

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤
ع ٣

وَاشْتَعَلَ الرَّأْسَ شَيْبًا ۖ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۖ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ رَأْيِي ۖ وَكَانَتْ
امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ۖ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۖ يٰزَكَرِيَّا
إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۖ قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ امْرَأَتِي

اسرائيل فخافهم على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسنوا الخلافة على امته فطلب عقباً من صلبه صالحاً
يقّدي به في احياء الدين ويرتسم مراسمه فيه [من رآني] بعد موتي - وقرأ ابن كثير من رآني بالقصر - وهذا
الظرف لا يتعلق بخفت لفساد المعنى ولكن بمحذوف - او بمعنى الولاية في الموالى اي خفت فعل الموالى
وهو تبدلهم وسوء خلافتهم من ورائي - او خفت الذين يلون الامر من ورائي - وقرأ عثمان ومحمد بن علي
وعلي بن الحسين رضي الله عنهم خفت الموالى من ورائي وهذا على معنيين - احدهما ان يكون ورائي
بمعنى خلفي وبعدي فيتعلق الظرف بالموالى اي قلوا وعجزوا عن اقامة امر الدين فسأل ربه تقويتهم
ومظاهرتهم بولي يرثه - والثاني ان يكون بمعنى قدامي فيتعلق بخفت ويريد انهم خفوا قدامه ودرجوا
ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد [من لدنك] تأكيد لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً الى الله وصادراً من عنده
والا فهب لي ولياً يرثني كاف - اراد اختراعاً منكم بلا سبب لاني وامراتي لا نصلح للولادة [يرثني ويرث]
الجزء جواب الدعاء والرفع صفة ونسوة رداً يصدقني - وعن ابن عباس والبخاري يرثني وارث ال
يعقوب - وعن البخاري اويرث علي تصغير وارث وقال غلیم صغير - وعن علي رضي الله عنه وجماعة وارث
من آل يعقوب اي يرثني به وارث ويسمى التجريد في علم البيان - والمراد بالارث ارث الشرع والعلم لان
الانبياء لا تورث المال - وقيل يرثني الجبورة وكان حبراً ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته ورثت
مذه لغتان - وقيل من التبعية لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا كلهم انبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام
من نسل يعقوب بن اسحق - وقيل هو يعقوب بن ماثان اخو زكريا - وقيل يعقوب هذا وعمران ابرو مريم
اخوان من نسل سليمان بن داود [سمياً] لم يسم احد بيحيى قبله وهذا شاهد على ان الاسامي السُّنْع
جديرة بالاثرة وايها كانت العرب تنسج في التسمية لكونها انوثة وانبه وانزعة عن الذبذبة حتى قال القائل
في مدح قوم * شعر * سُنْع الاسامي ممبلي اُزِر * حمير تمس الارض بالهدب * وقال رؤبة للنسابة الكندي
البكري وقد سأل عن نسبه انا ابن العجاج فقال قصرت وعرفت - وقيل مثلاً وشبهها عن مجاهد كقوله
هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا وانما قيل لامتل سمي لان كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل
والشبيه والشكل والنظير فكل واحد منهما سمي لصاحبه ونحو يحيى في اسمائهم يعمر ويعيش
ان كانت التسمية عربية وقد سَمُوا بيموت ايضاً وهو يموت بن المزرع - قالوا لم يكن له مثل في انه
لم يعص ولم يهيم بمعصية قط وانه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقرة وانه كان حصوفاً - اي كانت على
صفة العقر حين انا شاب وكُهل فما رزقت الولد لاختلال احد السببين افحس اختل السببان جميعاً ازرقه -

عَافِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۚ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ
تَكُ شَيْئًا ۖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ إِنِّي لَفِي النَّاسِ ثَلَاثٌ نِيَالٍ مَبُيًّا ۖ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ
مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۖ لِيُتُحَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ۖ وَآتَيْنَاهُ الْأَكْثَمَ مَبِيتًا ۖ
وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَغِيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ۖ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ

فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَطْلُبْ أَوَّلًا وَهُوَ امْرَأَتُهُ عَلَى صِفَةِ الْعَتِيَّةِ وَالْعَقْرِ فَلَمَّا أُسْعِفَ بِطَلَبَتِهِ اسْتَبْعَدَ وَاسْتَعْجَبَ -
قُلْتَ لِيَجَابَ بِمَا أُجِيبَ بِهِ فَيَزِدَادَ الْمُؤْمِنُونَ إِيْثَانًا وَيُرْتَدِعَ الْمُبْطِلُونَ وَالْأَفْمَعَتُ زَكْرِيَّا أَوَّلًا وَأُخْرًا كَانَ
عَلَى مِنْهَا وَاحِدٌ فِي أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْأَسْبَابِ - إِي بَلَّغْتُ [عَتِيًّا] وَهُوَ الْيَبِسُ وَالْجَسَاوَةُ فِي الْمَفَاصِلِ
وَالْعِظَامِ كَالْعَوْدِ الْقَاحِلِ يُقَالُ عَتَى الْعَوْدُ وَعَسَا مِنْ أَجْلِ الْكِبَرِ وَالطَّعْنِ فِي السِّنِّ الْعَالِيَةِ - أَوْ بَلَّغْتُ مِنْ
مَدَارِجِ الْكِبَرِ وَمَرَاتِبِهِ مَا يَسْمَى عَتِيًّا - وَقَرَأَ ابْنُ رِثَابٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِكسر العين وَكَذَلِكَ صِلِيًّا - وَابْنُ
مَسْعُودٍ بِفَتْحِهِمَا فِيهِمَا - وَقَرَأَ أَبِي رَمِجَاهُ عُسِيًّا [كَذَلِكَ] الْكَافُ رَفَعَ إِي الْأَمْرَ كَذَلِكَ تَصْدِيقٌ لَهُ ثُمَّ
ابْتَدَأَ [قَالَ رَبُّكَ] - وَأَنْصَبَ بِقَالَ - وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَبْهَمٍ يَفْسِرُهُ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَنَحْوُهُ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ
الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَهُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلَا يُخْرَجُ هَذَا إِلَّا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ إِي
الْأَمْرَ كَمَا قُلْتَ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يَهْوَنُ عَلَيَّ - وَوَجْهٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنْ يُشَارَ بِذَلِكَ إِلَى مَا تَقْدُمُ مِنْ وَعْدِ اللَّهِ
لَا إِلَى قَوْلِ زَكْرِيَّا - وَقَالَ مَحْذُوفٌ فِي كِلْتَا الْقَرَأَتَيْنِ إِي قَالَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ قَالَ وَهُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَإِنْ شُدَّتْ
لَمْ تَنْوِهُ لِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُخَاطَبُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ وَوَعْدُهُ وَقَوْلُهُ الْحَقُّ - [شَيْعًا] لِأَنَّ الْمَعْدُومَ لَيْسَ بِشَيْءٍ -
أَوْ شَيْعًا يَعْتَدُّ بِهِ كَقَوْلِهِمْ عَجِبْتُ مِنْ لَاشَيْءٍ وَقَوْلُهُ * ع * إِذَا رَأَى غَيْرَ شَيْءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا * وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ
وَابْنُ رِثَابٍ خُلِقْتُكَ * إِي اجْعَلْ لِي عِلَامَةً أَعْلَمُ بِهَا وَقُوعَ مَا بَشَّرْتُ بِهِ قَالَ عَلَامَتُكَ إِنْ تُنْجِ الْكَلَامَ
فَلَا تَطِيقُهُ وَأَنْتَ سَلِيمُ الْجَوَارِحِ سَوِيَّ الْخَلْقِ مَا بَكَ خَرَسَ وَلَا بُكْمَ - دَلَّ ذِكْرُ اللَّيَالِيِّ هَذَا وَالْإِيَّامِ فِي أَلِ عِمْرَانَ
عَلَى أَنَّ الْمَنْعَ مِنَ الْكَلَامِ اسْتَمْرَبُهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ - [أَوْحَى] إِشَارَةٌ عَنْ مُجَاهِدٍ وَيَشْهَدُهُ إِلَّا رَمَزًا - وَعَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ كَتَبَ لَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ - [سَبِّحُوا] إِي صَلُّوا - أَوْ عَلَى الظَّاهِرِ وَأَنَّ هِيَ الْمَفْسُورَةُ * إِي خُذِ التَّوْرَةَ بِجَدِّ
وَأَسْتَظْهَارِ بِالْتَّوْفِيقِ وَالتَّايِيدِ [الْحُكْمُ] وَالْحِكْمَةُ وَمِنْهُ وَاجِبُكُمْ كَحُكْمِ فِتْنَةِ الْحَيِّ - يُقَالُ حَكَّمْتُ حَكْمًا كَحُكْمِ
وَهُوَ الْفَهْمُ لِلتَّوْرَةِ وَالْفَقْهُ فِي الدِّينِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَقِيلَ دَعَا الصَّبِيَّانِ إِلَى اللَّعْبِ وَهُوَ صَبِيٌّ فَقَالَ
مَا لِلْعَبِّ خُلِقْنَا - عَنِ الضَّحَّاكِ وَ عَنْ مَعْمَرٍ الْعَقْلُ - وَقِيلَ الذُّبُورَةُ لِأَنَّ اللَّهَ أَحْكَمَ عَقْلُهُ فِي صِبَاةٍ وَأَوْحَى إِلَيْهِ
[حَنَانًا] رَحْمَةً لِابْنِيَّةٍ وَغَيْرِهَا وَتَعْطُفًا وَشَفَقَةً أَنْشَدَ سَيِّبُوبُهُ * شَعْرٌ * وَقَالَ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَهُنَا * أَوْ
نَسَبَ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ * وَقِيلَ حَنَانًا مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ - وَحَنٌّ فِي مَعْنَى ارْتِجَاحٍ وَاشْتِقَاقٍ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ
فِي الْعَطْفِ وَالرَّأْفَةِ - وَقِيلَ لِلَّهِ حَنَانٌ كَمَا قِيلَ رَحِيمٌ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِعَارَةِ - وَالزُّكُورَةُ الطَّهَارَةُ - وَقِيلَ الصَّدَقَةُ
إِي يَتَعَطَّفُ عَلَى النَّاسِ وَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِمْ * سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ - قَالَ ابْنُ عِيْنَةَ إِنَّمَا أَرَحَشُ الْمَوَاطِنَ

سورة مريم ١٩ يَمُوتَ وَيَوْمَ يُعْثَبُ حَيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ۚ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرِيئًا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ
الجزء ١٤ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ أَنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ
ع ٤ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرًا وَلَمْ
الربع أَكْ يَنْفِئًا ۖ قَالَ كَذَلِكَ ۖ قَالَ رَبِّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ ۖ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا ۖ وَكَانَ أَمْرًا

[إِذْ] بدل من مَرْيَمَ بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها وفيه ان المقصود بذكر مريم ذكر
وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه - والانتباز الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي
شرقي بيت المقدس او من دارها معزلة عن الدس - وقيل قعدت في مشرفة للاعتمال من السيف
مكتوبة بسائط او بشيء يسترها وكان موضعها المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها فاذا
طهرت عادت الى المسجد فبينما هي في مغتسلها اناها الملك في صورة آدمي شاب امره رضي الوجه
جعد الشعر [سَوِيًّا] سوي الخلق لم ينتقص من الصورة الادمية شيئا - اوحسن الصورة مستوي الخلق -
وانما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولو بدأ لها في الصورة الملكية لنفرت
ولم تقدر على استماع كلامه ودل على عفائها ورعا انها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة
الفائقة الحسن وكان تمثيله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبرا لعفتها - وقيل كانت في منزل زوج اختها
زكريا ولما سكراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج أغلق عليها فتمنت ان تجد خلوة في الجبل
لتفلي رأسها فانفرج السقف لها فخرجت فجلست في المشرفة وراء الجبل فاتاها الملك - وقيل قام
بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس - وقيل ان النصراني اتخذت المشرق
قبلة لانتباز مريم مكانا شرقيا - الروح جبرئيل لان الدين يحيى به وبوحية - او سماه الله روحه على المبحر
محبة له وتقريبا كما تقول لحبيبتك انت رحي - وقرأ أبو حنيفة رُوحًا بالفتح لانه سبب لما فيه روح العباد واصابة
الروح عند الله الذي هو عدة المقربين في قوله فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرُحْسَانٌ - اولانه من المقربين
وهم الموعودون بالروح اي مقربنا وذا رُوحنا - ارادت ان كان يرجى منك ان تتقي الله وتخشاه وتحفل
بالاستعاذة به فاني عائدة به منك كقوله تعالى بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - اي [إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ]
من استعذت به [لَا هَبَ لَكِ] لاكون سببا في هبة الغلام بالفتح في الدرع - وفي بعض المصاحف إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ
رَبِّكِ أَمْرِي أَنْ أَهَبَ لَكِ - او هي حكاية لقوله عز وجل - جعل الدس عبارة عن النكاح الخلال لانه كناية
عنه كقوله مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُمْ - او لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ والزنا ليس كذلك انما يقال فيه فجر بها وخبث بها وما
اشبه ذلك وليس بضمن ان يراعى فيه الكنايات والأدب - والبغى الفاجرة اللتي تبغى الرجال وهي
فَعُولٌ عند المبرد بَعُوِيٌّ فادغمت الواو في الياء - وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعيل ولو كانت فعولا
لفعل بَعُوٌّ كما قيل فلان بُعِيَ عن المكر [وَلِنَجْعَلَهُ] لتعليل معلله محذوف اي ولنجعل [آيَةً لِلنَّاسِ] فعلا

مَقْضِيًّا ۝ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَّتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝ نَجَّاهَا الْكَافُّ إِلَى جِدْعِ النَّخْلَةِ ۝ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ
 ذَلِك - اوهو معطوف على تعليل مضمر اي لذيق به قدرتنا ولنجعل له آية ونحوه وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَقَوْلُهُ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا يَوْسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنَعْلِمَهُ [مَقْضِيًّا] مقدراً
 مسطوراً في اللوح لا بد لك من جريه عليك - او كان امراً حقيقياً بان يكون ويقضى لكونه آية ورحمة - والمراد
 بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرحمة الشرائع والالطاف وما كان سبباً في قوة الاعتقاد والتوصل
 الى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتكوين - عن ابن عباس فاطمأنت الى قوله فدنا منها فنزفخ في
 جيب درعها فوصلت الذفخة الى بطنها فحملت - وقيل كانت مدة الحمل ستة اشهر - وعن مطاء وابي العالية
 والضحاك سبعة اشهر - وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع لثمانية الا عيسى - وقيل ثلث ساعات -
 وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعت في ساعة - حين زالت الشمس من يومها - وعن ابن
 عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نبدته - وقيل حملته وهي بنت ثلث عشرة سنة - وقيل
 بنت عشر وقد كانت حاضت حيضتين قبل ان تحمل - وقالوا ما من مولود الا يستهل غيره [فانْتَبَدَّتْ بِهِ] اي
 اعتزلت وهو في بطنها كقوله * ع * تدوس بنا الجماجم والتربيا * اي تدرس الجماجم ونحن على ظهورها
 ونحوه قوله تعالى تَنَبَّأَ بِالذَّهْنِ اَي تَنَبَّأَتْ وَدَهْنُهَا فِيهَا - الجار والمجرور في موضع الحال - [قَصِيًّا] بعيداً
 من اهلها وراء الجبل - وقيل اقصى الدار - وقيل كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف فلما قيل
 حملت من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بان يقتلها
 فاتاه جبرئيل فقال انه من روح القدس فلا تقتلها فتركها * [اَجَاءَ] منقول من جاء الا ان استعماله
 قد تغير بعد النقل الى معنى الالقاء الآتراك لا تقول جئت المكان واجاءني زيد كما تقول بلغته
 واباغني ونظيره اتي حيث لم يستعمل الا في الاعطاء ولم يقل اتي المكان واتاني فلان * قرأ ابن كثير في
 رواية الْكَافُّ بالكسر يقال مخضت الحامل مخاضاً ومخاضاً وهو تخض الولد في بطنها - طلبت الجذع
 لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا
 خضرة وكان الوقت شتاء - والتعريف لا يخلو - اما ان يكون من تعريف الاسماء الغالبة كتعريف النجم
 وابن الصعق كان تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالماً عند الناس فاذا قيل جذع النخلة فهم منه
 ذلك دون غيره من جذوع النخل - واما ان يكون تعريف الجنس اي جذع هذه الشجرة خاصة كان الله
 تعالى انما ارشدها الى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو خرسة الفساء الموانقة لها والان النخلة
 اقل شيء صبرا على البرد وثمارها انما هو من جمارها فلموافقتها لها مع جميع الايات فيها اختارها لها
 واجاها اليها - قريح [مِتُّ] بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات - النسي اسم ما من حقه ان
 يطرح وينسى كخرقة الطامث ونحوها كالذبيح اسم ما من شأنه ان يذبح في قوله تعالى وَدَيْنُهُ يَذْهَبُ

قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مِّنْمِيًّا ۝ فَذَادُنَا مِن تَحْتِنَا إِلَّا تَحْزِنِي ۖ قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحَنُّكَ سِرِيًّا ۝ وَحُزْنِي ۙ سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٤

عَظِيمٌ - وعن يونس العريب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أي الشيء اليسير نحو العصا والقدرح والشظاظ - تمت لو كانت شيئاً تأبى لا يؤبه له من شأنه وحقه ان ينسى في العادة وقد نسي واطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك لما تحقها من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله - او لشدة التكليف عليها ان يبتوها وهي عارفة ببرادة الساحة وبضد ما قرفت به من اختصاص الله اياها بغاية الاجلال والاکرام لانه مقام دحض قلما تثبت عليه الاقدام ان تعرف اغتباطك بامر عظيم وفصل باهر تستحق به المدح وتستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيباً تعاب به وتعترف بسببه - او لخونها على الناس ان يعصوا الله بسببها - وقرأ ابن وثاب والاعمش وحمزة نسياً بالفتح - قال الغراء هما لغتان كالوتر والوتر والجسر والجسر - ويجوز ان يكون مسمى بالمصدر كالحمل - وقرأ محمد بن كعب القرظي نسا بالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينساه اهله لقلته ونزارته - وقرأ الاعمش منسياً بالكسر على الاتباع كالغيرة والمنخر * من تحنبا هو جبرئيل - قيل كان يقبل الولد كالقابلة - وقيل هو عيسى وهي قراءة عاصم وابي عمرو - وقيل تحنبا اسفل من مكنا كقوله تجري من تحنبا الانهر - وقيل كان اسفل منبا تحت الكمة فصاح بها لا تحزني - وقرأ ناع وحمزة والكسائي وحفص [من تحنبا] - وفي ذادنا ضمير الملك او عيسى - وعن قتادة الضمير في تحنبا للنحلة - وقرأ زرو علقمة فخاطبنا من تحنبا - سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن السري فقال هو الجدول قال لبيد * شعر * فتوسطا عرض السري فصدعا * مسجورة متجاوزاً فلأميا * وقيل هو من السرو والمراد عيسى - وعن الحسن كان والله عبداً سرياً - فان قلت ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسري والرطب - قامت لم تقع التسمية فيما من حيث انما طعام وشراب ولكن من حيث انما معجزتان ثريان الذاس انما من اهل العصمة والبعد من الريبة وان متلبا مما قرفوها به بمعزل وان لها امورا اليمة خارجة من العادات خارقة لما انفوا واعتادوا حتى يتبين لهم ان ولادها من غير فعل ليس بدع من شأنها [تسقط] فيه تسع قراءات * تساقط بادغام التاء - وتساقط باظهار التائين - وتساقط بطرح التاء الثانية - ويساقط بالياء وادغام التاء - وتسقط - ويسقط - ويسقط وتسقط التاء للنحلة والياء للجدع - و[رطباً] تمييز او مفعول على حسب القراءة - وعن الهجر جواز انتصابه بهزني وليس بذلك - والباء في جدع النحلة صلة للتاكيد كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة - او على معنى انعاى البزبه كقوله * ع * يخرج في عراقيبنا نصلي * قالوا التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التخنك - وقالوا كان من العجوة - وقيل ما للنفساء خیر من الرطب ولا للمريض خیر من العسل - وقيل اذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب - عن طلحة بن سليمان جنيأ بكسر الجيم للاتباع أي جمعنا لك في السري والرطب فائدتين - احدهما الاكل والشرب - والثانية سلوة الصدر لكونها معجزتين وهو معنى قوله [نكلي]

الْيَدِ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تُسْقَطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۖ نَكَلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ۚ فَمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا
فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ فَكَانَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ۖ قَالُوا يَمْرُؤٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
فَرِيًّا ۝ يَا خُثَ هُرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۖ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ۖ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ

وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا] أي وطيبيني نفساً ولا تغتيمي وارضضي عنك ما احزنك واهمك - وقري وقري بالكسر لغة نجد - [تَرَيْنَ] بالهمز ابن الرومي عن أبي عمرو وهذا من لغة من يقول لبنت بالحج وحلات السويق وذلك لتأخر بين الهمزة وحرف اللين في الابدال - [صَوْمًا] صمتاً - وفي مصحف عبد الله صمتاً - وعن انس بن مالك رضي الله عنه مثله - وقيل صياماً لانهم كانوا لا يتكلمون في صياهم - وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صوم الصمت لانه يسخ في امته - امرها الله بان تنذر الصوم لئلا تشرع مع البشر المتهمين لها في كلام لمعنيين - احدهما ان عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يدري به ساحتها - والثاني كراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم وفيه ان السكوت عن السفية واجب ومن اذل الناس سفية لم يجد مصافها - قيل اخبرتهم بانها نذرت الصوم بالاشارة - وقيل سوغ لها ذلك بالذوق [انسياً] أي اكلم الملكة دون الانس * الفري البديع وهو من فري الجاد * [هرون] كان اخاها من ابيها من امثل بني اسرائيل - وقيل هو اخو موسى عليه السلام - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما عرفوا هرون النبي وكانت من اعقابهم في طبقة الاخوة وبينها وبينه الف سنة واكثر - وعن السدي كانت من اولاده - وانما قيل اخت هرون كما يقال يا اخا همدان اي يا واحدا منهم - وقيل رجل صالح او طالح في زمانها شبيهوها به اي كنت عندنا مثله في الصلاح او شتموها به ولم ترد اخوة النسب - ذكر ان هرون الصالح تبع جنازته اربعون الفا كلهم يسمى هرون تبركاً به وباسمه فقالوا كذا نسيبك بهرون هذا - وقرا عمر بن لحياء التيمي ما كان ايدك امرؤ سوء - وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها الى غار فلبثوا فيه اربعين يوماً حتى تعلت من نفاسها ثم جاءت تحمله فكلما عيسى في الطريق فقال يا امه ابشري فاذي عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها وهم اهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك - وقيل هموا برجمها حتى تكلم عيسى فتركوها * [فأشارت اليه] اي هو الذي يجيبكم اذا ناطقتموه - وقيل كان المستنطق لعيسى عليه السلام زكريا - وعن السدي لما اشارت اليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا اشد علينا من زناها - وزوي انه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبائه - وقيل كلمهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان [كان] لايقاع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم يصلح لقريبه وبعيده وهو هنا لقريبه خاصة والدال عليه معنى الكلام وانه مسروق للتعجب - ووجه آخر ان يكون تكلم حكاية حال ماضية اي كيف عهد قبل عيسى ان يكلم الناس صبياً في المهد فيما سلف من الزمان حتى تكلم هذا - انطقه الله اولاً بانه عبد الله رداً لقول النصارى - والكتاب هو الانجيل - واختلفوا في نبوته فقيل اعطياها في طفولته اكمل الله عقله واستنباهه طغلاً بظراً في ظاهر الآية - وقيل

كَانَ فِي اتِّبَادِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ۖ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي ۖ وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُذِّتُ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۖ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَدٍّ سُبْحَنَهُ ۖ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۖ هَذَا

معناه ان ذلك سبق في قضاؤه - او جعل الاتي لا محالة كانه قد وجد [مُبْرَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ] عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نقاء حيث كُنْتُ - وقيل معلما للخير - قرى وبرا عن ابي نبيك جعل ذاته برا لفرط بره - او نصبه بفعل في معنى اَوْصَانِي وهو كَلَفْنِي لَنْ اَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَكَلَفْنِيهَا وَاحِدٌ - [وَالسَّلَامُ عَلَيَّ] قيل ادخل لام التعريف لتعريفه بالذكر قبله كقواك جانا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى وذلك السلام الموجه الى يحيى في المواطن الثلاثة موجبه اليه والصحيح ان يكون هذا التعريف تعريضا بالعلة على متهمي مريم واعدائها من اليهود - وتحقيقه ان اللام للجنس فاذا قال وجنس السلام علي خاصة فقد عرّض بان ضده عليكم ونظيره قوله تعالى وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْيُدَىٰ يعني ان العذاب على من كذب وتولى وكان المقام مقام عذابة وعذاب فهو مَنَّةٌ لَنَحْنُ هَذَا مِنَ التَّعْرِيفِ - قرأ عامر وابن عامر [قَوْلَ الْحَقِّ] بالنصب - وعن ابن مسعود قَالَ الْحَقُّ وَقَالَ اللَّهُ - وعن الحسن قَوْلَ الْحَقِّ بضم القاف وكذلك في الانعام قَوْلُهُ الْحَقُّ وَالْقَوْلُ وَالْقَالَ وَالْقَوْلُ في معنى واحد كالرَّهْبِ وَالرَّهْبِ وَالرَّهْبُ وارتقاعه على انه خبر بعد خبر - او بدل - او خبر مبتدأ محذوف - واما انتصابه فعلى المدح ان فُسِّرَ بِكَلِمَةِ اللَّهِ - وعلى انه مصدر موكد لمضمون الجملة ان اريد قول الثبات والصدق كقولك هو عبد الله حقا والحق لا الباطل - وانما قيل لعيسى كَلِمَةَ اللَّهِ وَقَوْلَ الْحَقِّ لانه لم يولد الا بكلمة الله وحدها وهي قوله كُنْ من غير واسطة اب تسمية للمسبب باسم السبب كما سمي العُشْبُ بالسما والسنم بالذمى - ويحتمل اذا اريد بقول الحق عيسى ان يكون الحق اسم الله عز وجل - وان يكون بمعنى الثبات والصدق ويعضده قوله الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ اي امره حق يقين وهم فيه شاكون [يَمْتَرُونَ] يشكون - والمرتبة الشك - او يمتارون يقلحون قالت اليهود سِحْرُ كَذَّابٍ - وقالت النصارى ابْنُ اللَّهِ - وَثَابِتٌ ثَلَاثَةٌ - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه تَمْتَرُونَ على الخطاب - وعن ابي بن كعب قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي كَانَ النَّاسُ فِيهِ يَمْتَرُونَ * كَذَّبَ النِّصَارِيُّ وَبَنَتُهُم بِالْإِلَٰهَةِ عَلَى انْقِصَاءِ الْوَلَدِ عَنْهُ وَانَّهُ مِمَّا لِيَتَنَاقَى وَلَا يَتَصَوَّرُ فِي الْمَعْقُولِ وَلَا يَسْ بِمَقْدُورٍ عَلَيْهِ اذ من السحال غير المستقيم ان يكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد - ثم بين احواله ذلك بان مَنْ اذ اراد شيئا من الاجناس كلها اوجده بكن كان منزها من شبه السيوان والوالد - والقول ههنا مجازو معناه ان ارادته لشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فتشبه ذلك بامر الامر المطاع اذا ورد على الامور الممثلة - قرأ المذنبون و ابو عمرو بفتح اَنَ ومعناه ولانه رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ كقوله وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا - او الاستدراك ابو عبيد بالكسر على الابتداء - وفي حرف ابي ان الله

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا نَحْنُ ذَرْئُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْهَا يُرْجَعُونَ ۝ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۝ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ

بالكسر بغير واو وبأن الله أي بسبب ذلك فأعبدوه - [الأحزاب] اليهود والنصارى عن الكلبي - وقيل النصارى
للتحريم ثلث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية - وعن الحسن الذين تجزئوا على الانبياء - لما قص عليهم قصة
عيسى اختلفوا فيه من بين الناس - [من مشهد يوم عظيم] أي من شهودهم هول الحساب والجزاء في
يوم القيمة - أو من مكان الشهود فيه - وهو الموقف - أو من وقت الشهود - أو من شهادة ذلك اليوم عليهم
وإن تشهد عليهم الملكة والانبياء والسنكتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الأعمال - أو من مكان الشهادة - أو
وقتها - وقيل هو ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه * لا يوصف الله تعالى بالتعجب وإنما المراد أن استماعهم
وإبصارهم يؤمنند جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعين في الدنيا - وقيل معناه التهديد بما سيسمعون
وسيبصرون مما يسروهم ويصدع قلوبهم - أوقع الظاهر أعني الظلمتين موقع الضمير اشعاراً بأن لا ظلم أشد من
ظلمهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين يجدي عليهم ويسعدهم - والمراد بالضلال المبين اغفال النظر
الاستماع * [قضي الأمر] فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار - وعن النبي صلى الله عليه
واله وسلم أنه سئل عنه فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران - وإذا بدل من يوم الحسرة - أو منصوب بالحسرة
[وهم في غفلة] متعلق بقوله في ضلال مبين - عن الحسن وأنذرهم اعتراض - أو هو متعلق بأنذرهم أي وأنذرهم
على هذه الحال غافلين غير مؤمنين * يحتمل أنه يميتهم ويخرب ديارهم - وأنه يغني أجسادهم ويغني الأرض
ويذهب بها * [الصدق] من ابنية المبالغة ونظيرة الضحك والنطق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق
به من غيوب الله وأياته وكُتبه ورسله وكان الرجحان والغلبة في هذا التصديق للكتب والرسول أي كان
مصدقاً بجميع الانبياء وكتبهم وكان نبياً في نفسه كقوله تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين - أو كان بايغاً
في الصدق لأن ملك امر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومعجزاته حري أن يكون كذلك وهذه الجملة
وقعت اعتراضاً بين المبدل منه وبدله أعني إبراهيم وإذا قال نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل أخاك -
ويجوز أن يتعلق إذ بكان أو بصديقاً نبياً أي كان جامعاً لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب إياه
تلك المخاطبات - والمراد بذكر الرسول إياه وقصته في الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله
وَأَنذِرْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ وَاللَّهُ عَزَّ وَعَلَا هُوَ ذَاكِرُهُ وَمُؤَدِّهِ فِي تَنْزِيلِهِ - التاء في يابست عوض من ياء
الإضافة ولا يقال يا ابني لئلا يجمع بين العوض والمعوذ منه وقيل يا ابتاً لكون الالف بدلاً من الياء وشبه ذلك
سببويه يأتيق وتعويض الياء فيه بدلاً عن الواو الساقطة - أنظر حين أراد أن ينصح إياه ويعظه فيما كان متورطاً

مَّا لَمْ يَأْتِكْ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۝ يَٰبَنِي آدَمَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۝ سورة مريم ١٩

الجزء ١٩

ع ٥

فيه من الخطاء العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصى فيه أمر العقل وإنسلخ عن قضية التمييز ومن العبادة اللتي ليس بعدها كيف رتب الكلام معه في احسن اتساق وساقه ارشق مساق مع استعمال المجاملة واللفظ والرنق واللين والادب الجميل والخلق الحسن منتصفا في ذلك بنصيحة ربه جل وعلا - حدث ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوحى الله الى ابراهيم انك خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه اظله تحت عرشي واسكنه حظيرة القدس وادنيه من جواني وذلك انه طلب منه اول العلة في خطاه طلب منبه على تماديه موقظ لانراطة وتغايه لان المعبود لو كان حيا متميزا سميعا بصيرا مقتدرا على الثواب والعقاب نافعا ضارا الا انه بعض الخلق لاستسخر عقل من اهله للعبادة وصفه بالربوبية ولسجل عليه بالغني المبين والظلم العظيم وان كان اشرف الخلق واعلاهم منزلة كالمملكة والنبيين قال الله تعالى وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمُلُكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وذلك ان العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية الانعام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المنيب المعاقب الذي منه اصول النعم وفروعها فاذا وجهت الى خيرة وتعالى علوا كبيرا ان تكون هذه الصفة لغيره لم يكن الا ظلما وعثوا وغيا وكفرا وجحودا وخروجنا عن الصحيح النير الى الفاسد المظلم فما ظنك بمن وجه عبادته الى جماد ليس به حسن وشعور فلا يسمع يا عابده ذكرك له وتنادك عليه ولا يرى هيئات خضوعك وخشوعك له فضلا ان يغني عنك بان يستدفعه بلاء فيدفعه او تسخر لك حاجة فيكفيها - ثم ثلث بدعوته الى الحق متوقفا به متلطفا فلم يسم اباه بالجيل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي طائفة من العلم وشيئا منه ليس معك وذلك علم الدلالة على الطريق السوي فلا تستنكف وهب اني واياك في مسيرو عندي معرفة بالهداية دونك [فَاتَّبِعْنِي] انجلك من ان تضل وتتيه - ثم ثلث بتثبيطه ونهييه عما كان عليه بان الشيطان الذي استعصى على ربك الرحمن الذي جميع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريد بك الا كل هلاك وخزي ونكال وعدو ابيك ادم وابناء جنسك كلهم هو الذي ورتك في هذه الضلالة وامرك بها وزنها لك فانت ان حققت النظر عابد الشيطان الا ان ابراهيم لامعانه في الاخلاص والارتقاء همته في الربانية لم يذكر من جزائني الشيطان الا اللتي تختص منهما برب العزة من عصيانه واستكباره ولم يلتفت الى ذكر معاداته لادم وذريته كان النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمرفكرة واطبق على ذهنه - ثم ربح بتخويفه سوء العاقبة وما يجرة ما هو فيه من التبعة والوبال ولم يخل ذلك من حسن الادب حيث لم يصرح بان العقاب لاحق له وان العذاب لاصق به ولكنه قال [أَخَافُ أَنْ يَمْسَلَكَ عَذَابٌ] فذكر الخوف والمس ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة اشياءه واوليائه

يَا بَتِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابُ مَنْ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۝ قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي
يَا بَرَاهِيمَ ۚ لَنْ لَمْ تَنْتَه لَارْجَمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ۝ قَالَ سَلَّمَ عَلَيْكَ ۚ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي ۖ إِنَّهُ كَانَ

أكبر من العذاب وذلك ان رضوان الله أكبر من الثواب نفسه وسماء الله المشهود له بالفوز العظيم حيث قال وَرِضْوَانُ مَنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وكذلك ولاية الشيطان اللتي هي معارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه واعظم - وصدر كل نصيحة من النصائح الأربع بقوله يَا بَتِّ تَوَسَّلَا إِلَيْهِ وَاسْتَعِظَانَا - مَا فِي مَا لَا يَسْمَعُ - وَمَا لَمْ يَأْتِكَ - يجوز ان تكون موصولة و موصوفة والمفعول في لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ منسبي غير منوي كقولك ليس به استماع ولا ابصار - وشيئا يحتمل وجهين - احدهما ان يكون في موضع المصدر اي شيئا من الغناء - ويجوز ان يقدر نحوه مع الفعلين السابقين - والثاني ان يكون مفعولا به من قولهم اغن عني وجهك - قَدْ جَانَنِي فِيهِ تَجِدُّ الْعِلْمَ عِنْدَهُ - لَمَّا أَظْلَعَهُ عَلَى سَمَاجَةِ صُورَةِ امْرَأَةٍ وَهَدَمَ مَذْهَبَهُ بِالْحُجَجِ الْقَاطِعَةِ وَنَاصِحَةِ الْمَنَاصِحَةِ الْعَجِيبَةِ مَعَ تِلْكَ الْمَلَاطِفَاتِ اقْبَلْ عَلَيْهِ الشَّيْخُ بِقَضَايَةِ الْكُفْرِ وَغُلْظَةِ الْعِنَادِ فَنَادَاهُ بِاسْمِهِ وَلَمْ يَقَابِلْ يَا بَتِّ يَا ابْنِي وَقَدْ خَبِرَ عَلَى الْمَبْتَدَأِ فِي قَوْلِهِ [أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي] لانه كان اهم عنده - وهو عنده أعنى وفيه ضرب من التعجب والانكار لرغبته عن الهته وان الهته ما ينبغي ان يرغب عنها احد وفي هذا سلوان وثلج لصدر النبي عليه السلام عما كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه [لَارْجَمَنَّكَ] لارميئك بلساني يريد به الشتم والذم ومنه الرجيم المرمي باللعن - او اقتلتك من رجم الزاني - او لا طرونك رميا بالحجارة و اصل الرجم الرمي بالرجام [مَلِيًّا] زمانا طويلا من الملاءة - او مَلِيًّا بالذهاب عني والهجران قبل ان اتخذك بالضرب حتى لا تقدر ان تبرح فلان مَلِيًّا بكذا اذا كان مطيقا له مضطعا به - فَاَنْ قَلْتَ عَلامَ عَطْفٍ وَاهْجُرْنِي - قَلْتَ عَلَى مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ مَحْذُوفٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ لَارْجَمَنَّكَ اي فاحذرني واهجرني لان لَارْجَمَنَّكَ تهديد وتقريع * [سَلَّمَ عَلَيْكَ] سلام توديع و متاركة كقوله تعالى لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وقوله وَإِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه - ويجوز ان يكون قد دعا له بالسلامة استمالة له الا ترى انه وعده الاستغفار - فَاَنْ قَلْتَ كَيْفَ جَازَ لَهْ اَنْ يَسْتَغْفَرَ لِلْكَافِرِ و ان يعده ذلك - قَلْتَ قَالُوا ارَادَ اشْتِرَاطَ التَّوْبَةِ عَنِ الْكُفْرِ كَمَا تَرِدُ الْوُاسِرُ وَالذَّوَاهِي الشَّرْعِيَّةُ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَرَادُ اشْتِرَاطُ الْإِيمَانِ وَ كَمَا يَوْمَرُ الْمُخْذَلُونَ وَالْفَقِيرُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَ يَرَادُ اشْتِرَاطُ الْوُضُوءِ وَالنَّصَابِ - وَقَالُوا إِنَّمَا اسْتَغْفَرُ لَهُ يَقُولُهُ وَ اغْفِرْ لِابْنِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ لانه وعده ان يؤمن و استشهدوا بقوله تعالى وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ - وَلِقَائِلْ اَنْ يَقُولَ الَّذِي مَنَعَ مِنَ الْاسْتَغْفَارِ لِلْكَافِرِ إِنَّمَا هُوَ السَّمْعُ فَامَّا الْقَضِيَّةُ الْعَقْلِيَّةُ فَلَا تَبَاهُ فَيَجُوزُ اَنْ يَكُونَ الْوَعْدُ بِالْاسْتَغْفَارِ وَالْوَفَاءُ بِهِ قَبْلَ وَرُودِ السَّمْعِ بِنَاءً عَلَى قَضِيَّةِ الْعَقْلِ وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِ تَعَالَى إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِابْنِهِ لَاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ فَلَوْ كَانَ شَارِطًا لِلإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ مَسْتَنْكَرًا وَمَسْتَنْذَى عَمَّا وَجِبَتْ فِيهِ الْإِسْوَةُ وَإِمَا

سورة مريم ١٩
الجزء ١٤
ع ٤

بِي حَفِيًّا ۖ وَاعْتَزِلْهُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ۖ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ
وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۖ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا
لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ ۖ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۖ وَ نَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ
الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَيْنَاهُ نَجِيًّا ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ مِّن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ
صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۖ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ۖ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۖ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ

عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا آيَةً فَالْوَعْدُ هُوَ ابْرَاهِيمَ لَا أُرَايَ مَا قَالَ وَاعْتَزِلْ رَبِّي إِلَّا عَنْ قَوْلِهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَتَشْهَدُ لَهُ
قِرَاءَةُ حَمْدِ الرَّابَةِ وَعَدَهَا آيَةً وَاللَّهُ اعْلَمْ [الْكَفَى] الْبَلِيغُ فِي الْبَرِّ وَالْإِطَافِ حَفِي بِهِ وَتَحَقَّى بِهِ * ارَادَ
بِالْعِتْزَالِ الْمَهَاجِرَةَ إِلَى الشَّامِ - الْمَرَادُ بِالدُّعَاءِ الْعِبَادَةُ لِأَنَّهُ مِنْهَا وَمِنْ وَسَائِطِهَا وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ وَيدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ - وَيجوز أن يراد الدُّعَاءُ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ - عَرَضَ بِشَقَاوَتِهِمْ بِدُعَاءِ إِلَهُتِهِمْ فِي قَوْلِهِ [عَسَىٰ أَلاَّ أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا] مَعَ التَّوَاضُّعِ لِلَّهِ فِي
كَلِمَةِ عَسَىٰ وَمَا فِيهِ مِنْ هُضْمِ النَّفْسِ * مَا خَسِرَ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ تَرَكَ الْكُفَّارَ الْفَسَقَةَ لَوَجْهٍ نَعَوْضُهُ أَوْلَادًا
مُؤْمِنِينَ أَنْبِيَاءَ [مِّن رَّحْمَتِنَا] هِيَ النُّبُوَّةُ عَنِ الْحَسَنِ - وَعَنِ الْكَلْبِيِّ الْمَالُ وَالْوَلَدُ وَتَكُونُ عَامَّةً فِي كُلِّ خَيْرٍ
دِينِي وَدُنْيَوِي أَوْ تَوْه - لِسَانَ الصِّدْقِ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ وَعَبَّرَ بِاللِّسَانِ عَمَّا يَوْجَدُ بِاللِّسَانِ كَمَا عَبَّرَ بِالْيَدِ عَمَّا يَطْلُقُ
بِالْيَدِ وَهِيَ الْعَطِيَّةُ قَالَ * ع * أَنِّي اتَّكَنِي لِسَانٌ لَا اسْرُبِيَا * يَرِيدُ الرِّسَالَةَ وَ لِسَانُ الْعَرَبِ لَغَتُهُمْ وَكَلَامُهُمْ - اسْتِجَابَ
اللَّهُ دَعْوَتَهُ وَاجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ فَصَبَّرَهُ قُدُورَةً حَتَّى ادَّعَاهُ أَهْلُ الدِّيَانِ كُلُّهُمْ وَقَالَ تَعَالَى
مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ - وَمِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا - ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاعْطَىٰ ذَلِكَ ذُرِّيَّتَهُ
فَاعْلَىٰ ذَكَرَهُمْ وَاثْنَىٰ عَلَيْهِمْ كَمَا اعْلَىٰ ذِكْرَهُ وَاثْنَىٰ عَلَيْهِ * الْمُخْلِصُ بِالْكَسْرِ الَّذِي أَخْلَصَ الْعِبَادَةَ عَنِ
الشِّرْكِ وَالرِّبَا - أَوْ أَخْلَصَ نَفْسَهُ وَاسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - وَبِالْفَتْحِ الَّذِي أَخْلَصَهُ اللَّهُ - الرَّسُولُ الَّذِي مَعَهُ كِتَابٌ
مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ - وَالنَّبِيُّ الَّذِي يَنْبَغِي عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ كِتَابٌ كَيُوشَعَ * [الْأَيْمَنِ] مِنَ الْيَمِينِ أَيْ
مِنْ نَاحِيَّتِهِ الْيَمْنَى - أَوْ مِنَ الْيَمَنِ صِفَةً لِلطُّورِ أَوْ لِلْجَانِبِ - شَبَّهَ بِمَنْ قَرَّبَهُ بَعْضُ الْعِظَمَاءِ لِلْمُنَاجَاةِ حَيْثُ
كَلَّمَهُ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ مَّلَكٍ - وَعَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَرَّبَهُ حَتَّى سَمِعَ صَرِيْفَ الْقَلَمِ الَّذِي كُتِبَتْ بِهِ التَّوْرَةُ [مِّن رَّحْمَتِنَا]
مِنْ أَجْلِ رَحْمَتِنَا لَهُ وَتَرَوْنَاهُ عَلَيْهِ وَهَبْنَا لَهُ هَارُونَ - أَوْ بَعْضَ رَحْمَتِنَا كَمَا قَوْلُهُ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا
وَ أَخَاهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ بَدَلُ وَ هَارُونَ عَطَفَ بَيَانُ كَقَوْلِكَ رَأَيْتَ رَجُلًا إِخَالَكَ زَيْنًا وَكَانَ هَارُونَ أَكْبَرَ مِنْ
مُوسَىٰ فَوَقَعَتْ الْهَيْبَةُ عَلَى مُعَاوَدَتِهِ وَمَوَازَرَتِهِ كَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ * ذَكَرَ إِسْمَاعِيلَ بِصِدْقِ الْوَعْدِ وَأَنْ كَانَ
مَوْجُودًا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَشْرِيفًا لَهُ وَإِكْرَامًا كَالْتَلْقَائِيبِ نَحْوُ الْحَايِمِ وَالْأَوَاهِ وَالصِّدِّيقِ وَلِأَنَّهُ الْمَشْهُورُ
الْمُتَوَاصِفُ مِنْ خَصَالِهِ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ وَعَدَ صَاحِبًا لَهُ أَنْ يَنْتَظِرَهُ فِي مَكَانٍ فَانْتَظَرَهُ سَنَةً وَنَاضِيَةً
أَنَّهُ وَعَدَ مِنْ نَفْسِهِ لَصَبْرًا عَلَى الذَّبْحِ فَوَفَّى حَيْثُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ * كَانَ يَدُّهُ بِأَهْلِهِ

ادريس ^ق انه كان صديقاً نبياً ^ق ورفعه مكاناً علياً ^ق اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية
ادم ^ق ومن حملنا مع نوح ^ق ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ^ق ومن هدينا واجتبينا ^ط اذا تتلى

في الامر بالصلاح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم ولانهم اولي من سائر الناس واذنر عشيرتك الاقربين
وامر اهلك بالصلوة - قوا انفسكم واهليكم نارا الا ترى انهم احق بالتصدق عليهم فالحسان الديني اولي -
وقيل اهل امته كلهم من القرابة وغيرهم لان امم النبيين في عداد اهاليهم - وفيه ان من حق الصالح ان
لا يالو نصحا للاجانب فضلا عن الاقارب والمتصلين به وان يحظيهم بالفرائد الدينية ولا يفرط في ذلك *
قيل سمي ادريسا لكثرة دراسته كتاب الله وكان اسمه اخنوخ وهو غير صحيح لانه لو كان انجيلا من الدرس
لم يكن فيه الا سبب واحد وهو العلمية وكان منصرفا فامتناغة من الصرف دليل العجمة - وكذلك ابليس
اعجمي وليس من الابلاس كما يزعمون - ولا يعقوب من العقب - ولا اسرائيل باسرائيل كما زعم ابن السكيت
ومن لم يتحقق ولم يندرب بالصناعة كثرت منه امثال هذه الهفات - ويجوز ان يكون معنى ادريس في
تلك اللغة قريبا من ذلك فحسبه الراوي مشتقا من الدرس - المكان العالي شرف النبوة و الزلفى
عند الله وقد انزل الله تعالى عليه ثلثين صحيفة - وهو اول من خط بالقلم ونظر في عام النجوم والحساب
وازل من خايط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود - وعن انس بن مالك يرفعه انه رفع الى السماء
الرابعة - وعن ابن عباس الى السماء السادسة - وعن الحسن الى الجنة لاشيء اعلى من الجنة - وعن
الذباغة الجعدي انه لما انشد عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشعر الذي اخبره * شعر * بلغنا السماء
مجدنا وسناها * وانا لندرجوا فوق ذلك مظهرا * قال له رسول الله الى اين يا ابا ليلى قال الى الجنة *
[اولئك] اشارة الى المذكورين في السورة من لدن زكريا الى ادريس - ومن في من النبيين للبيان مثلها
في قوله تعالى في اخر سورة الفتح وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان جميع الانبياء
منعم عليهم - ومن الثانية للتبعيض - وكان ادريس من ذرية ادم لقربه منه لانه جد ابي نوح - وابراهيم من
ذرية من حمل مع نوح لانه من ولد سام بن نوح - واسماعيل من ذرية ابراهيم - وموسى وهرون وزكريا ويحيى
من ذرية اسرائيل - وكذلك عيسى لان مريم من ذريته - [ومن هدينا] يحتمل العطف على من الاولى
والثانية ان جعلت الذين خبرا لاولئك كان اذا تتلى كلاما مستانفا - وان جعلته صفة له كان خبرا - قرأ
شبل بن عباد المكي يتلى بالتذكير لان التانيث غير حقيقي مع وجود الفاصل - البكي جمع بك كالسجود
والقعود في جمع ساجد وقاعد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتوا القران وابكوا فان لم تبكوا
فتباكوا - وعن صالح المري قرأت القران على رسول الله في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فاين
البكاء - وعن ابن عباس اذا قرأت سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم
فليبك قلبه - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان القران نزل بحزن فاذا قرأتموه فتمسكوا - وقالوا

سورة مريم ١٩ عَلَيْهِمُ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسُوفَ
الجزء ١٩ يُلْقُونَ عَذَابًا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝ جَنَّتٌ عَدْنٌ الَّتِي
ع ٤ وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا ۖ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجَةٌ بَكْرَةٌ وَظِلٌّ رِيشِي ۝
السجدة

يدعوني سجدة التلاوة بما ياتى بآيتها - فان قرأ آية تنزل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك
المستبحين بحمدك واعدك ان اكون من المستكبرين عن امرك - و ان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني
من الباكين اليك الخاشعين لك - و ان قرأ هذه قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهيدين
الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك * خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب
الشر خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخير وعيد في ضمان الشر - عن ابن عباس هم اليهود تركوا
الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب - وعن ابراهيم ومجاهد اغاوها بالتاخير - وينصر
الاول قوله الا من تاب وامن يعنى الكفار - وعن علي رضي الله عنه في قوله [وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ] من بنى الشديد
وركب المنظور ولبس المشهور - وعن قتادة هو في هذه الامة - وقرأ ابن مسعود والحسن والضحاك
الصلوات بالجمع - كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد قال * شعر * فمن يلقى خيرا يحمد الناس امره * ومن يغو
لا يعدم على الغي لائما * وعن الزجاج جزاء غي كقوله يلقى ائاما اي مجازاة ائام - او غيا عن طريق الجنة -
وقيل غي واد في جهنم تستعبد منه اوديتها - وروى الاخفش يلقون - قرئ [يَدْخُلُونَ] - ويَدْخُلُونَ -
اي لا يَنْقُصُونَ شيئا من جزاء اعمالهم ولا يُمْعِنُونَهُ بل يضاعف لهم بيانا لان تقدم الكفر لا يضرهم اذا
تابوا من قولك ما ظلمك ان تفعل كذا بمعنى ما مذمك - او لا يَظْلُمُونَ البتة - اي شيئا من الظلم *
لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن ابدلت منها كقولك ابصرت دارك القاعة والعلالي -
وعدن معرفة علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا فينة وسحر وامس فيمن لم يصرفه اعلاما
لمعاني الفينة والسحر والامس فجرى مجرى العدن لذلك - او هو علم الارض الجنة لكونها مكان
اقامة ولو لا ذلك لما ساغ الابدال لان النكرة لا تبدل من المعرفة الا موصوفة ولما ساغ وصفها باللاتي - وقرئ
جَنَّتٌ عَدْنٌ - وجنة عدن بالرفع على الابتداء - اي وعدوها وهي غائبة عنهم غير حاضرة - او هم غائبون عنها
لا يشاهدونها - او تصديق الغيب والايان به - وقيل في [مَأْتِيًا] مفعول بمعنى فاعل والوجه ان الوعد هو الجنة و
هم يأتونها - اذ هو من قولك اتى اليه احسانا اي كان وعده مفعولا منجرا * اللغو فضول الكلام وما لا طائل تحته
وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها وما
احسن قوله وَاِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرًّا كِرَامًا - وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلِّمْ
عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَنَّةَ - نعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنينا - اي ان كان تسليم
بعضهم على بعض او تسليم الملكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادي قوله * شعر * ولا يعيب

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ۚ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا

فيهم غير ان سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب * اولاً يسمعون فيها الا قولاً يسلمون فيه من العيب والنقيصة على الاستثناء المذق - اولاً معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة واهلها عن الدعاء بالسلامة اغنياء فكان ظاهرة من باب اللغو وفضل الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام - من الناس من يأكل الوجبة - ومنهم من يأكل متى وجد وهي عادة المنومين - ومنهم من يتغذى ويتعشى وهي العادة الوسطى المسمودة - ولا يكون ثمة ليل ولا نهار ولكن على التقدير - ولان المتنعم عند العرب من وجد عشاء وعشاء - وقيل اراد دوام الرزق ودرورة كما تقول انا عند فلان صباحاً ومساءً وبكرة وعشياً تريد الديمومة والاتصاف الوقتين المعلومين * [نُورِثُ] - وقرئ نُورِثُ استعارة اي تَبْقِي عليه الجنة كما تَبْقِي على الوارث مال المورث ولان الاتقياء يلقون ربهم يوم القيمة قد انقضت اعمالهم وثمرتها باقية وهي الجنة فاذا ادخلهم الجنة فقد اورثهم من تقواهم كما يُورث الوارث المال من المتوفى - وقيل اورثوا من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لواطعوا * [وَمَا نُنَزِّلُ] حكاية قول جبرئيل حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - روي انه احتبس اربعين يوماً - وقيل خمسة عشر - وذلك حين سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجيب ورجا ان يوحى اليه فيه فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل جبرئيل قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابطأت حتى ساء ظنني واشتقت اليك قال اني كنت اشوق ولكني عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حُبستُ احتبستُ وانزل الله هذه الآية وسورة الضحى - والنزول على معنيين - معنى النزول على مهل - ومعنى النزول على الاطلاق كقوله * شعر * فليست الانسي بذا لكن لَمَّا لِكَ * تنزل من جو السماء يصبوب * لانه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى انزل وبمعنى التدريج واللائق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد ان نزلنا في الاحياء وقتاً غيب وقت ليس الا بامر الله وعلى ما يراه صواباً وحكمة - وله ما قد امانا وخلفنا من الجهات والاماكن وما نحن فيها فلا نتمالك ان لننتقل من جهة الى جهة ومكان الى مكان الا بامر المليك ومشيقته وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الاحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فاقى لنا ان نتقلب في ملكوته الا اذا رأى ذلك مصلحة وحكمة واطلق لنا الاذن فيه - وقيل ما سلف من امر الدنيا وما يستقبل من امر الآخرة [وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ] ما بين الغفوتين وهو اربعون سنة - وقيل ما مضى من اعمارنا وما غير مذهبها والحوال التي نحن فيها - وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فئتنا - وقيل الارض التي بين ايدينا اذا نزلنا والسماء التي درأنا وما بين السماء والارض والمعنى انه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تقدم على فعل نُحْدِثُهُ الا صادراً عما توجبه حكمته وبأمرنا به وبأذن لنا فيه - وقيل معنى [وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا] وما كان تاركاً لك كقوله مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَالِي اي ما كان امتناع النزول الا لامتناع الامر به واما احتباس

خَلَقْنَا وَمَا يُدِينُ ذَلِكَ ۖ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۖ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ۖ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَيِّئًا ۖ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِيتٌ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا ۝ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ

الوحي فلم يكن عن ترك الله لك وتوديعه اياك ولكن لتوقفه على المصلحة - وقيل هي حكاية قول
المتقين حين يدخلون الجنة اي وما نزل الجنة الابان من الله علينا بثواب اعمالنا واصرنا بدخولها وهو
المالك لرقاب الامور كلها السالفة و المتربة و الحاضرة اللطيف في اعمال الخير والموفق لها والمجازي
عليها ثم قال الله تعالى تقريراً لقولهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَاسِيًا لاعمال العاملين غاملاً عما يجب ان يتأبوا به
وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذي ملكوت لسماء والارض وما بينهما ثم قال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم
فحين عرفته على هذه الصفة فاقبل على العمل و اعبدته يثيبك كما اناب غيرك من المتقين - وقرأ
الاعرج وَمَا يَنْزِلُ بِالْبَاءِ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ جِبْرِئِيلِ وَالضَّمِيرُ لِلْوَحْيِ - وعن ابن مسعود اَلَا يَقُولُ رَبُّكَ - يجب
ان يكون الخلاف في النسي مثله في البغي - [رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] بدل من رَبُّكَ - ويجوز ان يكون خبر
مبتدأ محذوف اي هورب السموات والارض فاعبدته كقوله * ع * وقائلة خولان فانكح فقاتهم * وعلى هذا الوجه -
يجوز ان يكون وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة - فان قلت هلا عدي اصطبر
بعلی التي هي صلته كقوله وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا - قلت لان العبادة جعلت بمنزلة القرن في قولك للمكابر اصطبر
لقرنك اي اثبت له فيما يورد عليك من شداته اريد ان العبادة تورث عليك شداً ومشايق فاثبت لها
ولا تهين ولا بضق صدرك عن الفاء عداك من اهل الكتاب اليك الاغاييط وعن احتباس الوحي عليك
مدة وشماتة المشركين بك - اي لم يسم شي بالله قط وكانوا يقولون لصناعتهم الهة والعزى اله واما الذي
عوض فيه الالف واللام من الهمزة فمختص به المعبود الحق غير مشارك فيه - وعن ابن عباس لا يسمى
احد الرحمن غيره - ووجه اخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دين الباطل لان التسمية على الباطل
في كونها غير معتد بها كالتسمية - وقيل مثلاً وشبهها اي اذا صح ان لا معبود يوجه اليه العباد العبادة
الا هو وحده لم يكن بد من عبادته و الاصطبار على مشابها وتكاليفها * يستعمل ان يراد بالانسان الجنس
باسرة - وان يراد بعض الجنس وهم الكفرة - فان قلت لم جازت ارادة الاناسي كلهم و كلهم غير قائلين
ذلك - قلت لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح اسنادها الى جميعهم كما يقولون بنو فلان
قتلوا فلانا و انما القاتل رجل منهم وقال الفرزدق * شعر * فسياف بني عيس وقد ضربوا به * نبا يدي ورقاء
عن رأس خالد * فقد اسند الضرب الى بني عيس مع قوله نبا يدي ورقاء وهو ورقاء ابن زهير بن جذيمة
العيسوي - فان قلت بم انتصيب اذا وانتصابه باخرج ممتنع لاجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم - قلت
بفعل مضمر يدل عليه المذكور - فان قلت لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطي معنى الحال فكيف
جامعت حرف الاستقبال - قلت لم تجامعها الا مخصصة للتوكيد كما اخلصت الهمزة في يا الله للتعويض

قَبْلَ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ۝ قَوْرَبِكْ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ۝ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِئْعَةٍ

واضحل عنها معنى التعريف وما في إذا ما للتوكيد ايضاً فكانهم قالوا احقاً انا سنخرج احياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستنكار والاستبعاد - والمراد الخروج من الارض - او من حال الفناء - اوهو من قولهم خرج فلان عالماً وخرج شجاعاً اذا كان نادراً في ذلك يريد ساخرج حياً نادراً على سبيل الهزؤ - وقرأ الحسن و ابو حيوة كُتُوفَ اَخْرَجَ - وعن طلحة بن مصرف لَسَاخْرَجُ كقراءة ابن مسعود و لَسَيُعْطِيكَ - وتقدير الظرف وايلاؤه حرف الانكار من قبل ان ما بعد الموت هودقت كون الحيوة منكراً ومنه جاء انكارهم فهو كقولك للمسيح الى المحسن احين تمت عليك نعمة فلان اسأت اليه - الواو عطفت لا يذكرك على يَقُولُ ووسطت همزة انكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعني يقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة الاولى حتى لا يذكر الاخرى فان تلك اعجب واغرب و ادل على قدرة الخالق حيث اخرج الجواهر والاعراض من العدم الى الوجود ثم اوقع التاليف مشحونا بضرور الحكيم التي تحار الفطن فيها من غير حذر على مثال واقتداء بموتاف ولكن اختراعاً و ابداعاً من عند قادر جللت قدرته ودقت حكمته واما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادت لها كالمثال المحتذى عليه وليس فيها الا تاليف الاجزاء الموجودة الباقية وتركيبها و ردها الى ما كانت عليه مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله [وَلَمْ يَكْ شَيْئًا] دليل على هذا المعنى وكذلك قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ على ان رب العزة سواء عليه النشأتان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج الى احتذاء على مثال ولا امتعانة بحكيم ولا نظير في مقياس ولكن يواجه جاحد البعث بذلك دفعا في نحر معاندته وكشفاً عن صفحة جهله - القراء كلهم على لا يذكرك بالتشديد الا ناعا وابن عامر وعاصم فقد خففوا - وفي حرف ابي يندكر - مِنْ قَبْلُ مِنْ قَبْلِ الْحَالَةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا وَهِيَ حَالَةُ بَقَائِهِ * فِي اِقْسَامِ اللَّهِ تَعَالَى بِاسْمِهِ تَقَدَّسَتْ اَسْمَاؤُهُ مضافا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تفخيم لشان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و رفع منه كما رفع من شان السماء والارض في قوله فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ - والواو في [وَالشَّيَاطِينَ] - يجوز ان تكون للعطف وبمعنى مع وهي بمعنى مع اوقع والمعنى انهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغورهم يُقَرْنَ كل كافر مع شيطان في سلسلة - فان قلت هذا اذا اراد بالانسان الكفرة خامة فان اراد الناسي على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين - قلت اذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرنين بالشياطين فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة - فان قلت هلا غزل السعداء عن الاشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء - قلت لم يفرق بينهم وبينهم في المحشر واحضروا حيث تجاثوا حول جهنم و اوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الاحوال التي نجاهم الله منها وخلصهم فيزادوا لذاك غبطة الى غبطة وسرورا الى سرور ويشمتوا باعداء الله واعدائهم فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما يعظمهم من سعادة اولياء الله و شمائتهم بهم - فان قلت ما معنى احضارهم [جِثِيًا] - قلت - اما اذا فسر الانسان

أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ لِرِجَالٍ وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ
 بالخصوص فالمعنى انهم يُعْتَلُونَ من المحشر الى شاطئ جهنم عقلاً على حالهم اللتي كانوا عليها في الموقف
 جُنَاتٍ عَلَىٰ رُكْبِهِمْ غَيْرَ مِشَاةٍ عَلَىٰ أَتْدَامِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْمَوْقِفِ وَصَفُوا بِالْجَنَّةِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَتَرَىٰ كُلَّ
 أُمَّةٍ جَائِيَةً عَلَىٰ الْعَادَةِ الْمَعْبُودَةِ فِي مَوَاقِفِ الْمَقَالَاتِ وَ الْمَذَافِلَاتِ مِنْ تَجَائِي أَهْلِهَا عَلَىٰ الرُّكْبِ لَمَّا فِي
 ذَلِكَ مِنَ الْاسْتِيفَارِ وَالْقَلْقِ وَاطْلَاقِ الْحُبَىٰ وَخِلَافِ الطَّمَانِينَةِ - اولما يدهمهم من شدة الامر اللتي لا يطيقون
 معها القيامَ على ارجلهم فيحْبُونَ على رُكْبِهِمْ حَبْوًا - وان فسر بالعموم فالمعنى انهم يتجاثون عند موافاة شاطئ
 جهنم على ان جَنِيًّا حَالٌ مَقْدَرَةٌ كَمَا كَانُوا فِي الْمَوْقِفِ مُتَجَائِلِينَ لانه من توابع التوقف للحساب قبل
 التوصل الى الثواب والعقاب * المراد بالسَّيِّعَةِ وَ هِيَ فِعْلَةٌ كُفْرَةٌ وَ نِدَّةٌ الطَّائِفَةُ اللَّتِي شَاعَتْ اِي تَبَعَتْ
 غَاوِيًا مِنَ الْغَوَاةِ قَالِ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنَّ الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَ كَانُوا شِيعًا يُرِيدُ نُمُوتًا مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ مِنْ طَوَائِفِ الْغِيِّ
 وَ انفساد اعصامهم و اعتناهم فاعتناهم فاذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب نُقَدِّمُ أَوْلَاهُمْ بِالْعَذَابِ
 فَأَوْلَاهُمْ - او اراد بالذين هم اولى بها صلياً المنتزعين كما هم كانه قال ثم لنحْنُ أَعْلَمُ بِتَصْلِيَةِ هَؤُلَاءِ وَ هُمْ أَوْلَىٰ بِالصَّلَاةِ
 مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الصَّالِينَ وَ دَرَكَاتِهِمْ اسْفَلَ وَ عَذَابُهُمْ أَشَدَّ - وَ يجوز ان يريد بأشدُّهم عِتِيًّا رُؤْسَاءَ الشَّيْعِ وَ ائمتهم
 لتضاعف جرمهم بكونهم ضللاً و مضلين قَالِ اللَّهُ تَعَالَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ
 الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ - وَ لِيَكْمِلَنَّ أَتْقَالَهُمْ وَ اتَّقَالَ مَعَ اتَّقَالِهِمْ - وَ اخْتَلَفَ فِي اِعْرَابِ أَيُّهُمْ أَشَدُّ فَعَنِ الْخَلِيلِ
 انه مَرْتَفَعٌ عَلَى الْحِكَايَةِ تَقْدِيرُهُ الْمُنْزَعُونَ الَّذِينَ يَقَالُ فِيهِمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ - وَ سِيْبُوبُهُ عَلَى انه مَبْنِي عَلَى الضَّمِّ لِسُقُوطِ
 صدر الجملة اللتي هي صلته حتى لوحيء به للعرب - وَ قِيلَ أَيُّهُمْ هُوَ أَشَدُّ - وَ يجوز ان يكون النزع و انعاً على
 مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ كَقَوْلِهِ وَ هَبْنَاهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا اِي لِنُذَرِّعَ بَعْضَ كُلِّ شَيْعَةٍ وَ كَانَ قَائِلًا قَالَ مَنْ هُمْ فَقِيلَ أَيُّهُمْ
 أَشَدُّ عِتِيًّا - وَ أَيُّهُمْ أَشَدُّ بِالْمَصْبِ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَصْرُوفٍ وَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ مَسْلَمٍ الْهَرَاءِ اسْتِثْنَاءِ الْفَرَاءِ - فَان قَامَتْ بِهِ
 يَتَعَلَّقُ عَلَى الْبَاءِ فَان تَعَلَّقِيهَا بِالصَّادِ لِيَسْبِيْلَ إِلَيْهِ - قُلْتُ هُمَا لِلْبَبَانِ لَا لِلصَّلَةِ - او يَتَعَلَّقَانِ بِأَنْعَلِ اِي
 عَتَوْهُمُ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ وَ صَلِيَّتُهُمْ أَوْلَىٰ بِالنَّارِ كَقَوْلِهِمْ هُوَ أَشَدُّ عَلَى خَصْمِهِ وَ هُوَ أَوْلَىٰ بِكَذَا * [وَإِنْ مِنْكُمْ]
 التَّفَاتِ إِلَى الْإِنْسَانِ تَعَصُّدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ عِكْرَمَةَ وَ اِنْ مِنْهُمْ - او خُطَابُ لِلنَّاسِ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ إِلَى
 الْمَذْكُورِ - فَان اُرِيدَ الْجِنْسُ كُلُّهُ فَمَعْنَى الْوُرُودِ دُخُولِهِمْ فِيهَا وَ هِيَ خَامِدَةٌ فَيَعْبُدُهَا الْمُؤْمِنُونَ وَ تَنْهَارُ بِغَيْرِهِمْ -
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَرُدُّونَهَا كَانِيًا اِهَالَةً - وَ رَوَى دُرَايَّةٌ - وَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ اِنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَ آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ اِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ اَلَيْسَ قَدْ وَعَدَنَا رَبُّنَا اَنْ نَرُدَّ النَّارَ
 فَيُقَالُ لَهُمْ قَدْ وَرَدْتُمُوهَا وَ هِيَ خَامِدَةٌ - وَ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ - سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْوُرُودُ الدُّخُولُ لَا يَبْقَىٰ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ اِلَّا دَخَلَهَا فَتَكْمُنُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِرَدِّهَا وَ سَلَامًا
 كَمَا كَانَتْ عَلَى اِبْرَاهِيمَ حَتَّى اِنْ لِنَارٍ ضَجِيحًا مِنْ بَرْدِهَا وَ اِمَّا قَوْلُهُ اُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ فَالْمُرَادُ عَنْ عَذَابِهَا -

رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَّتًا ۖ وَإِذَا تُلَاقَىٰ عَلَيْهِمْ الَّتَنَّا بَيِّنَاتٍ ۚ قَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَآخَسُنْ نَدِيًّا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ
أَنَّا وَرَثَتَا ۖ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فليَمْدَدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا

و عن ابن مسعود والحسن وقادة هو الجواز على الصراط لان الصراط ممدود عليها - وعن ابن عباس قد يرق
الشيء الشيء ولم يدخله كقوله وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ - ووردت القافلة البلد وان لم تدخله ولكن قربت
منه - وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو مس الحصى جسده في الدنيا لقوله صلى الله عليه وآله
وسلم الحصى من فتح جهنم - وفي الحديث الحصى حظ كل مؤمن من النار - ويجوز ان يراد بالورود جثوهم
حوالها - وان اراد الكفار خاصة فالمعنى بين - [الحصم] مصدر حتم الامر اذا اوجبه فسمي به الموجب كقولهم
خلق الله و ضرب الاميراي كان ورودهم واجبا على الله اوجبته على نفسه وقضى به وعزم على ان
لا يكون غيره * قرئ [نَجِّي] - وَنَجِّي - وَنَجِّي على ما لم يسم فاعله - ان اراد الجنس بآسره
فهو ظاهر - وان اراد الكفرة وحدهم فمعنى ثم - نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا اَنَّ الْمُتَّقِينَ يسافون الى الجنة عقيب
ورود الكفار لا انهم يوزادونهم ثم يخلصون - وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس والجحدري وابن ابي ليلى
ثُمَّ نُنَجِّي بفتح الناء اي هناك وقوله [وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَّتًا] دليل على ان المراد بالورود الجثو حواليتها
وان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد تجاثيهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين * [بَيِّنَاتٍ] مرثلاث
الفاظ ملخصات المعاني مبيِّنات المقامات اما محكمات - او متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات او بتبيين
الرسول قولا او فعلا - او ظاهرات الاعجاز تُحْدِثِي بها فلم يقدر على معارضتها - او حججا وبراهين - والوجه ان تكون
حالا مؤكدة كقوله وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّآيَاتِ اللَّهِ لَا تَكُونُ الا واضحة وحججا [لِلَّذِينَ آمَنُوا] يحتمل انهم يناطقون
المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وانهم يفوهون به لاجلهم وفي معناهم كقوله تعالى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ - قرأ ابن كثير مَقَامًا بالضم وهو موضع الاقامة والمنزل - والباقيون بالفتح
وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع - و[النَدِي] المجلس ومجتمع القوم وحيث يتنكرون والمعنى
انهم اذا سمعوا الايات وهم جهلة لا يعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا اي
الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها اذ فرحنا من الدنيا حتى يجعل ذلك عيارا على الفضل
والنقص والرفعة والضعفة - و يروى انهم كانوا يرحلون شعورهم ويدهنون ويتطيبون ويتزينون بالزين الفاخرة
ثم يبدعون مفتخرين على فقراء المسلمين انهم اكرم على الله منهم * [كَمْ] مفعول [أَهْلَكْنَا] ومن تبدين لآبائهم
اي كثيرا [مِنَ الْقُرُونِ] اهلكنا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم - و[هُمْ أَحْسَنُ] في محل النصب
صفة لكم الا ترى انك لو تركت هم لم يكن لك بد من نصب احسن على الوصفية - [الآثَات] مناع البيت -
وقيل هو ما جده من القرش والخزني ما ليس منها وانشد الحسن بن علي الطوسي * شعر * تقادم العهد من

السَّاعَةَ ۖ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ۖ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۚ وَالْبَاقِيَتُ الصَّلَاحُ

أم الوليد بنا * دهرًا و صاراتُ البيت خرنيا * قرى على خمسة ارجه [رئيًا] وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى
مفعول من رأيت - ورئيًا على القلب كقولهم رأء في رأي ورئيًا على قلب الهمزة ياء و الادغام او من الري
الذي هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعيم - ورئيًا على حذف الهمزة رأسًا ووجهه ان يخفف المقلوب
وهو رئيًا بحذف همزته و القاء حركتها على الياء الساكنة قبلها - وزيًا واشتقاقه من الزي وهو الجمع لان
الزي محاسن مجموعة والمعنى احسن من هؤلاء * اي مدله الرحمن يعني امهله و اصله له في العمر
فأخرج على لفظ الامر ايذنا بوجوب ذلك وانه مفعول لا محالة كالمأمور به الممثل لتقطع معاذير الضال
ويقال له يوم القيمة أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر - او كقوله إنما نملِي لهم ليزدادوا إثما - أو من كان في
الصَّلَاة فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا في معنى الدعاء بان يمهل الله و ينفس في مدة حيوته - في هذه الآية وجهان -
احدهما ان تكون متصلة بالآية اللتي هي رابعتها و الايتان اعتراض بينهما اي قالوا اي الفرقين خيّر مقامًا
وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا [حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] اي لا يبرحون يقولون هذا القول ويتولعون به لا يتكاثرون عنه الى ان
يشاهدوا الموعود رأي عين [إِمَّا الْعَذَابَ] في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلًا و اسرا و اظهار
الله دينه على الدين كله على ايديهم - واما يوم القيمة و ما ينالهم من الخزي و النكال فحيث يعلمون عند
المعاينة ان الامر على عكس ما قدره و انهم [شَرٌّ مَكَانًا وَ أَضْعَفُ جُنْدًا] لا خير مقامًا و احسن نديًا و ان
المؤمنين على خلاف صفتهم - و الثاني ان تتصل بما يليها والمعنى ان الذين في الضلالة ممدون لهم في
ضلاتهم و الخذلان لاصق بهم لعلم الله بهم و بان اللطاف لا تنفع فيهم و ليسوا من اهلبا و المراد بالضلالة
ما دعاهم من جهلهم و غلوهم في كفرهم الى القول الذي قالوه لا ينفكون عن ضلاتهم الى ان يعاينوا نصره
الله المؤمنين او يشاهدوا الساعة و مقدماتها - فان قلت حَتَّى هذه ما هي - قلت هي اللتي تحكي بعدها
الجميل الا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهي قوله إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ - فَسَيَعْلَمُونَ شَرٌّ مَكَانًا وَ أَضْعَفُ جُنْدًا
في مقابلة خَيْرٌ مَقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا لان مقامهم هو مكانهم و مسكنهم و اللذي المجلس الجامع لوجوه قومهم
واعوانهم و انصارهم و الجند هم الانصار و الاعوان * [بَزِيدٌ] معطوف على موضع فَلْيَمْدُدْ لانه واقع موقع
الخبر تقديره من كان في الضلالة مدًا و يمد له الرحمن و يزيد اي يزيد في ضلال الضلال بخذلانه و يزيد
المهتدين هداية بتوفيقه [وَالْبَاقِيَتُ الصَّلَاحُ] اعمال الأخرة كلها - و قيل الصلوات - و قيل
سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اكبر اي هي [خَيْرٌ - ثَوْبًا] من مفاخرات الكفار [وَ خَيْرٌ مَرَدًا] اي
مرجعًا و عافية - او منفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد و هل يرد بكاي زندا - فان قلت كيف فيل خَيْرٌ
ثَوْبًا كَان لمة اخرايتهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرا منه - قلت كانه قيل ثوابهم النار على طريقة قوله
فَاعْتَبُوا بِالصَّيْلِمْ وَقَوْلِهِ * شعر * شجعاء جرتها الذميل تلوكه * أصلا اذا راح المطي غرائثا * وقوله * ع * تحية بينهم

خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ۝ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۝ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ إِمَّا
أَتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ كَلَّا ۝ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝ وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا

ضرب وجيع * ثم بني عليه خير ثواباً - وفيه ضرب من التهم الذي هو اغيظ للمتمدن من ان يقال له عقابك النار -
فان قلت فما وجه التفضيل في الخير كان لمفاخرهم شركاً فيه - قلت هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف
احر من الشتاء اي ابلغ في حرة من الشتاء في برده * لما كانت مشاهدة الاشياء ورؤيتها طريقاً
الى الاحاطة بها علماً وصحة الخبر عنيا استعملوا اَرَأَيْتَ في معنى اخبر و الفاء جاءت لانادة معناها
الذي هو التعقيب كانه قال اخبر ايضاً بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث اولئك - [اَطَّلَعَ الْغَيْبَ]
من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الثنية قال جرير * ع * لا قيت مطلع الجبال وعوراً * ويقولون مر
مطلعاً لذلك الامر اي عالياً له مالكا له ولاختيار هذه الكلمة شان يقول اوتد بلغ من عظمة شانه ان ارتقى
الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار - والمعنى ان ما ادعى ان يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل اليه
الا باحد هذين الطريقين اما علم الغيب واما عهد من عالم الغيب فبأيهما توصل الى ذلك - قرأ حمزة
والكسائي ولداً وهو جمع ولد كآمد في اسد او بمعنى الولد كالعرب في العرب - وعن يحيى بن يعمر ولداً
بالكسر - وقيل في العهد كلمة الشهادة - وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول - وعن
الكلبي هل عهد الله اليه انه يؤتاه ذلك - عن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور انها في العاص
بن وائل قال خناب بن الارت كان لي عليه دين فانتصيته فقال لا والله حتى تكفر بمحمد فقلت لا والله
لا اكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فاني اذا مت بعثت قلت نعم قال اذا بعثت جئتني
وسيكون لي ثمة مال وولد فاعطيك - وقيل صاغ له خناب حلياً فانتصاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم
تبعثون وان في الجنة ذهباً ونضة وحريراً فانا اقضيكم ثمة فاني اوتى مالا ولداً حينئذ [كَلَّا] ردع
وتنبيه على الخطاء اي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فليرتدع عنه - فان قلت كيف قيل
[سَنَكْتُبُ] بنسب التوسيف وهو كما قاله كتب من غير تاخير قال الله تعالى مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ - قلت فيه وجهان - احد هما سَنُظْهِرُله ونعلمه انا كتبنا قوله على طريقة قوله * ع * اذا ما انتسبنا
لم تلدني لثيمة * اي تبين وعلم بالانتساب اني لست بابن لثيمة - والثاني ان المتوعد يقول للجاني سوف
انتقم منك يعني انه لا يخل بالانتصار وان تطاول به الزمان واستأخر فجره ههنا لمعنى الوعيد [وَنَمُدُّ لَهُ
مِنَ الْعَذَابِ] اي نطول له من العذاب ما يستأهله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار المستهزئون - او نزده
من العذاب ونضاعف له من المدد يقال مدة وامدة بمعنى وتدل عليه قراءة علي بن ابي طالب رضي الله
عنه ونمده له بالضم - و أكد ذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله نعوذ به من التعرض لما نستوجب به
غضبه [وَنَزَّلْنَاهُ مَا يَقُولُ] اي نزوي عنه ما زعم انه يناله في الآخرة ونعطيه من يستحقه - والمعنى مسمى

سورة مريم ١٩ قُرْأَا ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيُكَفِّرُوا بِهِمْ عِزًّا ۝ كَلَّا ط سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ أَلَمْ تَرَ

الجزء ١٩

ع ٨

مَا يَقُولُ و معنى مَا يَقُولُ وهو المال والولد يقول الرجل انا املك كذا فتقول له ولي فوق ما تقول - ويحتمل انه قد تمنى و طمع ان يوتيئه الله فى الدنيا مالا و ولدا و بلغت به اشعبته ان تالى على ذاك فى قوله لَاؤْتَيْنَ لانه جواب قسم مضمير و مَنْ يُنَالُ على الله يكذبه فيقول الله تعالى هَبْ انا اعطيناه ما اشتهاه اما نرته منه فى العاقبة [وَيَأْتِينَا قُرْأَا] غدا بلا مال ولا ولد كقوله عز وجل ولقد جئتمونا فرداى الآية فما يجدي عليه تمنيه و تأليه - ويحتمل ان هذا القول انما يقوله ما دام حيا فاذا قبضناه حلفنا بينه و بين ان يقوله و ياتينا رافضا له منفردا عنه غير قائل له - او لا ننسى قوله هذا ولا نلغيه بل ننتبه فى صحيفته لنضرب به وجهه فى الموقف و نعيظه به وَيَأْتِينَا على فقره و مسكنته قُرْأَا من المال والولد لم نُؤْلِه سؤله ولم نُؤْتِه مئمنه فيجتمع عليه الخطابان تبعه قوله و وبالله و نقد المطموع فيه - قُرْأَا على الوجه الاول حال مقدرة نحو فادخلوها خلدن لانه و غيره سواء فى اتيانه قُرْأَا حين ياتي ثم يتفاوتون بعد ذاك * اى ليتعززا بالهتيم حيث يكونون ليم عند الله شفعا و انصارا ينفذونهم من العذاب [كَلَّا] ردع لهم و انكار لتعززه بالالهة - و قرأ ابن نبيك كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ اى سيجحدون كَلَّا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مررت بغلامه - و فى محتسب ابن جنى كَلَّا بفتح الكاف و التنوين و زعم ان معناه كَلَّ هذا الراي و الاعتقاد كَلَّا - و لقائل ان يقول ان صحت هذه الرواية فهي كَلَّا اللتي هي للردع قلب الواقف عليها الفها نونا كما فى قَوَائِرَ - و الضمير فى [سَيَكْفُرُونَ] للالهة اى سيجحدون عبادتهم وينكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا و انتم كاذبون قال الله تعالى وَاِذَا رَأَوْا الَّذِي اَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِي كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَاَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اَنكُمْ لَكَذِبُونَ - او للمشركين اى ينكرون لسوء العاقبة ان يكونوا قد عبدوها قال الله تعالى ثُمَّ لَمْ تُكُنْ فَدَسَّخْتَهُمْ اَلَّا قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ [عَلَيْهِمْ ضِدًّا] فى مقابلة لهم عِزًّا والمراد ضد العز وهو الذل والهوان اى يكونون عليهم ضدا لما قصدوه و ارادوه كانه قيل و يكونون عليهم ذلا لا لهم عِزًّا - او يكونون عليهم عوناً و الضد العون يقال مَنْ اُضْدَدَكُمْ اى مَنْ اعوانكم فكان العون سمي ضدا لانه يضاد عدوك و يذانيه باعائته لك عليه - فان قلتم لم وحد - قلت وحد توحيد قوله صلى الله عليه وآله وسلم وهم يد على مَنْ سواهم لاتفاق كلمتهم و انهم كشيء واحد - لفرط تضائهم و توافقهم - و معنى كون الالهة عوناً عليهم انهم رقدوا الخار و حصب جهنم و لانهم عبدوا بسبب عبادتها - و ان رجعت الواو فى سَيَكْفُرُونَ وَيَكُونُونَ الى المشركين فان المعنى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ اى اعداءهم ضدا اى كفره بهم بعد ان كانوا يعبدونها * الاز و الهزو الاستفزاز اخوات و معناها التهديد و شدة الازعاج اى تغريمهم على المعاصي و تبيجهم لها بالوساوس و التسويلات و المعنى خلدنا بينهم و بينهم ولم نمنعهم ولو شاء لمنعهم قسرا والمراد تعذيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الايات التي ذكر فيها العتاة المردة من الكفار و اقاويلهم و ملاجئهم و معاندتهم للرسول و استهزاؤهم بالدين من تماديهم فى الغي و افراطهم فى العناد و

أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزَّهُمْ آثًا ۖ فَلَا يُعْجِلُ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا ۖ يَوْمَ نُحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ ۖ وَنُسَوِّقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ

تصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه وانتفاء الشك عنه وانهم اياهم لذلك في اتباع الشياطين وما تسول لهم * عجالت عليه بكذا اذا استعجلته منه اي [لا تعجل عليهم] بان يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح انت والمسلمون من شرورهم وتطهر الارض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة كانها في سرعة تقضيها الساعة التي تعد فيها لوعده ونحوه قوله تعالى وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةٌ مِّنْ نَّهَارٍ - وعن ابن عباس انه كان اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خرج نفسك آخر العدد فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك - وعن ابن السكيت انه كان عند المامون فقرأها فقال اذا كانت النفاس بالعدد ولم يكن لها مديد فما اسرع ما ينفذ - نصيب يوم بمضمرة اي يوم نحشرون ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف - او اذكر يوم نحشرون - ويجوز ان ينتصب بلا يملكون - ذكر المتقون بلفظ التبجيل - وهو انهم يجمعون الى ربهم الذي غفرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يقب الوفاة على الملوك منتظرين للكرامة عندهم - وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكنهم على ثوب رحالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت - وذكر الكافرون بانهم يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش تساق الى الماء - والورد العطاش لان من يرد الماء لا يردده الا يعطش وحقيقة الورد المسير الى الماء قال شعر * ردي ردي ورد قطاة صماء * كدربة اعجبها برد الماء * فسمي به الوردون - وقرأ الحسن يحشرون المتقون - ويساق المجرمون - الوادي [لا يملكون] ان جعل ضميراً فهو للعباد وذل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة - ويجوز ان تكون علامة للجمع كالتي في اكلوني البراغيث والفاعل [من اتخذ] لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل - او على الفاعلية - ويجوز ان ينتصب على تقدير حذف المضاف اي الاشفاع من اتخذ والمراد لا يملكون ان يشفع لهم - واتخاذ العهد الاستظهار بالايان والعمل - وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا صحابة ذات يوم اعجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عذ الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك بانني اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك وانك ان تكلمني الى نفسي تقربني من الشر وتبعدني من الخير واني لا اتق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا فانك توفيتني يوم القيمة انك لا تخاف الميعاد - فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ورضع تحت العرش فاذا كان يوم القيمة نادى مناد ابن الذين لهم عند الرحمن عهد فدخلون الجنة - وقيل كلمة الشهادة - او يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به اي لا يشفع الا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها وتعضده مواضع في التنزيل ركن من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۖ تَكَذَّبَ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۖ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى - وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ - يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا - قرئ [إدًّا] بالكسر والفتح فال ابن خالويه الإد والاد العجب - وقيل العظيم المنكر والآلة الشدة - وأذني الامر وأذني الثقلني وعظم علي أد [تَكَذَّبَ] قراءة الكسائي ونايع بالياء - وقرئ [يَتَفَطَّرْنَ] الانفطار من فطره اذا شقه والتفطر من فطره اذا شققه وكرر الفعل فيه - وقرأ ابن مسعود يَنْصَدِّعْنَ - اي تهْد [هَدًّا] - او مهددة - او مفعول له اي لانها تهْد - فان قلت ما معنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن اين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات - قلت فيه وجهان - احدهما ان الله سبحانه يقول كَذَّبْتُ اَفْعَلْ هَذَا بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غَضَبًا مِنِّي على من تفوّر بها لو لا حلمي وقاري واني لا اعجل بالعقوبة كما قال إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا - والثاني ان يكون استعظاماً للكلمة وتحويلاً من فطاعتها وتصويراً لاثرها في الدين وهدمها لركانها وقواعده وان مثال ذلك الاثر في المسحوسات ان يصيب هذه الاجرام العظيمة اللتي هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتخر في قوله لَقَدْ جِئْتُمْ وَمَا فِيهِ مِنَ الْمَخَاطَبَةِ بعد الغيبة وهو الذي يسمى الالتفات في علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجراة على الله والتعرض لسخطه و تنبيه على عظم ما قالوا - في [أَنْ دَعَوْا] ثلاثة اوجه - ان يكون مجروراً بدلاً من الهاء في مِنْهُ كقوله * شعر * على حالة لو ان في القوم حاتم * على جودة لضم بالماء حاتم * ومنصوباً بتقدير سقوط اللام وانضاء الفعل اي هَذَا لِأَنَّ دَعَاً علل الخور بالهد والهد بدعاء الولد للرحمن - ومرتفعاً بانه فاعل هَذَا اي هَذَا دعاء الولد للرحمن - وفي اختصاص الرحمن وتكريرة مرات من الفائدة انه هو الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل ان اصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم * شعر * فليكن كشف عن بصرك غطاءه * نادت وجميع ما عندك عطاءه * فمن اضاف اليه ولداً فقد جعله كبعض خلقه واخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن هو مَنْ دَعَى بمعنى سَمَى المتعدي الى مفعولين فاختصر على احدهما الذي هو الثاني طلباً للعموم والاحاطة بكل ما دعي له ولذا أَوْ مِنْ دَعَى بمعنى نسب الذي مطاوعة ما في قوله عليه السلام من ادعى الى غير مواليه وقول الشاعر * ع * انا بنو نهشل لاندعي لاب * اي لاندنسب اليه - انبغى مطاوع بغى اذا طلب اي ما يتأتى له اتخاذ الولد وما ينطلب لو طلب مثلاً لانه محال غير داخل تحت الصحة اما الولادة المعروفة فلا مقال في استحالتها واما التبني فلا يكون الا فيما هو من جنس المتبني وليس للتقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً - [مَنْ] موصوفة لانها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رَبِّ في قوله * ع * رَبِّ مَنْ انضجت غيظاً مدرة * وقرأ ابن مسعود وابو حيوة اِنَّ الرَّحْمَنَ

وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَيْنَا الرَّحْمَنَ عَبْدًا ۖ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُ وَعَدْنَاهُ عَدًّا ۖ وَكُلَّمَا أَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ۖ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ ﴿٢٠﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۖ ﴿٢١﴾ وَكَمَّ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ۖ هَلْ تُحِيسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۖ ﴿٢٢﴾

على أصله قبل الاضافة * الإحصاء الحصر والضبط يعني حصرهم بعلمه و احاط بهم وعدهم عدا - الذين اعتقدوا في الملكة عيسى و عزير انهم اولاد الله كانوا بين كافرين - احدهما القول بان الرحمن يصح ان يكون والدًا - والثاني اشارك الذين زعموه لله اولادًا في عبادته كما يخدم الناس ابتداء الملوك خدمتهم لأبائهم فهدم الله الكفر الاول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى ما من معبود لهم في السموات والارض من الملكة ومن الناس الا وهو يأتي الرحمن اي ياتي اليه و يلتجى الى ربوبيته عبدًا منقادًا مطيعًا خاشعًا خاشيًا راجيًا كما يفعل العبد وكما يجب عليهم لا يدعي لنفسه ما يدعي له هؤلاء الضالّ ونحوه قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متقلبون في ملكوته مقهورون ببقرة وهو مهين عليهم محيط بهم وجمّل أسورهم وتفصيلها وكيفيتهم وكميتهم لا يفوته شيء من احوالهم - وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه من هؤلاء المشركين احد وهم براد منهم * قرأ جَنَاح بن حبيش ودا بالكسر والمعنى سجدت لهم في القلوب مودة ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي يكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة او صداقة او اصطناع بميزة او غير ذلك وانما هو اختراع منه ابتداء اختصاماً منه لأوليائه بكرامة خاصة كما قذف في قلوب اعدائهم العرب واليمنية اعظاماً لهم واجلالاً لمكانهم - والسين - اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ مبعوثين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا دجا الاسلام - واما ان يكون ذلك يوم القيامة يحببتهم الى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان اعمالهم - وروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في صدر المؤمنين مودة فانزل الله هذه الآية - وعن ابن عباس يعني يحبهم الله ويحببتهم الى خلقه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى يا جبرئيل قد احببت فلانا فاجبت فاجبه جبرئيل ثم ينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فاجبت فاجبه اهل السماء ثم يضع له المحبة في الارض - وعن قتادة ما اقبل العبد الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه * هذه خاتمة السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل او بشر به وانذر فلانما انزلناه [بلسانك] اي بلغتك وهو اللسان العربي المبين وسهلناه وفصلناه لتبشيره - ونذرا - واللذان الشاهدان الخصومة بالباطل الأخذون في كل ليد اي في كل شق من المرء والجدال لفرط لجاجهم يريد اهل مكة وقوله [وكم اهلكنا] تخويف لهم و انذار - وقرئ تحس من حسه اذا شعربه ومنه الجواس والمحسوسات - وقرأ حنظلة تسمع مضارع اُسمعت - والركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال الذي دون - عن رسول

سورة طه مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية وثمان ركوعات
سورة طه ٢٠ طه ١٩ الجزء ٩
١٣٥١
حروفها ٥٤٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

طه ② مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ③ إِلَّا تَذَكُّرٌ لِمَنْ يَخْشَى ④ نَزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ⑤

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ مَرْيَمَ أُعْطِيَ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ كَذَبَ زَكْرِيَّا وَصَدَّقَ بِهِ وَيُحْيَى
و مَرْيَمَ وَعِيسَى وَابْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَاسْمَاعِيلَ وَادْرِيسَ وَعَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ
دَعَا اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَبَعْدَ مَنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ *

سورة طه

أبو عمرو فتح الطاء لاستعلائها وأمال الهاء - فتحها ابن كثير وابن عامر على الأصل - والباءون امالوها - وعن الحسن
طه وفسر بانه امر بالطه و ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم في تَجْدِه على احدى رجليه فأمر
بان يطأ الأرض بقدميه معا و ان الأصل طأ فقلبت همزة هاء او قلبت في يطاء فيمن قال لَهَذَاكَ المرتعُ
ثم بني عليه الامر الهاء للسكت - ويجوز ان يكتبي بشرطي الاسمين وهما الدالان بلفظهما على المسميين -
والله اعلم بصحة ما يقال ان طه في لغة علي في معنى يا رجل و لعل عكاً تصرفوا في يا هذا كانهم في لغتهم
قالون الياء طاء فقالوا في با طاء واختصروا هذا فاختصروا على ها و اثر الصنعة ظاهراً لا يخفى في البيت المستشهد
به * شعر * ان السفاهة طه في خلائكم * لا قدس الله اخلاق الملائكة * والاقوال الثلاثة في الفواتح اعنى اللتي
قدمتها في اول الكشف عن حقائق التنزيل هي اللتي يعول عليها ابناء المتقنون [مَا أَنْزَلْنَا] ان جعلت طه تعديدا
لاسماء الحروف على الوجه (السابق ذكره فهو ابتداء كلام - وان جعلتها اسما للسورة احتملت ان تكون خبرا عنها وهي
في موضع المبتدأ والعُرَان ظاهر اوقع موقع الضمير لانها قرآن و ان تكون جوابا لها وهي قسم - وقرئ مَا أَنْزَلَ
عَلَيْكَ الْقُرْآنَ [لِتَشْقَى] للتعب بفرط تأسفك عليهم و على كفرهم وتحسرك على ان يؤمنوا بك قوله
فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ وَالشقاء يجيء في معنى التعب ومنه المتل اتعب من رائض مُبْرٍ واشقى من
رائض مُبْرٍ - اي ما عليك الا ان تبلغ وتذكرو لم يكتب عليك ان يؤمنوا لا محالة بعد ان لم تفرط في اداء
الرسالة والموعظة الحسنة - وقيل ان ابا جهل والنضر بن الحارث قالاه انك شقي لانك تركت دين اباؤك
فأريد بذلك بان دين الاسلام وهذا القرآن هو السُّلَم الى نيل كل فوز والسبب في ذلك كل سعادة وما فيه
الكفرة هو الشقاوة بعينها - وروي انه صلى الله عليه وآله وسلم صلى بالليل حتى اسعدت قدماه فقال له
جبرئيل اَبْقِ على نفسك فان لها عليك حَقاً اي ما انزلناه لتنهك نفسك بالعبادة و تذيبها
المسقة الفاحشة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة و كل واحد من لَشَقَى وَتَذَكُّرٌ علة للفعل الا ان الاول
وجب مجيئه مع اللام لانه ليس لفاعل الفعل المعتل فغائته شريطة الانتصاب على المفعولية - والثاني جاز

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَكْتُمُهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِنْ

سورة طه ٢٠

الجزء ١٤

ع ٩

قطع الام عنه و نصبه لاستجماعه الشرائط - فَاِنْ قُلْتَ اَمَّا يَجُوزُ اِنْ يَقُولُ مَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اِنْ تَشْقَى
 كقوله اِنْ تَحْبِطْ اَعْمَالُكُمْ - قُلْتَ بَلَى و لكنها نصبه طارئة كالنصبه في واخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ واما النصبه
 في تَذْكِرَةً فَبِئْسَ كَاللَّتِي فِي ضَرْبَتِ زَيْدًا لانه احد المفاعيل الخمسة اللتي هي اصول و قوائين لغيرها -
 فَاِنْ قُلْتَ هَلْ يَجُوزُ اِنْ تَكُونُ تَذْكِرَةً بَدَلًا مِنْ مَحَلٍّ لِنَشْقَى - قُلْتَ لا اختلاف الجنسین و لكنها نصب
 على الاستثناء المنقطع الذي لا فيه بمعنى لكن - و يحتمل ان يكون المعنى انا انزلنا اليك القرآن لتحتمل
 متاعب التبليغ و مقارلة العداة من اعداء الاسلام و مقاتلتهم و غير ذلك من انواع المشاق و تكاليف النبوة
 و ما انزلنا عليك هذا المتعب الشاق الا ليكون تذكرة و على هذا الوجه يجوز ان يكون تذكرة حالاً و مفعولاً له
 [لَمَنْ يَخْشَى] لمن يؤدّل امره الى الخشية و لمن يعلم الله منه انه يبدل بالكفر ايماناً و بالقسوة خشية -
 في نصب [تَنْزِيلًا] وجوه - ان يكون بدلاً من تذكرة اذا جعل حالاً لا اذا كان مفعولاً لان الشيء لا يعمل
 بنفسه - و ان ينصب بنزل مضمرا - و ان ينصب بانزلنا لان معنى ما انزلناه الا تذكرة انزلناه تذكرة - و ان
 ينصب على المدح و الاختصاص - و ان ينصب بِيَخْشَى مفعولاً به اي انزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل
 الله و هو معنى حَسَنٌ و اعراب يَتَنَزَّلُ و قرئ تَنْزِيلٌ بالرفع على خبر مبتدأ محذوف - ما بعد تَنْزِيلًا
 الى قوله لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى تعظيم و تفخيم لسان المنزل لنسبته الى من هذه افعاله و صفاته و لا يخلو
 من ان يكون متعلقه - اما تَنْزِيلًا نفسه فيقع صلة له - و اما محذوفاً فيقع صلة له - فَاِنْ قُلْتَ مَا فائدة النقلة
 من لفظ المتكلم الى لفظ الغائب - قُلْتَ غَيْرَ واحدة - منها عادة الافتدائ في الكلام و ما يعطيه من الحسن
 و الروعة - و منها ان هذه الصفات انما تسردت مع لفظ الغيبة - و منها انه قال اولاً اَنْزَلْنَا فَتَحْمَ بِالسُّنَادِ اِلَى
 ضمير الواحد المطاع ثم تنبى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة و التمجيد فضوعفت الفجاءة من
 طريقين - و يجوز ان يكون اَنْزَلْنَا حكاية لكلام جبرئيل و الملكة النازلين معه - و صف السموات بالعلمى
 دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها في علوها و بعد مرتقاها - قرئ الرَّحْمَنُ مجروراً صفة لَمَنْ خَلَقَ -
 و الرفع احسن لانه - اما ان يكون رفعا على المدح على تقدير هو الرحمن - و اما ان يكون مبتدأ مشأراً
 بلامه الى مَنْ خَلَقَ - فَاِنْ قُلْتَ الجملة اللتي هي عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ما محلها اذا جررت الرحمن
 او رفعت على المدح - قُلْتَ اذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير - و ان رفعت جاز ان تكون كذلك
 و ان تكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ - لما كان الاستواء على العرش و هو سرير الملك مما يردف
 الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك و ان لم يقعد على السرير
 البتة قالوه ايضا لشهرته في ذلك المعنى و مساراته ملك في موداه و ان كان اشرح و ابسط و ادل على
 صورة الاسرار و نحوه قولك يد فلان ميسوطة و يد فلان مغلولة بمعنى انه جواد او بخيل لا فرق بين العبارتين

سورة طه ٢٠
الجزء ١٤
ع ٩

تَجَبَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۝ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ
مُوسَى ۝ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْعَلِي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذُعٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ۝
فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۚ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ

الا فيما قلت حتى ان من لم يبسط يده قط بالنوال او لم تكن له يد رأسا قيل فيه يده مبسوطة لمساراته
عندهم قولهم جواد و منه قول الله تعالى وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ اى هو بخيل - بَلْ يَدُهُ مَبْسُوطَةٌ
اى هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتسحل للتذنية من ضيق العطن والمسافرة
عن علم البيان مسيرة اعوام [مَا تَحْتَ التَّرَى] ما تحت سبع الارضين عن محمد بن كعب - وعن
السدي هو الصخرة اللتي تحت الارض السابعة * اى [يَعْلَمُ] ما أسرته الى غيرك [وَ أَخْفَى] من
ذلك و هو ما اخطرته ببالك - او ما اسرته في نفسك و أَخْفَى منه و هو ما ستره فيها - وعن
بعضهم ان أَخْفَى فعل يعنني انه يعلم اسرار العباد و أَخْفَى غنيم ما يعلمه هو كقوله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا وليس بذلك - فَان قُلْتَ كيف طابق الجزء الشرط - قَامَتْ معناه ان
تجبر بذكر الله من دعاء او غيره فاعلم انه غني عن جبرك - فاما ان يكون نهيا عن الجهر كقوله وَاذْكُرْ
رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ - واما تعليما للعباد ان الجهر ليس لاسماع الله
وانما هو لغرض آخر [الْحُسْنَى] تانيث الاحسن ووصفت بها الاسماء لان حكمها حكم المؤنث كقولك
الجماعة الحسنى ومثلها مَارَبٌ أُخْرَى - وَمِنْ إِيَّتِنَا الْكُبْرَى والذي فضلت به اسماء في الحسن سائر
الاسماء دلالتها على معانى التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والانعال اللتي هي انهاء في الحسن *
فَقَاه بقصة موسى ليتأسى به في تحمل أعباء الذبوة و تكليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد
حتى ينال عند الله الفوز والمقام السكود - يجوز ان يقتضب [اذ] ظرفا للحديث لانه حدث - او لمضمر اى
حين [رَأَى نَارًا] كان كيت وكيت - او مفعولا لا ذكر - استاذن موسى شعيبا عليهما السلام في الخروج الى امه وخرج
باهله فوكد له في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة و قد ضل الطريق و تفرقت ماشيته ولا ماء
عنده و قد ح صدق فصلد زنده فرأى النار عند ذلك - قيل كانت ليلة جمعة [امْكُثُوا] اقيموا في مكانكم - الايناس
الابصار البين الذي لاشبهة فيه و منه انسان العين لانه يتبين به الشيء و الانسان لظهورهم كما قيل
الجن لاستنارهم - وقيل هو ابصار ما يونس به - لما وجد منه الايناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لهم بكلمة
ان ليوطن انفسهم و لما كان الاثيان بالقبس وجود الهدي مترقبين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء
والطمع و قال لَعَلِّي و لم يقطع فيقول اني اتيكم لللا يعد ما ليس يستيقن الوفاء به - الْقَبَسُ النار المقتبسة
في رأس ارد او فتيلة او غيرهما و منه قيل المقتبسة لما يقتبس فيه من شقفة او نحوها [هُدًى] اى
توما يهتدونى لطريقى - او ينفعونني بهداهم في ابواب الدين - عن مجاهد و قتادة و ذلك لان انكار الابرار

فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ۖ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۖ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ

الجزء ١٩

ع ٩

مغمورة بالهمة الدينية في جميع احوالهم لا يشغلهم عنها شغلٌ والمعنى نودي هدى - او اذا وجد الهداية فقد وجد الهدى - ومعنى الاستعلاء في على النار ان اهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال مبيدوه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب من زيد - اولان المصطلين بها والمستمتعين اذا تكثفوها قياماً وقعوداً كانوا مشرفين عليها - ومنه قول الاعشى * ع * وبات على النار الندى - والمجلق * قرأ ابو عمرو وابن كثير اني بالفتح اي نودي باني انا ربك - وكسر الباقون اي نودي فليل يا موسى - اولان النداء ضرب من القول فعومل معاملته - تكرير الضمير في اني انا ربك لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة - روي انه لما نودي لموسى قال من المتكلم فقال الله عز وجل انا ربك وان ابليس وسوس اليه لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع جهاتي الست واسمعه بجميع اعضائي - وروي انه حين انتهى رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء تتقد ويسمع تسبيح الملائكة و رأى نورا عظيما فخاف وبهت فالتقت عليه السيئة ثم نودي وكانت الشجرة عوسجة - وروي كلما دنا او بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت - وعن ابن اسحق لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وانجس في نفسه خيفة فلما اراد الرجعة دنت منه ثم كلم - قيل أمر بخلع النعلين لانهما كانتا من جلد حمار ميت غير مدبوغ عن السدي وقادة - وقيل ليباشر الوادي بقدميه متدركاً به - وقيل لان الحفوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين - ومنهم من استعظم دخول المسجد بنعليه وكان اذا نذر منه الدخول منتعلاً تصدق - والقرآن يدل على ان ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها - وروي انه خلع نعليه و القاهما من وراء الوادي [طوى] بالضم والكسر منصرف وغير منصرف بتاويل المكان والبقعة - وقيل طوى مرتين نحو ثني اي نودي نداءين - اوقدس الوادي كرة بعد كرة [اخترتك] امطفيتك للنبوة - وقرأ حمزة وانا اخترتك [لما يوحى] للذي يوحى - اوللوحى تعلق اللام باستمع او باخترتك * [لذكرني] فان ذكرني ان اعبد و يصلى لي - اولتذكرني فيها لاشتمال الصلوة على الذاكر عن مجاهد - اولاني ذكرتها في الكتب وامرت بها - اولان اذكرك بالمدح والثناء واجعل لك لسان صدق - اولذكرني خاصة لا تشوبه بذكر غيري - اولاخلاص ذكرني و طلب وجهي لاتراعي بها ولا تقصد بها غرضاً آخر - اولتكون لي ذاكراً غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكراً لهم على بال منهم وتوكيل همهم وافكارهم به كما قال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله - اولاوقات ذكرني وهي مواعيد الصلوة كقوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتات - واللام مثليها في قولك جئتلك لوقت كذا - وكان ذلك لست ليدل خلون وقوله تعالى يلبثني قدمت ليحياتي - وقد حمل على ذكر الصلوة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها - وكان حق العبادة ان يقال لذكرها

لَخُفْيَا لَلْجَنَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ۝ وَمَا تِلْكَ بِبَيْمِينِكَ يُمُوسَى ۝ قَالَ هِيَ عَصَايَ ۖ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ

كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكرها - ومن يتمثل له يقول اذا ذكر الصلوة فقد ذكر الله - او بتقدير حذف المضاف ابي لذكر صلوتي - اولان الذكر والنسيان من الله في الحقيقة - وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للذكرى * ابي [اَكَادُ اُخْفِيَا] فلا اقول هي اتيه نغزط ارادتي اخفاءها و لولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما اخبرت به - وقيل معناه اَكَادُ اُخْفِيَا من نفسي ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف و محذوف لا دليل عليه مطرح والذي غرهم منه ان في مصحف ابي اَكَادُ اُخْفِيَا من نفسي - وفي بعض المصاحف اَكَادُ اُخْفِيَا من نفسي فكيف اظهركم عليها - وعن ابي الدرداء وسعيد بن جبير اخفياها بالفتح من خفاء اذا اظهره ابي قرب نظرها كقوله اقتربت الساعة - وقد جاء في بعض اللغات اخفاء بمعنى خفاء و به تفسيريت امرى القيس * شعر * فان تدفوا الداء لا تخفه * وان تبعثوا الحرب لا تقعد * فَاَكَادُ اُخْفِيَا محتمل للمعنيين [للجنى] متعلق بآتيه [بما تسعى] بسعيها * ابي لا يصدتك عن تصديقها والضمير للقيمة - ويجوز ان يكون للصلوة - فان قلت العبارة لتفي من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهى موسى عن التكذيب بالبعث او امره بالتصديق فكيف صلت هذه العبارة لاداء هذا المقصود - فلت فيه وجهان :- احدهما ان صد الكافر عن التصديق بها سبب للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب - والثاني ان صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيته فذكر المسبب ليدل على السبب كقولهم لا اربنك هذا المراد نهيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته اياه فكان ذكر المسبب دليلا على السبب كانه قيل فكن شديد الشكيمة صليب المعجم حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث انه يطمع في صدك عما انت عليه يعني ان من لا يؤمن بالآخرة هم الجيم الغفير ان لا شيء اطم على الكفرة ولا هم اشد له نكيرا من البعث فلا يبولئك وفور دهمائهم وعظم سوادهم ولا تجعل الكثرة مزية قدمك واعلم انهم و ان كتروا تلك الكثرة فقدوتهم فيما هم فيه هو البؤى واتباعه لا البرهان وتدبره - وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل و زجر بليغ عن التقليد و انداء بان الهلاك والردى مع التقليد و اهله * [تِلْكَ بِبَيْمِينِكَ] كقوله وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا فِي ان تصاب الحال بمعنى الاشارة - ويجوز ان يكون تِلْكَ اسما موصولا ملته بيمينك - انما سألته ليريه عظم ما يخترعه عزوفا في الخشبة اليابسة من قلبها حية نضاضة وليقرر في نفسه المباينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وينبئه على قدرته الباهرة ونظيره ان يريك الزرار زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى ما ترى من عجيب الصنعة وانيق السرد - قرأ ابن ابي اسحق عَصَايَ على لغة هذيل ومثله يبشري ارادوا كسر ما قبل

أُخْرَى ۖ قَالَ لَهَا يَمُوسَى ۖ فَالْقَهْمَا نَادَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ۖ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سُبْعِدْهَا سَبْرَتَهَا الْوَلَّى ۖ ۝
وَأَضْمَمَ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَءٍ آيَةٌ أُخْرَى ۖ ۝ لَذُرِكَ مِنَ ابْنِنا الْكُبْرَى ۖ ۝ اذْهَبْ

بإاء المتكلم فلم يقدروا عليه فقلبوها الألف إلى اخت الكسرة - وقرأ الحسن عصامي بكسر الياء لالتقاء الساكنين و هو مثل قراءة حمزة بمضريخي - وعن ابن أبي إسحق سكنون الياء [اتوكوا عليها] - اعتمد عليها إذا اعيدت أو وقفت على رأس القطيع و عند الطفرة - هشش الوزق خبطة أي أخبطه على رؤس غنمي تأكله - وعن لقمان بن عاد * شعر * أكلت حقا وابن ليون وجذع * وهشة نجيب وسيلأ دفع * والحمد لله من غير شبح * سمعته من غير واحد من العرب ونخب وأد قريب من الطائف كثير السدر - وفي قراءة النخعي أهشش وكلاهما من هشش الخبز يش إذا كان ينكسر لهشاشته - وعن عكرمة أحسن بالسين أي أنخي عليها زاجرا لها والهشش زجر الغنم - ذكر على التفصيل والإجمال المنافع المتعلقة بالعصا كأنه أحسن بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحدثه الله فقال ما هي - إلا عصا لا تنفع إلا منافع بذات جنسها وكما تنفع العيدان ليكون جوابه مطابقا للغرض الذي فهمه من فحوى كلام ربه - ويجوز أن يريد عزو - علا أن يعدد المراتق الكثيرة التي علقها بالعصا ويستعملها ثم يريه على عقب ذلك الآية العظيمة كأنه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كذبت تعتد بها وتحتفل بشانها - وقالوا إنما سألته لييسر منه ويقلل هيبته - وقالوا إنما أجعل موسى ليسأله - عن تلك المأرب فيزيد في إكرامه - وقالوا أنقطع لسانه بالهيبه فأجمل - وقالوا اسم العصا نبعة - وقيل في المأرب كانت ذات شعبتين ومحبين - فإذا طال الغصن جذاه بالمحبين - وإذا طلب كسره لواه بالشعبتين - وإذا سار القاهما على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكفانة والحلاب وغيرها - وإذا كان في البرية ركزها و عرض الزندين على شعبتيها والقي عليها الكساء واستظل - وإذا قصر رشائه وصله بها - وكان يقايل السباع بها عن غنمة - وقيل كان فيها من المعجزات - أنه كان يستقي بها فتطول - بطول البير وتصير شعبتها دلوًا وتكونان شحمتين بالليل - وإذا ظهر عدد حاربت عنه - وإذا انتهى ثمره ركزها فأرزقت وأثمرت - وكان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشية - ويركزها فيذبح الماء فإذا رفعها نصبت - وكانت تقيه الهوام * السبعي المشي بسرعة وخفة حركة - فإن قلت كيف ذكرت بالفاظ مختلفة بأحبة والجبان والتعبان - قلت إنما الحية ناسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير وإما التعبان والجبان فبينهما تضاف لأن التعبان العظيم من الحيات والجبان الدقيق وفي ذلك وجهان - أحدهما أنها كانت وقت انقلاب حية تنقلب حية مفراة دقيقة ثم تتورم ويتزايد جرمها حتى تصير تعبانا فأريد بالجبان أول خالها وبالتعبان مألها - والثاني أنها كانت في شخص التعبان وسرعة حركة الجبان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تهبط كأنها جبان - وقيل كان لها عرف كعرف الفرس - وقيل كان بين لحبيبيها أربعون ذراعا - لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل ملكة من الفزع والنفر ما يملك البشر

إِلَىٰ نَرْعُونَ إِنَّهُ طُنِيَ ۖ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ ۖ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ ۖ
يَقْفُوهُ قَوَّيْ ۖ وَاجْعَلْ لِّي ذُرِّيًّا مِّنْ أَهْلِي ۖ ۖ هَرُونَ أَخِي ۖ أَشْدَدُّ بِهِ أَزْرِي ۖ ۖ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ۖ ۖ كَيْ-

عند الأحوال والمشارف - وعن ابن عباس انقلبتم ثعباناً ذكراً يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر - وعن بعضهم انما خابها لانه عَرَفَ ما لقي آدم منها - وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمانينة نفسه ان ادخل يده فيها واخذ بلحييتها - السيرة من السير كالركبة من الركوب يقى سار فتن سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الاولين - فيبرز ان ينتصب على الظرف اي سنعيدها في طريقها الاولى اي في حال ما كانت عصاً - وان يكون ابعاد منقولة من عادى بمعنى عاد اليه ومنه بيت زهير * ع * وعادك ان تلاقيها عدا * فيتعدى الى مفعولين - ووجه ثالث حسن وهو ان يكون سنعيدها مستقلة بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى انها اُنشئت اول ما اُنشئت عصاً ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسنعيدها بعد ذهابها كما انشأناها اولاً - ونصب سيرتها بفعل مضمر اي تسير سيرتها الاولى يعني سنعيدها سائرة سيرتها الاولى حيث كنت تتحرك علينا ولك فيها السارح الذي عرقها * قيل لكل ناحية جناحان كجناحي العسكر لمجانبتيه وجناحا الانسان جنباة والاص ان يستعز منه جناحا الطائر سينا جناحين لانه يجنحهما عند الطيران المراد الى جنبك تحت انعقدت على ذلك قوله تخرج - لسوء الرداءة والقيح في كل شيء فكيف به عن البوص كما كني عن معرفة بالسورة وكان جذيمة تهاب الزيادة برص فكموا عنه بالبرش وانبرص ابغض شيء الى العرب وبهم عنه نفرة غريبة وسميتهم لسمه حجة فكن جذيراً بان يكنى عنه ولا تروى احسن ولا الطف ولا احز للمفاصل من كذبت حقران ذلك به - يروى انه كان آدم فخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى ينصرف بيضاء - وايته [ح] حان معاد من غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء - وفي نصب رية وجه آخر وهو ان يكون بانصرام نسوحه وكونك وما اشبه ذلك حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بيتا بسننك في ذلك اي خذ هذه الآية ايضاً بعد قلب العصا حية لذريك بيتاين اليتين بعض اياتنا الكبرى - ولذريك بيتاين الكبرى من اياتنا الكبرى نعلنا ذلك * لما امره بالذهاب الى نرعون الطائي لعنه الله عرف انه كف امراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه الى احتمال ما تستقبله الاذواجش رابط وصدر فحيم فاستوحب ربه ان يشرح صدره ويفسخ قلبه ويجعله حايداً حمولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد الذي يذهب معها صبر الصابر بجميل الصبر وحسن الثبات وان يستل عليه في الجملة امره الذي هو خلافة الله في ارضه وما يصيبها من مزاولة معاطم الشؤون ومقاساة جلل الخطوب - فان قلت لي في قوله اشرح لي صدري ويسر لي امري ما جدواه والكلام بدونه مستغنى - قلت قد ابيهم منهم اولاً فتبين اشح لي ويسر لي فعلم ان ثمة مشروحا وميسراً ثم بين

سَبَّحَكَ كَثِيرًا ۖ وَنَذَرَكُكَ كَثِيرًا ۖ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ اُرْتِيتَ سُوْلَكَ يَمُوْسَى ۝ وَلَقَدْ مَنَّا

سورة طه ٢٠

الجزء ١٤

ع ١٠

ورفع الابهام بذكرهما فكان اكد لطلب الشرح والتيسير لصدره وامره من ان يقول اشرح صدري ويسر
امري على الايضاح الساذج لانه تكرير للمعنى الواحد من طريقى الاجمال والتفصيل - عن ابن عباس كان
في لسانه رثة لما روي من حديث الجمرة - ويروي ان يده احترقت وان فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرا -
ولما دعاه قال الى ابي رب تدعوني قال الى الذي ابرأ يدي وقد عجزت عنها - وعن بعضهم انما لم تبرا يده
لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتعتقد بينهما حرمة المواكلة - واختلف في زوال العقدة بكما لها - فقل
نقي بعضها لقوله واخي هرون هو افسح مني لسانا وقوله ولا يكاد يبين - وكان في لسان الحسين بن
علي رثة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورثها من عمه موسى - وقيل زالت لقوله قَدْ اُرْتِيتَ
سُوْلَكَ - وفي تنكير العقدة وان لم يقل عقدة لساني انه طلب حل بعضها ارادة ان يفهم عنه فهما جيذا
ولم يطلب الفصاحة الكاملة ومن لساني صفة للعقدة كانه قيل عقدة من عقد لساني - الوزير من الوزر لانه
يتحمل عن الملك اوزاره وموئته - او من الوزران الملك يعتصم براه وملتجئ اليه في اموره - او من الموازنة
وهي المعارنة عن الاصمعي قال وكان القياس ازر فقامت الهمزة الى الواز ووجه قلبها ان فعلا جاء في معنى
مفاعل محيئا صالحا كقولهم عشرين وجليس وقعيد وخليل وصديق ونديم فلما قلبت في اخيه قلبت فيه
وحمل الشيء على نظيره ليس بعزير ونظرا الى يواز واخوانته والى الموازنة [وزيرا - وهرون] مفعولا قوله
اجعل قدم ثانديما على اولهما غناية بامر الوزارة - اولي وزيرا مفعولا وهرون عطف بيان للوزير - واخي في
الوجهين بدل من هرون - وان جعل عطف بيان اخراجا وحسن - قرأوا جميعا اشد - واسرته على الدعاء -
وابن عامر رحدة اشد - واسرته على الجواب - وفي مصحف ابن مسعود اخي راشده - وعن ابي بن كعب
اسرته في امري راشده ازرني - ويجوز فيمن قرأ على لفظ الامر ان يجعل اخي مرفوعا على الابتداء وشدته
به خبره ويقف على هرون - الازر القوة وازره قواه اي اجعله شريكي في الرسالة حتى نتعاون على عبادتك
وذكرك فان التعاون لانه مهيج الرغبات يتزايد به الخير ويتكاثر - [انك كنت بنا بصيرا] اي عالما باحوالنا
وبان التعاضد مما يصلحنا وان هرون نعم المعين والشايد اعزدي بانه اكبر مني سدا وافصح لسانا * السؤل
الطلبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز واكل بمعنى مأكول * الوحي الى ام موسى - اما
ان يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى واذا وحيت الى الخواصين - او يبعث اليها ملكا لا على
وجه النبوة كما الى مريم - او يريها ذلك في المنام فتدبته عليه - او يلهمها كقوله تعالى واوحى ربك الى
النحل اي اوحينا اليها امرا لا سبيل الى التوصل اليه ولا الى العلم به الا بالوحي - وفيه مصلحة دينية
فوجب ان يوحى ولا يخل به اي هو مما يوحى لا محالة وهو امر عظيم مثله يحق بان يوحى - ان
هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول - القذف مستعمل في معنى اللقاء والوضع ومنه قوله تعالى

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ اِذَا اَوْحَيْنَا اِلَى اُمِّكَ مَا يُوْحَى ۖ اِنْ اَقْدَفْنِيْهِ فِى التَّابُوْتِ فَاَقْدِفْنِيْهِ فِى الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عُدُوْلِيْ وَعُدُوْلُهُ ۚ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّيْ ۚ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِيْ ۖ اِذَا تَمْشِيْ

وَقَذَفَ فِي قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَذَلِكَ الرَّمِي قَالَ ع * غَلَامُ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحَسَنِ يَأْتِعَاهُ اَي حَصَلَ فِيهِ الْحَسَنُ وَوَضَعَهُ فِيهِ - وَالضَّمَائِرُ كُلُّهَا رَاجِعَةٌ اِلَى مُوسَى وَرَجُوعُ بَعْضِهَا اِلَيْهِ وَبَعْضُهَا اِلَى التَّابُوتِ فِيهِ هِجْنَةٌ لِّمَا يُوْدِي اِلَيْهِ مِنْ تَذَانُرِ النِّظَمِ - فَاِنْ قُلْتَ الْمَقْدُوفُ فِي الْبَحْرِ هُوَ التَّابُوتُ وَكَذَلِكَ الْمُلْقَى اِلَى السَّاحِلِ - قُلْتَ مَا فَرَّكَ لَوْ قُلْتَ الْمَقْدُوفُ وَالْمُلْقَى هُوَ مُوسَى فِي جَوْفِ التَّابُوتِ حَتَّى لَا تَفْرُقَ الضَّمَائِرَ فَيَتَذَانُرَ عَلَيْكَ النِّظَمُ الَّذِي هُوَ اَمُّ اعْجَازِ الْقُرْآنِ وَالْقَانُونِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ التَّخَدُّي وَمُرَاعَاةُ اِهْمَ مَا يَجِبُ عَلَى الْمَفْسَرِ - لَمَّا كَانَتْ مَشِيَّةَ اللَّهِ وَارَادَتْهُ اَنْ لَا تَخْطِي جَرِيَةَ مَاءِ الْيَمِّ الرُّصُولَ بِهِ اِلَى السَّاحِلِ وَالْقَارُءُ اِلَيْهِ سَلَكَ فِي ذَلِكَ سَبِيلَ الْمَجَازِ وَجَعَلَ الْيَمَّ كَاَنَّهُ ذُو تَمْيِيْزٍ اَمْرٌ بِذَلِكَ لِيُطِيعَ الْأَمْرُ وَيُمْتَثِلَ رِسْمَهُ فَقِيلَ [فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ] - رَوَى اَنَّهُمَا جَعَلَتَا فِي التَّابُوتِ قِطْعًا مَحْلُوجًا فَوَضَعَتْهُ فِيهِ وَجَصَصَتْهُ وَفَرَّتْهُ ثُمَّ اَلْقَتْهُ فِي الْيَمِّ وَكَانَ يَشْرَعُ مِنْهُ اِلَى بَسْتَانَ فِرْعَوْنَ نَهْرٌ كَبِيرٌ فَبَيَّنَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رَأْسِ بَرَكَةٍ مَعَ اُسَيْةَ اِذَا بِالتَّابُوتِ فَاَمْرِيْهِ فَاَخْرَجَ فَفَتَحَ فَاِذَا صَبِيٌّ اَصْبَحَ النَّاسُ رَجَاءً فَاَحْبَبَهُ عَدُوُّ اللَّهِ حُبًّا شَدِيدًا لَا يَتِمَّاكُ اَنْ يَصْبِرَ عَنْهُ - وَظَاهِرُ اللَّفْظِ عَلَى اَنْ الْبَحْرَ الْقَاهُ بِسَاحِلِهِ وَهُوَ شَاطِئُهُ لَآنَ الْمَاءِ يَسَّحِلُهُ اَي يَقْشُرُهُ وَقَذَفَ بِهِ ثُمَّ فَاَلْتَقَطَ مِنَ السَّاحِلِ اِلَّا اَنْ يَكُونَ قَدْ اَلْقَاهُ الْيَمُّ بِمَوْضِعٍ مِنَ السَّاحِلِ فِيهِ قُوَّةٌ نَهْرُ فِرْعَوْنَ ثُمَّ اَدَّاهُ الذَّهْرَ اِلَى حَيْثُ الْبَرَكَةُ - [مِّنِّيْ] لَا يَخْلُو - اِمَّا اَنْ يَكُونَ يَتَعَلَّقُ بِالْقَيْتِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى اَنِّيْ اَحْبَبْتُكَ وَمَنْ اَحْبَبَهُ اللَّهُ اَحْبَبَتْهُ الْقُلُوبُ - وَاِمَّا اَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَقْدُوفٍ وَهُوَ صِفَةٌ لِّمَحَبَّةٍ اَي مَحَبَّةٌ حَاصِلَةٌ اَوْ وَاَقْعَةٌ مِّنِّيْ قَدْ رَكَزَتْهُ اَنَا فِي الْقُلُوبِ وَزَرَعَتْهُ فِيهَا فَلِذَلِكَ اَحْبَبَكَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ مِنْ اِبْصَرَكَ - رَوَى اَنَّهُ كَانَتْ عَلَى وَجْهِهِ مَسْحَةٌ جَمَالٍ وَفِي عَيْنَيْهِ مَلَاخَةٌ لَا يَكَادُ يَصْبِرُ عَنْهُ مَنْ رَأَاهُ - [عَلَى عَيْنِيْ] لَتَرَبَّى - وَيَحْسُنُ اِلَيْكَ وَ اَنَا مُرَاعِيْكَ وَرَاقِبُكَ كَمَا يِرَاعِي الرَّجُلُ الشَّيْءَ بَعِيْنِيْهِ اِذَا اَعْتَدَى بِهِ وَتَقُولُ لِلصَّانِعِ اصْنَعْ هَذَا عَلَى عَيْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ لئَلَّا تَخَالَفَ بِهِ عَنْ مَرَادِيْ وَبَغِيْتِي - وَلِتُصْنَعَ مَعْطُوفٌ عَلَى عِلَّةٍ مَّضْمُورَةٌ مِثْلُ لِيَتَعَطَّفَ عَلَيْكَ وَتُرَامَ وَنَحْوُهُ - اَوْ حَذَفَ مَعْلَلَهُ اَي وَلِتُصْنَعَ فَعَلْتُ ذَلِكَ - وَقَرِئَ وَلِتُصْنَعَ - وَلِتُصْنَعَ بِكُسْرِ اللَّامِ وَتَكُونُهَا وَالْجَزْمُ عَلَى اَنَّهُ اَمْرٌ - وَقَرِئَ وَلِتُصْنَعَ بِفَتْحِ التَّاءِ وَالنَّصَبِ اَي لِيَكُونَ عَمَلُكَ وَتَصَرُّوْكَ عَلَى عَيْنِ مِّنِّيْ - الْعَامِلُ فِي اِذَا تَمْشِيْ الْقَيْتُ اَوْ تُصْنَعَ - وَيجوزُ اَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ اِذَا اَوْحَيْنَا - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَصْنَعُ الْبَدَلُ وَالْوَقْتَانِ مُخْتَلِفَانِ مُتَبَاعِدَانِ - قُلْتَ كَمَا يَصْنَعُ وَاَنْ اَتَّسَعَ الْوَقْتُ وَتَبَاعَدَ طَرَفَاهُ اَنْ يَقُولَ لَكَ الرَّجُلُ لَقَيْتُ فَلَنَا سَنَةً كَذَا فَتَقُولُ وَاَنَا لَقَيْتُهُ اِذَا ذَلِكَ وَرَبَّمَا لَقِيَهُ هُوَ فِي اَوَّلِهَا وَانْتِ فِي آخِرِهَا - يَرَوِي اَنْ اَخْتَهُ وَاسْمُهَا مَرْيَمُ جَاءَتْ مُتَعَرِّفَةً خَبْرَةَ فِضَادَتِهِمْ يَطْلُبُونَ لَهُ مَرْضَعَةً يَقْبَلُ ثَدْيِهَا وَذَاكَ اَنَّهُ كَانَ لَا يَقْبَلُ ثَدْيَ اِمْرَأَةٍ فَقَالَتْ هَلْ اَدَّ لَكُمْ فِجَاءَتْ بِاللَّامِ فَقَبِلَ ثَدْيِهَا - وَيَرَوِي اَنْ اُسَيْةَ اسْتَرْهَبَتْهُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَتَبَيَّنَتْهُ وَهِيَ الَّتِي اَشْفَقَتْ عَلَيْهِ وَطَلَبَتْ لَهُ الْمَرَاضِعَ * هِيَ نَفْسُ الْقَطِطِيِّ

أَخَذْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُرُهُ ۖ فَرَجَعْتُكَ إِلَىٰ أُمَمِكَ كَيْ تَفَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَتَوَلَّيْتُ نَفْسِي فَتَجِيذُكَ مِنَ النَّعَمِ وَتَتَذَكَّرُكَ فُتُونًا ۖ فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ۖ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ ۖ وَأَمِطْنَاهُكَ لِنَفْسِي ۖ إِذْ هَبَّ آتَمٌ وَأَخْوَكٌ بِأُتَيْيَ وَلَا تَذِيَا فِي ذِكْرِي ۖ إِذْ هَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ أَنَّهُ طَغَىٰ ۖ

الذي استغاثه عليه السراييلي قتله وهو ابن اثنتي عشرة سنة اغتم بسبب القتل خوفاً من عقاب الله ومن اقتصاص فرعون فغفر الله له باستغفاره حين قال رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَنَجَّاهُ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنْ يُنْشَبُ فِيهِ إِظْفَارُهُ حِينَ هَاجَرَ بِهِ إِلَى مَدْيَنَ [فُتُونًا] يجوز أن يكون مصدراً على فُعُولٍ في المتعدي كالنُّبُورِ وَالشُّكُورِ وَالْكُفُورِ - وَجَمَعَ فُتْنٌ أَوْ فِتْنَةٌ عَلَى تَرْكِ الْإِعْتِدَانِ بِدَاءِ التَّائِيثِ كَحُجُوزٍ وَبُدُورٍ فِي حِجْرَةٍ وَبُدْرَةٍ أَيْ فِتْنَاكَ ضَرْباً مِنَ الْفِتَنِ - سَأَلَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ فَقَالَ خَلَصْنَاكَ مِنْ مَحْنَةٍ بَعْدَ مَحْنَةٍ - وَلَدَنِي عَامٌ كَانَ يُقْتَلُ فِيهِ الْوِلْدَانُ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جَبْرِ - وَالْفِتْنَةُ أَمَةٌ فِي الْبَحْرِ وَهُمْ فِرْعَوْنَ بِقَتْلِهِ - وَقَتْلُ قَبْطِيَا - وَأَجَرَ نَفْسَهُ عَشْرَ سِنِينَ - وَضَلَّ الطَّرِيقَ - وَتَفَرَّقَتْ غُزْمُهُ فِي أَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَكَانَ يَقُولُ عِنْدَ كُلِّ وَاحِدَةٍ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جَبْرِ - وَالْفِتْنَةُ الْمَحْنَةُ وَكُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكُلُّ مَا يَنْتَلِي اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ فِتْنَةً قَالَ وَنَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً - [مَدْيَنَ] عَلَى ثَمَانِي مَرَاكِلَ مِنْ مِصْرَ - وَعَنْ وَهْبٍ أَنَّهُ لَبِثَ عِنْدَ شُعَيْبٍ ثَمَانِيًا وَعَشْرِينَ سَنَةً عَشْرَ مَنَازِلَ وَمَهْرُ ابْنَتِهِ وَقَضَى أَوْفَى الْأَجَلَيْنِ • أَيْ سَبَقَ فِي قَضَائِي وَقَدَرِي أَنْ أَكَلِمَكَ وَاسْتَنْبَحَكَ فِي وَقْتٍ بَعِيْنَهُ قَدْ وَقَّعْتُ لَكَ فَمَا جِئْتَ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ الْقَدَرِ غَيْرَ مُسْتَقْدِمٍ وَلَا مُسْتَأَخِرٍ وَقِيلَ عَلَى مَقْدَارٍ مِنَ الزَّمَانِ يُوحَى فِيهِ إِلَى الْإِنْبِيَاءِ وَهُوَ رَأْسُ أَرْبَعِينَ سَنَةً - هَذَا تَمْثِيلٌ لِمَا خَوَّلَهُ مِنْ مَنَزَلَةِ التَّكْرِيمِ وَالتَّقْرِيبِ وَالتَّكْلِيمِ مِثْلَ حَالِهِ بِحَالٍ مِنْ يَرَاهُ بَعْضُ الْمُلُوكِ لِجَوَامِعِ خِصَالٍ فِيهِ وَخِصَائِصٍ أَهْلًا لَلَّذَا يَكُونُ اقْتِرَابُ مَنَزَلَةٍ مِنْهُ إِلَيْهِ وَلَا الطَّفَ مَحَلًّا فَيَصْطَلِعُهُ بِالْكَرَامَةِ وَالْإِبْرَةِ وَيَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَنْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ إِلَّا بِعَيْنِهِ وَآذَنِهِ وَلَا يَأْتُمُّ عَلَى مَكْنُونِ سِرِّهِ إِلَّا سَوَاءَ ضَمِيرِهِ - الْوَلِيُّ الْقُدُّورُ وَالتَّقْصِيرُ - وَقَرَّحِي تَنْبِيْاً بِكْسِرِ حُرُوفِ الْمُضَارَعَةِ لِلاتِّبَاعِ أَيْ لَا تَذْسِيْلَانِي وَلَا أَزَالْ مِنْكَ عَلَى ذِكْرٍ حَيْثُمَا تَقَابَلْتُمَا وَاتَّخِذَا ذِكْرِي جَنَاحًا تَطِيرَانِ بِهِ مُسْتَمْدَيْنِ بِذَلِكَ الْعَوْنِ وَالتَّائِيْدِ مِنْهُ مَعْتَقِدِينَ أَنَّ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ لَا يَتَمَشَّى لِأَحَدٍ إِلَّا بِذِكْرِي - وَجَوَازَانِ يَرِيدُ بِالذِّكْرِ تَبْلِيغَ الرِّسَالَةِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَقَعُ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَتَبْلِيغُ الرِّسَالَةِ مِنْ أَجْلِهَا وَأَعْظَمُهَا فَكُلُّ جَدِيدٍ بَانَ يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الذِّكْرِ - رَوَى أَنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى هَارُونَ وَهُوَ بِمِصْرَ أَنْ يَتَلَقَّى مُوسَى - وَقِيلَ سَنَعَ بِمَقْبَلِهِ - وَقِيلَ أَلْهَمَ ذَلِكَ - قَرَّحِي لَيْتُنَا بِالتَّخْفِيفِ وَالْقَوْلُ اللَّيِّنُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكِي وَاهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَلَخَشَى أَنْ ظَاهِرَ اسْتِفْهَامٍ وَالْمَشُورَةُ وَعَرَضُ مَا فِيهِ الْفُوزُ الْعَظِيمُ - وَقِيلَ عِدَاهُ شِبَابًا لَا يَهْرُمُ بَعْدَهُ وَامْلِكًا لَا يَنْزِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَأَنْ يَبْقَى لَهُ لَذَّةُ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَنْكُحِ إِلَى حَيْثُ مَوْتُهُ - وَقِيلَ لَا تَجْبِهَاهُ بِمَا يَكْرَهُ وَالطُّفَالَةُ فِي الْقَوْلِ لِمَا لَهُ مِنْ حَقِّ تَرْبِيَةِ مُوسَى وَلِمَا ثَبَتَ لَهُ مِنْ مِثْلِ حَقِّ الْإِبْرَةِ - وَقِيلَ كَتَبَاهُ وَهُوَ مِنْ ذَوِي الْكُذْبَى الثَّلَاثِ أَبُو الْعَبَّاسِ - وَأَبُو الْوَلِيدِ - وَأَبُو مَوْتَةَ - وَالتَّرْجِي لِيَمَا أَيْ إِذْ هَبَا

سورة طه ٢٠ فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ۝ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ۝ فَأَتَيْنَاهُ فُقُولًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ۖ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى ۝ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ قَالَ

الجزء ١٩ ع ١٠

على رجائكما وطمعكما بإشرا الأمر مباشرة من يرجو ويطمع ان يثمر عمله ولا يخيب سعيه فهو يجتهد بطوقه و يستشد باقصى وسعه - و جذوى ارسالهما اليه مع العلم بانه لن يؤمن الزام الحجة و قطع المعذرة و لو اننا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا نولا ارسلت الينا رسولا متتابعين ايتك - اي [يتذكر] و يتأمل فيبدل النصفة من نفسه و الاذعان للحق [او يخشى] ان يكون الامر كما تصفان فيجزة انكاره الى الهلكة * قرط سبق و تقدم و منه الغارط الذي يتقدم الواردة و فرس قرط يسبق الخيل اي نخاف ان يعجل علينا بالعقوبة و يبادرنا بها - و قرى يقرط من اقرطه غيره اذا حمه على العجلة خافا ان يحماه حامل على المعالجة بالعقاب من شيطان - ار من جبروته و استكباره و ادعائه الربوبية - او من حبة الرئاسة - او من قومه القبط المتمردين الذين حكى عنهم رب العزة قال الملامن قومه - وقال الملامن قومه - و قرى يقرط من الافراط في الازية اي نخاف ان يحول بيننا وبين تبليغ الرسالة بالمعالجة - او يجاوز الحد في معاقبتنا ان لم يعاجل بناء على ما عرفنا و جربنا من شرارته و عتوه [او ان يطغى] بالتخطي الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك و قسوة قلبه - و في المجيء به هكذا على الاطلاق و على سبيل الرمز باب من حسن الادب و تحاشي عن التفوه بالعظيمة * [معكما] اي حافظكما و ناصركما [اسع و ارى] ما يجري بينكما و بينه من قول و فعل فافعل ما يوجب حفظي و نصرتي لكما - فجاثران يقدر اقوالكم و اعمالكم - و جاثران لا يقدر شيء - و كانه قيل انا حافظ لكما و ناصر سامع مبصر و اذا كان الحافظ و الناصر كذلك تم الحفظ و صحت النصرة و ذهبت المبالاة بالعدو - كانت بنوا اسرائيل في ملكة فرعون و القبط يعذبونهم بتكليف الاعمال الصعبة من الحفر و البناء و نقل الحجارة و السخرة في كل شيء مع قتل الولدان و استخدام النساء - [قد جئناك باية من ربك] جملة جارية من الجملة الاولى و هي اننا رسول ربك مجرى البيان و التفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها اللتي هي المجيء بالاية انما وحد قوله باية و لم يتن و معه ايتان لان المراد في هذا الموضع تثبتت الدعوى ببرهانها فكله قال قد جئناك بمعجزة و برهان و حجة على ما ادعيناه من الرسالة و كذلك قد جئناكم ببينة من ربكم - مات باية ان كنت من الصديقين - او لو جئناك بشيء مبين - يريد و سلام الملكة الذين هم خزنة الجنة على المبتدين و توصيل خزنة النار و العذاب على المكذبين * خاطب الاتنين ووجه النداء الى احدهما و هو موسى لانه العمل في النبوة و هرون وزيره و تابعه - و يحتمل ان يحمله خبته و دعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام اخيه لما عرف من فصاحة هرون و الرقة في لسان موسى و يدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذي هو مهين و لا يكاد يبين [خلقه]

فَمِنْ رَبُّكَمَا يُرْسَى ۝ قَالَ رَبُّكَ الَّذِي اعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۝ قَالَ فَمَنْ يَالِ الْقُرُونِ الْأُولَى ۝ قَالَ عَلِمْنَا
عِنْدَ رَبِّنَا فِي كِتَابٍ ۝ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ۝ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

اول مفعولِي اعطى اي اعطى خليفته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفعون به - او ثانيهما اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما اعطى العين الهيئة التي تطابق الابصار والاذن الشكل الذي يوافق الاستماع وكذلك الانف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناب عنه - او اعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزوج منهما شيء غير جنسه وما هو على خلاف خلقه - وقرىء خَلَقَهُ صَفَةً للمضاف او للمضاف اليه اي كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وانعامه [ثُمَّ هَدَى] اي عرّف كيف يرتفق بما اعطى وكيف يتوصل اليه والله در هذا الجواب ما اخضره وما اجمعه وما ابيّنه لمن القى الذهن ونظر بعين الانصاف وكان طالباً للحق * سألته عن حال من تقدم وخلا من القرون وعن عيشة من شقا منهم وسعادة من سعد فاجابه بان هذا سوال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما انا الا عبيد مثلك لا أعلم منه الا ما اخبرني به علام الغيوب وعلم احوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله ان يخطي شيئاً او يسه - يقال ضللت الشيء اذا اخطأته في مكانه فلم تهتد له كقولك ضللت الطريق والمنزل - وقرىء يَضِلُّ من اضله اذا ضيعه - وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه - ويجوز ان يكون فرعون قد نازعه في احاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سؤالي القرون وما دي كثرتهم وتباعد اطراف عددهم كيف احاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فاجاب بان كل كائن محيط به علمه وهو متميت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطاء والنسيان كما يجوز ان عليك ايها العبد الذليل والبشر الضئيل - اي [لَا يَضِلُّ] كما فصل انت [وَلَا يَنْسَى] كما تنسى يا مدعي الربوبية بالجهل والوقاحة - [الَّذِي جَعَلَ] مرفوع صفة لربِّي - او خبر مبتدأ محذوف - او منصوب على المدح وهذا من مطائنه ومحارزه [مَهْدًا] قراءة اهل الكوفة اي مهدها مهداً - او يتمدونها فهي لهم كالمهد وهو ما يمهّد للصبي [سَلَكَ] من قوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ سَلَكَهُ - نَسَلَكَهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ اي حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والأودية والبراري - [فَأَخْرَجْنَا] انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ المتكلم المطاع لما ذكرت من الافتتان والايذان بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره وتُدعى الاجناس المتفاوتة لمشيئته لا يمتنع شيء على ارادته ومثله قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا - أَمِنْ خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ - أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ

لَارِبِي النَّبِيِّ ۝ مِنْهَا خَلَقْنَاهُ وَفِيهَا نُعِيدُهُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا كَلْبًا نَكَذِّبُ
وَأَبَى ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ إِنَّمَسَى ۝ نَلْدَاتِيكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ نَاجِعِلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ

ذَاتُ نَبِيَّةٍ - وفيه تخصيص ايضا باننا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة احد - [أَزَاجًا] اصنافا
سميت بذلك لانها مزدوجة مقترنة بعضها مع بعض [شَتَّى] صفة للازواج جمع شَتِيت كمرضى و مَرُفَى -
و يجوز ان يكون صفة للنبات و النبات مصدر سُمي به الذابت كما سمي بالذبت فاستوى فيه الواحد
والجمع يعني انها شَتَّى مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس وبعضها
للبهائم - قالوا من نعمته عز و علا ان ارزاق العباد انما تحصل بعمل الأنعام و قد جعل الله علفها مما يفضل
عن حاجتهم ولا يقدرون على اكله * اي قائلين [كُلُوا وَارْعَوْا] حال من الضمير في فَأَخْرَجْنَا المعنى اخرجنا
اصناف النبات اذنين في الانتفاع بها مبيحين ان يأكلوا بعضها ويعلفوا بعضها * اراد بخالقهم من الارض
خلق اصلهم و هو آدم عليه السلام منها - و قيل ان الملك كينطلق فيأخذ من تربة المكان الذي يدفن
فيه فيبدها على النطفة فيخاق من التراب والنطفة معا - و اراد باخراجهم منها انه يؤلف اجزاءهم المتفرقة
المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا احياء ويخرجهم الى المستشرون يخرجون من الأجداث سراعا * عدد الله
عليهم ما علق بالارض من مرانهم حيث جعلها لهم فراشا و مهادا يتقلبون عليها و سوى لهم فيها
مسالك يترددون فيها كيف شاءوا و انبت فيها اصناف النبات اللتي منها اقواتهم و علونات بهائمهم
وهي اصلهم الذي منه تفرعوا و امهم اللتي منها ولدوا ثم هي كفاتهم اذا ماتوا و من ثم قال رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم تَمَسَّكُوا بِالْأَرْضِ فَإِنَّا بِكُمْ بَرَّةٌ * [أَرْسَلْنَا] بصيرناه - او عرفناه صحتها و يقنأ بها و انما
كذب لظلمه كقوله تعالى وَجَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَنَاهَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا وَقوله لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ
إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ - وفي قوله [إِلَيْنَا كَلْبًا] وجهان - احدهما ان يحذى بهذا التعريف الاغني حدو
التعريف باللام لو قيل الايات كلها اعني انها كانت لا تعطي الا تعريف العهد و الاشارة الى الايات
المعاومة اللتي هي تسع الايات المختصة بموسى عليه السلام - العصا - واليد - و فلق البحر - والحجر - والجراد
- والقمل - والضفادع - والدم - و تنق الجبل - والثاني ان يكون موسى قد اراه آياته و عدد عليه ما اوتيته غيره
من الانبياء من آياتهم و معجزاتهم و هو نبي صادق لا فرق بين ما يخبر عنه و بين ما يشاهد به فكذبها
جميعها و أبى ان يقبل شيئا منها - و قيل فكذب الآيات و أبى قبول الحق * يلوح من جيب قوله
[أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ] ان فرائضه كانت ترعد خوفا مما جاء به موسى لعلمه و ايقانه انه
على الحق و ان الحق لو اراد قود الجبال لانقادت له و ان مثله لا يتخذل ولا يقل ناصره و انه غالبه
على ملكه لا محالة - وقوله بِسِحْرِكَ تعليل و تحير و الا فكيف يخفى عليه ان ساحرا لا يقدر ان يخرج ما كان
مثله من ارضه و يغلبه على ملكه بالسحر * لا يخلو الموعد في قوله تعالى [اجعل بيننا و بينك موعدا]

مَوْعِدًا لَّنُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا آدَمُ مَكَانًا سُوًى ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ تُخْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ۝ فَتَوَلَّى
فِرْعَوْنَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۝ قَالَ لَهُمْ مُوسَى رَبِّكُمْ لَا تُقَرِّبُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ ۚ وَقَدْ خَابَ

من ان يجعل زمانا او مكانا او مصدرا - فان جعلته زمانا نظرا في ان قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ مطابق له
لزمك شيئا ان تجعل الزمان مُخْتَلَفًا وان يعضل عليك ناصب مَكَانًا - وان جعلته مكانا لقوله مَكَانًا سُوًى
لزمك ايضا ان توقع الاختلاف على المكان وان لا يطابق قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ - وقراءة الحسن غير مطابقة له
مَكَانًا وزمانًا جميعا لانه قرأ يَوْمَ الزَّيْنَةِ بالنصب - فبقي ان يجعل مصدرا بمعنى الوعد ويقدر مضاف
محذوف اي مكان موعود ويجعل الضمير في نُخْلِفُهُ للموعود - ومَكَانًا بدل من المكان المحذوف - فان قلت
فكيف طابقة قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ولا بد من ان تجعله زمانا والسؤال واقع عن المكان لا عن الزمان -
قلت هو مطابق بمعنى وان لم يطابق لفظا لانه لا بد لهم من ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر
باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فبذكر الزمان علم المكان - واما قراءة الحسن فالموعود فيها مصدر لا غير والمعنى
انجاز وعدكم يوم الزينة وطباق هذا ايضا من طريق المعنى - ويجوز ان لا يقدر مضاف محذوف ويكون
المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا نخلفه - فان قلت فبم ينتصب مَكَانًا - قلت بالمصدر - او بفعل يدل
عليه المصدر - فان قلت فكيف يطابقه الجواب - قلت اما على قراءة الحسن فظاهر واما على قراءة العامة
فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة - ويجوز على قراءة الحسن ان يكون مَوْعِدُكُمْ مبتدأ بمعنى الوقت وضُحًى
خبره على نية التعريف فيه لانه ضُحًى ذلك اليوم بعينه - وقيل في يَوْمَ الزَّيْنَةِ يوم عاشوراء ويوم النذر ويوم
عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سُرُوقًا وتترتبون ذلك اليوم - قرئ نُخْلِفُهُ بالرفع على الوصف
للموعود - وبالنجز على جواب الامر - وقرئ سُوًى وسُوًى بالكسر والضم ومنونا وغير منونا ومعناه منصفًا
بيننا وبينك - عن مجاهد وهو من الاستواء لان المساواة من الوسط الى الطرفين مستوية لا تفارت فيها
ومن لم يدون فوجهه ان يجري الوصل مجرى الوقف - قرئ [وَأَنْ تُخْشَرَ النَّاسُ] بالقاء والياء يريد
وان تُخْشَرِيا فرعون - وان تُخْشَرَ اليوم - ويجوز ان يكون فيه ضمير فرعون ذكره بالفظ الغيبة - اما على العادة
التي يخاطب بها الملوك - او خاطب القوم بقراءة مَوْعِدُكُمْ وجعل تُخْشَرَ لفرعون - ومحل ان تُخْشَرَ الزرع -
او الجرع عطا على اليوم - او الزينة - وانما واعدتهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر
وزهوق الباطل على رؤس الاشهاد وفي المجمع الغاص لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق وبكل
حد المبطلين واشياهم ويكثر المحدث بذلك الامر العلم في كل بدو وحضر يشع في جميع اهل الوبر
والمدار [لَا تَقْرَبُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] اي لا تدعوا آياته ومعجزاته سحرا - قرئ [فَيُسْحِتَكُمْ] والسحت لغة اهل الحجاز
والاسحات لغة اهل نجد وبني تميم ومنه قول الفرزدق • الْأَمْسَحَاتُ او مُحْتَلَفٌ * في بيت لا تزال الركب
تصطلق في تسوية اعزابه - عن ابن عباس ان نُجْرَاهُمْ اِنْ غَلَبَنَا مُوسَى اتبعناه - وعن قتادة ان كان ساحرا

سورة طه ٢٠ مَنِ انْتَرَى ۝ فَتَنَّا زَمْرًا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَاَسْرَا النَّجْوَى ۝ قَالُوا اِنْ هٰذِهِنَّ لَسِحْرُنِ يَرِيدُنَّ اَنْ يُخْرِجَكُم مِّنْ اَرْضِكُمْ
الجزء ١٤ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُتْلٰى ۝ فَاجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اِنتُزِعُوا مَعًا ۚ وَقد اَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰى ۝
ع ١١ قَالُوا يَمُوسٰى اِنَّا نَتْلٰقِيْ رِاٰمًا اَنْ تَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى ۝ قَالَ بَلْ اَلْقُوا ۚ فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ تُخَيَّلُ

فمنغلبه وان كان من السماء فله امر - وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر - والظاهر انهم تشاوروا في السر وتجادبوا اهداب القول ثم قالوا ان هذين لسحرين فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام وترويضه خوفاً من غلبتهما وتثبيطاً للناس عن اتباعهما - قرأ ابو عمرو ان هذين لسحرين على الوجه الظاهر المكشوف - وابن كثير وحفص ان هذين لسحرين على قولك ان زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين ان النافية والمخففة من الثقيلة - وقرأ ابي ان ذان الا لسحرين - وقرأ ابن مسعود ان هذين لسحرين بفتح ان وبغير لام بدل من النجوى - وقيل في القراءة المشهورة [ان هذين لسحرين] هي لغة بلحرث بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الاسماء التي اخرها الف كعصا وسعدى فلم يقبلوها ياء في الجر وال نصب - وقال بعضهم ان بمعنى نعم وساحرين خبر مبتدأ محذوف واللام داخله على الجملة تقديره لهما ساحران وقد اعجب به ابو اسحق - سموا مذهبهم الطريقة المثلى والسنة الفضلى وكل حزب بما لديهم فرحون - وقيل ارادوا اهل طريقتهما المثلى وهم بنو اسرائيل لقول موسى ارسل معنا بني اسرائيل - وقيل الطريقة اسم لوجه الناس واشرافهم الذين هم قديمه لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه فاجمعوا كيدكم يعصده قوله فجمع كيدته - وقرئ [فاجمعوا كيدكم] اي ازمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا ولا يتخالف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها - امروا بان ياتوا صفاً لانهم اهيب في صدر الرائيين - وروي انهم كانوا سبعة الفاً مع كل واحد منهم حبل وعصا وقد اقبلوا اقبالة واحدة - وعن ابي عبيدة انه قسر الصف بالمصلى لان الناس يجتمعون فيه لعيدهم وصلواتهم مصطفين ووجه صحته ان يقع علماً لمصلى بعينه فامروا بان ياتوه - او يراد انتزاع مصلى من المصليات [وقد افلح اليوم من استعلى] اعتراض يعني وقد فار من غلب * ان مع ما بعده - اما منصوب بفعل مضمر - او مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر احد الامرين او الامر القاولك او القارئنا وهذا التخيير منهم استعمال ادب حسن معه وتواضع له وحفض جناح وتنبية على اعطاءهم النصفة من انفسهم وكان الله الههم ذلك وعلم موسى اختيار القارئ اولاً مع ما فيه من مقابلة ادب بادب حتى يبرزوا ما معهم من مكائد السحر ويستنفذوا اقصى طوقهم ومجهودهم فاذا فعلوا اظهر الله سلطانه وقذف بالحق على الباطل قدمغه و سلط المعجزة على السحر فحقته وكانت آية نيرة للناظرين و عبرة بيئة للمعتبرين - يقال في اذ هذه اذا المفاجاة - والحقيق فيها انها اذا الكائنة بمعنى الوقت الطالبة ناصباً لها وجملة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بان يكون ناصبها فعلاً مخصوصاً وهو فعل المفاجاة والجملة ابتدائية

إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْمَى ۝ فَارْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ۝ ثَلَاثًا لَا تَخْفَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۝
وَالْقِيَامَ فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا مَنَعُوا ۝ إِنَّمَا مَنَعُوا كَيْدَ سِحْرٍ ۝ وَلَا يَقْلُجُ الشَّجَرُ حَيْثُ أَتَى ۝ قَالِقِي

لا غير فتقدير قوله تعالى فَإِذَا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ ففاجأ موسى وقت تخييل سعي حبالهم وعصيتهم وهذا تمثيل والمعنى على مفاجاته حبالهم وعصيتهم مخيلة إليه السعي - وقرئ عَصِيَّتُهُمْ بالضم وهو الأصل والكسر اتباع ونحوه دَلِيٌّ وَدَلِيٌّ وَفُسِّي وَفُسِّي - وقرئ تُخَيِّلُ على اسناده إلى ضمير الحبال والعصية وابدال قوله أَنَّهُ تَسْمَى من الضمير بدل الاشتمال كقولك اعجبني زيد كرمه - وَتُخَيِّلُ على كون الحبال والعصية مخيلة سعيها - وَتُخَيِّلُ بمعنى تخيّل و طريقه طريق تُخَيِّلُ وَتُخَيِّلُ على ان الله هو المخيّل للمحنة والابداء - يروى انهم لظخروها بالزبيب فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّلت ذلك - انجاس الخوف اضمار شيء منه وكذلك توجس الصوت تسمع نبأه يسيرة منه وكان ذلك لطبع الجبلة البشرية وانه لا يكاد يمكن الخلو من مثله - وقيل خافت ان يخالجه الناس شك فلا يتبعوه [أَنْتَ الْأَعْلَى] فيه تقرير لغلبته وقهره وتوكيد بالاستيناف وبكلمة التشديد وبتكرير الضمير وبلام التعريف وبلغظ العلو وهو الغلبة الظاهرة وبالتفصيل * وقوله [مَا فِي يَمِينِكَ] ولم يقل عصاك - جائز ان يكون تصغيرا لها اي لا تُبَالِ بكثرة حبالهم وعصيتهم والقى العويد الفرد الصغير الجرم الذي في يمينك نانه بقدرة الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظما - وجائز ان يكون تعظيما لها اي لا تحتفل بهذه الاجرام الكبيرة الكثيرة فان في يمينك شيئا اعظم منها كلها وهذه على كثرتها اقل شيء وانزله عنده فالحق يتلقفها باذن الله ويمحقها - وقرئ تَلْقَفُ بالرفع على الاستيناف او على الحال اي اَلْقَاهَا متلققة - وقرئ تَلْقَفُ بالتخفيف [مَنَعُوا] ههنا بمعنى زروا وانتعلوا كقوله تعالى تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ - قرئ [كَيْدَ سِحْرٍ] بالرفع والنصب - فمن رفع فعلى ان ما موصولة - ومن نصب فعلى انها كانه - وقرئ كَيْدَ سِحْرٍ بمعنى ذي سحر - او ذي سحر - او هم لتوغلهم في سحرهم كلهم السحر بعينه وبذاته - او بين الكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما تبين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو - فان قلت لم وحد سحر ولم يجمع - قلت لان القصد في هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع لخيّل ان المقصود هو العدد الاترى الى قوله وَلَا يَقْلُجُ الشَّجَرُ اي هذا الجنس - فان قلت فلم نكر اولاً وعرف ثانياً - قلت انما نكر من اجل تنكير المضاف لا من اجل تنكيره في نفسه كقول العجاج * ع * في سعي دنيا طالما قد مدت * وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في امر دنيا ولا في امر اخر المراد تنكير الامر كانه قيل انما صنعوا كيد سحري - وفي سعي دينوي - وامر دينوي واخري [حَيْثُ أَتَى] كقولهم حيث ستر آية سلك وايضا كان - سبحانه الله ما اعجب امرهم قد القوا حبالهم وعصيتهم للكفر والجهود ثم القوا رؤسهم بعد ساءة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالفين - وروى انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنازل رأوا

سورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٢
الثالث

السَّحَرَةُ سَجَدَا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آدَنَ لَكُمْ ۖ إِنَّهُ لَكَبِيرِكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُم
السِّجْرَ ۚ فَلَا تُقِطْعُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ۚ وَلَا مَلَبَتْكُمْ فِي جُدُرِ النَّخْلِ ۚ وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا
رَاقِبِينَ ۖ قَالُوا لَنْ نُؤْتِيَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْيَقِينِ ۚ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ ۖ إِنَّمَا
تُقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَاتِنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّجْرِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرٌ
وَأَبْقَى ۖ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ
الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَذَٰلِكَ
جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَىٰ مُوسَى ۖ أَنْ أَسْرِ بِعَبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ

ثواب أهلها - وعن عكرمة لما خروا سجدا اراهم الله في سجونهم منازلهم التي يصيرون اليها في الجنة - [كبيركم] لعظيمكم يريد انه اسكرهم و اعلاهم درجة في صناعتهم - او لعلمكم من قول اهل مكة للعلم امرني كبيرى و قال لي كبيرى كذا يريدون معلمهم و استاذهم في القرآن وفي كل شيء - قرعى لاقطعن - ولاصلبن بالتخفيف - والقطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خالف الآخر بان هذا يد و ذاك رجل و هذا يمين و ذاك شمال - ومن لابتداء الغاية لان القطع مبتدئ و ناشئ من مخالفة العضو العضو لا من وفاقه آية - و محلل التجار و المجرور النصب على الحال ابي لاقطعنها مختلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا فقد اتصفت بالاختلاف - شبه تمكن المصلوب في الجذع بتمكن الشيء الموعى في وعائه فذلك قيل في جذوع النخل [أينا] يريد نفسه لعنه الله و موسى عليه السلام بدليل قوله آمَنْتُمْ لَهُ و اللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله كقوله يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و فيه نفاجة باقتداره و قهره و ما افه و ضري به من تعذيب الناس بانواع العذاب و ترضيع لموسى عليه السلام و استضعاف له مع الهز به لان موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء * [و الذي فطرنا] عطف على ما جاءنا - او قسم - قرعى تقضى هذه الحيوۃ الدنيا و وجهها ان الحيوۃ في القراءة المشهورة منتصبۃ على الطرف فأتسع في الطرف باجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة - روي ان السحرة يعني رؤسهم كانوا اثنين و سبعين الاثنان من القبط و السائر من بني اسرائيل و كان فرعون اكرهم على تعلم السحر - و روي انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا ان يعارضوه * [تزكى] تطهر من ادناس الذنوب - و عن ابن عباس قال لا اله الا الله - قيل في هذه الايات الثالث هي حكاية قولهم - و قيل خبر من الله لا على وجه الحكاية * [فاضرب لهم طريقا] فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سيماء و ضرب اللبن عمله - اليبس مصدر و صفت به يقال يابس يابساً و يبسا و نحوهما العدم و العدم و من لثم و صفت به المونث فقيل شائنا يابس و ناقطنا يابس اذا جف لبنيا - و قرعى يابساً و يابساً - ولا يخلو اليبس من ان يكون مخففا عن اليبس -

سورة طه ٢٠

الجزء ١٤

ع ١٢

دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۝ فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ ۖ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۖ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۖ
يَبْنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَدَّ أَنْجِيَتْكُمْ مِنْ عَذْرَتِكُمْ وَأَعْدَتُكُمْ ۖ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۖ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ ۖ وَالسَّلَوى ۖ
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۖ وَمَنْ يَحْسِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ۖ
وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۖ وَمَا آعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ۖ قَالَ هُمْ

ارمقة على فعل - ار جمع باس كصاحب و صاحب وصف به الواحد تأكيداً كقوله زمعاً جياً جاعاً جعله
لفرط جوعه كجماعة جياً [لَا تَخَفْ] حال من الضمير في فاضرب - و قرئ لَا تَخَفْ على الجواب -
وقرأ ابو حنيفة دركاً بالسكون و الدرك و الدرك اسمان من الادراك اي لا يدركك فرعون و جنوده
و لا يلحقونك - في [وَلَا تَخْشَى] اذا قرئ لَا تَخَفْ ثلثة اوجه - ان يستأنف كأنه قيل و انت
لا تخشى اي و من شانك انك امين لا تخشى - و ان لا تكون الالف المنقلبة عن الياء اللتي هي لام
الفعل و لكن زائدة للاطلاق من اجل الفاصلة كقوله تعالى فَاضْلُوْنَا السَّبِيلَ - وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا - و ان يكون
مثل قوله ع * كَانْ لم ترى قبلي اسيراً يمانياً * [مَا غَشِيَهُمْ] من باب الاختصار و من جوامع الكلم اللتي تستقل
مع قلتها بالمعاني الكثيرة اي غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله - و قرئ فغشيهم من اليم ما غشيهم و التغطية
التغطية - و فاعل غشيهم اما الله سبحانه و تعالى - او ما غشيهم - او فرعون لانه الذي ورط جنوده و تسبب
لهلاكهم - و قوله و ما هدى تهكم به في قوله و ما اهديكم الا سبيل الرشاد * [يَبْنِي إِسْرَءِيلَ] خطاب لهم
بعد انجائهم من البحر و اهلاك آل فرعون - و قيل هو للذين كانوا منهم في عهد رسول الله من الله عليهم
بما فعل بابائهم و الوجه هو الاول اي قلنا يا بني اسرائيل و حذف القول كثير في القرآن - و قرئ أَنْجِيَتْكُمْ
الى رَزَقْنَاكُمْ و على لفظ الوعد و المواعدة - و قرئ الْاَيْمَنِ بالجر على الجوار نحو جحر ضب خرب - ذكرهم النعمة
في نجاتهم و هلاك عذره و فيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجات بجانب الطور و كتب
التوراة في الألواح و انما عدى المواعدة اليهم لانها لا يستقيم و اتصفت بهم حيث كانت لنبيهم و نقباتهم
و اليهم رجعت منافعها اللتي قام بها دينهم و شرعهم و فيما افاض عليهم من سائر نعمة و ارازقه * طغيانهم
في النعمة ان يتعدوا حدود الله فيها - بآن يكفروها و يشغلهم اللهو و التمتع عن القيام بشكرها - و ان ينفقوها
في المعاصي - و ان يزوروا حقوق الفقراء فيها - و ان يسرفوا في انفاقها - و ان يبطروا بها و ياشروا و يتكبروا - قرئ
فَيَحِلَّ - و عن عبد الله لا يحل - و مَنْ يَحِلَّ - المكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل اذا وجب
ادأوه و منه قوله تعالى حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ - و المضموم في معنى النزول - و غَضِبُ الله عقوباته و لذلك
وصف بالنزول [هَوَى] هلك و اضله ان يسقط من جبل فَيَهْلِكُ قالت * شعر * هوى من رأس مرقبة فَعَلَّتْ
تحتها كبد * و يقولون هَوَتْ امه - او سقط سقوطاً لا نهوض بعده * الاهتداء هو الاستقامة و الثبات على الهدى
المذكور و هو التوبة و الايمان و العمل الصالح و نحوه قوله تعالى إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا - و كلمة

أُولَآءِ عَلَىٰ أَثَرِي ۖ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۚ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۚ
فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ يَقَوْمِ إِنَّمَا إِيَّكُمْ رِبُّكُمْ وَعَدًّا حَسُنَا ۚ أَنْتُمُ الْفَاعِلُونَ ۚ

التراخي دلت على تباين المنزلتين دلالتها على تباين الوقتين في جاءني زيد ثم عمرو اعني ان منزلة الاستقامة على الخير مبادئة لمنزلة الخير نفسه لانها اعلى منها و افضل * [وَمَا أَعْجَلَك] اي اي شيء عجل بك عنهم على سبيل الانكار و كان قد مضى مع النقيب الى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه و تنجز ما وعد به بناء على اجتهاده و ظنه ان ذلك اقرب الى رضا الله و زل عنه انه تعالى ما رقت أفعاله الا نظرا الى دواعي الحكمة و علما بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقيب - وليس لقول من جاز ان يراد جميع قومه وان يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح ياباه قوله هم أولاء على أثري - و عن ابي عمرو و يعقوب أثري بالكسر - وعن عيسى بن عمر أثري بالضم - وعنه ايضا أولى بالقصور و الأثر افسح من الأثر و اما الأثر فمسموع في فرند السيف مدون في الاصول يقال أثر السيف و أثره و هو بمعنى الأثر غريب - فان قلت ما أعجلك سؤال عن سبب العجلة فكان الذي ينطبق عليه من الجواب ان يقال طلب زيادة رضاك او الشوق الى كلامك و تنجز موعدك وقوله هم أولاء على أثري كما ترى غير منطبق عليه - قلت قد تضمن ما واجهه به رب العزة شيئين - احدهما انكار العجلة في نفسها - و الثاني السؤال عن سبب المستنكر و الحامل عليه فكان اهم الامرين الى موسى بسط العذر و تمهيد العلة في نفس ما انكر عليه فاعتل بانه لم يوجد مني الا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة و لا يحتفل به و ليس بيني و بين من سبقته الا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم و مقدمهم - ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال [وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ] - ولقائل ان يقول جاز بما ورد عليه من التهيب لعتاب الله فاذله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام - اراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون و كانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنى عشر الفا - فان قلت في القصة انهم اقاموا بعد مفارقتة عشرين ليلة و حسبوها اربعين مع ايامها و قالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا و بين قوله تعالى لموسى عند مقدمه اذ ا قد فتنا قومك - قلت قد اخبر الله تعالى عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته - او افترض السامري غيبته فعزم على اضلالهم غيب انطلاقه و اخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجودا - قرئ و اضلهم السامري اي وهو اشداهم ضلالا لانه ضال مضل و هو منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة - و قيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم - و قيل كان من اهل باجرما - و قيل كان عليجا من كرمان و اسمه موسى بن ظفرو كان مذنبا قد اظهر الاسلام و كان من قوم يعبدون البقر * الاسف الشديد الغضب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم في موت العجاة رحمة للمؤمن و اخذة اسف للكافر - و قيل الحزين - فان قلت

أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يُحْلَ عَلَيْنَا عَذَابٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ۝ قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا
 أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۝ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُهُمْ
 وَإِلَهُ مُوسَى ۖ فَذَسَّى ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ
 هَارُونَ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ

مثنى رجع الى قومه - قلت بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة * وعدهم الله سبحانه ان يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعد احسن من ذلك واجمل - حكي لنا انها كانت الف سورة كل سورة الف آية تحمل اسفارها سبعون جملا [العهد] الزمان يريد مدة مفارقتها لهم يقال طال عهدي بك اي طال زماني بسبب مفارقتك وعده ان يقيموا على امره و ما تركهم عليه من الايمان فآخفوا موعده بعبادتهم العجل * [بملئنا] قرى بالحركات الثلاث اي ما اخلقنا موعداك بان ملئنا امرنا اي لو ملئنا امرنا وخلقنا ورائنا كما اخلقناه ولكن غلبنا من جهة السامري وكيدة - اي حملنا احمالا من حلي القبط التي استعمرناها منهم - او ارادوا بالاوزار انها اثم و تبعات لانهم كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربي على ان الغنائم لم تكن تحل حينئذ [نقذفناها] في نار السامري التي اوقدها في الحفرة و امرنا ان نطرح فيها الحلي - و قرى حملنا [فكذلك القى السامري] اراهم انه يلقي حليا في يده مثل ما القوا وانما القى التربة التي اخذها من موطن حيزوم فرس جبرئيل عليه السلام اوحى اليه وليه الشيطان انها اذا خالطت مواتا صار حيوانا [فخرج لهم] السامري من الحفرة [عجلا] خلقه الله من الحلي التي سبكتها النار بخور كما تخور العجاويل - فان قلت كيف انزلت تلك التربة في احياء الموات - قلت انما يصح ان يؤثر الله سبحانه روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما اثره بغيرها من الكرامات وهي ان يباشر نفسه بحافرة تربة اذا لاقت تلك التربة جمادا انشاء الله انشاء عند مباشرته حيوانا الا ترى كيف انشاء المسيح من غير اب عند نفثه في الدرع - فان قلت فلم خلق الله العجل من الحلي حتى صار فتنة لبني اسرائيل و ضلالا - قلت ليس باول محنة محسن الله بها عباده لئلا يتب الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة و يضل الله الظالمين و من عجب من خلق العجل فليكن من خلق ابليس اعجب - و المراد بقوله اننا قد فتننا قومك هو خلق العجل للامتحان اي امتحنهم بخلق العجل و حملهم السامري على الضلال و اوقعهم فيه حين قال لهم [هذا الهكم و اله موسى فذسى] اي فتنى موسى ان يطلبه ههنا وذهب يطلبه عند الطور - او فتنى السامري اي ترك ما كان عليه من الايمان الظاهر - [يرجع] من رفعه فعلى ان مخففة من الثقيلة - و من نصب فعلى انها الناصبة للافعال * [من قبل] من قبل ان يقول لهم السامري ما قال كانهم اول ما رفعت عليه ابصارهم حين طلع من الحفرة ففتنوا به و استحسوه فقبل ان ينطق السامري

مورة طه ٢٠
الجزء ١٩
ع ١٣

عُفِينِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ⑤ قَالَ يَهُودُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ⑥ أَلَّا تَتَّبِعَنِ ⑦ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ⑧
قَالَ يَبْنَؤُومَ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ⑨ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
قَوْلِي ⑩ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ⑪ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا
وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ⑫ قَالَ فَاهْزَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ⑬ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا

بأدبهم هرون بقوله [إِنَّمَا فَتَنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ] * [لَا] مريضة والمعنى مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَنِي فِي الغضب
لله وشدّة الزجر على الكفر والمعاصي وهلا قاتلت مَنْ كفر بمن آمن وما لك لم تبأشر الأمر كما كنت
أبأشره إنا لو كنّا شهداء - أو ما لك لم تلحقني - قرئ [يَلْحِقُنِي] بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز - كان
موسى عليه السلام رجلاً حديداً محبوباً على الحدة والخشونة والتصلب في كل شيء شديد الغضب لله
ولدينه فلم يتمالك حين رأى قومه يعبدون عجلاً من دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام أنّ القى
الواح التوراة لما غلب ذهبه من الدهشة العظيمة غضباً لله واستنكافاً وحمية وعنف باخيه وخليفته على
قومه فأتبل عليه اقبال العدو المكشّف قابضاً على شعر رأسه وكان انزع وعلى شعر وجهه بجره إليه - أي
لو قاتلت بعضهم ببعض لتفرقوا وتفانوا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلافي برأيتك
وخشيت عتابك على أطراح ما وصيتني من ضم النشر وحفظ الدهماء ولم يكن لي بد من رقة
وصيتك والعمل على موجبها * الخطب مصدر خطب الأمر إذا طلبه فإذا قيل لمن يفعل شيئاً ما
خطبك فمعناه ما طلبك له * قرئ بصرت بما لم تبصروا به بالكسر والمعنى علمت ما لم تعلموه ونظنت
بما لم تفتنوا له - قرأ الحسن قبضة بضم القاف وهي اسم المقبوض كالغرفة والمضغة وإما القبضة فالمرة من
القبض وإطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير - وقرأ أيضاً فقبضت قبضة بالصاد
فالصاد بجميع الكف والصاد بآطراف الأصابع ونحوهما الخضم والقضم الخاء بجميع الفم والقاف بمقدمة -
قرأ ابن مسعود من أثر قرس الرسول - فإن قلت لم سماه الرسول دون جبرئيل وروح القدس - قلت حين
حلّ ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبرئيل راكباً حيزوم فرس الحيوة ليذهب به
فأبصره السامري فقال أن لهذا لشأناً فقبض قبضة من ترية موطنه فلما سأله موسى عن قصته قال قبضت
من أثر فرس المرسل إليك يوم حلول الميعاد ولعلته لم يعرف أنه جبرئيل * عوقب في الدنيا بعقوبة
لأشياء أطم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته
ومبايعته ومواجهته وكل ما يُعاش به الناس بعضهم بعضاً وإذا اتفق أن يماس أحداً رجلاً أو امرأة حمّ
الماس والممسوس فتحامي الناس وتحاموه وكان يصيح لأمساس وعاد في الناس أوحش من القاتل
اللاجئ إلى الحرم ومن الوحشي النافر في البرية - ويقال إن قومه باق فيهم ذلك إلى اليوم - وقرئ
لأمساس بوزن فجار ونحو قولهم في الظباء أن ردت الماء فلا عباب وإن نقدته فلا آباب وهي أعلام للمسة

لَنْ يُخْلِفَهُ ۚ وَانْظُرْ إِلَى إِلَيْكَ الذِّنَى ظَلَمْتَ عَلَيْهِ عَاقِبًا ط لَلْخُرْفَةِ ۖ ثُمَّ لَنُنَدِفَهُ فِي الْيَوْمِ نَسْفًا ۝ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ
 إِلَهُهُ الذِّنَى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ۚ وَ قَدْ آتَيْنَاكَ
 مِنْ قَبْلُ ذِكْرًا ۝ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۝ خَلْدَيْنِ فِيهِ ط وَ سَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۝

و العبة و الابّة و هي السرة من الاب وهو الطلب [لَنْ تَخْلُقَهُ] اي لن يَخْلُقَكَ الله موعده الذي وعدك على
الشرك و الفساد في الارض يُنْجِزُهُ لَكَ فِي الْآخِرَةِ بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فانت ممن خسر
الدنيا و الآخرة ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ - و قرئ [لَنْ تَخْلُقَهُ] و هذا من اخلفت الموعده اذا وجدته خلفا
قال الاعشى * شعر * اتوى و قصر ليله ليزردا * نمضي و اخلف من قتيلة موعدا * و عن ابن مسعود نُخْلِفُهُ
بالذون اي لن يَخْلِفَهُ الله كانه حكى قوله عز وجل كما مر في لَهَبٍ لَكَ [ظَلَمْتَ] - و ظَلَمْتَ و ظَلَمْتَ و الاصل
ظَلَلْتَ فخذنوا اللام الاولى و نقلوا حركتها الى الطاء و منهم من لم ينقل [لَنَحْرِقَنَّه] - و لَنَحْرِقَنَّه - و لَنَحْرِقَنَّه - و في
حرف ابن مسعود لَنَدَحَّجَّه - و لَنَحْرِقَنَّه - و لَنَحْرِقَنَّه القراءتان من الاحراق - و ذكر ابو علي الفارسي في لَنَحْرِقَنَّه
انه يجوز ان يكون حرق مبالغة في حرق اذا برد بالمبرد و عليه القراءة الثالثة و هي قراءة علي بن ابي
طالب رضي الله عنه [لَنَنْسِفَنَّه] بكسر السين و ضمها و هذه عقوبة ثالثة و هي ابطال ما انتن به و فتن
واهدار سعيه و هدم مكره و مكرز و مكر الله و الله خَيْرُ الْمَاكِرِينَ - و قرأ طلحة اَللّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الرَّحْمَنُ رَبُّ الْعَرْشِ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا - و عن مجاهد و قتادة وَسِعَ وَجْهَهُ اَنْ وَسِعَ مَتَعِدٍ اِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ
و هو كُلُّ شَيْءٍ و اما علما فان تصابه على التمييز و هو في المعنى فاعل فلما ثقل نقل الى التعدية الى مفعولين
فنصبهما معا على المفعولية لان المميز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمرا خونت زيدا عمرا فتزد
بالنقل ما كان فاعلا مفعولا * الكاف [فِي كَذَلِكَ] منصوب المحل و هذا موعده من الله عز وجل لرسوله اي
مثل ذلك الاقتصاص و نحو ما اقتصنا عليك قصة موسى و فرعون [نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ] سائراخبار الامم
و قصصهم و احوالهم تكثيرا لبيئاتك و زيادة في معجزاتك و ليعتبر السامع و يزداد المستبصر في دينه
بصيرة و تتأكد الحجة على من عاند و كابر - و ان هذا الذكر الذي اتيك يعنى القرآن مشتملا على
هذه الاقاصيص و الاخبار الحقيقية بالتفكر و الاعتبار لذكر عظيم و قرآن كريم فيه النجاة و السعادة لمن اقبل عليه
و [مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ] فقد هلك رشقي - يريد بالوزن العقوبة الثقيلة الباهظة سماها وزرا تشبيها في ثقلها على
المعاصي و صعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل و ينقص ظهرة و يلقي عليه بهمة - و لانها جزاء الوزر
و هو الاثم - و قرئ يُحْمَلُ جمع [خُلْدَيْنِ] على المعنى لان من مطلق متناول لغير معرض واحد و توحيد
الضمير في اعرض و ما بعده للحمل على اللفظ و نحوه قوله تعالى وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ
جَهَنَّمَ خُلْدَيْنِ فِيهَا [فِيهِ] اي في ذلك الوزر او في احتماله - [مَنْ] في حكم بئس و الضمير الذي فيه
يجب ان يكون مبهما يفسره حملا و المخصوص بالذم محذوف دلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء

يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَنْظُرُونَ يَبْتَهِمُ أَنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۖ فَحَسْرَاتُكُمْ ۚ
بِمَا يَكْفُرُونَ إِذْ يَقُولُ أُصْنَعْ لَنَا طَرِيقَةً ۚ إِنَّ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۚ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ
فَيَذَرُهَا قَاعًا مُفْتَقَفًا ۖ لَآ تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَعِوَجٍ لَهُ ۖ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ

حَمَلًا وَزُرْهُمْ كَمَا حَذَفَ فِي قَوْلِهِ نَعَمْ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ الْيَوْمَ الَّذِي هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ وَ مِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَسَاءَتْ مَصِيرًا أَيْ وَسَاءَتْ مَصِيرًا جَهَنَّمَ - فَإِنَّ قَلْتَ اللَّامُ فِي لَهْمَ مَا هِيَ وَبِمَ تَتَعَلَّقُ -
قَلْتَ هِيَ لِلْبَيَانِ كَمَا فِي هَيْتَ لَكَ - فَإِنَّ قَلْتَ مَا انْكَرْتَ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ ضَمِيرُ الْوَزْرِ - قَلْتَ
لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ فِي سَاءَ وَحُكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ ضَمِيرُ شَيْءٍ بَعِيدُهُ غَيْرُ مَبْهُمٍ - فَإِنَّ قَلْتَ فَلَا يَكُنْ سَاءَ الَّذِي
حُكْمُهُ حَكْمُ بَدَسٍ وَلَيْكُنْ سَاءَ الَّذِي مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَيِّئَتُ وَجْهَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَعْنَى أَهْمٌ وَاحْزَنٌ - قَلْتَ كَفَاكَ
صَادًّا عِندَهُ أَنْ يَدُورَ كَلَامُ اللَّهِ إِلَى قَوْلِكَ وَاحْزَنَ الْوَزْرَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَمَلًا وَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ عَهْدِهِ
هَذِهِ اللَّامُ وَ عَهْدُهُ هَذَا الْمَنْصُوبُ - اسْتَدَّ الْغَفْخَ إِلَى الْأَمْرِ بِهِ فَيَمْنُ قَرَأَ نَفْخُ بِالذَّنُونِ - أَوَّلَانِ الْمَلَكَةُ الْمُقْرَبِينَ
وَإِسْرَافِيلَ مِنْهُمْ بِالْمَنْزِلَةِ اللَّتِي هُمْ بِنَا مِنْ رَبِّ الْعِزَّةِ فَصَحَّ لِكِرَامَتِهِمْ عَلَيْهِ وَ قَرِيبُهُمْ مِنْهُ أَنْ يَسْنَدَ مَا يَتَوَلَّوْنَهُ
إِلَى ذَاتِهِ - وَ قَرِيبٌ يَنْفُخُ بِلَفْظٍ مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَمْ - وَ يَنْفُخُ - وَ نَحْشُرُ بِالْبَاءِ الْمَفْتُوحَةِ عَلَى الْغَيْبَةِ وَ الضَّمِيرِ
لِلَّهِ تَعَالَى أَوْ لِإِسْرَافِيلَ - وَ أَمَّا يَحْشُرُ الْمُجْرِمُونَ فَلَمْ يَقْرَأْ بِهِ إِلَّا الْحَسَنَ - وَ قَرِيبٌ فِي الصُّورِ يَفْتَحُ الْوَاجِعَ صَوْرَةً -
وَ فِي الصُّورِ قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ بِمَعْنَى الصُّورِ وَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ تَدُلُّ عَلَيْهِ - وَ الثَّانِي أَنَّهُ الْقَرْنُ ۖ قِيلَ فِي الزُّرْقِ
قَوْلَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّ الزُّرْقَةَ ابْغَضُ شَيْءٍ مِنَ الْوَانِ الْعَيْنُونَ إِلَى الْعَرَبِ لِأَنَّ الرُّومَ أَعْدَاءَهُمْ وَ هُمْ زُرْقُ الْعَيْنِ
وَ لِذَاكَ قَالُوا فِي صِفَةِ الْعَدُوِّ أَسْوَدُ الْكَبِدِ أَصْهَبُ السَّبِيلِ أَرْزَقُ الْعَيْنِ - وَ الثَّانِي أَنَّ الْمُرَادَ الْعَيْنِي لِأَنَّ
حَدِيقَةَ مَنْ يَذْهَبُ نَوْرَ بَصَرِهِ تَزْرُقُ - تَخَافَتُهُمْ لِمَا يَمْلَأُ صُدُورَهُمْ مِنَ الرَّعْبِ وَ الْهَوْلِ - يَسْتَقْصِرُونَ مَدَّةَ
لَبِثَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا - أَمَّا لِمَا يَعَايِنُونَ مِنَ الشَّدَائِدِ اللَّتِي تُذَكِّرُهُمْ أَيَّامَ النِّعْمَةِ وَ السُّرُورِ فَيَتَأَسَّفُونَ عَلَيْهَا وَ يَصِفُونَهَا
بِالْقَصْرِ لِأَنَّ أَيَّامَ السُّرُورِ قَصَارٌ - وَ أَمَّا لِأَنَّهُ ذَهَبَتْ عَنْهُمْ وَ تَقَضَّتْ وَ الذَّاهِبُ وَ أَنْ طَالَتْ مَدَّتُهُ قَصِيرٌ بِالْإِنْتِهَاءِ -
وَ مِنْهُ تَوْقِيعُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُعْتَزِّ تَحْتَ إِطَالِ اللَّهِ بِقَاءِكَ كَفَى بِالْإِنْتِهَاءِ قَصْرًا - وَ أَمَّا لِاسْتِطْلَاقِ الْأَخْرَةِ وَ أَنَّهَا
أَبَدٌ سَرْمَدٌ يَسْتَقْصِرُ إِلَيْهَا عَمَرُ الدُّنْيَا وَ يَتَغَالَّ لِبَثِّ إِهْلِهَا فِيهَا بِالْقِيَاسِ إِلَى لَبِثَتِهِمْ فِي الْأَخْرَةِ وَ قَدْ اسْتَرْجَحَ اللَّهُ
قَوْلَ مَنْ يَكُونُ أَشَدَّ تَغَالًّا مِنْهُمْ فِي قَوْلِهِ [إِذْ يَقُولُ أُصْنَعْ لَنَا طَرِيقَةً ۚ إِنَّ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا] وَ نَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ
فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ۖ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ لَبِثَتُهُمْ فِي الْقُبُورِ وَ يُعْضَدُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ يَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسَمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۚ وَ قَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمَانَ
لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۖ [يَنْسِفُهَا] لِيَجْعَلَهَا كَالرَّمْلِ ثُمَّ يُرْسِلُ عَلَيْهَا رِيحًا فَتَفْرِقُهَا كَمَا يَذَرِي
الطَّعَامَ [فَيَذَرُهَا] أَيْ فَيَذَرُ مَقَارِهَا وَ مَرَكَزَهَا - أَوْ لِيَجْعَلَ الضَّمِيرَ لِلْأَرْضِ وَ أَنْ لَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرُ كَقَوْلِهِ مَا تَرَكَ
عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ - فَإِنَّ قَلْتَ قَدْ فَرَّقُوا بَيْنَ الْعِوَجِ وَ الْعُوجِ قَالُوا الْعِوَجُ بِالْكَسْرِ فِي الْمَعَانِي وَ الْعُوجُ بِالْفَتْحِ

سورة طه - ٢
الجزء ١٤
ع ١٤

لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ يَوْمَئِذٍ لَا تَذْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ وَعَمَّتِ الْوَجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ط وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ
وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَاهُ

في الاعيان والارض عين فكيف صح فيها المكسور العين - قلت اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع
في وصف الارض بالاستواء والملاسة ونفي الاعوجاج عنها على اباح ما يكون وذلك انك لو عمدت الى
قطعة ارض فسويتها وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة واتفقت على ان لم يدق
فيها اعوجاج قط ثم استطلعت راي المهندس فيها وامرته ان يعرض استواءها على المقاييس الهندسية
لعثر فيها على عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسي فنفي الله
تعالى ذلك العوج الذي دق ولطف عن الادراك اللهم الا بالقياس الذي يعرفه صاحب التقدير و
الهندسة وذلك الاعوجاج لما لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس لحق بالتعاني فقل فيه عوج بالكسر -
الامت التثنية اليسير يقال مد حبله حتى ما فيه امت - اضاف اليوم الى وقت نصف الجبال في قوله
[يَوْمَئِذٍ] اي يوم اذ نسفت - ويجوز ان يكون بدلاً بعد بدل من يَوْمَ الْقِيَمَةِ - والمراد [الداعي] الى المكسر
قالوا هو اسرافيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل ارب الى صوته لا يعدلون
[لا عوج له] اي لا يعوج له مدعو بل يستوون اليه من غير الحراف متبعين لصوته - اي خففت
الاصوات من شدة الفزع وخففت [فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا] وهو الركن الخفي ومنه الحروف المهموسة - وقيل هو
من هميس الابل وهو صوت اخفاتها اذا مشيت اي لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المكسر * [مَنْ] يصلح
ان يكون مرفوعا ومنصوبا - فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف اي لا تَذْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا شَفَاعَةُ
مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ - والنصب على المفعولية - ومعنى [اذِنَ لَهُ - وَرَضِيَ لَهُ] لاجله اي اذن للشافع ورضي
قوله لاجله - ونحو هذه الام اللام في قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ اي [يعلم منا]
تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه [وَلَا يُحِيطُونَ] بعلوماته علما - المراد بالوجوه وجوه العصاة وانهم اذا عاينوا
يوم القيمة الخيبة والشقرة وسوء الحساب صارت وجوههم عانية اي ذليلة خاشعة مثل وجوه العناة وهم الاسارى ونحوه
قوله فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيَّتَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا - وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ - وقوله [وَقَدْ خَابَ] وما بعده اعتراض
كقولك خابوا وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر * الظلم ان يأخذ من صاحبه فوق حقه - والهضم
ان يكسر من حق اخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين اذا اختلفوا على الناس يستوون ويسترجعون
واذا كاثروهم يحسرون - اي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لانه لم يظلم ولم يهضم - وقيل فلا يخف على
الذي * [وَكَذَلِكَ] عطف على كَذَلِكَ نَقَضَ اي ومثل ذلك الانزال وكما انزلنا عليك هؤلاء الايات المضمنة
للعويد انزلنا القرآن كله على هذه التورية مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا يحسبون يراون منهم ترك المعاصي

فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۖ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۖ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي حِلْمًا ۖ وَلَقَدْ عَلِمْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتْنَيْهِ ۚ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ

او فعل الخير والطاعة - والذكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة والعبادة - وقرئ نُحْدِثُ - وَتَحْدِثُ بالنون و
 التاء اي تحدث انت - وستن بعضهم الثاء للتخفيف كما في * ع * فايوم اشرب غير مستحب * [فَتَعَلَّى اللَّهُ
 الْمَلِكُ الْحَقُّ] استعظام له ولما يصرف عليه عبادة من اوامره ونواهيه ووعده ووعيده والادارة بين
 ثوابه وعقابه على حسب اعمالهم وغير ذلك مما يُجْرِي عليه امر ملكوته - ولما ذكر القرآن وانزاله قال
 على سبيل الاستطراد واذا لَقَنَكَ جبرئيل ما يروح اليك من القرآن فتأَنَّ عليك ريتما يسمعك ويَقْبِمْكَ
 ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِالتَّحْفِظِ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا تَكُن قِرَاءَتَكَ مَسَاوِقَةً لِقِرَاءَتِهِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ
 لِتَعْجَلَ بِهِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا تَبْلُغْ مَا كَانَ مِنْهُ مَجْمَعًا حَتَّى يَأْتِيَكَ الْبَيَانُ - وَقُرِئَ حَتَّى نَقْضِي إِلَيْكَ وَحْيَهُ
 وَقَوْلُهُ [رَبِّ زِدْنِي حِلْمًا] متضمن للتواضع لله والشكر له عِنْدَ مَا عَلَّمَ مِنْ تَرْغِيبِ التَّعَلُّمِ اَي عَلَّمْتَنِي يَا رَبِّ
 لَطِيفَةٌ فِي بَابِ التَّعَلُّمِ وَادْبَاً جَمِيلًا مَا كَانَ عِنْدِي فَزِدْنِي عِلْمًا إِلَى عِلْمٍ فَإِنَّ لَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حِكْمَةً وَعِلْمًا -
 وَقِيلَ مَا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِطَلَبِ الزِّيَادَةِ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي الْعِلْمِ * يُقَالُ فِي أَوَامِرِ الْمُلُوكِ وَوَصَايَاهُمْ تَقَدَّمَ
 الْمَلِكُ إِلَى فُلَانٍ وَاعْزَ إِلَى عِزِّهِ وَعَزَمَ عَلَيْهِ وَعَهْدَ إِلَيْهِ - عَطَفَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قِصَّةَ آدَمَ عَلَى قَوْلِهِ وَصَرَفْنَا فِيهِ
 مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ - وَ الْمَعْنَى وَأَقْسَمَ قَسَمًا لَقَدْ أَمَرْنَا آدَمَ وَوَصَيْنَاهُ أَنْ لَا يَقْرُبَ الشَّجَرَةَ وَتَوَعَّدْنَاهُ
 بِالْإِدْخَالِ فِي جَهَنَّمَ الظَّالِمِينَ أَنْ قَرَّبَهَا وَذَلِكَ مِنْ قَبْلِ وَجُودِهِمْ وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تَتَوَعَّدَهُمْ فَخَالَفَ إِلَى مَا نُبِئَ
 عَنْهُ وَتَوَعَّدَ فِي ارْتِكَابِهِ مَخَالَفَتَهُمْ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى الْوَعِيدِ كَمَا لَا يَلْتَفِتُونَ كَقَوْلِهِ يَقُولُ أَنْ إِسْنَادُ أَمْرِ بَنِي آدَمَ
 عَلَى ذَلِكَ وَعَرَفَهُمْ رَاحَهُ فِيهِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِالْغَيْبِ - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ الْإِنْسِيَانُ الَّذِي هُوَ نَقِضُ الذِّكْرِ
 وَ أَنَّهُ لَمْ يَعْزَ بِالْوَصِيَّةِ الْعَذَابِيَّةِ الصَّادِقَةِ وَلَمْ يَسْتَوْثِقْ مِنْهَا بِعَقْدِ الْقَلْبِ عَلَيْهَا وَضَبَطَ الْإِنْفُسَ حَتَّى تَوَلَّدَ مِنْ ذَلِكَ
 الْإِنْسِيَانُ - وَأَنْ يَرَادَ التَّرْكُ وَأَنَّهُ تَرَكَ مَا وَصَّى بِهِ مِنَ الْإِحْتِرَاسِ عَنِ الشَّجَرَةِ وَآكَلَ ثَمَرَهَا - وَقُرِئَ فَتَنَّا اَي
 فَتَنَّا الشَّيْطَانُ - الْعَزْمُ التَّصْمِيمُ وَالْمُضْيِ عَلَى تَرْكِ الْإِكْلِ وَأَنْ يَتَصَلَّبَ فِي ذَلِكَ تَصَلَّبَا يُوَثِّسُ الشَّيْطَانُ
 مِنَ التَّسْوِيلِ لَهُ - وَالْوُجُودُ يَجُوزُ - أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْعِلْمِ وَمَفْعُولُهُ لَهُ عَزْمًا - وَأَنْ يَكُونَ نَقِضُ الْعَدَمِ كَأَنَّهُ قَالَ وَ
 عَدَمًا لَهُ عَزْمًا * [إِذْ] مَنْصُوبٌ بِمَضْمَرِ اَيِ وَادْكُرْ وَقَدْ مَا جَرَى عَلَيْهِ مِنْ مَعَادَاةِ إِبْلِيسَ وَوَسْوَتهِ اَيْهِ
 وَتَرْبِيَتِهِ لَهُ الْإِكْلُ مِنَ الشَّجَرَةِ وَطَاعَتِهِ لَهُ بَعْدَ مَا تَقَدَّمَ مَعَهُ النَّصِيحَةُ وَالْمَوْعِظَةُ الْبَلِيغَةُ وَالتَّحْذِيرُ مِنْ كَيْدِهِ
 حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَوْلَى الْعَزْمِ وَالثَّبَاتِ - فَإِنْ قُلْتَ إِبْلِيسُ كَانَ جَنًّا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى كَانَ مِنَ
 الْجِنِّ فَفَسَّقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فَمِنْ أَيْنَ تَفَاوُلَهُ الْأَمْرُ وَهُوَ لِلْمَلَكَةِ خَاصَّةٌ - قُلْتَ كَانَ فِي صَبِيَّتِهِمْ وَكَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ
 عِبَادَتَهُمْ فَلَمَّا أَسْرَوْا بِالسَّجُودِ لِأَدَمَ وَالتَّوَاضُّعِ لَهُ كَرَامَةً لَهُ كَانَ الْجَنِّيَّ الَّذِي مَعَهُمْ أَجْدَرُ بَانَ يَتَوَاضَعُ كَمَا لَوْ قَامَ
 لِمُقْبِلٍ عَلَى السُّجُودِ عَلَيْهِ أَهْلُهُ وَسِرَاتُهُمْ كَانَ الْقِيَامُ عَلَى وَاحِدٍ بَيْنَهُمْ هُوَ دَوْلُهُمْ فِي الْمَنْزِلَةِ أَوْجَبَ حَتَّى أَوْ

عَزَمًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَى ۖ وَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرَجُلِكَ
فَلَا تَخْرُجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۖ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۖ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۖ
فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى ۖ فَكَأَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا
سَوَاتِرُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرِقِ الْجَنَّةِ ۖ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۖ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ

لم يغم عَنف وتيل له قام فلان وفلان فمن انت حتى تنزع عن القيام - فان قلت فكيف صح استنفاؤه وهو جاني
عن الملائكة - قلت عمل على حكم التغليب في اطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فاخرج الاستثناء على ذلك
كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال - [ابن] جملة مستأنفة كانه جواب قائل قال لم لم يسجد والوجه -
ان لا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا - وان يكون معناه اظهر الالباء وتوقف وتثبط [فلا
يُخْرِجَنَّكَ] فلا يكون سببا لاجراجكما - وانما اسند الى آدم وهذه فعل الشقاء دون حواء بعد اشتراكهما في
الخروج لان في ضمن شقاء الرجل هو قيم اهله واميرهم شقاءهم كما ان في ضمن سعادته سعادتهم فاختصر الكلام
باسناده اليه دونها مع المحافظة على الغاملة - او اريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب
برأس الرجل وهو راجع اليه - وروي انه اهبط الى آدم نور احمر فكان يحزث عليه ويمسح العرق من جبينه -
قريب ۖ إِنَّكَ بالكسر والفتح وجه الفتح العطف على أَلَّا تَجُوعَ - فان قلت ان لا تدخل على ان
فلا يقال ان ان زيدا منطلق والواو نائبة عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها - قلت الواو لم توضع
ليكون ابدا نائبة عن ان انما هي نائبة عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يمتنع
اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان - الشبع والري والكسوة والكن هي الأقطاب التي يدور عليها
كفاف الانسان فذكره استجماعا له في الجنة وانه مكفي لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب
كما يحتاج الى ذلك اهل الدنيا - وذكرها بلفظ النفي لنقائضها التي هي الجوع والعري والظما
والضحر ليطرق سمعه بامامي اصناف الشقوة التي حذره منها حتى يتحاشى السبب الموقوع فيها
كرهه لها - فان قلت كيف عدي وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما الشيطان واخرى بالي -
قلت وسوسة الشيطان كقولته التلوي وعووة الذئب وقوة الدجاجة في انها حكايات للاصوات وحكمها حكم
صوت اجرس ومنه وسوس المبرسم وهو موسوس بالكسر والفتح لحن وانشد ابن الاعرابي * ع * وسوس
يدعو مخلصا رب الفلق * فاذا قلت وسوس له فمعناه لاجله كقوله * ع * اجرس لها يا ابن ابي كباش * ومعنى
وسوس اليه انتهى اليه الوسوسة كقولك حدث اليه واسر اليه - اضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلود
لان من اكل منها خلد بزمه كما قيل لحيوزم فرس الحيوة لان من باشر اثره حيي [وملك لا يبلَى]
دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس الا ان تكونا ملكين بالكسر طفق يفعل كذا مثل جعل
يفعل واخذ وانشا وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه مسافة قصيرة - هي للشرع

سورة ضه ٢٠ وَهْدَى ٥ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ٦ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ٧ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ

الجزء ١٩

ع ١٥

في اول الامر و كاد لمشارفته و الدنومنه - قريح - يُخَصِّفُنَ للتكثير و التكرير من خصف النعل و هو ان يخرز عليها الخصاص اي يلزقان الورق بمواتهما للتستر و هو ورق التين - و قيل كان مدررا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما - و قيل كان لباسهما الظفر فلما اصابا الشظيئة نزع عذما و تركت هذه البقايا في اطراف الاصابع - عن ابن عباس لا شبهة في ان ادم عليه السلام لم يمثل ما رسم الله له و تخطى فيه ساحة الطاعة و ذلك هو العصيان و لما عصى خرج فعله من ان يكون رشدا و خيرا فكان نيبا لا محالة لان الغي خلاف الرشاد و لكن قوله وَعَصَى اٰدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى بهذا الاطلاق و بهذا التصريح و حيث لم يقل و زل ادم و اخطا و ما اتبه ذلك مما يعتربه عن الزلات و الفرطات فيه لطف للمكلفين و مزجرة بليغة و موعظة كاتة و كانه قيل ليم انظروا و اعتبروا كيف نعيم على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه الا اتراف الصغيرة غير المنقرة رلكه بيذه الغلظة و بهذا اللفظ الشنيع فلا تتهاونوا بما يفرط منكم من السيئات و الصغائر فضلا ان تجسروا على التورط في الكبائر - و عن بعضهم فعوى فبستم من كثرة الاكل و هذا و ان صح على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها الفا فيقول في فَنِيَّ و بَقِيَّ فنا و بقي و هم بنوطي تفسير خبيث - فان قلت ما معنى [ثُمَّ اجْتَبَيْتُهُ رَبُّهُ] - قلت ثم قبله بعد التوبة و قربته اليه من جُبي ابي كذا فاجتبيته و نظيره جليت علي العروس فاجتليتيا و منه قوله تعالى وَاِذَا لَمْ تَأْتِيَهُمْ بَايَةٌ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْنَا اِي هَلَّا جُيِّتَ اَيْلِكَ فاجتبيتها و اصل الكلمة الجمع و يقولون اجتبت الفرس نفسها اذا اجتمعت نفسها راجعة بعد الفجار [وَهْدَى] اي وفقه لحفظ التوبة و غيره من اسباب العصمة و التقوى - لما كان ادم و حواء اصلي البشر و السببين الذين منهما نشأوا و تفرعوا جعلنا كانهما البشر في انفسهما فخطوبا مخاطبتهم ففيل [فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ] على لفظ الجماعة و نظيره اسنادهم الفعل الى السبب و هو في الحقيقة للمسبب [هُدًى] كتاب و شريعة - و عن ابن عباس رضي الله عنه ضمن الله لمن اتبع القرآن ان لا يضل في الدنيا و لا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى و المعنى ان الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله و امثل اوامره و انتبه عن فواهيه نجا من الضلال و من عقابه - الضنك مصدر يستوي في الوصف به المذكر و المؤنث - و قريح ضنكى على فعلى و معنى ذلك ان مع الدين التسليم و القناعة و التوكل على الله و على قسمته فصاحبه ينفق ما رزقه بسماح و سبولة فيعيش عيشا رافعا كما قال تعالى فَلَنَجْيِيَنَّكَ حَيٰوةً طَيِّبَةً و المعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يرال يطمح به الى الزدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الانفاق فميشه ضنك و حمله مظلمة - كما قال بعض المتصورة لا يعرض احد عن ذكر ربه الا اظلم عليه وقته و تشوش عليه رزقه و من كفره من ضرب الله عليه الدلة و المسكنة لكفره قال الله تعالى وَ ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةَ

فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ۝ وَهَمَّ أَنْصَرِفَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي
 نَحْشُرُ ذِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۚ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى ۝ وَكَذَلِكَ نُجْزِي
 مَنْ اسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ ۚ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۝ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ
 فِي مَسَاكِينِهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ۝ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝ نَاصِرًا
 عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۚ وَمِنْ آنَاجِي الْإِيلِ فَسَبِّحْ ۚ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ

وَالْمَسْكَنَةِ وَبَاءُوا بِغَضَبِ مَنْ لِّلَّهُ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - وقال ولَوَافَهُمْ إِقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا
 أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَرْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ - وقال ولَوَ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
 عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وقال اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا - وقال
 وَإِنْ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا - وعن الحسن هو الصريح والوقوف في الذار - وعن أبي
 سعيد الخدري عذاب القبر - قرئ وَنَحْشُرُهُ بِالْجُزْمِ عطفًا على مَجَل فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا لَّأنه جواب الشرط -
 وقرئ وَنَحْشُرُهُ بِسُكُونِ الْهَاءِ عَلَى لَفْظِ الْوَقْفِ وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رُجُومِهِمْ عَمَّا
 وَكَبُؤًا وَصَمًا وَكَمَا فَسَّرَ الزُّرْقُ بِالْعَمَى * [كَذَلِكَ] أي مِثْلُ ذَلِكَ فَعَلْتَ أَنْتَ ثُمَّ فَمِيرَ بَانَ آيَاتُنَا أَتَتْكَ
 وَاضحة مُسْتَدِيرَةٌ فَلَمْ تَنْظُرْ إِلَيْهَا بَعِينَ الْمَعْتَبِرِ وَلَمْ تَتَبَصَّرْ وَتَرَكْتَهَا وَعَمِيتَ عَنْهَا فَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نَتْرُكَكَ
 عَلَى عِمَاكَ وَلَا نَزِيلَ غُطَاةٍ عَنْ عَيْنِكَ - لَمَّا تَوَعَّدَ الْمُعْرِضَ مِنْ ذِكْرِ بَعْقَوَتَيْنِ الْمَعِيشَةِ الضَّنْكَ فِي
 الدُّنْيَا وَنَحْشُرُهُ أَعْمَى فِي الْآخِرَةِ خَتَمَ آيَاتِ الْوَعِيدِ بِقَوْلِهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى كَانَهُ قَالَ وَلِلْحَشْرِ عَلَى
 الْعَمَى الَّذِي لَا يَزُولُ أَبَدًا أَشَدُّ مِنْ ضَيْقِ الْعَيْشِ الْمُنْقَضِي - أَوْ أَرَادَ وَتَرَكْنَا إِيَّاكَ فِي الْعَمَى أَشَدُّ وَأَبْقَى مِنْ
 تَرْكِه لِآيَاتِنَا * فاعْلَمْ [لَمْ يَهْدِ] الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ يَرِيدُ أَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ هَذَا بِمَعْنَاهُ وَمُضْمُونُهُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَرَكْنَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ أَي تَرَكْنَا عَلَيْهِ هَذَا الْكَلَامَ - وَيجوز أن يكون فِيهِ ضَمِيرُ اللَّهِ أَوْ الرَّسُولِ
 وَيَدُلُّ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ بِالنُّونِ - وَقرئ يَمْشُونَ يَرِيدُ أَنْ قَرِيشًا يَقْبَلُونَ فِي بِلَادِ عَادٍ وَثَمُودَ وَيَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ
 وَيَعَايِنُونَ أَثَارَ هَلَاكِهِمْ * الْكَلِمَةُ السَّابِقَةُ هِيَ الْعِدَّةُ بِتَأْخِيرِ جَزَائِهِمْ إِلَى الْآخِرَةِ يَقُولُ لَوْلَا هَذِهِ الْعِدَّةُ لَكَانَ مِثْلُ
 أَهْلَكْنَا عَادًا وَثَمُودًا لِأَمْرِهِمُ الْكُفْرَةُ - وَاللِّزَامُ أَمَّا مُصْدَرُ لَزَمَ وَصَفَ بِهِ - وَأَمَّا فِعَالٌ بِمَعْنَى مِفْعَلٍ أَي مِلَزَمٌ
 كَانَهُ أَلَا لِّلْزَوْمِ لَفْظٌ لِّزَمَهُ كَمَا قَالُوا لَزَاكَ خَصْمٌ [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى] لَا يَخْلُو مَنْ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى كَلِمَةٍ -
 أَوْ عَلَى الضَّمِيرِ فِي كَانَ أَي لَكَانَ الْآخِذُ الْعَاجِلُ وَاجِلٌ مُّسَمًّى لِأَزْمِنَ لَهُ كَمَا كَانَا لِأَزْمِنَ لِعَادٍ وَثَمُودَ
 وَلَمْ يَنْفَرِ الْأَجَلُ الْمُسَمًّى دُونَ الْآخِذِ الْعَاجِلِ * [بِحَمْدِ رَبِّكَ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَي وَأَنْتَ حَامِدٌ لِّرَبِّكَ
 عَلَى أَنْ وَقَفْتَ لِلتَّسْبِيحِ وَأَعَانَكَ عَلَيْهِ - الْمُرَادُ بِالتَّسْبِيحِ الصَّلَاةُ - أَوْ عَلَى ظَاهِرِهِ - قَدَّمَ الْفِعْلَ عَلَى الْوَقَاتِ
 أَوَّلًا وَالْوَقَاتِ عَلَى الْفِعْلِ آخِرًا نَكَاةً قَالَ صَلَّى اللَّهُ [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] يَعْنِي الْفَجْرَ [وَقَبْلَ غُرُوبِهَا] يَعْنِي الظُّهْرَ
 وَالْعَصْرَ لِأَنَّهُمَا وَاقِعَتَانِ فِي النِّصْفِ الْآخِرِ مِنَ النَّهَارِ بَيْنَ زَوَالِ الشَّمْسِ وَغُرُوبِهَا - وَتَعَمَّدَ [أَنْاجِي الْإِيلِ] وَأَطْرَافَ

لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ لِنَفْقُدَنَّ مِنْهَا وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۝ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا ۖ نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۖ وَالْعَاقِبَةُ

النَّارِ] مختصا لهما بصلواتك - وذلك ان افضل انذكر ما كان بالليل لتجتمع القلب وهدو الرجل والخلو بالرب وقال الله تعالى ان نأشئ لآل اليل هي اشد وطئا و اقرب قبالا وقال آمن هو قانت اناء البيل ساجدا و دائما و لول الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف الى العبادة كانت على النفس اشد واشق وللبدن اتعب وانصب فكلمت ادخل في معنى التكليف وانفصل عند الله - وقد تناول التفسير في اناء الليل صلوة العتمة وفي اطراف النيار صلوة المغرب و صلوة الفجر على التكرار ارادة الاختصاص كما اختصت في قوله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى عند بعض المفسرين - فان قلت ما وجه قوله و اطراف النيار على الجمع وانما هو طرفان كما قال اتم الصلوة طرفي النيار - قلت الوجه آمن الالباس وفي التثنية زيادة بيان ونظير مسبيء الامرين في اليتين مجيئهما في قوله * ظهراهما مثل ظهور النرسين * و قرئ و اطراف النيار عطفا على انالي اليل - ولعل للمخاطب اي اذكر الله في هذه الاوقات طمعا ورجاء ان تنال عند الله ما به [ترضى] نفسك ويسر قلبك - و قرئ ترضى اي يرضيك ربك [ولا تمدن عينيكَ] اي نظر عينيكَ ومد النظر تطويله وان لا يكاد يرد استحسننا للمنظور اليه واجابا به وتمنيا ان يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا بليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لندو حظ عظيم حتى واجههم اولو العلم والايان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا - وفيه ان النظر غير الممدود معفو عنه وذلك مثل نظر من باده الشئ بالنظر ثم غص الطرف ولما كان النظر الى الخزاف كالمركز في الطباع وان من ابصر منها شيئا أحب ان يمد اليه نظرة ويلا منه عينه قيل ولا تمدن عينيكَ اي لا تفعل ما انت معتاد له وفار به - ولقد شدد العلماء من اهل التقوى في وجوب غص البصر عن ابينة الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك لانهم انما اتخذوا هذه الاشياء ليعيون النظارة الناظر اليها محصل لغرضهم و كالمغربي لهم على اتخاذها ازواجا منهم [اصنافا من الكفرة] - ويجوز ان ينتصب حالا من هاء انضمام والفعل واقع على منهم كانه قال الى الذي متعنا به وهو اصناف بعضهم وناسا منهم - فان قلت علم انتصب [زهرة] قلت على احد اربعة اوجه - على الذم وهو النصب على الاختصاص - وعلى تضمين متعنا معنى اعطينا وحوطنا وكونه مفعولا ثانيا له - وعلى ابداله من محل الجائر والسجور - وعلى ابداله من ازواجا على تقدير ذوي زهرة - فان قلت ما معنى الزهرة فيمن حرك - قلت معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبنية كما جاء في الجبهة الجبهة قرئ انا الله جبهة - وان تكون جمع زاهر وعفا لهم بانهم زاهروا هذه الدنيا لصفاء الوانهم مما يلون وينتعمون وتبيل وجوشهم وبهاء زعيم و شارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء من شحوب الالوان والتششف في الثياب [لنفقدهم] لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم - او لنعدنهم في الآخرة بسببه [وزق ربك] هو ما ادخله من ثواب

لِلنَّاسِ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَكُم بِعَذَابٍ
مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ ۚ وَنُخْزَى ۝ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ
فَقَرَّبُوا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ۝

الأخرة الذي هو خير منه في نفسه وأدم - أو ما رزقه من نعمة الاسلام والنبوة - أو لان اموالهم الغالب عليها
الغصب و السرقة و الحرمة من بعض الوجوه و الحلال خير و أبقي لان الله لا ينسب الى نفسه الا ما حل
و طاب دون ما حرم و خبث و الحرام لا يستحق رزقا - و عن عبد الله بن قسيط عن رافع قال بعثني رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم الى يهودي و قال قل له يقول لك رسول الله اقترضني الى رجب فقال
والله لا اقترضه الا برهن فقال النبي صلى الله عليه و آله و سلم اتني لامين في السماء و اتني لامين
في الارض احمل اليه درعي الحديد فنزلت و لا تمدن عييتك * [و امر اهلك بالصلوة] اي و اقبل انت
مع اهلك على عبادة الله و الصلوة و استعينوا بها على خصامتكم و لا تهتم بامر الرزق و المعيشة فان
رزقك منك في من عندنا و نحن رازقوك و [لا نسئلك] ان ترزق نفسك و لا اهلك ففرغ بالك الامر الاخرة -
و في معناه قول الناس من كان في عمل الله كان الله في عمله - و عن عروة بن الزبير انه كان اذا
رأى ما عند السلاطين قرأ و لا تمدن عييتك الآية ثم ينادي الصلوة الصلوة رحمكم الله - و عن بكر بن
عبد الله المزني كان اذا اصابته اهلكه خصامة قال قوموا فصلوا بهذا امر الله رسوله ثم يقرأ هذه الآية *
اقتربوا على عاداتهم في التعتت آية على النبوة فقبل لهم أو لم تأتكم آية هي ام الآيات و اعظمها في
باب الاعجاز يعني القرآن من قبل ان القرآن برهان ما في سائر الكتب المنزلة و دليل صحته لانه
معجزة و تلك ليس بمعجزات فهي مفتقرة الى شهادته على صحة ما فيها انتقار المحتج عليه الى
شهادة الحجة - و قرئ الصُحف بالتخفيف - ذكر الضمير الراجع الى البينة لانها في معنى البرهان والدليل -
قرئ نَذِلَّ و نُخْزَى على لفظ ما لم يسم فاعله * [كُل] اي كل واحد منا و منكم [مُتَرَبِّصٌ] للعاقبة و لما يؤول اليه
امرنا و امركم - و قرئ السَّوَاءُ بمعنى الوسط و الجيد او المستوي - و السَّوِيَّ - و السَّوِيَّ - و السَّوِيَّ تصغير السَّوِيَّ -
و قرئ فَنَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ - قال ابورافع حفظه من النبي صلى الله عليه و آله و سلم - عن رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة طه أعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين و الانصار - و قال لا يقرأ اهل
الجنة من القرآن الا طه و يسين *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِنتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ

سورة الانبياء

هذه الامة لا تخلو من ان تكون صلة لاقترب - او تاييدا لاضافة الحساب اليهم كقولك ازف للحى رحيلهم الاصل ازف رحيل الحى ثم ازف للحى الرحيل ثم ازف للحى رحيلهم و نحوه ما اورده سيبريه في باب ما يتننى فيه المستقر توكيدا عليك زيد حريص عليك و فيك زيد راغب فيك و منه قولهم لا ابا لك لان الالم مؤكدة لمعنى الاضافة و هذا الوجه اغرب من الاول - و المراد اقتراب الساعة و اذا اقتربت الساعة فقد اقترب ما يكون فيها من الحساب و الثواب و العقاب و غير ذلك و نحوه و اقترب الرعد الحق - فان قلت كيف وصف بالاقتراب و قد عدت دون هذا القول اكثر من خمس مائة عام - قلت هو مقترب عند الله و الدليل عليه قوله تعالى وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ - وَ لَنْ تُخَافَ اللَّهُ وَ عَذَّةً - وَ اِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ وَ لَنْ كُلِّ اِتِّ وَ ان طالمت اوقات استقياله و ترقبه قريب و انما البعيد هو الذي وجد و انقضى و لان ما بقي من الدنيا اقصر و اقل مما سلف منها بدليل انبعثت خاتم النبیین الموعود مبعثه في آخر الزمان - و قال صلى الله عليه و اله و سلم بُعثت في نسمة الساعة - و في خطبة بعض المتقدمين و كنت الدنيا حذاء و لم يبق الا صباة كصباة الاناء و اذا كانت بقية الشيء و ان كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى معظمه كانت خليقة يان توصف بالقلّة و قصر الذرع - و عن ابن عباس ان المراد بالناس المشركون و هذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم و هو ما يتلوه من صفات المشركين - و صفهم بالغفلة مع الاعراض على معنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتفكرون في عاقبتهم و لا يتفطنون لما ترجع اليه خاتمة امرهم مع اقتضاء عقولهم انه لابد من جزاء للمحسن و المسيء و اذا قرعت لهم العصا و نبّوا عن سنة العفلة و فطنوا لذلك بما يقلى عليهم من الايات و النذر اعرضوا و سبّوا اسماءهم و نفروا و قرّر اعراضهم عن تنبيه المنبيه و ايقاظ الموقظ بان الله يجدد لهم الذكر و فطنا فوقنا و يحدث لهم الآية بعد الآية و السورة بعد السورة ليكرّر على اسماعهم التنبيه و الموعظة لعلهم يتعظرون فما يزيدهم استماع الأبي و السور و ما فيها من نذون الموعظ و البصائر التي هي احق الحق و اجد الجدة الا لعبا و تلهيا و استسخرّا - و الذكر هو الطائفة النازنة من القرآن - و قرأ ابن ابي عجلة مُحدّث بالرفع صفة على المحل - قوله [وَهُمْ يَلْعَبُونَ لَأِهيَةً قُلُوبِهِمْ] حالان مترادفتان - او متداخلتان - و من قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر لقوله وَهُمْ - و لاهية من لبي عنه اذا ذهل و غفل يعني انهم و ان فطنوا فيهم في قلة

يَلْعَبُونَ ۖ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَاسْرُوا النَّجْوَى ۖ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ بَلْ قَالُوا أَفْعَاكُ أَحْلَامٌ بَلْ افْتَرَاهُ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١٧

جدرى فظنتهم كأنهم لم يفظنوا أصلاً و ثبتوا على رأس غفلتهم و ذهلهم عن التأمل و التبصر بقلوبهم -
فإن قلت النجوى و هي اسم من التناجي لا تكون إلا خفية فما معنى قوله و اسرؤا - قلت معناه و بالغوا
في اخفائها - او جعلوها بحيث لا يظن احد التناجيين و لا يعلم انهم متناجون - ابدل الذين ظلموا من
واذر اسرؤا اشعاراً بانهم الموسومون بالظلم الفاحش فيما اسرؤا به - او جاء على لغة من قال اكلوني البراغيث -
او هو منصوب المحل على الذم - او هو مبتدأ خبره و اسرؤا النجوى قدم عليه و المعنى و هؤلاء اسرؤا النجوى
فوضع المظهر موضع المضمرة تشجيلاً على فعلهم بانه ظلم [هل هذا إلا بشرٌ مثلكم افاتون السحر و انتم
تبصرون] هذا الكلام كله في محل النصب بدلا من النجوى اي و اسرؤا هذا الحديث - و يجوز ان يتعلق
بقالوا مضمراً - اعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا يكون إلا ملكاً و ان كل من ادعى الرسالة
من البشر و جاء بالمعجزة فهو ساحر و معجزته سحر فلذلك قالوا على سبيل الإنكار افاتون السحر و انتم
تبصرون و تعينون انه سحر - فإن قلت لم اسرؤا هذا الحديث و بالغوا في اخفائه - قلت كان ذلك شبه
التشاور فيما بينهم و التحاور في طلب الطريق الى هدم امرة و عمل المنصوبة في التنبيط عنه و عادة
المتشاورين في خطب ان لا يشركوا اعداءهم في شوراها و يتجاهدوا في طي سرهم عنهم ما امكن و استطاع
و منه قول الناس استعينوا على حوائجكم بالكتمان و يرفع الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و يجوز
ان يسرؤا نجواهم بذلك ثم يقولوا لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و المؤمنون ان كان ما تدعونه
حقاً فاحذرونا بما اسرؤا به - فإن قلت هلا قيل يعلم السر لقوله و اسرؤا النجوى - قلت القول عام يشمل السر
و الجهر فكان في العلم به العلم بالسر و زيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر
كما ان يعلم السرا أكد من ان يقول يعلم سرهم ثم بين ذلك بانه [السميع العليم] لذاته فكيف تخفى عليه
خافية - فإن قلت فلم ترك هذا الأكد في سورة الفرقان في قوله قل انزلني الذي يعلم السر في السموات
و الأرض - قلت ليس بواجب ان يجيء بالأكد في كل موضع و لكن يجيء بالوكيد تارة و بالأكد اخرى كما
يجيء بالحسن في موضع و بالاحسن في غيره ليفتن الكلام اقتنائاً و يجمع الغاية و ما دونها على ان اسلوب
ذلك الآية خلاف اسلوب هذه من قبل انه قدم ههنا انهم اسرؤا النجوى فكأنه اراد ان يقول ان ربّي يعلم
ما اسرؤا فوضع القول موضع ذلك للمبالغة و ثمة قصد وصف ذاته بان انزلني الذي يعلم السر في السموات
و الأرض فهو كقوله عالم الغيوب - عالم الغيب - لا يعزب عنه مثقال ذرة - و قرئ قال ربّي حكاية لقول
الذي صلى الله عليه و آله و سلم لهم اضرؤوا عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط أحلام - ثم الى انه
كلام مفترى من عنده - ثم الى انه قول شاعر و هكذا الباطل لجلج و المبطّل متحير رجاع غير ثابت على

سورة الانبياء ٢١ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۚ فَلْيَاذِنَا يَا ذَا الْقُرْآنِ ۖ مَا أَمْنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ۖ أَفَبِمَ يُؤْمِنُونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا
الحجر ١٧ قَبْلَكَ إِذْ رَجَاءَ نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا
ع ١ كَانُوا خَالِدِينَ ۖ ثُمَّ مَدَدْنَاهُمْ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ ۖ وَاهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۖ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۖ
أَلَّا تَعْقِلُونَ ۖ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَسَاقِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا

قول واحد - ويجوز ان يكون تنزيلاً من الله تعالى لا قوالهم في درج الفساد و ان قولهم الثاني انفسد من الاول
و الثالث انفسد من الثاني وكذلك الرابع من الثالث - صحة التشبيه في قوله [كَمَا أَرْسَلْنَا الْأَوَّلُونَ] من
حيث انه في معنى كما اتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للاتيان بالآيات الا ترى انه
لا فرق بين ان نقول أَرْسَلْ مُحَمَّدٌ وبين قولك اتى مُحَمَّدٌ بالمعجزة * [أَفَبِمَ يُؤْمِنُونَ] فيه انهم اعنى من الذين
اقترحوا على انبيائهم الآيات وعهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا فاهلكهم الله فلو اعطيناهم
ما يقترحون لكانوا انكثوا وانكث * امرهم ان يستعلموا اهل الذكروهم اهل الكتاب حتى يعلموهم ان
رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملئكة كما اعتقدوا و انما احوالهم على اولئك لانهم
كانوا يشايعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى وَلَتَسْمَعُنَّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا فَلَا يَكْذِبُونَهُمْ فِيهِمَا فِيهِ رِءُوسُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ * [لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ] صفة لجسد و المعنى و ما جعلنا الانبياء قبله
ذوي جسد غير طاعمين و وحد الجسد لارادة الجنس كانه قال ذوي ضرب من الاجساد وهذا رد لقولهم
مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ - فان قلت نعم قد رد انكارهم ان يكون الرسول بشرا يأكل و يشرب بما ذكرت
فما ذا رد من قولهم بقوله [وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ] - قلت يحتمل ان يقولوا انه بشر مثلنا يعيش كما نعيش ويموت
كما نموت - او يقولوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلد إما معتقدين ان الملئكة لا يموتون او مستبين حيوتهم المتطاولة
وبقائهم الممتدة خلودا * [مَدَدْنَاهُمُ الْوَعْدَ] مثل وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ و الاصل في الوعد و من قومه و منه
مدقوهم القتال و مدقني سن بكرة [وَمَنْ نَشَاءُ] هم المؤمنون و من في بقائه مصلحة * [ذِكْرُكُمْ] شرفكم و صيتكم
كما قال وَاِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ - او موعظتكم - او فيه مكارم الاخلاق التي كنتم تطلبون بها الثناء و حسن الذكر
كحسن الجوار و الوفاء بالعهد و صدق الحديث و اداء الامانة و السخاء و ما اشبه ذلك - [وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ
قَرْيَةٍ] واردة عن غضب شديد و مناديه على سحق عظيم لان القصم اقطع الكسر و هو الكسر الذي يبين
تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم - و اراد بالقريه اهلها و لذلك وصفها بالظلم و قال [قَوْمًا آخَرِينَ] لان المعنى اهلكنا
قوما و انشأنا قوما آخرين - و عن ابن عباس انها حضور و هي و سحول قريتان باليمن ينسب اليهما الثياب -
وفي الحديث كَفَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبَيْنِ سَحُولِيَيْنِ - و روي حضوريين - بعث
الله اليهم نبيا فقتلوه فسلط الله عليهم بخصم نصر كما سلطه الله على اهل بيت المقدس فاستأصلهم - و روي

يَرْكُضُونَ ۖ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ۖ قَالُوا يُبَيِّنُ لَنَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ۖ لَوْ

انه لما اخذتهم السيوف ونادى مناد من السماء يا لئالي الانبياء ندبوا واعترفوا بالخطاء وذلك حين لم يفهمهم الندم وظهر الآية على الكثرة ولعل ابن عباس ذكر حضور بانها احدى القرى التي ارادها الله بهذه الآية - فلما علموا شدة بطشتنا وعذابنا علم حس و مشاهدة لم يشكوا فيها ركضوا من ديارهم - والركض ضرب الدابة بالرجل و منه قوله ارْكُضْ بِرِجْلِكَ فبيحور ان يركبوا درابهم يركضونها هاريين مذهمين من قريتهم لما ادركتهم مقدمة العذاب - وبيحور ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكبين الراكضين لدراهم ف قيل لهم لا تَرْكُضُوا والقول محذوف - فان قلت من القائل - قلت يحتمل ان يكون بعض الملئكة - او من ثمة من المؤمنين - او يجعلون خلقاء بان يقال لهم ذلك وان لم يقل - او يقوله رب العزة ويسمعه ملئكته لينفعهم في دينهم - او يلهمهم ذلك فيحدثوا به نفوسهم [وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ] من العيش الزاهى والحال الناعمة والترف ابطار النعمة وهي الترفة [لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ] تهكم بهم و توبيخ اي ارجعوا الى نعيمكم و مساكنكم لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم و مساكنكم فتجيبوا السائل عن علم و مشاهدة - او ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتدوا في مراتبكم حتى يسالكم عبيدكم وحشمكم ومن تملكون امرة وينفذ فيه امركم ونهيكم ويقولوا لكم بم تأمرون وما ذا ترسمون وكيف تأتي و نذر كعادة المنعمين الخدمين - او يسالكم الناس في انديتكم المعاون في نوازل الخطوب ويستشيرونكم في المهمات والعوارض ويستشفون بتدابيركم ويستضيئون بارائكم - او يسالكم الواندرن عليكم والطماع يستمطرون سحائب اكفكم ويمترون اخلاف معروفكم وايدايكم اما لانهم كانوا اسخياء ينفقون اموالهم رياء الناس وطلب الثناء او كانوا بخلاء فقيل لهم ذلك تهكما الى تهكم و توبيخا الى توبيخ * [تِلْكَ] اشارة الى يوبلنا لانها دعوى كانه قيل فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الدعوى دعواهم والدعوى بمعنى الدعوة قال الله تعالى وَ اخِرُ دَعْوَاهُمْ اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - فان قلت لم سميت دعوى - قلت لان المؤول كانه يدعو الويل فيقول تعال يا ويل فهذا وتك - وتلك مرفوع - او منصوب اسما او خبرا وكذلك دَعْوَاهُمْ - الحصيد الزرع المحصود اي جعلتهم مثل الحصيد شبههم به في استيصالهم و امطلامهم كما تقول جعلناهم رمادا اي مثل الرماد - والضمير المنصوب هو الذي كان مبتدأ والمنصوبان بعده كانا خبرين له فلما دخل عليها جعل نصبها جميعا على المفعولية - فان قلت كيف ينصب جعل ثلثة مفاعيل - قلت حكم الاثنين الاخيرين حكم الواحد لان معنى قولك جعلته حلوا حامضا جعلته جامعا للطعين وكذلك معنى ذلك جعلتهم جامعين لمائلة الحصيد والحمد * اي وما سويتا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع و ما بينهما من اصناف الخلائق مشحونة بضروب البدائع

أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ نَمُودًا ۖ بَلْ نَقْذِفَ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۖ ط
وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۖ ۞ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ط وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ۖ ۞
يُسَبِّحُونَ إِلَهُكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۖ ۞ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْسِرُونَ ۖ ۞ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ ح

و العجائب كما نسوي الجبابرة سقونهم وفرشهم وسائر زخارفهم للبهو واللعب و انما سريناها للفوائد الدينية
و الحكم الربانية لتكون مطارح انكار و اعتبار و استدلال و نظر لعبادنا مع ما يتعلق لهم بها من المنافع التي
لا تعد و المرافق التي لا تحصى - ثم بين ان السبب في ترك اتخاذ اللهو واللعب و التفاته عن افعالي
هو ان الحكمة صارفة عنه و الا فانا قادر على اتخاذها ان كنت ناعلا لاني على كل شيء قدير و قوله [لَتَتَّخِذُنَّ
مِنْ لَدُنَّا] كقوله رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا اي من جهة قدرتنا - و قيل اللهو الولد بلغة النيمن - و قيل المرأة - و قيل مِنْ
لَدُنَّا اي من الملكة لا من الانس ردا لولادة المسيح و عزيز * [بَلْ] اضراب عن اتخاذ اللهو واللعب
و تنزيه منه لذاته كانه قال سبحانه ان نتخذ اللهو واللعب بَلْ مِنْ عَادَتِنَا و موجب حكمتنا و استغنائنا
عن القبيح ان تغلب اللعب بالجد و نهض الباطل بالحق و استعار لذلك القذف و الدمغ تصويرا
لابطاله به و اهداره و محققه فجعله كانه جرم صلب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو اجوف فدمغه ثم
قال [وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ] به مما لا يجوز عليه وعلى حكمته - و قرئ فَيَدْمَغُهُ بالنصب وهو في ضعف
قوله * شعر * سائرَكَ منزلي لبني تميم * و الحق بالحجاز فاستريحا * و قرئ فَيَدْمَغُهُ * [مَنْ عِنْدَهُ] هم الملكة
و المراد انهم مكرمون منزّلون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل و البيان
لشرفهم و فضلهم على جميع خلقه - فان قلت الاستسار مبالغة في الحسور و كان الانبغ في وصفهم ان ينغى
عندهم ادنى الحسور - قلت في الاستسار بيان ان ما هم فيه يوجب غاية الحسور و اقصاه و انهم احقاه
لتلك العبادات الباهظة بان يستحسروا - فما يفعلون اي تسبيحهم متصل دائم في جميع اوقاتهم لا يتخلله
فترة بغراغ او بشغل آخر - هذه ام المنقطعة الكائنة بمعنى بَلْ و الهزلة قد اذنت بالاضراب عما قبلها
و الانكار لما بعدها و المنكر هو اتخاذهم الهة [مَنْ الْأَرْضِ هُمْ يُنْسِرُونَ] الموتى و لعمرى ان من اعظم
المنكرات ان ينشر الموتى بعض الموات - فان قلت كيف انكر عليهم اتخاذ الهة تنشر ما كانوا يدعون ذلك
لألهتهم وكيف وهم ابعد شيء عن هذه الدغوى و ذلك انهم كانوا مع اقرارهم لله تعالى بانه خالق السموات
و الارض و ليس سائلهم مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ و بانه القادر على المقدورات كلها وعلى النشأة
الاولى منكرين البعث و يَقُولُونَ مَنْ نُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ و كان عندهم من قبيل المحال الخارج عن
قدرة القادر كذا في القديم فكيف يدعونه للجما الذي لا يوصف بالقدرة رأسا - قلت الامور كما ذكرت و لكنهم بادعائهم
لها الاية يلزمهم ان يدعوا لها الانشراح لانه لا يستحق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور و الانشراح من جملة
المقدورات و فيه باب من التهم بهم و التوبيخ و التجهيل و اشعار بان ما استبعدوه من الله لا يصح استبعادها

فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَقَعْلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ۚ قُلْ هَاتُوا

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ١

لأنَّ الإلهية لما صحت صحَّ معها الاقتدار على الابداء و الاعادة ونحو قوله مِنَ الْأَرْضِ قَوْلَاكَ فَلَانُ مِنْ مَكَّةَ
او من المدينة تريد مكِّي او مدني ومعنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنام التي تُعبد في الارض
لان الالهة عالى ضربين ارضية و سماوية ومن ذلك حديثُ الامَّة اللتي قال لها رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اين ربك ف اشارت الى السماء فقال انها مؤمنة لانه فهم منها ان مرادها نفى الالهة الارضية اللتي
هي الاصنام لا اثبات السماء مكانا لله تعالى - ويجوز ان يراد الالهة من جنس الارض لانها اما ان تُكسب
من بعض الحجارة أو تعمل من بعض جواهر الارض - فان قلت لابد من نكتة في قوله هم - قلت النكتة
فيه اعادة معنى الخصوصية كانه قيل ام اتخذوا الالهة لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم - وقرأ الحسن بنسرون
وهما لغتان انشرا الله الموتى ونشرها - وصفت الالهة بالآ كما توصف بغير لو قيل الالهة غير الله - فان قلت
ما منعك من الرفع على البذل - قلت لان لو بمنزلة ان في ان الكلام معه موجب و البذل لا يسوغ الا
في الكلام غير الموجب كقوله و لَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتِكِ وَ ذَلِكَ لَان اعم العالم يصح نفيه ولا يصح
ايجابه و المعنى لو كان يتولاها و يدبر امر هما الالهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا - وفيه
دلالة على امرين - احدهما وجوب ان لا يكون مدبرهما الا واحدا - و الثاني ان لا يكون ذلك الواحد
الا آية وحده لقوله إِلَّا إِلَهُ - فان قلت لم وجب الامر - قلت لعلمنا ان الرعية تفسد بتدبير الملكين
لما يحدث بينهما من التغالب و التذاكر و الاختلاف - وعن عبد الملك بن مروان حين قتل عمرو بن سعيد
الاشدق كان والله اعز علي من دم ناظري ولكن لا يجتمع فحلان في شؤل و هذا ظاهر - واما طريقة التمانع
فللمتكلمين فيها تجارل و طراد و لان هذه الافعال محتاجة الى تلك الذات المتميزة بتلك الصفات حتى
تثبت و تستقر • اذا كانت عادة الملوك و الجبابرة ان لا يسألهم من في مملكتهم عن افعالهم و عما يؤردون
و يصدرون من تدبير ملكهم تهيباً و اجلاً مع جواز الخطاء و الزلل و انواع الفساد عليهم كأن ملك الملوك
و رب الارباب خالقهم و رازقهم اولى بان لا يسأل عن افعاله مع ما علم و استقر في العقول من ان ما يفعله
كله مفعول بدواعي الحكمة ولا يجوز عليه الخطاء ولا فعل القبائح [وَهُمْ يُسْأَلُونَ] اي هم مملوكون
مستعبدون خطائهم فما اخلقهم بان يقال لهم ام فعلتم في كل شيء فعلوه • كرر [أَمْ اتَّخَذُوا] مِنْ دُونِهِ إِلَهًا
استفظاعاً لشأنهم واستعظاماً لكفرهم - اي وصفت الله تعالى بان له شريكاً [هَاتُوا] على ذلك اما من
جهة العقل و اما من جهة الوحي فانكم لا تجدون كتاباً من كتب الاولين الا و توحيد الله و تنزيهه عن
الانداد مدعو اليه و الاشراف منه في هذه متوعد عليه فيه - اي هذا الوحي الوارد في معنى توحيد الله ونفي
الشركاء عنه كما ورد علي نقد ورد على جميع الانبياء فهو ذكر اي عظة للذين معي يعني امته و ذكر
للذين قبلي يريد اسم الانبياء - و قري ذكر من معي - و ذكر من قبلي بالتأنيب و من مفعول منصوب

بِرَهَانِكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِي وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي ٥ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَمِمَّ مَّعْرُوضُونَ ٥ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ٥ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ٥ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ٥ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهُ يَعْمَلُونَ ٥ يُعَلِّمُ مَا يَشَاءُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ٥ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكُنَّ فَجْزُنَا جَبَنُ ٥ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ٥ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ٥ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ٥

بالذكر كقوله أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا وَهُوَ الْأَصْلُ - وَالْإِضَافَةُ مِنَ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ غُلِبَتِ الرُّومُ وَهُمْ - مِّنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ - وَرَوَى مِّنْ مَّعِي وَرَمَى قَبْلِي عَلَى مِنَ الْإِضَافَةِ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَادْخَالَ الْجَارِ عَلَى مَعَ غَرِيبٍ وَ الْعَدْرُ فِيهِ أَنَّهُ اسْمٌ هُوَ ظَرْفٌ نَحْوَ قَبْلٍ وَبَعْدٍ وَعِنْدَ وَلَدُنْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ مِّنْ كَمَا يَدْخُلُ عَلَى أَخَوَاتِهِ - وَقَرِئَ ذِكْرٌ مَّعِي وَذِكْرٌ قَبْلِي كَأَنَّهُ قِيلَ بَلْ عِنْدَهُمْ مَا هُوَ أَصْلُ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ كُلَّهُ وَهُوَ الْجَهْلُ وَفَقَدَ الْعِلْمَ وَغَدَمَ التَّمْيِيزَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَمِنْ ثَمَّةٍ جَاءَ هَذَا الْإِعْرَاضُ وَمِنْ هَذَاكَ رَدُّ هَذَا الْإِنْكَارِ - وَقَرِئَ الْحَقُّ بِالرَّفْعِ عَلَى تَوْسِيطِ التَّوَكِيدِ بَيْنَ السَّبَبِ وَالْمُسَبَّبِ وَالْمَعْنَى أَنِ اعْرَاضَهُمْ بِسَبَبِ الْجَهْلِ هُوَ الْحَقُّ لَا الْبَاطِلُ - وَبِحُجُوزَانِ يَكُونُ الْمَنْصُوبُ إِضْاعًا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى كَمَا تَقُولُ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ الْحَقُّ لَا الْبَاطِلُ - يُوْحِي - وَ[نُوحِي] مَشْهُورَتَانِ - وَهَذِهِ الْآيَةُ مَقَرَّةٌ لِّمَا سَبَقَ مِنْ أَلِي التَّوْحِيدِ نَزَلَتْ فِي خِزَاعَةٍ حَيْثُ قَالُوا الْمَلَكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ نَزَّ ذَاتُهُ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْهُمْ بِأَنَّهُمْ عِبَادٌ وَالْعِبَادِيَّةُ تَنَافَى الْوِلَادَةَ إِلَّا أَنَّهُمْ مُّكْرَمُونَ مَقَرَّبُونَ عِنْدِي مَفْضَلُونَ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادِ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالٍ وَصِفَاتٍ لَيْسَتْ لغيرِهِمْ فَذَلِكَ هُوَ الَّذِي غَرَّ مِنْهُمْ مَّنْ زَعَمَ أَنَّهُمْ أَوْلَادِي تَعَالَيْتُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا - وَقَرِئَ مُكْرَمُونَ - وَلَا يَسْبِقُونَهُ بِالضَّمِّ مِّنْ سَابِقَتِهِ فَسَبَقَتْهُ سَابِقَةٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ قَوْلَهُ وَلَا يَقُولُونَ شَيْئًا حَتَّى يَقُولَهُ فَلَا يَسْبِقُ قَوْلُهُمْ قَوْلُهُ وَالْمَرَادُ بِقَوْلِهِمْ فَانْتِيبُ الْأُمِّ مَذَابُ الْإِضَافَةِ أَيْ لَا يَتَقَدَّمُونَ قَوْلَهُ بِقَوْلِهِمْ كَمَا تَقُولُ سَبَقَتْ بِفَرَسِي فَرَسَهُ وَكَمَا أَنَّ قَوْلَهُمْ تَابَعَ لِقَوْلِهِ فَعَمِلُوا إِضْاعًا كَذَلِكَ مَبْنِيٍّ عَلَى أَمْرِهِ لَا يَعْمَلُونَ عَدْلًا مَا لَمْ يُوْصَرُوا بِهِ وَجَمِيعُ مَا يَأْتُونَ وَيَذَرُونَ مِمَّا قَدَّمُوا وَأَخَّرُوا بَعَيْنَ اللَّهِ وَهُوَ مِجَازِيهِمْ عَلَيْهِ فَلَا حَاطَتِهِمْ بِذَلِكَ يَضْطَرُّونَ أَنْفُسَهُمْ وَيُرَاعُونَ أَحْوَالَهُمْ وَيَعْمُرُونَ أَوْقَاتَهُمْ وَمِنْ تَحْقِظِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَجْسُرُونَ أَنْ يَشْفَعُوا إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَاهُ اللَّهُ وَآلَهُ لِلشَّفَاعَةِ فِي أَرْذِيَادِ الثَّوَابِ وَالنَّعْظِيمِ ثُمَّ أَنَّهُمْ مَعَ هَذَا تَلَّهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ [مُشْفِقُونَ] أَيْ مُتَوَقِّعُونَ مِنْ إِمَارَةِ ضَعِيفَةٍ كَانَتْ عَلَى حَذَرٍ وَرَقَبَةٍ لَا يَأْمَنُونَ مَكْرَ اللَّهِ - وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى جَبْرَائِيلَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ سَاقِطًا كَالْحِلَاسِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - وَبَعْدَ أَنْ وَصَفَ كِرَامَتِهِمْ عَلَيْهِ وَقُرْبَ مَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَهُ وَائْتَنَى عَلَيْهِمْ وَإِضَافَةِ الْيَوْمِ تِلْكَ الْأَفْعَالُ التَّسْنِئَةُ وَالْإِعْمَالُ الْمَرْفُوعَةُ فَاجِبًا بِالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ وَانْذَرِ بَعْدَاجِ جَبَنُ مِّنْ أَشْرَكٍ مِنْهُمْ أَنَّ كَانَ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ وَالتَّمْثِيلِ مَعَ احْطَاةٍ عَلَيْهِ بَأَنَّهُ لَا يَكُونُ كَمَا قَالَ وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قَصْدَ ذَلِكَ تَفْطِيعَ أَمْرِ الشَّرْكِ وَتَعْظِيمَ شَأْنِ التَّوْحِيدِ • قَرِئَ

أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سَبِيلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ وَجَعَلْنَا
السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ۖ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ فِي
فِي

أَلَمْ يَرَوْا بَغِيرَ ذَلِكَ وَرَتَقًا بِفَتْحِ التَّاءِ وَكَلَاهُمَا فِي مَعْنَى الْمَفْعُولِ كَالْخَلْقِ وَالدَّفْعِ أَيْ كَانَتَا مَرْتَوِثَتَيْنِ -
فَإِنْ قُلْتَ الرَّتْقُ صَالِحٌ أَنْ يَقَعَ مَوْقِعَ مَرْتَوِثَتَيْنِ لِأَنَّهُ مَصْدَرٌ فَمَا بَالُ الرَّتْقِ - قُلْتَ هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ مَوْصُوفٍ
أَيْ كَانَتَا شَيْئًا رَتَقًا - وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ السَّمَاءَ كَانَتْ لاصِقَةً بِالْأَرْضِ لَا فُضَاءَ بَيْنَهُمَا - أَوْ كَانَتِ السَّمَوَاتُ مُتَلَاصِقَاتٍ
وَكَذَلِكَ الْأَرْضُونَ لَا فَرْجَ بَيْنَهُمَا فَفَتَقَهَا اللَّهُ وَفَرَجَ بَيْنَهُمَا - وَقِيلَ فَتَقَعْنَاهُمَا بِالْمَطَرِ وَالنَّدَاتِ بَعْدَ مَا كَانَتَا مُصَمَّتَةً -
وَأَمَّا قِيلَ كَانَتَا دُونَ كُنَّ لِأَنَّ الْمُرَادَ جَمَاعَةُ السَّمَوَاتِ وَجَمَاعَةُ الْأَرْضِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُمْ لِقَاحِانِ سَوْدَاوَانِ أَيْ
جَمَاعَتَانِ فُعِلَ فِي الْمَضْمَرِ نَحْوُ مَا فُعِلَ فِي الْمَظْهَرِ - فَإِنْ قُلْتَ مَتْنِي رَأَوْهُمَا رَتَقًا حَتَّى جَاءَ تَقْرِيرُهُمْ بِذَلِكَ -
قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنَّهُ وَارِدٌ فِي الْقُرْآنِ الَّذِي هُوَ مُعْجَزَةٌ فِي نَفْسِهِ فَقَامَ مَقَامَ الْمُرْتَبِي الْمَشَاهِدِ - وَ
الثَّانِي أَنَّ تَلَاصُقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَتَبَايُنَهُمَا كَلَاهُمَا جَائِزٌ فِي الْعَقْلِ فَلَا بَدَّ لِلتَّبَايُنِ دُونَ التَّلَاصُقِ مِنْ مَخْصَصٍ
وَهُوَ الْقَدِيمُ سُبْحَانَهُ * [وَجَعَلْنَا] لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ أَوْ اثْنَيْنِ - فَإِنْ تَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ فَالْمَعْنَى
خَلَقْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ حَيَوَانَ كَقَوْلِهِ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ أَوْ كَانَمَا خَلَقْنَاهُ مِنَ الْمَاءِ لِفَرْطِ احتياجه إِلَيْهِ
وَحُبِّهِ لَهُ وَقِلَّةِ صَبْرِهِ عَنْهُ كَقَوْلِهِ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ - وَأَنْ تَعَدَّى إِلَى اثْنَيْنِ فَالْمَعْنَى صَبَرْنَا كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى
بَسَبَبِ مِنَ الْمَاءِ لَا بَدَّ لَهُ مِنْهُ - وَمِنْ هَذَا نَحْوُ مَنْ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا أَنَا مِنْ دِينٍ وَلَا دِينٍ مَنِي -
وَقَرِئَ حَيًّا وَهُوَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي وَالظَّرْفُ لِنَحْوِ - أَيْ كَرَاهَةٍ [أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ] وَتَضْطَرِبَ - أَوْ لِأَنَّ لَا تَمِيدَ بِهِمْ
فَيُحْذَفُ لَا وَاللَّامُ وَأَمَّا جَازُ حَذْفِ لَا لِعَدَمِ الْإِلْبَاسِ كَمَا تَزَادُ لَذَلِكَ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ لَكُلًّا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكُذْبِ وَ
هَذَا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ - الْفَتْحُ الطَّرِيقُ الْوَاسِعُ - فَإِنْ قُلْتَ فِي الْفِجَاجِ مَعْنَى الْوَصْفِ فَمَا لَهَا قَدَمَتْ
عَلَى السَّبِيلِ وَلَمْ تَوْخَرْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سَبِيلًا فِجَاجًا - قُلْتَ لَمْ تَقْدَمْ وَهِيَ صِفَةٌ وَلَكِنْ جَعَلْتَ
حَالًا كَقَوْلِهِ ع * لَعَزَّةٌ مَوْحَشًا طُلُّ قَدِيمٌ * فَإِنْ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا إِعْلَامُ
بِأَنَّهُ جَعَلَ فِيهَا طَرِيقًا وَاسِعَةً - وَالثَّانِي بِأَنَّهُ حِينَ خَلَقَهَا خَلَقَهَا عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ فَيُؤَبِّدُهَا لَهَا أَبَدًا ثُمَّ - [مَحْفُوظًا]
حَفَظَهُ بِالْأَمْسَالِ بِقُدْرَتِهِ مِنْ أَنْ يَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ وَيَتَزَلْزَلَ - أَوْ بِالشَّهْبِ عَنْ تَسْمُعِ الشَّيَاطِينِ عَلَى سَكَنِهِ
مِنَ الْمَلَكَةِ [عَنْ آيَاتِهَا] أَيْ عَمَّا وَضَعَ اللَّهُ فِيهَا مِنَ الْآدَةِ وَالْعِبَرِ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَسَائِرِ النُّجُومِ وَتَسَائِرِهَا
وَطُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا عَلَى الْحِسَابِ الْقَوِيمِ وَالتَّرْتِيبِ الْعَجِيبِ الدَّالِّ عَلَى الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَالْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ وَ
أَيَّ جَهْلٍ أَعْظَمَ مِنْ جَهْلٍ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا وَلَمْ يَذْهَبْ بِهِ وَهَمَّهُ إِلَى تَدَبُّرِهَا وَالْإِعْتِبَارِ بِهَا وَالِاسْتِدْلَالِ عَلَى
عَظَمَةِ شَأْنِ مَنْ أَرَادَهَا عَنْ عَدَمِ وَدَبَّرَهَا وَنَصَبَهَا هَذِهِ النُّصْبَةَ وَارَادَهَا مَا أَرَادَهَا مِمَّا لَا يَعْرِفُ كُنْهَ إِلَّا
هُوَ عَزَّتْ قُدْرَتُهُ وَلَطَفَ عِلْمُهُ - وَقَرِئَ عَنْ آيَاتِهَا بِالتَّوْحِيدِ الْكَفَاءِ بِالْوَحْدَةِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْجِنْسِ أَيْ هُمْ
مُتَّفِقُونَ لِمَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْمَنَافِعِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَالِاسْتِزْاءَةِ بِقَمَرِهَا وَالْإِهْتِدَاءِ بِكُوكِبِهَا وَحَيَوَةِ الْأَرْضِ

فَلَا يَسْتَبْخِرُونَ ۝ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۝ أَفَأَنْتَ مِتَّ فَبِمِ الْخُلْدِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۝
 وَنَبِّئُكُمْ بِالْأَشْرَارِ الْخَيْرِ فِتْنَةً ۝ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا رَأَتْ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا هَٰذَا الَّذِي
 يَذْكُرُ إِلَيْكُمْ ۝ وَهُمْ يَذْكُرُونَ لَكُمْ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَاجٍ ۝ سَآوَرِكُمْ إِلَيْنَا فَمَا تَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَيَقُولُونَ

والحيوان بامطارها [وَهُمْ] عَنْ كونهَا آيَةً بَيِّنَةٌ عَلَى الْخَلَاقِ [مَعْرُوضُونَ] - [كُلُّ] التَّنَوُّينِ فِيهِ عَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ
 إِلَيْهِ أَيْ كُلُّهُمْ [فِي فَلَا يَسْتَبْخِرُونَ] وَالضَّمِيرُ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْمُرَادُ بِهِمَا جِنْسُ الطَّوَالِعِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ جَعَلُوها
 مَتَكَثِّرَةً لَتَكُنَّ مَطَالِعُهَا وَهُوَ السَّبَبُ فِي جَمْعِهَامَا بِالشَّمْسِ وَالْأَقْمَارِ وَالْأَقْمَارُ وَالشَّمْسُ وَاحِدَةٌ وَالْقَمَرُ وَاحِدٌ - وَ
 إِنَّمَا جَعَلَ الضَّمِيرُ وَأَوَّ الْعُقْلَاءَ لِلْمُوصَفِ بِفَعْلِهِمْ وَهُوَ لِسَبَاحَةٍ - فَإِنْ قُلْتَ الْجُمْلَةُ مَا مَحَلُّهَا - قُلْتَ مَحَلُّهَا
 النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتَبَدَّ بِهِمَا دُونَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِنِصْبِ الْحَالِ
 عَنْهُمَا - قُلْتَ كَمَا تَقُولُ رَأَيْتُ زَيْدًا وَهَذَا مَتَبَرِّجَةٌ وَيَجُوزُ ذَاكَ إِذَا جَاءَتْ بِصِفَةٍ يَخْتَصُّ بِهَا بَعْضُ مَا تَعْلُقُ
 بِهِ الْعَامِلُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَهَبْنَا لَهُ إِشْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً - أَوَّلًا مَحَلُّ لَهَا لِاسْتِيفَانِهَا -
 فَإِنْ قُلْتَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَمَرَيْنِ فَلَا عَلَى حَدِّهِ كَيْفَ قِيلَ جَمِيعُهُمْ يَسْتَبْخِرُونَ فِي فَلَاكَ - قُلْتَ
 هَذَا كَقَوْلِهِمْ كَسَاهُمْ الْأَمِيرُ حُلَّةً وَقَلَدَهُمْ سَيْفًا أَيْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ - أَوْ كَسَاهُمْ وَقَلَدَهُمْ هَذَيْنِ الْجِنْسَيْنِ
 فَانْتَفِي بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْجِنْسِ اخْتِصَارًا وَلِأَنَّ الْغَرَضَ الدَّلَالَةُ عَلَى الْجِنْسِ - كَانُوا يَقْدَرُونَ أَنَّهُ سَيَمُوتُ
 فَيَسْتَمُوتُ بِمَوْتِهِ فَنَفَى اللَّهُ عَنْهُ الشَّمَاتَةَ بِهَذَا أَيْ قَضَى اللَّهُ أَنْ لَا يَخْلُدَ فِي الدُّنْيَا بِشَرًّا فَلَا أَنْتَ وَلَا هُمْ الْأَعْرُضَةُ
 لِلْمَوْتِ نَازِلًا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَإِنْ مِتَّ أَنْتَ ابْتَقَى هَؤُلَاءُ وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْقَائِلِ * شَعْرٌ • فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا
 اتَّقُوا * سَيَلْقَى الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينَا * أَيْ نَخْتَبِرُكُمْ بِمَا يَجِبُ فِيهِ الصَّبْرُ مِنَ الْبَلَاءِ وَبِمَا يَجِبُ فِيهِ الشُّكْرُ
 مِنَ النِّعَمِ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ فَتُجَازِيكُمْ عَلَى حَسَبِ مَا يَوْجَدُ مِنْكُمْ مِنَ الصَّبْرِ أَوْ الشُّكْرِ وَإِنَّمَا سَمِّيَ ذَلِكَ
 ابْتِلَاءً وَهُوَ عَالِمٌ بِمَا سَيَكُونُ مِنْ أَعْمَالِ الْعَامِلِينَ قَبْلَ وَجُودِهِمْ لِأَنَّهُ فِي صُورَةِ الْاِخْتِبَارِ - وَ[فِتْنَةً] مَصْدَرٌ مُرَوَّدٌ
 لِنَبِّئُكُمْ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ * الذِّكْرُ يَكُونُ بِخَيْرٍ وَبِخِلَافِهِ نَازِلًا دَلَّتِ الْحَالُ عَلَى أَحَدِهِمَا أَطْلُقَ وَلَمْ يَقْدِرْ كَقَوْلِكَ
 لِلرَّجُلِ سَمِعْتُ فَلَانًا يَذْكُرُكَ فَإِنْ كَانَ الذَّاكِرُ صَدِيقًا فَهُوَ ثَنَاءٌ وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا فَذَمٌّ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى سَمِعْنَا فَتَنَى
 يَذْكُرُهُمْ وَقَوْلُهُ [أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَيْكُمْ] وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ عَاكِفُونَ بِهِمْ عَلَى ذِكْرِ إِلَهُهُمْ وَمَا يَجِبُ أَنْ لَا تَذْكُرَ بِهِ مِنْ
 كَوْنِهِمْ شَفَعَاءَ وَشُهَدَاءَ وَيَسُوءُهُمْ أَنْ يَذْكُرَهَا ذَاكَ بِخِلَافِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا ذَكَرَ اللَّهَ وَمَا يَجِبُ أَنْ يَذْكُرَ بِهِ مِنَ الْوَحْدَانِيَّةِ
 فَهُمْ بِهِ كَافِرُونَ وَلَا يَصْدَقُونَ بِهِ أَصْلًا فَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَتَّخِذُوا هَٰذَا مِنْكَ فَاك مُحَقِّقٌ وَهُمْ مُبْطَلُونَ - وَقِيلَ مَعْنَى
 بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ قَوْلُهُمْ مَا نَعْرِفُ الرَّحْمَنَ إِلَّا مُسَيَّلَةً وَقَوْلُهُمْ وَمَا الرَّحْمَنُ إِلَّا نَسْجِدٌ لِمَا تَأْمُرُنَا - وَقِيلَ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ
 بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ يَتَّخِذُونَ هَٰذَا هَؤُلَاءُ وَهُمْ عَلَى حَالٍ هِيَ أَصْلُ الْهَزْءِ
 وَالسَّخِرِيَّةِ وَهِيَ الْكُفْرُ بِاللَّهِ * كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ عَذَابَ اللَّهِ وَأَيَّاتِهِ الْمَلِيجَةَ إِلَى الْعِلْمِ وَالْإِقْرَارِ [وَيَقُولُونَ مَتَى
 هَذَا الْوَعْدُ] فَارَادَ نَهْيَهُمْ عَنِ الاسْتَعْجَالِ وَزَجَرَهُمْ فَقَدَمَ أَوَّلًا ذِمَّ الْإِنْسَانَ عَلَى أَمْرٍ الْعَجَلَةِ وَأَنَّهُ مَطْبُوعٌ

مَتَى هَذَا الْوَعْدِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ زَجْرِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ
وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرَسُولِ
مِّنْ قِبَلِكُمْ فَأَخَذَ بِالدِّينِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۝
بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا ۝ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَتَى يُصْحَبُونَ ۝

عليها ثم نهاهم وزجرهم كأنه قال ليس بيدع منكم أن تستعجلوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم
وسجيتكم - وعن ابن عباس أنه أراد بالإنسان آدم وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبأخ فيه أراد أن يقوم -
وروي أنه لما دخل الروح في عينه نظر إلى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتبهى الطعام - وقيل خلقه الله
في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع في خلقه قبل مغيبها - وعن ابن عباس أنه النضر بن
الخنز - والظاهر أن المراد الجنس - وقيل العجل الطين بلغة حمير قال شاعرهم * ع * والنخل يذبت بين الماء
والعجل * والله أعلم بصحته - فإن قلت لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ وقوله
وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ليس هذا من تكليف ما لا يطاق - قلت هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها
لأنه أعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة - وقرئ خَلَقَ الْإِنْسَانَ * جواب [لَوْ] محذوف
وَحِينَ مَفْعُولٌ بِهِ لِيَعْلَمَ أَي لَوْ يَعْلَمُونَ الوقت الذي يستعلمون عنه بقولهم مَتَى هَذَا الْوَعْدِ وهو وقت
صعب شديد تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدرُونَ على دفعها وَمَنْعُهَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَا يُجِدُونَ نَاصِرًا
ينصرون لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هوته عندهم -
ويجوز أن يكون يَعْلَمُ متروكاً بلا تعدية بمعنى لو كان معهم علم ولم يكونوا جاهلين لما كانوا مستعجلين -
و [حِينَ] منصوب بمضمر أي حِينَ [لَا يَكْفُرُونَ عَنْ زَجْرِهِمُ النَّارَ] يعلمون أنهم كانوا على الباطل وينتفي
عنهم هذا الجهل العظيم أي لا يكفونها بل تفجأهم فتغلبهم * يقال للمغلوب في المحاجة مبهوت ومنه فَبُهِتَ
الَّذِي كَفَرَ أي غلب إبراهيم الكافر - وقرأ الأعمش يَأْتِيهِمْ يَبْهَتُهُمْ على التذكير والضمير للوعد أو للحين -
فإن قلت فالأم يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة - قلت إلى النار - أو إلى الوعد لأنه في معنى النار -
وهي التي وعدوها - أو على تأويل العدة - أو الموعدة - أو إلى الحين لأنه في معنى الساعة - أو إلى البغته -
وقيل في القراءة الأولى الضمير للساعة - وقرأ الأعمش بَغْتَةً بَغْتَةً الغين [وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ] تذكير بانظاره
أيامهم و أمهاله وتفسير وقت التذكير عليهم أي لا يمهلون بعد طول الإمهال * سلمى رسول الله عن
استهزائهم به بأن له في الأنبياء عليهم السلام أموة وإن ما يفعلونه به يحكيق بهم كما حاق بالمستهزئين
بالأنبياء ما فعلوا * [مِنَ الرَّحْمَنِ] أي من بأسه وعذابه [بَلْ هُمْ - مُّعْرِضُونَ] عن ذكره لا يحطرونه بباليهم فضلاً
أن يخافوا بأسه حتى إذا رزقوا الكلاءة منه عرفوا من الكالي واصلحوا للسؤال عنه والمراد أنه أمر رسوله بسؤالهم
عن الكالي ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لأعراضهم عن ذكر من يكلوهم ثم أضرب عن ذلك بما في أم من

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ۖ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ۚ
 أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُم بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۖ وَلَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ نَفْخَةً مِنْ عَذَابِ
 رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوْمَئِذٍ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ

معنى بل وما ل [لَيْسَ إِلَهُهُ تَمْنَعُهُمْ] من العذاب تتجاوز منعًا وحفظًا ثم استأنف فبيّن ان ما ليس بقادر على نصر نفسه و منعها ولا بمصوب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره و ينصره ثم قال بَلْ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْحِفْظِ وَالْكَدَّةِ اِنَّمَا هُوَ مِنَّا لَا مِنْ مَانِعٍ يَمْنَعُهُمْ مِنْ أَهْلَاكِنَا وَمَا كُلُّنَاهُمْ وَ آبَاءَهُمُ الْمَاضِينَ إِلَّا تَمْتِيعًا لَهُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اِمِهَالًا كَمَا مَتَّعْنَا غَيْرَهُمْ مِنَ الْكَفَّارِ وَ أَهْلَهُنَا [حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمْ] الامد و امتدت بهم ايام الرّوح وَ الطُمَانِينَةُ فَحَسِبُوا اِنْ لَا يَزَالُوا عَلَى ذَلِكَ لَا يُغْلَبُونَ وَ لَا يُنْزَعُ عَنْهُمْ ثَوْبُ اِمْتِنَانِهِمْ وَ اسْتِمْنَانِهِمْ وَ ذَلِكَ طَمَعُ فَارُغٍ وَ اَمَلٌ كَاذِبٌ [اَوَّلًا يَرَوْنَ أَنَّا] نَنْقُصُ اَرْضَ الْكُفْرِ وَ دَارَ الْحَرْبِ وَ نَحْذِفُ اطْرَافَهَا بِتَسْلِيْطِ الْمُسْلِمِيْنَ عَلَيْهَا وَ اِظْهَارِهِمْ عَلَى اَهْلِهَا وَ رِدِّهَا دَارَ اِسْلَامٍ - فَانْ قُلْتَ اَيَّ فَائِدَةٍ فِي قَوْلِهِ [نَأْتِي الْأَرْضَ] - قُلْتَ الْفَائِدَةُ فِيهِ تَصَوُّرُ مَا كَانَ اللَّهُ يُجَرِّبُهُ عَلَى اَيْدِي الْمُسْلِمِيْنَ وَ اَنْ عَسَاكِرَهُمْ وَ سَرَادِيَهُمْ كَانَتْ تَغْزُو اَرْضَ الْمُشْرِكِيْنَ وَ تَأْتِيهَا غَالِبَةً عَلَيْهِا نَاقِصَةٌ مِنْ اطْرَافِهَا * قَرِئَ [وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمَّ] وَ لَا تَسْمَعُ الصَّمَّ بِالتَّاءِ وَ الْيَاءِ اَيَّ لَا تُسْمَعُ اَنْتَ اَوْ لَا يَسْمَعُ رَسُولُ اللَّهِ - وَ لَا يَسْمَعُ الصَّمَّ مِنْ اُسْمَعٍ - فَانْ قُلْتَ الصَّمَّ لَا يَسْمَعُونَ دُعَاءَ الْمُبَشِّرِ كَمَا لَا يَسْمَعُونَ دُعَاءَ الْمُنْذِرِ فَكَيْفَ قِيلَ [إِذَا مَا يُنْذَرُونَ] - قُلْتَ اللَّامُ فِي الصَّمِّ اِشَارَةٌ اِلَى هَؤُلَاءِ الْمُنْذَرِيْنَ كَاثِنَةٌ لِلْعَهْدِ لَا لِلْجِنْسِ وَ الْاَصْلُ وَ لَا يَسْمَعُونَ اِذَا مَا يُنْذَرُونَ فَوْضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى تَصَاتُفِهِمْ وَ سَدِّهِمْ اَسْمَاعِهِمْ اِذَا اُنْذِرُوا - اَيَّ هُمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ مِنَ الْجُرْأَةِ وَ الْجَسَارَةِ عَلَى التَّصَامِ مِنْ اَيَّاتِ الْاِنْذَارِ [وَ لَكِنَّ مَسْئَلَهُمْ] مِنْ هَذَا الَّذِي يُنْذَرُونَ بِهِ اِدْنَى شَيْءٍ لَّا دَعَفُوا وَ اَذَلُّوا وَ اقْرَأُوا بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ حِينَ تَصَاتَمُوا وَ اعْرَضُوا - وَ فِي الْمَسِّ وَ النَّفْخَةِ ثَلَاثُ مَبَالِغَاتٍ - لَانِ النْفَخَ فِي مَعْنَى الْفِتَاةِ وَ النِّزَارَةِ يُقَالُ نَفَخْتُهُ الدَّابَّةَ وَ هُوَ رَمَحٌ يَسِيرُ - وَ نَفْخَةٌ بِعَطِيَّةٍ رَضِيحَةٍ - وَلِبْدَاءُ الْمَرَّةِ - وَصِفَتْ [الْمَوَازِينُ] بِالْقِسْطِ وَ هُوَ الْعَدْلُ مَبَالِغَةً كَانَهَا فِي اَنْفُسِهَا قِسْطٌ - اَوْ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ اَيَّ ذَرَاتِ اِنْقِسَاطٍ - وَ اللَّامُ فِي [لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ] مِثْلُهَا فِي قَوْلِكَ جُنْدُهُ لَخَمْسٍ لِيَالٍ خَلَوْنَ مِنَ الشَّهْرِ - وَ مَذَّةُ بَيْتِ الذَّابِغَةِ * شَعْرٌ * تَرَسَّمَتْ اَيَّاتُهَا فَعَرَفْنَاهَا * لِسَنَةِ اَعْوَامٍ وَ ذَا الْعَامِ سَابِعٌ * وَ قِيلَ لِاهْلِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ اَيَّ لَاجِلِهِمْ - فَانْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِوَضْعِ الْمَوَازِينِ - قُلْتَ فِيهِ قَوْلَانِ - اَحَدُهُمَا اِرْصَادُ الْحِسَابِ السُّوِّيِّ وَ الْجَزَاءِ عَلَى حَسَبِ الْاَعْمَالِ بِالْعَدْلِ وَ النِّصْفَةِ مِنْ غَيْرِ اِنْ يَظْلَمُ عِبَادَةٌ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فَمِثْلُ ذَلِكَ بِوَضْعِ الْمَوَازِينِ لَتُوزَنَ بِهَا الْمَوْزَنَاتُ - وَ الذَّانِي اِنَّهُ يَضَعُ الْمَوَازِينَ الْحَقِيقِيَّةَ وَ يَزِنُ بِهَا الْاَعْمَالَ - عَنْ الْحَسَنِ هُوَ مِيزَانُ لَهُ كِفَتَانِ وَ لِسَانٌ - وَ يَرَوْنِ اَنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ اَنْ يُرِيَهُ الْمِيزَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ غُشِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ اِنْفَقَ فَقَالَ يَا اَلْحَيُّ مَنْ الَّذِي يَقْدِرُ اَنْ يَمْلَأَ كِفَتَهُ حَسَنَاتٍ فَقَالَ يَا دَاوُدُ اَتَيْتُ اِذَا رَضِيتُ عَنْ عَبْدِي مَلَأْتُهَا بِتَمَرَةٍ - فَانْ قُلْتَ كَيْفَ تُوزَنُ الْاَعْمَالُ وَ اِنَّمَا هِيَ اَعْرَاضٌ - قُلْتَ فِيهِ قَوْلَانِ - اَحَدُهُمَا تُوزَنُ صَحَائِفُ الْاَعْمَالِ - وَ الذَّانِي

حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَاحِسِينَ ⑥ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ⑦
 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ⑧ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ أَنزَلْنَاهُ ⑨ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ⑩
 وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ⑪ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ⑫
 قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ⑬ قَال لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ⑭ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتُمْ مِنْ

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٤

الربع

تجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة - وقرئ مَثَقُل حَبَّةٌ عَلَى
 كل النامة كقوله وَإِنْ كَانَ ذُرُّ عُسْرةٍ - وقرأ ابن عباس ومجاهد آتَيْنَا بِهَا وهي مغالطة من الاتيان بمعنى
 المجازاة والمكافاة لانهم اتوه بالاعمال وآتاهم بالجزاء - وقرأ حميد آتَيْنَا بِهَا من الثواب - وفي حرف ابي جثنا بها -
 وانت ضمير المنقال لاضافته الى الحبة كقولهم ذهبت بعض اصابعه * اي [آتَيْنَا] هما [الْفُرْقَان] وهو التوراة [وَ]
 آتَيْنَاهُ [ضِيَاءً وَ ذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ] والمعنى انه في نفسه ضياء وذكر - او آتيناهما بما فيه من الشرائع والمواظ
 ضياء وذكر - وعن ابن عباس الْفُرْقَان الفتح كقوله يَوْمَ الْفُرْقَانِ - وعن الضحاك فُلُقُ البحر - وعن محمد بن
 كعب الْمَخْرُجُ من الشبهات - وقرأ ابن عباس ضِيَاءً بغير واو وهو حال عن الْفُرْقَان - والذكر الموعظة - او ذكر
 ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم - او الشرف - محل [الَّذِينَ] جر على الوصفية - او نصب على المدح -
 ارفع عليه * [وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ] هو القرآن وبركته كثرة منافع وغزارة خيره * الرشد الاهتداء لوجوه الصلاح
 قال الله تعالى فَإِنْ أَنْسَلْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ - وقرئ رُشْدُهُ و الرُّشْدُ كالعدم والعدم و
 معنى اضافته اليه انه رشد مثله وانه رشد له شان - [مِنْ قَبْلُ] اي من قبل موسى وهرون - ومعنى علمه به انه علم
 منه احوالاً بدعية واسراراً عجيبة وصفات قد رضى بها واحمدها حتى آلهة لمخالته ومخالصته وهذا كقولك في
 خير من الناس انا عالم بفلان وكلامك هذا من الاحتواء على محاسن الاوصاف بمنزلة * [اِنْ] اما ان يتعلق
 بآتَيْنَا - او برُشْدُهُ - او بمحذوف اي اذكر من اوقات رشده هذا الوقت فقوله [مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ] تجاهل لهم
 وتغاب ليحقر الهتهم ويصغر شأنها مع علمه بتعظيمهم واجلالهم لها - لم ينو للعاكفين مفعولاً واجراه مجرى ما
 لا يتعدى كقولك فاعلون العكوف لها - او واقفون لها - فان قلت هلا قيل عليها عاكفون كقوله يَعْكُفُونَ عَلَى
 أَصْنَامِهِمْ - قلت لو قصد التغدية بعداه بصلته التي هي على * ما ائبح التقليد والقول المتقبل بغير
 برهان و ما اعظم كيد الشيطان للمقلدين حين استدرجهم الى ان قلدوا آباءهم في عبادة التماثيل وعقروا
 لها جباههم وهم معتقدون انهم على شيء وجادون في نصرة مذهبيهم ومجادلون لاهل الحق عن باطلهم
 وكفى اهل التقليد سبباً ان عبدة الاصنام منهم * [أَنْتُمْ] من التاكيد الذي لا يوضح الكلام مع الاخلال به لان
 العطف على ضمير هو في حكم بعض الفعل ممتنع ونحوه اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ اراد ان المقلدين و
 المقلدتين جميعاً منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على من به ادنى مسكة لاستناد الفريقين الى غير
 دليل بل الى هوى متبع وشيطان مطاع لاستبعادهم ان يكون ما هم عليه ضلالاً بقوا متعجبين من تضليله بآهم

سورة الانبياء ٢١ المعبدين @ قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ @ وَتَاللَّهِ
الجزء ١٧ لَا كَيْدَ لَكُمْ بَعْدَ أَن تُولَوا مُدْبِرِينَ @ فَجَعَلْنَاهُمْ جُذَاآءَ إِلَّا كَثِيرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ @ قَالُوا مَنْ فَعَلَ

ع ٤

وحسبوا ان ما قاله انما قاله على وجه المزاح والمداعبة لا على طريق الجِدِّ فقالوا له هذا الذي جئتنا به اهو جد
و حق ام لعب وهزل * الضمير في [فَطَرَهُنَّ] للسموات والارض - او للتمائيل و كونه للتمائيل ادخل في تضليلهم
وانبت للاحتجاج عليهم - وشهادته على ذلك ادلوه بالحجة عليه و تصحيحه بها كما يصحح الدعوى بالشهادة
كانه قال وانا ابرئ ذلك و ابرهن عليه كما تبين الدعاوى بالبيّنات لانني لست متكلم فاقول ما لا اقدر على
اثباته بالحجة كما لم تقدروا على الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على انكم وجدتم عليه اباكم * قرأ معاذ بن
جبل بالله - و قرئ تولوا بمعنى تنولوا و يقربها قوله فتولوا عنه مدبرين - فان قلت ما الفرق بين الباء و
التاء - قلت ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الوار المبدلة منها وان التاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كانه تعجب
من تسهل الكيد على يده وتأنيه لان ذلك كان امرا مقنوطا منه لصعوبته وتعدده ولعمري ان مثله صعب متعذر
في كل زمان خصوصا في زمن نمرود مع عتوه واستكباره وقوة سلطانه وتبالكه على نصرته دينه * و لكن اذا الله
سنى عقد شيء تيسرا * روي ان ازر خرج به في يوم عيد لهم فبدأوا ببديت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها و وضعوا
بينها طعاما خرجوا به معهم و قالوا الى ان نرجع بركت الالهة على طعامنا فذهبوا و بقي ابراهيم فنظر الى
الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة و ثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب و في عينيه جوهرتان
تضيئان بالليل فكسرها كلها بغأس في يده حتى لم يبق الا الكبير علق الغأس في عنقه - عن فتادة قال
ذلك سرا من قومه - و روي سمعه رجل واحد - [جُذَاآءَ] قطاعا من الجذء و هو القطع - و قرئ بالكسر والفتح -
و قرئ جُذُودًا جمع جذيد - و جُذُودًا جمع جذءة - و انما استبقى الكبير لانه غلب في ظنه انهم لا يرجعون الا اليه
لما تسامعوه من انكاره لدينهم و سبه لالهتهم فيبكتهم بما اجاب به من قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا نَسْتَلُوهُمْ -
و عن الكلبي اليه الى كبيرهم ومعنى هذا لعلمهم يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات
فيقولون له ما لهؤلاء مكسورة و ما لك صكيحا والغأس على عاتقك قال هذا بناء على ظنه بهم لما جرب
و ذاق من مكابرتهم لعقولهم واعتقادهم في الهتهم وتعظيمهم لها - او قاله مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم
واستجهالا وان قياس حال من يشجد له ويؤمله للعبادة ان يرجع اليه في حل كل مشكل - فان قلت
فاذا رجعوا الى الصنم بمكابرتهم لعقولهم و رسوخ الاشراك في أعراقهم فاتي فائدة دينية في رجوعهم اليه حتى
يجعله ابراهيم غرضاً - قلت ان ارجعوا اليه تبين انه عاجز لا ينفع ولا يضروا وظهر انهم في عبادته على جهل
عظيم * اي ان من فعل هذا الكسر والحطم لشديد الظلم معدود في الظلمة اما لجرائته على الالهة الحقيقية
عندهم بالتوقير والاعظام و اما لانهم رأوا افراطا في حطها و تماديا في الاستهانة بها - فان قلت ما حكم
الفعلين بعد سمعنا فتى و اي فرق بينهما - قلت هما صفتان لغتني الا ان الاول وهو يذكرهم لابد منه لسمع

سورة الفبيد ٢١
الجزء ١٧
ع ٤

هَذَا بِإِذْنِ رَبِّكَ لَئِنْ أَطْلَمْتُمْ ۖ قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَ رَبِّهِمْ ۖ قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَىٰ أَهْلِ النَّاسِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۖ قَالُوا أَنْتَ نَعَلْتَ هَذَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ ۖ قَالُوا
فَرَجِعُوا إِلَىٰ أَهْلِكُمْ فَخَبِّرُوا ۖ قَالُوا إِنَّمَا أَطْلَمُوا ۖ قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ قَالُوا
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۖ قَالُوا أَنْتَ نَعَلْتَ هَذَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۖ قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَىٰ أَهْلِ النَّاسِ

لَا تَكُنْ لَكَ تَعْلِيلٌ زَيْدًا وَتَسْتَكُنْ حَتَّى تَذَكَّرَ عَيْنًا مِمَّا يَسْتَع - واما الثاني فليس كذلك - قَالِ قُلْتُ
إِبْرَاهِيمَ مَا هُوَ - قُلْتُ قِيلَ هُوَ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ - واما منادى - والصحيح انه فاعلُ يُقَالُ لَنْ الْمَرَادُ الْاسْمُ
لَا الْمَعْنَى [عَلَى أَهْلِ النَّاسِ] فِي مَحَلِّ الْحَالِ بِمَعْنَى مَعَانِيًا مَشَاعِدًا اَيِ بِمَرَأَى مِنْهُمْ وَ مَنْظَرٍ -
فَالِ قُلْتُ مَا مَعْنَى اسْتَعْلَا فِي عَلَى - قُلْتُ هُوَ وَارِدٌ عَلَى طَرِيقِ الْمَثَلِ اَيِ يَثْبُتُ اثْبَاتُهُ فِي الْاَعْيُنِ
وَيَتَمَكَّنُ فِيهَا ثَبَاتُ الرَّكَّابِ عَلَى الْمَرْكُوبِ وَتَمَكُّنُهُ مِنْهُ [لَعَلَّكُمْ يَشْهَدُونَ] عَلَيْهِ بِمَا سَمِعَ مِنْهُ وَبِمَا فَعَلَهُ -
اَوْ يَحْضُرُونَ مَقَرِّبَتَنَا لَهُ - رَوَى اَنْ الْخَبَرَ بَلَغَ نَمْرُودَ وَ اَشْرَافَ قَوْمَهُ فَأَمَرُوا بِاخْضَارِهِ - هَذَا مِنْ مَعَارِضِ
الْكَلَامِ وَاطْلَافِ هَذَا الذَّوْعِ لَا يَتَغَاغَلُ فِيهَا إِلَّا اَذْهَانُ الرَّافِضَةِ مِنْ عِلْمَادِ الْمَعَانِي وَالْقَوْلُ فِيهِ اَنْ قَصْدَ اِبْرَاهِيمَ
لَمْ يَكُنْ اِلَى اَنْ يَنْسَبَ الْفِعْلَ الصَّادِرَ عَنْهُ اِلَى الصَّنَمِ وَاِنَّمَا قَصْدُ تَقْرِيرِهِ لِنَفْسِهِ وَاثْبَاتُهُ لَهَا عَلَى اسْلُوبِ
تَعْرِيفِي يَبْلُغُ فِيهِ عَرَضُهُ مِنَ الزَّامِ الْحُجَّةِ وَتَبْكِيَّتُهُ وَهَذَا كَمَا لَوْ قَالَ لَكَ مَا حَبَبَكَ وَتَدَ كَتَبْتَ كِتَابًا
بِخَطِّ رَشِيْقٍ وَ اَنْتَ شَهِدٌ بِحَسَنِ الْخَطِّ اَنْتَ كَتَبْتَ هَذَا وَمَا حَبَبَكَ اَمِّي لَا يَحْسُنُ الْخَطُّ اَوْ لَا يَقْدِرُ اِلَّا عَلَى
خَرْمَةِ فَاَمَدَةٍ فَقُلْتُ لَهُ بَلْ كَتَبْتَهُ اَنْتَ كَانَ قَصْدُكَ بِهَذَا الْجَوَابِ تَقْرِيرُهُ لَكَ مَعَ اسْتِزْجَارِهِ بِهِ لَا نَفْيَهُ
عَنْكَ وَاثْبَاتُهُ لِاَمِّي اَوْ الْمُخَرِّمِشِ لَنْ اَثْبَاتِهِ وَ اَلْاَمْرُ اَثَرُ بَيْنَكُمَا لِلْعَاجِزِ مِنْكُمَا اسْتِزْجَارُهُ بِهِ وَ اَثْبَاتُهُ لِلْقَادِرِ -
وَلِقَائِلِ اَنْ يَقُولَ غَاظَمَهُ تِلْكَ الْاَصْنَافُ حِينَ اِبْصَرَهَا مَصْطَفَاً مَرْتَبَةً وَكَانَ غِيْظُ كَبِيرِهَا اَكْبَرَ وَ اَشَدَّ لِمَا رَأَى
مِنْ زِيَادَةِ تَعْظِيمِهِمْ لَهُ فَاَسْنَدَ الْفِعْلَ اِلَيْهِ لَانَّهُ هُوَ الَّذِي تَسَبَّبَ لاسْتِزْجَارِهِ بِهَا وَحَطَمَهُ لَهَا وَ الْفِعْلُ كَمَا يَسْنَدُ
اِلَى مَبَاشَرَةٍ يَسْنَدُ اِلَى الْحَامِلِ عَلَيْهِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ حِكَايَةً لِمَا يَقُوْدُ اِلَى تَجْوِيْزِهِ مَذْهَبِهِمْ كَاَنَّهُ قَالَ لَهُمْ
مَا تَتَكَبَّرُونَ اَنْ يَفْعَلَ كَبِيرُهُمْ فَاَنْ مِنْ حَقِّ مَنْ يُعْبَدُ وَيَدْعَى اِلَيْهَا اَنْ يَقْدِرَ عَلَى هَذَا وَ اَشَدَّ مِنْهُ - وَ يَسْكُنُ
اِنَّه قَالَ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا غَضَبٌ اَنْ تَعْبُدَ مَعَهُ هَذِهِ الصُّغَارُ وَ هُوَ اَكْبَرُ مِنْهَا - وَ قَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّمِيعِ فَعَلَهُ
كَبِيرُهُمْ بِعَنْ فَعَلَهُ اَيِ فَعَلَ الْفَاعِلُ كَبِيرُهُمْ - فَلَمَّا تَقَاهُمُ الْحَجَرُ وَ اخَذَ بِمَخَانِقِهِمْ رَجَعُوا اِلَى اَنْفُسِهِمْ
فَقَالُوا اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ عَلَى الْحَقِيْقَةِ لَا مِنْ ظُلْمَتِهِمْ حِينَ قُلْتُمْ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِاِذْنِنَا اِنَّه لَمِنْ الظَّالِمِينَ - نَكَّسْتُهُ
قَلْبَهُ فَعَمِلَتْ اِسْفَلُهُ اَعْلَاهُ وَ اَنْتَكُسَ اِنْقَلَبَ اَيِ اسْتَقَامُوا حِينَ رَجَعُوا اِلَى اَنْفُسِهِمْ وَ جَارُوا بِالْفِكْرَةِ الصَّالِحَةِ
ثُمَّ اِنْتَكَسُوا وَ اِنْقَلَبُوا مِنْ تِلْكَ الْحَالَةِ فَاَخَذُوا فِي الْمِجَادَلَةِ بِالْبَاطِلِ وَ الْمَكَايِرَةِ وَ اَنْ هُوَ لَا مَعَ تَقَاصُرِ حَالِهَا
عَنِ حَالِ السِّيَرَانِ النَّاطِقِ اِلَى مَعْبُودَةٍ مُضَارَّةٍ مِنْهُمْ - اَوْ اِنْتَكَسُوا عَنْ كَوْنِهِمْ مِجَادِلِينَ لِابْرَاهِيمَ مِجَادِلِينَ عَنْهُ
حِينَ نَفَرُوا عَنْهَا الْقُدْرَةَ عَلَى النُّطْقِ - اَوْ قَلَبُوا عَلَى رُؤْسِهِمْ حَقِيْقَةً لِفِرَاطِ اطْرَاقِهِمْ خِيْلًا وَ اِنْكَسَارًا وَ اِنْخِرَافًا مِنْهَا
بَنَاهُمْ بِه اِبْرَاهِيمَ فَمَا اَجَارُوا جَوَابًا اِلَّا مَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ - وَ قَرِئَ نَكَّسُوا بِالْتَشْدِيدِ - وَ نَكَّسُوا عَلَى لَفْظِ مَا سَمِعِي

سورة الانبياء ٢١

الجزء ١٧

ع ٥

الْأَخْسَرِينَ ۖ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ۖ وَرَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ ۖ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُذَكِّرْ بِهِ الْمُنَافِرِينَ ۖ وَارْحَمْنَا الْيَتِيمَ فَعَلَّ الْخَيْرَاتِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ۖ وَكَانُوا الْتِمَاعِدِينَ ۖ وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِءٍ فَسِيقِينَ ۖ وَادْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۖ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْإِنِّ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِءٍ فَاعْرِفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ

انه خرج الى الشام فقيل له الى اين فقال الى بلد يملا فيه الجراب بدرهم - وقيل ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس - وروي انه نزل بفلسطين و لوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة * النافلة ولد الولد - وقيل سأل اسحاق فاعطيه واعطى يعقوب [نافلة] اي زيادة وفلا من غير سوال * [يُذَكِّرْ بِهِ الْمُنَافِرِينَ] فيه ان من صلح ليكون قدوة في دين الله فالهداية مكتومة عليه ماضور هو بها من جهة الله ليس له ان يُخَلَّ بها و يتناقل عنها واول ذلك ان يبتدئ بنفسه لان الانتفاع بهذا اعم والنفوس الى الاقتداء بالمهدي اميل [فَعَلَّ الْخَيْرَاتِ] اصله ان تُفَعَّلَ الْخَيْرَاتِ ثم فعلاً الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك اقام الصلوة و آتاه الزكوة - [حُكْمًا] حكمة وهو ما يجب فعله - او فصلاً بين الخصوم - وقيل هو النبوة - و [الْقَرْيَةِ] سدوم - اي في اهل رحمتنا - او في الجنة ومنه الحديث هذه رحمتي ارحم بها من اشاء * [مِنْ قَبْلٍ] من قبل هؤلاء المذكورين - هو نصر الذي مطارعه انتصر و سمعت هذلياً يدعو على سارق اللهم انصرهم منه اي اجعلهم منتصرين منه - والكرب الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه * اي و اذكرهما واذ بدل منهما - والنفوس الانتشار بالليل - و جمع الضمير لانه ارادهما والمتحاكمين اليهما - و قرى لِحِكْمِهِمَا - والضمير في فَعَلَّ مَنَّا للحكومة او الفتوى - و قرى فَاثْمَنَهَا - حكم داود بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بالفريقين فعزم عليه لِحِكْمُكَ فقال ارى ان تدفع الغنم الى اهل الحرث ينتفعون بالذئاب و اولادها و اصوافها و الحرث الى ارباب الشاء يقومون عليه حتى يعود كهنيته يوم اُنسَدَ ثم يترادان فقال القضاء ما قضيت و امضى الحكم بذلك - فَاثْمَنَ احْكَمَا بوحي ام باجتهاد - قلت قيل حكمًا جميعاً بالوحي الا ان حكومة داود نُسخَت بحكومة سليمان - وقيل اجتهدا جميعاً فجاء اجتهد سليمان اشبه بالصواب - فَاثْمَنَ كل واحدة من الحكومتين - قلت اما وجه حكومة داود فلان الضرر لما وقع بالغنم سُلمت بجنايتها الى المجني عليه - كما قال ابو حذيفة في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه - وعند الشافعي يبيعه في ذلك او يفديه - ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث - و وجه حكومة سليمان انه جعل الانتفاع بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم و اوجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرث حتى يزول الضرر و النقصان - مثله ما قال اصحاب الشافعي في من غصب عبداً فابق من يده انه يضمن

وَدَارُونَ وَسَلِيمِينَ إِذْ نَسَخْنَاهُ فِي الْحَدِيثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ نَفْسُ الْقَوْمِ ٢٠ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ٢١ فَفَقِمْنَا سُلَيْمَانَ ٢٢
وَكُنَّا أَتَيْنَا حُسْنًا وَنَسْنَا وَسْرًا مَعَ دَارُونَ أَنْجِبَانَ يَسْتَبِشْنَ وَطَيْرَ ٢٣ وَكُنَّا نُعَلِّينَ ٢٤ وَعَلَّمَهُ صَفْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ
لِنُحْصِيَنَّهُمْ مِنْ بَاسِهِمْ ٢٥ هَبْ أَنْتُمْ سَائِرُونَ ٢٦ وَلِسَلِيمَانَ الرِّيحَ صَافِقَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا
فِيهَا ٢٧ وَكُنَّا بِبَيْنِ شَيْءٍ عِلْمِينَ ٢٨ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَفْرُصُونَ لَهُ وَيَعْلُونَ عَمَّا دُونِ ذَلِكَ ٢٩ وَكُنَّا لَهُمْ
حَافِظِينَ ٣٠ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ٣١ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ

مروءة الأدبيات ٢١
أجزاء ١٧
ع ٥

الثيمة فينتفع بها المنصوب منه بآراء ما قوته الغاصب من مذاهب العبد فاذا ظهر قرأنا - فان قلت قلت فلو
وقعت هذه الواقعة في شريعتنا ما حكمنا - قلت ابو حنيفة و اصحابه لا يرون فيه ضمانا بالليل او بالنهاري
الا ان يكون مع اليبسمة سائق او قائد - والشاعبي يوجب الضمان بالليل - وفي قوته فقيمنا سليمان دليل على
ان المصوب كان مع سليمان وفي قوته وكذا اتينا حكما وعلما دليل على انهما جميعا كانا على الصواب [يستبش]
حال بمعنى مستباحات - او استيفاف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يستبش [واطير] اما معطوف على
الجبال - او مفعول معه - فان قلت لم قدمت الجبال على الطير - قلت لان تسخيرها وتسبيحها اعجب
واذل على التدرج وادخل في الاستجاز اتينا جبال و الطير حيوان ناطق - روي انه كان يمر بالجبال مستبحا
وهي تجاربه - وقيل كانت تسير معه حيث سار - فان قلت كيف تنطق الجبال وتسبح - قلت بان
يخلق الله فيها انعام كما خلقه في اشجرة حين كلم موسى - وجواب آخر وهو ان يسبح من رؤيا تسير
بتسبيح الله فلما حملت على التسبيح رخصت به [وكذا نعلين] اي قادرين على ان نفعل هذا وان
كان محبا عندكم - وقيل وكذا نفعل مثل ذلك بالانبياء * اللبوس اللباس قال * ع * البس لك حالة لبوسا *
والمراد الدرع - قال قتادة كانت مخاضة فزل من سردها وحلقها دارون فجمعت احقة والتحصين - [لتحصنكم] قرئ
بثنون - والباء - والياء - وتضيف الصاد - وتشديدها - فانفون لله عز وجل - والفاء للصفة او لللبوس على قاريل
الدرع - والياء كن وقد او لللبوس * قرئ - [الرنيح] - و الرنيح بالرفع والنصب فيهما - فالرفع على الابتداء - والنصب
على العطف على انجبنا - فان قلت رخصت هذه الرنيح بالعصف تارة وبالرخاوة اخرى فما التوقيق
بيدنا - قلت كانت في نفسها رخصة طيبة كالنسيم فاذا مرت بكرسيه ابعدت به في مدة يحيرة على ما قال
قوله شيرور راحيا تهرقان جمعيا بين الامرين ان تكون رضاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها
لسليمان وهبوطها على حسب ما يريد ويحكم اية الى اية ومعجزة الى معجزة - وقيل كانت في وقت
رضاء وفي وقت عاصفا ليدريها على حكم ارادته - وقد احاط علما بكل شيء فلجبري الاشياء كلها على ما
يقضيه علما وحكما - اي [يغوصون] له في البحار فيستخرجون الجواهر وينجارزون ذلك الى الاموال
واليمن وبناء السدائن والتقصير واختراع الصنوع العجيبة كما قال يعلمون له ما يشاء من سره وعلنه -
والله حافظهم ان يزغوا عن امره - او يدبوا - او يغيروا - او يوجد منهم فساد في انجمله فيدهم مستخرون فيه -

فَرَأَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِزِّهِمْ وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ ۝ وَاسْمِعِلْ وَأَذِّنْ وَذَا الْكِفْلِ ط
كُلٌّ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ ۞ وَادْخُلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا ۞ إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا

ابي ناداه بانني مستني الضر - وقرئ انني بالكسر على اضرار القول - او لتضمن النداء معناه - والضر بالفتح الضرر في كل شيء - وبالضم الضرر في النفس من مرض وهزال فرق بين البنائين لافتراق المعنيين -
الطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة و لم يصرح بالمطلوب -
ويحكى ان عجوزا تعرضت لسليم بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جردان بيتي على العصي فقال لها اطف في السؤال لاجرم لادتها تثب وثب الفهد وملا بيتها حباً - كان ايوب عليه السلام روميا من ولد اسحق بن ابراهيم وقد استنباها الله وبسط عليه الدنيا وكثر اهلها وماله - كان له سبعة بنين وسبع بنات وله اصناف البهائم وخمس مائة فدان يتبعها خمس مائة عبد لكل عبد امرأة وولد ونحيل فابتلاه الله بذهاب ولده انهدم عليهم البيت فهلكوا وبذهاب ماله وبالمرض في بدنه ثمانين سنة - وعن قتادة ثلث عشرة سنة -
وعن مقاتل مبعاً وسبعة اشهر وسبع ساعات - وقالت له امرأته يوماً لو دعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي فلما كشف الله عنه احيا ولده ورتقه مثلهم ونوافل منهم - وروي ان امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابناً -
اي لرحمتنا العابدين وانا نذكرهم بالاحسان لانسانهم - او رحمة منا لايتوب وتذكروا لغيرة من العابدين ليصبروا كما صبر حتى يثابروا كما اتيب في الدنيا والآخرة - قيل في ذي الكفل هو الياس - وقيل زكريا -
وقيل يوشع بن نون و كانه سمي بذلك لانه ذر الحظ من الله والمجدد على الحقيقة - وقيل كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم - وقيل خمسة من الانبياء ذروا اسمين - اسراييل ويعقوب - الياس وذو الكفل - عيسى والمسيح - يونس وذو النون - محمد و احمد - النون الحوت فاضيف اليه - برم بقومه لطول ما ذكرهم فلم يذكروا واقاموا على كفرهم فراعهم وظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الا غضباً لله وانفة لدينه وبغضاً للكفر واهله و كان عليه ان يصابر وينتظر الاذن من الله في المهاجرة عنهم فابتلي ببطن الحوت - ومعنى مغاضبته لقومه انه اغضبهم بمفارقته لخوفهم حلول العقاب عليهم عندها - وقرأ ابو شرف مغضباً - وقرئ نقدر - ونقدر مخففاً ومتقلاً - ويقدر بالياء بالتخفيف - ويقدر - ويقدر على البناء للمفعول مخففاً ومتقلاً - وفسرت بالتضييق عليه وتقدير الله عليه عقوبة - وعن ابن عباس انه دخل على معوية فقال لقد ضربتني امواج القرآن البارحة فغرقت فيها فلم اجد لنفسي خلاصاً الا بك قال وما هي يا معوية فقرأ هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة - والمخفف يصح ان يفسر بالقدرة على معنى ان لن نعمل فيه قدرتنا - وان يكون من باب التمثيل بمعنى فكانت حاله ممثلة بحال من يظن ان لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامر الله - ويجوز ان يسبق ذلك

فَظَنَّ أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ ۚ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۖ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ وَذَكَرْنَا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا
وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٢﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ نَحْلًا ۖ وَامْلَأْنَا لَهٗ زَوْجَهُ ۖ إِنَّمَا كُنَّا لَا يُبْصِرُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ ﴿٥٣﴾ وَاللَّيَّ آحَصَنْتُ فَرْجَهَا فَنَنْفَخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا

الى وهمه بوسوسة الشيطان ثم يردعه ويرده بالبرهان كما يفعل المؤمن المحقق بذخات الشيطان وما
يوسوس اليه في كل وقت ومنه قوله تعالى وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ انْظُنُّونَا وَالْخَطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ [فِي الظُّلُمَاتِ]
اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَبْهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ وَ قَوْلُهُ
نُفِّرْجَوْنَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ - وقيل ظلمات بطن الحوت و البحر والليل - وقيل ابتلع حوته حوت أكبر
منه فحصل في ظلمتي بطني الحوتين و ظلمة البحر - اي بانه [لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] او بمعنى أي - عن النبي
صلى الله عليه و آله وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إِلَّا استجيب له - وعن الحسن ما نجاه الله
إِلَّا اقْرَأَهُ عَلَى نَفْسِهِ بِالظُّلْمِ [نُنَجِّي] - وَنُنَجِّي - وَنُجِّي وَ النون لا تدغم في الجيم وَمَنْ تَمَحَّلْ لِحَسَنِهِ فَيَجْعَلْهُ
فِعْلًا وَ قَالَ نُجِّيَ النِّجَاءَ الْمُؤْمِنِينَ فَأَرْسَلَ الْيَاءُ وَ اسندته الى مصدره وَ نصب المؤمنين بالنِّجَاءَ فَمَتَعَسَفَ
بارد انتعسف * سأل رَبَّهُ ان يرزقه ولدا يرثه ولا يدعه وحيداً بلا وارث ثم رد امره الى الله مستسلماً فقال
[وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ] اي ان لم ترزقني مَنْ يرثني فلا أبالي فانك خير وارث - اصلاح زوجه أَنْ جعلها
صاحبةً للولادة بعد عقرها - وقيل تحسين خُلُقِهَا وَكَانَتْ سَيِّئَةً الْخُلُقِ - الضمير للمذكورين من الانبياء يريد
انهم ما استحقوا الاجابة الى طلباتهم الا لمبادرتهم ابواب الخير و مسارعتهم في تحصيلها كما يفعل الراغبون
في الامور الجادون - وَ تَرَى رَغْبًا وَ رَهْبًا بِالْأَسْكَانِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ يَحْذَرُ الْآخِرَةَ - وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ [خُشِعِينَ]
قال الحسن ذُلٌّ لأمْرِ الله - وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب - وقيل متواضعين - وَ سُلِّ الْأَعْمَشُ
فَقَالَ أَمَا إِنِّي سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا تَدْرِي قُلْتُ أَفَدْنِي قَالَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ اللَّهِ إِذَا ارْحَى سِتْرَهُ وَ اغْلَقَ
بَابَهُ فَلْيَرِ اللَّهَ مِنْهُ خَيْرًا لَعَلَّكَ تَرَى أَنَّهُ إِنْ يَأْكُلْ خَشَنًا وَيَلْبَسْ خَشَنًا وَيُطَاطِقْ رَأْسَهُ [آحَصَنْتُ فَرْجَهَا]
احصاناً كلياً من الحلال والحرام جميعاً كما قالت رَأْمٌ يَمَسُّنِي بَشَرٌ لَمْ أَلِكْ بَغِيًّا - فَان قَامَتْ نَفْخُ الرُّوحِ
فِي الْجَسَدِ عِبَارَةٌ عَنْ أَحْيَائِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِيَّ اي احْيَيْتُهُ وَ إِذَا ثَبَتَ
ذَلِكَ كَانَ قَوْلُهُ [فَنَنْفَخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا] ظاهراً الاشكال لانه يدل على احياء مريم - قُلْتُ معناه نفخنا الروح
في عيسى فيا اي احْيَيْنَاهُ فِي جَوْفِهَا وَ نَحْو ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ الزَّمَرُ نَفَخْتُ فِي بَيْتِ فُلَانٍ اي نفخت
في الزمزم في بيته - وَ يجوز ان يراكَ وَ نَعْلَنَا النَفْخَ فِي مَرْيَمَ مِنْ جِهَةِ رُوحَانَا وَهُوَ جِبْرِيلُ لانه نفخ في جيب
درعها فرسل النَفْخَ الى جَوْفِهَا - فَان قُلْتُ هَلَا قِيلَ آيَتَيْنِ كَمَا قَالَ وَ جَعَلْنَا الْآيَلِ وَ النَّهَارَ آيَتَيْنِ - قُلْتُ
لأنَّ حالهما بمجموعهما آية واحدة و هي ولادتها آية من غير فصل * الْأَمَّةُ الْمِلَّةُ - وَ هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى

وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝ اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اَوَّاحِدَةٌ ۖ وَاَنَا رَبُّكُمْ نَاعْبُدُ ۝ وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ط
كُلَّ اَيَّانٍ رَّجِعُوْنَ ۝ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ ۚ وَاِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۝ وَحَرَّمَ عَلٰى قَرْيَةٍ
اَهْلَكْنَاهَا اَنْ يَّرْجِعُوْنَ ۝ حَتّٰى اِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۝ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ

ملة الاسلام اى ان ملة الاسلام هي ملتكم اللتي يجب ان تكونوا عليها لا تنصرفون عنها ينشأ اليها ملة واحدة غير مختلفة [وَاِنَّا] اهلهم الواحد [فاعبدون] - ونصب الحسن اُمَّتكم على البدل من هذه - ورفع اُمَّة خبرا - وعنه رفعها جميعا خبرين لهذه - او نوى للثاني مبتدأ - والخطاب للناس كافة والاصل و تَقَطَّعَتْهُم الا ان الكلام حُرف الى الغيبة على طريقة الالتفات كانه يعنى عليهم ما افسدوه الى اخرين و يُقْبَح عندهم فعلهم و يقول لهم اَلَا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله و المعنى جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعا كما يتوزع الجماعة الشيء و يتقسمونه فيطير لهذا نصيب و لذلك نصيب تمثيلا للاختلاف فيه و صيرورتهم فرقا و احزابا شتى - ثم توعدهم بان هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم و مجازتهم * الكفران مثل في حرمان الثواب كما ان الشكر مثل في اعطائه اذا قيل لله شكر و قد نفى نفى لجنس ليكون ابلغ من ان يقول فلا تكفر سعيه [وَاِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ] اى نحن كاتبوا ذلك السعي و مثبتوه في صحيفة عمله و ما نحن مثبتوه فهو غير ضائع و مثاب عليه صاحبه - استعير الحرام للممتنع وجودة و منه قوله تعالى اِنَّ اللهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكٰفِرِيْنَ اى منعها منهم و ابى ان يكونا لهم - و قرى حَرَّمَ - و حَرَّمَ بالكسر و الفتح - و حَرَّمَ و معنى [اَهْلَكْنَاهَا] عَزَمْنَا عَلَى اَهْلَاكِهَا - او قَدَرْنَا اَهْلَاكَهَا - و معنى الرجوع الرجوع من الكفر الى الاسلام و الانابة - و مجاز الآية ان قوما عزم الله على اهلاكهم غير متصور ان يرجعوا و يُنْذِرُوا الى ان تقوم القيمة فحينئذ يرجعون و يقولون يُوْبِلُنَا قَدْ كُنَّا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ يعنى انهم مطبوع على قلوبهم فلا يزالون على كفرهم و يموتون عليه حتى يروا العذاب - و قرى اَنَّهُمْ بالكسر و جق هذا ان يتم الكلام قبله فلا بد من تقدير محذوف كانه قيل و حرام على قرية اهلكناها ذاك و هو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح و السعي المشكور غير المكفور ثم علل فقيل [اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] عن الكفر فكيف لا يمتنع ذلك - و القراءة بالفتح يصح حملها على هذا اى لانهم لا يرجعون و لا صلة على الوجه الاول - فان قلت بم تعلقت حتى واقعة غاية له و آية الثالث هي - قلت هي متعلقة بحرم وهي غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزل حتى تقوم القيمة وهي حتى اللتي يحكى بعدها الكلام و الكلام المحكي الجملة من الشرط و الجزاء اعني اذا و ما في حيزها حذف المضاف الى يا جوج و ما جوج و هو سدّها كما حذف المضاف الى القرية و هو اهلها - و قيل فتحت كما قيل اَهْلَكْنَاهَا - و قرى اُجُوج و هما قبيلتان من جنس الانس - يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها يا جوج و ما جوج [وَّهُمْ] راجع الى الناس المسوقين الى المحشر - و قيل هم يا جوج و ما جوج يخرجون حين يفتح السد - الحَدَبُ النّشْرُ مِنَ الارض - و قرأ ابن عباس مِنْ كُلِّ جَدَبٍ

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
ع ٦

فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا * يُؤْيَلْنَا * قَدْ كُنَّا فِي خَفَاةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ * إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
مِن دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ * إِنَّكُمْ لَهَا وَارِدُونَ * لَوْ كَانَ هُوَ اللَّهُ الْإِلَهَ مَا وَرَدَهَا * وَكُلُّ نَبِيٍّ خُلِدُونَ *
لَهُمْ نَبِيٌّ زَيْبَرٌ وَهُمْ نَبِيٌّ لَا يَسْمَعُونَ * لَئِنْ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا السُّنَىٰ لَوَلَّيْتُ عَنْهَا مَبْعُدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ

وهو القبر انتة حجازية والغاة تميمية - وقرئ يَنْسَلُونَ بضم السين ونسل وعسل اسرح - و[إِذَا] هي إذا المفاجأة
وهي تقع في المجازاة سادة مسدة الغاء كقوله تعالى إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ فإذا جاءت الغاء معها تعارفتا على
وصل الجزاء بالشروط فيؤكد ولو قيل إذا هي شاختة او فهي شاختة كان سديدا [هي] ضمير مبهم
توحيه الأبصار وتقمرة كما فسر الذين ظلموا وأسرأ - [يؤيَلْنَا] متعلق بسخوف تقديره يقولون يا ويلنا
ويقولون في موضع الحال من الذين كفروا * [مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ] يستعمل الأصنام وإبليس وإخوانه
لأنهم بطاعتهم لهم وإتباعهم خطواتهم في حكم عبوديتهم ويصدق ما روي أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم دخل المسجد ومناجيد قريش في السطيم وحول الكعبة ثلث مائة وستون منما فيجلس إليهم فعرض
له النضر بن الحارث فكلمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى أقحمة ثم تة عليهم إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ
مِن دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ فاقبل عبد الله بن الزبير فقرأهم يتعاسون فقال فيم خوصكم فاخبره الوليد
بن المغيرة بقول رسول الله فقال عبد الله أما والله لو وجدتة لخصمتة فدعوه فقال ابن الزبير ا انت
قلت ذلك قال نعم قال قد خصمتك ورب الكعبة ليس اليهود عبدوا عزيزا والنصارى عبدوا المسيح وبنوا
مُلُح عبدوا الملكة فقال صلى الله عليه وآله وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل
الله تعالى إِنْ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا السُّنَىٰ لَوَلَّيْتُ عَنْهَا مَبْعُدُونَ يعني عزيزا والمسيح والملئكة -
فان قلت لم قرنوا باليهيم - قلت لأنهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة حيث أصابهم ما أصابهم
بعبيتهم والنظر إلى وجه العدو باب من العذاب ولأنهم قدروا أنهم يستشفعون بهم في الآخرة ويستغفرون
بشفاعتهم فإذا عانفوا الأمر على عكس ما قدروا لم يكن شيء ينعص اليهم منهم - فان قلت إذا عني
بما تعبُدون الأصنام فما معنى [لَهُمْ نَبِيٌّ زَيْبَرٌ] - قلت إذا كانوا هم وأصنامهم في قرن واحد جاز أن يقال
لهم زيبروا أن لم يكن الزاقرين الآهم دون الأصنام للتغليب ولعدم اللباس - والحصب المحسوب به أي
يحصب بهم في النار والحصب الرمي - وقرئ بسكون الصاد مصفا بالمصدر - وقرئ حطَب - وحصَبُ
بالضاد متحركا وساكنًا - وعن ابن مسعود يجعلون في توابيت من نار فلا يسمعون - ويجوز أن
يُصَمِّمُهم الله كما يُعَيِّنُهم [السُّنَى] الخصلة المفضلة في الحسن تديث الحسن إما المعادة وإما البشرية
بالتواب وإما الترفيق للطاعة - يروي أن عليا رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال إنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان
وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف ثم أقيمت الصلوة فقام يسجدوا وهو يقول لَا
يَسْمَعُونَ حَسْبُهَا - والحسب الصوت الذي يحس - والشهوة طلب النفس اللذة - وقرئ لا تحزبنهم

حَسِبْسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا شَتَّهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ۝ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ط هَذَا يَوْمُكُمْ
الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ط كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ط وَعَدًا عَلَيْنَا ط
إِنَّا كُنَّا فَعَالِينَ ۝ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا

سورة الانبياء ٢١
الجزء ١٧
ع ٤

احزن - والفزع الأكبر قيل اللفحة الاخيرة لقوله يوم يتفجح في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض -
وعن الحسن الانصراف الى النار - وعن الضحاك حين يطبق على النار - وقيل حين يذبح الموت على
صورة كبش املح - اي تستقبلهم الملكة مبتهلين على ابواب الجنة ويقولون هذا وقت ثوابكم الذي
وعدكم ربكم قد حل * العامل في يوم نطوي الارض لا يحزنهم او الفزع او تتلقاهم - وقرئ تطوى السماء على البناء
للمفعول - والسجل بوزن العتل - والسجل بلفظ الدلو - وروي فيه الكسر وهو الصيغة - اي كما يطوى الطومار
للكتابه اي ليكتب فيه اولما يكتب فيه لان الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب - ومن جمع
فمعناه للمكتوبات اي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة - وقيل السجل ملك يطوي كتب بني آدم
اذا رفعت اليه - وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والكتاب على هذا اسم الصيغة
المكتوب فيها [اَوَّلَ خَلْقٍ] مفعول نعيد الذي يفسره نُعِيدُهُ والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول الخلق
كما بدأناه تشبيهاً للاعادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء - فان قلت وما اول الخلق حتى يعيده
كما بدأه - قلت اوله ايجاده عن العدم فكما اوجده اولاً عن عدم يعيده ثانياً عن عدم - فان قلت ما بال
خلق منكرًا - قلت هو كقولك هو اول رجل جاءني تريد اول الرجال ولكنك وحدته و تكره ارادة
تفصيلهم رجلاً رجلاً فكذلك معنى اَوَّلَ خَلْقٍ اول الخلق بمعنى اول الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع -
ووجه آخر هو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نُعِيدُهُ وما موصولة اي نعيد مثل الذي بدأناه
نُعِيدُهُ - وَاَوَّلَ خَلْقٍ ظرف لبدأناه اي اول ما خلق - او حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت
في المعنى - [وَعَدًا] مصدر مؤكد لان قوله نُعِيدُهُ عدة للاعادة [إِنَّا كُنَّا فَعَالِينَ] اي قادرين على ان نفعل
ذلك * عن الشعبي زور دائر - والذكر التورية - وقيل اسم الجنس ما أنزل على الانبياء من الكتب والذكر
أم الكتاب يعنى اللوح - اي يرثها المؤمنون بعد اجلاء الكفار كقوله تعالى وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ
مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا - قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ - وعن ابن عباس هي ارض الجنة - وقيل الارض المقدسة يرثها اممة محمد صلى الله
عليه وآله وسلم * الاشارة الى المذكور في هذه السورة من الاخبار والوعد والوعيد والمواعظ البالغة - والبلاغ
الكفاية وما تبليغ به البغية * ارسل صلى الله عليه وآله وسلم [رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ] لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه
ومن خالف ولم يتبع فانما اتى من عذ نفسه حيث ضيع نصيبه منها ومثاله ان يفجر الله عيناً غديقة
فيسقي ناس زروعهم ومواسيهم بمائها فيفلقوا ويبيق ناس مفراطون عن السقي فيضيعوا فالعين

لِقَوْمٍ عِبَادِينَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا نَقَلَ أَذِّنُكُم عَلَى سَوَاءٍ ۚ وَإِنْ أَذْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ۝ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۝ وَإِنْ أَذْرِي لَغَلَّةٌ فَنَذَرُكُمْ وَمَتَاعَ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ۚ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تُصِفُونَ ۝

المفجرة في نفسها نعمة من الله ورحمة للفريقين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرمها ما ينفعها - وقيل كونه رحمة للفجار من حيث ان عقوبتهم اُخرت بسببه وامنوا عذاب الاستيصال * انما لقصر الحكم على شيء - اول قصر الشيء على حكم كقواك انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان [انما يوحى الي] مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد و [انما اليكم الله واحد] بمنزلة انما زيد قائم وفائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوحي الى رسول الله مقصور على استيثار الله بالوحدانية وفي قوله [فهل انتم مسلمون] ان الوحي الوارد على هذا السنن موجب ان تخلصوا التوحيد لله وان تخلعوا الانداد - وفيه ان صفة الوحدانية يصح ان يكون طريقها السمع - ويجوز ان يكون المعنى ان الذي يوحى الي فتكون ما مرصولة - اذن منقول من اذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله فاذنوا بسرب من الله ورسوله - وقول ابن حنزة ع • اذنتنا ببينها اسماء • والمعنى اني بعد توليكم واعراضكم عن قبول ما عرض عليكم من وجوب توحيد الله وتنزيهه عن الانداد والشركاء كرجل بينه وبين اعدائه هدنة فاحس منهم بغدرة فذبذ اليهم العهد وشهر النبد واشاعه واذنهم جميعا بذلك [على سواء] اي مستويين في الاعلام به لم يطو عن احد منهم وكاشف كلهم وقشر العصا عن لحائها و [ما توعدنا] من غلبة المسلمين عليكم كائن لا مسالة ولا بد من ان يلحقكم بذلك الذلة والصغار وان كنت لا ادري متى يكون ذلك لان الله لم يعلمني علمه ولم يطعنني عليه والله عالم لا يخفى عليه ما تجاهرون به من كلام الطعانين في الاسلام و [ما تكذمو] في صدوركم من الاخن والحقان للمسلمين وهو يجازيكم عليه - [و] ما [ادري لعل] تاخير هذا الموعد امتحان لكم لينظر كيف تعملون او تمتيع لكم [الى حين] ليكون ذلك حجة عليكم وليقع الموعد في وقت هو فيه حكمة - قرئ قل - و [قل] على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و [رب احكم] على الاكتفاء بالكسرة - و رب احكم على الضم وربي احكم على الفعل التفضيل وربي احكم من الاحكام امر باستعجال العذاب لقومه فعذبوا ببدر - ومعنى [بالحق] لا تحاييهم وشدة عليهم كما هو حقهم كما قال اشد وطأتك على مضر - قرئ [يصفون] بالتاء والياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون ان يكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب امالهم ونصر رسول الله والمؤمنين وخذلهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اقتراب للناس حسابهم حسابه الله حسابا يسيرا وصافيه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن •

يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابٍ
السَّعِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَاقِنُكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ

تمييزه - وقيل وتراهم سُكَّارَى من الخوف و مَا هُمْ بِسُكَّارَى من الشراب - فان قلت لم قيل اَوَّلًا تَرَوْنَ ثُمَّ
قيل ترى على الافراد - قلت لان الرؤية اولا عُلِّقَتْ بالزلزلة فجعل الناس جميعا رائيين لها وهي معلقة
اخيرا بكون الناس على حال السكر فلا بد ان يجعل كل واحد منهم رائيا لسايرهم - قيل نزلت في النضر
بن الحارث وكان جدلا يقول الملكة بنات الله والقران اساطير الاولين والله غير قادر على احياء من بلي
ومار ترابا وهي عامة في كل من تعاطى الجدال فيما يجوز على الله وما لا يجوز من الصفات والانعال
ولا يرجع الى علم ولا يعص فيه بضرر قاطع وليس فيه اتباع للبرهان ولا نزول على النصفه فهو يخطب
خبطا عشواء غير نارق بين الحق والباطل ويتبع في ذلك خطوات كل شيطان عات علم من حاله وظهر
وتبين انه من جعله وليا له لم يذم له ولايته الا الاضلال عن طريق الجنة والهداية الى النار - وما ارى رؤساء
اهل الاهواء والبدع والحشوية المتلقبين بالامامة في دين الله الا داخلين تحت كل هذا دخولا اوليا بل هم
اشد الشياطين اضلالا واقطعهم لطريق الحق حيث دونوا الضلال تدوينا ولغوه اشياءهم تلقينا و كانهم ساطوه
بلحومهم ودمائهم وايهم عذى من قال * شعر * ويارب مفقوا الخطى بين قومه * طريق نجاة عندهم مستونج *
ولوقرا في النوح ما خط فيه من * بيان اعوجاج في طريقته عجوا * اللهم تبئنا على المعتقد الصحيح الذي رضيته
لملائكتك في سمواتك وانبيائك في ارضك و ادخلنا برحمتك في عبادك الصالحين - والكتبه عليه
مثل اي كانما كتب اضلال من يتولا عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله - وقرى الله وانه بالفتح والكسر
فمن فتح فلان الاول فاعل كُتِبَ و الثاني عطف عليه - ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كانما كتب
عليه هذا الكلام كما تقول كتبت ان الله هو الغني الحميد - او على تقدير قيل - او على ان كُتِبَ فيه معنى
القول - احسن من البعث بالتحريك و نظيره الجلب والطرد في الجباب والطرد كانه قيل ان ارتبتم في
البعث فمزيل ربيكم ان تنظروا في بدء خلقكم - والعلة قطعة الدم الجامدة - والمضغة اللحم الصغيرة
قدر ما يمضغ - والمخلقة المسواة الملساء من النقصان والعييب يقال خالق السواك والعود اذا سواه و ملسه
من قولهم صخرة خلفاء اذا كانت ملساء كان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة املس
من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم
وقصرهم وتمامهم ونقصانهم - وانما نقلناكم من حال الى حال ومن خلقة الى خلقة [لَذِيَّيْن لَكُمْ] بهذا التدريج
قدرتنا وحكمتنا و ان من قدر على خلق البشر من تراب اولا ثم من نطفة ثانيا ولا تناسب بين الماء و
التراب و قدر على ان يجعل النطفة علقة و بينهما تباين ظاهر ثم يجعل العلقة مضغة و المضغة عظاما قدر
على اعادة ما ابداه بل هذا ادخل في القدرة من تلك واهون في القياس - وورد الفعل غير معدى الى

مِنْ مُضْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لَيَبَيِّنَ لَكُمْ ط وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ح ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً
ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ح وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ط وَتَرَى
الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْجٍ ٥ ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ
وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَ أَنَّ اللَّهَ يُبْعَثُ مَنْ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ٧

المبين اعلام بان افعاله هذه يتبين بها من قدرته وعلمه ما لا يكتنزه الذكر ولا يسيط به الوصف - وقرأ ابن ابي
عبلة لَيَبَيِّنَ لَكُمْ وَيُقَرُّ بِالْيَاءِ - وقرئ وَنُقِرَّ وَنُخْرِجُكُمْ بالنون والنصب - وَيُقَرُّ وَنُخْرِجُكُمْ وَيُقَرُّ وَنُخْرِجُكُمْ بالنصب
والرفع - وعن يعقوب نُقِرَّ بالنون وضم القاف من قر الماء اذا صبه بالقراءة بالرفع اخبار بانه يُقَرُّ في الارحام
ما يشاء ان يُقَرَّ من ذلك [اِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] وهو وقت الوضع اُخر ستة اشهر - او تسعة - او سنتين - او اربع -
او كما شاء وقدر وما لم يشأ اقراره مجتته الارحام او استقطه - و القراءة بالنصب تعليل معطوف على تعليل
ومعناه خلقناكم مدرجين هذا التدريج لغرضين - احدهما ان نبين قدرتنا - والثاني ان نُقَرِّ في الارحام مَنْ نُقَرَّ
حتى يُولَدُوا وَيُنْشَأُوا ويبلغوا حد التكليف فكلفهم ويعضد هذه القراءة قوله ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وحده لان
الغرض الدلالة على الجنس - ويحتمل نُخْرِجُ كل واحد منكم طِفْلاً - الاشد كمال القوة والعقل والتمييز
وهو من الفاظ المجموع اللتي لم يستعمل لها واحد كالأشدة والفُود والاباطيل وغير ذلك و كانها شدة في غير
شيء واحد فبنيت لذلك على لفظ الجمع - و قرئ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى ابي يتوفاه الله [أَرْدَلِ الْعُمُرِ]
الهرم والخرف حتى يعود كهينته الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية سخيْف العقل قليل الفهم - بين
انه كما قدر على ان يرقيه في درجات الزيادة حتى يبلغه حد التمام فهو قادر على ان يحطه حتى ينتهي به
الى الحالة السفلى [لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً] ابي ليصير نساء بحيث اذا كسب علما في شيء لم ينشب
ان ينساه ويزل عنه علمه حتى يسأل عنه من ساعته يقول لك مَنْ هذا فتقول فلان فما يلبث لحظة
الا سأل عنه - وقرأ ابو عمرو الْعُمَرُ بسكون الميم - [الْهَامِدَةُ] الميمنة اليابسة وهذه دلالة ثانية على البعث
ولظهورها و كونها مشاهدة معينة كرها الله في كتابه - [اهْتَرَّتْ وَرَبَتْ] تحركت بالذبات وانتفخت -
و قرئ رَبَّتْ ابي ارتفعت - [الْبَهِيْجِ] الحسن السار للناظر اليه - ابي ذَلِكَ الَّذِي ذَكَّرْنَا مِنْ خَلْقِ بَنِي
آدَمَ و احياء الارض مع ما في تضاعيف ذلك من اصناف الحكم واللطائف حاصل بهذا وهو السبب في
حصوله ولولا لم يتصور كونه وهو [اِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ] ابي الثابت الموجود وانه قادر على احياء الموتى وعلى
كل مقدور و انه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد ان يفني بما وعد * عن ابن عباس
انه ابو جهل بن هشام - وقيل كرز كما كررت سائر الاقاصيص - وقيل الاول في المقلدين وهذا في المقلدين -
والمراد بالعلم العلم الضروري - وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة - وبالكُتُب المُنِير الوحي -
اني يجادل بظن وتخمين لا باحد هذه الثلاثة - ونفسي العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخلد ولي

فِي الْقُبُورِ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا يَكُنْ مُنِيرًا ۝ ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ
عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ط لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابٌ الْحَرِيقِ ۝ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ
يَدَكَ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بَظْلَامَ لِلْبَعِيدِ ع وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ۖ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ
اطْمَأَنَّ بِهِ ۖ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ۖ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ط ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝
يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ ط ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۖ يَدْعُوا لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ط

الجيد - وقيل عن الاعراض عن الذكر - وعن الحسن ثَانِي عَطْفُهُ بفتح العين اي مانع تعطفه [لِيُضِلَّ]
تعليل للمجادلة - قرئ بضم الياء وفتحها - فَإِنْ فَلْتَ ما كان غرضه من جداله الضلال عن سبيل الله
فكيف علل به وما كان ايضاً مهتدياً حتى اذا جادل خرج بالجدال من الهدى الى الضلال - قُلْتَ لما
آدى جداله الى الضلال جعل كانه غرضه ولما كان الهدى معروضاً له فتركه واعرض عنه واقتبل على الجدال
بالباطل جعل كاخارج من الهدى الى الضلال - وخزيه ما اصابه يوم بدر من الصغار والقتل - والسبب
فيما مُنِيَ به من خزي الدنيا وعذاب الآخرة هو ما قَدَّمْتَ يداه وعدل الله في معاقبته العجبار واثابته
الصالحين • [عَلَى حَرْفٍ] على طرف من الدين لا في وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب
في دينهم لا على سكون وطمانينة كالذي يكون على طرف من العسكران احسن بظفر وغنيمة قرّ واطمان
والافرو طار على وجهه - قالوا نَزَلَتْ في اعراب قدسوا المدينة وكان احدهم اذا صحّ بدنه وتلجّت فرسه
مهراً سرّاً ولدت امرأته غلاماً سورياً وكثر ماله وماشيته قال ما اصبّت منذ دخلت في ديني هذا إلا
خيراً واطماناً وان كان الامر بخلافه قال ما اصبّت الا شراً وانقلب - وعن ابي سعيد الخدري ان رجلاً
من اليهود اسلم فامابته مصايب فتشاءم بالاسلام فاتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اَقْلَيْني فقال
الاسلام لا يقال فَنَزَلَتْ - المصاب بالحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج الى ما يُسَخِّطُ الله جامع
على نفسه محنتين - احدهما ذهاب ما أُصِيب به - والثانية ذهاب ثواب الصابرين فهو خسران الدارين -
وقرئ خَاسِرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بالنصب والرفع - فالنصب على الحال - والرفع على الفاعلية - ووضع الظاهر
موضع الضمير وهو وجه حسن - او على انه خبر متبداً محذوف - استعير [الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] من ضلال من ابعد
في التية ضالاً فطالت وبعدت مسافة ضلاله - فَإِنْ قُلْتَ الضرر والنفع منفيان عن الاصنام مثبتان لها في
الآيتين وهذا تناقض - قُلْتَ اذا حُصِّل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى سَفَّ الكافر
بانه يعبد جماً لا يملك ضرّاً ولا نفعاً وهو يعتقد فيه بجهله وضلاله انه يستنفع به حين يستشفع به ثم
قال يوم القيامة يقول هذا الكافر بدعاء وصرخ حين يرى استنصاره بالاصنام ودخوله النار بعبادتها ولا يرى
اثر الشفاعة التي ادعاها لها [لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ] - او كرر يدعوا كانه
قال يدعوا يدعوا من دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ثم قال لَمَن ضَرُّهُ بكونه معبوداً اقرب من نفعه بكونه

لِبَنَسِ الْمَوْلَى وَ لِبَنَسِ الْعَشِيرِ ٥ اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا
الْاَنْهَارُ ٥ اِنَّ اللّٰهَ يَقَعْلُ مَا يَرِيْدُ ٥ مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى
السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيْظُ ٥ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰهُ اٰيٰتٍ يَّبَيِّنُ وَاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ
يُرِيْدُ ٥ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادَوْا وَالصّٰبِغِيْنَ وَالنّٰصِرِيْنَ وَالْمُجُوْسَ وَالَّذِيْنَ اٰشْرَكُوْا ٥ اِنَّ اللّٰهَ يَقْصِلُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ٥ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ٥ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ

شفيعا لبَنَسِ الْمَوْلَى - وفي حرف عبد الله مَنْ ضُرَّه بغير لام - المولى الناصر - والعشيرُ صاحب كقوله فَبَنَسِ
الْقَرْنِ * هذا كلام قد دخله اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن من حاسديه
وآعاديهِ ان الله يفعل خلاف ذلك ويطمع فيه و يغیظه انه لا يظفر بمطلوبة فليستقص وسعه وليستفرغ مسجوده
في ازالة ما يغیظه بان يفعل ما يفعل من بلغ منه الغیظ كل مبلغ حتى مد حبله الى سماء بيته فاختنق فليظفر
ليصور في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغیظه - وسمي الاختناق قطعاً لان المختنق
يقطع نفسه بحبس مجاريه - ومنه قيل للبهير القطع - وسمي فعله كيداً لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر
على غيره - او على سبيل الاستهزاء لانه لم يكده محسوده انما كان به نفسه - والمراد ليس في يده الا
ما ليس بمذهب لما يغیظه - وقيل فليمدد بحبل الى السماء المظلمة وليصعد عليه فليقطع الوحي ان
ينزل عليه - وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحقنهم على المشركين يستبطون ما وعد الله رسوله
من النصر واخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ان لا يثبت امره فذركت - وقد فسر النصر بالرزق -
وقيل معناه ان الرزاق بيد الله لا تنال الا بمشيئته ولا بد للعبد من الرضى بقسمته فمن ظن ان الله غير رازقه
وليس به صبر واستسلام فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يقلب القسمة ولا يردّه مرزوقاً - اي
ومثل ذلك الانزال انزلنا القرآن كله [اٰيٰتٍ يَّبَيِّنُ] ولان الله يهدي به الدين يعلم انهم يؤمنون - او يثبت
الذين آمنوا ويزيدهم. هدى أنزله كذلك مبيّناً * الفصل مطلق - يحتمل الفصل بينهم في الاحوال
والاماكن جميعاً فلا يجازيهم جزاء واحداً بغير تفارت ولا يجمعهم في موطن واحد - وقيل الاديان خمسة
اربعة للشيطان واحد للرحمن - جعل الصابئون مع النصارى لانهم نوع منهم - وقيل يفصل بينهم يقضي
بينهم بي بين المؤمنين والكافرين - وادخلت ان على كل واحد من جزئي الجملة لزيادة التوكيد ونحوه
قول جرير * شعر * ان الخليفة ان الله سربله * سربال ملك به تُرجى الخواتيم * سميت مطارعتها فيما
يحدث فيها من افعاله ويجريها عليه من تدبيره وتسخيره لها سجوناً له تشبيها لمطارعتها بادخل انعال
المكلف في باب الطاعة والانقياد وهو السجود الذي كل خضوع دونه - فان قلت فما تصنع بقوله [وَكَثِيرٌ
مِّنَ النَّاسِ] وبما فيه من الاعتراضين - احدهما ان السجود على المعنى الذي فسرت به لا يسجده بعض
الناس دين بعض - والثاني ان السجود قد اسند على سبيل العموم الى من في الارض من الانس والجن اولاً

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ۗ وَمَن يُنِئِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۗ هَذِهِ خُصْمٌ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَنَبِّهِمْ نِيَابٌ مِّن نَّارٍ ۖ يَصُبُّ مِن فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمَ ۖ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودَ ۗ وَلَهُمْ

فاسناده الى كثير منهم آخرًا مذاقضة - قُلْتَ لَا انظم كثيرا في المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل و انما ارفعه بفعل مضمرب دل عليه قوله يَسْجُدُ اي يسجد له كثير من الناس سجد طاعة وعبادة ولم اقل اُنسَر يَسْجُد الذي هو ظاهر بمعنى الطاعة والعبادة في حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح استعماله في حالة واحدة علي معنيين مختلفين - او ارفعه على الابتداء والخبر محذوف وهو مذاب لان خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ - ويجوز ان يجعل مِنَ النَّاسِ خبراً له اي من الناس الذين هم الناس على الحقيقة وهم الصالحون والمتقون - ويجوز ان يبالغ في تكثير المسقوفين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كانه قيل وكثير وكثير مِنَ النَّاسِ حَقَّ عليهم العذاب - وقرئ حَقَّ بالضم - و قرئ حَقَّ اي حق عليهم العذاب حقاً - وَمَن اهانه الله بَأَن كُتِبَ عليه الشقارة لما سبق في علمه من كفره او نسقه فقد بقي مهاناً لن تجده له مكرماً - و قرئ مُكْرِمٌ بفتح الراء بمعنى الاكرام اِنَّه [يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] من الاكرام والاهانة ولا يشاء من ذلك الا ما يقتضيه عمل العاملين واعتقاد المعتقدين * الخصم صفة وصف بنا الفوج او الفريق فكله قيل هَذِهِ فوجان او فريقان مختصمان وقوله هَذِهِ للفظ واختصموا للمعنى كقوله وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ اِلَيْكَ حَتَّىٰ اِذَا خَرَجُوا وَلَوْ قِيلَ هُوَ خَصْمَانِ اِذَا خَصِمَا جاز - يراد المؤمنون والكافرون - قال ابن عباس رجع الى اهل الديان الستة - [فِي رَبِّهِمْ] اي في دينه وصفاته - وروي ان اهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن احق بالله واقدم منكم كتاباً ونبينا قبل نبيكم و قال المؤمنون نحن احق بالله اَمَّا بِمُحَمَّدٍ وَاَمَّا بِنَبِيِّكُمْ واما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونبينا تم تركتموه وكفرتم به حسداً فبذه خصومتهم في ربهم [فَالَّذِينَ كَفَرُوا] هو فصل الخصومة المعني بقوله تعالى اِنَّ اللَّهَ يَقْضِي بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وفي رواية عن الكسائي خِصْمٌ بالكسر - و قرئ قُطِعَتْ بالتخفيف كان الله تعالى يقدر لهم نيراناً على مقدار جرثمتهم تشتمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة - ويجوز ان تظاهر على كل واحد منهم تلك النيران كالثياب المظاهرة على الالبس بعضها فوق بعض ونحوه سَرَابِلُهُمْ مِّن قَطِرَانٍ * الحميم الماء الحار - عن ابن عباس لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذبت بها - [يُصْهِرُ] يذاب - وعن الحسن بتشديد الهاء للمبالغة اي اذا صب الحميم على رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في اظاهر فيذيب احشائهم واعماءهم كما يذيب جلودهم وهو ابلغ من قوله وَسَقَوْا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ اَمْعَاءَهُمْ * والمقامع السياط - في الحديث لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع عليها الثقلان ما اقلرها - و قرئ الاعمش رَدُّوا فِيهَا والاعادة والرد لا يكون الا بعد الخروج فالمعنى كلما اردوا ان يخرجوا منها من غم فخرجوا

مَقَامِعٍ مِنْ حَدِيدٍ ۝ كَلَّمَآ أَرَادَا أَنْ تَخْرُجَا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا ۖ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ إِنْ اللَّهُ يَدْخُلُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ نَجْوَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ۖ
وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا خَرِيرٌ ۝ وَهَدَّوْا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۚ وَهَدَّوْا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ۖ وَمَنْ يُدْرِ فِيهِ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ٩

أُعِيدُوا فِيهَا - ومعنى الخروج ما يرمى عن الحسن ان النار تضربهم بلهيبها فتدفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها
ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا - [و] قيل لهم [ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ] والحريق الغليظ من النار
المنتشر العظيم الاهلاك * [يُحَلَّوْنَ] عن ابن عباس من حَلِيَّتِ المرأة فهي حال [وَلُؤْلُؤًا] بالنصب
على ويؤتون لؤلؤا كقوله وَحُورًا عِينًا - وَلُؤْلُؤًا بقلب الهمزة الثانية واوا - وَلُؤْلُؤًا بقلبيها واوين ثم بقلب
الثانية ياء كدَلٍ - وَلَوْلٍ كَدَلٍ فِيمَنْ جَرَّ - وَلُؤْلُؤٍ - وَلُؤْلُؤًا بقلبيها يائدين عن ابن عباس * وهداهم الله والهمهم
ان يتقوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وهداهم الى طريق الجنة * يقال فلان يحسن الى الفقراء وينعش
المضطهدين لا يراى حال ولا استقبال وانما يراى استمرار وجود الاحسان منه والنعشة في جميع ازمته و
اوقاته ومنه قوله تعالى [وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] ابي الصدود منهم مستمر دائم [لِلنَّاسِ] ابي الذين يقع
عليهم اسم الناس من غير فرق بين حاضر وباء وتاني و طاري ومكي و افاقي - وقد استشهد به اصحاب
ابي حنيفة قائلين ان المراد بالمسجد الحرام مكة على امتناع جواز بيع دور مكة واجارتها - وعنده الشافعي
لا يمتنع ذلك وقد حاور اسحق بن راهويه فاحتج بقوله الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَقَالَ انَّسَبَ الدِّيَارَ
الى مالكيها او غير مالكيها واشترى عمر بن الخطاب دار السجن من مالكيه او غير مالكيه [سَوَاءً] بالنصب
قراءة حفص - والباقر على الرفع - ووجه النصب انه ثاني مفعولي جَعَلْنَاهُ ابي مستويا [الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ]
وفي القراءة بالرفع الجملة مفعول ثانٍ - [الْحَادِ الْعَدُولِ] عن القصد واصله الحاد الكافر وقوله [بِظُلْمٍ]
حالا متبراهنتان ومفعول يُرَدُّ متروك ليتناول كل متناول كانه قال ومن يُرَدُّ فيه مُرَادًا مَا عَادَ عَنْ
القصد ظالما [نُذِقُوا مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ] يعني ان الواجب على مَنْ كان فيه ان يضبط نفسه ويسلك طريق
السداد والعدل في جميع ما يتم به ويقصده - وقيل الاحاد في الحرم منع الناس عن عمارته - وعن
سعيد بن جبير الاحتكار - وعن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله - وعن عبد الله بن عمر
انه كان له فسطاطان احدهما في الحِلِّ والاخر في الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم في الحِلِّ فليل
فقال كذا نحدث ان من الاحاد فيه ان يقول الرجل لا والله وبلى والله - وقرئ يَرُدُّ بفتح الياء من الورد
ومعناه مَنْ اتى فيه بالحد ظالما - وعن الحسن وَمَنْ يُرَدُّ الْحَادُ بِظُلْمٍ اراد الحد فيه فاضانه على
الاتساع في الظرف كمكر اليل ومعناه مَنْ يُرَدُّ ان يُلحد فيه ظالما وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط
عليه تقديره ان الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عن المسجد الحرام نُذِيقُهُمْ من عذاب اليم وكل مَنْ ارتكب فيه

بِأَنجَادِ بَطْلَمِ نَذْرَهُ مِنْ عَذَابِ آلَيْهِمْ ۖ وَإِذْ أَوْفَوْا لِأِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ
كُلِّ نَجَّةٍ عَمِيقٍ ۖ لِّيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۚ

ذنبا فهو كذلك - واذكر حين جعلنا [لِأِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ] مباءة أبي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة -
رُفِعَ الْبَيْتُ إِلَى السَّمَاءِ أَيَّامَ الطُّوفَانِ وَكَانَ مِنْ يَاقُوتَةِ حِمْرٍ فَأَعْلَمَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ مَكَانَهُ بِرِيحٍ أَرْسَلَهَا يَقَالُ لَهَا
الْحَجُّوجُ كُنْتُمْ مَا حَوْلَهُ فَبَنَاهُ عَلَى أَسَمِهِ الْقَدِيمِ - وَأَنَّ هِيَ الْمَفْسُورَةُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَكُونُ الذَّهَبُ عَنِ الشَّرِكِ
وَالْأَمْرُ بِتَطْهِيرِ الْبَيْتِ تَفْسِيرًا لِلتَّبْوَةِ - قُلْتَ كَانَتْ التَّبْوَةُ مَقْصُودَةً مِنْ أَجْلِ الْعِبَادَةِ فَكَانَ قِيلَ تَعْبُدُنَا
إِبْرَاهِيمَ قُلْنَا لَهُ [لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ] مِنْ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ وَالْأَقْدَارِ أَنْ تُطْرَحَ حَوْلَهُ - وَقُرِئَ يُشْرِكُ
بِالْبَاءِ عَلَى الْغَيْبَةِ - [وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ] نَادٍ فِيهِمْ - وَقُرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ وَأَذِّنْ - وَالنَّدَاءُ بِالْحَجِّ أَنْ يَقُولَ حُجُّوا
أَوْ عَلَيْكُمْ بِالْحَجِّ - وَرَوَى أَنَّهُ صَعِدَ أَبَا فُبَيْسٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ حُجُّوا بَيْتَ رَبِّكُمْ - وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ خَطَابَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ [رِجَالًا] مُشَاءَةً جَمْعَ رَاجِلٍ كَقَائِمٍ وَقِيَامٍ -
وَقُرِئَ رِجَالًا بِضَمِّ الرَّاءِ مُخَفَّفَ الْجِيمِ وَمُنْقَلَبَ - وَجَالِي كُجَالِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - [وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ]
حَالٍ مَعْطُوفَةٌ عَلَى حَالِ كَانَهُ قَالَ رِجَالًا وَرُكْبَانًا [يَأْتِينَ] صِفَةٌ لِكُلِّ ضَامِرٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ - وَقُرِئَ يَأْتُونَ
صِفَةً لِلرِّجَالِ وَالرُّكْبَانِ - وَالْعَمِيقُ الْبَعِيدُ - وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ مَعِيقٌ يَقَالُ بئرٌ بَعِيدَةٌ الْعَمِيقُ وَالْمَعِيقُ - نَكَرَ
الْمَذَافِعَ لِأَنَّهُ أَرَادَ مَنَافِعَ مُخْتَصَةً بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ دِينِيَّةً وَدُنْيَوِيَّةً لَا تَوْجِدُ فِي غَيْرِهَا مِنَ الْعِبَادَاتِ - وَعَنِ أَبِي
حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ يَفْضَلُ بَيْنَ الْعِبَادَاتِ قَبْلَ أَنْ يَحُجَّ فَلَمَّا حَجَّ فَضَّلَ الْحَجَّ عَلَى الْعِبَادَاتِ كُلِّهَا لِمَا شَاهَدَ مِنْ
تِلْكَ الْخِصَائِصِ - وَكَذَلِكَ عَنِ النُّحْرِ وَالدَّبْحِ بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ لِأَنَّ أَهْلَ الْإِسْلَامِ لَا يَنْفَكُونَ عَنْ ذِكْرِ اسْمِهِ إِذَا نَحَرُوا أَوْ
ذَبَحُوا - وَفِيهِ تَنْذِيرٌ عَلَى أَنْ الْغُرُضَ الْأَصْلِيَّ فِيمَا يَنْتَقِرُ بِهِ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَهُ وَقَدْ حَسَّنَ الْكَلَامَ تَحْسِينًا بَيِّنًا
أَنْ جَمَعَ بَيْنَ قَوْلِهِ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَقَوْلَهُ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ وَلَوْ قِيلَ لِيَنْحَرُوا فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ بِبَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ لَمْ تَرُشِيدًا
مِنْ ذَلِكَ الْحَسَنِ وَالرُّوْعَةِ - الْإَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ الْعَشْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَقِتَادَةَ - وَعِنْدَ
صَاحِبِيهِ أَيَّامُ النُّحْرِ - الْبَهِيمَةُ مَبْهَمَةٌ فِي كُلِّ ذَاتٍ أَرْبَعٌ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَبَيَّنْتَ بِالْأَنْعَامِ وَهِيَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ
وَالضَّأْنُ وَالْمَعْزُ - الْأَمْرُ بِالْأَكْلِ مِنْهَا أَكُلُ إِبَاحَةٍ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا لَا يَأْكُلُونَ مِنْ نَسَائِكِهِمْ - وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ نَذْبًا لِمَا فِيهِ مِنْ مَسَاوَاةِ الْفُقَرَاءِ وَمَوَاسَاتِهِمْ وَمِنْ اسْتِعْمَالِ التَّرَاضُعِ وَمِنْ ثَمَّةِ اسْتِحْبَابِ الْفُقَهَاءِ أَنْ يَأْكُلَ
الْمُوسِعُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ مَقْدَارَ الثَّلَاثِ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ بَعَثَ بِجَدِّي وَقَالَ فِيهِ إِذَا نَحَرْتَهُ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ
وَابْعَثْ مِنْهُ إِلَى عَتَبَةَ يَعْنِي ابْنَهُ وَفِي الْحَدِيثِ كُلُّوا وَادْخُلُوا وَابْتَغُوا [الْبَنَاتِ] الَّذِي أَصَابَهُ بَوَؤُسٌ
أَبِي شَدَّةٍ وَ[الْفَقِيرُ] الَّذِي أَضْعَفَهُ الْأَعْسَارُ * قَضَاءُ التَّفَثِّ قَصُّ الشَّارِبِ وَالْأَظْفَارِ وَتَفَثُ الْإِبْطِ وَالِاسْتِحْدَادُ -
وَالْتَفَثُ الْوَسْخُ وَالْإِمْرَادُ أِزَالَةُ التَّفَثِّ - وَقُرِئَ وَلَيُؤْتُوا بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ [نَذَرَهُمْ] مُوَاجِبَ حُجَّتِهِمْ - أَوْ مَا عَمِلُوا

فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۖ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذْرَهُمْ وَلْيَطَّوُّوا بِأَيْبَتِ الْعَيْثِ ۖ ذَٰلِكَ قَوْلُ اللَّهِ بِحُرْمَةِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُمْ عَذَابُ رَبِّهِ ۖ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۖ حَنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرُ مُشْرِكِينَ بِهِ ۖ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ

ينذرهم به من اعمال البر في حجبهم [وَلْيَطَّوُّوا] طواف الانعام وهو طواف الزيارة الذي هو من اركان الحج ويقع به تمام التحلل - وقيل طواف الصدر وهو طواف الوداع [الْعَيْثِ] القديم لانه اول بيت وضع للناس من الحسن - وعن قتادة اعتق من الجبابرة كم من جبار سار اليه ليهدمه فممنعه الله - وعن مجاهد لم يملك قط - و من مجاهد اعتق من الغرق - وقيل بيت كرم من قولهم عداق الطير والخيول - فان قلت قد تسلط عليه الحجاج فلم يمنع - قلت ما قصد التسلط على البيت وانما تحصن به ابن الزبير فاحتال لاجراجه ثم بذاه ولما قصد التسلط عليه ابرهه فعل به ما فعل - [ذَٰلِكَ] خبر مبتدأ محذوف اي الامر والشان ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كتابه في بعض المعاني ثم اذا اراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا - والحكمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها - فيحتمل ان يكون عاما في جميع تكاليفه - ويحتمل ان يكون خاصا فيما يتعلق بالحج - وعن زيد بن اسلم الحُرُمَاتُ خمس - الكعبة الحرام - والمسجد الحرام - والبلد الحرام - والشهر الحرام - والمحرّم حتى يحل - [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] اي فالتعظيم خير له ومعنى التعظيم العلم بانها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمرعاتها - المثلوا لا يستثنى من الانعام ولكن المعنى [اَلَا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ] اية تحريمه وذلك قوله في سورة المائدة حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ والمعنى ان الله قد احل لكم الانعام كلها الا ما استثناه في كتابه فحافظوا على حدوده واياكم ان تحرموا مما احل شيئا كتحریم عبدة الاوثان البهيمة والسائبة وغير ذلك وان تحلوا مما حرم كاحلالهم اكل الموقودة والميتة وغير ذلك - لما حث على تعظيم حرمانه واحمد من يعظمها اتبعه الامر باجتذاب الاوثان وقول الزور لان توحيد الله ونفي الشركاء عنه وصدق القول اعظم الحرمات واسبقها خطأ - وجمع الشرك وقول الزور في قران واحد وذلك ان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم ان الوثن تحق له العبادة فكانه قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله لا تقربوا شيئا منه لتمامه في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيلة عبادة الاوثان - وسمي الاوثان رجسا وكذلك الخمر والميسر والازلام على طريق التشبيه يعزي انكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم ان تنفروا عن هذه الاشياء مثل تلك النفرة ونبة على هذا المعنى بقوله رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه جعل العلة في اجتنابه انه رجس والرجس مجتنب - [مِنَ الْأَوْثَانِ] بديان للرجس وتمييزه كقولك عندي عشرون من الدراهم لان الرجس مبهم يتناول غير شيء كانه قيل فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان - والزور من الزور والازرار هو الانحراف كما ان الافك من افك اذا صرّفه - وقيل قول الزور

فَتَحْطِفُهُ الطَّيْرُ وَتَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيْقٍ ۝ ذَٰلِكَ قَوْلُ مَنْ يَعْظِمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّمَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ۝
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَذْكُرًا لِّذِكْرِهِمْ أَسْمَ اللَّهِ

قولهم هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ وما اشبه ذلك من افتراءهم - وقيل شهادة الزور - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه صلى الله عليه وسلم قام قائماً واستقبل الناس بوجهه وقال عدتُ شهادة الزور الاشرار بالله عدلت شهادة
الزور الاشرار بالله عدلت شهادة الزور الاشرار بالله وتلا هذه الآية - وقيل الكذب والبهتان - وقيل قول اهل
الجاهلية في تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك - ويجوز في هذا التشبيه ان يكون من
المركب والمفروق - فان كان تشبيهاً مركباً فكانه قال من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلاًكاً ليس بعده بان صور حاله
بصورة حال من خسر من السماء فاختطفته الطير فتفرق مرمياً في خواصمها - او عصفت به الريح حتى هوت به في
بعض المطارج البعيدة - وان كان مفروقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان واشرك بالله
بالشاقط من السماء و الاهواء التي تتوزع انكاره بالطير المختطفة والشيطان الذي يطوح به في وادي
الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهابي المثلفة - وقرئ فتَحْطِفُهُ - وبكسر الخاء والطاء -
وبكسر التاء مع كسر هما وهي قراءة الحسن و اصلها تَحْطِفُهُ - وقرئ الرِّيح - تعظيم الشعائر وهي
الهدايا لانها من معالم الحج ان يختارها عظام الاجرام حسناً سماناً غالية الاثمان ويترك المكاس في شراها
فقد كانوا يغالون في ثلث ويكرهون المكاس فيهن الهدي والاضحية والرقبة - وروى ابن عمر عن ابيه انه اهدى
نَجِيَّةً طابَتْ مِنْهُ بَتْلَتْ مِائَةٌ دِينَارٌ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يَبْيِعَهَا وَيَشْتَرِيَ بِثَمْنِهَا بَدْنًا فَهَاهُ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ
بَلْ أَهْدِهَا - و اهدى رسول الله مائة بدنة وفيها جمل لابي جبل في انفه برء من ذهب - وكان ابن عمر
يسوق البدن مجللة بالقباطي فيتصدق بلحومها وبجلالها ويعتقد ان طاعة الله في التقرب بها و اهدائها
الى بيته المعظم امر عظيم لابد ان يقام به ويسارع فيه [فَإِنَّمَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ] اي فان تعظيمها
من افعال ذوي تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لابد من راجع
من الجزء الى من ليرتبط به - وانما ذكرت القلوب لانها مراكز التقوى التي اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر
اثرها في سائر الاعضاء - [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى ان تنحروا وتتصدق بلحومها ويؤكل منها - و [ثُمَّ] للتراخي
في الوقت فاستعيرت للتراخي في الاحوال - والمعنى ان لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم
وانما يعتد الله بالمنافع الدينية قال سبحانه تَرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ واعظم هذه المنافع وابعدها
شوطاً في النفع [مَحِلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ] اي وجوب نحرها او وقت وجوب نحرها في الحرم منتهية الى البيت
كقوله هَدِيَاً بَآخِ الْكَعْبَةِ والمراد نحرها في الحرم الذي هو في حكم البيت لان الحرم هو حريم البيت
ومثل هذا في الاتساع قولك بلغنا البلد وانما شارفتموه واتصل مسيركم بحدوده - وقيل المراد بالشعائر
المناسك كلها ومَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ يَأْبَاهُ * شرع الله لكل أمة ان ينسكوا له اي يذبحوا لوجهه

عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ط فَإِنَّهُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَمُوا ط وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ۖ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿١١﴾ وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ فَإِذَا رَجَبْتَ جُنُوبَهَا نَكَلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١١

على وجه التقرب وجعل العلة في ذلك ان يذكر اسمه تقدست اسماءه على النساءك - وقرئ منسكا بفتح الميم وكسرهما وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور يكون بمعنى الموضع [فَلَهُ أَسْلَمُوا] اي اخلصوا له الذكر خاصة واجعلوه لوجهه سالما اي خالصا لا تشوبه باشرالك - الْمُخْبِتُونَ المتواضعون الخاشعون من الخبت وهو المطمئن من الارض - وقيل هم الذين لا يظلمون و اذا ظلموا لم ينتصروا - وقرأ الحسن وَ الْمُقِيمِي الصَّلَاةَ بالنصب على تقدير النون - وقرأ ابن مسعود وَ الْمُقِيمِي الصَّلَاةَ على الاصل * الْبَدَنَ جمع بَدَنَةٍ سميت لعظم بدنها وهي الابل خاصة - ولان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألحق البقر بالابل حين قال البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة فجعل البقر في حكم الابل - صارت البدنة في الشريعة متزاولة للجنسين عند ابي حنيفة واصحابه وآل فالبدن هي الابل وعليه تدل الآية - وقرأ الحسن وَالْبَدَنَ بضمين كثر في جمع ثمرة - وابن ابي اسحق بالضمين وتشديد النون على لفظ الوقف - وقرئ بالنصب و الرفع كقوله وَالْقَمَرُ قَدَرُهُ [مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] اي من اعلام الشريعة التي شرعها الله و اضافتها الى اسمه تعظيم لها [لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ] كقوله لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ - ومن شان الحاج ان يحصر على شيء فيه خير و منافع بشهادة الله - عن بعض السلف انه لم يملك الا تسعة دنانير فاشترى بها بدنة فقبل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ - وعن ابن عباس دنيا و آخرة - وعن ابراهيم من احتاج الى ظهرها ركب و من احتاج الى لبنها شرب - وذكر اسم الله ان يقول عند النحر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك و اليك [صَوَافٍ] قائمات قد صفق ايديهن و ارجلهن - وقرئ صَوَافٍ من صفون الفرس وهو ان يقوم على ثلث و ينصب الرابعة على طرف سُنْبُكِهِ لان الْبَدَنَةَ تُعْقِل احدى يديها فتقوم على ثلث - وقرئ صَوَافِي اي خوالص لوجه الله - وعن عمرو بن عبَّيد صَوَائِدًا بالتنون عوضاً من حرف الاطلاق عند الوقف - وعن بعضهم صَوَافٍ نحو مثل العرب اعط القوس بارياً بسكون الياء - وجوب الجنب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط ورجبت الشمس جبة غربت و المعنى فاذا رجبت جنوبها و سكنت نسائسها حل لكم الاكل منها و الاطعام [الْقَانِع] السائل من قنعت اليه و كنعت اذا خضعت له و سألته فنوعاً [وَالْمُعْتَرِ] المتعرض بغير سوال - او القانع الراضي بما عنده و بما يعطى من غير سوال من قنعت قنعا و قناعة - وَالْمُعْتَرِ المتعرض باسوال - وقرأ الحسن وَالْمُعْتَرِي و عَرَّةً و عَرَاءً و اعتره و اعتراه بمعنى - وقرأ ابورجاء الْقَنِيع وهو الراضي لا غير يقال قنَعَ فهو قَنِيعٌ و قَانِعٌ - من الله على عباده و استحمد اليهم بان سخر لهم البدن مثل التسخير الذي رأوا و علموا يأخذونها منقاداً لاخذ طيعة فيعقلونها و يحبسونها صائفة قوائمها ثم

وَالْمَعْتَرُ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَعْنَكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ لَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا وَلَكِنْ يَنْزِلُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ط
كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ط وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ اِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ اٰمَنُوا ط اِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝ اَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوا ط وَاِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝ الَّذِينَ
اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ط وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الصَّوَامِعُ

هورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٢
الثالث

يطعنون في كذاتها و لو لا تسخير الله لم تُطَقْ و لم تكن باعجز من بعض الوحوش اللتي هي اصغر منها جرماً
واقول قوة و كفى بما يتأبد من الابل شاهداً و عبدة * اي لن يصيب رضى الله اللحوم المتصدق بها ولا
الدماء المبرقة بالنحر والمراد اصحاب اللحوم و الدماء - و المعنى لن يرضي المضحون و المقربون ربهم الا
بمراعاة النية و الاخلاص و الاحتفاظ بشروط التقوى في حل ما قرب به و غير ذلك من المحاذنات الشرعية
و اوامر الورع فاذا لم يراعوا ذلك لم تغن عنهم التضحية و التقريب و ان كثر ذلك منهم - و قرئ لَنْ يَنْزِلَ
اللَّهُ - وَلَكِنْ يَنْزِلُ بِالتاء و الياء - و قيل كان اهل الجاهلية اذا نحرروا انبذوا نضحوا الدماء حول البيت
و لطنخوا بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلك فنزلت * كَرَّرَ تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا
الله على هدايته اياكم لا علم دينه و مناسك حجه بأن تُكَبِّرُوا و تَبَلَّلُوا فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى
الشكر و عدي تعديته * خَصَّ الْمُؤْمِنِينَ بدفعه عنهم و نصرته لهم كما قال اِنَّا لَنُخَصِّرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ اٰمَنُوا
و قال اِنَّهُمْ لَيَمُّ الْمُتَنَصِّرُونَ - و اُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ جَعَلَ الْعَلَّةَ فِي ذَلِكَ انه لا يجب
اضدادهم و هم الخونة الكفرة الذين يخونون الله و الرسول و يخونون ايمانهم و يكفرون نعم الله و يغمطونها -
و من قرأ يُدْفِعُ فمعناه يبالغ في الدفع عنهم كما يبالغ من يغالب فيه لان فعل المغالب يجيء اقوى و ابلغ *
اَذِنَ وَ يَقْتُلُونَ قُرْآنًا على لفظ المبني للفاعل و المفعول جميعاً و المعنى اذن لهم في القتال فحذف
الماذون فيه لدلالة يَقْتُلُونَ عليه [بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوا] اي بسبب كونهم مظلومين و هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم كان مشركوا مكة يؤذونهم اذى شديداً و كانوا يأتون رسول الله من بين مضروب و مشجوج يتظلمون
اليه فيقول لهم اصبروا فاتي لم اوامر بالقتال حتى هاجر فانزلت هذه الآية و هي اول آية اذن فيها بالقتال
بعد ما نُبِي عنه في نَيْف و سبعين آية - و قيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركوا مكة
فاذن لهم في مقاتلتهم و الاخبار بكونه قادراً على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سَنَنِ كلام الجبابرة
و ما مَرَّ من دفعه عن الَّذِينَ اٰمَنُوا مَوْذُنٌ بمثل هذه العدة ايضاً - [اَنْ يَقُولُوا] في محل الجرح على الابدال
من حَقَّ اي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجب الاقرار و التمكين لا موجب
الاخراج و التسليم و مثله هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا اِلَّا اَنْ اٰمَنَّا بِاللَّهِ - دفع الله بعض الناس ببعض اظهاره و تسليطه
المسلمين منهم على الكافرين بالمجاهدة و لو لا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في
اَزمَنَتِهِمْ و على متعبداتهم فهدموها و لم يتركوا للنصارى يدعاً و لا لرهبانهم صوامع و لا لليهود صلوات و لا

وَيَبْعُ صَلَواتٍ وَ مَسْجِدٍ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا ط وَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ط إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝
 الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝
 وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ۝ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ ۝ وَكَذَّبَ
 مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ فَكَابَتْ مِنْ قَرْنٍ أَهْلُكُنَّاهُ وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهِ خَايَةٌ عَلَىٰ

للمسلمين مساجد - او لغلب المشركون في امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم على المسلمين وعلى اهل
 الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقيين - وقرى دناع - ولهدمت بالتخفيف - وسميت الكنيسة
 صلوة لانه يصلى فيها - وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوتا [مَنْ يَنْصُرُهُ] اي ينصر دينه واوليائه *
 هو اخبار من الله بظهور الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكَّنهم في الارض وبسط لهم في الدنيا
 وكيف يقومون بامر الدين - وعن عثمان رض هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله قد اذنى عليهم قبل ان يحدثوا
 من الخير ما احدثوا - وقالوا فيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله لم يعط التمكن وبفاد
 الامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك للانصار والطلقاء - وعن الحسن هم امة
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل الذين منصوب بدل من قوله مَنْ يَنْصُرُهُ والظاهر انه مجرور تابع للذين
 اُخْرِجُوا [وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] اي مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعده من اظهار اوليائه واعلاء
 كلمتهم * يقول لرسوله تسليئة له لست بأرجدي في التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم وكفاب بهم
 اموة - فان قلت لم قيل وَكَذَّبَ مُوسَىٰ ولم يقل وقوم موسى - قلت لان موسى ما كذبه قومه بنوا
 اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط - وفيه شيء اخر كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم
 وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فما ظنك بغيره [النَّكِيرُ] بمعنى الإنكار والتغيير حيث
 ابدلهم بالنعمة محنة وبالحياة هلاكاً وبالعمارة خراباً * كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة
 او كرم فهو عرش - والخاري الساقط من خوى النجم اذا سقط - او الخالي من خوى المنزل اذا خلى
 من اهله وخوى بطن الحامل - وقوله [عَلَى عَرْشِهَا] لا يخلو من ان يتعلق بخاوية فيكون المعنى انها
 ساقطة على سقفها اي خرت سقفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقف - او انها
 ساقطة - او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها - واما ان يكون خبراً بعد خبر كانه قيل هي خالية وهي على
 عروشها اي قائمة معلقة على عروشها على معنى ان السقف سقطت الى الارض نصارت في قرار الجيطان
 وبقيت الجيطان مائلة فهي مشرفة على السقف الساقطة - فان قلت ما محل الجمليتين من الاعراب
 اعني وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهِ خَايَةٌ - قلت الاولى في محل النصب على الحال والثانية لا محل لها لانها
 معطوفة على اهلكتها وهذا الفعل ليس له محل - قرأ الجنس معطلة من اعطاه بمعنى عطاه ومعنى
 المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها عطلت اي تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها -

عُرُوشَهَا ۖ وَبِئْرٍ مَّعَطَّةٍ ۚ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ۖ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا ۚ
فَأَنبَأَ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۖ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ
وَعْدَهُ ۚ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۖ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا ۚ

والمَشِيدُ المجتصص - او المرفوع البنيان والمعنى كم قرية اهلكنا وكم بئر عطلنا عن سقائها وقصر مشيد اخليناه عن ساكنيه فترك ذلك لدلالة مَعْطَّة عليه - وفي هذا دليل على ان على عُرُوشَهَا بمعنى مع ارجه - وروي ان هذه بئر نزل عليها صالح مع اربعة آلاف نفر ممن امن به ونجاهم الله من العذاب وهي بمضرموت واما سميت بذلك لان صالحا حين حضرها مات وثمره بلدة عند البئر اسمها حاضرواء بَنَاهَا قوم صالح وامروا عليهم جلوس بن جُلَاس واثاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وارسل الله اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فاهلكهم الله وعطل بئرهم وخرّب قصورهم • يستعمل انهم لم يسافروا فكتّوا على الصفر ليروا مصارع من اهلكهم الله بكفرهم ويشاهدوا اتارهم فيعتبروا - وان يكونوا قد سافروا وراوا ذلك ولكن لم يعتبروا فُجِعُوا كَانْ لم يسافروا ولم يروا - وقرئ فَيَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ بِالْيَاءِ اي يعقلون ما يجب ان يعقل من التوحيد ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي [فَأَنبَأَ] الضمير ضمير الشأن وانقصة يجيء مذكرا وموثنا - وفي قراءة ابن مسعود فَإِنَّهُ - ويجوز ان يكون ضميرا مبينا يفسره الابصار وفي تعمي ضمير راجع اليه والمعنى ان ابصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها وانما العمى بقلوبهم - اولاي تعتد بعمي الابصار فكانه ليس بعمي بالاصابة الى عمى القلوب - فان قلت اي فائدة في ذكر الصدر - قلت الذي قد تعرّف واعتقد ان العمى على الحقيقة مكانه البصر وهو ان تصاب الحدة بما يطمس نورها واستعماله في القلب استعارة ومثل فلما اريد اثبات ما هو خلاف المعتقد من نسبة العمى الى القلوب حقيقة ونفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تعيين وفضل تعريف ليتقرر ان مكان العمى هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذي بين فكّيك فقولك الذي بين فكّيك تقرير لما ادعيته للسانه وتثبيت لان محل المضاء هو هولا غير وكانك قلت ما نفيت المضاء عن السيف واثبتته لسانك فلتة ولا سهوا مني ولكن تعددت به آياته بعينه تعددا * انكر استعجالهم بالمتوعد به من العذاب العاجل والاجل كانه قال ولم يستعجلون به كأنهم يجوزون الفتور وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف والله عز وجل لا يخلف الميعاد وما وعده ليُصِيبَنِيَم ولو بعد حين وهو سبحانه حلیم لا يعجل ومن حلمه ووقاره واستقصارة المدد الطوال ان يوما واحدا وعده كالف سنة عندكم - وقيل معناه كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سَنِيَكُم لان ايام الشدائد مستطالة - او كان ذلك اليوم الواحد لشدة عذابه كالف سنة من سنى العذاب - وقيل وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ فِي النِّظَرَةِ وَالْإِمْهَالِ - وقرئ تَعُدُّونَ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ - ثم قال وكم من اهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد انظرتهم حينما ثم اخذتهم بالعذاب

وَالْيَا الْمَصِيرُ ۖ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُدْعِيكُمُ اللَّهُ فَاسْتَجِبُوا لَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ يَكْسِبُ الْكَفَّاتِ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ۖ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٣

و المرجع الي والى حكمي - فان قلت لم كانت الاولى معطوفة بالفاء وهذه بالواو - قلت الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان نكير و اما هذه فحكمها حكم ما تقدمها من الجمليتين المعطوفتين بالواو اعني قوله وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ ۖ يقال سعيبت في امر فلان اذا اصلحه او افسده بسعيه - وعاجزة سابقة لان كل واحد منهما في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق به فاذا سبقه قيل اعجزه وعجزه والمعنى سَعَوْا في معانها بالفساد من الطعن فيها حيث سموها سحرًا وشعرا واساطير ومن تثييط الناس عنها سابقين او مصابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين ان كيدهم للاسلام يتم لهم - فان قلت كان القياس ان يقال إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُدْعِيكُمُ اللَّهُ فَاسْتَجِبُوا لَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ - قلت الحديث مسوق الى المشركين وَيَٰٓأَيُّهَا النَّاسُ ذِئْدَاءُ لَهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ قِيلَ فِيهِمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ وَصَفَوْا بِالْأَسْتَعْجَالِ و انما اقمتم المؤمنين و ثوابهم ليغاظوا * [مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ] د ليل بين على تغاير الرسول والنبي - وعن الغبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل عن الانبياء فقال مائة الف و اربعة وعشرون الفا - قيل فكم الرسل منهم قال ثلث مائة و ثلثة عشر جمعا غفيرا - والفرق بينهما ان الرسل من الانبياء من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه و النبي غير الرسل من لم ينزل عليه كتاب و انما امر ان يدعو الى شريعة من قبله - والسبب في نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما اعرض عنه قومه و شاقوه و خالفه عشيرته و لم يشايعوه على ما جاء به تمنى لفرط ضجره من اعراضهم و لحوصه و تهالكه على اسلامهم ان لا ينزل عليه ما ينفقهم لعله يتخذ ذلك طريقا الى استمالتهم و استنزالهم عن غيهم و عنادهم فاستمر به ما تمناه حتى نزلت عليه سورة و النجم وهو في نادي قومه و ذلك التمني في نفسه فاخذ يقرأها فلما بلغ قوله وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةِ الْآخِرَى [أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ] اللتي تمنها الي و سوس اليه بما شيعها به فسبق لسانه على مبدل السهو و الغلط الى ان قال تلك الغرائيق العلى و ان شفاعتهن لترتجى و روي الغرائقة و لم يفظن له حتى ادركته العصمة فتنبه عليه - وقيل نبهه جبرئيل عليه السلام - او تكلم الشيطان بذلك فاستمع الناس لما سجد في اخرها سجد معه جميع من في النادي و طابت نفوسهم - وكان تمكين الشيطان من ذلك محنة من الله و ابتلاء زاد المنافقون به شكًا و ظلمة و المؤمنون نورا و ايقانا و المعنى ان الرسل و الانبياء من قبلك كانت هجيرا هم كذلك اذا تمنوا مثل ما تمنيت مكن الله الشيطان ليلقي في امانيهم مثل ما القى في امنيتك ارادة امتحان من حولهم و الله سبحانه له ان يمتحن عباده بما شاء من صنوف الامح و انواع الفتن ليضعف ثواب الثابتين و يزيد في عقاب المذبذبين - وقيل تمنى قرأ و ائشد شعر ۖ

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ح ١٤

حَكِيمٌ ۝ لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ نِدَّةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ ۖ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ
بَعِيدٍ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَبَآءُ الَّذِينَ آمَنُوا
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْةً أَوْ يُاتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ عَقِيمٍ ۝
الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۖ يَكْسُمُ بَيْنَهُمْ ۖ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا وَلِئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيُرْزَقَنَّهُمْ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ۖ وَإِنَّ
اللَّهَ لَيَوُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ قَوْلُ مَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ

تمتلى كتاب الله اول ليلة • تمتلي داود الزبور على رسل * وامنيته قراءته - وقيل تلك الغرائق اشارة
الى الملكة ابي هم الشغفاء لا الاصنام [فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ] اي يذهب به ويبطله [ثُمَّ يَكْسُمُ اللَّهُ
أَيُّهُمْ] اي يثبتها - والَّذِينَ [فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ] المنافقون والشاكون و[الْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ] المشركون المكذبون
[وَأَنَّ الظَّالِمِينَ] يريد وان هؤلاء المنافقين والمشركين واصله وانهم فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
بالظلم [إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] اي ليعلموا ان تمكين الشيطان من اللقاء هو الحق من ربك والحكمة -
[وَأَنَّ اللَّهَ لَبَآءُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَهٌ] ان يتأولوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا لما اشكل
منه المحمل الذي تقتضيه اصول المحكمة والقوانين الممهدة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعثرهم شبهة ولا
تنزل اقدامهم - وقرئ لَبَآءُ الَّذِينَ آمَنُوا بالتدوين * الضمير في [مِرْيَةٍ مِّنْهُ] للقرآن او للرسول - الْيَوْمِ الْعَقِيمِ
يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيحصرن كائين عقم لم يلدن - اولن المقاتلين
يقال لهم ابناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز - وقيل هو الذي لا خير
فيه يقال ربح عقيم اذا لم تَنْشُءْ مطراً ولم تُلْقِ شَجْراً - وقيل لا مثل له في عظم امره لقتال الملكة فيه -
وعن الضحاك انه يوم القيمة وان المراد بالسَّاعَةِ مقدماته - ويجوز ان يراى بالسَّاعَةِ وَيَوْمِ عَقِيمِ يوم القيمة
وكانه قيل حتى تأتيتهم السَّاعَةُ او يأتيتهم عن ابيها فوضع يوم عَقِيمِ موضع الضمير - فان قلت التدوين في [يَوْمِئِذٍ]
عن ابي جملة تنوب - قلت تقديره الملك يوم يؤمنون او يوم تنزل مريتهم لقوله وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي
مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ * لما جمعتهم المياجة في سبيل الله سوى بينهم في الموعد وان يعطي من
مات منهم مثل ما يعطي من قتل تفضلاً منه واحساناً - وَاللَّهُ عَلِيمٌ بدرجات العاملين ومراتب
استحقاقهم [حَلِيمٌ] عن تفريط المقرط منهم بفضله وكرمه - روي ان طوائف من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك
كما جاهدوا فما لنا ان مُتْنَا معك فانزل الله هاتين الايتين - تسمية الابتداء بالجزاء لملاسته له من حيث
انه بسبب وذاك مسبب منه كما يحملون النظير على النظير والنفيس على النفيس للملازمة - فان قلت
كيف طابق ذكر الْعُقُورِ الْغُفُورِ هذا الموضع - قلت المعاقب مبعوث من جهة الله عز وجل على الاخلال

بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ لِلَّهِ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۝ وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ ذَلِكَ بَانَ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ط إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَ أَنَّ اللَّهَ لَهْوُ الْغَنِيِّ الْحَمِيدُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ

بالعقاب و العفو عن الجاني على طريق التنزيه لا التحريم و مندوب اليه و مستوجب عند الله المدح ان أثر ما نذب اليه و سلك سبيل التنزيه فحين لم يؤثر ذلك و انتصر و عاقب و لم ينظر في قوله تعالى فمن عفا و اصلح فاجره على الله - وَ أَنَّ تَعَفُّوْا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى - و لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزِمِ الْأُمُورِ - فَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ اي لا يلومه على ترك ما بعثه عليه و هو ضامن لنصره في كثرته الثانية من اخلاعه بالعفو و انتقامه من الباغي عليه - و يجوز ان يضمن له النصر على الباغي و يعرض مع ذلك بما كان اولي به من العفو و يلوح به بذكر هاتين الصفتين - او دلّ بذكر العفو و المغفرة على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده - [ذَلِكَ] اي ذلك النصر بسبب انه قادر و من آيات قدرته البالغة انه [يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ - وَ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] - او بسبب انه خالق الليل و النهار و مصرفهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على ايدي عباده من الخير و الشر و البغي و الانصاف و انه [سَمِيعٌ] لما يقولون [بَصِيرٌ] بما يفعلون - فان قلت ما معنى ايلاج احد الملوك في الآخر - قلت تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء ذاك بغيوبة الشمس و ضياء ذاك في مكان ظلمة هذا بطووعها كما يضيء السرب بالسراج و يظلم بفقده - و قيل هو زيادته في احدهما ما ينقص من الآخر من الساعات - و قرئ [يَدْعُونَ] بالتاء و الياء - و قرأ اليماني وَ أَنَّ مَا يَدْعُونَ بلفظ المبني للمفعول - و الواو راجعة الى ما لانه في معنى الآلة اي ذلك الوصف بخلق الليل و النهار و الاحاطة بما يجري فيهما و ادراك كل قول و فعل بسبب انه الله الحق الثابت الهية و ان كل ما يدعى الها دونه باطل الدعوة و انه لا شيء اعلى منه شأنا و اكبر سلطانا * قرئ مخضرة اي ذات خضر على مفعلة كمبغلة و مسبعة - فان قلت هلا قيل فاصبحت و لم صرف الى لفظ المضارع - قلت لذكته فيه و هي افادة بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم عليّ فلان عام كذا فارح و اغدو شاكر له و لو قلت فرحت و غدت لم يقع ذلك الموقع - فان قلت فماله رفع و لم ينصب جوابا للاستفهام - قلت لو نصب لأعطي ما هو عكس الغرض لان معناه اثبات الخضار فينقلب بالنصب الى نفي الخضار - مثله ان تقول لصاحبك الم تر اني انعمت عليك فتشكر ان نصبتك فانك ناف لشكره شاك تفرطة فيه و ان رفعتك فانك متبت للشكر و هذا و امثاله مما يجب ان يرغب له من اتسم بالعلم في علم الاعراب و توقير اهله [لَطِيفٌ] و اصل علمه او فضله الى كل شيء [خَبِيرٌ] بمصالح الخلق و مذايعهم * [مَا فِي الْأَرْضِ] من البهائم مذللة للركوب في البر و من المراكب جارية في البحر و غير ذلك من سائر

تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ط وَيُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بَإِذْنِهِ ط إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ٥
وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ط إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ٦ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ
فِي الْأَمْرِ وَادْعَ إِلَى رَبِّكَ ط إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ ٧ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ٨ اللَّهُ
يَسْكُنُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٩ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِنَّ ذَلِكَ فِي
كِتَابٍ ط إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ١٠ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ط
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ١١ وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَيْنَنَا يَتْلُبُتُ تُعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ ط يَكَادُونَ

المستحترات - و قرئى وَ أَلْفَلِكُ بِالرَّحْمَةِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - [أَنْ تَقَعَ] كراهة أَنْ تَقَعَ [إِلَّا] بِمَشِيئَتِهِ • [أَحْيَاكُمْ] بعد أَنْ كُنْتُمْ
جماداً تراباً ونطفةً وعلقه و مضغةً [لَكَفُورٌ] لِحُجُودٍ لَمَّا افْتَضَّ عَلَيْهِ مِنْ ضَرْبِ النِّعَمِ - هو نهي لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم أَي لَا تَلْتَفِتْ إِلَى قَوْلِهِمْ وَلَا تُمَكِّنْهُمْ مِنْ أَنْ يَنَازِعُوكَ - أو هو زجر لهم عن
التعرض لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمنازعة في الدين وهم جهال لا علم عندهم وهم كفار خراعة -
روى أن بُدِيلَ بْنَ رِقَاءٍ وَبُشَيْرَ بْنَ سَفْيَانَ الْخَزَاعِيَّيْنِ وَغَيْرَهُمَا قَالُوا لِلْمُسْلِمِينَ مَا لَكُمْ تَأْكُلُونَ مَا قَتَلْتُمْ وَلَا تَأْكُلُونَ
مَا قَتَلَهُ اللَّهُ يَعْنُونَ الْمَيْتَةَ - وَقَالَ الزَّجَّاجُ هُوَ نَهْيٌ لَهُ عَنْ مَنَازَعَتِهِمْ كَمَا تَقُولُ لَا يَضَارُّكَ فَلَا أَيْ لَا تَضَارِبُهُ
وَهَذَا جَائِزٌ فِي الْفِعْلِ الَّذِي لَا يَكُونُ إِلَّا بَيْنَ اثْنَيْنِ [فِي الْأَمْرِ] فِي الْأَمْرِ الدِّينِ - وَقِيلَ فِي أَمْرِ النَّسَائِكِ -
و قرئى فَلَا يَنْزِعُكَ أَيِ اثْبُتْ فِي دِينِكَ ثَبَاتًا لَا يَطْمَعُونَ أَنْ يَجْذُبُوكَ لِيُزِيلُوكَ عَنْهُ وَالْمُرَادُ زِيَادَةُ التَّثْبِيتِ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَبْتَغِي حَقِيقَتَهُ وَيُلْهِبُ غَضَبَهُ لِلَّهِ وَلِدِينِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ
آيَةِ اللَّهِ - وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ - وَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ وَهِيَائَاتٍ أَنْ تَرْتَعَ هُمَةُ رَسُولِ اللَّهِ حَوْلَ ذَلِكَ
الْحِمَى وَلَكِنَّهُ وَارِدٌ عَلَى مَا قُلْتُ لَكَ مِنْ إِرَادَةِ التَّهْلِيلِ وَالْإِهَابِ - وَقَالَ الزَّجَّاجُ هُوَ مَنْ نَازَعْتَهُ نَزَعْتَهُ أَنْزَعَهُ
أَيِ غَلَبْتَهُ أَيْ لَا يَغْلِبُكَ فِي الْمَنَازَعَةِ - فَإِنْ قُلْتُ لِمَ جَاءَتْ نَظِيرَةُ هَذِهِ الْآيَةِ مَعْطُوفَةً بِالْوَاوِ وَقَدْ نَزَعَتْ عَنْ
هَذِهِ - قُلْتُ لِأَنَّ تِلْكَ وَقَعَتْ مَعَ مَا يُدَانِيهَا وَيُنَاسِبُهَا مِنَ الْأَيِّ الْوَارِدَةِ فِي أَمْرِ النَّسَائِكِ فَعَطَفْتُ عَلَى إِخْوَانِهَا
وَإِنَّمَا هَذِهِ فَوَاقِعَةٌ مَعَ إِبَاعِدٍ عَنْ مَعْنَاهَا فَلَمْ تَجِدْ مُعْطَفًا أَيْ وَإِنْ أَبَوَ لِلجَّاهِلِ إِلَّا الْمَجَادَلَةَ بَعْدَ اجْتِنَادِكَ
أَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ تَنَازُعٌ فَادْفَعْهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِأَعْمَالِكُمْ وَبِقَبِيحِهَا وَبِمَا تَسْتَحِقُّونَ عَلَيْهَا مِنَ الْجَزَاءِ فَهُوَ
مَجَازِيكُمْ بِهِ وَهَذَا وَعِيدٌ وَانْذَارٌ وَلَكِنْ بَرَفُوقٌ وَلَيْسَ - [اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] خُطَابٌ مِنَ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ أَيْ
يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ بِالصَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَمَسَلَّةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِمَّا كَانَ يُلْقِي مِنْهُمْ وَكَيْفَ يَخْفَى
عَلَيْهِ مَا يَعْمَلُونَ - وَمَعْلُومٌ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُ إِذَا يَعْلَمُ كُلُّ مَا يَحْدُثُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ كَتَبَهُ فِي اللُّوحِ قَبْلَ
خَلْقِهِ وَالْحَاطَّةُ بِذَلِكَ وَاثْبَاتُهُ وَحِفْظُهُ عَلَيْهِ يَسِيرٌ لِأَنَّ الْعَالَمَ الذَّاتِ لَا يَتَعَذَّرُ عَلَيْهِ وَلَا يَمْتَنِعُ تَعَلُّقُ بِمَعْلُومٍ *
[وَيَعْبُدُونَ] مَا لَمْ يَتَمَسَّكُوا فِي صِحَّةِ عِبَادَتِهِ بِدِرْهَانِ سَمَادِيٍّ مِنْ جَنَّةِ الْوَحْيِ وَالسَّمْعِ وَلَا أَلْبَاهِمِ إِلَيْهَا عِلْمٌ
ضَرُورِيٌّ وَلَا حَمْلٌ عَلَيْهِمْ لَدَيْلٍ عَقْلِيٍّ وَمَا لِلَّذِينَ ارْتَكَبُوا مِثْلَ هَذَا الظُّلْمِ مِنْ أَحَدٍ يَنْصُرُهُمْ وَيَصُوبُ مَذْهَبَهُمْ

يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۖ قُلْ أَنَابِتُكُمْ يَشْرِي مِنْ ذَلِكُمْ ۖ النَّارُ ۖ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَبِئْسَ
 الْمَصِيرُ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا
 لَهُ ۖ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ۖ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۝ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۖ
 إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ

[الْمُنْكَر] الفطيع من التجبُّم، والبسور - أو الإنكار كالمكرَّم بمعنى الأكرام - و قرئ يَعْرِفُ وَالْمُنْكَرُ - وَالسَّطْوُ
 الثوب والبطش - قرئ [النَّارُ] بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كأن قائلًا قال ما هو فقيل النار أي هو النار -
 وبالنصب على الاختصاص - وبالجَرَّ على البدل من شَرِّ مَنْ ذَلِكُمْ مَنْ غيظكم على التالين و سطوكم عليهم -
 أو مما إصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلي عليكم [وَعَدَهَا اللَّهُ] استيذاً كلام - ويحتمل أن يكون
 النَّارُ مبتدأً وَعَدَهَا خبراً - وإن يكون حالاً عنها إذا نصبتها أو جررتها باضمار قد - فإن قلت الذي جاء به
 ليس بمثل فكيف سماه مثلاً - قلت قد سميت الصفة أو القصة الرائعة المتلقة بالاستحسان والاستغراب
 مثلاً تشبيهاً لها ببعض الأمثال المسيرة لكونها مستحسنة مستغربة عندهم * قرئ [يَدْعُونَ] بالتاء والياء -
 وَيَدْعُونَ مَبْدِئًا لِلْمَفْعُول [لَنْ] اخت لآني نفى المستقبل إلا أن لَنْ تنفيه نفياً مؤكداً وتأكيده ههنا الدلالة
 على أن خلق الذباب منهم مستحيل منافي لحوالهم كانه قال محال أن يَخْلُقُوا - فإن قلت ما محال [وَكُوِ
 اجْتَمَعُوا لَهُ] - قلت النصب على الحال كانه قال مستحيل أن يَخْلُقُوا الذباب مشروطاً عليهم اجتماعهم
 جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من أبلغ ما أنزله الله في تجهيل قريش واستركاب عقولهم والتهانة
 على أن الشيطان قد خزهم بخزائمه حيث وصفوا بالالهيَّة اللتي تقتضى الاقتدار على المقدرات كلها
 والاحاطة بالمعلومات عن آخرها صوراً و تماثيل يستحيل منها أن تُقدَّر على أقل ما خلقه الله و أدلّه و اصغره
 و احقره و لو اجتمعوا لذلك و تساندوا - و أدلّ من ذلك على عجزهم و انتفاء قدرتهم أن هذا الخلق الأقل
 الأذل لو اختلف منهم شيئاً فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدرُوا و قوله [ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ
 الْمَطْلُوبُ] كالتسوية بينهم و بين الذباب في الضعف و لو حققت وجدت الطالب اضعف و اضعف
 لأن الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب و ذاك مغلوب - و عن ابن عباس أنهم كانوا يَطْلُونَهَا بِالزُّعْفَرَانِ
 و رؤسها بالعسل و يغلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله [مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ]
 أي ما عرفوه حق معرفته حتى لا يسموا باسمه من هو منسلخ عن صفاته بأسرها و لا يؤهلوه للعبادة و
 لا يتخذوه شريكاً له أن الله قادر غالب فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبيهاً به * هذا رد لما انكروه من أن
 يكون الرسول من البشر و بيان أن رسل الله على ضربين ملكة و بشر ثم ذكر أنه تعالى ذرأك للمدركات
 عالم بأحوال المكلفين ما مضى منها و ما غبر لا تخفى عليه منهم خافية و إليه مرجع الأمور كلها و الذي
 هو بهذه الصفات لا يسئل عما يفعل و ليس لاحد أن يعترض عليه في حكمه و تدابيره و اختيار رسله *

أَيُّدِيهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ ٥ وَالْإِلَهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ٦ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٧ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ٨ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ٩ مِثْلَ
آيَاتِكُمْ إِبْرَاهِيمَ ١٠ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ١١ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

سورة الحج ٢٢
الجزء ١٧
ع ١٩
السجدة

للتذكّر شأن ليس لغيره من الطاعات ر في هذه السورة دلالات على ذلك فمن ثم دعا المؤمنين أولاً الى الصلوة اللتي هي ذكر خاص ثم الى العبادة بغير الصلوة كالصوم والحج والغزو ثم عم بالحث على سائر الخيرات - وقيل كان الناس اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا ان تكون صلواتهم بركوع وسجود - وقيل معني وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ اقصدوا بركعتكم وسجودكم وجه الله - وعن ابن عباس في قوله وَافْعَلُوا الْخَيْرَ صلة الارحام ومكارم الاخلاق [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] اي افعلوا هذا كله وانتم راجون للفلاح طامعون فيه غير مستيقنين ولا تتكلموا على اعمالكم - وعن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله في سورة الحج سجدتان قال نعم ان لم تسجد هما فلا تقرأهما - وعن عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج بسجديتين - وبذلك احتج اشافعي نراي سجدتين في سورة الحج - و ابو حنيفة واصحابه لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صلوة لا سجدة تلاوة - [وَجَاهِدُوا] امر بالغزو وبمجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الاكبر - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه رجع من بعض غزواته فقال رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر [فِي اللَّهِ] اي في ذات الله ومن اجله - يقال هو حق عالم وجد عالم اي عالم حقا وجدًا ومنه حَقَّ جِهَادُهُ - فان قلت ما وجه هذه الاضافة وكان القياس حق الجهاد فيه اوحق جهادكم فيه كما قال وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ - قلت الاضافة تكون بادنى ملابسة واختصاص فلما كان الجهاد مختصاً بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن اجله صحت اضافته اليه - ويجوز ان يتسع في الظرف كقوله * ع * ويرم شهدناه سائماً وعامراً * [اجْتَبَاكُمْ] اختاركم لدينه ولنصرته [وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ] فتح باب التوبة للمجرمين ونسخ بانواع الرخص والكفارات والديات والاروش ونحوه قوله يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَاَمَّةٌ مُمَكَّدَةٌ هي الامَّة المرحومة لموسومة بذلك في الكتب المقدمة - نصب المِثْلَ بمضمون ما تقدمها كانه قيل وَسَّعَ دِينُكُمْ تَوْسِعَةً مِثْلَ آيَاتِكُمْ ثُمَّ حَذَفَ المضاف و اقام المضاف اليه مقامه - او على الاختصاص اي اعني بالدين مِثْلَ آيَاتِكُمْ كقولك الحمد لله الحميد - فان قلت لم يكن ابراهيم اباً للامة كلها - قلت هو ابو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان اباً لآلته لان امة الرسول في حكم اولاده [هُوَ] يرجع الى الله تعالى - وقيل الى ابراهيم ويشهد للقول الاول قراءة ابي بن كعب الله سمعكم [مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا] اي من قبل القرآن في سائر الكتب وفي القرآن اي فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الاكرم [لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ] انه قد بلغكم [وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] بان الرسل قد بلغتهم واذ خصكم بهذه الكرامة والاثرة فاعبدوه واثقروا به ولا تطلبوا النصرة والولاية

الذَّاسِ ۚ فَاقِمْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِالْأُحْ ۖ هُوَ مَوْلَاكُمْ ۚ فَعِزَّمِ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرِ ۝
 سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان عشر آية وست ركوعاً
 كلماتها ١٠٧٠
 حروفها ٤٥٣٨
 الجزء ١٨
 ع ١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ١ أَدِّينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝ ٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ۝ ٤

الأمه فهو خير مولى وناصر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجتها و عمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفي ما بقي *

سورة المؤمنون

[قَدْ] نقيضة لما هي تثبت المتوقع و كما تنفيه و لا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهي الاخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما ترفعوه - و الفلاح الظفر بالمراد - و قيل البقاء في الخير و [أَفْلَحَ] دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة - و يقال أفلحه إمارة الى الفلاح و عليه قراءة طلحة بن مصرف أفلح على البناء للمفعول - وعنه أفلحوا على اكلوني البراغيث - او على الابهام و التفسير - وعنه أفلح بضمة بغير واو اجتزأ بها عنها كقوله * ع * فلو ان الأطباء كان حولي * فان قلت ما المؤمن - قلت هو في اللغة المصدق - و اما في الشريعة فقد اختلف فيه على قولين - احدهما ان كل من نطق بالشهادتين موطئاً قلبه لسانه فهو مؤمن - والاخر انه صفة مدح لا يستحقها الا البر الثقي درن الفاسق - الخشوع في الصلوة خشية القاب والباد البصر - عن قتادة وهو الزامه موضع السجود - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يصلي رافعاً بصره الى السماء فلما نزلت هذه الآية رمى ببصره نحو مسجده فكان الرجل من العلماء اذا قام الى الصلوة هاب الرحمن ان يشد بصره الى شيء او يحدث نفسه بشان من شان الدنيا - و قيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها - ومن الخشوع ان يستعمل الاداب فيتوقى كفى الثوب - والعيب بجسده و ثيابه - واللفات - والتمطي - والثواب - والتغيمض - و تغطية الفم والسدل - والفرقة - والتشبيك - والاختصار - وتقليب الحصى - روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ابصر رجلا يعبث بالحيتة في الصلوة فقال لو خشع قلبه خشعت جوارحه - ونظر الحسن الى رجل يعبث بالحصى وهو يقول اللهم زجني الحور العين فقال بدس الخاطب انت تخطب وانت تعبت - فان قلت لم اضيفت الصلوة اليهم - قلت لان الصلوة دائرة بين المصلي والمصلي له فالمصلي هو المنتفع بها وحده وهي عتته و ذخيرته فهي صلوته - و اما المصلي له فغني متعال عن الحاجة اليها و الانتفاع بها [اللَّغْو] ما لا يعنيدك من قول او فعل كاللعب والهزل و ما توجب المروة الغاء و اطراحه يعنى ان بهم من لجة ما يشغلهم عن اليزل - لما وصفهم بالخشوع في الصلوة اتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم

وَالَّذِينَ هُمْ يُفَرِّجُهُمْ حَفِظُونَ ﴿٢٣﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ ۖ وَلَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٢٤﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ
ذَٰلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٢٧﴾ أُولَٰئِكَ

الفعل و الترك الشاقين على النفس اللذين هما قاعدة بناء التكليف - الزكوة اسم مشترك بين عين
و معنى - فالعين القدر الذي يُخرج المزكي من النصاب الى الفقير - والمعنى فعل المزكي الذي
هو التزكية وهو الذي اراده الله فجعل المزكين فاعلين له ولا يصوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن
معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل تقول للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكي فاعل التزكية
و على هذا الكلام كله والتحقيق فيه انك تقول في جميع الحوادث من فاعل هذا فيقال لك فاعله الله
او بعض الخلق ولم يمتنع الزكوة الدالة على العين ان يتعلق بها فاعلون لخروجها من صفة ان يتناولها الفاعل
ولكن لان الخلق ليسوا بغايلينا وقد انشد لامية بن ابي الصلت * شعر * المطعمون الطعام في السنة
الائمة والفاعلون للزكوات * ويجوز ان يراد بالزكوة العين و يقدر مضاف محذوف وهو الاداء وحمل
البيت على هذا اصح لانها فيه مجموعة [على أزواجهم] في موضع الحال اي والآدين على ازواجهم - او
قوامين عليهم من قولك كان فلان على فلانة فمات عنها فخلف عليها فلان ونظيره كان زياد على البصرة
اي واليا عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان - ومن ثمة سميت المرأة فراشا والمعنى انهم يفرضون حفظون
في كاتة الاحوال الا في حال تزوجهم او تسريم - او تعلق على بمحذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل
يلامون الا على أزواجهم اي يلامون على كل مباشر الا على ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه - او تجعله
صلة لحفظين من قولك احفظ علي عان فرسي على تضمينه معنى النفي كما ضمن قولهم نشدتك
بالله الا فعلت معنى ما طلبت منك الا فعلك - فان قلت هلا قيل من ملكك - قلت لانه اراد من جنس
العقلاء ما يجري مجرى غير العقلاء وهم الناث - جعل المستثنى حدا اوجب الوقوف عنده ثم قال فمن
احدث ابتغاء وراء هذا الحد مع فسخته واتساعه وهو اباحة اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت [نأزلك
هم] الكاملون في العدران المتناهون فيه - فان قلت هل فيه دليل على تحريم المتعة - قلت لا لان المذكورة
نكاح المتعة من جملة الزواج اذا صح النكاح - وقرئ لآمانتهم سمي الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه
امانة وعهدا ومنه قوله ان الله يأمركم ان تؤدوا الامنات الى اهليها وقال وتؤنوا امنيتكم وانما تودى
العيون لا المعاني ويحان المؤمن عليه لا الامانة في نفسيا و الراعي القائم على الشيء بحفظ واصلاح
كراعي الغنم و راعي الرعية ويقال من راعي هذا الشيء اي يتوليه وصاحبه - ويحتمل العموم في كل
ما يتنذوا عليه وعهودوا من جهة الله تعالى ومن جهة الخلق والخصوص فيما حملوه من امانات اناس
وعهودهم - وقرئ [على صلواتهم] - فان قامت كيف كرر ذكر الصلوة او لا واخرى - قامت هما ذكران مختلفان
فليس بتكرير وصفوا او لا بالتشروع في صلواتهم واخرى بالمحاذظة عليها وذلك ان لا يسهوا عنها ويؤدوها في

سورة المؤمنون ٢٣

الجزء ١٨

ع ١٧

هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ۖ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ۖ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ أَنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ أَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝ وَلَقَدْ

اوقاتهما ويُقيموا اركانها ويوكلوا نفوسهم بالاهتمام بها وبما ينبغي ان يتم به اوصافها - وايضا فقد وُحِدَتْ اولا ليفاد الخشوع في جنس الصلوة اي صلوة كانت وجمعت اخرا لتفاد المحافظة على اعدادها وهي الصلوات الخمس - والوتر - والسنة المرتبة مع كل صلوة - و صلوة الجمعة - والعيدين - والجنائز - والاستسقاء والكسوف - والخسوف - و صلوة الضحى - والتهجد - و صلوة التسبيح - و صلوة الحاجة وغيرها من النوافل - اي اولئك الجامعون لهذه الاوصاف [هُمُ الْوَارِثُونَ] الاحقاق بان يسموا وارثا دون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ] فجاء بفخامة و جزالة لارثهم لا تخفى على الناظر - ومعنى الارث ما مر في سورة مريم - انث الفردوس على تاريل الجنة وهو البستان الواسع الجامع لامناف الثمر - روي ان الله بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب و لبنة من فضة وجعل خلالتها المسلك الازفر - وفي رواية و لبنة من مسك مذرى و غرس فيها من جيد الفاكية وجيد الرياح • السئلة الخلاصة لانها تسئل من بين الكدر وفعالة بذاء للقللة كالقلامة والقمامة - وعن الحسن ما بين ظهراني الطين - فان قلت ما الفرق بين من ومن - قلت الاول للابتداء والثاني للبيان كقوله من الاولان - فان قلت ما معنى [جَعَلْنَا] الانسان [نُطْفَةً] - قلت معناه انه خلق جوهر الانسان اولا طينا ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة - القرار المستقر والمراد الرحم وصفت بالمكانة التي هي صفة المستقر فيها كقوله طريق سائر - او بمكانتها في نفسها لانها مكنت بحيث هي و احرزت - قرى عظمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ - و [عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ] - وعظمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ - وعظمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ وضع الواحد مكان الجمع لزال اللبس لان الانسان ذو عظام كثيرة [خَلَقْنَا آخَرَ] اي خلقا مبيانا للخلق الاول مبيانة ما ابعدها حيث جعله حيوانا و كان جمادا و ناطقا و كان ابكم و سميعا و كان اصم و بصيرا و كان اكمة و اودع باطنه و ظاهره بل كل عضو من اعضائه و كل جزء من اجزائه عجائب فطرة و غرائب حكمة لا تدرك بوصف الوامف و لا تبلغ بشرح الشارح - و قد احتج به ابو حنيفة فيمن غصب بيضة فافترخت عنده قال يضمن البيضة و لا يرد الفرخ لانه خلق اخر سوى البيضة [فَتَبَارَكَ اللَّهُ] فتعالى امره في قدرته و علمه [أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ] اي احسن المقدرين تقديرا فتبرك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه و نحوه طرح الماذون فيه في قوله اذن للذين يقتلون لدلالة الصلة - و روي عن عمران رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لما بلغ قوله خَلَقْنَا آخَرَ قال فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ - و روي ان عبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب للنبي صلى الله عليه و آله و سلم فنطق بذلك قبل املائه فقال له النبي صلى الله عليه و آله و سلم اكتب هكذا نزلت فقال عبد الله ان كان محمدا نبيا يوحى اليه فانا نبي يوحى

خَلَقْنَا نَفْسَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۖ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَهُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ فَانْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْزَابٍ ۚ لَّكُمْ فِيهَا نَوَازِكٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَشَجَرَةً تُخْرِجُ مِنْ طُورٍ سِينَاءَ تُذَبُّ بِالدَّهْنِ ۖ وَصَبِغٍ لِّلْأَكْلِيلِ ۝ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بَطْنِهَا وَلَكُم

إِلَى فَالْحَقُّ بَمَتَّةٍ كَانَتْ لَمْ اسلم يوم الفتح - قرأ ابن ابي عجلة وابن مسيحين لَمَّا تَوَرَّوْا - والفرق بين الميَّت والمائت ان الميَّت كالحَيِّ صفة ثابتة واما المائت فيدل على الحدوث تقول زيد مائت الآن و مائت غدا كقولك يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله تعالى وَمَاضٍ بِهِ صَدْرُكَ - جعل الامانة اللتي هي اعدام الحيوة والبعث الذي هو عادة ما يفنيه و يعدمه دليلين ايضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء والاختراع - فان قلت ناديا لا حيوة الا حيوة الانشاء و حيوة البعث - قلت ليس في ذكر الحيوتين نفيا الثالثة وهي حيوة القبر كما لو ذكرت ثلثي ما عندك وطوبى ذكر ثلثه لم يكن دليلا على ان الثلث ليس عندك وايضا فالغرض ذكر هذه الاجناس الثلاثة الانشاء و الامانة و الاعادة و المطوي ذكرها من جنس الاعادة • الطرائق السموات لانه طُورق بعضها فوق بعض كمطارقة الذل وكل شيء فوقه مثله فهو طريقة - او لانها طرق الملكة ومتقلباتهم - وقيل الأنلاك لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها - اراد بالخلق السموات كانه قال خلقناها فوقهم [وَمَا كُنَّا] عنها [غَافِلِينَ] وعن حفظها امساكها ان تقع فوقهم بقدرتنا - او اراد به الناس وانه انما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها و ينفعهم بانواع منافعها وما كان غائلا عنهم وما يصلحهم • [بِقَدَرٍ] بتقدير يسلمون معه من المضرّة و يصلون الى المنفعة - او بمقدار ما علمنا من حاجاتهم ومصالحهم [فَأَسْكَنَهُ فِي الْأَرْضِ] كقوله فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ - وقيل جعلناه ثابتا في الارض - وقيل انها خمسة انهار - سيحون نهر الهند - و جيحون نهر بلخ - و دجلة و الفرات نهر العراق - والذيل نهر مصر انزلها الله من عيون واحدة من عيون الجنة ناستودعها الجبال و اجرها في الارض وجعل فيها منافع للناس في اصناف معاشهم وكما قدر على انزاله فهو قادر على رفعه و ازالته - وقوله [عَلَى ذَهَابٍ بِهِ] من اوقع النكرات واحزها للمفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به و طريق من طرقه - وفيه ايدان باقتدار المذهب و انه لا يتعابا عليه شيء اذا اراده وهو ابلغ في اليعاد من قوله قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ فعلى العباد ان يستعظمو النعمة في الماء و يقيدوها بالشكر الدائم ويخافوا نفارها اذا لم تشكر - خص هذه الانواع الثلاثة لانها اكرم الشجر وانضلها و اجمعها للمنافع - و وصف النخل والعنب بان ثمرهما جامع بين امرين بانه فاكهة يَتَفَكَّهُ بيا وطعام يُؤْكَل رطبا و يابساً رطبا و عذبا و تمرا وزبيبا - والزيتون بان دهنه صالح للاستصباح والامطباغ جميعا - ويجوز ان يكون قوله وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ من قولهم فلان يأكل من حرفة يحترفها ومن ضيعة يفتلها و من تجارة يترج بها يعنون انها طبعته و جهته اللتي منها يحصل رزقه كانه قال وهذه الجنة و جوه ارزاقهم و معاشهم منها ترزقون وتعيشون و [شَجَرَةً] عطف على جَنَّتٍ - و قرئت مرفوعة

فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿٣﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ﴿٥﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٧﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ نَقَرَبْصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٨﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتَنِي ﴿٩﴾ فَإِنِّ احْتِجْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا فَأَظَاهِرْ فَجَاءَ

على الابتداء اي وما انشئ لكم شجرة - [طُور سَيْنَاء] و طُور سينين لا يخلو - اما ان يضاف فيه الطور الى بقعة اسمها سيناء وسيفون - و اما ان يكون اسما للجبل مرتباً من مضاف ومضاف اليه كما مر في القديس وكعبكيت فيمن اضاف - فمن كسر سين سيناء فقد منع الصرف للتعريف والعجمة او التانيث لانها بقعة وفعل لا يكون الفه للتانيث كعباء وحرباء - ومن فتح فلم يصرف لان الالف للتانيث كصخراء - وقيل هو جبل فلسطين - وقيل بين مصر وايلة ومنه نودي موسى - وقرأ الاعمش سيناً على القصر [بالدهن] في موضع الحال اي تَنَبَّت وفيها الدهن - وقرئ تَنَبَّت وفيه وجهان - احدهما ان انبت بمعنى نبت و أنشد لزهير * شعر * رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * ططيناً لهم حتى اذا انبت البقل * والثاني ان مفعوله محذوف اي تَنَبَّت زيتونها وفيه الزيت - وقرئ تَنَبَّت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم تَنَبَّت - وقرأ ابن مسعود تَخْرِجُ الدَّهْنَ وَصَبَغُ الْأَكْلِينَ - وغيره تَخْرِجُ بِالْدَّهْنِ - وفي حرف ابي تَنْمُرُ بِالْدَّهْنِ - وعن بعضهم تَنَبَّتُ بِالْدَّهَانِ - وقرأ الاعمش وَصَبَغَا - وقرئ وَصَبَاغٍ وَنَحْوَهُمَا دَبَغٍ وَدَبَاغٍ - والصبغ الغمس لايتدام - وقيل هي اول شجرة نبتت بعد الطوفان وصفها الله تعالى بالبركة في قوله تَوَقَّدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ - قرئ تَسْقِيكُمْ بِنَاءً مَفْتُوحَةً اي تسقيكم الانعام [وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ] اي تتعلق بها منافع من الركوب والحمل وغير ذلك كما تتعلق بما لا يؤكل لحمة من الخيل والبغال والحمير وفيها منفعة زائدة وهي الاكل الذي هو انتفاع بذواتها - والقصد بالانعام الى الابل لانها هي المحمول عليها في العادة - وقرنها بالفلک اللتي هي السفائن لانها سفائن البر قال ذو الرمة * ع * سفينة برتحت خدي زمامها * يريد صيدحه * [غَيْرُهُ] بالرفع على المحل - وبالجر على اللفظ والجملة استئناف تجري مجرى التعليل الامر بالعبادة [أَفَلَا تَتَّقُونَ] افلا تخافون ان ترضوا عبادة الله الذي هو ربكم وخالقكم ورازقكم وشكر نعمته اللتي لا تحصى وجب عليكم ثم تذهبوا فتعبدوا غيره مما ليس من استحقاق العبادة في شيء * [أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ] ان يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ * [هَذَا] اشارة الى نوح عليه السلام - او الى ما كاتمهم به من الحث على عبادة الله - اي ما سمعنا بمثل هذا الكلام - او بمثل هذا الذي يدعي وهو بشرانه رسول الله - و ما اعجب شان الضلال لم يرضوا للذبرة بشرو قد رضوا للأهية بحجر - وقواهم [مَا سَمِعْنَا بِهَذَا] يدل على انهم وأبائهم كانوا في فطرة متطاهرة - او تكذبوا في ذلك لانهم لم ينسوا في الغي وتشمرهم لأن يدفعوا الحق بما امكذبهم وبما عن لبهم من غير تمديد منهم بين صدق وكذب الا تراهم كيف

أَمْرًا وَفَارَ التَّنْزِيرَ فَاسْلُكْ فِينَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَلا تَخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۝ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

جذبتوه وقد علموا انه ارجح الناس عقلاً واوزنهم قولاً - والجنة الجنون او الجن اي به جن يخبلونه [حلى حين] اي احتملوه و امبروا عليه الى زمان حتى يتجلى امره عن عاقبة فان افاق من جنونه و الا قتلتموه - في نصرته اهلاكم فكانه قال اهلكم بسبب تكذيبهم اياي - او انصرتني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذالك اي بدل ذاك و مكانه والمعنى ابدلني من نعم تكذيبهم سورة النصره عليهم - او انصرتني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم [بأيضنا] بحفظنا وكلائنا كان معه من الله حفاظا يكلونه بعيونهم لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه قولهم عاينه من الله عين كائنه [و رحيننا] اي نأمرك كيف تصنع ونعلمك - روي انه اوحى اليه ان يصنعها على مثال جوؤجو الطائر - روي انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يغور من التنوير فاركب انت و من معك في السفينة فلما نبع الماء من التنوير اخبرته امرأته فركب - وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة نصار الى نوح - واختلف في مكانه - فمن الشعبي في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة و كان نوح عمل السفينة وسط المسجد - وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة - وقيل بالهند - وعن ابن عباس التنوير وجه الارض - وعن قتادة اشرف موضع في الارض اي اعلاه - وعن علي رضي الله عنه فارالتنوير طلع الفجر - وقيل معناه ان نوران التنوير كان عند تنوير الفجر - وقيل هو مثل قولهم حمي الوطيس والقول هو الاول - يقال سلك فيه دخله وسلك غيره واسلكه قال ع* حتى اذا اسلكوهم في قنائة * [من كل زوجين] من كل امة زوجين وهما امة الذكر و امة الانثى كالجمال و النوق و الحصن و الرماك [الذين] واحد من مزدوجين كالجمال و الناقة و الحصان و الريمكة - روي انه لم يحمل الا ما ياد و يبيض - و قرع من كل بالتنوين اي من كل امة زوجين و اثنين تأكيد و زيادة بيان جيء بعلى مع سبق الضار كما جيء باللام مع سبق النافع قال الله تعالى ان الذين سبقتم من هذا الحسنى - و لقد سبقتم كلمتنا لعبادنا المرسلين و نحوه قوله تعالى لها ما كسبت و عليها ما اكتسبت و قول عمر ليتها كانت كفافاً لا علي ولا لي - فان قلت لم نهاه عن الدعاء لهم بالنجاة - قلت لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين و ايجاب الحكمة ان يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة في اغراقهم و المفسدة في استبقائهم و بعد ان اولى لهم الدهر المتطاول فلم يزدوا الا ضلالاً و لزمتهم الحجة البالغة لم يبق الا ان يجعلوا عبدة للمعتبرين و لقد بالغ في ذلك حيث اتبع النهي عنه الامر بالحمد على هلاكهم و النجاة منهم كقوله ففطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمد لله رب العالمين - ثم امره ان يدعوهم بدعاء هو اهم و انفع له وهو طلب ان ينزله في السفينة او في الارض عند خروجه منها بمنزلة يبارك له فيه و يعطيه الزيادة في خير الدارين و ان يشفع الدعاء بالتناء عليه المطابق لمسلته وهو قوله و انت خير المذليلين - فان قلت هلا قيل فقولوا لبقوله [فاذا]

الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنزَلًا مُبْدِرًا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْقِلُ ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۝ فَارْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ فَلَا تَتَّقُون ۚ ۚ وَقَالَ أُمْلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ الْآخِرَةِ وَاتَّرفَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝ وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ۝ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ ۝ هِيَ هَاتِ هَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ ۝ إِنْ

[استويبت أنت ومن معك] لانه في معنى فاذا استويتم - قلت لانه نبينهم وامامهم فكان قوله قولهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة و اظهار كبرياء الربوبية وان رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك او نبي * و قرئ [منزلاً] بمعنى انزال او موضع انزال كقوله ليدخلهم مدخلا يرضونه * [ان] هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها والمعنى وان الشأن والقصة [كذا مبتليين] اي مصيبيين قوم نوح ببداء عظيم وعقاب شديد - او مختبرين بهذه الايات عبادنا لننظر من يعتبر ويذكر كقوله ولقد تركنا آية فهل من مذكور * [قرناً آخرين] هم عاد قوم هود عن ابن عباس رضي الله عنه وتشهد له حكاية الله قول هود واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ومجيئ قصة هود على اثر قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء - فان قلت حق ارسل ان يعدي بالي كاخواته اللتي هي وجه وانفذ وبعث فما له عدي في القرآن بالي تارة وفي اخرى كقوله كذلك ارسلناك في امّة - وما ارسلنا في قرية من نذير [فارسلنا فيهم رسولا] اي في عاد وفي موضع اخر الى عاد اخاهم هودا - قلت لم يعد في كما عدي بالي ولم يجعل صلة مثله ولكن الامّة او القرية جعلت موضعاً للارسال كما قال روية * ع * ارسلت فيها مصعبا ذا اقسام * وقد جاء بعث على ذلك في قوله وكوشنا لبعثنا في كل قرية نذيراً [ان] مفسرة لارسلنا اي قلنا لهم على لسان الرسول [اعبدوا الله] - فان قلت ذكر مقال قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود بغير واو قال املا الذين كفروا من قومه انا لنريك في سفاهة - قالوا ما نريك الا بشراً مثلاً و ههنا مع الواو فاي فرق بينهما - قلت الذي بغير واو على تقدير سوال سائل قال فما قال قومك فليل له قالوا كيت وكيت واما الذي مع الواو فعطف لما قالوه على ما قاله ومعناه انه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما هما * [بإلقاء الآخرة] بإلقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب كقولك يا حبيدا جوار مئة اي جوار الله في مئة - حذف الضمير والمعنى من مشروبكم - او حذف منه لدلالة ما قبله عليه [اذا] واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قالوهم من قومهم اي تخسرون عقولكم وتغبنون في ارائكم - ثني [انكم] للتوكيد وتحسن ذلك لفصل ما بين الاول والثاني بالظرف ومخرجون خبر عن الاول - او جعل انكم مخرجون مبتدأ واذا ميم خبراً على معنى اخرجكم اذا ميم ثم اخبر بالجملة عن انكم - او رفع انكم مخرجون بفعل هو جزاء للشرط كانه قيل اذا ميم وقع اخرجكم ثم اوقعت الجملة الشرطية خبراً عن انكم - وفي قراءة ابن

هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۖ ﴿١٨﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ أَنْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ۖ ﴿١٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنْتُ بِنَافِلَةٍ ۖ ﴿٢٠﴾ قَالَ وَمَا كُنْتُ بِمُؤْمِنٍ ۖ ﴿٢١﴾ فَخَذْنَاهُم بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَدَاةً ۖ ﴿٢٢﴾ فَبَعَدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ ﴿٢٣﴾ تَمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرُونًا ۖ ﴿٢٤﴾ أٰخَرِينَ ۖ ﴿٢٥﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۖ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا نُتْرًا ۖ ﴿٢٧﴾ كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولَنَا كَذِبُوا فَاتَّبَعْنَاهُمْ بِعُضْمٍ ۖ ﴿٢٨﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ۖ ﴿٢٩﴾

مسعود أَيْحَدُكُمْ إِذَا مِتُّمْ - قَرَى [هَيْهَاتَ] بِالْفَتْحِ وَلِكُفْرِهِ الضَّمُّ كُلُّهَا بِتَنْوِينٍ - وَبِلا تَنْوِينٍ - وَبِالْحَدِيثِ عَلَى لَفْظِ الْوَقْفِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا تُوعَدُونَ هُوَ الْمُسْتَبْعَدُ وَمِنْ حَقِّهِ أَنْ يَرْتَفَعَ بَيْنَهُمَا كَمَا أَرْتَفَعَ فِي قَوْلِهِ * ع * هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ الْعَقِيقُ وَاهْلُهُ * فَمَا هَذِهِ الْأَمَّ - قُلْتَ قَالَ الزَّجَاجُ فِي تَفْسِيرِهِ الْبَعْدُ لِمَا تُوعَدُونَ أَوْ بَعْدَ لِمَا تُوعَدُونَ فَمِنْ نَوْنٍ فَزَلَّ مِنْزِلَةُ الْمَصْدَرِ - وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ هُوَ أَنْ يَكُونَ الْأَمُّ لِبَيَانِ الْمُسْتَبْعَدِ مَا هُوَ بَعْدَ التَّصْوِيتِ بِكَلِمَةِ الْمُسْتَبْعَدِ كَمَا جَاءَتْ الْأَمُّ فِي هَيْهَاتَ لَكَ لِبَيَانِ الْمُبْتَدَأِ بِهِ - هَذَا ضَمِيرٌ لَا يَعْلَمُ مَا يَعْنِي بِهِ إِلَّا بِمَا يَتْلُوهُ مِنْ بَيَانِهِ وَاصِلُهُ إِنْ الْحَيَاةُ [إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] ثُمَّ وَضَعَ هِيَ مَوْضِعَ الْحَيَاةِ لِأَنَّ الْخَبَرَ يَدُلُّ عَلَيْهَا وَيَبَيِّنُهَا - وَمِنْهُ هِيَ النَّفْسُ تَحْتَمِلُ مَا حَمَلَتْ - وَهِيَ الْعَرَبُ تَقُولُ مَا شَاءَتْ - وَالْمَعْنَى لَا حَيَاةَ إِلَّا هَذِهِ الْحَيَاةُ فَإِنَّ إِنْ الْذَانِيَّةَ دَخَلَتْ عَلَى هِيَ اللَّتِي فِي مَعْنَى الْحَيَاةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْجِنْسِ فَتَقْتَضِيهِمْ فَوَازَنَتْ لَا اللَّتِي نَفَتْ مَا بَعْدَهَا نَفِي الْجِنْسِ [نَمُوتُ وَنَحْيَا] أَيْ يَمُوتُ بَعْضٌ وَيُولَدُ بَعْضٌ يَنْقَرُضُ قَرْنٌ وَيَأْتِي قَرْنٌ آخَرٌ - ثُمَّ قَالُوا مَا هُوَ إِلَّا مَقْتَرٌ عَلَى اللَّهِ نِيْمًا يَدْعِيهِ مِنْ اسْتِنْبَائِهِ لَهُ وَنِيْمًا يُعَدُّنَا مِنَ الْبَعْثِ وَمَا نَحْنُ بِمُصَدِّقِينَ * [قَلِيلٌ] صِفَةُ لِلزَّمَانِ كَقَدِيمٍ وَحَدِيثٍ فِي قَوْلِكَ مَا رَأَيْتَهُ قَدِيمًا وَلَا حَدِيثًا وَفِي مَعْنَاهُ عَنْ قَرِيبٍ وَمَا تَوَكَّدَ لِمَعْنَى قَلَّةِ الْمَدَّةِ وَقِصَرِهَا - [الصَّيِّئَةُ] صَيِّئَةٌ جَبْرَيْلُ صَاحٍ عَلَيْهِمْ فَدَمَرَهُمْ [بِالْحَقِّ] بِالْوُجُوبِ لِأَنَّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا الْبِلَاقَ - أَوْ بِالْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِكَ فَتَنْ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِذَا كَانَ عَادِلًا فِي قَضَائِهِ - شَبَّهَهُمْ فِي دِمَارِهِمْ بِالْغَنَاءِ وَهُوَ حَمِيلُ السَّيْلِ مِمَّا بَلَى وَاسْوَدَّ مِنَ الْعِيدَانِ وَالْوَرَقِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَجَعَلْنَاهُ غَدَاةً أَحْوَى وَتَدَجَّاءَ مُشَدَّدًا فِي قَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ * ع * مِنَ السَّيْلِ وَالْغَدَاةُ فَلَكُمُ مِغْزَلٌ * بَعْدًا وَتُسْقَا وَتُنْفَرُ وَتُكْوَى مَصَادِرُ مَوْضُوعَةٌ مَوَاضِعُ أَعْمَالُ وَهِيَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَصَادِرِ الَّتِي قَالَ سَيِّدِيهِ نَصَبَتْ بِأَفْعَالٍ لَا يَسْتَعْمَلُ أَظْهَارَهَا وَمَعْنَى بَعْدًا يَعْدُوا أَيْ هَلَكُوا يُقَالُ بَعْدَ بَعْدًا وَبَعْدًا نَحْوَ رَشْدٍ رَشْدًا وَرَشْدًا - وَ[لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] بَيَانٌ لِمَنْ دُعِيَ عَلَيْهِ بِالْبَعْدِ نَحْوَ هَيْهَاتَ لَكَ - وَلِمَا تُوعَدُونَ - [قَرُونًا] قَرَمٌ صَالِحٌ وَلُوطٌ وَشُعَيْبٌ وَغَيْرُهُمْ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ - [أَجْلَهَا] الْوَقْتُ الَّذِي حَدَّ لِبَلَاكُمَا وَكُتِبَ [تَنْتَرًا] فَعْلًا الْإِلْفُ لِلتَّائِيْدِ لِأَنَّ الرِّسْلَ جَمَاعَةٌ - وَقَرَى تَنْتَرًا بِالتَّنْوِينِ وَالتَّاءُ بَدَلٌ مِنَ التَّوَاوُكُمَا فِي تَوَلَّجٍ وَتَيَقُّورٍ أَيْ مُتَوَاتِرِينَ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ مِنَ الْوَتَرِ وَهُوَ الْفَرْجُ - أَضَافَ الرِّسْلَ إِلَيْهِ تَعَالَى وَائِيَّ أَسْمَهُمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ - وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ تَكُونُ بِالْمَلَابِسَةِ وَالرَّسُولُ يَلْبَسُ الْمَرْسِلَ وَالْمَرْسِلُ إِلَيْهِ جَمِيعًا [فَاتَّبَعْنَا] الْأَمَمَ وَالْقُرُونَ [بَعْضُهُمْ بَعْضًا] فِي الْإِهْلَاقِ [وَجَعَلْنَاهُمْ] أَخْبَارًا يَسْمُرُ بِهَا وَيَتَعَجَّبُ مِنْهَا - الْإِحَادِيثُ يَكُونُ اسْمُ جَمْعٍ لِلْحَدِيثِ وَمِنْهُ إِحَادِيثُ

قَبْعًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَإِخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۖ فَتَالُوا أَنزُومِنَ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدَدُونَ ۖ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُبْطِلِينَ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَامْرَأَتَهُ آيَةً وَأَوْفَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ۖ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون جمعاً للأحدوث التي هي مثل الأضحوكة والألحوبة والاعتجوبة وهي مما يتحدث به الناس تالياً وتعجباً وهو المراد ههنا - فإن قلت ما المراد بالسلطان المبين - قلت يجوز أن تراء العصا لأنها كانت أم آيات موسى وأولها وقد تعلقت بها معجزات شتى من انقلابها حية - وتلقفها ما افكده السحرة - وانفلاق البحر - وانفجار العيون من الحجر بضربهما بها - وكونها حارساً - وشمعة - وشجرة خضراء مثمرة - وداوا - ورشاً جعلت كإنها ليست بعضها لما استبدت به من الفضل فلذلك عطفت عليها كقوله تعالى رَجِبَيْنَ وَمِئَكِلٌ - ويجوز أن تراء الآيات انفسها أي هي آيات وحجة بيّنة [عَالِينَ] متكبرين إن فرعون عا في الأرض لا يريدون علواً في الأرض - أو متطاولين على الناس قاهرين بالبغي والظلم * والبشريون واحداً وجمعاً بشراً نعوياً - لبشريين - فاماً قريبين من البشر - ومثل وغير يوصف بهما الانثان والجمع والمذكر والمؤنث إنكم إذا متلهم - ومن الأرض متلهم ويقال أيضاً هما مثله وهم امثاله إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم [وقومهم] يعني بني اسرائيل كانوا يعبدوننا خضوعاً وتذلاً - أولانه كان يدعى الألية فادعى للناس العبادة وإن طاعتهم له عبادة على الحقيقة * [موسى الكتاب] أي قوم موسى التوراة [لعلهم] يعملون بشرائعها ومواظبها كما قال على خوف من فرعون وملائم يريد آل فرعون وكما يقولون هاشم وثقيف وتميم ويراد قومهم - ولا يجوز أن يرجع الضمير في لعلهم إلى فرعون وملائه لأن التوراة إنما أوتيتها بنو اسرائيل بعد اغراق فرعون وملائه ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى - فإن قلت لو قيل آيتين هل كان يكون له وجه - قلت نعم لأن مريم وكنت من غير ميسيس وعيسى روح من الله ألقى إليها وقد تكلم في المهد وكان يسمى الموتى مع معجزات أخر فكان آية من غير رجة واللفظ محتمل للتثنية على تقدير [وجعلنا ابن مريم] آية [وامرأته آية] ثم حذفنا الأولى لدلالة الثانية عليها - الربوة والريادة في رانها الحركات - وقرى روبة وريادة بالضم - وريادة بالكسر وهي الأرض المرتفعة - قيل هي إيليا أرض بيت المقدس وإنها كبد الأرض وأقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً عن كعب - وقيل دمشق وخطتها - وعن الحسن فلسطين والرملة - وعن أبي هريرة الزموا هذه الرملة رملة فلسطين فإنها الربوة التي ذكرها الله - وقيل مصر - والقرار المستقر من أرض مستوية منبسطة - وعن قتادة ذات ثمار وماء يعني أنه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها - والمعين الماء الظاهر التجاري على وجه الأرض - وقد اختلف في زيادة ميمه وأصله - فوجه من جعله مفعولاً أنه مدرك بالعين لظهوره من عائه إذا أدركه بعينه نحو ركة إذا ضربه بركبته - وجه من جعله فعلاً أنه نفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو المنفعة * هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما وكيف

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ وَإِنْ هَذِهِ أَمْتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۖ فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۖ قَدْ رَهِمَ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ ائْتَسِبُونَ أَنَّمَا يُدْهِمُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ۖ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ۖ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوْمِنُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۖ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَا وَهُمْ لَوْلَاهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

و الرسل انما ارسلوا متفرقين في ازمة مختلفة و انما المعنى الاعلام بان كل رسول في زمانه نُودِي لذلك و وُصِيَ به ليعتقد السامع ان امرا نُودِي له جميع الرسل و وُصَا به حقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه - و الامراد بالطيبات ماحل و طاب - و قيل طيبات الرزق حلال و صاف و قوام - فالحلال الذي لا يعصى الله فيه - و الصافي الذي لا ينسى الله فيه - و القوام ما يمسك النفس و يحفظ العقل - او اريد ما يستطاب و يستلذ من المأكول و الفواكه و يشهد له مجيئه على عقب قوله و اُوْنِيَهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَ مَعِينٍ - و يجوز ان يقع هذا الاعلام عند ايواء عيسى و مريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية اي اُوْنِيَهُمَا قُلْنَا لِهَٰمَا هٰذَا اَي اَعْلَمْنَا هَٰمَا ان الرسل كلهم خطبوا بهذا فكلاً مما رزقناكم و اَعْمَلَا صَالِحًا اقتداءً بالرسل - قرئ وَاَنْ بِالْكَسْرِ عَلَى اسْتِثْنَاءٍ - وَاَنْ بِمَعْنَى وَاَنْ - وَاَنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ و [اَمْتُكُمْ] مرفوعة معها * و قرئ [زُبُرًا] جمع زبور اي كتباً مختلفة يعنى جعلوا دينهم ادياناً - و زُبُرًا قطعاً استعيرت من زُبُرِ الْغُضَّةِ و الحديد - و زُبُرًا مُخَفَّفَةُ الْبَاءِ كُرْسَلٌ فِي رُسُلٍ - اي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم فَرِحَ بِبَاطِنِهِ مَطْمَئِنَّ النَّفْسُ معتقد انه على الحق - الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جهلهم و عمايتهم - او شُبِّهُوا بِاللَّاعِبِينَ فِي غَمْرَةِ الْمَاءِ لما هم عليه من الباطل قال * ع • كَانَنِي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لِعَبٍّ • وعن علي رضي الله عنه فِي غَمْرَتِهِمْ [حَتَّى حِينٍ] الى ان يُقْتَلُوا او يموتوا - سَلَّى رَسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَنُبِّيَ عَنِ اسْتِعْجَالِ بَعْدَائِهِم وَالجَزَعُ مِنْ تَاخِيرِهِ * و قرئ بِمَدِّهِمْ - و يُسَارِعُ و يُسْرِعُ بِالْبَاءِ وَ الْفَاعِلُ اللهُ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى - و يجوز في يُسَارِعُ و يُسْرِعُ ان يتضمن ضمير الممد به - و يُسَارِعُ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ - و المعنى ان هذا الامداد ليس الاستدراج اِليهم الى المعاصي و استجراً الى زيادة الاثم و هم يحسبونه مسارعة لهم في الْخَيْرَاتِ و فيما لهم فيه نفع و اكرام و معالجة بالتواب قبل وفته - و يجوز ان يراد في جزاء الْخَيْرَاتِ كما يفعل باهل الْخَيْرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - و [بَلْ] استدراك لقوله اَتَتَّسِبُونَ يعنى بل هم اشبهوا البهائم لا فطنة بهم و لا شعور حتى يتأملوا و يتفكروا في ذلك اهو استدراج ام مسارعة في الْخَيْرِ - فان قلت اين الراجح من خبر ان الى اسمها اذا لم يستكن فيه ضميره - قلت هو محذوف تقديره يُسَارِعُ بِهِ و يُسَارِعُ بِهِ اللهُ كقوله ان ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ اي ان ذلك منه و ذلك لاستطالة الكلام مع امن الالباس [يُؤْتُونَ مَا آتَا] يُعْطُونَ مَا اعطوا - و في قراءة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ و عَائِشَةُ بَاتُونَ مَا آتَا اَي يفعلون ما فعلوا - و عنها انها قالت قامت يا رسول الله هو الذي يزني و يسرق و يشرب الخمر و هو على ذلك يخاف الله قال لا يا بنت الصديق ولكن هو الذي

رَجِعُونَ ۖ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۝ وَلَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا ۚ وَكَدَيْنَا كِتَابَ يَنْطِقُ بِالنِّحَىٰ ۚ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ۝ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِّنْ هَٰذَا ۚ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ ۚ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرِنِينَ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ۖ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ ۚ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ ۝ قَدْ كَانَتْ إِلَيْنَا تَنَلُّىٰ

بصلي و يصوم و يتصدق و هو على ذلك يخاف الله أن لا يقبل منه [يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] يحتمل معنيين - احدهما ان يراد يرغبون في الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها - و الثاني انهم يتعجلون في الدنيا المنافع و رجوة الاكرام كما قال فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ - وَ اتَّبَعَهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَ أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ لانهم اذا سارع بها لهم فقد سارعوا في نيلها و تعجلوها وهذا الوجه احسن طباقا للآية المتقدمة لأن فيه اثبات ما نفى عن الكفار للمؤمنين - و قرئ يسرعون فِي الْخَيْرَاتِ [لَهَا سَابِقُونَ] اي فاعلون السبق لاجلها - او سَابِقُونَ النَّاسَ لاجلها - او آيَاها سَابِقُونَ اي ينادولونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا - و يجوز ان يكون لَهَا سَابِقُونَ خبرا بعد خبر و معنى وَهُمْ لَهَا كَمَعْنَى قوله • ع • انت لها احمد من بين البشر • يعني ان هذا الذي وُصف به الصالحين غير خارج من جد الوسع و الطاقة وكذلك كل ما كلفه عباده و ما عملوه من الافعال فغير ضائع عنده بل هو مثبت لديه في كِتَابٍ يريد اللوح او صحيفة الاعمال ناطق بالحق لا يقرؤون منه يوم القيامة الا ما هو صدق و عدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا يُظْلَمُ منهم احد - او اراد ان الله لا يكلف الا الوسع فان لم يبلغ المكلف ان يكون على صفة هؤلاء السابقين بعد ان يستفرغ وسعه و يبذل طاقته فلا عليه وَ كَدَيْنَا كِتَابَ فيه عمل السابق و المقتصد و لا نعلم احدا من حقه و لا نخطه دون درجته - [بَلْ قُلُوبُ] الكفرة فِي غَمَرَةٍ غامرة لها [مِّنْ هَٰذَا] اي صاعليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين [وَلَهُمْ أَعْمَالٌ] متجاوزة متخطية [لِذَٰلِكَ] اي لما وصف به المؤمنون [هُمْ لَهَا] معتادون و بها ضارون لا يقطعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب • و [حَتَّى] هذه هي التي يتدأ بعدها الكلام و الكلام الجملة الشرطية - و العذاب قتلهم يوم بدر او المجموع حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال اللَّهُمَّ اشْدُدْ رِطَاتَكَ عَلَى مُضَرٍّ و اجعلها عليهم مذبذب كسني يوسف فابتلاه الله بالقط حتى اكلوا الجيف و الكلاب و العظام المحترقة و القذ و الاولاد • الجوار الصراخ باستغاثة قال ع • جَارُ سَاعَاتِ الذِّيَامِ لِرَبِّهِ • اي يقال لهم حينئذ [لَا تَجْعَرُوا] فان الجوار غير نافع لكم [مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ] لا تغاثون و لا تمعنون مِنَّا - ارمي جبهتنا لا يلحقكم نصر و مغوثة • قالوا الضمير في [بِهِ] للبيت العتيق او للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا احد لانا اهل الحرم و الذي سوغ هذا الاضرار شهرتهم بالاستكبار بالبيت و انه لم تكن لهم مفخرة الا انهم ولاته و القائلون به - و يجوز ان يرجع الى اَيْنِي الا انه ذكر لانها في معنى كتابي - و معنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مُسْتَكْبِرِينَ معنى مكذبين فعدي تعديته - او يحدث لكم استماعه استكبارا و عثوا فانتم مستكبرون بسببه - او يتعلق الباء بعصمرا اي فيه حرور بذكر القرآن و بالطبع فيه و كانوا

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكَصُونَ ۖ مُسْتَكْبِرِينَ فِيهِ سَمِيرًا تَهْجُرُونَ ۝ أَلَمْ يَذْكُرُوا الْقَوْلَ أَن جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَتْ لَهُمُ لِلْحَقِّ كُرْهُونَ ۖ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۖ

يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرًا وشعرًا وسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أو يتهجرون والسمير نحو الحاضر في الإطلاق على الجمع - وقرئ سمرًا - وسارًا - وتهجرون - وتهجرون من أتهجر في منطق إذا افحش - والتهجر بالضم الفحش ومن هجر الذي هو مبالغة في هجر إذا هدى - والتهجر بالفتح الهديان * [القول] القرآن يقول أَلَمْ يَذْكُرُوا الْقَوْلَ - ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به بل [جاءهم ما لم يأت آباءهم] فلذلك انكروا واستبدعوه كقوله لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَا أُنذِرُ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غٰفِلُونَ - أو ليخافوا عند تدبر آياته واقاصيصه مثل ما نزل بمن قبلهم من المكذبين أَمْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَمْنِ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ حِينَ خَافُوا اللَّهَ فَأَمَّنُوا بِهِ وَبَغْتَةً وَرُسُلَهُ وَإِطَاعَةً وَأَبَاؤُهُمْ اسْمِعِيلَ وَأَعْقَابَهُ مِنْ عَدْنَانَ وَقُحْطَانَ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ربيعة ومضر فأنهما كانا مسلمين ولا تسبوا قُصًا فإنه كان مسلماً ولا تسبوا الحارث بن كعب ولا اسد بن خزيمة ولا تميم بن مرفانهم كانوا على الإسلام وما شككتهم فيه من شيء فلا تشكوا في أن تبعاً كان مسلماً - وروي في أن ضبة كان مسلماً وكان على شرطة سليمان بن داود - [أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا] مُحَمَّداً وصحة نسبه وحلوه في سطة هاشم وامانته وصدقته وشهامته وعقله واتسامه بانه خير فتيان قريش والخطبة التي خطبها ابو طالب في نكاح خديجة بذات خويلد كفى برغائها منادياً - الجِنَّةُ الجنون وكانوا يعلمون انه بري منها وانه ارحمهم عقلاً وانقبهم ذهنًا ولكنه جاءهم بما خالف شهواتهم واهواءهم ولم يوافق ما نشأوا عليه وسيط بالحوميم ودمائهم من اتباع الباطل ولم يجدوا له مردًا ولا مدفعًا لانه الحق الابلج والصراط المستقيم فاخذلوا الى البهيم وعولوا على الكذب من النسبة الى الجنون والسحر والشعر - فَنَ قَلْتُ قَوْلُهُ [وَكَثُرَتْ لَهُمُ] فيه ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق - قَلْتُ كان فيهم من يترك الايمان به انفةً واستنكافًا من توبيخ قومه وان يقولوا صَبًا وترك دين ابائه لا كراهة للحق كما يحكى عن ابي طالب - فَنَ قَلْتُ يزعم بعض الناس ان ابا طالب سمح اسلامه - قَلْتُ يا سُُبْحَانَ اللَّهِ كَانَ ابا طالب كَانَ اخمَل اعمام رسول الله حتى يشتهر اسلام حمزة والعباس ويخفى اسلام ابي طالب * دل بهذا على عظم شأن الحق وان السموات والارض ما قامت ولا من فيهن الا به [وَلَوْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ] لانقلب باطلا ولذهب ما يقوم به العالم فلا يبقى له بعده قوام - او اراد ان الحق الذي جاء به مُحَمَّدٌ وَهُوَ الْإِسْلَامُ لَوِ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ وانقلب شركا لجاء الله بالقيمة ولاهلك العالم ولم يؤخر - وعن قتادة ان الحق هو الله ومعناه ولو كان الله أَلْبَا يَتَّبِع أَهْوَاءَهُمْ ويأمر بالشرك والمعاصي لما كان أَلْبَا ولكن شيطانا ولما قدر على ان يمسك السموات والارض [بِذِكْرِهِمْ] بالكتاب الذي هو ذكرهم ابي

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَجَ رَيْكَ خَيْرٌ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ۝ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ ۝ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرِّ الْجُوعِ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْصُونَ ۝ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسَلُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي

وعظهم أو وصيتهم وفخرهم - أو بالذكر الذي كانوا يتمنونونه ويقولون لو أن عندنا ذكراً من الأولين لكنّا عبادة الله المخلصين - وقرئ يذكّرهم - قرئ خَرَجًا فَخَرَجَ - وَخَرَجًا فَخَرَجَ - وهو ما تخرجه إلى الامام من زكوة ارضك و إلى كل عامل من اجرته وجعله - وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما الزمك اداؤه والوجه ان الخرج اخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردة و زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ [خَرَجًا فَخَرَجَ رَيْكَ خَيْرٌ] يعني أَمْ تَسْأَلُهُمْ عَلَى هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء الخالق خَيْرٌ - قد الزمهم الحجة في هذه الآيات و قطع معاذيرهم و عللهم بأن الذي ارسل اليهم رجل معروف امره و حاله مخبور مرة و علنه خليف بان يجتنبى مثله للرسالة من بين ظهورائهم و انه لم يعرض له حتى يدعي بمثل هذه الدعوى العظيمة بباطل و لم يجعل ذلك سُلما إلى النيل من دنياهم و استعطاء اموالهم و لم يدعهم الا إلى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم مع إبراز المبكون من أدوائهم و هو اخلاهم بالتدبر و التامل و استهتارهم بدين الأبناء الضلال من غير برهان و تعللهم بانه مبحون بعد ظهور الحق و ثبات التصديق من الله بالمعجزات و الآيات النيرة و كراهتم للحق و اعراضهم عما فيه حظهم من الذكر - يستدل أن هؤلاء وصفتهم انهم لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ [لَنَّاَكِبُونَ] أي عادلون عن هذا الصراط المذكور و هو قوله إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - و إن كل من لا يؤمن بالآخرة فهو عن القصد ناكب * لما اسلم ثمامة بن أثال الحنفي و لحق باليمامة و منع الميرة من اهل مكة و اخذهم الله بالسنين حتى اكلوا العليز جاء ابوسفين إلى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال له انشدك الله و الرحمن ألست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الأبناء بالسيف و الإبناء بالجوع - والمعنى لو كشف الله عنهم هذا الضر و هو الهزال و القحط الذي اصابهم برحمته عليهم و وجدوا الخصب لا رتدوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار و عداوة رسول الله و المؤمنين و انراطهم فيها و لذهب عنهم هذا الإبلال و هذا التملق بين يديه يسترحمونه و استشهد على ذلك بأننا أخذناهم أولا بالسيوف و بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم و امرهم فما وجدت منهم بعد ذلك استكانة و لا تضرع حتى فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَ الْجُوعِ الذي هو اشد من الاسر و القتل و هو اظم العذاب فابلسوا الساعة و خضعت رقابهم وجاء أعناهم و اشد هم شكيمة في العناد يستعطفك - أو محناهم بكل محنة من القتل و الجوع فما رأي فيهم لين مقادة و هم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم فحينئذ يَبْلِسُونَ كقوله وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ - لَا يَقْرَأُ عَلَيْهِمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسَلُونَ و الإبلال اليأس من

ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝
بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَ
أَبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝
قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝
قُلْ مَنْ يَدْعُ مَلَائِكَتِ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۝ بَلْ آتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَذْكُرُونَ ۝ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا

كل خير - وقيل العسكوت مع التحير - فأن قلت ما وزن استكان - قلت استعمل من الكون اي انتقل
من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال - ويجوز ان يكون افتعل من السكون
أشبهت فتحة عينه كما جاء بمذترج - فان قلت هلا قيل و ما تضرعوا او فما يستكينون - قلت لان المعنى
محذاهم فما وجدت منهم عقيب المحنة استكانة و ما من عادة هؤلاء ان يستكينوا ويتضرعوا حتى يفتح
عليهم باب العذاب الشديد - و قرئ فَنَحْنَا * انما خص السنع والابصار والانددة لانه يتعلق بها من المنافع
الدينية والدينية ما لا يتعلق بغيرها ومقدمة مزايعها ان يعملوا ابصارهم واسماعهم في آيات الله وانعاله
ثم ينظروا ويستدلوا بقلوبهم ومن لم يعملها فيما خلقت له فهو بمنزلة عادمها كما قال تعالى فما أغنى
عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا أفندتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله ومقدمة شكر النعمة فيها الاقرار
بالمنعم بها وان لا يجعل له ند ولا شريك اي تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة للتاكيد بمعنى حقا [ذَرَأَكُمْ]
خلقكم وبثكم بالتناسل [وَإِلَيْهِ] تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم * [وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] اي هو مختص
به وهو متوليها ولا يقدر على تصريفها غيره - و قرئ يَعْقِلُونَ بالياء عن ابي عمر اي قال اهل مكة كما قال
الكفار قبلهم * الاساطير جمع اسطار جمع سطر قال ردة * ع * اني واسطار سطر سطر * وهي ما كتبه الاولون
مما لا حقيقة له وجمع أسطورة اوتق - اي اجيبوني عما استعلمتكم منه ان كان عندكم فيه علم وفيه استهانة بهم
وتجوز لفرط جهالتهم بالديانات ان يجعلوا مثل هذا الظاهر البين * و قرئ [تَذَكَّرُونَ] بحذف التاء
الثانية ومعناه افلا تذكرون فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق و
كان حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية - قرئ الاول باللام لا غير والاخير باللام وهو هكذا
في مصاحف اهل الحرمين والكوفة والشام - وبغير اللام وهو هكذا في مصاحف اهل البصرة وباللهام على المعنى
من قولك من ربه ولمن هو في معنى واحد وبغير اللام على اللفظ - ويجوز قراءة الاول بغير لام ولكنها
لم تثبت في الرواية [أَفَلَا تَتَّقُونَ] افلا تخافونه فلا تشركوا به وتعصوا رسله * أجرت فلانا على فلان اذا
لغنته منه ومنعته يعني وهو يغيب من يشاء ممن يشاء ولا يغيب احد منه احدا * [تُسْحَرُونَ] تخدعون
عن توحيد طاعته والخادع هو الشيطان والهوى - و قرئ آتَيْنَهُم وَآتَيْنَهُم بِالْحَقِّ [بِالْحَقِّ] بان

لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٩﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى
عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٢١﴾ رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيكَ
مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ﴿٢٣﴾ اذْنَعِ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴿٢٤﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٢٥﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ

نسبة الولد إليه محال والشرك باطل [وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] حيث يدعون له ولدا ومعه شريكا * [لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا
خَلَقَ] لانفرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذي خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزا
من ملك الآخرين ولغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكهم متميزة وهم متغالبون
وحين لم تروا اثرا لتمايز الممالك والتغالب فاعلموا انه إله واحد بيده ملكوت كل شيء - فَاَنْ فَلت إذا
لا تدخل الا على كلام هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لَذَهَبَ جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سوال
سائل - فَاَنْ الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ
عليه وهو جواب لمن معه المحاجة من المشركين [عَمَّا يَصِفُونَ] من الانداد والاولاد [عَالِمُ الْغَيْبِ]
بالجبر صفة لله - وبالرفع خبر مبتدأ محذوف * ما والذنون مؤكدتان اي ان كان لابد من ان تُرِيدُنِي ما تعدهم
من العذاب في الدنيا او في الآخرة [فَلَا تَجْعَلْنِي] قرينا لهم ولا تُعَذِّبْنِي بعذابهم - عن الحسن اخبره الله
ان له في امته نعمة ولم يخبره افي حيرته ام بعد موته فامر ان يدعو بهذا الدعاء - فَاَنْ فَلت كيف يجوز
ان يجعل الله نبيّه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم - فَاَنْ يجوز ان يسأل العبد ربه
ما علم انه يفعله وان يستعيز به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له واستغفارة
ملى الله عليه وآله وسلم اذا قام من مجلسه سبعين مرة او مائة مرة لذلك - وما احسن قول الحسن
في قول ابي بكر الصديق وَيُنَبِّئُكُمْ وَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ كَانَ يعلم انه خيرهم ولكن المؤمن يبيض نفسه - وقرئ
إِمَّا تُرِيدُنِي بالهمز كما قرئ فَاِنَّمَا تُرِيدُنِي - وَلَتَكُونَنَّ الْحَكِيمُ وهي ضعيفة - وقوله رَبِّ مرتين قبل الشرط
وقبل الجزاء حث على فضل تضرع وجوار - كانوا يذكرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه واستعجالهم له
لذلك فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فما وجه هذا الانكار * هو ابلغ من ان يقال
بالحسن السينة لما فيه من التفضيل كانه قال اذنع بالحسن السينة والمعنى الصفيح عن اساءتهم ومقابلتها
بما امكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفيح والاحسان و بذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة -
بازاء سينة وهذه قضية قوله بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ - وعن ابن عباس هي شهادة ان لا إله الا الله و
السينة الشرك - وعن مجاهد السلام يسلم عليه اذا لقيه - وعن الحسن الغضاء والصفيح - وقيل
هي منسوخة بأية السيف - وقيل محكمة لان المداراة محثوث عليها ما لم تؤن الى ثلم دين
وازداء بهروة [بِمَا يَصِفُونَ] بما يذكرونه من احوالكم بخلاف صفتها - اربوضفهم لك وسوء ذكرهم والله اعلم
بذلك منك و اقدر على جزائهم * الهمز النخس - والهمزات جمع المرة منه ومنه ميماز الرائض والمعنى

سورة المؤمنون ٢٣ هَمَزَتِ الشَّيْطَانُ ۖ وَاعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونَ ۝ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۖ لَعَلِّي
الجزء ١٨ أَعْمَلُ صَالِحًا نِيمًا تَرَكْتُ كَلَّا ۖ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ۖ وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ ۖ فَإِذَا أَنْفِخُ فِي الصُّورِ
ع ٥ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۖ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ وَمَنْ خَفَّتْ

ان الشياطين يحثون الناس على المعاصي و يُغرونهم عليها كما تهمز الراضة الدواب حثا لها على المشي
و نحو الهمز الاز في قوله تَوَزُّهُمْ أَزًّا - أمر بالتعود من نخساتهم بلفظ المبتهل الى ربه المكرر لذاته وبالتعود
من أَنْ يَحْضُرُوا اصلا ويحوموا حوله - عن ابن عباس عند تلاوة القرآن - وعن عكرمة عند النزاع * [حَتَّى]
يتعلق بِدَعْوَتِهِمْ اي لا يزالون على سوء الذكر الى هذا الوقت و الآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض
و التاكيد للاغضاء عنهم مستبعدا بالله على الشيطان ان يستتره عن الحلم و يُغريه على الانتصار منهم - او على
قوله وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ خطاب الله بلفظ الجمع للتعظيم كقوله * ع * فان شئتُ حرمتُ النساء سواكم * و قوله
* ع * أَلَا فَرَحَمُونِي يَا آلَ مُحَمَّدٍ * اذا ايقن بالموت و اطاع على حقيقة الامر اذ ركنه الحسرة على ما فرط فيه من
الايمان و العمل الصالح فيه فسأل ربه الرجعة و قال [لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا] في الايمان الذي تركته و المعنى
لعلني اتي بما تركته من الايمان و اعمل فيه صالحا كما تقول لعلني اتي بامر لم اؤت به او تسأله
ابني عليه - و قيل فِيمَا تَرَكْتُ من المال - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم اذا عاين المؤمن
الملئكة قالوا تَرَجَّعَكَ الى الدنيا فيقول الى دار الهموم و الاحزان بل قدوماً الى الله و اما الكافر فيقول
رَبِّ ارْجِعُونِ [كَلَّا] ردع عن طلب الرجعة و انكار و استبعاد - و المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها
مع بعض و هي قوله لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ [هُوَ قَائِلُهَا] لا محالة لا يثنائها و لا يسكت عنها لاستيلاء
الحسرة عليه و تسلط الذم - او هُوَ قَائِلُهَا وحده لا يجاب اليها و لا تسمع منه [وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ] و الضمير
للجماعة اي امامهم حائل بينهم و بين الرجعة الى يوم البعث و ليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث
و انما هو اقتضا كلّي لما علم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة * الصَّور بفتح الواو و عن الحسن - و الصَّوْر
بالكسر و الفتح عن ابي رزق و هذا دليل لمن فسّر الصَّور بجمع الصورة - و نفى الانساب - يحتمل ان التقاطع يقع
بينهم حيث يتفرون معاقبين و مُنابذين و لا يكون التواصل بينهم و التآلف الا بالاعمال فتلغو الانساب
و تبطل و انه لا يعتد بالانساب لزوال التعاطف و التراحم بين الاقارب اذ يفتر المرء من اخيه و امه و ابيه و صاحبته
و بَنِيهِ - و عن ابن مسعود و لَا يَتَسَاءَلُونَ بادغام الداء في السين - فان قلت قد ناقض هذا و نحو قوله وَلَا يَسْأَلُ
حَمِيمٌ حَمِيمًا قوله و اقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ و قوله يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ فكيف التوفيق بينهما - قلت
فيه جوابان - احدهما ان يوم القيمة مقداره خمسون الف سنة فغيه ازمنة و احوال مختلفة يتساءلون و يتعارفون في
بعضها و في بعضها لا يغفون بذلك لشدة الهول و الفرع - و الثاني ان التذاكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت
الثانية قاموا فتعارفوا و تساءلوا عن ابن عباس * التَّوَارِثُ جمع موزون و هي الموزونات من الاعمال اي الصالحات

مَوَازِينَهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٢٠﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ أَلْئَارُهُمْ فِيهَا كَاسِحُونَ ﴿٢١﴾ أَلَمْ تَكُنْ أَيْتِي تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَنُكِّنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿٢٣﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا نَأْنِ عُنَدَنَا نَابًا ظَالِمُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ اخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلِمُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿٢٦﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَاعُونَ ﴿٢٧﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا

التي لها وزن و قدر عند الله تعالى من قوله تعالى فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا - [فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ] بدل من خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ و لا محل للبدل و المبدل منه لان الصلة لا محل لها - او خبر بعد خبر لاولئك - او خبر مبتدأ محذوف - [تَلْفَحُ] تسفع - وقال الزجاج اللفح والنفح واحد الا ان اللفح اشد تأثيرا - و الكلج ان يتقلص الشفتان و تنشمر عن الأسنان كما ترى الرؤس المشوية - و عن مالك بن دينار كان سبب قوبة عتبة الغلام انه مر في السوق برأس أُخْرِجَ من التنور فغشي عليه ثلثة ايام و لياليهن - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه و تسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة - و قرئ كَلْحُونَ * [غَلَبَتْ عَلَيْنَا] ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك و امتلكه - و الشقارة سوء العاقبة التي علم الله انهم يستحقونها بسوء اعمالهم - قرئ [شِقْوَتُنَا] - و شِقَارَتُنَا بفتح الشين و كسرهما فيهما * [اخْسَرُوا فِيهَا] ذلوا فيها و انزجروا كما تنزجر الكلاب اذا زجرت يقال خسا الكلب و خسا بنفسه [وَلَا تُكَلِّمُونَ] في رفع العذاب فانه لا يرفع و لا يخفف - قيل هو اخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيد و الزبير و المواء كمواء الكلاب لا يفهمون و لا يفهمون - و عن ابن عباس ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا الف سنة رَبَّنَا ابْصُرْنَا و سَمِعْنَا فيجابون حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي - فينادون الفَارِئَنَا آمَنَّا اِثْنَتَيْنِ فيجابون ذَلِكُمْ يَٰلَهُ اِذَا دُعِيَ اللَّهُ - فينادون اِنَّا لِمِلْكُ لِيَقْضَ عَلَيْنَا رَبِّكَ فيجابون اِنَّكُمْ مَا تُنُونَ - فينادون الفَارِئَنَا اخْرِنَا فيجابون اَوْ لَمْ تَكُونُوا - فينادون الفَا رَبَّنَا اخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا فيجابون اَوْ اَمْ نَعْمَرُكُمْ - فينادون الفَا رَبِّ ارْجِعُونِ فيجابون اخْسَرُوا فِيهَا * في حرف ابي أَنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ بِالْفَتْح بمعنى لانه * السخري بالضم و الكسر مصدر سَخَّرَ كَالسَّخَرِ الا ان في ياء الذنب زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص - و عن الكسائي و الفراء ان المكسور من الهز و المضموم من السخرة و العبودية اي تسخروهم و استعبدوهم و الاول مذهب الخليل و سيدييه - قيل هم الصحابة - و قيل اهل الصفة خاصة و معناه اتخذتموهم ذُرًا و تشاغلتم بهم ساخرين [حَتَّىٰ أَنسَوَكُم] بتشاكلهم بهم على تلك الصفة [ذِكْرِي] فتركتموه اي تركتم ان تذكرني فتخانوني في اوليائي * و قرئ [أَنَّهُمْ] بالفتح - فالكسر استيناف اي قد فازوا حيث صبروا فجزوا بصبرهم احسن الجزاء - و الفتح على انه مفعول جَزَيْتُهُمْ كقولك جزيتهم فوزهم * [قُلْ] في مصاحف اهل الكوفة - و قُلْ في مصاحف اهل الحرمين و البصرة و الشام - ففي قُلْ ضمير الله او المأمور بسؤالهم من الملكة - و في قُلْ ضمير الملك -

سورة المؤمنون ٢٣
الجزء ١٨
ع ٤

أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَتَنَّا آلَ الْكَافِرِينَ ۖ قُلْ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم تَعْلَمُونَ ۝ اَنفَحَسْبُتُمْ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ
إِنِّي أَنَا لَا تَرْجِعُونَ ۝ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۝ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
لَّا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ۝

او بعض رؤساء اهل النار - استقصوا مدة لبثهم في الدنيا بالاضافة الى خلودهم واما هم فيه من عذابها لان
المتن يستطيل ايام محنته ويستقص ما مر عليه من ايام الدعة اليها - او لانهم كانوا في سرور وايام السرور
قصار - او لان المنقضي في حكم ما لم يكن وصدقهم الله في تعاقبهم لسني لبثهم في الدنيا ورتبهم على غفلتهم
التي كانوا عليها - وقرئ [فَتَنَّا آلَ الْكَافِرِينَ] والمعنى لانعرف من عدد تلك السنين الا انا نستقله ونحسبه
يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لما نحن فيه من العذاب و ما فينا ان نعدّها فَنَسَلْ من فيه ان يعدّ و من يَقْدُر ان يلقي
اليه فكره - وقيل فصل الملكة الذين يعدون اعمار العباد ويحصون اعمالهم - و قرئ الْعَادِينَ بالتخفيف
اي الظلّة فانهم يقولون كما نقول - و قرئ الْعَادِينَ اي القدماء المعمرين فانهم يستقصرونها فكيف
بمن دونهم - وعن ابن عباس انما هم ما كانوا فيه من العذاب بين الفلتحين * [عَبَثًا] حال اي عابثين
كقوله لَاعِبِينَ - او مفعول له اي ما خلقناكم للعبث ولم يدعنا الى خلقكم الا حكمة اقتضت ذلك وهي ان
نذعبدكم ونكلفكم الشاق من الطاعات وترك المعاصي ثم نرجعكم من دار التكليف الى دار الجزاء فنذيب
المحسن ونعاقب المسيء * [وَأَنَّكُمْ إِنِّي أَنَا لَا تَرْجِعُونَ] معطوف على أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ - ويجوز ان يكون معطوفا
على عَبَثًا اي للعبث ولترككم غير مرجوعين - و قرئ تَرْجِعُونَ بفتح التاء * [الْحَقُّ] الذي يحق له الملك
لان كل شيء منه واليه - او التابت الذي لا يزول ولا يزل ملكه * وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل
منه والخير والبركة - او لنبسته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما - و قرئ الْكَرِيمُ
بالرفع ونحو ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ [لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ] كقوله مَا لَمْ يَدْرِكْ بِهِ سُلْطَانًا وهي صفة لازمة نحو قوله
يُطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ جيء بها للتوكيد لا ان يكون في الالهة ما يجوز ان يقوم عليه برهان - ويجوز ان يكون اعتراضا
بين الشرط والجزاء كقولك من احسن الى زيد لا احق بالاحسان منه فالله مثيبه - و قرئ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ
بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح والاصل حسابه أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ هو فوضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير لآن مَنْ يَدْعُ
في معنى الجمع وكذلك حِسَابُهُ أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ في معنى حسابهم انهم لا يفلحون - جعل فاتحة السورة قد أفلح
الْمُؤْمِنُونَ وورد في خاتمتها أَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة - عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم مَنْ قرأ سورة المؤمنون بشرته الملكة بالروح والريحان و ما تقر به عينه عند نزول ملك
الموت - وروي ان اول سورة قد أفلح و آخرها من كنوز العرش من عمل بتلك آيات من آياتها واعتظا بآيات
الوحي يسمع عنده دوي النحل فمكتنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يده وقال اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

مُورَةً أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ٥ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةً

وَأَكْرَمْنَا وَلَا تُنَبِّهْنَا وَلَا تَعْطِنَا وَلَا تَحَرِّمْنَا وَاتَّقِنَا وَلَا تُؤْثِرْ عَلَيْنَا وَارْصَ عَنَّا وَارْصَ عَنَّا لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ مَنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَقْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ الْعَشْرَ •

سورة النور

[سُورَةُ] خبر مبتدأ محذوف و [أَنْزَلْنَاهَا] صفة - او هي مبتدأ موصوف والخبر محذوف اي فيما اوحينا اليك سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا - و قرئ بالنصب على زيدا ضرته و لا محل لأنزَلْنَاهَا لانها مفسرة للمضمر فكانت في حكمه - او على دونك سورة - او أتى سورة و أَنْزَلْنَاهَا صفة - ومعنى [فَرَضْنَاهَا] فرضنا احكامها اللتي فيها و اصل الفرض القطع اي جعلناها واجبة مقطوعاً بها و التشديد للمبالغة في الايجاب و توكيده - او لان فيها فرائض شتى و انك تقول فَرَضْتُ الفريضة و فَرَضْتُ الفرائض - او لكثرة المفروض عليهم من السلف و من بعدهم [تَذَكَّرُونَ] بتشديد الذال و تخفيفها • رفعها على الابتداء و الخبر محذوف عند الخليل و سيبويه على معنى فيما فرض عليكم الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي اي جلدتهما - و يجوز ان يكون الخبر فَاِجْلِدُوا و انما دخلت الفاء لكون الالف واللام بمعنى الذي و تضمينه معنى الشرط تقديره اللتي زنت و الذي زنا فاجلدوهما كما تقول مَنْ زَنَى فاجلدوه و كقوله وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ - و قرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر و هو احسن من سُورَةَ أَنْزَلْنَاهَا لاجل الامر - و قرئ وَالزَّانِ بِلا ياء - و الْجَلْدُ ضرب الجلد يقال جَلَدَهُ كقولك ظَهَرَهُ وَ بَطَنَهُ وَ رَأْسَهُ - فان قلت اهذا حكم جميع الزناة و الزواني او حكم بعضهم - قلت بل هو حكم من ليس بمُحْصَنٍ منهم فان الْمُحْصَنَ حكمه الرجم - و شرائط الاحصان عند ابي حنيفة ست الاسلام - و الحرية - و العقل و البلوغ - و التزويج بنكاح صحيح - و الدخول اذا نقدت واحدة منها فلا احصان - و عند الشافعي الاسلام ليس بشرط لما روي ان النبي صلى الله عليه و آله وسلم رجم يهوديين - و حجة ابي حنيفة قوله صلى الله عليه و آله و سلم مَنْ اشْرَكَ بِاللَّهِ فَلَيْسَ بِمُحْصَنٍ - فان قلت اللفظ يقتضي تعليق الحكم بجميع الزناة و الزواني لان قوله الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي عام في الجميع يتناول المحصن و غير المحصن - قلت الزانية و الزاني يدلان على الجنسيتين المنافيتين لجنسي العفيف و العفيفة دلالة مطلقة و الجنسية قائمة في الكل و البعض جميعاً فايتهما قصد المتكلم فلا عليه كما يفعل بالاسم المشترك - و قرئ وَلَا يَأْخُذْكُمْ بِالْيَدِ - وَرَأَتْهُمُ الْهَمَزَةُ - وَرَأَتْهُ عَلَى فَعَالَةٍ و المعنى ان الواجب على المؤمنين ان يتصلبوا في دين الله و يستعملوا الجِدَّ و المتانة فيه و لا يأخذهم اللين و الهوادة في استيفاء حديدته و كفى برسول الله اسوة في ذلك حيث

جَلْدَةٍ مَّوَدَّةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ

قال لو سرت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها - وقوله [إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] من باب التهويل والهاب الغضب لله ولديفه - وقيل لا تنزحوا عليهما حتى لا تعطلوا الحدود او حتى لا توجعهما ضربا - وفي الحديث يوتى بمن زاد سوطا فيقول ليفتوها عن معاصيك فيؤمر به الى النار - وعن ابي هريرة اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة - وعلى الامام ان ينصب للحدود رجلا عالما بصيرا يعقل كيف يضرب - والرجل يُجلد قائما على مجردة ليس عليه الا ازاره ضربا وسطا لا مبرحار لا هيتنا مفرقا على الاعضاء كلها لا يستثنى منها الا ثلثة الوجه والرأس والفرج - وفي لفظ الجلد اشارة الى انه لا ينبغي ان يتجاوز الالم الى اللحم - والمرأة تجلد قاعدة ولا ينزع من ثيابها الا الحشو والفرو - وبهذه الآية استشهد ابو حنيفة على ان الجلد حد غير المحصن بلا تغريب - وما احتج به الشافعي على وجوب التغريب من قوله صلى الله عليه وآله وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام - وما يروى عن الصحابة انهم جلدوا ونفوا منسوخ عنده وعند اصحابه بالآية او محمول على وجه التعزير والتاديب من غير وجوب - وقول الشافعي في تغريب الحر واحد - وله في العبد ثلثة اقاويل - يغرب سنة كالحر - ويغرب نصف سنة كما يجلد خمسين جلدة - ولا يغرب كما قال ابو حنيفة - وبهذه الآية نسخ الحبس والاذى في قوله فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ وقوله تعالى فَأَذُوهُمَا - قيل تسميته عذابا لدليل على انه عقوبة - ويجوز ان يسمى عذابا لانه يمنع من المعاودة كما سمي نكالا - الطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة واقلها ثلثة او اربعة وهي صفة غالبية كانها الجماعة الحافة حول الشيء - وعن ابن عباس في تفسيرها اربعة الى اربعين رجلا من المصدقين بالله - وعن الحسن عشرة - وعن قتادة ثلثة فصاعدا - وعن عكرمة رجلان فصاعدا - وعن مجاهد الواحد فما فوقه - وفضل قول ابن عباس لان الاربعة هي الجماعة التي يثبت بها هذا الحد - والصحيح ان هذه الكبيرة من امهات الكبائر ولهذا قرن بها الله بالشرك وقتل النفس في قوله وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا وَقَالَ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يامعشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلث في الدنيا وثلث في الآخرة - فاما اللاتي في الدنيا فيذهب البهاء - ويورث الفقر - وينقص العمر - واما اللاتي في الآخرة فيوجت السخطة - وسوء الحساب - والخلود في النار ولذلك وفي الله فيه عقد المائة بكماله بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه القتل المؤبد وهي الرجم ونهى المؤمنين عن الرأفة على المجنون فيه وامر بشهادة الطائفة للتشهير فوجب ان يكون طائفة يحصل بها التشهير والواحد والاثنان ليسوا بتلك المثابة - واختصاص المؤمنين لان ذلك افضح والفاسق بين صلياء قومه اخجل ويشهد له قول ابن عباس الى اربعين رجلا من المصدقين بالله - الفاسق الخبيث الذي من شأنه

المؤمنين ٥ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ٥ وحرم ذلك على المؤمنين ٥ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم

ع ٦

الزنا والتلقب لا يرغب في نكاح الصالح من النساء واللاتي على خلاف صفته وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله أو في مشركة - والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال وينفرون عنها وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين ونكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها والخطاؤه بذلك في سلك الفسقة المتسمين بالزنا محرم عليه محظور لما فيه من التشبه بالفساق وحضور موقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة وأنواع المفاسد ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرض للاقتراف الأثام فكيف بمزاجة الزاني والفحاح وقد نبه على ذلك بقوله وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم - وقيل كان بالمدينة مرسلة من بغايا المشركين فرغب فقراء المهاجرين في نكاحهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت - وعن عائشة رضي الله عنها أن الرجل إذا زنى بامرأة ليس له أن يتزوجها بهذه الآية وإذا باشرها كان زانيا وقد أجاز ابن عباس وشبهه بمن سرق ثم شجرة ثم اشترى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال - وقيل المراد بالنكاح الوطئ وليس بقول لا مزين - أحدهما أن هذه الكلمة أينما وردت في القرآن لم ترد إلا في معنى العقد - والثاني فساد المعنى واداءة إلى قولك الزاني لا يزني الإبزانية والزانية لا يزني بها الزان - وقيل نكاح الزانية كان محزوماً في أول الإسلام ثم نسخ والذاسخ قوله وأنكحوا الأيامى منكم - وقيل الإجماع - وروي ذلك عن سعيد بن المسيب - فإن قلت أي فرق بين معنى الجملة الأولى ومعنى الثانية - قلت معنى الأولى صفة الزاني بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفلوجر ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للعفاف ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان - فإن قلت كيف قدمت الزانية على الزاني أولاً ثم قدم عليها ثانياً - قلت سقت تلك الآية لعقوبتهما على ما جنى والمرأة هي المادة التي منها نشأت الجناية لأنها لو لم تطمع الرجل ولم تؤمن له ولم تمكنه لم يطمع ولم يتمكن فلما كانت أصلاً وأولاً في ذلك بدى بذكرها وأما الثانية فمسرقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه هو الراغب والمخاطب ومنه يبدأ الطلب - وعن عمرو بن عبس لا ينكح بالجزم على النهي والمرنوع فيه أيضاً معنى النهي ولكن أبلغ وأكد كما إن رحمك الله ويحكمك أبلغ من ليحكمك - ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتهم جارية على ذلك وعلى المؤمن أن لا يتدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصرف فيها - وقوى وحرم بفتح الحاء - القذف يكون بالزنا وبغيره والذي دل على أن المراد قذفهم بالزنا شيان - أحدهما ذكر المحصنات عقوب الزواني - والثاني اشتراط أربعة شهداء لأن القذف بغير الزنا يكفي فيه شاهدان - والقذف

شَهَادَةُ أَبَدًا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥١﴾ وَالَّذِينَ

بالزنا ان يقول الحمر العاقل البالغ لمحصنة يا زانية أو لمحصن يا زاني - يا ابن الزانية - يا ولد الزنا - لست لبيدك - لست لرشدة - والقذف بغير الزنا ان يقول يا أكل الربوا - يا شارب الخمر - يا يهودي - يا مجوسي - يا ناسق - يا خبيث - يا ماض بظرامه فعلية التعزير لا يداخ به ادنى حد العبيد وهو اربعون بل ينقص منه - وقال ابو يوسف يجوز ان يداخ به تسعة وسبعون - وقال للامام ان يعزّر الى المائة - وشروط احصان القذف خمسة - الحرية - والبلوغ - والعقل - والاسلام - والعفة - وقرى بأربعة شهادات بالتدوين وشهادة صفة - فان قلت كيف يشهدون مجتمعين او متفرقين - قلت الواجب - عند ابي حنيفة واصحابه ان يحضروا في مجلس واحد و ان جاؤا متفرقين كانوا قذبة - وعند الشافعي يجوز ان يحضروا متفرقين - فان قلت هل يجوز ان يكون زوج المقدوفة واحدا منهم - قلت يجوز عند ابي حنيفة خلافا للشافعي - فان قلت كيف يجلد القاذف - قلت كما جلد الزاني الا انه لا ينزع عنه من ثيابه الا ما ينزع عن المرأة من الحشو والفرو - والقاذفة ايضا كالزانية - واشد الضرب ضرب التعزير - ثم ضرب الزنا - ثم صرب الخمر - ثم ضرب القاذف - قالوا لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا انه عوقب ميانة للأعراض وردعا عن هتكها - فان قلت فاذا لم يكن المقدوف محصنا - قلت يعزّر القاذف ولا يحسد الا ان يكون المقدوف معروفا بما قذف به فلا حد ولا تعزير - ردّ شهادة القاذف معلق عند ابي حنيفة باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استؤنئ لم تقبل شهادته ابدا وان تاب و كان من الأبرار الاتقياء - وعند الشافعي يتعلق ردّ شهادته بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما متمسك بالاية - فابو حنيفة جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد و ردّ الشهادة عقيب الجلد على التابيد نكازا مردودي الشهادة عنده في ابداهم وهو مدة حياتهم - وجعل قوله [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] كلما مستانفا غير داخل في حيز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية [وَالَّذِينَ تَابُوا] استثناء من الفاسقين ويدل عليه قوله [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] - والشافعي جعل جزاء الشرط الجملتين ايضا غير انه صرف الابد الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية - وحق المستثنى عنده ان يكون مجرورا بدلا من هم في لهم و حقه عند ابي حنيفة ان يكون منصوبا لانه عن موجب والذي يقتضيه ظاهر الآية ونظمها ان تكون الجمل الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كانه قيل ومن قذف المحصنات فاجلدوهن و ردوا شهادتهن و فسقوهن أي فاجمعوهم لهم الجلد والرد والتفسيق إلا الذين تابوا عن القذف و اصلحوا فان الله يغفر لهم فينقلبون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين - فان قلت الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع والنافذ من المسلمين يتوب عن القذف فلا تقبل شهادته عند ابي حنيفة كان القذف مع

يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑤ وَالْخَامِسَةُ
 أَنْ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑥ وَيَذَرُونَ مَا لَهَا مِنَ الْخَافِ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦
 وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑧ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ⑨

سورة الزور ٢٤
 الجزء ١٨
 ع ٧

الكفر اهرؤن من القذف مع الاسلام - قات المسلمون لا يعابرون بسبب الكفار لانهم شهروا بعدواتهم والطعن فيهم
 بالباطل فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الشين والشنار ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشد على القاذف
 من المسلمين ردعا وكفاعة الحاق الشنار - فان قلت هل للمقدوف او للامام ان يعفو عن حد القاذف -
 قلت لهما ذلك قبل ان يشهد الشهود ويثبت الحد والمقدوف مذدوب الى ان لا يرافع القاذف ولا يطالبه
 بالحد - ويحسن من الامام ان يحمل المقدوف على كظم الغيظ ويقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله قبل
 ثبات الحد فاذا ثبت لم يكن لواحد منهما ان يعفو لانه خالص حق الله ولهذا لم يصح ان يصالح عته بمال -
 فان قلت هل يورث الحد - قلت عند ابي حنيفة لا يورث لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الحد لا يورث - وعند
 الشافعي يورث - واذا تاب القاذف قبل ان يثبت الحد سقط - وقيل نزلت هذه الآية في حسان بن ثابت
 حين تاب مما قال في عائشة • قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالغا عاقلا غير محذور في القذف
 والمرأة بهذه الصفة مع العفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصرح الزنا وهو ان يقول لها يا زانية - او
 زني - او رأيتك تزني - و اذا كان الزوج عبدا او محذورا في قذف والمرأة محصنة حد كما في قذف
 الاجنبيات وما لم ترافعه الى الامام لم يجز اللعان - واللعان ان يبدأ الرجل فيشهد اربع شهادات بالله
 انه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ويقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين
 فيما رماها به من الزنا - وتقول المرأة اربع مرات اشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ثم
 تقول في الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رماني به من الزنا - وعند
 الشافعي يقام الرجل قائما حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة والرجل قاعد حتى تشهد ويأمر
 الامام من يضع يده على فيه ويقول له اني اخاف ان لم تكن صادقا ان تبوء بلعنة الله - وقال اللعان
 بمكة بين المقام والبيت وبالمدينة على المنبر وببيت المقدس في مسجده - ولعان المشرک في الكنيسة
 وحيث يعظم واذا لم يكن له دين ففي مساجدنا الا في المسجد الحرام لقوله تعالى انما المشركون
 نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ثم يفرق القاضي بينهما - ولا تقع الفرقة بينهما الا بتفريقه عند ابي حنيفة
 واصحابه الا عند زفر فان الفرقة تقع باللعان - وعن عثمان البتي لا فرقة اصلا - وعند الشافعي تقع باللعان
 الزوج - وتكون هذه الفرقة في حكم التطليقة البائنة عند ابي حنيفة ومحمد ولا يتأبد حكمها فاذا اكدب
 الرجل نفسه بعد ذلك فحد جاز ان يترزجها - وعند ابي يوسف وزفر والحسن بن زباد والشافعي هي
 فرقة بغير طلاق توجب تحريما مؤبدا ليس لهما ان يجتمعا بعد ذلك بوجه - وروي ان آية القذف لما

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ ۖ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم ۖ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ لِّكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ
مِنَ الْإِثْمِ ۚ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ تَوَلَّى إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَانَاقَسِهِمِ

نزلت قرأها رسول الله على المنبر فقام عامر بن عددي الانصاري فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل
مع امرأته رجلا فاخبر جلد ثمانين و ردت شهادته ابدا و فسق وان ضربه بالسيف قتل وان سكت سكت
على غيظ والى ان يجيء باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم انتقم و خرج فامتنع به
هلال بن امية او عويمر فقال ما وراءك قال شروجدت على بطن امرأتي خولة وهي بنت عامر
شريك بن سحماء فقال هذا والله سوالي ما اسرع ما ابتليت به فرجعا فاخبر عامر رسول الله
فكلم خولة فقالت لا ادري ا لغيرة ادركته ام بخلا على الطعام وكان شريك نزيلهم وقال هلال لقد رأيته على
بطنها فنزلت ولأعن بينهما وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليه
ان غضب الله عليهما أمين و قال القوم أمين و قال لها ان كنت ألممت بذنب فاعترفي به فالرجم اهون
عليك من غضب الله ان غضبه هو النار وقال تحيّنوا بها الولادة فان جاءت به أمييب اتيج يضرب الى
السواد فهو لشريك وان جاءت به اوزق جعدا جمائيا خدّج الساقين فهو لغير الذي رميت به - قال ابن
عباس فجاءت باشبه خلق الله لشريك فقال صلى الله عليه وآله وسلم لولا الايمان لكان لي ولها شان - و
قرئ و لم تكن بالتاء لان الشهداء جماعة - اولاهم في معنى النفس التي هي بدل - و وجه من قرأ أربع
ان ينتصب لانه في حكم المصدر و العامل فيه المصدر الذي هو شهادة أحدهم و هي مبتدأ محذوف
الخبر تقديرة فواجب شهادة احدى اربع شهادات بالله - و قرئ ان لعنة الله و ان غضب الله على تخفيف ان
ورفع ما بعدها - و قرئ ان غضب الله على فعل الغضب - و قرئ بذنب الخماسين على معنى وتشهد الخامسة -
فان قلت لم خصت الملاعة بان تخمس بغضب الله - قلت تغليظا عليها لانها هي اصل الفجور ومذنبه
بخلاقتها و اطاعها و لذلك كانت مقدّمة في آية الجلد و يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لخولة
فالرجم اهون عليك من غضب الله - الفضل التفضل و جواب لولا متروك وتركه دال على امر عظيم لا يكتفه
و ربّ مسكوت عنه اباع من منطرق به - الانك ابلغ ما يكون - من الكذب و الافتراء - و قيل هو البهتان
و تشعر به حتى يفجأك و اصله الانك و هو القلب لانه قول مأبوك عن وجهه و المراد ما أمك به على
عائشة رضي الله عنها - و العصبة الجماعة من العشرة الى الأربعين و كذلك العصابة و اعصموا
اجتمعوا و هم عبد الله بن ابي رأس النفاق و زيد بن رفاع و حسان بن ثابت و مسطح بن اثانة
و حمزة بن جحش و من ساعدهم - و قرئ كبرة بالضم و الكسر و هو عظمه و الذي تولاه عبد الله
لامعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و انتهازه القصر و طلبه سبيلا الى الغميمة لي يصيب
كل خائف في حديث الانك من تلك العصبة نصيبه من الاثم على مقدار خروجه - و العذاب العظيم

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ٧

خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا اِنْكَارُكَ مُبِينٌ ۝ لَوْلَا جَاؤَا عَلَيْهِ بِارْبَعَةِ شُهَدَاءَ ۚ فَاِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأَنْتَ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ هَمٌّ
الْكَاذِبُونَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ دَيْمًا اِنْصَتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ اِنْ تَلْقَوْنَهُ
بِالنِّسْبَةِ وَتَقُولُونَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا ۚ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝ وَلَوْلَا اَنْ سَمِعْتُمُوهُ فَلَنْتُمْ

لعبد الله لان معظم الشركان منه - يحكى ان صفوان مريد وجهها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه قالوا عائشة فقال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها - والخطاب في قوله [هو خير لكم] لمن ساء ذلك من المؤمنين وخاتمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابو بكر وعائشة وصفوان بن المعطل - ومعنى كونه خيرا لهم انهم اكتسبوا فيه الثواب العظيم لانه كان بلا مبيدنا ومحنة ظاهرة وانه نزلت فيه ثماني عشرة آية كل واحدة منها مستقلة بما هو تعظيم لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسليم له وتنزيه لآل المؤمنين وتطهير لاهل البيت وتحويل لمن تكلم في ذلك او سمع به فلم تمتجئه اذناه وعدة الطاف للسامعين والتالين الى يوم القيمة وفوائد دينية واحكام واداب لا تخفى على متأملها [بأنفسهم] اي بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلمزوا أنفسكم وذلك نحو ما يروى ان ابا ايوب الانصاري قال لام ايوب ألا ترى ما يقال فقالمت لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرمة رسول الله سوء قال لا قالت ولو كنت انا بدل عائشة ما خذت رسول الله فعائشة خير مني وصفوان خير منك - فان قلت هلا قيل لولا ان سمعتموه ظننتم بانفسكم خيرا وقلتم ولم عدل عن الخطاب عن الغيبة وعن الضمير الى الظاهر - قلت ايدينا بالتوبيخ بطريقة الانتفاة وليصرح بلفظ الايمان دلالة على ان الاشتراك فيه مقتضى ان لا يصدق مؤمن على اخيه ولا مؤمنة على اختها قول غائب ولا طامن وفيه تنبيه على ان حق المؤمن اذا سمع قائلة في اخيه ان يبني الامر فيها على الظن لا على الشك وان يقول بملء فيه بقاء على ظنه بالمؤمن الخير [هذا انك مبين] هكذا باللفظ المصرح ببراءة ساحته كما يقول المستيقن المطلع على حقيقة الحال وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليتذكر تجدد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه باخوات - جعل الله التفصيلة بين الرمي الصادق والكاذب ثبوت شهادة الشهود الاربعة وانتفاءها والذين رموا عائشة ام تكن لهم بيضة على قولهم فقامت عليهم الحجة وكانوا [عند الله] اي في حكمه وشريعته كاذبين وهذا توبيخ وتعنيف للذين سمعوا الاوفا فلم يجدوا في دفعه وانكاره واحتجاج عليهم بما هو ظاهر مكشوف في الشرع من وجوب تكذيب القاذف بغير بيضة والتكذيب به اذا قذف امرأة متحصنة من عرض نساء المسلمين فكيف بآل المؤمنين الصديقة بنت الصديق وحرمة رسول الله وحبيبة حبيب الله - لولا الرأى للتخفيف وهذه لامتناع الشيء لوجود غيره - والمعنى ولولا اني قضيت ان اتفضل عليكم في الدنيا بضرور النعم اللتي من جعلتها الامهال للبرية وان اترحم عليكم في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الانك

مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ق سُبْحَانَكَ هَذَا بُيُوتَانُ عَظِيمٍ ۝ يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

يقال انماض في الحديث واندفع وهضب و خاض - [اِنْ] ظرف لمسكُم اَوْ لَفَضْتُمْ [تَلْقَوْنَهُ] يأخذهُ بعضهم من بعض
يقال تَلَقَّى القَوْلَ وَ تَلَقَّاهُ وَ تَلَقَّفَهُ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ تَلَقَّى اَدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ نَقَابٌ عَلَيْهِ - وَ قرئ على الاصل تَلَقَّوْنَهُ -
وَ اِنْ تَلْقَوْنَهُ بادغام الذال في التاء - وَ تَلْقَوْنَهُ مِنْ لِقَائِهِ بمعنى لقائه - وَ تَلْقَوْنَ مِنَ الْقَائِهِ بعضهم على بعض -
وَ تَلْقَوْنَهُ - وَ تَلْقَوْنَهُ مِنَ الْوَلَقِ وَ الْإِلْقِ وَهُوَ الْكُذْبُ - وَ تَلْقَوْنَهُ مُحْكِمَةً عَنِ عَائِشَةَ - وَ عَنْ سَفِيَّانٍ سَمِعْتُ اِسْمِي تَقْرَأُ اِذَا
تَنَقَّرْتُهُ وَ كَانَ اَبُوهَا يَقْرَأُ بِحَرْفِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - فَانْ قَلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [بِأَنفُسِهِمْ] وَ الْقَوْلُ لَا يَكُونُ
اِلَّا بِالْفَمِ - قَلْتَ مَعْنَاهُ اِنْ الشَّيْءُ الْمَعْلُومُ يَكُونُ عِلْمُهُ فِي الْقَلْبِ فَيُتَرَجَّمُ عَنْهُ اللِّسَانُ وَ هَذَا الْاَوَّلُ لَيْسَ
اِلَّا قَوْلًا يَجْرِي عَلَى السَّنَنِ وَ يَدُورُ فِي اَنفُسِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَرْجُمَةٍ عَنْ عِلْمٍ بِهِ فِي الْقَلْبِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَقُولُونَ
بِأَنفُسِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ - اَيِ تَحْسِبُونَهُ صَغِيرَةً وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرَةٌ مُوجِبَةٌ - وَ عَنْ بَعْضِهِمْ اَنَّهُ جَزَعَ عِنْدَ
الْمَوْتِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ اخَافُ ذَنْبًا لَمْ يَكُنْ مَتْنِي عَلَى بَالٍ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ - وَ فِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ لَا تَقُولُونَ
لشَيْءٍ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ حَقِيرَ فَعَلَهُ عِنْدَ اللَّهِ نَجَلَةً وَهُوَ عِنْدَكُمْ نَقِيرٌ - وَصَفِهِمْ بِاِتِّكَابِ ثَلَاثَةِ اُتَامٍ وَ عُلُقِ مَسِّ الْعَذَابِ
الْعَظِيمِ بَيِّنًا - اَحَدَهَا تَلَقَّى الْاَوَّلُ بِالسَّنَنِ وَ ذَلِكَ اِنْ الرَّجُلَ كَانَ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ مَا وَرَاءَكَ فَيُحَدِّثُهُ
بِحَدِيثِ الْاَوَّلِ حَتَّى شَاعَ وَ اِنْتَشَرَ فَلَمْ يَبْقَ بَيْتٌ وَ لَا نَادٍ اِلَّا طَارْفِيهِ - وَ الثَّانِي التَّكَلُّمُ بِمَا لَا عِلْمَ لَهُمْ بِهِ - وَ
الثَّالِثُ اِسْتِصْغَارُهُمْ لِذَلِكَ وَهُوَ عَظِيمَةٌ مِنَ الْعَظَائِمِ - فَانْ قَلْتَ كَيْفَ جَازَ الْفَصْلَ بَيْنَ لَوْلَا وَ قُلْتُمْ - قَلْتَ
لِلظُرْفِ شَأْنٌ وَهُوَ تَنْزِيلُهَا مِنَ الْأَشْيَاءِ مَذْذَرَةً اِنْفُسِهَا لِمَوْقِعِهَا فِيهَا وَ اِنْبَاءٌ لَا تَنْفَكُ عَنْهَا فَلِذَلِكَ يَتَسَعُ فِيهَا
مَا لَا يَتَسَعُ فِي غَيْرِهَا - فَانْ قَلْتَ فَايَ فَائِدَةٍ فِي تَقْدِيمِ الظَّرْفِ حَتَّى اَوْقَعَ فَاَصَلَ - قَلْتَ الْفَائِدَةُ فِيهِ بَيَانُ
اَنَّهُ كَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ اَنْ يَتَفَادَوْا اَوَّلَ مَا سَمِعُوا بِالْاَوَّلِ عَنْ التَّكَلُّمِ بِهِ فَلَمَّا كَانَ ذِكْرُ الْوَقْتِ اَهَمَّ وَ جَبَّ
التَّقْدِيمُ - فَانْ قَلْتَ فَمَا مَعْنَى يَكُونُ وَ الْكَلَامُ بِدَوْنِهِ مُتَلَبِّبٌ لَوْ قِيلَ مَا لَنَا اِنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا - قَلْتَ مَعْنَاهُ مَعْنَى
يَنْبَغِي وَ يَصَحُّ اَيِ مَا يَنْبَغِي لَنَا اِنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا وَ مَا يَصَحُّ لَنَا وَ نَحْوُهُ مَا يَكُونُ لِي اَنْ اَقُولَ مَا لَيْسَ لِي
بِحَقٍّ - وَ [سُبْحَانَكَ] لِلتَّعَجُّبِ مِنْ عَظَمِ الْأَمْرِ - فَانْ قَلْتَ مَا مَعْنَى التَّعَجُّبِ فِي كَلِمَةِ التَّسْبِيحِ - قَلْتَ الْاَصْلُ
فِي ذَلِكَ اَنْ يَسْتَبِحَ اللَّهُ عِنْدَ رُؤْيَا الْعَجِيبِ مِنْ صَنَائِعِهِ ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ مَتَّعٍ مِنْهُ -
اَوْ لِنُذْرِيهِ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ اَنْ تَكُونَ حَرَمَةٌ نَبِيَّةً فَاجِرَةً - فَانْ قَلْتَ كَيْفَ جَازَ اَنْ تَكُونَ امْرَأَةً النَّبِيِّ
كَافِرَةً كَامْرَأَةِ نُوحٍ وَ لُوطٍ وَ لَمْ يَجْزَ اَنْ تَكُونَ فَاجِرَةً - قَلْتَ لَانِ الْاَنْبِيَاءَ مَبْعُوثُونَ اِلَى الْكُفَّارِ لِيُدْعَوْهُمْ وَ
يُسْتَغْفَرُ لَهُمْ فَيَجِبُ اَنْ لَا يَكُونَ مَعَهُمْ مَا يَنْفَرُهُمْ عَنْهُ وَ لَمْ يَكُنِ الْكُفْرُ عَنْدهُمْ مِمَّا يَنْفَرُ وَ اِمَّا الْكُشْحَنَةُ فَمِنْ
اعْظَمِ الْمُتَفَرِّاتِ - اَيِ كِرَاهَةِ [اَنْ تَعُودُوا] اَوْ فِي اَنْ تَعُودُوا مِنْ قَوْلِكَ وَ عَظَمْتَ فَلَنَا فِي كَذَا فَتَرَكَهُ - وَ اَبْدَهُمْ
مَا دَامُوا اَحْيَاءً مَكَلَّفِينَ وَ [اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] فِيهِ تَبْيِيحٌ لَهُمْ لِيَتَعَطَّوْا وَ تَذَكِيرٌ بِمَا يَوْجِبُ تَرْكَ الْعُودِ وَهُوَ
اِتِّصَانُهُمْ بِالْإِيمَانِ الصَّادِقِ عَنْ كُلِّ مَقْبَحٍ وَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الدَّلَالَاتِ عَلَى عِلْمِهِ وَ حِكْمَتِهِ بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنْ

وَيُذِيقُونَ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٦ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ زَعُوفٌ رَحِيمٌ ع يَأْتِيهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ ط وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَوْلَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٧ وَلَا يَأْتِلِ
أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا ط
أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ط وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٨ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَ

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ٨
النصف

الشرائع ويعلمكم من الآداب الجميلة ويعظم به من المواعظ الشانية والله عالم بكل شيء فاعل لما يفعله
بدواعي الحكمة - المعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الى الاشاعة و ارادة ومحبة لها - وعذاب الدنيا احدى
ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن ابي وحساناً ومسطحاً وقعد مفقوان لحسان
فضربه ضربة بالسيف وكف بصره - وقيل هو المراد بقوله والذي تولى كبره منهم * [والله يعلم] ما في
القلوب من الاسرار والضمائر [وأنتم لا تعلمون] يعني انه قد علم محبة من احب الاشاعة وهو معاقبه
عليها - وكرر المنة بترك المعالجة بالعقاب حاذفا جواب لولا كما حذفه ثمه وفي هذا التكرير مع حذف
الجواب مبالغة عظيمة وكذلك في التواب والزلف والرحيم - الفحشاء والفاحشة ما افطر قبحه - قال ابو
ذؤيب * ع * ضرائر حرمي تفاحش غارها * اي افطرت غيرتها - وكذلك المنكر ما تنكره النفوس فتنفّر عنه
ولا ترضيه - وقرئ خُطُوبٌ بفتح الطاء وسكونها - وزكى بالتشديد والضمير لله تعالى - ولولا ان الله تفضل
عليكم بالقوبة المحصنة اما طهر منكم احد اخر الدهر من دنس اثم الانك ولكن الله يطهر التائبين بقبول توبتهم
اذا محضوها [و] هو [سميع] لقلوبهم [عليهم] بضمائهم و اخلاصهم * هو من ايتلى اذا حلف انتعال من الآلية -
وقيل من قولهم ما التوت جهدا اذا لم تدخر منه شيئا ويشهد لاول قراءة الحسن ولا يئذل والمعنى لا
يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين للاحسان - او لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم
بينهم شحنة لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون ان يفعل بهم ربهم
مع كثرة خطاياهم وذنوبهم - نزلت في شان مسطح و كان ابن خالة ابي بكر الصديق وكان فقيرا من
فقراء المهاجرين وكان ابو بكر ينفق عليه فلما نرط منه ما فرط الى ان لا ينفق عليه وكفى به داعيا الى
المجاملة وترك الاشتغال بالمكافاة للمسيء - ويدروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأها على
ابي بكر فقال بلى احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح نفقته وقال والله لا نزعها ابدا - وقرأ ابو
حيوة وابن قطيب ان توتوا بالتاء على الالتفات وبعضه قوله ألا تحبون ان يغفر الله لكم * [الغفلات] السليطات
الصدور الغفلات القلوب الاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور و لم يرزن الاحوال فلا
يغطن لما تغطن له المجربات العرائات قال * شعر * ولقد لهوت بطغلة ميالة * بلهاء تطعني على اسرارها *

الْآخِرَةِ مِنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ يَوْمَئِذٍ يُرْفَعُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقُّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ۝ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ

وكذلك البلاء من الرجال في قوله أكثر أهل الجنة البلاء - وقرئ بالبلاء يشهد * والحق بالنصب صفة للدين وهو الجزاء - وبالرفع صفة لله ولو فليت القرآن كله ونشئت عما أورد به العصاة ثم قر الله تعالى قد غلط في شيء تغليظه في أنك عائشة ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعذاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ما ركب من ذلك واستفظاح ما أقدم عليه ما أنزل فيه على طرق مختلفة وأساليب مختلفة كل واحد منها كافٍ في بئره ولو لم ينزل إلا هذه التلث لكفى بها حيث جعل القذرة ملعونين في الدارين جميعاً وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة وبأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما افكوا وبهتوا وأنه يوفيهم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهله حتى يعلموا عند ذلك [أن الله هو الحق المبين] فارجزني ذلك واشبع ونصل واجمل وأكد وكرر وجاء بما لم يقع في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الغطاة وما ذاك إلا لامر - وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بالبصرة يوم عرفة وكان يُسأل عن تفسير القرآن حتى سُئل عن هذه الآيات فقال من اذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاف في امر عائشة وهذه منه مبالغة وتعظيم لامر الافك - ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة - برأ يوسف بلسان الشاهد وشهد شاهد من أهلها - وبرأ موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذمب بتوبه - وبرأ مريم بانطاق ولدها حين نادى من حجرها إني عبد الله - وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر مثل هذا التبعية بهذه المبالغات فانظر كم بيننا وبين تبرة أولئك وما ذاك إلا لظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتبعية على اذانة محل سيد ولد آدم وخيرة الأولين والآخرين وحجة الله على العالمين - ومن اراد ان يتحقق عظمة شأنه وتقدم قدمه واحرازه لقصب المبق دون كل سابق فليتلو ذلك من آيات الانك وليأمل كيف غضب الله له في حرمة وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجاب - فان قلت ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المخصت - قلت فيه وجبان - احدهما ان يراك بالمخصات ازواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان يخصص بان من تذهن فهذا الوعيد لاحق به واذا أردن وعائشة كبراهن منزلة وقرينة عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت المرادة أولاً - والثاني انها أم المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحسان والغفلة والايان كما قال ع * قدني من نصر الخبيبيين قدى * اراد عبد الله بن الزبير واشياعه وكان اعداؤه يكنونه بخبيب ابنه وكان مضعونا وكنته المشهورة ابوبكر الا ان هذا في الاسم ذاك في الصفة - فان قلت ما معنى قوله [هو الحق المبين] - قلت معناه ذو الحق البين لي العادل الظاهر العدل الذي لا ظلم في حكمه والحق الذي لا يومف بباطل ومن هذه مقته لم تسقط

الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ مُبَرَّغُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا

عنده إساءة مسيء ولا احسان محسن فحق مثله ان يتقى ويجتنب محارمه * اي [الْأَخْبِيثَات] من القول
تُقال او تُعد [لِلْخَبِيثَاتِ] من الرجال والنساء [وَالْخَبِيثُونَ] منهم يتعرضون [لِلْخَبِيثَاتِ] من القول و
كذلك الطَّيِّبَاتِ والطَّيِّبُونَ و [أُولَٰئِكَ] اشارة الى الطيبين وانهم مبرأون مما يقول الخبيثون من
خبثيات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة و ما رُميت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة و
الطيب - و يجوز ان يكون اشارة الى اهل البيت وانهم مبرأون مما يقول اهل الافك - وان يراد بالخبيثات
والطبيبات النساء اي الخبائث يتزوجن الخبائث و الخبائث الخبائث و كذلك اهل الطيب - وذكر
الرزق الكريم ههنا مثله في قوله وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا - وعن عائشة لقد أُعطيْتُ تسعا ما اعطينتهن امرأة -
لقد نزل جبرئيل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر رسول الله ان يتزوجني - ولقد تزوجني بكرا
وما تزوج بكراً غيري - ولقد تُوفي وان رأسه لفي حجري - ولقد قُبر في بيتي - ولقد حقته الملكة في بيتي
وان الوحي ليُنزل عليه في اهله فيتفرقون عنه وان كان ليُنزل عليه وانا معه في لحيانه - واني لابنة خليفته
ومديقه - ولقد نزل عذري من السماء - ولقد خلقت طيبة عند طيب - ولقد وعدت مغفرة و رزقا كريما *
[تَسْتَأْذِنُوا] فيه وجهان - احدهما انه من الاستيناس الظاهر الذي هو خلاف الاستيحاء لان الذي
يطرق باب غيره لا يدري أ يؤذن له ام لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فاذا أُذن له استأنس
فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ وهذا من باب الكناية والارداف لان
هذا النوع من الاستيناس يردف الاذن فوضع موضع الاذن - والثاني ان يكون من الاستيناس الذي هو
الامتلاء والاستكشاف استفعال من أنس الشيء اذا ابصره ظاهرا مكشوفاً - والمعنى حتى تستعلموا
وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ام لا ومنه قولهم استأنس هل ترى احدا واستأنست فلم ارا احدا اي
تعرفت واستعلمت ومنه بيت الذابغة * على مستأنس رحد * ويجوز ان يكون من الانس وهو ان
يتعرف هل ثمة انسان - وعن ابي ايوب الانصاري قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحة
والتكبيرة والتحميدة ويتنحنح يؤذن اهل البيت - والتسليم ان يقول السلام عليكم ا دخل ثلث مرات
فان أُذن له والارجع - وعن ابي موسى الاشعري انه اتى باب عمر رضي الله عنه فقال السلام عليكم
ا دخل قالها ثلثا ثم رجع وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الاستيذان ثلث - واستأذن
رجل على رسول الله فقال أ الحج فقال صلى الله عليه وآله وسلم لامرأة يقال لها روضة قومي الى هذا
فعلّيه فانه لا يحسن ان يستأذن قولي له يقول السلام عليكم ا ادخل نسمعها الرجل فقالها فقال ادخل - وكان
اهل الجاهلية يقول الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته حقيته صباحا وحيثهم مساء ثم يدخل فربما اصاب

أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۖ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۖ لَيْسَ

الرجل مع امرأته في لحاف واحد فصداً الله عن ذلك وعلم الاحسن والاجمل - وكم من باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قد تركوا العمل به وباب الاستيذان من ذلك بينما انت في بيتك اذا رجع عليك الباب الواحد من غير استيذان ولا تحية من تحايا اسلام ولا جاهلية وهو ممن سمع ما انزل الله نبيه وما قال رسول الله ولكن ابن الاذن الواعية - وفي قراءة عبد الله حَتَّى تُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا وَتَسْتَأْذِنُوا - وعن ابن عباس وسعيد بن جبيرة انما هو حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا فَاخطأ الكاتب ولا يعرف على هذه الرواية - وفي قراءة ابي حنبل [ذَلِكُمْ] الاستيذان والتسليم - [خَيْرٌ لَّكُمْ] من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير اذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كان صاحبه دامر لعظم ما ارتكب - وفي الحديث من سبق عيذه استيذانه فقد دمر - وروي ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم استأذن علي امي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري اُستأذن عليها كلما دخلت قال اُحِبَّ ان تراها عريانة قال الرجل لا قال فاستأذن [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي أنزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا وتتقظوا وتعملوا بما أمرتم به في باب الاستيذان - يحتمل [فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا] من الأذنين فَلَا تَدْخُلُوهَا واصبروا حتى تجدوا من يأذن لكم - ويحتمل فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا من أهلها ولكم فيها حاجة فَلَا تَدْخُلُوهَا الا باذن أهلها وذلك ان الاستيذان لم يشرع لئلا يطلع الدامر على عورة ولا تسبق عيذه الى ما لا يحل النظر اليه فقط وانما شرع لئلا يوقف على الاحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم ويتحققون من اطلاع احد عليها ولانه تصرف في ملك غيرك فلا بد من ان يكون برضا والا شبه الغصب والتغلب [فَارْجِعُوا] اي لا تلجوا في اطلاق الاذن ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ولا تقفوا على الابواب منتظرين لان هذا مما يجلب الكراهة ويقدر في قلوب الناس خصوصاً اذا كانوا ذوي مروءة ومرئاضين بالآداب الحسنة واذا نُهي عن ذلك لادائه الى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤدي اليها من قرع الباب بعنف والتصديق بصاحب الدار وغير ذلك مما يدخل في عادات من لم يتهدب من اكثر الناس - وعن ابي عبيد ما قرعت بابا على عالم قط وكفى بقصة بني امية زاجرة وما نزل فيها من قوله إِنَّ الَّذِينَ يَذُنُّوكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجْرِ فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَصِحُّ ان يكون المعنى وان لم يؤذن لكم وأمرتم بالرجوع فامتلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم - قالت بعد ان جزم النهي عن الدخول مع فقد الاذن وحده من اهل الدار حاضرين وغائبين لم تبق شبهة في كونه بمنهياً عنه مع انضمام الامر بالرجوع الى فقد الاذن - فان قلت فاذا عرض امر في دار من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر يجب انكاره - قلت ذلك مستثنى بالدليل - اي الرجوع اطيب لكم واظهر لما فيه من سلامة الصدر والبعد من الريبة او انفع وامن خيرا - ثم اوعد المخاطبين بذلك بانه عالم بما باترون وما يذرون مما خوطبوا به فموجب جزاء عليه * استثنى من البيوت التي يجب الاستيذان على دخلها

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ @ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ

ما ليس بمسكون منها وذلك نحو الغداق وهي الخانات والرُّبَطِ وحوانيت البياعين - و المتاع المنفعة كاستئذان من الحرّ والبرن وإيواء الرحال والسلع والشراء والبيع - ويرى ان ابا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله ان الله قد انزل عليك آية في الاستئذان وانا نختلف في تجاراتنا فننزل هذه الخانات أفلا ندخلها إلا بأذن - وقيل الخربات يُتَبَرَّزُ فيها والمتاع التبرز * [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ] وعيد للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من اهل الريبة • من للتبعيض والمراد غصّ البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل - وجوز الاخفش ان يكون مزيدة واباه سيدي - فان قلت كيف دخلت في غصّ البصرون حفظ الفروج - قلت دلالة على ان امر النظر اوسع الا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وتديهن واعضادهن وأسوقهن واقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات و الاجنبية ينظر الى وجهها وكفيها وقدمها في احدى الروايتين و اما امر الفرج فمضيّق وكفاك فرقاً ان أبيح النظر الى ما استئني منه وحُظر الجماع الا ما استئني منه - ويجوز ان يراى مع حفظها عن الانضاء الى ما لا يحل حفظها عن الابداء - وعن ابن زيد كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو عن الزنا الا هذا فانه اراد به الاستئثار - ثم اخبرانه [حَبِيرٌ] بافعالهم واحوالهم وكيف يُجِيلُونَ ابصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم فعليهم ان يعرفوا ذلك ان يكونوا منه على تقوى وحذر في كل حركة وسكون • الذساء مامورات ايضا بغصّ الابصار ولا يحل للمرأة ان تنظر من الاجنبى الى ماتحت سرتة الى ركبتة وان اشتهت غصّت بصرها رأساً ولا تنظر من المرأة الا الى مثل ذلك وغصّها بصرها من الاجانب املا اولى بها واحسن - ومنه حديث ابن ام مكتوم عن ام سلمة قالت كنت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعنده ميمونة فاقبل ابن ام مكتوم وذلك بعد ان امرنا بالحجاب فدخل علينا فقال احتجبنا فقلنا يا رسول الله أليس احمى لا يبصرنا قال انعمتا وان انتما السُّتْمَا تبصرانه - فان قلت لم قدم غصّ الابصار على حفظ الفروج - قلت لان النظر بريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه اشدّ و اكثر ولا يكاد يُقدَّر على الاحتراس منه - الزينة ما تزينت به المرأة من حلي او كحل او خضاب فما كان ظاهراً منها كالخاتم والقنحة والكحل والخضاب فلا بأس بابدائه للاجانب وما خفي منها كالسوار والخلخال والدملج والقلاة والاكيليل والوشاح والقرط فلا تبديه الا لهؤلاء المذكورين - وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة في الامر بالتصون والتستر لان هذه الزين واقعة على مواضع من الجسد لا يحل النظر اليها لغير هؤلاء وهي الذراع والساقي والعضد والعنق والرأس والصدر والأذن نُهي عن ابداء الزين نفسها ليعلم ان النظر اذا لم يحل اليها لملاستها تلك المواقع بدليل ان النظر اليها غير ملابسة لها لا مقال في حله كان النظر الى

مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۚ
وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ

المواقع انفسها متمكنة في الحظر ثابت القدم في الحرمة شاهدا على ان النساء حقن ان يحفظن في سترها ويتقين الله في الكشف عنها - فان قلت ما تقول في القراميل هل يحل نظرها لولا اليها - قلت نعم - فان قلت ليس موقعها الظهر ولا يحل لهم النظر الى ظهرها وبطنها وربما ورد الشعر فوقعت القراميل على ما يحاذي ما تحت السرة - قلت الامر كما قلت ولكن امر القراميل خلاف امر سائر الحلي لانه لا يقع الا فوق اللباس ويجوز النظر الى الثوب الواقع على الظهر والبطن للجانب فضلا عن هؤلاء الا اذا كان يصف لرقته فلا يحل النظر اليه فلا يحل النظر الى القراميل واقعة عليه - فان قلت ما المراد بموقع الزينة ذلك العضو كله ام المقدار الذي يلبسه الزينة منه - قلت الصحيح انه العضو كله كما فسرت مواقع الزينة الخفية وكذلك مواقع الزينة الظاهرة الوجه موقع الكحل في عينيه والخضاب بالوسمة في حاجبيه وشاربيه والتمرة في خديه والكف والقدم موقع الخاتم والفتحة والخضاب بالحذاء - فان قلت لم يسمي مطلقا في الزينة الظاهرة - قلت لان سترها فيه خرج فان المرأة لا تجد بدا من مزاوله الاشياء بيديها ومن الحاجة الى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والمحكمة والذكاخ وتضطر الى المشي في الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن وهذا معنى قوله [الا ما ظهر منها] يعني الا ما جرت العادة والجملة على ظهوره والاصل فيه الظهور وانما سُمي في الزينة الخفية اولئك المذكورون لما كانوا مختصين به من الحاجة المضطرة الى مداخلتهم ومخالطتهم ولقلة ترفع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن مماسة القرائب واحتياج المرأة الى صحبتهم في الاسفار للذول والركوب وغير ذلك - كانت جويرين واسعة تبدو منها نحورهن ومدرزهن وما حواليتها وكن يسدن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فامر بان يسدنها من اقدامهن حتى يغطيها - ويجوز ان يراد بالجيوب الصدور تسمية بما يليها ويلبسها ومنه قولهم ناصح الجيب وقولك ضربت بخمارها على جيبها كقولك ضربت بيدي على الحائط اذا وضعتها عليه - وعن عائشة ما رايت نساء خيرا من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها المرتحل فصدمت منه صدمة فاخترمن فاصبحن كان على رؤسهن الغرابان - وقرى جويرين بكسر الجيم لانجل الياء وكذلك يوقنا غير بيتكم - قيل في نسائهن هن المؤمنات لانه ليس للمؤمنة ان تتجرد بين يدي مشركة او كتابية عن ابن عباس - والظاهر انه على بنسائهن وما ملكت ايمانهن من في صحبتهن وخدمتهن من الحرائر والاماء والنساء كلهن سواء في حل نظر بعضهم الى بعض - وقيل ما ملكت ايمانهن هم الذكور والاناث جميعا - وعن عائشة رضي الله عنها انها اباحت النظر اليها لعبدها وقالت لذكوان انك اذا وضعتني في القبر اخرجت فانيت حرة وعن

أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْاِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ۖ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ

سعيد بن المسيب مثله ثم رجع وقال لا تغرنكم آية النور فان المراد بها الاماء وهذا هو الصحيح لان عبد المرأة بمنزلة الاجنبي منها خصياً كان او فحلاً - وعن ميسرون يثبت بحدل الكلابية ان معوية دخل عليها ومعه خصي فتقنعت منه فقال هو خصي فقالت يا معوية اترى ان المبللة به تحال ما حرم الله - وعند ابي حنيفة لا يحل استخدام الخصيان وامساكهم وبيعهم وشراؤهم ولم ينقل عن احد من السلف امساكهم - فان قلت روي انه اهدي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصي فقبلة - قلت لا يقبل فيما تعم به البلوى الا حديث مكشوف فان صح فليعله قبله ليعتقه او لسبب من الاسباب - الاربعة الحاجة قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بله لا يعرفون شيئاً من امرهن او شيوخ ملحاء اذا كانوا معهم غضوا ابصارهم او بهم عنانة - وقرئ غير بالنصب على الاستثناء او الحال - والجزء على الوصفية - وضع الواحد موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويبين ما بعده ان المراد به الجمع ونحوه نَحْرُجُكُمْ طِفْلاً [لَمْ يَظْهَرُوا] اِما من ظهر على الشيء اذا اطلع عليه اي لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها - واما من ظهر على فلان اذا قوي عليه وظهر على القرآن اخذه واطاقه اي لم يبلغوا اوان القدرة على الوطئ - وقرئ عَوْرَتٍ وهي لغة هذيل - فان قلت لم لم يذكر الله الاعمام والاخوال - قلت سئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصفها العم عند ابنه والخال كذلك ومعناه ان سائر القربات يشترك الاب والابن في المحرمية الا العم والخال وابناهما فاذا رآها الاب فربما رصفها لابنه وليس بمحرم فيداني تصويرها لها بالوصف نظره اليها وهذا ايضا من الدلالات البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر - كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقنع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال - وقيل كانت تضرب باحدى رجليها الاخرى ليعلم انها ذات خلخالين واذا نهين عن اظهار صوت الحلي بعد ما نهين عن اظهار الحلي علم بذلك ان النهي عن اظهار مواضع الحلي ابلغ وابلغ - اوامر الله ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع منه فلذلك وصى المؤمنين جميعاً بالتوبة والاستغفار وبتأميل الفلاح اذا تابوا واستغفروا - وعن ابن عباس توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والاخرة - فان قلت قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فما معنى هذه التوبة - قلت اراد بها ما يقوله العلماء ان من اذنب ذنباً ثم تاب عنه يلزمه كلما تذكره ان يجدد عنه التوبة لانه يلزمه ان يستمر على ندمه وعزمه الى ان يلقي ربه - وقرئ آية المؤمنون بضم الهاء ووجهها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت جرعتها حركة ما قبلها - الايامى واليتامى اصلهما ايتام ويتائم فقلبا والايم للرجل والمرأة وقد ام وامت وحركة ما قبلها

جَمِيعًا آيَةُ الْمُؤْمِنِينَ تَقْلَحُونَ ۝ وَانْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَاصْلِحُوا مِنْ بَيْنِكُمْ وَأَمَّا كُمْ ط إِنْ يَكُونُوا
فَقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ط وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَيْسْتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ

تأيمًا إذا لم يتزوجا بكرين كانا ارنبيين قال • شعر • فان تنكحي ارنج و ان تتأيمي • وان كنت انتي
منكم تأيم • وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم انا نعوذ بك من العيئة والغنيمة والايمة والكرم
والقرم والمراد ارنكوا من تأيم منكم من الاحرار والحرائر ومن كان فيه صلاح من غلمانكم وجواربكم - وقرى
من عبيدكم وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه - وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند
طلب المرأة ذلك - وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب - ومما يدل على كونه مندوبا اليه قوله صلى الله
عليه وآله وسلم من احب فطرتي فليستن بسنتي وهي النكاح - وعنه من كان له ما يتزوج به فلم يتزوج فليس
منا - وعنه اذا تزوج احدكم عجب شيطانه يا ويله عصم ابن آدم مني ثلثي دينه - وعنه يا عياض لا تزوجن عجوزا
ولا عاترا فاني مكثرو الاحاديث فيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاثار كثيرة وربما كان واجب
الترك اذا ادى الى معصية او مفسدة - وعن النبي عليه السلام اذا اتى على امتي مائة وثمانون سنة فقد
حلت لهم العزلة والعزلة والتهرب على رؤس الجبال - وفي الحديث يأتي على الناس زمان لا تنال
المعيشة فيه الا بالمعصية فاذا كان ذاك الزمان حلت العزلة - فان قلت لم خص الصالحين - قلت ليخص
دينهم و يحفظ عليهم صلاحهم ولان الصالحين من الارقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم و ينزلونهم منزلة
الاولاد في الاثرة والمودة فكانوا مظنة للتوصية بشانهم والاهتمام بهم وتقبل الوصية فيهم واما المفسدون
منهم فحالهم عند مواليهم على عكس ذلك - او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح - ينبغي ان تكون شريعة
الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره وهي مشيئة ولا يشاء الحكيم الا ما اقتضته الحكمة وما كان
مصلحة ونحوه ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريعة
منصومة في قوله وان خفتكم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليكم حكيم ومن لم
ينس هذه الشريعة لم ينتصب معترضاً بعزب كان غنيا فانقرة النكاح وبفاسق تاب واتقى الله وكان له
شيء ففني واصبح مسكينا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انتمسوا الرزق بالنكاح - وشكى اليه رجل
الحاجة فقال عليك بالبائة - وعن عمر رضي الله عنه عجب لمن لا يطلب الغنى بالبائة - ولقد كان
عندنا رجل راجح الحال ثم رأيت بعد سنين وقد انتعشت حاله وحسنت فسألته فقال كنت في اول
امري على ما علمت وذلك قبل ان ارزق ولدا فلما رزقت بكر ولدي ترأخيت عن الفقر فلما ولد لي
الثاني زدت خيرا فلما تناموا ثلثة صب الله علي الخير مباءا واصبحت الى ما ترى [والله واسع] اي
غني ذو سعة لا يرزأ اغناء الخلائق ولكنه [عليه] يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر • [وليس تغف] وليجتهد
في العفة وظلف النفس كان المستغف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه [لا يجدون نكاحا]

مِنْ فَضْلِهِ ^ط وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا قَ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَّالِ سُورَةِ النُّورِ ٢٤

الجزء ١٨

ع ٩

أبي استطاعة تزوج - و يجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به من المال [حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ] ترجية للمستعفين
و تقدمته وعد بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك و تأميلة لطفاً لهم في استعفانهم و ربطاً على
قلوبهم و ليظهر بذلك ان فضله اولى بالأعفاء و ادنى من الصلحاء - و ما احسن ما رتب هذه الاوامر
حيث امر اولاً - بما يعصم من الفتنة و يبعد من موقعة المعصية و هو غرض البصر - ثم بالنكاح الذي
يحصن به الدين و يقع به الاستغناء بالحلال عن الحرام - ثم بالحمل على النفس الامارة بالسوء و عزنها
عن الطموح الى الشهوة عند العجز عن النكاح الى ان يرزق القدرة عليه - [وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ] مرفوع على
الابتداء - او منصوب بفعل مضمر يفسره فكَاتِبُوهُمْ كقولك زيدا فاضربه و دخلت الفاء لتضمن
معنى الشرط - و الكتاب و المكاتب كالعقاب و المعاتبة و هو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف
درهم فان آذاها عتق و معناه كتبت لك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيت بالمال و كتبت لي
على نفسك ان تفني بذلك - او كتبت عليك الوفاء بالمال و كتبت عاتق - و يجوز عند ابي حنيفة
حالاً و مؤجلاً و منجماً و غير منجّم لان الله تعالى لم يذكر التلجيم و قياساً على سائر العقود - و عند الشافعي
لا يجوز الا مؤجلاً و منجماً و لا يجوز عنده بنجم واحد لان العبد لا يملك شيئاً فعقده حالاً منع من حصول
الغرض لانه لا يقدر على اداء البدل عاجلاً - و يجوز عقده على مال قليل و كثير - و على خدمة في مدة معلومة -
و على عمل معلوم موقت مثل حفر بئر في مكان بعينه معلومة الطول و العرض و بناء دار قد اراه اجرها
رجسها و ما يبني به - و ان كاتبه على قيمته لم يجوز فان آذاها عتق - و ان كاتبه على وصيف جاز لقلة الجهالة
و وجب الوسط و ليس له ان يطأ المكاتبه - و اذا ادعى عتق و كان ولاء لمولاه لانه جاد عليه بالكسب الذي هو في
الاصل له - و هذا الامر للذهب عند عامة العلماء - و عن الحسن ليس ذلك بعزم ان شاء كاتب و ان شاء لم
يكاتب - و عن عمر رضي الله عنه هي عزمة من عزمات الله - و عن ابن سيرين مثله و هو مذهب
داود [خَيْرًا] قدرة على اداء ما يفارقون عليه - و قيل امانة و تكسباً - و عن سلمان ان مملوكاً له ابتغى ان
يكاتبه فقال أعذك مال قال لا قال افتأمرني ان اكل غسالة ايدي الناس [وَأَتَوْهُمْ] أمر للمسلمين على
وجه الوجوب باعانة المكاتبين و اعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وَ فِي الرِّقَابِ
عند ابي حنيفة و اصحابه - فان قلت هل يحل لمولاه اذا كان غنياً ان يأخذ ما تصدق به عليه - قلت نعم وكذلك
اذا لم تف الصدقة بجميع البدل و عجز عن اداء الباقي طاب للمولى ما اخذه لانه لم يأخذه بسبب
الصدقة و لكن بسبب عقد المكاتبه كمن اشترى الصدقة من الفقير او رزقها او وهبت له - و منه قوله
صلى الله عليه و آله و سلم في حديث بريرة مولى الرسول هولها صدقة و لنا هدية - و عند الشافعي هو
انجاب على الموالي ان يحطوا لهم من مال الكتابة و ان ام يفعلوا اجبروا - و عن علي رضي الله عنه

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٠

اللَّهُ الَّذِي آتَاكُمْ ط وَلَا تَكْرِهُوا فَتْيَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِيَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ط وَمَنْ يَكْرِهْهُمْ
فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ① وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن
قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ② اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ط مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ط الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ط

يُحِطُّ لَهُ الرِّبْع - وعن ابن عباس يرضخ له من كتابته شيئاً - وعن عمر رضي الله عنه انه كاتب عبداً له
يكنى ابا امية وهو اول عبد كُتِبَ في الاسلام فاتاه بابل نجم فدفعه اليه عمر وقال استعين به على
مكاتبتك فقال لو اخرته الى اخر نجم فقال اخاف ان لا ادرك ذلك - وهذا عند ابي حنيفة على
وجه الذنب وقال انه عقد معاوضة فلا يجبر على الحطيطة كالبيع - وقيل معنى رَأَوْهُمْ اسلفهم - وقيل
انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وهذا كله مستحب - وروي انه كان لحويطب بن عبد العزى
مملوك يقال له الصبيح سأل مولاه ان يكتبه فابى فزنت - كانت اماء اهل الجاهلية يساعين على
مواليهن وكان لعبد الله بن ابي راس النفاق ست جوار معاذة - ومسيكة - واميمة - وعمرة - واروى - وقتيلا
يكرههن على البغاء و ضرب عليهن ضرائب فشكت ثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فزنت - ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والامة وفي الحديث ليقل احدكم فتاي وفتاتي ولا يقل
عبدى وامتي والبغاء مصدر البغي - فان قلت لم اقم قوله [إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا] - قلت لان الاكراه لا يأتى
الامع ارادة التحصن و امر الطيعة المواتية للبغاء لا يسمى مكراها ولا امره اكراها - وكلمة ان و ايثارها على
اذا ايدان بان المساعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطوعية مذهب وان ما وجد من معاذة ومسيكة من
حيز الشاذ النادر [غُفُورٌ رَحِيمٌ] لهم اولهن او لهم ولهن ان تابوا واصلحوا - وفي قراءة ابن عباس لهن غُفُورٌ رَحِيمٌ -
فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكروهة على الزنا بخلاف المكروه عليه في انها غير
أثمة - قلت لعل الاكراه كان دون ما اعتدته الشريعة من اكراه بقتل او بما يشاف منه التلف او ذهاب
العضو من ضرب عفيف او غيره حتى تسلم من الائم وربما قصرت عن الحد الذي تُعذر فيه فتكون
أثمة [مُبَيِّنَاتٍ] هي الآيات التي بيّنت في هذه السورة وأُضحت في معانى الاحكام والحدود - ويجوز
ان يكون الاصل مبيناً فيها فأتسع في الظرف - وقرئ بالكسراي بيّنت هي الاحكام والحدود جعل الفعل
لها على المجاز - او من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد بين الصبيح لذي عينين - و [مَثَلًا] من امثال [من
قَبْلِكُمْ] اي قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم يعني قصة عائشة [وَمَوْعِظَةً] ما وعظه في
الآيات والمثال من نحو قوله وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ - كَوَلَا إِنْ سَمِعْتُمُوهُ - وَكَلَا إِنْ سَمِعْتُمُوهُ يَعِظْكُمْ
اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا - نظير قوله [اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ] مع قوله مَثَلُ نُورِهِ وَيَدِي اللَّهِ لِنُورِهِ
قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذنور السموات وصاحب نور السموات
ونور السموات والارض الحق شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله تعالى اللَّهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ أَلْفُ سَنَةٍ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٠

الزَّجَاجَةُ كَانَهَا كَرْكَبٌ دَرِيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

إِلَى النُّورِ أَيِ مِنَ الْبَاطِلِ إِلَى الْحَقِّ - وَاضَافَ النُّورَ إِلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِأَحَدٍ مَعْنِيَيْنِ - إِمَّا لِلدَّلَالَةِ عَلَى سَعَةِ إِشْرَاقِهِ وَفُشْوِ إِضَاعَتِهِ حَتَّى تَضِيءَ لَهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ - وَأَمَّا أَنْ يَرَادَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنَّهُمْ يَسْتَضِيئُونَ بِهِ [مَثَلُ نُورِهِ] أَيِ صِفَةِ نُورِهِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ فِي الْإِضَاعَةِ [كَمِشْكُوتٍ] كَصِفَةِ مَشْكُوتٍ وَهِيَ الْكَوَّةُ فِي الْجِدَارِ غَيْرِ الْغَانِذَةِ [فِيهَا مِصْبَاحٌ] سَرَاجٌ ضَخْمٌ ثَاقِبٌ [فِي زَجَاجَةٍ] أَرَادَ قَنْدِيلًا مِنْ زَجَاجٍ شَامِيٍّ أَزْهَرَ شَبِيهٍ فِي زَهْرَتِهِ بِأَحَدِ الدَّرَارِيِّ مِنَ الْكَوَاكِبِ وَهِيَ الْمَشَاهِيرُ كَالْمَشْتَرِيِّ وَالزَّهْرَةِ وَالْمَرْيَحِ وَهَيْلٍ وَنَحْوِهَا تَوَقَّدَ هَذَا الْمِصْبَاحُ [مِنْ شَجَرَةٍ] أَيِ ابْتَدَأَ ثَقُوبُهُ مِنْ شَجَرَةِ الزَّيْتُونِ يَعْنِي زَيْتِ ذِبَالَتِهِ بِزَيْتِهَا [مُبْرَكَةٍ] كَثِيرَةِ الْمَنَافِعِ أَوْ لِأَنَّهَا تَنْبَتُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكَ فِيهَا لِلْعَالَمِينَ - وَقِيلَ بَارَكَ فِيهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةِ زَيْتُ الزَّيْتُونِ فَتَدَاوُوا بِهِ فَإِنَّهُ مَصْحُوحَةٌ مِنَ الْبَاسُورِ [لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ] أَيِ مَنْبَتِهَا الشَّامُ وَاجُودُ الزَّيْتُونِ زَيْتُونُ الشَّامِ - وَقِيلَ لَا فِي مَضْحَى وَلَا مَقْنَأَ وَلَكِنْ الشَّمْسُ وَالظَّلُّ يَتَعَاقَبَانِ عَلَيْهَا وَذَلِكَ أَجُودُ لِحَمَلِهَا وَاصْفَى لِدَهْنِهَا - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا خَيْرَ فِي شَجَرَةٍ فِي مَقْنَأَ وَلَا نَبَاتٍ فِي مَقْنَأَ وَلَا خَيْرَ فِيهِمَا فِي مَضْحَى - وَقِيلَ لَيْسَتْ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فِي وَقْتِ شَرْقِهَا أَوْ غَرْبِهَا فَقَطْ بَلْ تَصِيبُهَا بِالْغَدَاةِ وَالْعِشِيِّ جَمِيعًا فَهِيَ شَرْقِيَّةٌ وَغَرْبِيَّةٌ ثُمَّ وَصَفَ الزَّيْتَ بِالصَّفَاءِ وَالْوَبِيصِ وَإِنَّهُ لَلْأَلْوَنُ [يَكَادُ] يُضِيءُ مَنْ غَيْرُ نَارٍ - [نُورٌ عَلَى نُورٍ] أَيِ هَذَا الَّذِي شَبِّهْتُ بِهِ الْحَقَّ نُورٌ مُتَضَاعَفٌ قَدْ تَنَاصَرَفَ فِيهِ الْمَشْكُوتُ وَالزَّجَاجَةُ وَالْمِصْبَاحُ وَالزَّيْتُ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِمَّا يَقْوَى النُّورُ وَيزِيدُهُ إِشْرَاقًا وَيَمُدُّهُ بِإِضَاعَةٍ بَقِيَّةً وَذَلِكَ أَنَّ الْمِصْبَاحَ إِذَا كَانَ فِي مَكَانٍ مُتَضَافٍ كَالْمَشْكُوتِ كَانَ أَضْوَاءُ لَهُ وَاجْمَعَ لِنُورِهِ بِخِلَافِ الْمَكَانِ الْوَاسِعِ فَإِنَّ الضَّوْءَ يَنْبَتُ فِيهِ وَيَنْتَشِرُ وَالْقَنْدِيلُ أَعْوَنُ شَيْءٍ عَلَى زِيَادَةِ الْإِنَارَةِ وَكَذَلِكَ الزَّيْتُ وَصَفَاؤُهُ [يَهْدِي اللَّهُ] لِهَذَا النُّورِ الثَّاقِبِ [مَنْ يَشَاءُ] مَنْ عِبَادَةِ أَيِ يُوَفِّقُ لِصَابَةِ الْحَقِّ مَنْ نَظَرَ وَتَدَبَّرَ بَعَيْنَ عَقْلِهِ وَالْإِنْصَافِ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَذْهَبْ عَنِ الْجَادَةِ الْمُوصِلَةِ إِلَيْهِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَمَنْ لَمْ يَتَدَبَّرْ فَهُوَ كَالْأَعْمَى الَّذِي سَوَاءٌ عَلَيْهِ جَنَاحُ اللَّيْلِ الدَّامِسِ وَضُحَاةُ النَّهَارِ الشَّامِسِ - وَعَنِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اللَّهُ نُّورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيِ نُشْرِفُ فِيهَا الْحَقُّ وَبَنَتْهُ فَاضَاعَتْ بِذُورِهِ أَوْ نُورِ قُلُوبِ أَهْلِهَا بِهِ - وَعَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ مَثَلُ نُورٍ مِنْ أَمْنٍ بِهِ - وَقَرَأَ زَجَاجَةً - الزَّجَاجَةُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ - وَدَرِيٌّ مَنْسُوبٌ إِلَى الدَّرَارِيِّ أَيْضًا مَثَلُ لِيٍّ - وَدَرِيٌّ بوزن سَكَيْتٍ يَدْرَأُ الظَّلَامَ بِضَوْءِهِ - وَدَرِيٌّ كَمُرِّيْقٍ - وَدَرِيٌّ كَالْمَسْكِينَةِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ - وَتَوَقَّدَ بِمَعْنَى تَوَقَّدَ وَتَوَقَّدَ بِالتَّخْفِيفِ - وَتَوَقَّدَ بِالتَّشْدِيدِ - وَتَوَقَّدَ بِحَذْفِ اللَّامِ وَفَتْحِ الْإِياءِ لِاجْتِمَاعِ حَرْفَيْنِ زَائِدَيْنِ وَهُوَ غَرِيبٌ - وَتَمَسَّسَهُ بِالْيَاءِ لِأَنَّ التَّانِيثَ لَيْسَ بِحَقِيقَتِي وَالضَّمِيرُ نَاصِلٌ - [فِي بَيْتٍ] - يَدْعُلِقُ بِمَا قَبْلَهُ أَيِ كَمَشْكُوتٍ فِي بَعْضِ بَيْتِ اللَّهِ وَهِيَ الْمَسَاجِدُ كَانَتْ قِيلَ مَثَلُ نُورِهِ كَمَا

شَيْءٍ عَالِمٌ ۖ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلَیْهِمْ
تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ۚ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۖ لِيُجْزِيَهُمْ
اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ

يرى في المسجد نور المشكوة اللتي من صفحتها كيت و كيت - او بما بعده وهو يسبح اي يسبح له
رجال في بيوت وفيها تكرير كقولك زيد في الدار جالس فيها - او بمحذوف كقوله في تسع آيات اي سبّحوا
في بيوت - والمراد بالاذن الامر - ورفعها بنائها كقوله بندها - رفع سمكها فسويها - وان يرفع ابراهيم القواعد
- وعن ابن عباس هي المساجد امر الله ان تبنى - او تعظيمها والرفع من قدرها - وعن الحسن ما
امر الله ان ترفع بالبذاء ولكن بالتعظيم ويذكر فيها اسمه اوفق له وهو عام في كل ذكر - وعن ابن عباس
وان يتلى فيها كتابه - وقرئ يسبح على البناء للمفعول ويسند الى احد الظروف الثلاثة اعني له - فيها -
بالغدو ورجال مرفوع بمادّل عليه يسبح وهو يسبح له - وتسبح بالتاء وكسر الباء - وعن ابي جعفر بالتاء
وفتح الباء وجهها ان يسند الى اوقات الغدو والاصل على زيادة الباء وتجعل الاوقات مستبقة والمراد
ربها كصيد عليه يومان والمراد وحشهما - والاصل جمع اصل وهو العشي والمعنى باوقات الغدو اي
بالغدوات - وقرئ والايسال وهو الدخول في الاصيل يقال اصل كاظهروا اتم - التجارة صناعة التاجر وهو
الذي يبيع ويشترى للربح فاما ان يريد لا يشغاهم نوع من هذه الصناعة ثم خص البيع لانه في الالباء ادخل
من قبل ان التاجر اذا اتجهت له ببيعة رابحة وهي طابته الكلية من صناعته البتة ما لا يليه شراء شيء
يتوقع فيه الربح في الوقت الثاني لان هذا يقين وذاك مظنون - واما ان يسمى الشرى تجارة اطلاقا
لاسم الجنس على النوع كما تقول رزق فلان تجارة رابحة اذا اتجه له بيع صالح او شرى - وقيل التجارة
لاهل الجلب تجر فلان في كذا اذا جلبه - التاء في اقامة عوض من العين الساقطة للاعمال والاصل اقوام فلما
اضيفت اقيمت الاضائة مقام حرف التعويض فاسقطت ونجوه * ع * واخلفوك عد الامر الذي وعدوا *
وتقلب القلوب والابصار - اما ان تتقلب وتغير في نفسها وهو ان تضطرب من الهول والفرع وتشخص
كقوله وان زانت الابصار وبلغت القلوب الحناجر - واما ان تتقلب احوالها وتغير فتقّة القلوب بعد
ان كانت مطبوعا عليها لا تقهه وتبصر الابصار بعد ان كانت عميا لا تبصر [احسن ما عملوا] اي
احسن جزاء اعمالهم كقوله للذين احسنوا الحسنى والمعنى يستحقون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفا
ويزيدهم على الثواب تفضلا وكذلك معنى قوله الحسنى وزيادة المثوبة الحسنى وزيادة عليها من
التفضل وعطاء الله تعالى اما تفضل واما ثواب واما عوص [والله يرزق] ما يتفضل به [بغير حساب]
فاما الثواب وله حساب لكونه على حسب الاستحقاق * السراب ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت
الظهيرة يسرب على وجه الارض كأنه ماء يجري - والقيعة بمعنى القاع او جمع قاع وهو المنبسط المستوي

كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْنَةٌ حِسَابَةً ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ أَوَكُفَّلْتُمْ فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ۖ ظَلَمْتُمْ بَعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ ۖ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرِيًّا ۖ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا تَمَّا لَهُ مِنْ نُورٍ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَاتٍ ۖ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى

من الارض كجيرة في جار - وقرئ بـقِيَعَاتٍ بقاء مطبوعة كديمات وقيمات في ديمة وقيمة - وقد جعل بعضهم بـقِيَعَاتٍ بقاء مدرة كرجل عزهاة - شبه ما يعمل من لا يعتقد الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة اللتي يحسبها تنفعه عند الله و تنجي من عذابه ثم تخيب في العاقبة امله ويلقى خلاف ما قدر بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيمة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجاه و يجد زبانية الله عنده يأخذونه فيعتلونهم الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ناصبة - و يحسبون انهم يحسنون صنعا - وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا - وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن امية قد كان تعبد و لبس المسوح و التمس الدين في الجاهلية ثم كفر في الاسلام - اللجي العميق الكثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر - وفي [اخرج] ضمير الواقع فيه [لم يكد يريا] مبالغة في ام يراها اي لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها و مثله قول ذي الرمة * شعر * اذا غير النائي المحبين لم يكد * رئيس الهوى من حب مية يبرج * اي لم يقرب من البرج فما باله يبرج - شبه اعمالهم اولا في فوات نفعها و حضور ضررها بسراب لم يجد من خدعة من بعيد شيئا ولم يكفه خيبة و كذا ان لم يجد شيئا كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعتله الى النار ولا يقتل ظمأ بالماء - وشبهها ثانيا في ظلمتها وسوادها لكونها باطلة - وفي خلوها عن نور الحق بظلمات متراكمة من لج البحر و الامواج والسحاب - ثم قال ومن لم يؤله نور توفيقه وعصمته ولطفه فهو في ظلمة الباطل لانور له و هذا الكلام مجراه مجرى الكنايات لان اللطاف انما تردف الايمان والعمل او كونهما مترقبين الا ترى الى قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقوله ويضل الله الظالمين - وقرئ سحاب ظلمت على الاضافة - وسحاب ظلمت برفع سحاب وتوابعه وجر ظلمت بدلا من ظلمات الاولى [صفت] يصفن اجنحتهم في الهواء - والضمير في [علم] لكل اوله وكذلك في [صلاته] وتسبيحه [والصلوة الدعاء ولا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما الهما سائر العلوم الدقيقة اللتي لا يكاد العقلاء يهتدون اليها *] يزجي [يسوق و مذه البضاعة المزجاة اللتي يزجها كل احد لا يرضاها - و السحاب يكون واحدا كالعما و جمعا كالرباب و معنى تاليف الواحد انه يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض - و جاز بينه و هو واحد لان المعنى بين اجزائه كما قيل في قوله * بين الدخول فحومل * والركام المترام بعضه فوق بعض - والودق المطر - [من خلل] من فتوقه و مخارجه جمع خلل كجبال في جبل - و قرئ

مودة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١١

الْوَدَقُ يُخْرَجُ مِنْ خَلِّهِ ۖ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيَصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَصْرِفُهُ
عَنْ يَشَاءَ ۚ يَكَادُ سَنَا بَرْقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۖ يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِقَوْمٍ الْأَبْصَارِ ۝
وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ
يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ۚ وَاللَّهُ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ

مِنْ خَلِّهِ - [وَيُنْزَلُ] بالتشديد - وَيَكَادُ سَنَا عَلَى الادغام - وَبَرْقُهُ جمع بَرْقَةٍ وهي المقدار من البرق كالغُرَّة
واللقمة - وَبَرْقُهُ بضمين للاتباع كما قيل في جمع فُعْلَةٍ نُعَلَّتْ كطُلُمَاتٍ - وَسَنَا بَرْقُهُ عَلَى المد المقصور
بمعنى الضوء والممدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سَنِيٌّ للمرتفع - وَيُذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ عَلَى زيادة
الباء كقوله وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ المَدْنِيِّ - وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور امره حيث
ذكر تسبيح من في السموات والارض وكل ما يطير بين السماء والارض ودعاهم له وابتهايم اليه وانه سخر
السحاب للتسخير الذي وصفه وما يحدث فيه من افعاله حتى يُنْزِلُ المطر منه وانه يقسم رحمته بين خلقه
ويقبضها ويبسطها على ما يقتضيه حكمته ويريم البرق في السحاب الذي يكاد يخطف ابصارهم ليعتبروا و
يحذروا ويعاقب بين الليل والنهار ويخالف بينهما بالطول والقصر وما هذه الابراهيم في غاية الوضوح على
وجوده وثباته ودلائل منادية على صفاته لمن نظروا وفكروا وتبصروا تدبر - فَاَنْ قُلْتُ مَتَى رَأَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تسبيح من في السموات ودعاهم وتسبيح الطير ودعاه وتنزيل المطر من جبال
برد في السماء حتى قيل له أَلَمْ تَرَ - قُلْتُ عَلِمْتُ مِنْ جِهَةِ اخْبَارِ اللَّهِ آيَاهُ بِذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْوَحْيِ -
فَاَنْ قُلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مِنَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ وَالثَّلَاثَةِ فِي قَوْلِهِ مِنَ السَّمَاءِ - مِنَ جِبَالٍ - مِنَ بَرَدٍ - قُلْتُ
الْأُولَى لابتداء الغاية وَالثَّانِيَةِ للتبعيض وَالثَّلَاثَةِ للبيان - او الْأُولَى لابتداء والأخيرة للتبعيض ومعناه انه
ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى الاول مفعول يُنْزَلُ مِنَ جِبَالٍ - فَاَنْ قُلْتُ مَا مَعْنَى مِنَ جِبَالٍ
فِيهَا مِنْ بَرَدٍ - قُلْتُ فِيهِ مَعْنِيَانِ - احدهما ان يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الارض
جبال حجر - وَالثَّانِي ان يريد الكثرة بذكر الجبال كما يقال فلان يملك جبلا من ذهب - وقربى
خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ وَلَمَّا كَانَ اسْمُ الدَّابَّةِ مَوْقَعًا عَلَى الْمُمَيِّزِ وَغَيْرِ الْمُمَيِّزِ غُلِبَ الْمُمَيِّزُ فَاعْطِيَ مَا وَارَاهُ
حِكْمُهُ كَأَنَّ الدَّوَابَّ كُلَّهَا مُمَيِّزُونَ فَمِنْهُمْ قِيلَ فَمِنْهُمْ - وَقِيلَ مَنْ يَمْشِي فِي الْمَاشِي عَلَى بَطْنٍ وَالْمَاشِي
عَلَى أَرْبَعٍ قَوَائِمٌ - فَاَنْ قُلْتُ لِمَ نَكَرَ الْمَاءُ فِي قَوْلِهِ مِنْ مَاءٍ - قُلْتُ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ
نَوْعٍ مِنَ الْمَاءِ مُخْتَصٍ بِتِلْكَ الدَّابَّةِ - اَوْ خَلَقَهَا مِنْ مَاءٍ مُخْصٍ وَهُوَ النُّطْفَةُ ثُمَّ خَالَفَ بَيْنَ الْخُلُوقَاتِ
مِنَ النُّطْفَةِ فَمِنْهَا هَوَامٌ وَمِنْهَا بَهَائِمٌ وَمِنْهَا نَاسٌ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ - وَنُقِصِلُ بَعْضَهَا
عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ - فَاَنْ قُلْتُ فَمَا بَالُهُ مَعْرَفًا فِي قَوْلِهِ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ - قُلْتُ قَصْدُ ثَمَّةٍ

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ع ١٢
الثالث

مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ ۖ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۝ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ۚ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَخُشِ

معنى آخر و هو ان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من هذا الجنس الذي هو جنس الماء وذلك انه هو الاصل و ان تخللت بيذه وبيذه وسائط - قالوا خلق الملكة من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه و آدم من تراب خلقه منه - فان قلت لم جاءت الاجناس الثلاثة على هذا الترتيب - قلت قدم ما هو أعرق في القدرة و هو المشي بغير آلة مشي من ارجل او قوائم ثم المشي على رجلين ثم المشي على اربع - فان قلت لم سمي الزحف على البطن مشياً - قلت على سبيل الاستعارة كما قالوا في الامر المستمر قد مشى هذا الامر ويقال فلان لا يتمشى له امر ونحوه استعارة الشفة مكان الجحفة و المشفر مكان الشفة و نحو ذلك - او على طريق المشاكلة لذكر الزحف مع المشين [وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ] اشارة الى القائلين آمناً واطعنا و الى الفريق المتولي منهم فمعناه على الاول اعلام من الله بان جميعهم منتف عن الايمان لا الفريق المتولي وحده و على الثاني اعلام بان الفريق المتولي لم يكن ما سبق لهم من الايمان ايماناً انما كان ادعاء باللسان من غير مواطاة القلب لانه لو كان صادراً عن صحة معتقد وطمأنينة نفس لم يتعقبه التولي والاعراض - والتعريف في قوله بِالْمُؤْمِنِينَ دلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتم وهم الثابتون المستقيمون على الايمان الموصوفون في قوله تعالى إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا • معنى [اِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ] الى رسول الله كقولك اعجبني زيد وكرمه تريد كرم زيد ومنه قوله • ع • غلسته قبل القطا وفوطه • اراد قبل قرط القطا - روي انها نزلت في بشر المناق وخصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي بجره الى رسول الله و المناق بجره الى كعب بن الاشرف و يقول ان محمدًا يحيف علينا - و روي ان المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب خصومة في ماء و ارض فقال المغيرة اما محمد فلم يست اتيه ولا احاكم اليه فانه يبغضني وانا اخاف ان يحيف علي - [اِلَيْهِ] صلة يأتوا لان اتي و جاء قد جاءا معديين بالي - او يتصل بمذعنين لانه في معنى مسرعين في الطاعة وهذا احسن لتقديم ضلته ودلالته على الاختصاص والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق والمر العدل البتت يزورون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لئلا تنتزع من احد اقيم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم امرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتأخذ لهم ما ذاب لهم في ذمة الخصم - ثم قسم الامر في مدودهم عن حكومته اذا كان الحق عليهم بين ان يكونوا مرضى القلوب منافقين او مرتابين في امر نبوته او خائفين الحيف في قضائه ثم ابطال خونهم حيفه بقوله [بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] ابي

سورة النور ٢٤
الجزء ١٨
ج ١٢

اللَّهُ وَيَتَّقَهُ فَأَرْسَلْنَاكَ هُمْ الْفَائِزُونَ ۝ وَأَتَسَمَوْا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ لِيَنْ أَمْرَهُمْ لِيُخْرِجُوهُ ۝ قُلْ لَا تَقْسِمُوا ۝
طَاعَةً مَعْرُوفَةً ۝ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ

لا يخافون ان يحيف عليهم لمعرفة بحاله وانما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم
جسده و ذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله فمن تمه يابون الحكمة اليه * وعن الحسن
قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ بِالرَّفْعِ وَالنَّصَبِ اقْوَى لَانِ اَوَّلَى الاسمين بكونه اسما لكان اوغلبهما في التعريف وان يقولوا
اوغل لانه لا سبيل عليه للتذكير بخلاف قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ هَذَا مِنْ قَبِيلِ كَانٍ فِي قَوْلِهِ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ
يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ - مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا - وَتَرَى لِحُكْمِهِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - فَإِنْ قُلْتَ إِلَى مَنْ أَسَدَ يَحْكُمُ
لَدَيْهِ مِنْ فاعل - قُلْتَ هُوَ مُسْنَدٌ إِلَى مَصْدَرِهِ لَنْ مَعْنَاهُ لِيَفْعَلَ الْحُكْمَ بَيْنَهُمْ وَمِثْلُهُ جُمِعَ بَيْنَهُمَا وَالْقَفْ
بَيْنَهُمَا وَمِثْلُهُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فِيمَنْ قَرَأَ بَيْنَكُمْ مَنْصُوبًا إِي وَتَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ مَجَارِبَةٌ لِقَوْلِهِ
دُعَاؤًا - قَرِئَ وَيَتَّقَهُ بِكسر القاف والياء مع الوصل - وبغير وصل وبسكون الياء - وبسكون القاف وكسر
الياء شُبَّةً تَهْتِكُ بِكَتِفٍ خَفِيفٍ كَقَوْلِهِ ع * قَالَتِ سَلِيمَى اشْتَرَلْنَا سَوِيقًا * وَلَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ فِي هَذِهِ آيَةٍ اسباب
الفوز * وعن ابن عباس في تفسيرها [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ] فِي فَرَائِضِهِ [وَرَسُولَهُ] فِي مَنَافِعِهِ [وَيَخْشِ اللَّهَ] عَلَى
مَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ [وَيَتَّقِهِ] فِي مَا يَسْتَقْبِلُ - وعن بعض الملوك انه سأل عن آية كايه فذكرت له هذه الآية *
جَهْدَ يَمِينَةٍ مُسْتَعَارٍ مِنْ جَهْدِ نَفْسِهِ إِذَا بَلَغَ اقْصَى وَسْعِيهَا وَذَلِكَ إِذَا بَلَغَ فِي الْيَمِينِ وَبَلَغَ غَايَةَ شِدَّتِهَا وَكَادَتْهَا -
وعن ابن عباس مَنْ قَالَ بِاللَّهِ فَقَدْ جَهْدَ يَمِينِهِ - واصل اقسام جَهْدِ الْيَمِينِ اقسام يجتهد اليمين جهداً تحذف الفعل
وقدم المصدر فوضع موضع مضافاً الى المفعول كقوله فَضْرَبَ الرِّقَابِ وَحُكْمَ هَذَا الْمَنْصُوبِ حُكْمَ الْحَالِ كَانَهُ قَالَ
جَاهِدِينَ اِيْمَانِهِمْ ر [طَاعَةً مَعْرُوفَةً] خبر مبتدأ محذوف - او مبتدأ محذوف الخبر اي امركم والذي
يُطَلَّبُ مِنْكُمْ طَاعَةُ مَعْرُوفَةٍ مُعْلُومَةٌ لَا يَشْكُ فِيهَا وَلَا يَرْتَابُ كطاعة الخُلُصِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ طَابَقَ
بَاطِنُ امْرِهِمْ ظَاهِرُهُ لَا اِيْمَانُ تَقْسَمُونَ بِهَا بِأَفْوَاهِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ عَلَى خِلَافِهَا - او طاعتكم طاعة معرفة بانها بالقول
دون الفعل - او طاعة معرفة امثله واولى بكم من هذه الايمان الكذبة - وقرأ اليزيدي طَاعَةً مَعْرُوفَةً بِالنَّصَبِ
عَلَى مَعْنَى اطيعوا طاعة [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ] يَعْلَمُ مَا فِي ضَمَائِرِكُمْ وَلَا يُخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ سَرَائِرِكُمْ وانه فاضحكم
لا محالة ومجازيكم على نفاقكم * صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو ابليغ في
تبييكتهم يريد فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا ضَرَرْتُمُوهُ وَاِنَّمَا ضَرَرْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّ الرِّسُولَ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا مَا حَمَلَهُ اللَّهُ وَكَفَّهِ
مِنْ إِدَاءِ الرِّسَالَةِ إِذَا ادَّيْلَ فَقَدْ خَرَجَ عَنْ عِبْدَةِ تَكْلِيفِهِ وَاِنَّمَا أَنْتُمْ فَعَلَيْكُمْ مَا كُفِّتُمْ مِنَ التَّلَقِّيِ بِالْقَبُولِ وَ
الاذعان فان لم تفعلوا وتوليتهم فقد عرغتم نفوسكم لنسخط الله وعذابه وان اطعتموه فقد احرزتم نصيبكم
من الشروع عن الضلالة الى الهدى فالنفع والضرر عائدان اليكم وما الرسول الا ناصح وهدى وما عليه الا
ان يبلغ ما له نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليتكم - والبلاغ بمعنى التبليغ كالاداء بمعنى التادية - ومعنى

سورة النور ٢٤

الجزء ١٨

ع ١٢

وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ ۖ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ لَا تَحْسَبَنَّ

المبين كونه مقرونا بالآيات و المعجزات * الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولمن معه ومنكم للبيان كاللتي في آخر سورة الفتح وعدهم الله ان ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجعلهم نبيا خلفاء كما فعل ببني اسرائيل حين اورثهم مصر والشام بعد اهلاك الجبابرة وان يتمكن الدين المرتضى وهو دين الاسلام وتمكينه تثبيته وتوطيده وان يؤمن سرهم ويزيل عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصبكون في السلاح ويمسسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا تغدرون الايسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبياً ليس فيه حديدة فانجز الله وعده و اظهرهم على جزيرة العرب و انتكحوا بعد بلاد المشرق والمغرب و مرقوا ملك الاكاسرة و ملكوا خزائنهم واستولوا على الدنيا ثم خرج الدين على خلاف سيرتهم فكفروا بتلك الانعم و فسقوا و ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم يملك الله من يشاء فتصير ملكا ثم يصير بيزري قطع سبيل و سفك دماء و اخذ اموال بغير حقها - و قرئ كما استخلف على البناء للمفعول - وَلَيُبَدِّلَنَّهُم بالتشديد - فَاَنْ قَالَتْ اَيْنَ الْقِسْمِ الْمَتْلَقِ بِاللَّامِ وَ النونِ فِي [لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ] - قَالَتْ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَعَدَهُمُ اللَّهُ وَ اقْسَمَ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - اَوْ نَزَلَ وَعَدَ اللَّهُ فِي تَحْقِيقِهِ مَنَزَلَةُ الْقِسْمِ فَتَلْقَى بِمَا يَتَلْقَى بِهِ الْقِسْمُ كَاَنَّهُ اقْسَمَ اللَّهُ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ - فَاَنْ قَالَتْ مَا مَحَلَّ [يَعْبُدُونَنِي] - قَالَتْ اَنْ جَعَلْتَهُ اسْتِيفَانًا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَحَلٌّ كَاَنَّهُ قَالَتْ قَالَ مَا لَهُمْ يَسْتَخْلِفُونَ وَيَوْمَئِذٍ فَقَالَ يَعْبُدُونَنِي - وَ اَنْ جَعَلْتَهُ حَالًا عَنْ وَعْدِهِمْ اَيَّ وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ فِي حَالِ عِبَادَتِهِمْ وَ اخْلَاصِهِمْ فَحَلَّهُ الذَّصْب - [وَمَنْ كَفَرَ] يَرِيدُ كُفْرَانَ النِّعْمَةِ كَقَوْلِهِ فَكَفَرْتُ بِأَنِّمُ اللَّهُ [فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] اَيَّ هُمُ الْكَافِرُونَ فِي فَسْقِهِمْ حَيْثُ كَفَرُوا تِلْكَ النِّعْمَةَ الْعَظِيمَةَ وَ جَسَرُوا عَلَى غَمْطِهَا - فَاَنْ قَالَتْ هَلْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى اَمْرِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ - قَالَتْ اَوْضَحْ دَلِيلٌ وَ اِبْيَنُهُ لَانَ الْمُسْتَخْلَفِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمُ هُمْ * [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] مَعْطُوفٌ عَلَى اطِيعُوا اللَّهَ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لَيْسَ بِبَعِيدٍ اَنْ يَقَعَ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ وَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ نَاصِلٌ وَ اِنْ طَالَ لَانَ حَقَّ الْمَعْطُوفِ اَنْ يَكُونَ غَيْرَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ - وَ كَرَّرَتْ طَاعَةَ الرَّسُولِ تَاكِيدًا لَوُجُوبِهَا * وَ قرئ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْيَاءِ وَ فِيهِ اَوْجَه - اِنْ يَكُونَ مُعْجِزَيْنِ فِي الْأَرْضِ هُمَا الْمَفْعُولَانِ وَ الْمَعْنَى لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَحَدًا يُعْجِزُ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَطْمَعُوهُمْ فِي مِثْلِ ذَلِكَ وَ هَذَا مَعْنَى قَوِي جَيِّدٌ - وَ اِنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرُ الرَّسُولِ لِتَقْدِيمِ ذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ وَ اطِيعُوا الرَّسُولَ - وَ اِنْ يَكُونَ الْاَصْلُ لَا تَحْسَبَنَّ

مودة النور ٢٤
المجزء ١٨
ع ١٣

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَمَأْوَهُمُ النَّارُ ۚ وَلَيْئَسَ الْمَصِيرُ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذُنُكُمْ الَّذِينَ
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ۚ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ
مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ۚ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ۚ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدُهَا ۚ طَوَافُونَ ۚ

الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ۚ ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الاول وكان الذي سوغ ذلك ان الفاعل والمفعولين
لما كانت لشيء واحد اُتبع بذكر الاثنين عن ذكر الثالث - وعطف قوله [وَمَأْوَهُمُ النَّارُ] عَلَى لَا يَحْسِبَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ ۚ كانه قيل الذين كفروا لا يفرقون الله وَمَأْوَهُمُ النَّارُ - والمراد بهم المَقْسِمُونَ جهنم ايمانهم * امر
بان يستأذن العبيد - وقيل العبيد و الاماء و الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار [ثَلَاثَ مَرَّاتٍ] في اليوم و
الليلة - قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع و طرح ما يذام فيه من الثياب و لبس ثياب
اليقظة - وبالظهيرة لانها وقت وضع الثياب للقائلة - و بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة
و الالتحاف بثياب النوم و سمي كل واحدة من هذه الاحوال عورة لان الناس يحتل تستترهم و تحفظهم
فيها والعورة الخلل و منها اعور الفارس و اعور المكان و الاعور المختل العين ثم عذرهم في ترك الاستيذان
وراء هذه المرات و بين وجه العذر في قوله طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ يعني ان بكم و بهم حاجة الى المخالطة و المداخلة
يطوفون عليكم للخدمة و تطوفون عليكم للاستخدام فلو جزم الامر بالاستيذان في كل وقت لآذى الى الحرج -
و روي ان مُدَلِّج بن عمرو كان غلاما انصاري ارسله رسول الله وقت الظهر الى عمر ليدعوه فدخل عليه
و هو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لودوت ان الله ينهى ابائنا و ابناؤنا و خدامنا ان لا يدخلوا علينا هذه
الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه و آله و سلم فوجدته و قد انزلت عليه هذه
الاية و هي احدى الآيات المنزلة بسبب عمر - وقيل نزلت في اسماء بنت ابي مرشد قالت انا لندخل
على الرجل و المرأة و لعلهما يكونان في لحاف واحد - وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت كرهت
دخوله فانت رسول الله فقالت ان خدما و غلمانا يدخلون علينا في حال فكرها - وعن ابي
عمر الحُلم بالسكون - و قرئ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ بالنصب بدلا عن ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اي اوقات ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ - وعن
الاعمش عَوْرَاتٍ على لغة هذيل - فان قلت ما محل [لَيْسَ عَلَيْكُمْ] - قلت اذا رفعت ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ كان ذلك
في محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ مخصوصة بالاستيذان - و اذا نصبت لم يكن له محل
و كان كلاما مقورا الامر بالاستيذان في تلك الاحوال خاصة - فان قلت بم ارتفع [بَعْضُكُمْ] - قلت بالابتداء و
خبره [عَلَى بَعْضٍ] على معنى طائف على بعض وحذف لان طَوَافُونَ يدل عليه - و يجوز ان يرتفع بيظوف
مضمرا لتلك الدلالة * [الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ] اي من الاحرار دون المماليك [الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] يريد الذين بلغوا الحُلُم
من قبلهم وهم الرجال - او الذين ذكروا من قبلهم في قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى
تَسْتَأْذِنُوا الاية و المعنى ان الاطفال مأذون لهم في الدخول بغير اذن الا في العورات الثَلَاثَ فاذا اعتاك

عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ۗ وَأَنْ

الاطفال ذلك ثم خرجوا عن حد الطفولة بان يحتملوا او يبلغوا السن التي يحكم فيها عليهم بالبلوغ وجب ان يقطعوا عن تلك العادة ويحملوا على ان يستأذنوا في جميع الاوقات كما الرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم الا باذن وهذا مما الناس منه في غفلة وهو عندهم كالشرعية المنسوخة - وعن ابن عباس آية لا يؤمن بها اكثر الناس آية الاذن واني لأمر جازتي ان تستأمن عليّ و سألته عطاء استأذن على اختي قال نعم وان كانت في حرجك تمونها وتلا هذه الآية - وعنه ثلث آيات جردهن الناس الاذن كله وقوله ان أكرمكم عند الله أتقاكم فقال ناس اعظمكم بيتا وقوله وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - وعن ابن مسعود عليكم ان تستأذنوا على ابائكم وامهاتكم واخواتكم - وعن الشعبي ليست منسوخة فليل له ان الناس لا يعملون بها فقال الله المستعان - وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة ولا والله ما هي منسوخة ولكن الناس تهاونوا بها - فان قلت ما السن التي يحكم فيها بالبلوغ - قلت قال ابو حنيفة ثمانني عشرة سنة في الغلام وسبع عشرة في البجارية - وعامة العلماء على خمس عشرة فيهما - وعن علي رضي الله عنه انه كان يعتبر القامة ويقدره بخمسة اشبار وبه اخذ الفرزدق في قوله * شعر * ما زال مُدَّ عقدت يداه ازاره * وسما فادر ك خمسة الاشبار * واعتبر غيره الانبات - وعن عثمان رضي الله عنه انه سأل عن غلام فقال هل اخضر ازاره * القاعد التي قعدت عن الحيض والولد لكبرها [لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا] لا يطعن فيه - والمراد بالثياب الثياب الظاهرة كالملحفة و الجلباب الذي فوق الخمار [غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ] غير مطبرات زينة يريد الزينة الخفية التي ارادها في قوله وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ - او غير قاصدات بالوضع التبرج ولكن التخفف اذا احتججن اليه - والاستعفاف من الوضع خير لهن لما ذكر الجائر عقبه بالمستحب بعثا منه على اختيار افضل الاعمال واحسنها كقوله وَأَنْ تَعْقُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى - وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرَ لَكُمْ - فان قلت ما حقيقة التبرج - قلت تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لا غطاء عليها و البرج سعة العين يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اختص بان تنكشف المرأة للرجال بابداء زينتها واظهار محاسنها - و بدا وبز بمعنى ظهر من اخوات تبرج وتبجح كذلك * كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات الى بيوت ازواجهم و اولادهم والى بيوت قراباتهم و اصدقائهم فيطعمونهم منها فخالج قلوب المطعنين والمطعمين ريبة في ذلك وخافوا ان يلحقهم فيه حرج و كرهوا ان يكون اكلها بغير حق لقوله تعالى وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ فَقِيل لِمَ ليس على الضعفاء ولا على انفسكم يعني عليكم وعلى من في مثل حالكم - من المؤمنين حرج في ذلك - وعن عكرمة كانت الانصار في انفسها قزارة فكانت

يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهنَّ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَيْسٌ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ
حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ

لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا - وقيل كان هؤلاء يتوقرون مجالسة الناس ومواكلتهم لما عسى
يؤدي الى الكراهة من قبلهم - ولان العمى ربما سبقته يده الى ما سبقته عين اكله اليه وهو لا يشعر -
والاعرج ينفسم في مجلسه و يأخذ اكثر من موضعه فيضيّق على جليسه - و المريض لا يخلو من
رائحة تؤذي او جرح يعض او انف يذن ونحو ذلك - وقيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون
الضعفاء في بيوتهم و يدفعون اليهم المفاتيح و يأذنون لهم ان يأكلوا من بيوتهم فكانوا يخرجون -
حكى عن الحرث بن عمرو انه خرج غازياً وخلف مالك بن زيد في بيته وماله فلما رجع راه مجهوداً
فقال ما اصابك قال لم يكن عندي شيء ولم يحل لي ان اكل من مالك فقيل ليس على هؤلاء
الضعفاء حرج فيما تحرجوا عنه ولا عليكم ان تأكلوا من هذه البيوت وهذا كلام صحيح - وكذلك اذا
فسر بان هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم ان تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء
الطائفتين في ان كل واحدة منهما منفي عنها الحرج ومثال هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في
رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج ان يفطر ولا عليك
يا حاج ان تقدم الحلق على النحر - فان قلت هلا ذكر الاولاد - قلت دخل ذكرهم تحت قوله من بيوتكم
لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده
من كسبه ومعنى من بيوتكم من البيوت التي فيها ازواجكم وعيالكم ولان الولد اقرب ممن عد من
القربات فاذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو اقرب منهم اولى - فان قلت ما معنى [او ما
ملكتم مفاتيحه] - قلت اسوال الرجل اذا كان له عليها قيم وكيل يحفظها له ان يأكل من ثمر بستانه و
يشرب من لبن ماشيته - و ملاي المفاتيح كونها في يده وحفظه - وقيل بيوت المماليك لان مال العبد
لمولاه - و قرى مفاتيحه - فان قلت فما معنى او صديقكم - قلت معناه اوبيوت اصدقائكم والصديق يكون
واحداً وجمعاً وكذلك الخليط والقطين والعدو - يحكى عن الحسن انه دخل داره واذا حلقة من اصدقائه
وقد استلوا سلاً من تحت سريره فيها الخبيص و اطائب الطعمة وهم مكتبون عليها يأكلون فتهللت اسارير
وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم هكذا وجدناهم يريد كبراء الصحابة ومن لقيهم من البدرين
و كان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيفه فيأخذ منه ما شاء فاذا حضر مولاه
فاخبرته اعتقها سرورا بذلك - و عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما من عظم حرمة الصديق ان
جعل الله من الانس والتقى والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاب والاخ والابن - وعن ابن
عباس الصديق اكبر من الوالدين ان الجهتيمين لما استغاثوا لم يستغيثوا بالباء والامهات فقالوا فما لنا

أَخْوَانِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بِيُوتِ عَمَلِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بِيُوتِ خَلَتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ ط سورة النور ٢٤
لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْدَانَا ط فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ ط كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ع إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ط إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ

مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ وَ قَالُوا إِذَا دَلَّ ظَاهِرُ الْحَالِ عَلَى رِضَى الْمَالِكِ قَامَ ذَلِكَ مَقَامَ الْإِذْنِ
الصَّرِيحِ وَرَبَّمَا سَمِعَ الْاسْتِيزَانُ وَثَقُلَ كَمَنْ قُدِّمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ فَاسْتَأْذَنَ صَاحِبَهُ فِي الْأَكْلِ مِنْهُ [جَمِيعًا أَوْ أَشْدَانًا]
أَيَّ مُجْتَمِعِينَ أَوْ مُتَفَرِّقِينَ نَزَلَتْ فِي بَنِي لَيْثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَثَّانَةَ كَانُوا يَتَحَرَّجُونَ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ
فَرَبَّمَا قَعْدَ مُنْتَظِرًا نَهَارَهُ إِلَى اللَّيْلِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مِنْ يَوْمَاكِهِ أَكْلَ ضَرُورَةٍ - وَ قِيلَ فِي قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا
نَزَلَ بِهِمْ ضَيْغٌ لَا يَأْكُلُونَ إِلَّا مَعَ ضَيْغِهِمْ - وَ قِيلَ تَحَرَّجُوا عَنِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الطَّعَامِ لِاخْتِلَافِ النَّاسِ فِي
الْأَكْلِ وَ زِيَادَةِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ - [فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا] مِنْ هَذِهِ الْبُيُوتِ لِتَأْكُلُوا فَبَدَّوْا بِالسَّلَامِ عَلَى أَهْلِهَا
الَّذِينَ هُمْ مِنْكُمْ دِينًا وَ قَرَابَةً [تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] أَيَّ ثَابِتَةٍ بِأَمْرٍ مَشْرُوعَةٍ مِنْ لَدُنْهِ - أَوَّلَانِ التَّسْلِيمِ وَ
التَّحِيَّةِ طَلِبَ سَلَامَةٍ وَ حَيَاةٍ لِلْمُسْلِمِ عَلَيْهِ وَ الْمَحْيَى مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ وَصَّيَهَا بِالْبِرَّةِ وَ الطَّيِّبِ لِأَنَّهَا دَعْوَةُ مُؤْمِنٍ
لِمُؤْمِنٍ يُرْجَى بِهَا مِنَ اللَّهِ زِيَادَةُ الْخَيْرِ وَ طَيِّبِ الرِّزْقِ - وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَشْرَ سَنِينَ
وَ رَوِي تِسْعَ سَنِينَ فَمَا قَالَ لِي شَيْءٌ فَعَلْتُهُ لَمْ يَفْعَلْنِي وَ لَا قَالَ لِي شَيْءٌ كَسَرْتُهُ لَمْ كُسِرْتُهُ وَ كُنْتُ وَاقِفًا عَلَى رَأْسِهِ
أَصَبَ الْمَاءَ عَلَى يَدَيْهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ ثَلَاثَ خُصَالٍ تَنْتَفِعُ بِهَا قَلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ - مَتَى لَقِيتَ مَنْ آمَنَ أَحَدًا فَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَطْلُ عَمْرُكَ - وَ إِذَا دَخَلْتَ بَيْتَكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ يَكْثُرُ خَيْرُ
بَيْتِكَ - وَ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَبْرَارِ الْوَابِينَ - وَ قَالُوا أَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ فَلْيَقُلِ السَّلَامُ
عَلَيْنَا مِنْ رَبِّنَا السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ - وَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ - وَ انْتَصَبَ تَحِيَّةٌ
بَسَلِّمُوا لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى تَسْلِيمِ كَقَوْلِكَ قَعْدَتٌ جَالِوسًا • أَرَادَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُرِيَهُمْ عِظَمَ الْجَنَازَةِ فِي ذَهَابِ الذَّاهِبِ
عَنْ مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ [إِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ] فَجَعَلَ تَرْكَ ذَهَابِهِمْ
[حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ] ثَالِثَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَ الْإِيمَانِ بِرَسُولِهِ وَ جَعَلَهُمَا كَالْتَشْبِيهِ لَهُ وَ الْبَسَاطَةِ لَذِكْرِهِ وَ ذَلِكَ مَعَ
تَصْدِيرِ الْجُمْلَةِ بِأَنَّهَا وَ إِبْقَاعِ الْمُؤْمِنِينَ مُبْتَدَأُ مُخْبِرٍ عَنْهُ بِمَوْصُولٍ أَحَاطَتْ صَلَاتُهُ بِذِكْرِ الْإِيمَانَيْنِ ثُمَّ عَقَبَهُ بِمَا
يَزِيدُهُ تَوْكِيدًا وَ تَشْدِيدًا حَيْثُ إِعَادَةُ عَلَى اسْلُوبِ آخَرِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ [إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] وَ صَمَتُهُ شَيْئًا آخَرًا وَهُوَ أَنْ جَعَلَ الْاسْتِيزَانُ كَالْمِصْدَاقِ لَصِحَّةِ الْإِيمَانَيْنِ وَ عَرَضَ بِحَالِ
الْعُتَاقِقِينَ وَ تَسْلِيهِمْ لَوَإِذَا - وَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ وَ يَأْذَنَ لَهُمْ
الْإِثْرَهُ كَيْفَ عُلِّقَ الْأَمْرُ بَعْدَ وَجُودِ اسْتِيزَانِهِمْ بِمَشِيَّتِهِ وَ إِذْنِهِ لَمَنْ اسْتَصْرَبَ أَنْ يَأْذَنَ لَهُ - وَ الْأَمْرُ الْجَامِعُ الَّذِي

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لِمَنْ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ
عَفُورٌ رَحِيمٌ ٥ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ط قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ط فَلْيَحْذَرِ
الَّذِينَ يُخَافُونَ عَنَ أَمْرِ اللَّهِ أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥ إِلَّا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ط

يجمع له الناس فَوْصُف الأمر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو أو تشاور في خطب
مهم أو تضام لأهbab مخالف أو تماسح في حلب وغير ذلك أو الأمر الذي يعم بضرره أو ينفعه - وقرئ
أَمْرَجِينِج - وفي قوله إِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ أنه خطابٌ جليل لأبد للرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فيه من ذوي رأي وقوة يظاهرونه عليه و يعاونونه ويستضيء بأرائهم ومعارفهم وتجاربهم في كفايته
نمفارقة أحدهم في مثل تلك الحال مما يشق على قلبه ويشعب عليه رايه فمن ثمة غلظ عليهم وضيق
عليهم الأمر في الاستيذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة اليه واحتراض ما ييهمهم ويعذبنهم وذلك
قوله [لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ] - وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على أن الأحسن الأنفل أن لا يحدثوا انفسهم بالذهاب
ولا يستأذنوا فيه - وقيل نزلت في حفر الخندق وكان قوم يتسللون بغير إذن وقالوا كذلك ينبغي أن
يكون الناس مع إئمتهم ومقدميهم في الدين والعلم يظاهرونهم ولا يخذلونهم في نازلة من النوازل ولا يتفرقون
عنهم والأمر في الأذن مفروض إلى الإمام أن شاء إذن وأن شاء لم يأذن على حسب ما اقتضاه رايه * إذا
احتاج رسول الله إلى اجتماعكم عنده فامروكم فلا تفرقوا عنه إلا بأذنه ولا تقيسوا دعاءه (أيكم على دعاء
بعضكم بعضاً ورجوعكم عن المجمع بغير إذن الداعي - أو لا تجعلوا تسميته ودعاه بينكم كما يسمي بعضكم بعضاً
ويناديه باسمه الذي سماه به أبواه ولا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتعظيم
والصوت المخفوض والتواضع - ويحتمل لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثلاً يدعو صغيركم كبيركم وفقيركم
غنيكم يسأله حاجة فربما إجابته وربما رده فإن دعوات رسول الله مسموعة مستجابة [يتسللون] ينسلون قليلاً
قليلاً ونظير تسلل تدرج وتدخل - واللذان الملاوذة وهوان يلون هذا بذاك وذلك بهذا يعني ينسلون عن
الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض و [لِوَاذًا] حال أي ملاوذين - وقيل
كان بعضهم يلون بالرجل إذا استأذن فيأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه - وقرئ لَوَاذًا بالفتح - يقال
خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه ومنه قوله وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمُوتَ إِلَى مَا أَنهَكُمُ عَنْهُ وخالفه عن الأمر
إذا صد عنه دونه ومعنى الَّذِينَ يُخَافُونَ عَنْ أَمْرِ الَّذِينَ يصدرون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون
فحذف المفعول لأن الغرض ذكر المخالف والمخالف عنه - الضمير في أَمْرٍ لله سبحانه أو للرسول صلى
الله عليه وآله وسلم والمعنى عن طاعته ودينه [فِتْنَةٌ] محنة في الدنيا [أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الآخرة -
وعن ابن عباس فِتْنَةٌ قتل - وعن عطاء زلزل وإهوال - وعن جعفر بن محمد يسلط عليهم سلطان جائر -
ادخل قد ليؤكد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق ومرجع توكيده العلم إلى توكيد الوعيد

قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۖ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

سورة الفرقان ٢٥

سورة الفرقان مكية وهي سبع و سبعون آية وست ركوعا

كلماتها

٩٠٤

الجزء ١٨

حرونها

٣٩١٩

ع ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ الَّذِي لَهُ مَلَكُ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَلْخُذْ

وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجها الى معنى التأكيد في نحو قوله * شعر * فان تمس منجور الغناء ربما * اقام به بعد الوفود وفود * ونحو قول زهير * شعر * اخي ثقة لا تهلك الخمر ماله * ولكنه قد يهلك المال نائله * والمعنى ان جميع ما في السموات والارض مختصة به خلقا وملكا وعلما فكيف يخفى عليه احوال المنافقين وان كانوا يجتهدون في سترها عن العيون واخفاؤها : وسينبئهم يوم القيمة بما ابطنوا من سوء اعمالهم وسيجازيهم حق جزائهم - والخطاب والغيبة في قوله قد يعلم ما انتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز ان يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز ان يكون ما انتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين والله اعلم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة النور اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي *

سورة الفرقان

البركة كثرة الخير وزيادته ومنه [تبارك الله] وفيه معنيان - تزايد خيره وتكاثر - او تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وفعاله - والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما وسمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل - اوله لم يفرل جملة واحدة ولكن مفروقا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال الا ترى الى قوله وقرانا نرفقه لنقره على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا وقد جاء الفرق بمعنى قال ع * ومشرقي كافر بالفرق * وعن ابن الزبير على عبادة وهم رسول الله وامته كما قال لقد انزلنا اليكم - قولوا امنا بالله وما انزل اليكنا - والضمير في [ليكون] العبد او للفرقان ويعضد رجوعه الى الفرقان قراءة ابن الزبير - [للعالمين] للجن والانس [نذيرا] منذارا اي مخوفا - او اندارا كالنكير بمعنى النكار ومنه قوله فكيف كان عذابي ونذر [الذي له] رفع على الابدال من الذي نزل - او رفع على المدح - او نصب عليه - فان قلت كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه - قلت ما فصل بينهما بشيء لان المبدل منه صلتة نزل وليكون تعليلا له فكان المبدل منه لم يتم الابه - فان قلت في الخلق معنى التقدير فما معنى قوله وخلق كل شيء فقدره تقديرا كانه وقد كل شيء فقدره - قلت المعنى انه احدث كل شيء احداثا مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وحياء لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذي تراه فقدره للتكليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجدة المستوية المقطرة بامثلة الحكمة والتدبير فقدره

وَلَدَا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا ۝ وَأَخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نَشُورًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِزْكَاتُ بُعْدِهِ وَاعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ شَيْءٌ فَقَدْ جَاءَا ظُلْمًا وَزُورًا ۝ وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى

لامرئياً ومصليحة مطابقاً لما قدّر له غير متجاف عنه - أو ستي أحداث الله خلقاً لانه لا يحدث شيئاً لحكمته
الآ على وجه التقدير من غير تفاوت فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر
الى وجه الاشتقاق فكانه قيل وأوجد كل شيء فقدّره في ايجاده لم يوجدّه متفارتاً - وقيل فجعل له غاية
و منتهى ومعناه فقدّره للبقاء الى امد معلوم - الخلق بمعنى الافعال كما في قوله تعالى إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ أَثَانًا وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا والمعنى انهم أثروا على عبادة الله سبحانه عبادة إلهة لا عجزا بين من عجزهم
لا يقدرّون على شيء من افعال الله ولا من افعال العباد حيث لا يقتعلون شيئاً وهم يقتعلون لان عبدتهم يصنعونهم
بالنحت والتصوير - [وَلَا يَمْلِكُونَ] أي لا يستطيعون لانفسهم دفع ضرر عنها أو جلب نفع اليها وهم يستطيعون
وإذا عجزوا عن الانتعال و دفع الضرر و جلب النفع اللتي يقدر عليها العباد كانوا عن الموت و الحيوّة و
النشور اللتي لا يقدر عليها الا الله اعجز * [قَوْمٌ آخَرُونَ] هم اليهود - وقيل عداس مولى حوْطاب بن عبد العزى
و يسار مولى العلاء بن الحضرمي وابو نكيّة الرومي قال ذلك النضر بن الحارث بن عبد الدار - جاء و اتى
يستعملان في معنى نعل فيعديان تعديته و قد يكون على معنى وردوا ظلماً كما تقول جئت المكان -
و يجوز ان يكذف الجار و يوصل الفعل - و ظلمهم ان جعلوا العربي يتلقن من العجمي الرومي كلاماً
عربياً اعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب - و الدور أن بهتوه بنسبة ما هو بري منه اليه - [أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ]
ما سطره المتقدمون من نحو احاديث رستم و اسفنديار جمع أسطار أو أسطورة كأحدوثة -
اكتتبها كتبها لنفسه و اخذها كما تقول استكتب الماء و امطبه اذا سكه و صبّه لنفسه و اخذه -
و قرئ اُكْتَتَبَهَا على البناء للمفعول و المعنى اُكْتَتَبَهَا كاتب له لانه كان امياً لا يكتب بيده و ذلك من تمام
اعجازه ثم حذفت اللام فانضي الفعل الى الضمير فصار اُكْتَتَبَهَا ايّاه كاتب كقوله و اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ثُمَّ
بَنَى الْفَعْلَ لِلضَّمِيرِ الَّذِي هُوَ إِيَّاهُ فَانْقَلَبَ مَرْفُوعاً مُسْتَتِراً بَعْدَ أَنْ كَانَ بَارِزاً مَنْصُوباً وَ بَقِيَ ضَمِيرُ الْأَسَاطِيرِ
عَلَى حَالِهِ فَصَارَ اُكْتَتَبَهَا كَمَا تَرَى - فَان قُلْتَ كَيْفَ قِيلَ [اُكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ] و انما يقال اُمْلِيَتْ عَلَيْهِ
فهو يَكْتَتِبُهَا - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَان - احدهما اراد اُكْتَتَبَهَا او طلبه فهي تُمْلَى عَلَيْهِ - او كُتِبَتْ لَهُ وَهُوَ امِّي فَهِيَ تُمْلَى
عَلَيْهِ أي تلقى عليه من كتابه يتحفظها لان صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب - و عن الحسن
انه قول الله سبحانه يَكْتَتِبُهُمْ و انما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاسئفهام الذي في معنى الإنكار ووجهه ان يكون
نحو قوله * شعر * افرج أن أرزاً الكرام و أن * أورث ذوداً شصائصاً نبلاً * وحقّ الحسن ان يقف على الاولين
[بُكَرَةً وَ أَمِيلًا] أي دائماً او في الخفية قبل ان ينتشر الناس و حين يأوون الى مساكنهم * أي يعلم كل

عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَمِيلًا ۝ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمَشِي فِي الْأَسْوَاقِ ۚ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۚ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْكُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي أَنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٨
ع ١٩

سِرِّ خَفِيٍّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنْ جَمَلَتِهِ مَا تُسَرِّوْنَ أَنْتُمْ مِنَ الْكَيْدِ لِرَسُولِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ أَنَّ مَا يَقُولُونَهُ بَاطِلٌ وَزُورٌ وَكَذَلِكَ بَاطِلٌ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبِرَأْيِهِ مِمَّا تَبْهَتُونَهُ بِهِ وَهُوَ يُجَارِيكُمْ وَيُجَازِيهِ عَلَى مَا عِلْمَ مِنْكُمْ وَعِلْمَ مِنْهُ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ طَابَتْ قَوْلُهُ [إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] هَذَا الْمَعْنَى - قُلْتَ لِمَا كَانَ مَا تَقْدِمُهُ فِي مَعْنَى الرَّعِيدِ عَقَبَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يوصفُ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ إِلَّا الْقَادِرُ عَلَى الْعُقُوبَةِ - أَوْ هُوَ تَنْبِيهٌُ عَلَى أَنَّهُمْ اسْتَوْجَبُوا بِمَكَابِرَتِهِمْ هَذِهِ أَنْ يُصَبَّ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ صَبًّا وَلَكِنْ صَرَفَ ذَلِكَ عَنْهُمْ أَنْ غَفُورٌ رَحِيمٌ يُهْمِلُ وَلَا يَعَاجِلُ * وَقَعْتَ اللَّامَ فِي الْمَصْحَفِ مَفْصُولَةً عَنْ هَذَا خَارِجَةً عَنْ أَرْضِ الْخَطِّ الْعَرَبِيِّ وَخَطِّ الْمَصْحَفِ سُنَّةٌ لَا تَغْيَرُ وَفِي هَذَا اسْتِهَانَةٌ وَتَصْغِيرٌ لِسَانِهِ - وَتَسْمِيَةٌ بِالرَّسُولِ سَخَرِيَّةٌ مِنْهُمْ وَطَنَزٌ كَانَهُمْ قَالُوا مَا لِهَذَا الزَّاعِمِ أَنَّهُ رَسُولٌ وَنَحْوُهُ قَوْلُ فِرْعَوْنَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ أَيْ أَنْ مَسَّحَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا بِالْهَالِكِ مِثْلُ حَالِنَا [يَأْكُلُ الطَّعَامَ] كَمَا نَأْكُلُ وَنَتَرَدَّدُ فِي الْأَسْوَاقِ لَطَلْبِ الْمَعَاشِ كَمَا نَتَرَدَّدُ يَعْنُونَ أَنَّهُ كَانَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا مُسْتَغْنِيًا عَنِ الْأَكْلِ وَالتَّعْيِشِ - ثُمَّ نَزَلُوا عَنْ اقْتِرَاحِهِمْ أَنْ يَكُونَ مَلِكًا إِلَى اقْتِرَاحِ أَنْ يَكُونَ إِنْسَانًا مَعَهُ مَالٌ حَتَّى يَتَسَانَدَا فِي الْإِنذَارِ وَالتَّخْوِيفِ - ثُمَّ نَزَلُوا أَيْضًا فَقَالُوا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَرْفُودًا بِمَلِكٍ فَلْيَكُنْ مَرْفُودًا بِكَنْزٍ يُلْقَى إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ يَسْتَظْهِرُ بِهِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَعَاشِ - ثُمَّ نَزَلُوا فَاتَّقَنُوا بَانَ يَكُونُ رَجُلًا لَهُ بَسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهُ وَيَرْتَزِقُ كَمَا الدَّهَاقِينَ وَالْمِيَّاسِيرَ أَوْ يَأْكُلُونَ مِنْ ذَلِكَ الْبَسْتَانِ فَيَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي دُنْيَاهُمْ وَمَعَاشِهِمْ - وَارَادَ بِالظُّلْمِينَ آيَاهُمْ بِأَعْيَانِهِمْ - وَضَعِ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِيَسْتَجِلَّ عَلَيْهِمُ بِالظُّلْمِ فِيمَا قَالُوا - وَفَرِحَ فَيَكُونُ بِالرَّفْعِ - أَوْ يَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بِالْيَاءِ - وَنَأْكُلُ بِالنُّونِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا وَجَّهَ الرَّفْعَ وَالنَّصْبَ فِي فَيَكُونُ - قُلْتَ النَّصْبُ لِأَنَّهُ جَوَابٌ لَوْلَا بِمَعْنَى هَلَّا وَحُكْمُهُ حُكْمُ الاسْتِفْهَامِ وَالرَّفْعُ عَلَى أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنْزَلَ وَمَحَلُّهُ الرَّفْعُ إِلَّا تَرَكَ تَقُولُ لَوْلَا يَنْزِلُ بِالرَّفْعِ وَقَدْ عَطَفَ عَلَيْهِ يُلْقَى وَتَكُونُ مَرْفُوعَيْنِ - وَلَا يَجُوزُ النَّصْبُ فِيهِمَا لِأَنَّهُمَا فِي حُكْمِ الْوَاقِعِ بَعْدَ لَوْلَا وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَرْفُوعًا - وَالْقَائِلُونَ هُمْ كَقَارِ قَرِيشِ الْفَضْرِ بْنِ الْحَارِثِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ وَنُوفَلِ بْنِ خُوَيْلِدٍ وَمِنْ ضَامَّتِهِمْ [مَسْكُورًا] سَحَرُ فُغْلَابٍ عَلَى عَقْلِهِ - أَوْ إِذَا سَحَرُوا هُوَ الرِّثَّةُ عَنَّا أَنَّهُ بَشَرٌ لَا مَلِكَ * [ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ] أَيْ قَالُوا فَيَكُنْ تِلْكَ الْأَقْوَالُ وَاصْتَخَرُوا لَكَ تِلْكَ الصِّفَاتِ وَالْأَحْوَالَ الْذَاوَةَ مِنْ نَبْوَةٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَ إِنْسَانٍ وَمَلِكٍ وَالْقَاءِ كَنْزٍ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَبَقُوا مُتَحَيِّرِينَ ضَلَالًا لَا يَجِدُونَ قَوْلًا يَسْتَقِرُّونَ عَلَيْهِ - أَوْ فَضَّلُوا عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَجِدُونَ طَرِيقًا إِلَيْهِ * تَكَثَّرَ خَيْرِ [الَّذِي أَنْ شَاءَ] دَهَبَ لَكَ فِي الدُّنْيَا [خَيْرًا] مِمَّا قَالُوا وَهُوَ أَنْ يَعْجَلَ لَكَ مِثْلَ مَا وَعَدَكَ فِي الْآخِرَةِ

٢٥ سورة الفرقان
١٨ الجزء
ع ١٩

الْأَنهَرُ ۖ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ۖ وَأَعَدَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۖ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ۖ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَنَا ضَيْقًا مُقَرَّنَيْنِ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا ۖ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
ثُبُورًا وَاحِدًا ۖ وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۖ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ۖ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً

من الجنات والقصور - وقرئ بجعل بالرفع عطفًا على جعل لأن الشرط إذا وقع ماضيًا جاز في جزائه
الجزم والرفع كقوله * شعر * وإن أنه خليل يوم مسألة * يقول لا غائب مالي ولا حرم * ويجوز في ويجعل
تلك إذا ادغمت أن تكون اللام في تقدير الجزم والرفع جميعًا - وقرئ بالنصب على أنه جواب الشرط بالواو -
[بَلْ كَذَّبُوا] عطف على ما حكى عنهم يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة - ويجوز
أن يتصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب وكيف يصدقون بتعجيل
مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بالآخرة - السعير النار الشديدة الاستعار - وعن الحسن أنه اسم من
أسماء جهنم - [رَأَتْهُمْ] من قولهم دُرهم تترأى وتتناظر من قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا رأى ناراهما
كان بعضها يرى بعضًا على سبيل المجاز والمعنى إذا كانت منهم بمرأى الناظر في البعد سمعوا صوت
غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر - ويجوز أن يراد إذا رأتهم زبانيته تغيطوا وزفروا غضبًا على
الكفار وشهوة للانتقام منهم * الكرب مع الضيق كما أن الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها
السموات والأرض - وجاء في الأحاديث أن لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا - ولقد جمع الله
على أهل النار أنواع التضيق والارهاق حيث القاهم في مكان ضيق يتراصون فيه تراصًا - كما روي عن
ابن عباس في تفسيره أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون
مقرونون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الجوامع - وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة
وفي أرجلهم الأصغاد - والثبور الهلاك - ودعارة أن يقال وأثبوراه أي تعال يا ثبور فهذا حيذك وماذك -
[لَا تَدْعُوا] أي يقال لهم ذلك أو هم أحق بأن يقال لهم وإن لم يكن ثم قول - ومعنى [وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا]
أنكم وتعتن فيما ليس بثبوركم فيه واحدًا إنما هو ثبور كثير إما لأن العذاب أنواع والوان كل نوع منها ثبور
لشدته وفظاعته - أو لأنهم كلما نصبت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم * الرجوع إلى الموصولين محذوف
يعني وعدّها المتقون - وما يشاؤون - وإنما قيل كانت لأن ما وعدة الله وحده فهو في تحققه كأنه قد كان -
أو كان مكتوبًا في اللوح قبل أن يرآهم بأزمنة متطاوله أن الجنة جزاءهم ومصيرهم - فإن قلت ما معنى
قوله كانت لهم جزاء ومصير - قلت هو كقوله نعم الثواب وحسنت مرتبًا فمدح الثواب ومكانه كما قال
يُدْسُ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَقًا فذم العقاب ومكانه لأن النعيم لا يتم للمتنعّم إلا بطيب المكان وسعته
وموافقته للمراد والشهوة وإن لا تلتصق وكذلك العقاب يتضاعف بغثائه الموضع وضيقه وظلمته وجمعه
لأسباب الاجتراء والكراهة فلذلك ذكر المصير مع ذكر الجزاء - والصمير في كان لما يشاؤون - والوعد الموعود

وَمَصِيرًا ۝ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خُلْدٌ ۖ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ۝ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ۝ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ

الجزء ١٨

ع ١٩

اي كان ذلك موعدا واجبا على ربك انجازا حقيقا ان يسأل ويطلب لانه جزاء واجر مستحق - وقيل
قد سأل الناس والملئكة في دعواتهم ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك - ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة - ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم * [يحشروهم - فيقول] كلاهما بالنون والياء - وقرئ
يحشروهم بكسر الشين [وما يعبدون] يردد المعبودين من الملئكة والمسيح وعزير - وعن الكلبي الاصنام
ينطقها الله - ويجوز ان يكون عاما لهم جميعا - فان قلت كيف صح استعمال ما في العقلاء - قلت هو
موضوع على العموم للعقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انسان
قلت حينئذ من هو ويدلك قولهم من لما يعقل - او اريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم الاتراك تقول
اذا اردت السؤال عن صفة زيد ما زيد تعني اطويل ام قصيرا فقيه ام طبيب - فان قلت ما فائدة انتم
وهم وهلا قيل اضللتم عبادي هؤلاء ام ضلوا السبيل - قلت ليس السؤال عن الفعل وجوده لانه لولا
وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن متوليه فلا بد من ذكره و ايلائه حرف الاستفهام حتى يعلم انه
المسئول عنه - فان قلت فالله سبحانه قد سبق علمه بالمسئول عنه فما فائدة هذا السؤال - قلت فائدته
ان يجيبوا بما اجابوا به حتى يبيّن عبدتهم بتكذيبهم اياهم فيبتهتوا وينخزلوا ويزيد حسرتهم ويكون ذلك
نوعا مما يلحقهم من غضب الله وعذابه و يغتبط المؤمنون وفرحوا بحالهم ونجاتهم من فضيحة اولئك
وليكون حكاية ذلك في القرآن لطفًا للمكلفين وفيه كسر يبين لقول من يزعم ان الله يفضل عبادة على
الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمُوهُمْ أَمْ هُمْ ضَلُّوا بانفسهم فيتبدلون من اضلالهم و
يستعيدون به ان يكونوا مضلين ويقولون بل انت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء واباءهم تفضل جواد
كريم فجعلوا النعمة التي حقها ان تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم -
فاذا برأت الملئكة والرسل انفسهم من نسبة الاضلال الذي هو عمل الشياطين اليهم واستعانوا منه فهم
لربهم الغني العدل اشد تبرية وتزيبا منه ولقد نزهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها و
اسندوا نسيان الذكرو التسبب به للبوار الى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازي الذي اسنده الله الى ذاته
في قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العديد ان يقولوا بل انت اضللتم
والمعنى ا انتم ارفعتموهم في الضلال عن طريق الحق ام هم ضلوا عنه بانفسهم - وقل مطارع اضله و كان
القياس ضل عن السبيل الا انهم تركوا الجار كما تركوه في هداه الطريق والاصل الى الطريق وللطريق
و قولهم اضل البعير في معنى جعله ضالا اي ضاعا - لما كان اكثر ذلك بتفريط من صاحبه وقلة احتياط
في حفظه قيل اضله سواء كان منه فعل او لم يكن - [سُبْحَانَكَ] تعجب منهم قد تعجبوا مما قيل لهم لانهم

تَتَّخِذُ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَٰكِنْ مَتَّعْتُم بِآبَائِهِمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ ۖ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ۝ فَتَذَكَّرْتُمْ بِمَا
تَقُولُونَ ۚ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا ۚ وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ بُدِّئْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

ملئكة و انبياء معصومون فما ابعدهم عن الافلال الذي هو مختص بابليس وحزبه - او نطقوا بسبْحَاتِكَ
ليدُلُّوا على انهم المستبحون المقدسون الموسومون بذلك فكيف يليق بحالهم ان يضلُّوا عباده او قصدوا به
تنزيهه عن الانداد و ان يكون له نبي او ملك او غيرهما نداء ثم قالوا ما كان يصح لنا ولا يستقيم ونحن
معصومون ان نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولونا دونك - او ما كان
ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم الكفار كما تولاهم الكفار قال الله تعالى فَقاتِلُوا اَوْلِيَاءَ
الشَّيْطَانِ يريد الكفرة وقال وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اَوْلِيَهُمُ الطَّاغُوتُ - وقرأ ابو جعفر المدني تَتَّخِذُ عَلَى الْبِنَاءِ
للمفعول وهذا الفعل اعني اتَّخَذَ يتعدى الى مفعول واحد كقولك اتَّخَذَ ولياً - و الى مفعولين كقولك
اتخذ فلاناً ولياً قال تعالى اِم اتَّخَذُوا اِلَهَةً مِّنَ الْاَرْضِ وقال وَ اتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا - فالقراءة الاولى من
المتعدي الى واحد وهو مِنْ اَوْلِيَاءَ و الاصل ان تَتَّخِذَ اولياء فزيدت مِنْ لتأكيد معنى النفي - والثانية من
المتعدي الى مفعولين فالاول ما بُنِيَ له الفعل و الثاني مِنْ اَوْلِيَاءَ - ومن للتبعيض اي لانتخذ بعض
اولياء - و تنكير اَوْلِيَاءَ من حيث انهم اولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام - والذكر ذكر الله و الايمان
به او القرآن و الشرائع - و البور الهلاك بوصف به الواحد والجمع - ويجوز ان يكون جمع باثر كعائد وعون *
هذه المفاجأة بالاحتجاج و الالتزام حسنة رائعة و خاصة اذا انضم اليها الالتفات و حذف القول ونحوها
قوله تعالى يٰ اَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عٰلٰى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ اَنْ تَقُولُوا مَا جِئْنَا مِنْ بَشِيرٍ
وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وقول القائل * شعر * قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئنا
خراسانا * و قرئ يقولون بالتاء و الياء فمعنى من قرأ بالتاء فَقَدْ كَذَّبَكُمْ بقولكم انهم الهة - و معنى مَنْ
قرأ بالياء فَقَدْ كَذَّبَكُمْ بقولهم سُبْحٰتِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا اَنْ تَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ اَوْلِيَاءَ - فان قلت هل
يختلف حكم الباء مع التاء و الياء - قلت اي والله هي مع التاء كقوله بَلْ كَذَّبُوا بِالحَقِّ و البجّار و المجرور
بدل من الضمير كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وهي مع الياء كقولك كتبت بالقلم - و قرئ [يَسْتَطِيعُونَ]
بالتاء و الياء ايضاً يعني فما تستطيعون انتم يا كفّار صرف العذاب عنكم - و قيل الصرف التوبة - و قيل
الحيلة من قولهم انه ليتصرف اي يحذل - او فما يستطيع اليحكم ان يصرفوا عنكم العذاب - او ان يحذالوا
لكم - الخطاب على العموم للمكلفين - و العذاب الكبير لاحق بكل مَنْ ظلم و الكافر ظالم لقوله اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ
عَظِيْمٌ و الفاسق ظالم لقوله وَ مَنْ تَمَّ يَتَّبِعْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - و قرئ يَذِقُهُ بالياء - وفيه ضمير الله
او ضمير مصدر يَظْلِمُ * الجملة بعد الا صفة لموصوف محذوف والمعنى وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اَحَدًا مِّنَ الْمُرْسَلِيْنَ
الا اكلين و ماشين و انما حذف اكتفاءً بالبجّار و المجرور اعني مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ و نحوه قوله عز من قائل وَمَا مِنَّا

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧

الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ط وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ط أَتَصْبِرُونَ ع وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ع وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا ط لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَثِيرًا ع يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ع وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى مَا عَمِلُوا

إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ عَلَى مَعْنَى - وما مَنَّ أحد - وقرئ - وَيَمْشُونَ عَلَى الْبَنَاءِ لِلْمَعْمُولِ أَي تَمْشِيهِمْ حَوَائِجِهِمْ
أو النَّاسِ - ولو قرئ يَمْشُونَ لَكَانَ أَوْجَهُ لَوْلَا الرِّوَايَةُ - وقيل هو احتجاج على من قال مَالِ هَذَا الرَّسُولِ
يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ - [فِتْنَةً] أَي مَحْنَةً وَابْتِلَاءً وَهَذَا تَصْدِيرُ لِرَسُولِ اللَّهِ عَلَى مَا قَالُوهُ
وَاسْتِدْبَاعُهُ مِنْ أَكْلِهِ الطَّعَامَ وَمَشْيِهِ فِي الْأَسْوَاقِ بَعْدَ مَا احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِسَائِرِ الرُّسُلِ يَقُولُ وَجَرَتْ عَادَتِي وَ
مُوجِبَ حَكْمَتِي عَلَى ابْتِلَاءِ بَعْضِكُمْ بِأَيَّهَا النَّاسُ بَعْضُ الْمَعْنَى أَنَّهُ ابْتَلَى الْمُرْسَلِينَ بِالْمُرْسَلِ الْيَوْمَ وَبِمَنَاصِبَتِهِمْ
لَهُمُ الْعِدَاوَةُ وَاقْتَابِلُهُمُ الْخَارِجَةُ عَنْ حَدِّ الْإِنصَافِ وَأَنْوَاعِ إِذَاهِمُ وَطَلَبِ مِنْهُمْ الصَّبْرِ الْجَمِيلِ وَنَحْوِهِ وَكَلَّامُهُمْ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا - وَأَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ
مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ وَمَنْعِ أَتَصْبِرُونَ بَعْدَ ذِكْرِ الْفِتْنَةِ مَرْقِعَ أَيَّكُمْ بَعْدَ الْإِبْتِلَاءِ فِي تَوَلَّاهُ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا -
[بِصِيرًا] عَالِمًا بِالصَّوَابِ فِيمَا يَبْدُو لَهُ بِهِ وَغَيْرُهُ فَلَا يَضِيقُ صَدْرُكَ وَلَا يَسْتَحْفَظُكَ اقْتَابِلُهُمْ فَإِنَّ فِي صَبْرِكَ عَلَيْهَا
سَعَادَتُكَ وَفَوْزُكَ فِي الدَّارَيْنِ - وَقِيلَ هُوَ تَسْلِيَةٌ لَهُ عَمَّا عَيَّرُوهُ بِهِ مِنَ الْفَقْرِ حِينَ قَالُوا أَوْ يَلْقَى إِلَهَ كَنْزٍ
أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ وَأَنَّهُ جَعَلَ الْإِغْنَاءَ نَتْنَةً لِلْفُقَرَاءِ لِيَنْظُرَ هَلْ يَصْبِرُونَ وَأَنَّهُ حَكَمْتَهُ وَمَشِيَّتَهُ يُغْنِيهِ مِنْ إِشَاءِ وَيُفْقِرُ
مِنْ إِشَاءِ - وَقِيلَ جَعَلْنَاكَ فِتْنَةً لَهُمْ لِأَنَّكَ لَوْ كُنْتَ غَنِيًّا صَاحِبَ كَنْزٍ وَجِنَانٍ لَكَانَ مَيْلُهُمُ إِلَيْكَ وَطَاعَتُهُمْ
لَكَ لِلدُّنْيَا أَوْ مَمْرُوجَةٌ بِالدُّنْيَا فَاثْمًا بَعْدُكَ فَقِيرًا لِيَكُونَ طَاعَةٌ مِنْ يَطِيعُكَ خَالِصَةٌ لَوَجْهِ اللَّهِ مِنْ
غَيْرِ طَمَعٍ دُنْيَوِيٍّ - وَقِيلَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَالْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ وَمَنْ فِي طَبَقَتِهِمْ يَقُولُونَ
إِنْ أَسْلَمْنَا وَقَدْ أَسْلَمَ قَبْلُنَا عَمَارٌ وَصَهْبِيبٌ وَبِلَالٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ تَرْفَعُوا عَلَيْنَا إِدْلَالًا بِالسَّابِقَةِ فَهُوَ افْتِدَانٌ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ * أَي لَا يَأْمَلُونَ لِقَاءَنَا بِالْخَيْرِ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا أَرَأَيْتُمْ لِيَخَافُونَ لِقَاءَنَا بِالْشَّرِّ - وَالرَّجَاءُ فِي لُغَةِ تَهَامَةِ الْخَوْفُ وَبِهِ
فَسَرُّهُ تَعَالَى لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا جَعَلْتَ الصِّيْرُورَةَ إِلَى دَارِ جَزَائِهِ بِمَنْزِلَةِ لِقَائِهِ لَوْ كَانَ مُلْكِيًّا - اقْتَرَحُوا مِنْ
الْآيَاتِ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَتُخَبِّرَهُمْ بِأَن مَحْمَدًا صَادِقٌ حَتَّى يَصْدُقُوهُ أَوْ يَرَوْا اللَّهَ جَهْرًا فَيَأْمُرَهُمْ بِتَصْدِيقِهِ
وَاتِّبَاعِهِ وَلَا يَخْلُو - أَمَا إِنْ يَكُونُوا عَالِمِينَ بِأَنَّهُ لَا يَرْسِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَى غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَصْجِحُّ أَنْ يَرَى وَ
أَمَّا عَلَقُوا إِيمَانَهُمْ بِمَا لَا يَكُونُ - وَ أَمَا إِنْ لَا يَكُونُوا عَالِمِينَ بِذَلِكَ وَ أَمَّا إِرَادُوا التَّعَذُّبَ بِاقْتِرَاحِ آيَاتِ سُورَى
الْآيَاتِ الَّتِي نَزَلَتْ وَ قَامَتْ بِهَا الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ كَمَا فَعَلَ قَوْمُ مُوسَى حِينَ قَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى
اللَّهَ جَهْرًا - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى [فَيُؤْمِنُ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ أَضْمَرُوا اسْتِكْبَارَ عَنِ الْحَقِّ وَهُوَ الْكُفْرُ
إِلْعَادُ فِي قُلُوبِهِمْ وَاعْتِقَادُهُ كَمَا قَالَ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ - [وَعَتَوْا] وَتَجَاوَزُوا الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ
يُقَالُ عَتَا عَلَيْنَا فَلَانٌ وَقَدْ وَصَفَ الْعَتَوُ بِالْكِبَرِ فَبَالِغٌ فِي إِفْرَاطِهِ يُعْزِي أَنَّهُمْ لَمْ يَجْسُرُوا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ الْعَظِيمِ

سورة الفرقان ٢٥ مِنْ عَمَلٍ فَعَجَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۝ اَنْصَبِ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاَحْسَنُ مَقِيلًا ۝ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ

الجزء ١٩

ع ١٧

الا لانهم بلغوا غاية الاستكبار واتصى العتو- والام جواب قسم محذوف وهذه الجملة في حسن استينافيا
غاية وفي اسلوبنا قول القائل * شعر * وجارة جساس ابانا بناينا * كليبنا غلت ناب كليب بواؤها * و
في فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ التعجب الا ترى ان المعنى ما اشد استكبارهم
وما اكبر عتوهم وما اعلی نابا بواؤها كليب - [يَوْمَ يَرَوْنَ] منصوب باحد شيئين - اما بما دل عليه لَبَّشْرِي ابي
يوم يرون الملائكة يمتنعون البشرى او يعدمونيا و يَوْمَئِذٍ للتكرير - واما باعمار اذكر ابي اذكر يوم يرون الملائكة
ثم قال لَبَّشْرِي يَوْمَئِذٍ لِلْمَجْرِمِينَ - وقوله [لِلْمَجْرِمِينَ] اما ظاهر في موضع ضمير - واما لانه عام فقد
تداولهم بعمومه - [حَجْرًا مَحْجُورًا] ذكره سيدي في باب المصادر غير المتصورة المنصوبة بانعال متروك اظيارها
نحو معاذ الله وقعدك وعمرك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو متور او هجوم نازلة او نحو ذلك
يضعونها موضع الاستعانة - قال سيدي ويقول الرجل للرجل اتفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجرة
اذا منعه لان المستعين طالب من الله ان يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا
وحجرة حجرا و مبيئه على فعل او فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع واحد كما كان
قعدك وعمرك كذلك وانشدت لبعض الرجاز * شعر * قالت وفيها حيدة ودعرت * عوذ بربي منكم
وحجرت * فان قلت فاذا قد ثبت انه من باب المصادر فما معنى وصفه بمحجور - قلت جاءت هذه
الصفة لتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذيل البوان وموت مائت والمعنى في الآية انهم يطلبون
نزل الملائكة ويقترحونه وهم اذا رأوهم عند الموت او يوم القيمة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم
الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو المتور وشدة النازلة - وقيل هو من قول
الملائكة ومعناه حراما محرما عليكم الغفران والجنة او البشرى ابي جعل الله ذلك حراما عليكم * ليس
ههنا قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن متلت حال هؤلاء واعمالهم اللتي عملوها في كفرهم من صلة رحم و
اغاثة مملوف و قريي ضيف ومن على اسير وغير ذلك من مكارمهم ومحاسنهم بحال قوم خالفوا
سلطانهم واستعصوا عليه فقدم الى اشيائهم وقصد الى ما تحت ايديهم فانسدها ومزقها كل ممزق ولم
يترك لباثرا ولا عثيرا - واليباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبية بالغبار وفي امثالهم اقل من
اليباء - [مَنْثُورًا] صفة لليباء شبية باليباء في قلته وحقارته عذبة وانه لا ينتفع به ثم بالمنثور منه لانك تراه
منتظما مع الضوء ناذا حركته الريح رأيت قد تناثر وذهب كل مذهب ونحوه قوله كعصف مأكول لم
يكف ان شبيههم بالعصف حتى جعله مؤنثا بالآكال ولا ان شبهه عليهم باليباء حتى جعله متناثرا - او
مفعول ثالث لجعلناه ابي فجعلناه جامعا لحقارة اليباء والتناثر كقوله كونوا قردة خاسئين ابي جامعين
للمسح والخسنى ولام اليباء وار بدليل اليوبة - المستقر المكان الذي يكونون فيه في اكثر اوقاتهم مستقرين

وَنَزَلَ الْمَلَكَةُ تَنْزِيلًا ۝ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ. ط وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۝ وَ يَوْمَ يَعِصُ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ١٧.

يتجالسون و يتكادنون - و المقييل المكان الذي يأرون اليه للاسترواح الى ازواجهم و التمتع بمنغالتهم و ملاستهم كما ان المترفين في الدنيا يعيدشون على ذلك الترتيب - و روي انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة في الجنة و اهل النار في النار و في معناه قوله تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فكهون هم و ازواجهم في ظل على الارائك متكئون - قيل في تفسير الشغل افتضااض الابكار و لا نوم في الجنة و انما سمي مكان دعتهم و استرواحهم الى الحور مقيلا على طريق التشبيه - و في لفظ الاحسن رمز الى ما يتزين به مقيليهم من حسن الوجوه و ملاحاة الصور الى غير ذلك من التحاسين و الزين - و قرئ [تَشَقُّق] و الاصل تَشَقُّقٌ فحذف بعضهم التاء و غيره ادغمها و لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشق به السماء كما تقول شق السنام بالشفرة و انشق بها و نظيره قوله تعالى السماء منقطره - فان قلت اي فرق بين قولك انشقت الارض بالذبات و انشقت عن الذبات - قلت معنى انشقت به ان الله شقها بطلوعه فانشقت به و معنى انشقت عنه ان التربة ارتفعت عنه عند طلوعه و المعنى ان السماء تنفتح بغمام يخرج منها و في الغمام الملكة ينزلون و في ايديهم صحائف اعمال العباد - و روي تَشَقُّقٌ سماء سماء و تنزل الملكة الى الارض - و قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضبابه و لم يكن الالبني اسرائيل في تفهيم و في معناه قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظل من الغمام و الملكة - و قرئ و نَزَّلَ الْمَلَكَةَ - و نَزَّلَ - و نَزَلَتِ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ - و نَزَلَ الْمَلَكَةُ على جذف النون الذي هو فاء الفعل من نَزَلَ قراءة اهل مكة - الحق الثابت لان كل ملك يزول يومئذ و يبطل و لا يبقى الا ملكه - عض اليمين و الانامل - و السقوط في اليد - و اكل البنان - و حرق الاسنان - و الارم - و قرعها - كذايات عن الغيظ و الحسرة لانها من رادنها فيذكر الرادفة و يدل بها على الدردوف فيرتفع الكلام به في طبقة الفصاحة و يجد السامع عنده في نفسه من الروعة و الاستحسان ما لا يجده عند لفظ المكنتي عنده - و قيل نزلت في عقبة بن ابي معيط بن امية بن عبد شمس و كان يكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم - و قيل اتخذ ضيافة فدعا اليها رسول الله فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل و كان ابي بن خلف صديقه فعاتبه و قال صبات يا عقبة قال لا ولكن الى ان لا يأكل من طعام و هو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له و الشهادة ليست في نفسي فقال وجهي من وجهك حرام ان لقيت محمدا فلم تطأ قفاه و تبرق في وجهه و تلطم عينه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال النبي صلى الله عليه و اله و سلم لا القاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل يوم بدر امر عليا بقتله - و قيل قتله عامر بن ثابت بن اقلح الانصاري و قال يا محمد الى من الصبيبة قال الى النار و طعن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم ابيا بأحد فرجع الى مكة نمات - و اللام في

سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ١٧

الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلٌ ۖ يُؤْتِلَنِي لِيَتَنِي لَمْ أَخَذْ ثَلَاثًا خَلِيلًا ۖ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۖ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۖ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ۖ وَقَالَ

[الظَّالِمُ] يجوز ان تكون للعهد يراك به عَقبَة خاصة - و يجوز ان تكون للجنس فيتناول عَقبَة و غيره - تمنى ان لو صحب الرسول و سلك معه طريقا واحدا و هو طريق الحق و لم يتشعب به طرق الضلالة و البهوى او اراد اني كنت ضالا لم يكن لي سبيل قط فليتنني حصلت لنفسي في صحبة الرسول سبيلا - و قرئ يؤتِلَنِي بالياء و هو الاصل لان الرجل ينادي و يَلْتَنِي و هي هلكته يقول لنا تعالي فيذا ارانك و انما قلبت الياء الفاء كما في صغاري و مداري - فلان كناية عن العلم كما ان الياء كناية عن الاجناس فان اريد بالظالم عَقبَة فالمعنى ليتني لم اتخذ ابنا خليلا فكفى عن اسمه - و ان اريد به الجنس فكل من اتخذ من المضلين خليلا كان لخايله اسم علم لا مسائة ف يجعله كناية عنه [عَنِ الذِّكْرِ] عن ذكر الله او القرآن او موعظة الرسول - و يجوز ان يريد نطقه بشهادة الحق و عزمه على الاسلام - و الشيطان اشارة الى خليفه سماه شيطانا لانه اضله كما يضل الشيطان ثم خذله و لم ينفعه في العاقبة - او اراد ابليس و انه هو الذي حملة على مخالفة المضل و مخالفة الرسول ثم خذله - او اراد الجنس و كل من تشيطن من الجن و الانس - و يحتمل ان يكون وَكَانَ الشَّيْطَانُ حكاية كلام الظالم - و ان يكون كلام الله - اتَّخَذْتُ يقرأ على الادغام و الاظهار و الادغام اكثر * [الرَّسُولُ] محمد صلى الله عليه و آله و سلم - و قومه قريش - حكى الله عنه شكواه قومه اليه و في هذه الحكاية تعظيم للشكاية و تخويف لقومه لان الانبياء كانوا اذا التجأوا اليه و شكوا اليه قومهم حل بهم العذاب و لم يُنظَرُوا ثم اقبل عليه مهلتا و مؤسسا و اعدا النصرة عليهم فقال [كَذَلِكَ] كان كل نبي قبلك مبتلى بعداوة قومه و كفالك بي هاديا الى طريق قبرهم و الانتصار منهم و نامرا لك عليهم مَهْجُورًا تركوه و صدوا عنه و عن الايمان به - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من تعلم القرآن و علمه ر علق مصحفا لم يتعاهده و لم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتَّخَذَنِي مَهْجُورًا اتص بيدي و بينه - و قيل هو من هجر اذا هدى اي جعلوه مهجورا فيه فحذف الجار و هو على وجبين - احدهما زعمهم انه هذيان و باطل و اساطير الاولين - و الثاني انهم كانوا اذا سمعوه هجروا فيه كقوله تعالى لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ - و يجوز ان يكون المهجور بمعنى المهجر كالمجلود و المعقول و المعنى اتَّخَذُوهُ هَجْرًا - و العدو يجوز ان يكون واحدا و جمعا كقوله فَأَنبِئْهُمْ عَذْرَئِي - و قيل المعنى وَقَالَ الرَّسُولُ يوم القيمة * [نَزَلَ] ههنا بمعنى انزل لا غير كُتِبَ بمعنى أخبر و الا كان متدافعا و هذا ايضا من اعتراضاتهم و اقتراحاتهم الدالة على شرادهم عن الحق و تجانيهم عن اتباعه قالوا هلا انزل عليه دنعة واحدة في وقت واحد كما انزلت الكتب الثلاثة و ما له انزل على التفريق و القائلون

الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ ۖ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۝ الَّذِينَ يُحْشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ

قريش - وقيل لليهود و هذا فضول من القول و ممارسة بما لا طائل تحته لان امر الاعجاز و الاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة او مفردا و قوله [كَذَلِكَ] جواب لهم اي كذلك انزل مفردا و الحكمة فيه ان نقوي بتفريقه فؤادك حتى تعينه و تحفظه لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء و جزاء عقيب جزء ولو القي عليه جملة واحدة لبعل به و تعيا بحفظه و الرسول صلى الله عليه و اله و سلم فارقت حاله حال موسى و داود و عيسى حيث كان امتيا لا يقرأ ولا يكتب و هم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن و التحفظ فانزل عليه منجما في عشرين سنة - وقيل في ثلث وعشرين - و ايضا فكان ينزل على حسب الحوادث و جوابات السائلين - ولان بعضه منسوخ و بعضه ناسخ و لا يتأتى ذلك الا فيما انزل مفردا - فان قلت ذلك في كذا يجب ان يكون اشارة الى شيء تقدمه و الذي تقدم هو انزاله جملة واحدة كيف نسرت به كذا انزل مفردا - قلت لان قولهم لولا انزل عليه جملة معناه لم انزل مفردا - و الدليل على فساد هذا الاعتراض انهم عجزوا عن ان يأتوا بنجم واحد من نجومه و تحدثوا بسورة واحدة من اصغر السور فابروا صفحة عجزهم و سجدوا به على انفسهم حين لا ذرا بالمناسبة و فزعوا الى المحاربة ثم قالوا هلا نزل جملة واحدة كانهم قدروا على تفاريقه حتى يقدروا على جملة [و رتلناه] معطوف على الفعل الذي تعلق به كذا كان قال كذلك فرقناه و رتلناه - و معنى ترتيله ان قدره آية بعد آية و وقفه عقيب وقفة - و يجوز ان يكون المعنى و امرنا بترتيل قراءته و ذلك قوله و رتل القرآن ترتيلا اي انزله بترسل و تثبت و منه حديث عائشة رضي الله عنها في صفة قراءته لا كسر دكم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها و امه الترتيل في الامنان و هو تغليجها يقال ثغر رتل و مرتل و يشبه بنور الاخوان في تغليجه - وقيل هو ان نزل مع كونه متفرقا على تمكث و تمهل في مدة متباعدة وهي عشرين سنة و لم يفرقه في مدة متقاربة [وَلَا يَأْتُونَكَ] بسؤال عجيب من سوااتهم الباطلة كانه مثل في البطلان الا اتيناك نحن بالجواب الحق الذي لا محيد عنه و بما هو احسن معني و مؤسسى من سواهم و لما كان التفسير هو التفسير عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت و كيت كما قيل معناه كذا و كذا - ولا يأتونك بحال و صفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه مفتك و حالك نحو ان يقرن بك ملك يذدر معك او يلقي اليك كنز او تكون لك جنة او ينزل عليك القرآن جملة الا اعطيناك نحن من الاحوال ما يحق لك في حكمنا و مشيتنا ان نعطاه و ما هو احسن تفسيرا لما بعثت عليه و دلالة على صحته يعني ان تنزله مفردا و تحديهم بان يأتوا ببعض تلك التفاريق كلما نزل شيء منها ادخل في الاعجاز و انور للحجة من ان ينزل كله جملة و يقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفية - كانه قيل لهم ان حاملكم على هذه السوالات

سَبِيلًا ۖ وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ زَيْرًا ۖ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا
بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ۖ وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ۖ وَاعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ
عَذَابًا أَلِيمًا ۖ وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا

انكم تُضَلُّون سبيله وتحتقرون مكانه ومذئلته ولو نظرتم بعين الانصاف وانتم من المسكوبين على وجوههم
الى جهنم لعلمتم ان مكانكم شر من مكانه وسبيلكم اضل من سبيله وفي طريقته قوله قُلْ هَلْ أَنْبَأُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ
ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ الْآيَةُ - ويجوز ان يراد بالمكان الشرف والمنزلة - وان يراد
الدار والمسكن كقوله آيُ الْقَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد
المجازي - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اثلث ثلث على
الدواب وثلث على وجوههم وثلث على اقدامهم ينسلون نسلاً الوزار لا تذاقي النبوة فقد كان يبعث في
الزمن الواحد انبياء ويؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضا والمعنى فذهبوا اليهم فكذبوها فدَمَرْنَاهُمْ كقوله
إِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَادْفَقْ أَي فضرِب فانفلق اراد اختصار القصة فذكر حاشيتها اولها واخرها لانها
المقصود من القصة بطولها اعني الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم - و عن علي رضي
الله عنه فَدَمَّرْنَاهُمْ - و عنه فَدَمَّرَاهُمْ - و قرئ فَدَمَّرَاتِهِمْ على التاكيد بالنون الثقيلة - كانوا كَذَبُوا نُوحًا وَمَنْ
قَبْلَهُ مِنَ الرُّسُلِ مَرَّةً أَوْ كَانَتْ تَكْذِيبُهُمْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمْ تَكْذِيبًا لِلْجَمِيعِ اُولَمْ يَرَوْا بَعَثَةَ الرُّسُلِ اصلاً كالبِراهِمةَ [وَجَعَلْنَاهُمْ]
وجعلنا اغرقهم او قصتهم - [لِلظَّالِمِينَ] اما ان يعنى بهم قوم نوح واصله وَاَعْتَدْنَا لَهُمْ اَلَا اِنَّهُ قَصْدُ تَظْلِيمِهِمْ
فاظهر - و اما ان يتناولهم بعمومه - عطف عَادًا على هُمْ فِي جَعَلْنَاهُمْ او على الظَّالِمِينَ لان المعنى وعدنا
الظالمين - و قرئ وَثَمُودَ على تاريل القبيلة و اما المنصرف فعلى تاريل الحَيِّ او لانه اسم الاب الاكبر -
قيل في اصحاب الرِّسِّ كانوا قوما من عبدة الاصنام اصحاب اُبار ومولش فبعث الله اليهم شعبيا فدعاهم
الى الاسلام فتمادوا في طغيانهم وفي ايدائهم نَبِيْنَاهُمْ حول الرِّسِّ وهو البئر غير المطوية عن ابي عبيدة
انهارت بهم فحسف بهم وبديارهم - وقيل الرِّسِّ قرية بقلج اليمامة قتلوا نبيهم فهلكوا وهم بقرية ثمود قوم صالح -
وقيل هم اصحاب النبي حنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعنقاء وهي اعظم ما يكون من الطير سميت
اطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتج وهي تنقض على صبيانهم فتخطفهم ان اعوزها
الصيد فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة فاهلكوا - وقيل هم اصحاب الاخدود والرِّسِّ
هو الاخدود - وقيل الرِّسِّ بانطاكية قتلوا فيها حبيباً النجار - وقيل كَذَبُوا نَبِيَّيْهِمْ وَرَسُولَهُ فِي بئر اي دسوه
فيها [بَيْنَ ذَلِكَ] اي بين ذلك المذكور وقد يذكر الذاكر اشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويحسب
الحاسب اعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كَيْمَتْ وكَيْمَتْ على معنى فذلك المحسوب او المعدود [ضَرَبْنَا لَهُ
الْأَمْثَالَ] بَيَّنَّا لَهُ القصص العجيبة من قصص الاولين ووصفنا لهم ما اُجروا اليه من تكذيب الانبياء و

تَنْبِيْراً ۝ وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرُ السَّوِّءِ ط أَنْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ۚ بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ۝ وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخِذُوكَ إِلَّا هُزُّوْا ط أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ط
سورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ١

وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ط أَفَأَنْتَ تُكُونُ عَلَيْهِ

جرى عليهم من عذاب الله و تدميرة - و التدبير التفتيت و التكسير و منه التبهر و هو كسار الذهب و الفضة و الزجاج - و كلاً الاول منصوب بما دل عليه ضربنا له الامثال و هو ائذنا او حذرنا - و الثاني بتبهرنا لانه فارغ له * اراد بالقربة مدموم من قرى قوم لوط و كانت خمسا اهلكها الله اربعا باهلها و بقيت واحدة - و مطر السوء الحجارة يعني ان قريشا مرورا مرارا كثيرة في متاجرهم الى الشام على تلك القرية التي اهلكت بالحجارة من السماء [اَنَلَمَ يَكُونُوا] في مرار مرورهم ينظرون الى اثار عذاب الله و نكاله و يذكرون [بَلْ كَانُوا] قوما كفرة بالبعث [لَا] يتوقعون [نُشُورًا] و عاقبة فوضع الرجاء موضع التوقع لانه انما يتوقع العاقبة من يؤمن فمن ثمة لم ينظروا و لم يذكروا و مروا بها كما مرت ركابهم اولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون لطمعهم في الوصول الى ثواب اعمالهم او لا يخافون على اللغة التهامية - ان الاولى نافية و الثانية مخففة من الثقيلة و اللام هي الفارقة بينهما و اتخذه هزوا في معنى استهزأ به و الاصل اتخذه موضع هزوا او مهزوا به [أَهَذَا] محكي بعد القول المضموم و هذا استصغار و [بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا] و اخراجه في معرض التسليم و الاقرار و هم على غاية الجحود و الانكار سخوية و استهزاء و لو لم يستهزؤوا لقالوا اهذا الذي زعم او ادعى انه مبعوث من عند الله رسولا و قولهم [إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا] دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في دعوتهم و بذله قصارى الوسع و الطاقة في استعطافهم مع عرض الآيات و المعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم ان يتركوا دينهم الى دين الاسلام اولا فرط لجاحهم و استمسكهم بعبادة الهتهم - و [لَوْلَا] في مثل هذا الكلام جار من حيث المعنى لا من حيث الصنعة مجرى التقييد للحكم المطلق [وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] وعيد و دلالة على انهم لا يفوتونه و ان طالبت مدة الامهال و لابد للوعيد ان يلحقهم فلا يغرتهم التأخير و قوله [مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا] كالجواب عن قولهم إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا لانه نسبة لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى الضلال من حيث لا يضل غيره الا من هوزال في نفسه - و يروى انه من قول ابي جهل لعنه الله * من كان في طاعة الهوى في دينه يتبعه في كل ما يأتي و يذر لا يتبصر دليلا و لا يصغي الى برهان فهو غابد هواه و جاعله الهه فيقول لرسوله هذا الذي لا يرى سعبودا الا هواه كيف تستطيع ان تدعوه الى الهدى افتتوكل عليه و تجبره على الاسلام و تقول لابد ان تسلم شئت او ابيت و لا اكره في الدين و هذا كقوله و مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ - و يروى ان الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى احسن منه رمى به و اخذ آخر و منهم الحرث بن قيس السهمي - أم هذه منقطعة معناه بل اتحسب كان هذه المذمة اشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها اليها و هي كونهم مسلوبى الاسماع و العقول لانهم لا يلقون الى استماع الحق اذنا و لا الى

وَكَيْلًا ۖ اَمْ تَحْسَبُ اَنْ اَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ اَوْ يَعْقِلُونَ ط اِنْ هُمْ اِلَّا كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ سَبِيلًا ۝ اَلَمْ تَرِ الْاِلٰهَ رَبَّكَ
كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۚ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي
جَعَلَ لَكُمْ اِلَيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سَبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي اَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

تدبره عقلا و مشيئين بالانعام التي هي مثل في الغفلة و الضلالة ثم ارجع ضلالة منها - فان قلت لم
اخر هواه و الاصل قولك اتخذ الهوى اليا - قلت ما هو الا تقديم المفعول الثاني على الاول للعناية كما تقول
علمت منطلقا زيدا لفضل غنايتك بالمنطلق - فان قلت ما معنى ذكر الاكثر - قلت كان فيهم من يصدّه
عن الاسلام الاداء واحد وهو حب الرئاسة وكفى به داء عضالا - فان قلت كيف جعلوا افضل من الانعام - قلت
لان الانعام تنقاد لاربابها التي تعلفها و تعتبدها و تعرف من يحسن اليها ممن يسيء اليها و تطلب ما
ينفعها و تجتنب ما يضرها و تهتدي لمراعيها و مشاربها و هؤلاء لا ينقادون لربهم و لا يعترفون احسانه اليهم
من اساءة الشيطان الذي هو عدوهم و لا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع و لا يتقون العقاب الذي
هو اشد المضار و المهالك و لا يبتدون للحق الذي هو المشرع الهديء و العذب الروي * [اَلَمْ تَرِ الْاِلٰهَ رَبَّكَ]
الم تنظر الى منعه و بك و قدرته - و معنى مد الظل ان جعله يمتد و ينبسط فينتفع به الناس [وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ
سَاكِنًا] اي لامقا باصل كل مظّل من جبل و بناء و شجرة غير منبسط فلم ينتفع به احد سمي انبساط
الظل و امتداده تحركا منه و عدم ذلك سكونا - و معنى كون الشمس دليلا ان الناس يستدلون بالشمس
و باحوالها في مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا في مكان و زائلا و متسعا و متقلصا فيبينون حاجتهم
الى الظل و استغناءهم عنه على حسب ذلك - و قبضه اليه انه ينسخه بضمّ الشمس [يَسِيرًا] اي
على مهل و في هذا القبض اليسير شيئا بعد شيء من المنافع ما لا يعد و لا يحصر و لو قبض دفعة
واحدة لتعطلت اكثر مرافق الناس بالظل و الشمس جميعا - فان قلت ثم في هذين الموضعين كيف
موقعها - قلت موقعها لبيان تفاضل الامور الثلاثة كان الثاني اعظم من الاول و الثالث اعظم منهما تشبيها
لتباعد ما بينها في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت - و وجه اخر و هو انه مد الظل حين
بنى السماء كالقبة المضروبة و دحى الارض تحتها فالتفت القبة ظلها على الارض فينانا ما في اديمه جوب
لعدم النير و لو شاء لجعله ساكنا مستقرا على تلك الحالة ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك الظل اي
ساكنا عليه و نصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق فهو يزيد بها و ينقص و يمتد و يقلص ثم
نسخه بها فنقبضه قبضا سهلا يسيرا غير عسير - و يحتمل ان يريد قبضه عند قيام الساعة بقبض اسبابه و
هي الاجرام التي تلقى الظل فيكون قد ذكر اعدامه باعدام اسبابه كما ذكر انشاءه بانشاء اسبابه و قوله
قَبَضْنَاهُ اِلَيْنَا يَدَلّ عليه و كذلك قوله يَسِيرًا كما قال ذَلِكْ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ - شبه ما يستمر من ظلام الليل
باللباس الساتر - و السبات الموت و المسبوت الميت لانه مقطوع الحيوة وهذا كقوله وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم

رَحْمَتِهِ ۖ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِنُخَفِّيَ بِهِ بَلَدَهُ مَيْثًا وَ نُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَ أَنْاسِيًّا كَثِيرًا ۝ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

باليل - فان قلت هلا فسرت بالراحة - قلت الغشور في مقابلته يأباه ابناء العيوف الورد و هو مرتق و هذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار لنعمته على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية و دنيوية و الذوم و اليقظة و شبيهما بالموت و الحيوية اي عبرة فيهما لمن اعتبر - وعن لقمان انه قال لابنه يا بُنَيَّ كما تذاق فترقظ كذلك تموت فتدثر - قريح الرريح - والرياح - نشر احياء - و نشر جمع نشور وهي المحيية - ونشرا تخفيف نشر - ونشرا تخفيف بشر جمع بشور و بشرى - و [يدين يدي رحمة] استعارة مليحة اي قدام المطر [طهورا] بليغا في طهارته - وعن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهرا لغيره فان كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا و يعضده قوله تعالى وَ يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ۖ و الا نليس فعول من التفعيل في شيء - و الطهور على وجهين في العزبية صفة و اسم غير صفة - فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر - و الاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء و الوقت لما يتوضأ به و توثق به النار و قولهم تطهرت طهورا حسنا كقولك وضوءا حسنا ذكره سيدي و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم لا صلوة الا بطهور اي طهارة - فان قلت ما الذي يزيل عن الماء اسم الطهور - قلت تيقن مخالطة النجاسة او غلبتها على الظن تغير احد اوصانه الثلاثة او لم يتغير او استعماله في البدن لاداء عبادة عند ابي حنيفة - و عند مالك بن انس ما لم يتغير احد اوصانه فهو طهور - فان قلت فما تقول في قوله صلى الله عليه و آله و سلم حين سئل عن بئر بضاعة فقال الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه - قلت قال الواقدي كان بئر بضاعة طريقا للماء الى البساتين - و انما قال [ميتا] لان البلدة في معنى البلد في قوله فَسَقَّاهُ اِلَى بَلَدٍ مَيْتٍ و انه غير جار على الفعل كفعول و مفعول و مفعيل - و قريح نسقية بالفتح و سقى و اسقى لغتان - و قيل اسقاه جعل له سقيا - الاناسي جمع انسي او انسان و نحوه ظرابي في ظريان على قلب النون ياء و الاصل اناسين و ظرايين - و قريح بالتخفيف بحذف ياء انايل كقولك انايم في انايم - فان قلت انزال الماء موصوفا بالطهارة و تعليله بالاحياء و السقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول حملني الامير على فرس جواد لاصيد عليه الوحش - قلت لما كان سقي الاناسي من جملة ما انزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم و تمييزا للمنة عليهم و بينا ان من حقهم حين اراد الله لهم الطهارة و ارادهم عليها ان يؤثروها في بواطنهم ثم في ظواهرهم و ان يربأوا بانفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربهم - فان قلت لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب - قلت لان الطير و الوحش تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قتيبة الاناسي و عامة منافعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقي انعامهم كالانعام بسقيهم - فان قلت فما معنى تذكير الانعام و الاناسي و وصفها بالكثرة - قلت معنى ذلك ان علية الناس و جعلهم

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطِيعُ الْكُفْرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝

منذخون بالقرب من الودية و الأنهار و منابع الماء فبهم غنية عن سقي الماء و اعقابهم و هم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه وكذلك قوله لَنُحْيِيَنَّ بِهِ بَلَدَةً مَّيِّدًا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء - فان قلت لم قدم احياء الارض و سقي الأنعام على سقي الاناسي - قلت لان حيوة الاناسي بحيوة ارضهم و حيوة انعامهم فقدم ما هو سبب حيوتهم و تعيشهم على سقيهم ولانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم و مواشيهم لم يعدموا سقياهم - يريد [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصحف التي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و انزال القطر ليفكروا و يعتبروا و يعرفوا حق النعمة فيه و يشكروا [فَأَبَى أَكْثَرُهُمْ] الا كفران النعمة و جحودها و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطريينهم في البلدان المختلفة و الاوقات المتغيرة و على الصفات المتفاوتة من ابل و طل و جود و رذان و ديمة و رهام فابوا الا الكفور و ان يقولوا مطرنا بنوء كذا و لا يذكروا صنع الله و رحمته - وعن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء و تلاهذه الآية - و روي ان الملكة يعرفون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد - و ينتزع من ههنا جواب في تكثير البلدة و الأنعام و الاناسي كانه قال لَنُحْيِيَنَّ بِهِ بعض البلاد الميئة و نسقيه بعض الانعام و الاناسي و ذلك البعض كثير - فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الأنواء - قلت ان كان لا يراها الا من الأنواء و يجحد ان تكون هي و الأنواء من خالق الله فيوكفر و ان كان يرى ان الله خالقها و قد نصب الأنواء دلائل و امارات عليها لم يكفر - يقول لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم [وَلَوْ شِئْنَا] لَحَقَفْنَا عَنْكَ اعباء نذارة جميع القرى و [لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ] نبيا يذورها و انما قصرنا الامر عليك و عظمناك به و اجللناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد و التصبر [لَا تُطِيعُ الْكُفْرِينَ] فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهويل المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او لترك الطاعة الذي يدل عليه و لَا تُطِيعُ - و المراد ان الكفار يجتهدون و يجتهدون في توهين امرك فقابلهم من جدك و اجتهدك و عظمك على نواجذك بما تغلبهم به و تعلوهم و جعله جهادا كبيرا لما يحتمل فيه من المشاق العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في به الى ما دل عليه و لَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له [وَجَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذير كافة القرى [جِهَادًا كَبِيرًا] جامعا لكل مجاهدة * سمي الماءين الكثيرين الواسعين بحرين - و الفرات البليغ العذبة حتى يضرب الى الحلاوة - و الاجاج نقيضه - و مرجهما خلأهما

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۖ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ

متجاربين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الآخر ممزوج * و ما العذب منهما بالأجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَاهُ يَرِيدُ بغير عمد مرئية و هو قدرته - و قرى مَلِجٌ على فَعِل - و قيل كانه حذف من مالم تخفيفا كما قال و صِلِيَانَا بَرْدًا يَرِيدُ باردا - فَنَ قَلَمْتُ [وَحِجْرًا مَّحْجُورًا] ما معناه - قَلَمْتُ هي الكلمة التي يقولها المتعوز و قد فسرناها و هي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوز من صاحبه و يقول له حجرا محجورا كما قال لَابِغِيْنِ اِي لَابِغِي احدهما على صاحبه بالممازجة فانتفاء البغي ثمة كالتعوز ههنا جعل كل واحد منهما في صورة البائي على صاحبه فهو يتعوز منه و هي من احسن الاستعارات و اشدها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذوي نسب اِي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان و فلانة بنت فلان - و ذوات مهر اِي اناثا يصاهر بهن و نحوه قوله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ الْاُنْثَى [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا] حيث خلق من الذفطة الواحدة بشرا نوعين ذكرا و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين و المعاون و فعيل بمعنى مفاعل غير عزيز و المعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - و يجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله وَ الْمَلَكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ كما جاء الصديق و الخليل و يريد بالكافر الجنس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - و قيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل و هو عبادة ما لا ينفع و لا يضر على ربه هَيِّنَا مَهِينَا من قولهم ظَهَرْتُ بِهِ اِذَا خَلَقْتَهُ خَلْفَ ظَهْرِكَ لَا تَلْتَفَتْ اِلَيْهِ وَ هَذَا نَحْوُ قَوْلِهِ اُولَئِكَ لَآخِلَاقٌ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ - وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ * مثالِ اِلَّا مَن شَاءَ و المراد اِلَّا فَعَلَ مَن شَاءَ وَ اسْتَدْنَاهُ عَنِ الْجَرِّ قَوْلِ ذِي شَفَقَةٍ عَلَيْكَ قَدْ سَعَى لَكَ فِي تَحْصِيلِ مَالٍ مَا اَطْلُبُ مِنْكَ ثَوَابًا عَلَى مَا سَعَيْتُ اِلَّا اَنْ تَحْفَظَ هَذَا الْمَالَ وَ لَا تَضِيْعَهُ فَلَيْسَ حَفْظُكَ الْمَالَ لِنَفْسِكَ مِنْ جِنْسِ الثَّوَابِ وَلَكِنْ صَوْرَةٌ هُوَ بِصُورَةِ الثَّوَابِ وَ سَمَاءٌ بِاسْمِهِ فَاَنْتَ فَائِدَتَيْنِ - اِحْدَاهُمَا قَلْعُ شَبْهَةِ الطَّمْعِ فِي الثَّوَابِ مِنْ اَصْلِهِ كَاَنَّهُ يَقُولُ لَكَ اِنْ كَانَ حَفْظُكَ لِمَالِكَ ثَوَابًا فَانِي اَطْلُبُ الثَّوَابَ - وَ التَّانِيَةِ اِظْهَارِ الشَّفَقَةِ الْبَالِغَةِ وَ اِذْكَ اِنْ حَفَظْتَ مَالَكَ اَعْتَدَ بِحَفْظِكَ ثَوَابًا وَ رَضِيَ بِهِ كَمَا يَرْضَى الْمُثَابَ بِالثَّوَابِ وَ لِعَمْرِي اِنْ رَسُلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ كَانَ مَعَ الْمُبْعُوْثِ اِلَيْهِمْ بِهَذَا الصَّدَدِ وَ فَوْقَهُ - وَ مَعْنَى اِتِّخَاذِهِمْ اِلَى اللَّهِ سَبِيلًا تَقْرِبُهُمْ اِلَيْهِ وَ طَلِبُهُمْ عِزَّةَ الزُّلْفَى بِالْاِيْمَانِ وَ الطَّاعَةِ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ التَّقَرُّبُ بِالصَّدَقَةِ وَ النِّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ * اِمْرَةٌ بَانَ يَثْقُ بِهِ وَ يَسْنَدُ اِمْرَةً اِلَيْهِ فِي اسْتِكْفَاءِ شُرُورِهِمْ مَعَ التَّمَسُّكِ بِقَاعِدَةِ التَّوَكُّلِ وَ اِسَاسِ الْاِتِّجَاعِ وَ هُوَ طَاعَتُهُ وَ عِبَادَتُهُ وَ تَنْزِيْهِهِ وَ تَحْمِيدُهُ - وَ عَرَفَهُ اِنْ الْحَيِّ الَّذِي

مورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ٢

الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيِّجْ بِحَمْدِهِ ط وَكَفَى بِهِ بِدُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۖ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۗ الرَّحْمَنُ فَسْئَلُ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ

لا يموت حقيقى بان يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصح لذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراه ان ليس اليه من امر عبادة شيء آمنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كافى في جزاء اعمالهم [في ستة ايام] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد وأخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمي الله لملائكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه لداعي حكمة لعلمنا انه لا يقدر تقديره الا بداعي حكمة وان كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحماة العرش ثمانية - والشهور اثني عشر - والسماوات سبعة - والارض كذلك - والصلوات خمسا - واعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بداعي الحكمة في جميع افعاله وبأن ما قدره حق وصواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين اوتوا الكتاب ويؤدوا الذين آمنوا ايماناً ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ما ذا أراد الله بهذا مثلا ثم قال وما يعلم جنود ربك الا هو وهو الجواب ايضا في ان لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبیر انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليمًا لخلق الرنق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين [الذي خلق] مبتدأ و [الرحمن] خبره - او هو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في استوى - وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي - وقرئ فسأل والباء في به صلة سل كقوله تعالى سأل سائل بعداب واقع كما يكون عن صلته في نحو قوله ثم لتسألن يومئذ عن النعيم فسأل به كقوله اهتم به واعتنى واشتغل به وسأل عنه كقولك بحف عنه وفتش عنه ونقر عنه او صلة خبيراً وتجعل خبيراً مفعول سل يريد نسل عنه رجلا عارفا بخبرك برحمته - او نسل رجلا خبيراً به وبرحمته - او نسل بسواله خبيراً كقولك رأيت به اسدا ابي برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيراً - او تجعله حالا عن الباء تريد فصل عنه عالما بكل شيء - وقيل الرحمن اسم من اسماء الله المذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقليل فصل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي باليمامة يعنون مسيئمة وكان يقال له رحمن اليمامة و [ما الرحمن] - يجوز ان يكون سواليا عن المسمى به

رَحْمَتِهِ ۖ وَانْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا ۝ سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٢

باليل - فان قلت هلا فسرت بالراحة - قلت الذشور في مقابلته ياباه ابا العيوف الورد وهو مرتقى وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار لنعمته على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية و دنيوية والنوم واليقظة وشبههما بالموت والحياة اي عبرة فيهما لمن اعتبر - وعن لقمان انه قال لابنه يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فننشر - قرى الریح - والرياح - نشرأ احياء - ونشرأ جمع نشور وهي المحيية - ونشرأ تخفيف نشر - وبشرأ تخفيف بشر جمع بشور وبشرى - و [بين يدي رحمتي] استعارة مليحة اي قدام المطر [طهوراً] بليغا في طهارته - وعن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا في نفسه مطهرا لغيره فان كان ما قاله شرحا لبلاغته في الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيَطَّهِّرَكُمْ بِهِ و الان ليس فعول من التفعيل في شيء - والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة - فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر - والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقولهم تطهّرت طهورا حسنا كقولك وضوءا حسنا ذكره سيدييه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا صلوة الا بطهور اي طهارة - فان قلت ما الذي يزيل عن الماء اسم الطهور - قلت يتقن مخالطة النجاسة او غلبتها على الظن تغير احد اوصافه الثلاثة او لم يتغير او استعماله في البدن لاداء عبادة عند ابي حنيفة - وعند مالك بن انس ما لم يتغير احد اوصافه فهو طهور - فان قلت فما تقول في قوله صلى الله عليه وآله وسلم خين سئل عن بير بضاعة فقال الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه - قلت قال الواقدي كان بير بضاعة طريقا للماء الى البساتين - وانما قال [ميتا] لان البلدة في معنى البلد في قوله فسقته الى بلد ميت و انه غير جار على الفعل كفعول ومفعول ومفعيل - وقرى نسقيه بالفتح وسقى واسقى لغتان - وقيل اسقاه جعل له سقيا - الاناسي جمع انسي او انسان ونحوه ظرابي في ظريان على قلب النون ياء والاصل اناسين وظرايين - وقرى بالتخفيف بحذف ياء انايكل كقولك انايم في انايم - فان قلت انزال الماء موصوفا بالطهارة و تعليله بالاحياء والسقي يؤذن بان الطهارة شرط في صحة ذلك كما تقول حملني الامير على فرس جواد لاصيد عليه الوحش - قلت لما كان سقي الاناسي من جملة ما انزل له الماء وصفه بالطهور اكراما لهم وتتميما للمنة عليهم وبيانا ان من حقق حين اراد الله لهم الطهارة و ارادهم عليها ان يؤثروها في بواطنهم ثم في ظواهرهم وان يربأوا بانفسهم عن مخالطة القاذورات كلها كما ربأ بهم ربهم - فان قلت لم خص الانعام من بين ما خلق من الحيوان الشارب - قلت لان الطير والوحش تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام ولانها قنية الاناسي و عامة ممانعهم متعلقة بها فكان الانعام عليهم بسقي انعام كالانعام بسقيهم - فان قلت فما معنى تذكير الانعام والاناسي وصفها بالكثرة - قلت معنى ذلك ان عليّة الناس ورحمتهم

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝ وَكَوْشُنَّا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطِيعُ
الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝

منذخون بالقرب من الودية و الانهار و منابع الماء فيهم غثية عن سقي الماء و اعقابهم و هم كثير منهم لا يعيشهم الا ما ينزل الله من رحمته و سقيا سمائه و كذلك قوله لَنُخَيِّبَنَّ بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين من مظان الماء - فان قلت لم قدم احياء الارض و سقي الانعام على سقي الاناسي - قلت لان حيوة الاناسي بحيوة ارضهم و حيوة انعامهم فقدم ما هو سبب حيوتهم و تعيشهم على سقيهم و لانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا ارضهم و مواشيهم لم يعدموا سقياهم - يريد [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] هذا القول بين الناس في القرآن و في سائر الكتب و الصنف اللتي انزلت على الرسل و هو ذكر انشاء السحاب و انزال القطر ليفكروا و يعتدروا و يعرفوا حق النعمة فيه و يشكروا [فَأَبَى أَكْثَرُهُمْ] الا كفران النعمة و جحودها و قلة الاكتراث لها - و قيل صرّفنا المطربينهم في البلدان المختلفة و الاوقات المتغيرة و على الصفات المتفاوتة من ابل و ظل و جود و رذاذ و ديمة و رهام فابوا الا الكفور و ان يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله و رحمته - و عن ابن عباس ما من عام اقل مطرا من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء و تلا هذه الآية - و روي ان الملكة يعزفون عدد المطر و مقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد - و ينتزع من ههنا جواب في تذكير البلدة و الانعام و الاناسي كانه قال لَنُخَيِّبَنَّ بِهِ بعض البلاد الميتة و نُسْقِيَهُمْ بعض الانعام و الاناسي و ذلك البعض كثير - فان قلت هل يكفر من ينسب الامطار الى الآثاء - قلت ان كان لا يراها الا من الآثاء و يجحد ان تكون هي و الآثاء من خالق الله فهو كافر و ان كان يرى ان الله خالقها و قد نصب الآثاء دلائل و امارات عليها لم يكفر - يقول لرسوله صلى الله عليه و آله وسلم [وَكَوْشُنَّا] لَنُخَفِّنَا عَنْكَ اِعْبَاءَ نَذَارَةِ جَمِيعِ الْقُرَى و [لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ] نَبِيًّا يَنْذَرُهَا و انما قصرنا الامر عليك و عظمناك به و اجللناك و فضلناك على سائر الرسل فقابل ذلك بالتشدد و التصبر و [لَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ] فيما يريدونك عليه و انما اراد بهذا تهيجهم و تهيج المؤمنين و تحريكهم - و الضمير للقرآن او لترك الطاعة الذي يدل عليه وَلَا تُطِيعُ - والمراد ان الكفار يجتدون و يجتهدون في توهين امرك فقابلهم من جدك و اجتهدك و عَصَمَكَ على نواجذك بما تغلبهم به و تغلوهم و جعله جهادا كبيرا لما يستكمل فيه من المشاق العظام - و يجوز ان يرجع الضمير في بِهِ الى ما دل عليه وَكَوْشُنَّا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم تلك المجاهدات كلها فكبر جهاده من اجل ذلك و عظم فقال له [وَجَاهِدْهُمْ] بسبب كونك نذير كافة القرى [جِهَادًا كَبِيرًا] جامعا لكل مجاهدة * سمي الماءين الكثيرين المواسعين بحرين - و الفرات البليغ العذبة حتى يضرب الى الحلاوة - و الأجاج نقيضه - و مرجعها خلاهما

وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۖ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۖ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ

صورة الفرقان ٢٥
الجزء ١٩
ع ٢

متجارين متلاصقين و هو بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج وهذا من عظيم اقتداره و في كلام بعضهم * شعر * وبحران احدهما مع الآخر ممزوج * وما العذب منهما بالأجاج ممزوج * [بَرْزَخًا] حائلا من قدرته كقوله تعالى بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته - و قرئ مَلِجٌ على فِعْل - وقيل كانه حذف من مالم تخفيفا كما قال و صليانا بردا يريد باردا - **فَان قَالَتْ** [وَحِجْرًا مَّحْجُورًا] ما معناه - **قَالَتْ** هي الكلمة اللتي يقولها المتعوز وقد فسرناها و هي ههنا واقعة على سبيل المجاز كان كل واحد من البحرين يتعوز من صاحبه ويقول له حجرا محجورا كما قال لا يبغي اي لا يبغى احدهما على صاحبه بالممازجة فانفناء البغي ثمة كالتعوز ههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوز منه وهي من احسن الاستعارات واشهداها على البلاغة * اراد فقسم البشر قسمين - ذوي نسب اي ذكورا ينسب اليهم و يقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان - وذوات مهر اي اناثا يصاهر بهن ونحوه قوله تعالى **فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ الْاُنْثَىٰ** [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا] حيث خلق من الغطفة الواحدة بشرا نوعين ذكرا و انثى * الظهير والمظاهر كالعوين والمعاون و فِعْل بمعنى مفاعل غير عزيز والمعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة و الشرك - روي انها نزلت في ابي جهل - ويجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله **وَالْمَلَكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ** كما جاء الصديق و الخليل و يريد بالكافر الجنس و ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله - وقيل معناه و كان الذي يفعل هذا الفعل و هو عبادة ما لا ينفع و لا يضر على ربه هينا مهينا من قولهم ظهرت به اذا خلقته خلف ظهره لا تلتفت اليه وهذا نحو قوله **اُرْلِثَكَ لَخْلَاقَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ - وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ** * مثال **إِلَّا مَن شَاءَ** و المراد **إِلَّا فَعَلَ** من شاء واستثنائه عن الجرحول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سعت ان تحفظ هذا المال ولا تضيعه فليس تحفظك المال لنفسك من جنس الثواب و لكن صورته هو بصورة الثواب و سماه باسمه فاناد فائدتين - احدهما قلع شبهة الطمع في الثواب من اصله كانه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب - و الثانية اظهار الشفقة البالغة و اذك ان حفظت مالك اعتد بحفظك ثوابا و رضي به كما يرضى الثواب بالثواب و لعمري ان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان مع المبعوث اليهم بهذا الصدد و نوقه - و معنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه و طلبهم عنده الزلفى بالايمان و الطاعة - وقيل المراد التقرب بالصدقة و النفقة في سبيل الله * امره بان يثق به ويسند امره اليه في استنفاء شرورهم مع التمسك بقاعدة التوكل و اساس الالتجاء و هو طاعته و عبادته و تزيينه و تحميده - و عرقه ان الحي الذي

سورة الفرقان ٢٥ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ط وَكُفَى بِهِ دُنُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
الجزء ١٩ وَمَا يَنْظُرُ فِي سِنَّةٍ إِلَّا يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُطَبَّعٍ بِغَايَتِهِ فَتَكُونُ سَاءَ الْمَسْكُونَةِ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ

ع ٢

لا يموت حقيق بان يتوكل عليه وحده ولا يتكل على غيره من الأحياء الذين يموتون - وعن بعض السلف انه قرأها فقال لا يصح لذي عقل ان يثق بعدها بمخلوق ثم اراه ان ليس اليه من امر عبادة شيء آمنوا ام كفروا وانه خبير باحوالهم كاف في جزاء اعمالهم [فِي سِنَّةٍ أَيَّامٌ] يعني في مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولا ليل - وقيل ستة ايام من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا - وعن مجاهد اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة ووجهه ان يسمي الله لملائكته تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ما هو عليه جرت التسمية على هذه الايام - واما الداعي الى هذا العدد اعني الستة دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعي حكمة لعلمنا انه لا يقدر تقديره الا بداعي حكمة وان كنا لا نطلع عليه ولا نهتدي الى معرفته ومن ذلك تقدير الملكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر - وحماة العرش ثمانية - والشعور اثنى عشر - والسموات سبعة - والارض كذلك - والصلوات خمسا - واعداد النصب والحدود والكفارات وغير ذلك والاقرار بداعي الحكمة في جميع افعاله وبان ما قدره حق وصواب هو الايمان وقد نص عليه في قوله وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيُذَكِّرَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يُرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِبَيْدَا مَثَلًا ثُمَّ قَالَ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وهو الجواب ايضا في ان لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك - وعن سعيد بن جبير انما خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعليمًا لخلقه الرفق والتثبت - وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله الله عيدا للمسلمين [الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ و [الرَّحْمَنُ] خبره - او هو صفة للحي والرحمن خبر مبتدأ محذوف - او بدل عن المستتر في استوى - وقرئ الرحمن بالجر صفة للحي - وقرئ فسأل والباء في به صلة سأل كقوله تعالى سأل سائل بعداب واقع كما يكون من ملته في نحو قوله ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ فَنَسأل به كقوله اهتم به واعتنى واشتغل به وسأل عنه كقولك سحفت عنه وفش عنه ونقر عنه او صلة خبيراً وتجعل خبيراً مفعول سأل يريد فسأل عنه رجلا عارفا بخبرك برحمته - او فسأل رجلا خبيراً به وبرحمته - او فسأل بسواله خبيراً كقولك رأيت به اسدا اي برؤيته والمعنى ان سأله وجدته خبيراً - او تجعله حالا عن الباء تريد فسأل عنه عالما بكل شيء - وقيل الرحمن اسم من اسماء الله المذكور في الكتاب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقليل فسأل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى يعرف من ينكره ومن ثمة كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذي بالائمة يعذون مسيئمة وكان يقال له رحمن الائمة و [مَا الرَّحْمَنُ] - يجوز ان يكون سواليا عن المسمى به

قَالُوا رَأَوْا مَا الرَّحْمَنُ قَاتَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ أَرَادَ أَنۢ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۝ وَعِبَادُ

33

المسجد

لأنهم ما كانوا يعرفونه بهذا الاسم و السؤال عن المجهول بما - ويجوز ان يكون سوالا عن معناه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم اولانهم انكروا اطلاقه على الله [لِمَا تَأْمُرُنَا] اي للذي تأمرنا بمعنى تأمرنا سجوده على قولك امرتك الخير - او لامرك لنا - وقرئ بالياء كان بعضهم قال لبعض السجدة لِمَا يَأْمُرُنَا مُحَمَّدٌ او يَأْمُرُنَا المسمى بالرحمن ولا نعرف ما هو - وفي [زَادَهُمْ] ضمير اسجدوا للرحمن لانه هو المقول * البروج منازل الكواكب السبعة السيارة - الحمل - والثور - والجوزاء - والسرطان - والاسد - والسنبلة - والميزان - والعقرب - والقوس - والجدي - والدلو - والحوت - سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره - والسراج الشمس كقرله وجعل الشمس سراجا - و قرئ سرجا وهي الشمس والكواكب الكبار معها - وقرأ الحسن والاعشى وقمرًا مُنِيرًا وهي جمع ليلة قمراء كانه قال وزا قمر منير لان الليالي تكون قمرًا بالقمر فاضافه اليها ونظيره في بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه قول حسان * ع * بردى يصفق بالرحيق السلسل * يريد ماء بردى - ولا يبعد ان يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب - الخليفة من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوي خليفة اي ذوي عقبة اي يعقب هذا ذاك وذلك هذا ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خليفة واختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزة - وقرئ يدكر - ويدكر - وعن ابي بن كعب يذكرو المعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم ان لابد لانتقالهما من حال الى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز و علا ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله - او ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته في احدهما ورده من العبادة قام به في الآخر - وعن الحسن من فات عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعتب ومن فاته بالليل كان له في النهار مستعتب * [وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ] مبتدأ خبره في اخر السورة كانه قيل و عباد الرحمن الذين هذه صفاتهم اولئك يجزون الغرفة - ويجوز ان يكون خبره الذين يمشون و اضافهم الى الرحمن تخصيصا وتفضيلا - وقرئ وعباد الرحمن - وقرئ يمشون [هونا] حال او صفة للمشى بمعنى هينين او مشيا هينا الا ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق واللين ومنه الحديث احبب حبيبك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لئذون والمثل اذا عز اخوك فهن ومعناه اذا عسر فياسر والمعنى انهم يمشون بسكينة وقار وتواضع لا يضربون باقدامهم ولا يخفقون بنعالهم اشرا وبطرا ولذلك كره بعض

الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجِبِلُّونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝

العلماء الركوب في الاسواق ولقوله وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ [سَلَامًا] تسلماً منكم لانجهاكم و متاركة لا خير بيننا ولا شر اي نتسلم منكم تسلماً فاقيم السلام مقام التسلم - وقيل قالوا سداداً من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم - والمراد بالجبل السفة وقلة الادب وسوء الرعة من قوله * شعر * الا لا يجهل احد علينا * فنجهل فوق جهل الجاهلينا * وعن ابي العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في الادب والمروءة والشرعة واسلم للعرض والورع - البيتوتة خلاف الظلول وهو ان يدرك الليل نمت اولم تنم وقالوا من قرأ شيئاً من القرآن في صلوة وان قل فقد بات ساجداً وقائماً - وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر انه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظل صائماً ويبيت قائماً [غَرَامًا] هلاكاً وخسراناً ملحقاً لازماً قال * شعر * يوم النصارى يوم الجفار * كانا عذاباً وكانا غراماً * وقال * شعر * ان يعاقب يكن غراماً وان * يعط جزيلاً فانه لا يبالي * ومنه الغريم الاحساحه ولزامه - وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه ايذاناً بانهم مع اجتهادهم خائفون مبتطلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ [سَاءَتْ] في حكم بدست وفيها ضمير مبهم يفسره مستقراً والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقراً ومقاماً هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم ان وجعلها خبراً لها - ويجوز ان يكون ساءت بمعنى احزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقراً حال او تمييز والتعليل ان يصح ان يكونا متداخلين ومترادفين وان يكونا من كلام الله وحكاية لقولهم - قرئ يفتروا بكسر التاء وضمها - وَيَقْتَرُوا بالتخفيف التاء وتشديدها والفتور والافتار والتفتير التضييق الذي هو نقيض الاسراف والاسراف مجازة الحسد في الذفقة وصفهم بالقصد الذي هو بين العلو والتقصير وبمثله امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ - وقيل الاسراف انما هو الانفاق في المعاصي فاما في القرب فلا اسراف - وسمع رجل رجلاً يقول لا خير في الاسراف فقال لا اسراف في الخير - وعن عمر بن عبد العزيز انه شكر عبد الملك بن مروان حين زوجه ابنته واحسن اليه فقال وصلت الرحم وفعلت ومنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو كلام اعده لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته واحواله فقال الحسنه بين السيئتين فعرف عبد الملك انه اراد ما في هذه الآية فقال لابنه يا بُدِّي هذا ايضا مما اعده - وقيل اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا لا يأكلون طعاماً للتبذير واللذة ولا يلبسون ثوباً للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يستجوعونهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويكتمهم من الحر والقر - وقال عمر رضي الله عنه كفى سرناً ان لا يشتري رجلاً شيئاً الا اشتراه فأكله -

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۖ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۖ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَيُخْلَدْ فِيهِ مِهَنًا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ وَكَانَ اللَّهُ

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

وَالْقَوَامُ العدل بين الشئئين لاستقامة الطرفين واعتدالهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء -
وقرىء قَوَامًا بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال انت قوامنا بمعنى ما تقام به الحاجة لا يفضل عنها
ولا ينقص - والمنصوبان اعني بين ذلك قَوَامًا جائزان يكونا خبرين معا - وان يجعل بين ذلك لغوا وقَوَامًا
مستقرا - وان يكون الظرف خبرا وقَوَامًا حالا مؤكدة - و اجاز الفراء ان يكون بين ذلك اسم كان على انه
مبني لاضافته الى غير متمكن كقوله * ع * لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت * وهو من جهة الاعراب
لا بأس به ولكن المعنى ليس بقوي لان ما بين الاسراف والتقتير قوام لا محالة فليس في الخبر الذي
هو معتمد الفائدة فائدة * [حَرَّمَ اللَّهُ] اي حَرَمَها والمعنى حَرَمَ قتلها و [إِلَّا بِالْحَقِّ] متعلق بهذا القتل
المحذوف او بَلَا يَقْتُلُونَ ونقي هذه المقتبات العظام عن الموصوفين بتلك الحال العظيمة في الدين
للتعريض بما كان عليه اعداء المؤمنين من قريش وغيرهم كانه قيل والذين برأهم الله و طهرهم مما انتم
عليه والقتل بغير حق يدخل فيه الرأد وغيره - وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم
قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك - قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك - قلت ثم
اي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل الله تصديقه - وقرىء يَلْقَى فِيهِ آثَامًا - وقرىء يَلْقَى باثبات الالف وقد
مر مثله - والاثام جزاء الاثم بوزن الوبال والنكال ومعناها قال * شعر * جزى الله ابن عروة حيث امسى *
عقوبا والعقوق له آثام * وقيل هو الاثم ومعناه يلقي جزاء اثم - وقرأ ابن مسعود آثَامًا اي شذائد يقال
يوم ذو ايام لليوم العصيب [يُضَاعَفْ] بدل من يَلْقَى لانهما في معنى واحد كقوله * شعر * متى تأتينا
تلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا * وقرىء يُضَاعَفْ - وَضَعَفْ لَهُ الْعَذَابُ بالنون ونصب العذاب -
و قرىء بالرفع على الاستيفاف او على الحال وكذلك يُخْلَدْ - و قرىء وَيُخْلَدْ على البناء للمفعول مخففا
ومثلا من الاخلاق والتخليد - وقرىء وَتُخْلَدُ بالتاء على الالتفات [يُبَدِّلُ] مخفف ومثقل وكذلك سَيِّئَاتِهِمْ -
فان قلت ما معنى مضاعفة العذاب و ابدال الحسنات سيئات - قلت اذا ارتكب المشرک معاصي مع
الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا يضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه و ابدال
السيئات حسنات انه يحسوها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات الايمان والطاعة والتقوى - وقيل يبدلهم
بالشرك ايماننا و يقتل المسلمين قتل المشركين و بالزنا عنة و احصانا * يريد و من يترك المعاصي
و يندم عليها و يدخل في العمل الصالح فانه بذلك تائب الى الله [مَتَابًا] مرضيا عنده مكفرا للخطايا
محصلا للثواب - او فانه تائب متابا الى الله الذي يعرف حق التائبين و يفعل بهم ما يستوجبون

غُفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا
بِاللَّغُورِ مَرُّوًا كِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخْفَوْا عَلَيْهَا صَمَا وَعَمِيَانًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ

و الذي يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ - وفي كلام بعض العرب لله افرح بتوبة العبد من المفضل
الواجد والظمان الوارد والعقيم الوالد - اوفانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا واي مرجع - يحتمل انهم
ينفرون عن مسافرتي الكذابين و مجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تذرهما عن مخالطة الشر واهله
وصيانة لدينهم عما يثلمه لان مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة
هم شركاء فاعليه في الاثم لان حضورهم ونظرهم دليل الرضى به و سبب وجوده والزيادة فيه لان الذي سَلَطَ
على فعله هو استحسان النظارة و رغبتهم في النظر اليه - وفي مواضع عيسى بن مريم عليه السلام اياكم ومجالسة
الخطائين - و يحتمل انهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه - وعن
قتادة مجالس الباطل - وعن ابن الحنفية اللغو والغناء - وعن مجاهد اعياد المشركين * اللغو كل ما ينبغي
ان يلغى و يطرح والمعنى و اذا مروا باهل اللغو والمشتغلين به مروا معرضين عنهم مكرمين انفسهم عن
التوقف عليهم والخوض معهم كقوله وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَاَقَالُوا لَنَا اَعْمَالَنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ - وعن الحسن لم تسقمهم المعاصي - وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم و الاذى
اعرضوا وصفحوا - وقيل اذا ذكروا النكاح كنوا عنه [لَمْ يَخْرُؤْا عَلَيْهَا] ليس بنفي للخرور وانما هو اثبات له و
نفي للصم والعمى كما تقول لا يلقياني زيد مسلما هو نفي للسلام لا اللقاء والمعنى انهم اذا ذكروا بنا
اكتبوا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم في اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبصرون
بعيون راعية لا كالذين يذكرون بنا فتراهم مكبتين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرس الشديد
على استماعها وهم كالصم العميان حيث لا يعونها ولا يتبصرون ما فيها كالمنافقين واشباههم - قرئ ذَرِيتُنَا -
و ذَرِيتُنَا - و قَرَّةٌ اَعْيُنٍ - و قَرَاتٍ اَعْيُنٍ - سألوا ربهم ان يرزقهم ازواجا و اعقابا عمالا لله يسرون بمكانهم وتقربهم
عيونهم - وعن محمد بن الكعب ليس شيء اقرب لعين المؤمن من ان يرى زوجته و اولاده مطيعين لله - وعن
ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه - وقيل سألوا ان يلحق الله بهم ازواجهم و ذريتهم في الجنة
ليتم لهم سرورهم - اراد ائمة فاكنتي بالواحد لدلالة على الجنس ولعدم اللبس كقوله تعالى ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ
طِفْلًا - ار اراد و اجعل كل واحد منا اماما - او اراد جمع ام كصائم وصيام - او اراد و اجعلنا اماما واحدا
لاتحادنا و اتفاق كلمتنا - وعن بعضهم في الآية ما يدل على ان الرئاسة في الدين يجب ان تطلب و
يرغب فيها - وقيل نزلت هذه الايات في العشرة المبشرين بالجنة - فان قلت من في قوله من ازواجنا
ما هي - قلت يحتمل ان تكون بيانية كانه قيل هب لنا قرة اعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من
ازوجنا و ذَرِيتُنَا معناه ان يجعلهم الله لهم قرة اعين و هو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت امد -

أَزْوَاجَنَا وَذُرِّيَّتَنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۝

سورة الفرقان ٢٥

الجزء ١٩

ع ٣

و ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهنم ما تقرّب به عيوننا من طاعة و صلاح - فان قلت لم قال قُرَّةَ أَعْيُنٍ فنكر و قتل - قلت اما التذكير فلاجل تنكير القرّة لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتذكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا و فرحا و انما قيل أَعْيُنٍ دون عيون لانه اراد اعين المتقين و هي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال الله تعالى وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ - و يجوز ان يقال في تنكير أَعْيُنٍ انها اعين خاصة و هي اعين المتقين * المراد يُجْزَوْنَ الغرفات و هي العلالي في الجنة فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس و الدليل على ذلك قوله وَ هُمْ فِي الْغُرَّتِ أَمْنُونَ - و قراءة من قرأ في الْغُرَّةِ - [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الطاعات و عن الشهوات و على اذى الكفار و مجاهدتهم و على الفقر و غير ذلك و اطلاقه لاجل الشيعاء في كل مصبور عليه - و قرئ [يُلَقَّوْنَ] كقوله تعالى وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَ سُرُورًا - وَيُلَقَّوْنَ كقوله تعالى يَلْقَىٰ أَنَا مًا - و التحية دعاء بالتعمير - و السلام دعاء بالسلامة يعني ان الملائكة يستأمنهم و يستلمون عليهم - او يحيي بعضهم بعضا و يستلم عليه - او يعطون التبركة و التخليد مع السلامة عن كل افة - اللهم وفقنا لطاعتك و اجعلنا مع اهل رحمتك و ارزقنا مما ترزقهم في دار رضوانك - لما وصف عبادة العباد وعدد صالحاتهم و حسناتهم و اثنى عليهم من اجلها و وعدهم الرنع من درجاتهم في الجنة اتبع ذلك بيان انه انما اكدت لاولئك و عبائهم و اعلا ذكرهم و وعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم فامر رسوله ان يصرح للناس و يجزم لهم القول بان الاكثريات لهم عند ربهم انما هو للعبادة وحدها لا لمعنى آخر ولولا عبادتهم لم يكثر لهم البتة و لم يعتد بهم و لم يكونوا عنده شيئا يبالى به - و الدعاء العبادة و ما متضمنة لمعنى الاستفهام و هي في محل النصب و هي عبارة عن المصدر كانه قيل و اي عبء يعبؤ بكم لولا دعاؤكم يعني انكم لا تستأهلون شيئا من العبء بكم لولا عبادتكم و حقيقة قولهم ما عبأت به ما اعتدت به من فواح همومي و مما يكون عبأ علي كما تقول ما اكرثت له اي ما اعتدت به من كوارثي و مما يهمني - وقال الزجاج في تاريل ما يعبؤ بكم ربّي اي وزن يكون لكم عنده - و يجوز ان يكون ما نافية [فقد كذبتم] يقول اذا علمتكم ان حكمي اني لا اعتد بعبادي الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمي فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم حتى يكبتكم في النار و نظيرة في الكلام ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتي ان احسن الى من يطيعني و يتبع امري فقد عصيت فسوف ترى ما احل بك بسبب عصيانك - و قيل معناه ما يصنع بكم ربّي لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام - و قيل ما يصنع بعد اكم لولا دعاؤكم معه الة - فان قلت الى من يتوجه هذا الخطاب - قلت الى الناس على الاطلاق و منهم مؤمنون عابدون و مكذبون عاصون فخطوبوا بما وجد في جنسهم من العبادة و التكذيب - و قرئ فَقَدْ كَذَّبَ الْكُفْرُونَ - و قيل يكون العذاب لازما - و عن مجاهد هو القتل يوم بدر و انه لوزم بين القتلى لازما - و قرئ لَزَامًا بالفتح بمعنى اللزوم كالتبأت و الثبوت و الوجه ان ترك اسم كان غير منطوق

خُلِدِينَ فِيهَا ۖ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ قُلْ مَا يَعْبُورُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۖ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزِمَامِ ۖ

سورة الشعراء ٢٤

الجزء ١٩

كلماتها

١٣٤٧

حرونبا
٥٤٨٩

سورة الشعراء مكية وهي مائتان وسبع وعشرون آية واحد عشر ركوعا

ع ٤

الربع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

طَسْمَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ لَعَلَّكَ بَآخِجٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝

به بعد ما علم انه مما توعد به لاجل الابهام و تناول ما لا يكتفيه الوصف و الله اعلم بالصواب - عن رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله يوم القيمة و هو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها و ادخل الجنة بغير نصب *

سورة الشعراء

[طَسْمَ] بتفخيم الالف و امالتبا و اظهار النون و ادغامها [الْكِتَابِ الْمُبِينِ] الظاهر اعجازة و صحة انه من عند الله و المراد به السورة او القرآن و المعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين - البخج ان يبلغ بالذبح البخج بالباء و هو عرق مستبطن الفقر و ذلك اقصى حد الذابح - و لعل للاشفاق يعزي اشفق على نفسك ان تقتلها حسرة على ما فاتك من اسلام قومك [أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] لئلا يؤمنوا و لامتناع ايمانهم ار خيفة ان لا يؤمنوا - و عن قتادة بآخج كفستك على الاضافة اراد آية ملجئة الى الايمان قاسرة عليه [فَظَلَّتْ] معطوف على الجزء الذي هو نُزِّلَ لانه لو قيل انزلنا لكان صحيحا و نظيره فَاصَّدَقَ وَ أَكُنْ كانه قيل اصدق - و قد قرئ لَوْ شِئْنَا لَازَلْنَا - و قرئ فَظَلَّلْ أَعْنَاقَهُمْ - فان قلت كيف صح مجيء خاضعين خبرا عن الاعناق - قلت اصل الكلام فظّلوا لها خاضعين فاتحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع و ترك الكلام على اصله كقوله ذهببت اهل اليمامة كان الاهل غير مذكور او لما وصفت بالخضوع الذي هو للعلاء قيل خاضعين كقوله تعالى لِي سَاجِدِينَ - و قيل اعناق الناس رؤسائهم و مقدموهم شَبَّهُوا بالاعناق كما قيل لهم هم الرؤس و النواصي و الصدر - قال * ع * في محفل من نواصي الناس مشهود * و قيل جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم - و قرئ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعَةً - و عن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا و في بني امية قال ستكون لنا عليهم الدولة فنزل لنا اعناقهم بعد صعوبة و يلحقهم هوان بعد عزة * اي و ما يجتد لهم الله بوحيه موعظة و تذكيرا الاجدوا اعراضا عنه و كفرا به - فان قلت كيف خولف بين الالفاظ و الغرض واحد وهي الاعراض و التكريب و الاستهزاء - قلت انما خولف بينها لاختلاف الاعراض كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به و حين كذبوا به فقد خف عندهم قدرة و صار عروضة للاستهزاء و السخرية لان من كان قابلا للحق مقبلا

نَقَدْ كَذَبُوا فَسَيَاتِيهِمْ أَنْبَرًا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ

عليه كان مصدقا به لاصحالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موقرا له * [فَسَيَاتِيهِمْ] وعيد لهم
 و انذار بانهم سيعلمون اذا مسهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيمة [مَا] الشيء الذي [كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ] به
 وهو القرآن وسيداتيم انبأؤه واحواله اللتي كانت خافية عليهم - وصف الزوج وهو الصنف من النباتات
 بالكرم والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابة يقال وجه كريم اذا رُضي في حسنه وجماله وكتاب
 كريم مرضي في معانيه وفوائده وقال * ع * حتى يشق الصفوف من كرمه * اي من كونه مرضيا
 في شجاعته وبأسه والنبات الكريم المرضي فيما يتعلق به من المذافع * [إِنَّ فِي] انبات تلك الاصناف [لآية]
 على ان مُنبتها قادر على احياء الموتى وقد علم الله ان اكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرجوا ايمانهم * [وَإِنَّ]
 رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ] في انتقامه من الكفرة [الرَّحِيمُ] لمن تاب وأمن وعمل صالحا - فان قلت ما معنى
 الجمع بين كَمْ وكُلُّ ولو قيل كم انبتنا فيها من زوج كريم - قلت قد دل كل على الاحاطة بازواج النباتات
 على سبيل التفصيل وكَمْ على ان هذا المحيط متكرر مفرط الكثرة فهذا معنى الجمع بينهما وبه نبه
 على كمال قدرته - فان قلت فما معنى وصف الزوج بالكريم - قلت يحتمل معنيين - احدهما
 ان النبات على نوعين نافع وضار فذكر كثرة ما انبت في الارض من جميع اصناف النباتات النافع وخلق
 ذكر الضار - والثاني ان يعم جميع النباتات نفعه وضاره ويصفهما جميعا بالكرم ويُنبه على انه ما انبت شيئا
 الا وفيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح والحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى
 معرفتها العاقلون - فان قلت فحين ذكر الأزواج و دل عليها بكلمتي الكثرة والاحاطة وكانت بحيث
 لا يحصىها الا عالم الغيب كيف قال ان في ذلك لآية وهلا قال آيات - قلت فيه وجهان - ان يكون ذلك مشارا
 به الى مصدر انبتنا فكانه قال ان في الانبات لآية اي آية - وان يراد ان في كل واحد من تلك الأزواج لآية وقد
 سبققت لهذا الوجه نظائر - سجد عليهم بالظلم بان قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كان معنى
 القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهما عبارة عن تعقبان على مؤدى واحد ان شاء ذاكرهم عبر عنهم بالقوم الظالمين
 وان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين - من جهة ظلمهم انفسهم بالكفر وشرارتهم -
 ومن جهة ظلمهم لبني اسرائيل باستعبادهم لهم - قرى ألا يَتَّقُونَ بكسر النون بمعنى الا يتقونني فحذفت
 النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسرة - فان قلت بهم تعلق قوله ألا يَتَّقُونَ - قلت هو كلام مستأنف
 اتبعه عز وجل ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيبا لموسى من حالهم اللتي شذعت في
 الظلم والعسف ومن امنهم العواقب وقلة خوفهم وحذرهم من ايام الله - ويحتمل ان يكون لا يَتَّقُونَ
 حالا من الضمير في الظالمين اي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال واما

سورة الشعراء ٢٦
 أَنْ أَنتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ قَوْمٌ فَرَعُونَ ٥ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٥٢﴾ وَ يَضِيقُ صَدْرِي

الجزء ١٩

ع ٥

من قرأ أَلَا تَتَّقُونَ على الخطاب فعلى طريقة الالتفات إليهم وجبهتهم و ضرب وجوههم بالإنكار والغضب عليهم كما ترى من يشكو من ركب جناية الى بعض إخصائه والجاني حاضر فاذا اندفع في الشكية وحر مزاجه وحمي غضبه قطع عبارة صاحبه و اقبل على الجاني يوتئيه ويعتف به ويقول له ألم تتق الله ألم تستحي من الناس - فأن قلت فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة و الملتفت إليهم غيب لا يشعرون - قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل إليهم في معنى اجرائه بحضرتهم والقائه الى مسامعهم لانه مبلغه ومذنبه ونشرة بين الناس وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية انزلت في شأن الكافرين وفيها اوفر نصيب للمؤمنين تدبراً لها واعتباراً بموردها - وفي أَلَا يَتَّقُونَ بالياء وكسر النون وجه آخر وهو ان يكون المعنى ألا يا ناس اتقون كقوله أَلَا يَا اسْجُدُوا - وَيَضِيقُ وَيَنْطَلِقُ بالرفع لئنا معطوفان على خبر أن و بالنصب لعطفهما على صلة أن و الفرق بينهما في المعنى ان الرفع يفيد ان فيه ثلث علل خوف التكذيب وضيق الصدر و امتناع انطلاق اللسان و النصب على ان خوفه متعلق بهذه الثلاثة - فأن قلت في النصب تعليق الخوف بالأمور الثلاثة و في جملةنا نفى انطلاق اللسان و حقيقة الخوف انما هي غم يلحق الانسان لامر سيقع وذلك كان واقعاً فكيف جاز تعليق الخوف به - قلت قد علق الخوف بتكذيبهم وبما يحصل له بسببه من ضيق الصدر والحسرة في اللسان زائدة على ما كان به على ان تلك الحسرة اللتي كانت به قد زالت بدعوته وقيل بقيت منها بقية يسيرة - فأن قلت اعتذارك هذا يرد الرفع لان المعنى اني خائف ضيق الصدر غير منطلق اللسان - قلت يجوز ان يكون هذا قبل الدعوة و استجابتها - ويجوز ان يريد القدر اليسير الذي بقي به - ويجوز ان لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الغصص المصاقع الذين أوتوا سلطة اللسان وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فاراد ان يقرن به ويدل عليه قوله تعالى وَأَخِي هُروُنُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا - ومعنى [فَأَرْسَلُ إِلَى هُروُنَ] ارسل اليه جبرئيل واجعله نبياً و ارزني به و اشدن به عضدي وهذا كلام مختصر قد بسطه في غير هذا الموضع وقد احسن في الاختصار حيث قال فَأَرْسَلُ إِلَى هُروُنَ فجاء بما يتضمن بمعنى الاستنباء ومثله في تقصير الطويلة و الحسن قوله تعالى فَتَلَوْنَا إِذْ هَبَّا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا حيث اقتصر على ذكر طرفي القصة اولها و آخرها و هما الانذار و التدمير و دل بذكرهما على ما هو الغرض من القصة الطويلة كلياً وهو انهم قوم كذبوا بآيات الله فاراد الزام الحجة عليهم فبعث اليهم رسولين فكذبوا هما فاهلكهم - فأن قلت كيف ساع لموسى ان يأمره الله بامر فلا يتقبله بسمع وطاعة من غير توقف وتشبه بعلل و قد علم ان الله من ورائه - قلت قد امتثل و تقبل ولكنه التمس من ربه ان يعصده باخيه حتى يتعاوننا على تنفيذ امره و تبليغ رسالته فمجد قبل التماسه عذره فيما التمس ثم التمس بعد ذلك و تميد

وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَرُونَ ۖ وَلَمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ قَالَ كَلَّا ۖ فَادْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۖ فَآتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ تُنَبِّئَكَ فِينَا وَلَيْدًا ۖ لَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۖ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۖ

سورة الشعراء ٢٦
الجزء ١٩
ع ٥

الغدر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون دليلا على التقبل لا على التعلل - اراد بالذنب قتله القبطي - وقيل كان خباز فرعون واسمه فاتون يعني ولهم علي تبعه ذنب وهي قود ذلك القتل فاخاف ان يقتلوني به فحذف المضاف او سمي تبعه الذنب ذنبا كما سمي جزاء السيئة سيئة - فان قلت قد ابيت ان تكون تلك الثلث عللا وجعلتها تميدا للغدر فيما التمسه فما قولك في هذه الرابعة - قلت هذه استدفاع للبلية المتوقعة و فرق من ان يقتل قبل اداء الرسالة فكيف يكون تعللا والدليل عليه ما جاء بعده من كلمة الردع والموعد بالكلاءة والدفع - جمع الله له الاستجابتين معا في قوله كَلَّا فَادْهَبَا لانه استدفعه بلاءهم فوعده الدفع بردعه عن الخوف والتمس منه الموازنة باخيه فاجابه بقوله اذْهَبَا اي اذهب انت والذي طلبته وهو هرون - فان قلت علام عطف قوله فَادْهَبَا - قلت على الفعل الذي يدل عليه كَلَّا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذْهَبْ انت وهرون وقوله [مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ] من مجاز الكلام يريد انا لكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر واستمع ما يجري بينكما وبينه فاعلم كما وغلبكما وكسر شوكتك عنكما ونكسه - ويجوز ان يكونا خبرين لان - او يكون مُسْتَمِعُونَ مستقرا ومعكم لغوا - فان قلت لم جعلت مُسْتَمِعُونَ قرينة معكم في كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف على الحقيقة بانه سميع و شامع - قلت ولكن لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قُلْ اُوْحِيْ اِلَيَّ اَنَّهُ اُسْمِعُ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه اي اصغى اليه وادركه بحاسة السمع ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صُبَّ في اذنيه البرم - فان قلت هلا ثني الرسول كما ثني في قوله اِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ - قلت الرسول يكون بمعنى المرسل و بمعنى الرسالة فجعل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل ههنا بمعنى الرسالة فجازت التسوية فيه اذا وصف به بين الواحد والتثنية والجمع كما يفعل في الصفة بالمصادر نحو صوم وزور قال *

شعر * اَلْكُنْيِ اِلَيْهَا وَخَيْرَ الرُّسُولِ اَعْلَمُهُمْ بِنَوَاحِي الْخَبْرِ * فجعله للجماعة والشاهد في الرسول بمعنى الرسالة قوله * شعر * لقد كذب الواشون ما نهت عندهم * بسرولا ارسلتهم برسول * ويجوز ان يوحد لان حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذاك ولاخوة كان حكما واحدا فكانهما رسول واحد - او اريد ان كل واحد منهما [اَنْ اَرْسِلَ] بمعنى اي ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال وتقول ارسلت اليك ان افعل كذا لما في الارسال من معنى القول كما في المناداة والكتابة ونحو ذلك ومعنى هذا الارسال التخليقة

قَالَ فَعَلْنَا إِذَا وَاَنَا مِنَ الصَّالِينَ ﴿١٩﴾ نَفَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَّكُم فَوَهَّبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾
وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تُمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢١﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ

و الاطلاق كقولك ارسل البازي يريد خلعهم يذهبوا معنا الى فلسطين و كانت مسكنهما - و يروى انها
انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان هذا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين
فقال ايذن له لعلنا نضحك منه فاذا اليه الرسالة نعرف موسى فقال له الم نربك حذف فأتيا فرعون
فقالا له ذلك لانه معلوم لا يشتبه و هذا النوع من الاختصار كثير في التنزيل - الوايد الصبي لقرب هذه
من الولادة - وفي رواية عن ابي عمرو من عمر ك بسكون الميم [سني] - قيل مكث عندهم ثلثين سنة -
وقيل وكز القبطي وهو ابن ثنتي عشرة سنة و فرمنهم على اثرها والله اعلم بصحيح ذلك - وعن الشعبي
فعلتك بالكسر وهي قتلة القبطي لانه قتله بالوكزة وهو ضرب من القتل واما الفعلة فلانها كانت وكزة
واحدة - عدد عليه نعمته من تربيته و تبليغه مبلغ الرجال و وثقه بما جرى على يده من قتل خبازة و عظم
ذلك و قطعه بقوله و فعلت فعلتك التي فعلت - [و انت من الكافرين] يجوز ان يكون حالا اي قتلته و انت
لذلك من الكافرين بنعمتي او و انت اذ ذاك ممن تكفرهم الساعة و قد انتدري عاينه او جهل امره لانه كان
يعايشهم بالثقة فان الله تعالى عاصم من يريد ان يستنبئه من كل كبيرة و من بعض الصغار فما بال الكفر -
و يجوز ان يكون قوله و انت من الكافرين حكما عليه بانه من الكافرين بالنعمة و من كانت عادته كفران النعم
لم يكن قتل خواص النعم عليه بدعا منه - او بانه من الكافرين بفرعون و اليته - او من الذين كانوا يكفرون
في دينهم فقد كانت لهم الهة يعبدونها يشهد لذلك قوله تعالى و يذكرك و الهتك - و قرى الهتك - فاجابه
موسى بان تلك الفعلة انما فرطت منه و هو [من الصالين] اي الجاهلين - و قراءة ابن مسعود من
الجاهلين مفسرة و المعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل و السفه كما قال يوسف لاخته هل علمت
ما فعلتم بيوسف و اخيه اذ انتم جاهلون - او المخطئين كمن يقتل خطاء من غير عمد للقتل - او الذاهبين
عن الصواب - او الناسين من قوله ان تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى و كذب فرعون و دفع الوصف
بالكفر عن نفسه و برا ساحتها بان وضع الصالين موضع الكافرين ربا بمحل من رشح للنبوة عن تلك الصفة ثم
كر على امتنانه عليه بالتربية نابطله من اصله و امتأمله من سنخه و ابى ان يسمي نعمته الا نعمة حيث
بين ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بني اسرائيل لان تعبيدهم و قصدهم بذبح ابنائهم هو السبب في حصوله عنده
و تربيته نكاته امتن عليه بتعبيد قومه اذ حقت - و تعبيدهم تذليلهم و اخاذهم عبيدا يقال عبدت الرجل
و عبדתه اذ اخذته عبدا قال * شعر * علام يعبدني قومي و قد كثرت * فيهم اباعر ما شاؤا و عبدان * فان قلت
اذا جواب و جزاء معا و الكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء - قلت قول فرعون و فعلت فعلتك فية
معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت يقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزء - فان قلت لم جمع الضمير في مِنْكُمْ وَخِفْتُمْ مع انراة في تَمَّتْهَا وَعَبَدَتْ - قلت الخوف و الفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائكة الموتيرين بقتله بديل قوله إِنْ الْمَلَا يَأْتَمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ واما الامتدان فمنه وحده و كذلك التعبيد - فان قلت تلك اشارة الى ما ذا وَاَنْ عَبَدَتْ ما محلها من الاعراب - قلت تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة لا يدري ما هي الا بتفسيرها و محل اَنْ عَبَدَتْ الرفع عطف بيان لتلك ونظيره قوله تعالى وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها علي - و قال الزجاج ويجوز ان يكون اَنْ في موضع نصب المعنى انما صارت نعمة علي لان عَبَدَتْ بني اسرائيل اي لو لم تفعل ذلك لكفاني اهلي و لم يلغوني في اليم - لما قال له بوابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العلمين قال له عذد دخوله [وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ] يريد اي شيء رب العلمين وهذا السؤال لا يخلو - اما ان يريد به اي شيء هو من الاشياء التي شوهدت وعرفت اجناسها فاجاب بما يستدل به عليه من افعاله الخاصة ليعرفه انه ليس بشيء مما شوهد وعرف من الاجرام والأعراض وانه شيء مخالف لجميع الاشياء لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ - واما ان يريد به اي شيء هو على الاطلاق فتفتيش عن حقيقته الخاصة ما هي فاجابه بان الذي اليه سبيل وهو الكافي في معرفته معرفة ثباته بصفاته استدلالاً بأفعاله الخاصة على ذلك واما التفتيش عن حقيقته الخاصة اللتي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه و السائل عنه متعنت غير طالب للحق والذي يليق بحال فرعون ويدل عليه الكلام ان يكون سؤاله هذا انكارا لان يكون للعلمين رب سواه لادعائه الالهية - فلما اجاب موسى بما اجاب عجب قومه من جوابه حيث نسب الربوبية الى غيره فلما ثنى بتقرير قوله جَنَّهُ الى قومه و طنز به حيث سماه رسولهم فلما ثلث بتقرير آخر احتد و احتدم و قال لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي وَ هَذَا يَدُلُّ عَلَى صُحَّةِ هَذَا الْوَجْهِ الْآخِرِ - فان قلت كيف قيل وَمَا بَيْنَهُمَا عَلَى التَّنْثِيَةِ والمرجع اليه مجموع - قلت اريد و ما بين الجنسين فُعل بالمضمر ما فُعل بالظاهر مَنْ قَالَ فِي الْبَيْجَا جَمَالِينَ - فان قلت ما معني قوله [إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ] واين عن فرعون وملائكة الايقان - قلت معناه ان كان يرجى منكم الايقان الذي يودى اليه النظر الصحيح نفعمكم هذا الجواب و الا لم ينفع - اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ بشيء قط فهذا اولى ما توتنون به لظهوره و انارة دليله - فان قلت ومن كان حوله - قلت اشراف قومه - قيل كانوا خمسمائة رجل عليهم الاساور و كانت للملوك خاصة - فان قلت ذكر السموات و الارض و ما بينهما قد استوعب به الخلائق كلها فما معني ذكرهم و ذكر آبائهم بعد ذلك و ذكر المشرق والمغرب - قلت قد عمم اولاً ثم خصص من العالم للبيان انفسهم و آباءهم لان اقرب المنظور فيه من العاقل نفسه و من ولد منه و ما شاهد و عاين

قَالَ لَنْ اَتَّخِذَ اِلَآءَا غَيْرِي تَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۝ قَالَ اَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَ قَاتِلْهُ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَآلَقِيَ عَصَاَ فَاِذَا هِيَ تَعْبَانُ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بَيْضَا لِلنَّظَرِ ۝ ع

من الدلائل على الصانع و الناقل من هيئة الى هيئة و حال الى حال من وقت ميلاده الى وقت وفاته ثم خصص المشرق و المغرب لن طلوع الشمس من احد الخانقين و غربها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة و حساب مستوي من اظهر ما استدلل به و لظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الله عن الاحتجاج بالاحياء و الامانة على نمرود بن كنعان فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ - و قرئ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ الَّذِي ارْسَلَ اليكم بفتح الهمزة - فان قلت كيف قال اولاً ان كُنتُمْ مُوقِنِينَ وَاخْرَ ان كُنتُمْ تَعْلَمُونَ - قلتَ لَآيَنَ اَوَّلًا فلما رأى منهم شدة الشكيمة في العناد و قلة الامعاء الى عرض الحجج خاشع و عارض ان رسولكم لمجدون بقوله ان كُنتُمْ تَعْلَمُونَ - فان قلت الم يكن لا سجنك اخصر من لا جعلتك من الْمَسْجُونِينَ و مؤديا مؤداه - قلتَ اما اخصر فنعمة و اما مؤد مؤداه فلا لان معناه لا جعلتك واحدا ممن عرفت حالهم في سجنوني و كان من عادته ان يأخذ من يريد سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق نردا لا يبصر فيها و لا يسمع فكان ذلك اشد من القتل واشد - الوارد في قوله [وَلَوْ جِئْتُكَ] واد الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه اتفعل بي ذلك وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ اي جائدا بالمعجزة و في قوله ان كُنتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ انه لا يأتي بالمعجزة الا الصادق في دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدعي النبوة و الحكيم لا يصدق الكاذب و من العجب ان مثل فرعون لم يخف عليه هذا و خفي على ناس من اهل القبلة حيث جؤزوا القبيح على الله حتى لزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات و تقديره ان كنت من الصادقين في دعواك اتيت به فحذف الجزاء لان الامر بالاتيان به يدل عليه * [تُعْبَانُ مُبِينٌ] ظاهر النعبانية لاشيء يشبه الثعبان كما تكون الاشياء المزورة بالشعوذة و السحر - و روي انها انقلبت حية ارفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون و جعلت تقول يا موسى مرني بما شئت و يقول فرعون اسئلك بالذي ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصا [لِلنَّظَرِ] دليل على ان بياضها كان شيئا يجتمع النظارة على النظر اليه لخروجه عن العادة و كان بياضا نوريا - روي ان فرعون لما ابصر الآية الاولى قال فويل غيرها فاخرج يدك فاما هذه قال يدك فما فيها فادخلها في ابطة ثم نزعها ولبا شعاع يكاد يغشى الابصار و بعد الاتفاق - فان قلت ما العامل في حوله - قلت هو منصوب نصبين نصب في اللفظ و نصب في السجل فالعامل في النصب اللفظي ما يقدر في الطرف و العامل في النصب المحلي وهو النصب على الحال قال * و لقد تحير فرعون لما ابصر الايتين و بقي لا يدري اي طريقه اطول حتى زل عنه ذكر دعوى الآية و حط عن منكبيه كبرياء الربوبية و ارتعدت فرائضه و انتفخ سحره خوفا و فرقا و بلغت به الاستكانة لقومه الذين هم بزعمة عبدة و هو اليهم ان طفق بواصرهم و يعترف لهم بما حذر منه و توقعه و احس به من حجة موسى

قَالَ لِلْمَلَاحِقَةِ إِنَّ هَذَا سِحْرٌ عَلِيمٌ ۖ يَرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ۖ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَ أَخَاهُ
وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۖ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سِحَارٍ عَلِيمٍ ۖ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ۖ وَقِيلَ
لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ۖ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ
لَنَا لَأَجْرٌ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْعُونَ ۖ

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ٤

و غلبته على ملكه و ارضه - و قوله [إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ] قول باهت اذا غاب و متمحل اذا ألزم
[تَأْمُرُونَ] من الموامرة و هي المشاورة - او من الامر الذي هو ضد النهي جعل العبيد أمرين و رتبهم
مأمورا لما استولى عليه من فرط الدهش و الحيرة - و مَاذَا منصوب اما لكونه في معنى المصدر و اما
لانه مفعول به من قوله امرتك الخير - قرئ اَرْجِئُهُ - و اَرْجِهْ بالهمز و التخفيف و هما لغتان يقال ارجأته
و ارجيته اذا أخرته و منه المرجئة و هم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق و يقولون هم مرجؤون لامر الله و
المعنى أخره و مناظرته لوقت اجتماع السحرة - و قيل احبسه - [حَاشِرِينَ] شُرطاً يحشرون السحرة - و
عارضوا قوله إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ بقولهم بِكُلِّ سِحَارٍ فجاءوا بكلمة الاحاطة و صفة المبالغة ليطمأنوا من نفسه و
يسكنوا بعض قلقه - و قرأ الاعمش بِكُلِّ سَاحِرٍ - اليوم المعلوم يوم الزينة و ميقاته وقت الضحى لانه
وقت الذي وقته لهم موسى صلوات الله عليه من يوم الزينة في قوله مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ۖ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ
ضَحًى - و الميقات ما وقت به اى حدد من زمان او مكان و منه مواقيت الاحرام - [هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ]
استبطاء لهم في الاجتماع و المراد منه استعجالهم و استكثانهم كما يقول الرجل لغلामه هل انت منطلق
اذا اراد ان يحرك منه و يحثه على الانطلاق كان ما يخيّل له ان الناس قد انطلقوا و هو واقف و منه
قول تَأَبَّطْ شَرًّا * شعر * هل انت باعث دينار لحاجتنا * او عبد رب اخاعون بن مخراق * يريد ابعثه اليينا
هريعا و لا تبطى به [لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ] اى في دينهم ان غلبوا موسى و لا نتبع موسى في دينه و ليس
غرضهم باتباع السحرة و انما الغرض الكلي ان لا يتبعوا موسى فساتوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم
لم يكونوا متبعين لموسى * و قرئ نَعَمْ بالكسر و هما لغتان - و لما كان قوله [إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا] في معنى جزاء
الشرط لدالته عليه و كان قوله [وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ] معطوفا عليه و مدخلا في حكمه دخلت اذا قارة
في مكانها الذي تقتضيه من الجواب و الجزاء - و عدهم ان يجمع لهم الى الثواب على سحرهم الذي قدروا
انهم يغلبون به موسى القرية عنده و الزلفى - اقساموا بعزة فرعون و هي من ايمان الجاهلية و هكذا كل حلف
بغير الله و لا يصح في الاسلام الا الحلف بالله معلقا ببعض اسمائه او صفاته كقولك - بالله - و الرحمن - و ربي -
و رب العرش - و عزة الله - و قدرة الله - و جلال الله - و عظمة الله - قال رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم لا تحلفوا بأبائكم و لا بأمهاتكم و لا بالطواغيت و لا تحلفوا الا بالله و لا تحلفوا بالله الا و انتم صادقون -
و لقد استحدث الناس في هذا الباب في اسلامهم جاهلية نُسيت لها الجاهلية الاولى و ذلك ان الواحد

فَاتَّقُوا حَبِيبَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْعَالَمِينَ ۝ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۝
فَاتَّقِيَ الْسِّرَّةَ لِلسَّيِّدِينَ ۝ قَالُوا أَمَدًا بَرَبِ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ قَالَ أَمُنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آتَاكُمْ أَنَّهُ
لَكِبِيرُكُمْ أَتَنَبَّيَ عَلَيْكُمْ أَسِحْرٌ فَلْأَنظُرْ ۚ تَعْلَمُونَ ۚ لَوْ قُطِعَ عَنِ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ لَمِنْ خِلَافٍ ۚ وَتُؤْمِنُكُمْ أَجْمَعِينَ ۝
قَالُوا لَا تُبْزِرْ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَاتِنَا إِنَّ كُنَّا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَارْحَمْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ
أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي أَنْتُمْ مُتَّبَعُونَ ۝ وَأَرْسَلَ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ۝ وَأَنْتُمْ لَنَا غَالِظُونَ ۝

منهم لو اتقسم باسماء الله كلها وصفاته على شيء لم يقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فاذا اتقسم
به فذلك عذبهم جند اليمين اللتي ليس وراءها حلف لئالف [مَا يَأْفِكُونَ] ما يقلبونه عن وجهه
وحقيقته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيشتعلون في حبائيم وعصيتهم انبا حيات تسعى بالتعمية على الناظرين -
او انكم سني تلك الاشياء انك مبالغه - ربي انهم قالوا ان يك ما جاء به موسى سحرا فلن يغلب وان كان
من عند الله فلن نشفي علينا فلما تذف عصاه فتلقت ما اتوا به علموا انه من الله فامنوا - وعن حكمة
اصبروا سكرة وامسوا شيدا - واما عبر عن الشرور باللقاء لانه ذكر مع الالتفات فسلك به طريق المشاكلة
وفيه ايضا مع مراعاة المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتماكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين
كانهم أخذوا تطرحوا طرحا - فان قلت فاعل اللقاء ما هو لو صرح به - قلت هو اليه عز وجل بما خولهم
من التوفيق او ايمانهم او ما عاينوا من المعجزة الباهرة - ولك ان لا تقدر فاعلا لان القوا بمعني خروا وسقطوا
[رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ] عطف ببيان لرب العالمين لان فرعون لعنه الله كان يدعي الربوبية فارادوا ان يعزله
ومعنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذي يدعو اليه هذان والذي اجرى على ايديهما ما اجرى [فَلْأَنظُرْ]
تعلمون [اي وبال ما تعلمتم - الضر والضرير والضرور واحد ارادوا لا ضرر علينا في ذلك بل لنا فيه اعظم
النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعراض الكثيرة - او
لا ضرر علينا فيما تترعدنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل
اهون اسبابه واجاها - او لا ضرر علينا في قتل انك ان قتلنا انقلابنا الى ربنا انقلاب من يطعم في مغفرته
ويرجو رحمته لما رزقنا من السبق الى الايمان وخبر لا يحذف والمعنى لا ضرر في ذلك او علينا -
[اَنْ كُنَّا] معناه ان كنا و كانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم او من رحمة فرعون او من اهل
المشيد - وقرئ ان كنا بالكسر وهو من الشرط الذي يجيء به البدل بامره المتحقق لصحته وهم كانوا
متحققين انهم اول المؤمنين ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كذبت عملت لك فوفيتني حقي
ومنه قوله تعالى اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي مع علمه انهم لم يخرجوا الا
لذلك - قرئ اسير بقطع اليمزة وصلها - وسر - [اَنْتُمْ مُتَّبَعُونَ] علل الامر بالاسراء باتباع فرعون وجنوده اتارهم
والمعنى اني بنيت تدبير امرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا

وَأَنَّا لَجَمِيعٌ حٰذِرُونَ ﴿١٠﴾ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١١﴾ وَكُدُّوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٢﴾ كَذٰلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ قَالَ أَكْثَبُ مُوسَىٰ إِنَّهُ لَمَدْرَكُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ كَلَّا ۖ

مسلككم من طريق البحر فاطبقة عليهم فاهلكهم - وروي انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد واشتغلوا بموتاهم حتى بخرج موسى بقومه - وروي ان الله اوحى الى موسى ان اجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم اذبحوا الجداء واضربوا بدمائها على ابوابكم فاني هاسر الملئكة ان لا يدخلوا بيتا على بابه دم وسامرهم بقتل اباكر القبط واخبروا خبزنا فطيروا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادي حتى تذهبني الى البصر فياتيكم امري - فارس فرعون في اثره الف الف وخمسمائة الف ملك مسور مع كل ملك الف وخرج فرعون في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة الف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة - وعن ابن عباس خرج فرعون في الف الف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى وكانوا مئمة الف وسبعين الفا وسماهم شزيمة قليلين - [ان هؤلاء] محكي بعد قول مضر - والشرزمة الطائفة القليلة ومنها قولهم ثوب شرادم للذي يلي وتقطع قطعاً ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذي هو للمقلة وقد يجمع القليل على اقلة وقُل - ويجوز ان يربد بالقلة الدالة والقماء ولا يريد قلة العدد والمعنى انهم لقلتهم لايبالي بهم ولايتوقع غلبتهم وعلوهم ولكنهم يفعلون انعالا تغيطنا وتضيّق صدورنا ونحن قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا الى حسم فسادة وهذه معاذير اعتذر بها الى اهل المدائن فلا يظن به ما يكسر من قهوه وسلطانه - وقرئ حذرون - و[حذرون] - وحذرون بالبدال غير المعجزة فالحذر اليقظ - والحاذر الذي يجده حذرة - وقيل المؤدي في السلاح وانما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه - والحادر السمين القوي قال * شعر * احب الصبيء السوء من اجل امه * وبغضه من بغضها وهو حادر * اراد انهم اقرباء اشداء - وقيل مدحجون في السلاح قد كسبهم ذلك حذارة في اجسامهم * وعن مجاهد سماها كُتُوزا لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله - والمقام المكان يريد المنار الحسنة والمجالس البهية - وعن الضحاك المنابر - وقيل السُر في الحجال - [كذلك] يحتمل ثلثة اوجه - النصب على اخراجهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه - والجتر على انه وصف لمقام ابي مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم - والرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي الامر كذلك [فاتبعوهم] فلحقوهم - وقرئ فاتبعوهم [مشريقين] داخلين في وقت الشروق من شرقت الشمس شرقا اذا طلعت [سيديني] طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم - وقرئ فلما تراءت الفئتين - انا لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشيء اذا تابع نفني ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة - قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفي معناه بيت الحماسة * شعر * ابعث بني ام الذين تتابعوا * ارجى الحيوة ام من

إِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ۝ فَارْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۖ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۝
وَأَرْزَقْنَا نَحْمَ الْآخِرِينَ ۝ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمِمَّا
كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝ وَأَقْلَمَ عَلَيْكُمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
مَا تَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا بَكَفِيرِينَ ۝ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَ إِنْ نَدَعُوهُمْ ۝ أَوْ يَنْفَعُهُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۝

الموت اجزع * والمعنى انا لمتتابعون في الهلاك على ايديهم حتى لا يبقى منا احد * الفرق الجزء المتفرق منه - وقرئ كل فلق والمعنى واحد - والطود الجبل العظيم المنطاد في السماء [وَأَرْزَقْنَا نَحْمَ] حيث انفلق البحر [الْآخِرِينَ] قوم فرعون اي قربانهم من بني اسرائيل او ادنيانا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا ينجو منهم احد - او قدمناهم الى البحر - وقرئ وَأَرْزَقْنَا بِالْقَاف اي ازلنا اقدامهم و المعنى اذهبنا عزهم كقوله * شعر * تداركتما عبسا وقد ذل عرشها * ودبيان اذ زلت باقدامها النعل * ويحتمل ان يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يبسا فيزلقهم فيه - عن عطاء بن السائب ان جبرئيل عليه السلام كان بين بني اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبني اسرائيل ليلحق اخركم باولكم ويستقبل القبط فيقول ريديكم يلحق اخركم فلما انتهى موسى الى البحر قال له مؤمن ال فرعون وكان بين يدي موسى اين امرت فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولا يدري موسى ما يصنع فارحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فصره فصار فيه اثني عشر طريقا لكل سبط طريق - وروي ان يوشع قال يا كلثم الله اين امرت فقد غشينا فرعون والبحر امامنا قال موسى ههنا فحاض يوشع الماء وضرب موسى بعصاة البحر فدخلوا - وروي ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء - ويقال هذا البحر هو بحر القلزم - وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له اساف [اِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ] اية آية لا توصف وقد عاينها الناس وشاع امرها فيهم وما تنبأ عليها اكثرهم ولا آمن بالله - وبنوا اسرائيل الذين كانوا اصحاب موسى المخصوصين بالانجاء قد سألوه بقرعة يعبدونها واتخذوا العجل وطلبوا رؤية الله جبهة [وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوُ الْعَزِيزِ] المنتقم من اعدائه [الرَّحِيمِ] بارليائه * كان ابراهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة اصنام ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة في شيء كما تقول للتاجر ما مالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال - فان قلت [مَا تَعْبُدُونَ] سؤال عن المعبود فحسب فكل القياس ان يقولوا اصناما كقوله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ - مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ - مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا - قلت هؤلاء قد جاءوا بقصة امرهم كاملة كالمبتدئين بها والمفكرين ناشتملت على جواب ابراهيم وعلى ما قصده من اظهار ما في نفوسهم من الابتهاج و الافتخار الاتراهم كيف عطفوا على قولهم نَعْبُدُ [فَنَظَّلُ لَهَا بَكَفِيرِينَ] ولم يقتصروا على زيادة نَعْبُدُ وحده ومثاله ان تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول البس البرد الاتمي فاجر ذيله بين جوارى

قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۖ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيَ إِلَّا
رَبَّ الْعَالَمِينَ ۖ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۖ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۖ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۖ وَالَّذِي

الْحَيِّ وَإِنَّمَا قَالُوا نَظَّلْ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَهَا بِالنَّهَارِ دُونَ اللَّيْلِ - لَابَدِّي [يَسْمَعُونَكُمْ] من تقدير حذف المضاف
معناه هل يسمعون دعاءكم - وقرأ قدامة يَسْمَعُونَكُمْ أي هل يُسْمَعُونَكم الجواب عن دعائكم و هل يقدرُونَ على
ذلك وجاء مضارعاً مع إيقاعه في إِذْ على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الأحوال الماضية اللتي كنتم
تدعونها فيها و قولوا هل سمعوا أو أسمعوا قط وهذا ابلغ في التبكيت - لما اجابوه بجواب المقلدين لأبائهم
قال لهم رُفُوا امر تقليدكم هذا إلى اقصى غاياته وهي عبادة الاقدمين الاولين من آبائكم فان التقدم و
الاولية لا يكون برهانا على الصحة و الباطل لا يقلب حقا بالقدم و ما عبادة من عبدة هذه الاصنام الا عبادة
اعداء له و معنى العداوة قوله تعالى كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا و لان المغري على عبادتها
اعدى اعداء الانسان و هو الشيطان - واما قال [عَدُوِّ لِي] تصويراً للمسئلة في نفسه على معنى اني فكرت
في امري فرأيت عبادتي لها عبادة للعدو فاجتنبتها و اثرت عبادة من الخير كله منه و اراهم بذلك انها
نصيحة نصح بها نفسه اولاً و بنى عليها تدبير امره لينظروا فيقولوا ما نصحنابرهم الا بما نصح به نفسه
و ما اراد لنا الا ما اراد لروحه ليكون ادعى لهم الى القبول و ابعث على الاستماع منه و لو قال فانه عدو لكم
لم يكن بذلك المثابة و لانه دخل في باب من التعريض و قد يبلغ التعريض للمنصوح ما لا يدلغنه التصريح
لانه يتأمل فيه فربما قاده التأمل الى التقبل - و منه ما يحكى عن الشافعي ان رجلاً واجهه بشيء
فقال لو كنت بحيت امنت لاحتججت الي ادب - و سمع رجل ناساً يتحدثون في الحجر فقال ما هو ببيتني
و لا ببيتكم - و العدو و الصديق يجيئان في معنى الوحدة و الجماعة قال * شعر * و قوم علي ذوي ميرة *
اراهم عدوا و كانوا صديقا * و منه قوله تعالى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ شَبَّهَا بِالمصادر للموازنة كالتقبل و الولوج و الحنين
و الصهيل [اَلَا رَبَّ الْعَالَمِينَ] استثناء منقطع كانه قال و لكن رب العالمين [فهو يهديني] يريد انه حين اتم
خلقه و نفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته المتصلة اللتي لا تنقطع الى كل ما يصلحه و يعينه و الا فمن
هداه الى ان يغتذي بالدم في البطن امتصاصاً و من هداه الى معرفة الثدي عند الولادة و الى معرفة مكانه
و من هداه لكيفية الارتضاع الى غير ذلك من هدايات المعاش و المعاد - و اما قال [مَرِضْتُ] دون امرضني
لان كثيراً من اسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان في مطالعته و مشاربته و غير ذلك - و من ثمة قالت
الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب أجالكم لقالوا التخم - و قرئ خطيبي والمراد ما يندر منه من بعض
الصغائر لان الانبياء معصومون مختارون على العالمين - و قيل هي قوله اَنِّي سَقِيمٌ و قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ
و قوله لسارة هِيَ اُخْتِي و ما هي الا معاريف كلام و تخيلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار -
فان قلت اذا لم يندر منهم الا الصغائر و هي تقع مكفرة فما له اثبت لنفسه خطيئة او خطايا و طمع ان

يَمِينِي ثُمَّ يُحْيِيَنِي ۖ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۖ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَارْحَمْنِي بِالصَّالِحِينَ ۖ
وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۖ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۖ وَارْحَمْنِي يَا رَبِّ ۚ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ
وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۖ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ وَارْتَلَفَتِ الْأَعْنَ

تغفر له - قلت الجواب ما سبق لي ان استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم لانفسهم ويدل عليه قوله
أَطْمَعُ ولم يجزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهمم وليكون لطفا لهم في اجتذاب المعاصي و الحذر منها
و طلب السغفرة مما يفرط منهم - فان قامت ام علق مغفرة الخطيئة بيوم الدين و انما تغفر في الدنيا - فلت
لان اثرها يتبين يومئذ وهو الآن خفي لا يعلم - الحكم الحكمة - او الحكم بين الناس بالحق - وقيل النبوة
لان النبي ذو حكمة و ذو حكم بين عباد الله - و اللاحق بالصلحين ان يوفقه لعمل ينتظم به
في جملتهم - او يجمع بينه و بينهم في الجنة و لقد اجابه حيث قال وَاِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ -
و الاخزاء من الخزي وهو الهوان - و من الخزية وهو الحياء وهذا ايضا من نحو استغفارهم مما علموا
انه مغفور وفي [يُبْعَثُونَ] ضمير العباد لانه معلوم - او ضمير الصالحين و ان يجعل من جملة الاستغفار لآبيه
و يعني وَاَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُ الصالحون و ابي فيهم [اَلَا مَنْ آتَى اللَّهَ] الا حال من اتى الله
[بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] و هو من قولهم * ع * تحية بينهم ضرب وجيع * و ما ثوابه الا السيف - و بيانه ان يقال لك
هل لزيد مال و بنون فتقول ماله و بنوه سلامة قلبه تريد نفي المال و البنين عنه و اثبات سلامة القلب
له بدلا عن ذلك - و ان شئت حملت الكلام على المعنى و جعلت المال و البنين في معنى الغنى كانه
قليل يوم لا ينفع غنى الا غنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناه
في دنياه بماله و بنيه - و لك ان تجعل الاستثناء منقطعا و لابد لك مع ذلك من تقدير المضاف وهو الحال
و المراد بها سلامة القلب و ليست هي من جنس المال و البنين حتى يؤول المعنى الى ان المال
و البنين لا ينفعان و انما ينفع سلامة القلب و لو لم يقدر المضاف لم يتحصل للاستثناء معنى - و قد
جعل مَنْ مفعولا لَيَنْفَعُ اي لا ينفع مال و لا بنون الا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث انفقه في طاعة
لله و مع بنيه حيث ارشدهم الى الدين و علمهم الشرائع - و يجوز على هذا اَلَا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ
من فتنة المال و البنين - و معنى سلامة القلب سلامته من افات الكفر و المعاصي و مما اكرم الله تعالى
به خليله و نبيه على جلالة محله في الاخلاص اَنْ حكى استثناء هذا حكاية راض باصابتة فيه ثم جعله صفة
له في قوله وَاِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِبَرَاهِيمَ اِذْ جَاءَهُ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ - و من بدع التفسير تفسير بعضهم السليم بالديع
من خشية الله - و قول آخر هو الذي سلم و سلم و اسلم و اسلم و ما احسن ما رتب ابراهيم عليه
السلام كلامه مع المشركين حين سألهم اولا عما يعبدون سوال مقرر لا مستفهم ثم انحنى على الهتهم فابطل
امرها بانها لا تضر و لا تنفع و لا تبصر و لا تسمع و على تقليدهم اَبَاءَهُم الْاَقْدَمِينَ فكسرة و اخرجه من

لِلْمُتَّقِينَ ۖ وَبَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ۖ وَقِيلَ لَهُمْ أَيُّكُمْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ ۞ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ هَلْ يَنْصُرُكُمْ أَوْ
يَنْتَصِرُونَ ۖ ۞ فَكَبَّكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۖ وَجَذُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۖ ۞ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۖ ۞ تَاللَّهِ
إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ ۞ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ ۞ وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمَجْرُمُونَ ۖ ۞ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۖ ۞ وَلَا
صَدِيقٍ حَمِيمٍ ۖ ۞ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ۞ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ ۞ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ ۞ وَإِنْ

مودة الشعراء ٢٤

الجزء ١٩

ع ٨

ان يكون شبهة فضلا ان يكون حجة ثم صور المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله عز وجل
فعظم شانه و عدد نعمته من لدن خلقه و انشائه الى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم اتبع
ذلك ان دعاه بدعوات المخلصين و ابتهل اليه ابتهاال الاربين ثم وصله بذكر يوم القيمة و ثواب الله
و عقابه و ما يدنع اليه المشركون يومئذ من الندم و الحسرة على ما كانوا فيه من الضلال و تمنى الكرة
الى الدنيا ليؤمنوا و يطيعوا * الجنة تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها و يغتبطون بانهم
المحشورون اليها - و النار تكون بارزة مكشوفة للاشقياء بمرأى منهم يتحسرون على انهم المحشورون اليها قال
الله تعالى و اُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ و قال فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيَّغَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَجْمَعُ عَلَيْهِمُ
الْغُومُ كُلُّهَا و الحشرات فتجعل النار بمرأى منهم فيهلكون غمًا في كل لحظة و يوتخون على اشراكهم فيقال
لهم ائمن ائلتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم او هل يدفعون انفسهم بانتصارهم لانهم و الهتهم و قود النار و هو قوله
فَكَبَّكِبُوا فِيهَا [هُمْ] ابي الالهة [و الغاورون] و عبدتهم الذين برزت لهم الحكيم - و الكبيكة تكرير الكب. جعل
التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كانه اذا اُلقي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر
في تعرها - اللهم اجرنا منها يا خير مستجار - [وَجَذُودُ إِبْلِيسَ] شياطينه ارمته من عصاة الجن و الانس -
يجوز ان ينطق الله الاصنام حتى يصح التناول و التخاصم - و يجوز ان يجري ذلك بين العصاة و الشياطين
و المراد بالمجرمين الذين اضلهم رؤسائهم و كبارهم كقوله رَبَّنَا اِنَّا اطعنا سَادَتَنَا وَ كِبَرَانَا فَاضَلُّنَا السَّبِيلَ -
و عن السدي الاولون الذين اقتدينا بهم - و عن ابن جريج ابليس و ابن ادم القاتل لانه اول من سن القتل
و انواع المعاصي [فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ] كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة و النبيين [وَلَا صَدِيقٍ]
كما نرى لهم اصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون و اما اهل النار فبينهم التعادي و التباض قال
الله تعالى الْاَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ - او فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ من الذين
كننا نعتدهم شفعاء و اصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعائهم عند الله و كان لهم الاصدقاء من
شياطين الانس - او ارادوا انهم وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء و الاصدقاء لا يدفعونهم ولا يدعون عنهم فقصدا
بنفيهم نفي ما يتعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع حكمه حكم المخدوم - و الحكيم من الاحتتام و هو الاهتمام
و هو الذي يهيمه ما يهتم - او من الحامة بمعنى الخاصة و هو الصديق الخاص - فان قلت لم جمع
الشافع و وحد الصديق - قلت لكثرة الشفعاء في العادة و قلت الصديق الا ترى ان الرجل اذا امتحن

رَبِّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۝ وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۝ وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ۝ قَالُوا أَنْتُمْ مِثْلَ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ وَمَا عَلَّمِي مَا كُنْتُ أَعْمَلُونَ ۝ إِنْ حِسَابُنَا إِلَّا عَلَى رَبِّي

بارهاق ظالم نهضت جماعة وافرة من اهل بلدة لشفاعته رحمة له وحسبه وان لم يسبق له باكثرهم معرفة - اما الصديق وهو الصادق في وداك الذي يئمه ما اهلك فانز من بيض الأنوق - وعن بعض الحكماء انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له - ويجوز ان يريد بالصديق الجمع - الكثرة الرجعة الى الدنيا - ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمني كانه قيل فليت لنا كرامة وذلك لما بين معنى لو و ليت من التلاقي في التقدير - ويجوز ان تكون على اصليا ويحذف الجواب وهو لعلنا كيت وكيت - القوم مونة وتصغيرها قريمة ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وما له الا دابة وبرد - وقيل اشوهم لانه كان منهم من قول العرج يا اخا بني تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة * شعر * لا يسألون اخاهم حين يذبحهم * في الغائبات على ما قال برهانا * كان امينا فيهم مشهورا بالامانة كمحمد صلى الله عليه وآله وسلم في قريش [وَأَطِيعُوا] في نصحي لكم وفي ما ادعوك اليه من الحق - [عَلَيْهِ] على هذا الامر وعلى ما انا فيه يعني دعاه ونصحه ومعنى فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا نأفقوا الله في طاعتي وكرره ليؤكد عليه ويقرره في نفوسهم مع تعليق كل واحدة منهما بعللة جعل اللة الاول كونه امينا فيما بينهم وفي الثاني حسم طمعه عنهم - وقري واتباعك جمع تابع كشاهد وشهاد او جمع تبع كبطل وابطال والواو للحال وحققا ان يضم بعدها قد في وَاتَّبَعَكَ - وقد جمع الازل على الصفة وعلى التكسير في قوله الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا الْوَدَّ وَالْبِرَّ وَالْخَيْرَ وَالْإِيمَانَ وَانما استدلواهم لتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا - وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنية كالحيادة والحجامة والصناعة لا تزرى بالديانة وهكذا كانت قريش تقول في اصحاب رسول الله وما زالت اتباع الانبياء كذلك حتى صارت من اماراتهم وسناتهم الا ترى الى هرقل حين سأل ابا سفيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما قال ضعفاء الناس وارانهم قال ما زالت اتباع الانبياء كذلك - وعن ابن عباس هم الغاة - وعن عكرمة السحابة والساقطة - وعن مقاتل السفلة [وَمَا عَلَّمِي] واي شيء علمي والمراد انتفاء علمه باخلاص اعمالهم لله واطلاعه على سرائرهم وباطنه وانما قال هذا لانهم قد طعنوا مع استدلواهم في ايمانهم وانهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة وانما آمنوا هوى وبدنية كما حكى الله عنهم في قوله الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا الْوَدَّ الْبَادِي الرَّأْي - ويجوز ان يتغابى لهم نوح عليه السلام فيفسر قوله الازلين بما هو الرذالة عنده من سوء الاعمال وفساد العقائد ولا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبذني جوابه على ذلك فيقول ما علي الا اعتبار الظواهر دون التفات عن اسرارهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سيء فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما انا الا منذر لا محاسب

سورة الشعراء ٢٦

الجزء ١٩

ع ١٣

اَصْحَابُ النَّيَّةِ الْمُرْسَلِينَ ۚ اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ اَلَا تَتَّقُونَ ۚ اِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ۚ وَمَا
 اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ اَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۚ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
 الْمُسْتَقِيمِ ۚ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ ۚ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ
 الْاُولَىٰ ۚ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتُمْ مِنَ الْمُسْحَرِينَ ۚ وَمَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ اِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ فَاسْقَطْ عَلَيْنَا

على خلاف قياس الخط المصطلح عليه و انما كتبت في هاتين السورتين على حكم لفظ اللفظ كما يكتب اصحاب النحولان و لو لا على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف و قد كتبت في سائر القرآن على الاصل و القصة واحدة على ان لئكة اسم لا يعرف - و روي ان اصحاب الايكة كانوا اصحاب شجر ملتف و كان شجرهم الدوم - فان قلت هلا قيل اخوهم شعيب كما في سائر المواضع - قلت قالوا ان شعيبا لم يكن من اصحاب الايكة و في الحديث ان شعيبا اخا مدين ارسل اليهم و الى اصحاب الايكة * الكيل على ثلاثة اضرب و انب و طفيف و زائد فامر بالواجب الذي هو الايفاء و نهي عن المحرم الذي هو التطفيف و لم يذكر الزائد و كان تركه عن الامر و النهي دليل على انه ان فعله فقد احسن و ان لم يفعله فلا عليه - قرئ [بِالْقِسْطَاسِ] مضموما و مكسورا و هو الميزان - و قيل الْقَرْسُطُونَ فان كان من القسط و هو العدل و جعلت العين مكررة فوزنه فَعْلَاس و الا فهو رباعي - و قيل هو بالرومية العدل - يقال بخسته حقه اذا نقصته اياه - و منه قيل للمكس البخس و هو عام في كل حق ثبت لاحد ان لا يضم و في كل ملك ان لا يغصب عليه ماله و لا يتخيف منه و لا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا - يقال عثا في الارض و عثي و عاث و ذلك نحو قطع الطريق و الغارة و اهلاك الزروع و كانوا يفعلون ذلك مع توليهم انواع الفساد فذهبوا عن ذلك - و قرئ الْجِبَلَّةُ بوزن الْاُبَلَّةِ - و الْجِبَلَّةُ بوزن الْخِلْقَةِ و معناها واحد اي ذوى الجبل و هو كقولك و الْخَلْقُ الْاُولَىٰ - فان قلت هل اختلف المعنى بادخال الواو ههنا و تركها في قصة ثمود - قلت اذا ادخلت الواو فقد قصد معنيين كلاهما مناب للرسالة عندهم التسخيرو البشرية و ان الرسول لا يجوز ان يكون مستحرا و لا يجوز ان يكون بشرا و اذا تركت الواو فلم يقصد الا معنى واحد و هو كونه مستحرا ثم قرر بكونه بشرا متلهم - فان قلت ان المخففة من الثقيلة و لامها كيف تفرقتا على فعل اظن و ثاني مفعوليته . قلت اصلهما ان يفرقا على المبتدأ و اخبر كقولك ان زيد لمنطلق فلما كان البابان اعني باب كان و باب ظننت من جنس باب المبتدأ و اخبر فعل ذلك في البابين فقل ان كان زيد لمنطلقا و ان ظننته لمنطلقا - قرئ كِسْفًا بالسكون و الحركة و كلاهما جمع كِسْفَةٍ نحو قِطْع و سِدْر - قيل الْكِسْفُ و الْكِسْفَةُ كالربيع و الربيع و هي القطعة و كِسْفُهُ قَطْعُهُ - و السماء السحاب او المظلة و ما كان طلبهم ذلك الا اتصميمهم على الجحود و التكذيب و لو كان فيهم ادنى ميل الى التصديق لما اخطروا ببالهم فضلا ان يطلبوه و المعنى ان كنتم صادقا انك نبي فادع الله ان يسقط علينا كسفا من السماء [رَبِّيْ عَلَّمَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ] يريد ان الله اعلم

كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُذِّبَتْ مِّنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨﴾ قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُم عَذَابُ یَوْمِ الظُّلَّةِ ﴿٢٠﴾
 إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾ إِنَّ فِیْ ذَٰلِكَ لَآیَةً ﴿٢٢﴾ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَیَوَّ الْعَزِیزُ الرَّحِيمُ ﴿٢٤﴾
 وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٥﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ ﴿٢٦﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِّنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٢٧﴾ بِلِسَانٍ عَرَبٍ مُّبِينٍ ﴿٢٨﴾

بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العقاب فان اراد ان يعاقبكم باسقاط كسف من السماء فعل وان اراد
 عقابا آخر فاليه الحكم والمشية [فأخذهم] الله بنحو ما اقترحوا من عذاب الظلة ان ارادوا بالسماء السحاب
 وان ارادوا المظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم - يروى انه حبس عنهم الريح سبعا وسلط عليهم الومد فاخذ
 بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شرب فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سحابة وجدوا لبا
 بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا - وروي ان شعيبا بعث الى امتين اصحاب
 مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبرئيل واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة - فان قلت كيف
 كرر في هذه السورة في ازل كل قصة وأخرها ما ذكر - قلت كل قصة منها كنزيل برأسه وفيها من الاعتبار
 مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق في ان تفتتح بما افتتحت به صاحبها وان تختتم
 بما اختتمت به والان في التكرير تقريرا للمعاني في النفس وتثبيتا لها في الصدر الا ترى انه لا طريق
 الى تحفظ العلوم الا ترديد ما يراى تحفظه منها وكلما زاد ترديده كان امكن له في القلب وارسخ في
 الفهم واثبت للذكر وابتعد من النسيان والان هذه القصص طرقت بها اذان وقر عن الانصات للحق و
 قلوب غلف عن تدبره فكوثر بالوعظ والتذكير وروجت بالترديد والتكرير ولعل ذلك يفتح اذنا او يفتق
 ذهنا او يصقل عقلا طال عهده بالصقل او يجلو فهما قد غطى عليه تراكم الصدا * [وأنه] وان هذا التنزيل
 يعني ما نزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل - والباء في نزل به الروح ونزل به الروح
 على القراءتين للتعدية ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به [على قلبك] اي حفظه وفهمك اياه و
 اثبتته في قلبك اثبات ما لا ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى [بلسان عربي] اما ان يتعلق
 بالْمُنذِرِينَ فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة - هود - وصالح - وشعيب - و
 اسمعيل - ومحمد عليهم السلام - واما ان يتعلق بنزل فيكون المعنى نزله باللسان العربي لتنذره لانه لو
 نزله باللسان الاعجمي لتجافوا عنه اصلا ولقالوا ما نصنع بما لا نفهم فيتعذر الانذار به وفي هذا الوجه ان
 تنزله بالعربية اللتي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان
 اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيدها وقد يكون
 الرجل عارفا بعدة لغات فاذا كلم بلغته اللتي لقنها اولاً ونشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه الا الى معانى
 الكلام يتلقاها بقلبه ولا يكاد يظن الالفاظ كيف جرت وان كلم بغير تلك اللغة وان كان مابها بمعرفتها كان
 نظره الا في الفاظها ثم في معانيها فهذا تقرير انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي مبين [وأنه] وان

وَإِنَّ لِي فِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۖ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۖ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ

القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية - وقيل ان معانيه فيها - و به يُحتج لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلوة على ان القرآن قرآن اذا تُرجم بغير العربية حيث قيل وَإِنَّ لِي فِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ لكون معانيه فيها - وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك في أَنْ يَعْلَمَهُ وليس بواضح - و قرئ يَكُنْ بالتذكير - و آيَةٌ بالنصب على انها خبره وَأَنْ يَعْلَمَهُ هو الاسم - و قرئ تَكُنْ بالتانيث وجعلت آيَةً اسما وَأَنْ يَعْلَمَهُ خبرا وليست كالاولى لوقوع النكرة (اما و المعرفة خبرا - وقد خرج لها وجه آخر ليتخلص من ذلك ف قيل في تَكُنْ ضمير القصة وآيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ جملة واقعة موقع الخبر - ويجوز على هذا ان يكون لَهُمْ آيَةٌ هي جملة الشأن وَأَنْ يَعْلَمَهُ بدلا عن آيَةٍ - ويجوز مع نصب الآية تانيث تَكُنْ كقولهم ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَنَتَنَّبَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ومنه بيت لبدي * شعر * فمضى وقدمها وكانت عادة * منه اذا هي عرّدت اقدامها * و قرئ تَعَامَةً بالتاء - و [عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ] عبد الله بن سلام وغيره قال الله تعالى وَإِذَا يَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا أَمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ - فان قلت كيف خط في المصحف عُلَمَوُا بواو قبل الالف - قلت خط على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتبت الصلوة والزكوة والربوا - الاعجم الذي لا يفصح و في لسانه عجمة واستعجم والاعجمي مثله الا ان فيه زيادة ياء النسبة زيادة تأكيد - وقرأ الحسن الأعجميين ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له اعجم واعجمي شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين وقالوا لكل ذي صوت من البياثم والطيور وغيرها اعجم قال حميد * ع * لا عربيا شاقه صوت اعجما * سَلَكْنَاهُ ادخلناه و مَكْنَاهُ والمعنى انا انزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوا به وفهموه وعرفوا فصاحته وانه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم الى ذلك اتفاق علماء اهل الكتب المنزلة قبله على ان البشارة بانزاله و تحلية المنزل عليه وصفته في كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انها من عند الله وليست باساطير كما زعموا فلم يؤمنوا به و جحدوه و سموه شعرا تارة و سحر اخرى وقالوا هو من تليفق مسمد و افترائه [وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ] الاعاجم الذي لا يحسن العربية فضلا ان يقدر على نظم مثله [فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ] هكذا فصيحاً معجزاً متحداه به فكفروا به كما كفروا ولتمكّلوا لجحدوهم عذرا ولسموه سحرًا ثم قال [كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ] اي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم وهكذا مكناه و قرّناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر به والتكذيب له وضعناه فيها فكيف ما فعل بهم وصنع وعلى اي وجه دبر امرهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من جحدوه وانكاره كما قال وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ - فان قامت كيف اسند السلك بصفة التكذيب الى ذاته - قلت اراد به الدلالة على تبكّنه

الْأَلِيمِ ۖ فَيَأْتِيهِمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ لَا يَذْكُرُوا أَهْلَ نَحْنٍ مُنْظَرُونَ ۚ أَنْبَعَدَ ابْنًا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ أَفَرَأَيْتَ إِنْ
مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۖ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ ۚ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا

مكذبا في قلوبهم اشد التمكن واثبتة فجعله بمنزلة امر قد جبلا عليه و فطروا الا ترى الى قولهم هو مجبول على الشئ يريدون تمكن الشئ فيه لان الامور الخلقية اثبتت من العارضة والدليل عليه انه اسند ترك اليمان به اليم على عقبه و هو قوله لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ - فان قلت ما موقع [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ] من قوله سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ - قلت موقعه منه موقع الموضح والملخص لانه مشوق لثباته مكذبا مجحودا في قلوبهم فاتبع ما يقرر هذا المعنى من انهم لا يزالون على الكذب به و جسدوه حتى يعاينوا الوعيد - ويجوز ان يكون حالا اي سلكناه فيها غير مؤمن به - وقرأ الحسن فَيَأْتِيهِمْ بالتاء يعنى الساعة - و بَغْةٌ بالتحريك - وفي حرف أبي وَ يَرَوْنَ بَغْةً - فان قلت ما معنى التعقيب في قوله فَيَأْتِيهِمْ بَغْةٌ - فَيَقُولُوا - قلت ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجاته وسوال النظرة فيه في الوجود وانما المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم للعذاب فما هو اشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فما هو اشد منه وهو سوالهم النظرة ومثال ذلك ان تقول لمن تعظه ان اسأت مَقْدَكَ الصالحون فَمَقْدَكَ الله فانك لا تقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء وانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فما هو اشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم يقع هذا الاسلوب فيجمل موقعه [أَنْبَعَدَ ابْنًا يَسْتَعْجِلُونَ] تبكيت لهم بانكار تهتم ومعناه كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه من جنس ما هو فيه اليوم من النظرة والامهال طرفة عين فلا يجاب اليها - ويحتمل ان يكون هذا حكاية توبيخ يوتخون به عند استنظارهم يومئذ وَيَسْتَعْجِلُونَ على هذا الوجه حكاية حال ماضية - ووجه آخر متصل بما بعده وذلك ان استعجالهم بالعذاب انما كان لاعتقادهم انه غير كائن ولا لاحق بهم وانهم ممتعون بأعمار طوال في سلامة وامن فقال تعالى أَنْبَعَدَ ابْنًا يَسْتَعْجِلُونَ اشرا و بطورا واستهزاء و اتكالا على الامل الطويل - ثم قال هب ان الامر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ ما مضى من طول اعمارهم وطيب معاشهم - وعن ميمون بن مهران انه لقي الحسن في الطواف وكان يتمنى لقاء فقال له عِظْنِي فلم يزد على ثلاثة هذه الآية فقال ميمون لقد رعظت فابلغت - وقرئ يَمْتَنِعُونَ بالتخفيف - [مُنْذَرُونَ] رسل يُنْذِرُونَهُمْ - [ذِكْرِي] منصوبة بمعنى تذكرة اما لان اُنْذِرَ و ذكر متقاربان فكانه قيل مذكرون تذكرة - واما لانها حال من الضمير في مُنْذَرُونَ اي يُنْذِرُونَهُمْ ذوي تذكرة - واما لانها مفعول له على معنى انهم يُنْذِرُونَ لاجل الموعظة والتذكرة - او مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية او صفة بمعنى منذرون ذور ذكرى - او جعلوا ذكرى لامعانهم في التذكرة و اطنابهم فيها - ووجه آخر هو ان يكون ذِكْرِي متعلقة بَاهْلَكْنَا مفعولا له

مُنْذِرُونَ ۖ ذُكِّرُوا ۖ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيْطَانُ ۖ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَفِيدُونَ ۖ إِنَّهُمْ عَنْ
السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ۖ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۖ وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۖ وَاخْفِضْ
ع ١٤

والمعنى و ما اهلكنا من اهل قرية ظالمين - الا بعد ما الزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم
تذكيرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم [وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ] فنهلك قوما غير ظالمين وهذا الوجه عليه
المعول - فان قلت كيف عزلت الوار عن الجملة بعد الا و لم تعزل عنها في قوله وَمَا اهلكنا من قرية الا
و لها كتب معلوم - قلت الاصل عزل الوار لان الجملة صفة لقرية و اذا زيدت فلناكيد وصل الصفة بالموصوف
كما في قوله سبعة و ثامنهم كلهم - كانوا يقولون ان محمدا كاهن و ما ينزل عليه من جنس ما ينزل به
الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدرون عليه لانهم مرجومون بالشهب
معزولون عن استماع كلام اهل السماء - وقرأ الحسن الشيطون و وجهه انه رأى اخره كاخريدين و فلسطين
فتخير بين ان يجري الاعراب على الذون وبين ان يجري على ما قبله فيقول الشيطان و الشيطان كما
تخيرت العرب بين ان يقولوا هذه يبرون و يبرون و فلسطين و فلسطين وحقه ان تشتقه من اشيطوطة وهي الهلاك
كما قيل له الباطل - وعن الفراء غلط الشيخ في قراءته الشيطان ظن انها الذون اللتي على هجاءين فقال
النضر بن سميل ان جار ان يحتج بقول العجاج و ربة فهلا جاز ان يحتج بقول الحسن و صاحبه يربد محمد
بن السمييع مع اننا نعلم انهما لم يقرأ به الا و قد سمعنا نية * قد علم ان ذلك لا يكون ولكنه اراد ان يحرك
منه لزيادة الاخلاص و التقوى و فيه لطف لسائر المكلفين كما قال و لو تقول عليذا بعض الاقارب - فان كذبت في
شك مما انزلنا اليك * فيه وجهان - احدهما ان يؤمر بانذار الاقرب فالاقرب من قومه و يبدأ في ذلك بمن
هو اولى بالبداة ثم بمن يليه و ان يقدم انذارهم على انذار غيرهم كما روي عنه عليه السلام انه
لما دخل مكة قال كل ربوا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين و اول ما اضعه ربوا العباس -
و الثاني ان يؤمر بان لا يأخذ ما يأخذ القريب للقریب من العطف والرأفة ولا يكابدهم في الانذار والتخويف -
و روي انه صعد الصفا لما نزلت فنادى الاقرب فالاقرب فخذ فخذاً و قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم
يا بني عبد مناف يا عباس عم النبي يا صفية عمه رسول الله اني لا املك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما
يشئتم - وروي انه جمع بني عبد المطلب وهم يومئذ اربعون رجلاً الرجل منهم يأكل الجدة و يشرب العس
على رجل شاة و تعب من لبن فاكلوا و شربوا حتى صدروا ثم انذروهم فقال يا بني عبد المطلب لو اخبرتكم
ان بسفح هذا الجبل خيلاً اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد - و روي انه
قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف انتقدوا انفسكم من النار فاني لا اغذي عنكم شيئاً
ثم قال يا عائشة بذت ابي بكر يا حفصة بذت عمر يا فاطمة بذت محمد و يا صفية عمه محمد اشترين
انفسكم من النار فاني لا اغذي عنكم شيئاً - الطائر اذا اراد ان ينحط المتوقع كسر جناحه و خفضه و اذا

جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝
الَّذِي يَرْفَعُ ذَنْبَكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقْلِبُكَ فِي السُّجْدِينَ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا تُنْزَلُ

اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفف جناحه عند الانحطاط مثلاً في التواضع و لين الجانب
و منه قول بعضهم * شعر * و انت الشبير بخفض الجناح * فلا تلك في رفة اجدا * ينهية عن التكبر بعد
التواضع - فان قلت المتبعون للرسول هم المؤمنون والواضعون هم المتبعون للرسول فما قوله [لِمَنِ اتَّبَعَكَ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] - قلت فيه وجهان - ان يسميهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لمشارفتهم ذلك - و ان
يريد بالمؤمنين المصدقين بالسنتهم وهم صنفان صنف صدق و اتبع رسول الله فيما جاء به و صنف ما
وجد منه الا التصديق فحسب ثم اما ان يكونوا منافقين او فاسقين والمنافق والفاسق لا يخفف لهما الجناح
و المعنى من المؤمنين من عشيرتك و غيرهم يعني انذر قومك فان اتبعوك و اطاعوك فاخفف لهم
جناحك و ان عصوك و لم يتبعوك فتبرأ منهم و من اعمالهم من الشرك بالله و غيره - [وَتَوَكَّلْ] عَلَى اللَّهِ
يَكْفِكَ شَرَّ مَنْ يَعْصِيكَ مِنْهُمْ و من غيرهم - و التوكل تفويض الرجل امره الى من يملك امره و يقدر
على نفعه و ضرره - و قالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله فعلى هذا اذا
وقع الانسان في محنة ثم سأل غيره خلاصته لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه
بمعصية الله - و في مصاحف اهل المدينة و الشام فتوكل و به قرأ نافع و ابن عامر و له محملان في العطف
ان يعطف على فقل ارفلا تدع [عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ] على الذي يقهر اعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته -
ثم اتبع كونه رحيماً على رسوله ما هو من اسباب الرحمة و هو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه
للتسجد و تقلبه في تصفح احوال المتسجدين من اصحابه ليطالع عليهم من حيث لا يشعرون و يستبطن
سر امرهم و كيف يعبدون الله و كيف يعملون لأخريتهم - كما يحكى انه حين نسيخ فرض قيام الليل طاف
تلك الليلة بببوت اصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم و على ما يوجد منهم من فعل الطاعات و تكثير
الحسنات فوجدها كببوت الزنايبير لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله و التلاوة - و المراد بالسجدين المصلون -
و قيل معناه يراك حين تقوم للصلوة بالناس جماعة و تقلبه في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه و
ركوعه و سجوده و قعوده اذا امهم - و عن مقاتل انه سأل ابا حنيفة هل تجد الصلوة في الجماعة في القرآن
فقال لا يحضرني فتلا له هذه الآية - و يحتمل انه لا يخفى عليه حالكم كلما قمتم و تقلبت مع الساجدين
في كفاية امور الدين [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لما تقوله [الْعَلِيمُ] بما تدره و تعلمه - و قيل هو تقلب بصره في من
يصلّي خلفه من قوله صلى الله عليه و آله وسلم اتّمو الركوع و السجود فوالله اني لاراكم من خلف ظهري
اذا ركعتم و سجدتم - و قرئ و يُقْلِبُكَ * [كُلِّ أَوَّلِكِ آتِيَمٍ] هم الكهنة و المتنبئة كشق و سطيح و مسيلم و طليخة
[يُلْقُونَ السَّمْعَ] هم الشياطين - كانوا قبل ان يحجبوا بالرجم يسمعون الى الملأ الاعلى فيختطفون بعض

السَّيْطَانُ ۖ تَنْزِيلٌ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَتَيْنِ ۖ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرَهُمْ كُذِّبُونَ ۖ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۖ أَلَمْ تَرَاهُمْ
 ما يتكلمون به مما أُطْلِعُوا عليه من الغيوب ثم يُوْحون به الى اوليائهم من اولئك [وَأَكْثَرُهُمْ كُذِّبُونَ] في ما
 يُوْحون به اليهم لانهم يسمعونهم ما لم يسمعوا - و قيل يُلْقُونَ الى اوليائهم السَّمْعَ اي المسموع من الملكة -
 و قيل الاتاكون يُلْقُونَ السمع الى الشياطين فيتلقون وحيدهم اليهم - او يُلْقُونَ المسموع من الشياطين الى
 الناس و اكثر الاتاكين كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم و ترى اكثر ما يحكمون به باطلا و
 زورا و في الحديث الكلمة يحفظها الجنّي فبغرها في اذن وليّة يزيد فيها اكثر من مائة كذبة و القر الصبّ -
 فان قلت كيف دخل حرف الجر على من المتضمنة لمعنى الاستفهام و الاستفهام له صدر الكلام الا ترى الى
 قواك ا على زيد مررت و لا تقول على زيد مررت - قلت ليس معنى التضمن ان الاسم دل على معنيين
 معا معنى الاسم و معنى الحرف و انما معناه ان الاصل آمن فحذف حرف الاستفهام و اهتمر الاستعمال على
 حذفه كما حذف من هل و الاصل اهل قال * ع * اهل رأونا بسفح القاع ذي الاكم * فاذا ادخلت حرف
 الجر على من فقدير الهمزة قبل حرف الجر في ضميرك كانك تقول ا على من تنزل الشياطين كقولك
 ا على زيد مررت - فان قلت يُلْقُونَ ما محله - قلت يجوز - ان يكون في محل النصب على الحال اي
 تنزل ملقين السمع و في محل الجر صفة لكل آفاك لانه في معنى الجمع - و ان لا يكون له محل بان
 يستأنف كان فائلا قال لم تنزل على الاتاكين نقيل يفعلون كيت و كيت - فان قلت كيف قيل و اكثرهم
 كُذِّبُونَ بعد ما قضي عليهم ان كل واحد منهم آفاك - قلت الاتاكون هم الذين يكثرن الافك و لا يدل
 ذلك على انهم لا ينطقون الا بالامك فاراد ان هؤلاء الاتاكين قل من يصدق منهم في ما يحكى عن الجنّي
 و اكثرهم مفتري عليه - فان قلت و انه لتنزيل رب العالمين - و ما تنزلت به الشياطين - هل انبئكم على من
 تنزل الشياطين لم فرق بينهما و هن اخوات - قلت اريد التفريق بينهما بايات ليست في معادهن ليرجع
 الى المجيء بهن و نظرية ذكر ما فيهن كرتة بعد كرتة فبدل بذلك على ان المعنى الذي نزلن فيه من
 المعابي التي اشتدت كراهة الله بخلافها - و مثاله ان يحدث الرجل بحديث و في صدره اهتمام بشيء منه
 و فضل عناية متراة يُعيد ذكره و لا ينفك عن الرجوع اليه [وَالشُّعْرَاءُ] مبتدأ و [يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ] خبره
 و معناه انه لا يتبعهم على باطلهم و كذبتهم و فضول قولهم و ما هم عليه من الهجاء و تمزيق الاعراض و القدح
 في الانساب و الذسب بالحرم و الغزل و الابتهاؤ و مدح من لا يستحق المدح و لا يستحسن ذلك منهم و لا
 يطرب على قولهم الا الغاؤون و السفهاء و السطّار - و قيل الغاؤون الراؤون - و قيل الشياطين - و قيل هم
 شعراء قريش عبد الله بن الزبعرى و هبيرة بن ابي وهب المخزومي و مسافع بن عبد مناف و ابو عزة الجمحي
 و من ثقيف امية بن ابي الصامت قالوا نحن نقول مثل قول محمد و كانوا يهجون و يجتمع اليهم الاعراب
 من قومهم يستمعون اشعارهم و اهاجهم - و قرأ عيسى بن عمر و الشعراء بالنصب على اضمار فعل يفسره

سورة الشعراء ٢٤ فِي كُلِّ وَادٍ يَبْتَغُونَ ۖ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۖ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝
الجزء ١٩ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

ع ١٥

الظاهر - قال ابو عبيد كان الغالب عليه حب النصب - قرأ حماسة الخطب - والسارق والسارقة - وسورة انزلنا
و قرى يتبعهم على التخفيف - ويتبعهم بسكون العين تشبيها لبعثة بعض - ذكر الوادي واليهوم فيه ثمثيل
لذاهيم في كل شعب من القول واعتسانهم و فلة مبالغة بالغلو في المنطق و مجازة حد القصد فيه حتى
يفضلوا اجبن الناس على عنقرة واشجيم على حاتم و ان يبتوتوا البري و يفسقوا التقى - و عن الفرزدق ان
سليمان بن عبد الملك سمع قوله * شعر * فبئن بجانب مصحات * وبت انض اخلاق الختام * فقال قد وجب
عليك الحد فقال يا امير المؤمنين قد درأ الله عني الحد بقوله و انهم يقولون ما لا يفعلون - استندى
الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله و تلاوة القرآن و كان ذلك اغلب عليهم من الشعر
و اذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله و التناء عليه و الحكمة و الموعظة و الزهد و الاداب الحسنة و مدح
رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و الصحابة و صلحاء الامة و ما لا بأس به من المعاني اللتي
لا يتلظخون فيها بذنب و لا يتلبسون بشائنة و لا منقصة و كان هجاءهم على سبيل الانتصار ممن يتجوههم
قال الله تعالى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَبْرَ بِالسُّودِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ اعْتِدَاءٍ وَلَا زِيَادَةَ عَلَى مَا هُوَ
جواب لقوله تعالى فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ - و عن عمرو بن عبيد ان رجلا من
العلوية قال له ان صدري ليجيش بالشعر فقال فما يمنعك منه فيما لا بأس به و القول فيه ان الشعر باب
من الكلام فحسنه كحسن الكلام و قبليحة كقبليح الكلام - و قيل المران بالمستغنين عبد الله بن راحة و حسان بن
ثابت و الكعبان كعب بن مالك و كعب بن زهير و الذين كانوا ينافحون عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و
يكانحون هجاة قريش - و عن كعب بن مالك ان الذبي صلي الله عليه و آله و سلم قال له اهتجهم فوالذي
نفسي بيده ليو اشد عليهم من الذبل - و كان يقول لحسان قل و روح القدس معك - ختم السورة بأية ناطقة
بما لا شيء اهيب منه و اهل و لا انك لقلوب المتأملين و لا اصدع لأكباد المتدبرين و ذلك قوله و سيعلم
و ما فيه من الوعيد البليغ و قوله الَّذِينَ ظَلَمُوا و اطلاقه و قوله أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ و ايهامه و قد تلاها
ابوبكر لعمر حين عهد اليه - و كان السلف الصالح يتواعظون بها و يتناذرون شدتها و تفسير الظلم بالكفر
تعليل و لكن تخاف فتبلغ الامن خير من ان تأمن فتبلغ الخوف - و قرأ ابن عباس أَيَّ مُنْقَلَبٍ
يَنْقَلِبُونَ و معناها ان الذين ظلموا يطمعون ان ينقلتوا من عذاب الله و سيعلمون ان ليس لهم وجه من
وجوه الانفلات و هو النجاة - اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها و علم ان من عمل
سيئة فهو من الذين ظلموا و الله اعلم بالصواب - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة
الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و كذب به و هود و شعيب و صالح و ابراهيم

كلماتها ١١٩٧	سورة النمل مكية وهي ثلث وتسعون آية و سبع ركوعا	حروفها ١٤٨٧٩	سورة النمل ٢٧
	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ		الجزء ١٩
	طس قف تلك آيات القرآن وكتاب مبين ۞ هدى و بشرى للمؤمنين ۞ الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكاة	ع	!

و بعدد من كذب بعيسى و صدق لمحمد *

سورة النمل

[طس] قرئ بالتفخيم والإمالة [تلك] إشارة إلى آيات السورة - و الكتاب المبين أما اللوح وإبانتة أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه إبانة - وإما السورة - وإما القرآن وإبانتها أنهما يبينان ما أودعاه من العلوم والحكم والشرائع وإن اعجازهما ظاهر مكشوف - وإضافة الآيات إلى القرآن والكتاب المبين على سبيل التفخيم لها والتعظيم لأن المضاف إلى العظيم يعظم بالإضافة إليه - فإن قلت لم نذكر الكتاب المبين - قلت ليبيهم بالتكبير فيكون أفخم له كقوله تعالى في مَعَدِّ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ - فإن قلت ما رجه عطفه على القرآن إذا أريد به القرآن - قلت كما يعطف إحدى الصفتين على الأخرى في نحو قولك هذا فعل السخي و الجواد الكريم لأن القرآن هو المنزل المبارك المصدق لما بين يديه فكل حكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الآيات آيات المنزل المبارك وإتي كتاب مبين - وقرأ ابن أبي عملة وَكِتَابٌ مُبِينٌ بالرفع على تقدير آيات كتاب مبين فحذف المضاف وأُنِمْ المضاف إليه مقامه - فإن قلت ما الفرق بين هذا وبين قوله أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ - قلت لا فرق بينهما إلا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقديم والتأخر وذلك على ضربين - ضرب جار مجرى التثنية لا يترجم فيه جانب على جانب - وضرب فيه ترجم فالاول نحو قُولُوا حِطَّةً - وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَ مِنْهُ مَا نَحْنُ بِصُدَّةٍ - والثاني نحو قوله تعالى شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَكُ أَوَّلُوا الْعِلْمِ - [هدى و بشرى] في محل النصب أو الرفع - فالنصب على الحال أي هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة - والرفع على ثلاثة أوجه - على هي هدى و بشرى - وعلى البديل من الآية - وعلى أن يكون خبراً بعد خبر أي جمعت أنها آيات وأنها هدى و بشرى والمعنى في كونها هدى للمؤمنين أنها زائدة في هداهم قال الله تعالى فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَزَدَتْهُمْ إِيْمَانًا فَان فَالْت [وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] كيف يتصل بما قبله - قلت يحتمل أن يكون من جملة صلة الموصول - ويحتمل أن تتم الصلة عنده و يكون جملة اعتراضية كانه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلوة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة وهو الوجه ويدل عليه أنه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ الذي هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حق الايقان ألا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۖ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ سِوَةُ الْعَذَابِ رَهْمٍ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ ۖ ﴿١٦﴾ وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۖ ﴿١٧﴾ أَذْ قَالَ مُوسَىٰ لِهَٰلِهِ إِنِّي أَنشَأْتُ نَارًا ۖ مَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشَبَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۖ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُورٌ يَأْتِي الْبُورِكَ

العاقبة يحملهم على تحمل المشاق - فان قلت كيف اسند تزوين اعمالهم الى ذاته وقد اسنده الى الشيطان في قوله وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ - قلت بين الاسنادين فرق وذلك ان اسناده الى الشيطان حقيقة واسناده الى الله عز وجل مجاز - وله طريقان في علم البيان - احدهما ان يكون من المجاز الذي يسمى الاستعارة - والثاني ان يكون من المجاز الحكمي - فالطريق الاول انه لما متعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وبطرتهم واثيرهم الروح والترفه ونفاهم عما يلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانه زين لهم بذلك اعمالهم واليه اشارت الملكة في قولهم وَلَكِنْ مَتَّعْنَاهُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ نَسُوا الذِّكْرَ - والطريق الثاني ان امياله الشيطان وتخليقه حتى يزني لهم ملايسة ظاهرة للتزيين فاسند اليه لان المجاز الحكمي يصححه بعض الملابسات - وقيل هي اعمال الخير التي وجب عليهم ان يعملوها زينها لهم الله فعميها عنيا وضلوا ويعزى الى الحسن - والعهه التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق - وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصرها قط فقال رأيت الناس عميين اراد مترددين في اعمالهم واشغالهم - [سورة العذاب] القتل والاسريوم بدر - و [الآخسرون] اشد الناس خسرا لانهم لو امنوا لكانوا من الشهداء على جميع الامم فخسروا ذلك مع خسران النجاة و ثواب الله * [تَلَقَّى الْقُرْآنَ] لثروته وتلقفه [مِنْ] عند ابي [حَكِيمٍ] و ابي [عَلِيمٍ] وهذا معنى مجيئهما نكرتين وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد ان يسوق بعدها من الاقاصيص وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه * [اِذْ] منصوب بمضمر وهو اذكر كانه قال على اثر ذلك خذ من اثار حكمته وعلمه قصة موسى - ويجوز ان ينتصب بعليم - وروي انه لم يكن مع موسى غير امرأته وقد كنى الله عنها بالاهل فتبع ذلك ورود الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله اُكْتُتُوا - الشَّيَابُ الشعلة - والقبس النار المقبوسة - واضاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس - ومن قرأ بالنوین جعل القبس بدلا او صفة لما فيه من معنى القبس - والخبر ما يخبر به عن حال الطريق لانه كان قد ضله - فان قلت [سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ] - ولعلي آتاكم منها بخبر كالمتمتعين لان احدهما ترجح والاخر تيقن - قلت قد يقول الراجي اذا قوب رجاءه سافعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة - فان قلت كيف جاء بسين التسويف - قلت عدة لاجله انه ياتيهم به و ان ابطأ او كانت المسافة بعيدة - فان قلت فلم جاء بأودون الواو - قلت بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار ثقة بعبادة الله انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده و ما ادراه حين قال ذلك انه ظن ان على النار بحاجتيه الكليتين

مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ط وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ يَمْوَسَّىٰ أَنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٦ وَالَّتِي عَصَاكَ ط
فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ط يَمْوَسَّىٰ لَا تَخَفْ قَفْ أَنِّي لَا يُخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ٧ إِلَّا مَنْ

جميعا و هما العزبان عز الدنيا وعز الآخرة - [أن] هي المفسرة لان الذداء فيه معنى القول والمعنى قيل له
بُورِكَ - فان قلت هل يجوز ان تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نُودِيَ بانه بُورِكَ و الضمير ضمير الشأن -
قلت لا لانه لابد من قد - فان قلت فعلى اضرارها - قلت لا يصح لانها علامة لا تحذف - ومعنى [بُورِكَ
مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا] بُورِكَ من في مكان النار ومن حول سكنها - ومكانها البقعة اللتي حصلت فيها
وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ وَتَدَلَّ
عليه قراءة أَبِي تَبْرَكْتَ الْأَرْضُ وَمَنْ حَوْلَهَا - وعنه بُورِكَ النَّارُ - والذي بوركت له البقعة وبورك من
فيها وحواليها حدث امرديني فيها وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له و اظهار المعجزات عليه
و رب خير بتجده في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في اقصاها ويثبت آثار يمه في ابعادها
فكيف بمثل ذلك الامر العظيم الذي جرى في تلك البقعة - وقيل المراد بالمبارك فيهم موسى
و الملكة الحاضرون والظاهر انه عام في كل من كان في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحواليهما من
ارض الشام ولقد جعل الله ارض الشام بالبركات موسومة في قوله وَنَجِّيْنَاهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا
لِلْعَالَمِينَ وَحُقَّتْ ان تكون كذلك فهي مبعث الانبياء ومنهبط الوحي اليهم وكفاتهم احياء وامواتا - فان قلت
فما معنى ابتداء خطاب الله موسى بذلك عند مجيئه - قلت هي بشارة له بانه قد قضى امر عظيم تذنت
منه في ارض الشام كلها البركة [وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تعجيب لموسى من ذلك وايدان بان ذلك الامر
مريدة ومكونه رب العالمين تنذيتها على ان الكائن من جلائل الامور وعظام الشؤون * الهاء في [أَنَّهُ] يجوز -
ان يكون ضمير الشأن والشأن أَنَا اللَّهُ مبتدأ وخبر - و [الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] صفتان للخبر - وان يكون راجعا
الى ما دل عليه ما قبله يعني ان مكلمك أَنَا وَاللَّهُ ببيان لَنَا وَالْعَزِيزُ الْحَكِيمُ صفتان للمبين وهذا تمهيد
لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد انا القوي القادر على ما يبعد من الالهام كقلب العصا حية الفاعل
كل ما افعله بحكمة وتدبير - فان قلت علام عطف قوله [وَالَّتِي عَصَاكَ] - قلت على بُورِكَ لان المعنى نُودِيَ ان
بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وان الَّتِي عَصَاكَ كلاهما تفسير لنُودِيَ والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له الَّتِي عَصَاكَ
والدليل على ذلك قوله تعالى وَان الَّتِي عَصَاكَ بعد قوله ان يَمْوَسَّى أَنِّي أَنَا اللَّهُ على تكرير حرف التفسير كما
تقول كتبت اليك ان حُجَّ و ان اعتَمِر و ان شئت ان حُجَّ و اعتَمِر - وقرأ الحسن جَنَّ على لغة من يجد
في الهرب من اللقاء الساكنين فيقول شَابَّةً وَدَابَّةً ومنها قراءة عمرو بن عبدة وَلَا الضَّالِّينَ [لَمْ يُعَقِّبْ] لم
يرجع يقال عقب المقاتل اذا كثر بعد الفرار قال * شعر * نما عقبوا ان قيل هل من معقب * ولا نزلوا يوم
الكرهة منزلا * و انما رُعب لظنه ان ذلك الامر اريد به ويدل عليه أَنِّي لَا يُخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ - و [إِلَّا]

ظَلَمَ لَمْ يَدَلْ حَصْدًا بَعْدَ سَرٍّ قَاتِلِي شَعُورٍ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَرٍّ فِي تَسْعِ
 آيَاتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مَبْصُرَةً قَاتِلُوا هَذَا سِحْرَ مُبِينٍ ۝ وَجَعَلُوا بَيْنَا
 وَاسْتَيْقَنَتُنَا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ۝

بمعنى لكن لأنه لما أطلق نفي الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرد الشبهة فاستدرك ذلك والمعنى
 ولكن من ظلم منهم أي فرطت منهم صغيرة مما تجوز على التفتيد كاذبي فرط من آدم وبنس وداود
 وسليمن وإخوة يوسف ومن موسى بركة القبطي - ويوشك ان يقصد بهذا التعريض بما وجد من
 موسى وهو من التعريضات الذي يلفظ مأخذها وسماء ظلم كما قال موسى رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي
 فَانْفِرْ لِي - والسم والسر حصن التوبة وقبح الذنب - وقرئ أَلَمْ يَنْظُرْ بِحُجُوبٍ الْقَبِيضِ - وعن أبي
 عمرو في رواية عمدة حسداً [فِي تِسْعِ آيَاتٍ] كَلَّمَ مَعْتَانِيفَ وَحَرْفَ الْحَرْفِ يَدُهُ يَتَلَقَّى بِمَحْذُوفٍ
 وَالْمَعْنَى إِذْ هَبَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَنَحْوِهِ * شعر * نقلت إلى الطعام فقال منهم * فريقتي تصعد
 الْإِنْسَ الطَّعَامًا * ويجوز ان يكون المعنى والتقى عصاك وأدخل يدك في تسع آيات أي في جملة
 تسع آيات وعددهن - ولتأتين ان يقول كانت الآيات إحدى عشرة فثلاث منها اليد - والعصا - والتسع -
 الخلق - والطونان - والجراد - والقمل - والضفادع - والدم - والطمسة - والجذب في بلادهم - والنقصان
 في مزارعهم - البصرة ظاهرة البيضة جعل البصار لها وهو في الحقيقة لتأملينا لانهم لأبصارها وكانوا
 بسبب منها بنظرهم وتفكرهم فيها - ويجوز ان يراد بحقيقة البصار كل ناظر فيها من كآفة أولى العقل
 وان يراد إبصار فرعون وملأه نقوته فَاسْتَيْقَنَتُنَا أَنْفُسُهُمْ - او جعلت كآفيا تبصر فتبدي لان العبي لا تقدر
 على الاهتداء فضلا ان تبدي غيرها ومنه قولهم كلمة عيذاء وكلمة عواء لان الكلمة الحسنة ترشد والحيدة
 تغوي ونحو قوله تعالى لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافَرٍ فَوَسَّيْنَا بِالْبَصَارِ كَمَا
 وَصَّيْنَا بِالْبَصَارِ - وقرأ علي بن الحسين رضي الله عنهما وقادة مبصرة وهي نسو مبيضة ومبجلة ومبفورة أي
 مكثا بكثرة التبعص - الواف في وَاسْتَيْقَنَتُنَا رَوَا الْحَالِ وَقَدْ بَعْدَهَا مضمرة - والعلو الكبر والترفع عن الأيمان
 بما جاء به موسى كقوله فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَائِلِينَ فَقَاتَلُوا أَنْوَمِينَ لِبَشَرِينَ مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمْ لَنَا حِذَرُونَ -
 وقرئ عَلِيًّا وَعِلِيًّا بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ كَمَا قَرِئَ عَلِيًّا - وفائدة ذكر النفس انهم جحدوها بأنفسهم واستيقنوها
 في قلوبهم وضامئهم واستيقن ان يبلغ من الايقان وقد قوبل بين البصرة والمبين ولبي ظلم انفس من
 ظلم من اعتقد واستيقن انما آيات بيضة واضعة جاءت من عند الله ثم كبر بتسميتها سمرا بينما مكشونا
 لا شبهة فيه * [عَلِمًا] طائفة من العلم - او علما سنيا غريزا - فان قلت اليس هذا موضع الغاء دون الواو
 فكذلك ادخلته فشكل ومنعته فمبهر - قلت بلى ولكن عطفه بالواو اشعار بان ما قاله بعض ما احدث
 فيهما ايتاء العلم وشيء من مواجبه فاضر ذلك ثم عطف عليه التحديد كانه قال ولقد اتينا علما

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٩

وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَرَبُّكَ سَلِيمٌ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمِنَا مَثَاقِ
الطَّيْرِ وَآتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَحَشَرَ لِّسَلِيمَ جُنُودَهُ مِنَ الْإِنسِ وَالطَّيْرِ

فعملا به وعلما و عرفا حق النعمة فيه والفضيلة [وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا] - والكثير المفضل عليه
من لم يؤت علما او من لم يؤت مثل علمهما وفيه انهما فضلا على كثير و فضل عليهما كثير - وفي الآية
دليل على شرف العلم و اذانة محله و تقدم حملته و اهله و ان نعمة العلم من اجل النعم و اجزل
القسم و ان من اوتيها فقد اوتي فضلا على كثير من عباد الله كما قال وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَمَا
سَمَّاهُمْ رَسُولَ اللَّهِ وَرِثَةَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا لِمَدَانَتِهِمْ لَهُمْ فِي الشَّرَفِ وَالْمَنْزِلَةِ لِأَنَّهُمُ الْغَوَامُ بِمَا بُعِثُوا مِنْ أَجَلِهِ - وفيها
انه يلزمهم لهذه النعمة الغاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم - وفيها التذكير
بالتواضع و ان يعتقد العالم انه و ان فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم و ما احسن قول عمر كل الناس
افقه من عمر - وَرَبُّكَ مِنْهُ الذَّبُوعَةُ وَالْمَلَكُ دُونَ سَائِرِ بَنِيهِ وَكَانُوا تِسْعَةَ عَشَرَ وَكَانَ دَاوُدُ أَكْثَرَ تَعَبُدًا وَ
سَلِيمٌ أَقْضَى وَ اشكر لنعمة الله [وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ] تشهيرا لنعمة الله و تنويها بها و اعترافا بمكافها و دعاء
للناس الى التصديق بذكر المعجزة اللتي هي علم منطق الطير و غير ذلك مما اوتيها من عظام الامور -
و المنطق كل ما يصوت به من المفرد و المؤلف المفيد و غير المفيد - وقد ترجم يعقوب كذابه باصلاح المنطق
و ما اُصلح فيه الا مفردات الكلم - و قالت العرب نطق الحمامة و كل صنف من الطير يتفاهم اصواته و
الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من معانيه و اغراضه - و يحكى انه مر
على بلبل في شجرة يخترك رأسه و يميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول قالوا الله و نبيه اعلم قال
يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء - وصاحت فاختة فأخبرتها تقول ليت ذا الخلق لم يخلقوا -
وصاح طائوس فقال يقول كما تدين تدان - وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبون - وصاح طيطوى
فقال يقول كل حي ميت و كل جديد بال - و صاح خطاف فقال يقول قدّموا خيرا تجدره - وصاحت
رحمة فقال تقول سبحان ربّي الاعلى ملاء سماءه و ارضه - و صاح قمرى فأخبر انه يقول سبحان ربّي الاعلى -
و قال الجداء يقول كل شيء هالك الا الله - و القطاة تقول من سكت سلم - و الببغاء تقول ويل لمن
الدنيا همّة - و الديك يقول اذكروا الله يا غافلون - و النسر يقول يا ابن آدم عش ما شئت اخرك الموت -
و العقاب يقول فى البعد من الناس أنس - و الضفدع يقول سبحان ربّي القدوس - و اراك بقوله [مِنْ كُلِّ]
شيء [كَثْرَةُ مَا أُوتِيَ كَمَا تَقُولُ فَلَنْ يَقْصِدَهُ كُلُّ وَاحِدٍ وَيَعْلَمُ كُلُّ شَيْءٍ تَرِيدُ كَثْرَةَ قِصَادِهِ وَرَجُوعَهُ إِلَى غِرَارَةِ
فِي الْعِلْمِ وَاسْتِكْتَارَ مِنْهُ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ وَ أُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ [قَوْلُ وَارِدٍ عَلَى
سَبِيلِ الشُّكْرِ وَالْحَمْدَةِ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَ لَا فَخْرَ آيٍ أَقُولُ
هَذَا الْقَوْلَ شُكْرًا وَ لَا أَقُولُهُ فَخْرًا - فَإِنَّ قَلَّتْ كَيْفَ قَالَ عَلِمْنَا وَ أُوتِينَا وَهُوَ مِنْ كَلَامِ الْمُتَكَبِّرِينَ - قَلَّتْ فِيهِ وَجْهَانِ -

فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا أَثَرُوا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمٌ

احدهما ان يريد نفسه و اياه - والثاني ان هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على صفته وحاله اللتي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه و اظهار ائنيته وسياسته مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا - وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل نحواً من ذلك اذا وفد عليه وفد او احتاج ان يرجح في عين عدو الا ترى كيف امر العباس بان يحبس ابا سفيان حتى تمر عليه الكتائب - روي ان معسكرة كان مائة فرسخ في مائة - خمسة وعشرون للجن - وخمسة وعشرون للناس - وخمسة وعشرون للطير - وخمسة وعشرون للوحش - وكان له الف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلث مائة منكوبة و سبعمائة سرية - وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب و ابريسم فرسخا في فرسخ و كان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب فيقع عليه و حوله ست مائة الف كرسي من ذهب و فضة فيقع الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة و حولهم الناس - و حول الناس الجن والشياطين و تظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عايه الشمس و ترفع ربح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر - و يروى انه كان يأمر الريح العاصف تحمله و يأمر الرضاء تسيره فارحى الله اليه وهو يسير بين السماء و الارض ابي قد زدت في ملكك لا يتكلم احد بشيء الا ألقته الريح في سمعك - فيحكى انه من بحرات فقال لقد اوتي ال داود ملكا عظيما فالقته الريح في اذنه فنزل و مشى الى البحرات و قال انما منيبت اليك لئلا تفتني ما لا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله خير مما اوتي ال داود [يوزعون] يحبس اولهم على اخرهم ابي تونف سلاف العسكر حتى تلحقهم التوالي فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم احد و ذلك للكرة العظيمة * قيل هو واد بالشام كثير النمل - فان قلت لم عدي آثرا بعلي - قلت يتوجه على معنيين - احدهما ان اتيانهم كان من فوق فاتي بحرف الاستعلاء كما قال ابو الطيب * ع * و لشدة ما قربت عليك الانجم * لما كان قريبا من فوق - والثاني ان يراد قطع الوادي لانهم ما دامت الريح تكملهم في الهواء لا يخاف انفده و بلغ اخره كانهم ارادوا ان ينزلوا عند مقطع الوادي لانهم ما دامت الريح تكملهم في الهواء لا يخاف حطمهم - و قرئ نمل - يا ايها النمل بضم الميم - و بضم النون و الميم و كان الاصل النمل بوزن الرجل و النمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه كقولهم السبع في السبع - قيل كانت تمشي وهي عرجاء تتكاسر فنادت يا ايها النمل الآية فسمع سليمان كلامها من ثلثة اميال - و قيل كان اسمها طاخية - وعن قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم و كان ابو حنيفة حاضرا و هو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسألوه فأنهم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله و هو قوله قالت نملة و لو كانت ذكرا لقال قال نملة و ذلك ان النملة مثل الحمامة و الشاة في وقوعها على الذكر و الانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر و حمامة انثى و هو وهي - و قرئ

وَجَنُودَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي ۖ إِنَّ أَشْكُرَ نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ وَآلِيَّ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ وَتَقَفَّ الطَّبِيرُ
فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهَدَّ هَذَا ۚ أَمْ كَأَن مِّنَ الْغَائِبِينَ ۝ لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْنَحَنَّ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ

سورة الذمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٤

مَسَكَنَكُمْ - وَلَا يُحِطِمَنَّكُمْ بِتَخْفِيفِ النُّونِ - وَ قُرِئَ لَا يُحِطِمَنَّكُمْ بِقَتْحِ الْحَاءِ وَ كَسْرِهَا وَ اَصْلُهُ يُحِطِمُكُمْ وَلَمَّا
جَعَلَهَا فِائِلَةً وَ الذَّمْلَ مَقُولًا لَهُمْ كَمَا يَكُونُ فِي أَوَّلَى الْعَقْلِ أَجْرَى خُطَابِهِمْ مَجْرَى خُطَابِهِمْ - فَان قُلْتُ
لَا يُحِطِمَنَّكُمْ مَا هُوَ - قُلْتُ يُحِطِمَل - اِنْ يَكُونُ جَوَابًا لِلْأَمْرِ - وَ اِنْ يَكُونُ نَهْيًا بَدَلًا مِنَ الْأَمْرِ وَ الَّذِي جَوَزَ
اِنْ يَكُونُ بَدَلًا مِنْهُ اِنَّهُ فِي مَعْنَى لَا تَكُونُوا حَيْثُ اَنْتُمْ فَيُحِطِمَنَّكُمْ عَلَى طَرِيقَةٍ لَا اَرِيدُكَ هَذَا اِرَادَ لَا يُحِطِمَنَّكُمْ
جُنُودٌ سَلِيمِينَ فَجَاءَ بِمَا هُوَ ابْلَغُ وَ نَحْوُهُ عَجَبْتُ مِنْ نَفْسِي وَ مِنْ اِسْفَافِهَا - وَ مَعْنَى [تَبَسَّمَ ضَاحِكًا] تَبَسَّمَ
شَارِعًا فِي الضَّحْكِ وَ اخْذًا فِيهِ يَعْنِي اِنَّهُ قَدْ تَجَارَزَ حَدَّ التَّبَسُّمِ اِلَى الضَّحْكِ وَ كَذَلِكَ ضَحَكَ الْاَنْبِيَاءُ -
وَ اِمَّا مَا رَوَى اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ ضَحَكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَالْغَرَضُ الْمُبَالَغَةُ فِي
وَصْفِ مَا وَجَدَ مِنْهُ مِنَ الضَّحْكِ النَّبَوِيِّ وَ لَا يَبْدُو النَّوَاجِذُ عَلَى الْحَقِيقَةِ اِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ الْاِسْتِغْرَاقِ - وَ قَرَأَ
ابْنُ السُّيْتِيقِ ضَحْكًا - فَان قُلْتُ مَا اَضْحَكُهُ مِنْ قَوْلِهَا - قُلْتُ شَيْئَانِ - اِعْجَابُهُ بِمَا دَلَّ مِنْ قَوْلِهَا عَلَى ظُهُورِ
رَحْمَتِهِ وَ رَحْمَةِ جُنُودِهِ وَ شَفَقَتِهِمْ وَ عَلَى شَهْرَةِ حَالِهِ وَ حَالِهِمْ فِي بَابِ التَّقْوَى وَ ذَلِكَ قَوْلُهَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
تَعْنِي اِنَّهُمْ لَوْ شَعَرُوا لَمْ يَفْعَلُوا - وَ سُرُورُهُ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ مِمَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنْ اِدْرَاكِهِ بِسَمْعِهِ مَا هَمَسَ بِهِ بَعْضُ
الْحُكْلِ الَّذِي هُوَ مِثْلُ فِي الصَّغَرِ وَ الْقَلَّةِ وَ مِنْ احَاظَتِهِ بِمَعْنَاهُ وَ لِذَلِكَ اِشْتَمَلَتْ دَعَاؤُهُ عَلَى اِسْتِيزَاعِ اللَّهِ
شُكْرًا مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ وَ عَلَى اِسْتِيفَانِهِ لَزِيَادَةِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ التَّقْوَى وَ حَقِيقَةِ اَوْزَعْنِي اَجْعَلْنِي
ازْعُ شُكْرَ نِعْمَتِكَ عِنْدِي وَ اَكْفَهُ وَ اَرْتَبِطُهُ لَا يَنْفَلِتُ عَنِّي حَتَّى لَا أَنْفَلَكَ شَاكِرًا لَكَ - وَ اِنَّمَا اُدْرَجَ ذِكْرُ
وَالِدَيْهِ لَأَنَّ النِّعْمَةَ عَلَى الْوَلَدِ نِعْمَةٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ خُصُوصًا النِّعْمَةُ الرَّاجِعَةُ اِلَى الْوَالِدَيْنِ فَانَّهُ اِذَا كَانَ تَقِيًّا
نَفَعَهُمَا بِدَعَائِهِ وَ شَفَاعَتِهِ وَ بِدَعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمَا كَلِمَا دَعَا لَهُ وَ قَالُوا رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَ عَنِ الْوَالِدَيْنِ - وَ رَوَى
اَنْ الذَّمْلَةَ احْسَسَتْ بِصَوْتِ الْجُنُودِ وَ لَا تَعْلَمُ اِنَّهُمْ فِي الْهَوَاءِ فَامْرُسَلِيهِمُ الرِّيحُ فَوْتَفَّتْ لَهَا يُدْعَرْنَ حَتَّى
تَاخُلْنَ مَسَائِلَهُمْ ثُمَّ دَعَا بِالدَّعْوَةِ وَ مَعْنَى [وَ اَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ] وَ اَجْعَلْنِي
مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ * اَمْ هِيَ الْمُنْقَطَعَةُ نَظَرَ اِلَى مَكَانِ الْهَدْدِ فَلَمْ يَبْصُرْهُ فَقَالَ [مَا لِي لَا اَرَاهُ] هُ عَلَى
مَعْنَى اِنَّهُ لَا يَرَاهُ وَ هُوَ حَاضِرٌ لِسَائِرِ سَكَنِهِ اَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ثُمَّ لَاحَ لَهُ اِنَّهُ غَائِبٌ فَاضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ وَ اخَذَ
يَقُولُ اَهُوَ غَائِبٌ كَاَنَّهُ يَسْأَلُ عَنْ صِحَّةِ مَا لَاحَ لَهُ وَ نَحْوُهُ قَوْلُهُمْ اِنَّهَا لَا بُلُّ اَمْ بَشَاءُ - وَ ذُكِرَ مِنْ قِصَّةِ الْهَدْدِ
اَنْ سَلِيمِينَ حِينَ تَمَّ لَهُ بِنَاءُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَجَبَّزَ لِلْحَجِّ بِحُشْوَةِ فَوَائِي الْحَرَمِ وَ اَقَامَ بِهِ مَا شَاءَ وَ كَانَ يَقْرُبُ
كُلَّ يَوْمٍ طَوْلَ مَقَامِهِ بِخَمْسَةِ اَلْفِ نَاقَةٍ وَ خَمْسَةِ اَلْفِ بَقَرَةٍ وَ عَشْرِينَ اَلْفَ شَاةٍ ثُمَّ عَزَمَ عَلَى السَّيْرِ اِلَى الْيَمَنِ
فَخَرَجَ مِنْ مَكَّةَ صَبَاحًا يَوْمَ سَبِيلًا فَوَائِي مَضَعًا وَ قَدْ اَزْوَا وَ ذَلِكَ مَسِيرَةُ شَهْرِ فَرَأَى اَرْضًا حَسَنًا اَعْجَبَتْهُ

مُبِينٍ ۝ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ۝ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً

خضرتها فنزل لينتغذي و يصلي فلم يجدوا الماء و كان الهدد قنقنه و كان يرى الماء من تحت الارض كما يرى الماء في الزجاج فيجنيء الشياطين فيسلخونها كما يسليخ الالهاب و يستخرجون الماء فتفقده لذلك و حين نزل سليمان حلق الهدد فرأى هدهدا واقعا فانحط اليه فوصف له ملك سليمان و ما سخر له من كل شيء و ذكر له صاحبه ملك بلقيس و ان تحت يدها اثنى عشر الف قائد تحت كل قائد مائة الف و ذهب معه لينظر فما رجع الا بعد العصر - و ذكر انه وقعت نفخة من الشمس على رأس سليمان فنظر فاذا موضع الهدد خال فدعا عفريت الطير وهو الذسر فسأله عنه فلم يجد عنده علمه ثم قال لسيد الطير و هو العقاب عليّ به فارتفعت فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته فناشدها الله و قال بحق الله الذي توالى و اتدرك عليّ الا رحمتني فتركته وقالت نكلتك امك ان نبي الله قد حلف ليعذبك قال و ما استثنى قالت بلى اوليائتي يعذب مبين فلما قرب من سليمان ارخى ذنبه و جناحه يجرها على الارض تواضعا له فلما دنى منه اخذ برأسه فمده اليه فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله فارتعد سليمان و عفا عنه ثم سأله - تعذبه ان يؤدب بما يستلمه حاله ليعتبر به ابذاء جنسه - و قيل كان عذاب سليمان للطيران ينتف ريشه و يشمس - و قيل ان يطلي بالقطران و يشمس - و قيل ان يلقي للنمل تأكله - و قيل ايداعه القفص - و قيل التفريق بينه و بين الفه - و قيل لألزمه محبة الاضداد - و عن بعضهم اضيق السجون معاشره الاضداد - و قيل لألزمته خدمة اقاربه - فان قامت من اين حل له تعذيب الهدد - قلت يجوز ان يبيح الله ذلك لما رأى فيه من المصلحة والمنفعة كما اباح ذبح البهائم و الطيور للأكل و غيره من المنافع و اذا سخر له الطير و لم يتم ما سخر له من اجله الا بالتاديب و السياسة جاز ان يباح له ما يستصلح به - و قرئ لِيَأْتِيَنِّي - و لِيَأْتِيَنَّ - و السلطان الحجة و العذر - فان قلت قد حلف على احد ثلثة اشياء فحلفه على فعله لا مقال فيه و لكن كيف صح حلفه على فعل الهدد و من اين درى انه يأتي بسلطان حتى يقول و الله لِيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ - قلت لما نظم الثلثة بأو في الحكم الذي هو الحلف ال كلامه الى قولك ليكون احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح و ان لم يكن كان احدهما و ليس في هذا ادعاء دراية على انه يجوز ان يتعقب حلفه بالفعلين وحي من الله بانه سيأتيه بسلطان مبين فقلت بقوله اُولَيَاتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ عن دراية و ايقان - [فَمَكَثَ] قرئ بفتح الكاف و ضمها [غَيْرَ بَعِيدٍ] غير زمان بعيد كقوله عن قريب - و وصف مكتنه بقصر المدة للدلالة على اسرعه خوفا من سليمان و ليعلم كيف كان الطير مستخرا له و لبيان ما اعطي من المعجزة الدالة على نبوته و على قدرة الله تعالى [أَحَطْتُ] بادغام الطاء في التاء باطباق و بغير اطلاق الهم الله الهدد فكافح سليمان بهذا الكلام على ما أوتي من فضل النبوة و الحكمة و العلوم الجمة و الاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه و تنذيرها على ان في ادنى خلقه

تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ رَجَدَتْهَا رَقُومُهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَزُتِرَ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٤

واضعه مَنْ احاط علماً بما لم يُحِط به ليتجاوز اليه نفسه ويتصاغر اليه علمه ويكون لطفاً له في ترك الاعجاب الذي هو فتنة العلماء واعظم بها فتنة والاحاطة بالشيء علماً ان يعلم من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم - قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه احد اعلم منه - [سبأ] قرئ بالصرف ومنعه - وقد روي بسكون الياء - وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا ايدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان - فمن جعله اسماً للقبيلة لم يصرف - ومن جعله اسماً للحي او الاب الاكبر صرف قال * شعر * من سبأ الحاضرين مأرب إذ * يبنون من دون سبيلهم العرما * وقال * شعر * الواردون وتيم في ذرى سبأ * قد عفا عناقهم جاد الجواميس * ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبين صنعاء مسيرة ثلث كما سميت معافر بمعافر بن أد - ويحتمل ان يراد المدينة والقوم - والذبا الخبر الذي له شان - وقوله من سبأ بذبأ من جنس الكلام الذي سماه المحذون البديع وهو من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ بشرط ان يجيء مطبوعاً او يصنعه عالم بجوهر الكلام يحفظ معه صحة المعنى وسداده ولقد جاء ههنا زائداً على الصحة فحسن وبدع لفظاً ومعنى إلا ترى انه لو وضع مكان بذبأ بخبر لكان المعنى صحيحاً وهو كما جاء اصح لما في الذبأ من الزيادة اللتي يطابقها وصف الحال - المرأة بلقيس بنت شراحيل وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها وقد ولده اربعون ملكاً ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك وكانت هي وقومها مجوساً يعبدون الشمس - والضمير في [تَمْلِكُهُمْ] راجع الى سبأ - فان اريد به القوم فالامر ظاهر - وان اريدت المدينة فمعناه تملك أهلها - وقيل في وصف عرشها كان ثمانين ذراعاً في ثمانين رسمه ثمانين - وقيل ثلثين مكان ثمانين وكان من ذهب وفضة مكللاً بانواع الجواهر وكانت قوائمه من ياقوت احمر واخضر ودر و زمرد وعليه سبعة ابدان على كل بيت باب مغلق - فان قلت كيف استعظم عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان - قلت يجوز ان يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش - ويجوز ان لا يكون لسليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض امراء الاطراف شيء لا يكون مثله للملك الذي يملك عليهم أمرهم ويستخدمهم - ومن نوكت القصص من يقف على قوله ولها عرش ثم يبتدئ عظيم رجوتها يريد امر عظيم ان رجوتها وقومها يسجدون للشمس فر من استعظام الهدهد عرشها فوقع في عظمة وهي مسخ كتاب الله - فان قلت كيف قال [وأوتيت من كل شيء] مع قول سليمان وأوتيتنا من كل شيء كانه سوى بينهما - قامت بينهما فرق بين لان سليمان عطف قوله على ما هو معجزة من الله وهو تعليم منطق الطير فرجع اولا الى ما أوتي من النبوة والحكمة واسباب الدين ثم الى الملك واسباب الدنيا - وعطف الهدهد على الملك فلم يترك الا ما أوتيت من اسباب الدنيا الثلاثة بحالها فبين الكلامين

لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ

بَوْن بعيد - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ خَفِيَ عَلَى سَلِيمٍ مَكَانَهَا وَكَانَتْ الْمَسَافَةُ بَيْنَ مَحَطِّهِ وَبَيْنَ بَلَدِهَا قَرِيبَةً وَهِيَ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَ بَيْنَ صُنْعَاءَ وَمَأْرَبَ - قُلْتُ لَعَلَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْفَى عَنْهُ ذَلِكَ لِمَصْلَحَةٍ رَأَاهَا كَمَا اخْفَى مَكَانَ يُوسُفَ عَلَى يَعْقُوبَ - فَإِن قُلْتُ مِنْ أَيْنَ لِلْهَدْدِ التَّهْدِي إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَوَجُوبِ السُّجُودِ لَهُ وَإِنْكَارِ سُجُودِهِمْ لِلشَّمْسِ وَإِضَافَتِهِ إِلَى الشَّيْطَانِ وَتَرْبِيئِهِ - قُلْتُ لَا يَبْعَدُ أَنْ يُلْهِمَهُ اللَّهُ ذَلِكَ كَمَا الْهِمَّهُ وَغَيْرُهُ مِنْ الطُّيُورِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانَ الْمَعَارِفِ اللَّطِيفَةِ اللَّتِي لَا يَكْدُ الْعُقْلَاءُ الرَّجَّاحُ الْعُقُولَ يَهْتَدُونَ لَهَا وَمَنْ أَرَادَ اسْتِقْرَاءَ ذَلِكَ فَعَلِيهِ بِكِتَابِ الْحَيَوَانَ خُصُوصًا فِي زَمَنِ نَبِيِّ سَخَّرَتْ لَهُ الطُّيُورَ وَعَلَّمَ مَنَاقِبَهَا وَجَعَلَ ذَلِكَ مُعْجَزَةً لَهُ * مِنْ قُرْآنٍ بِالْتَّشْدِيدِ أَرَادَ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ لِأَنَّهُ لَا يَسْجُدُوا فَحَذَفَ الْجَارَ مَعَ أَنْ - وَبِجُوزِ أَنْ تَكُونَ لَا مُزِيدَةً وَيَكُونُ الْمَعْنَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى أَنْ يَسْجُدُوا - وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّخْفِيفِ فَهُوَ إِلَّا يَا اسْجُدُوا إِلَّا لِلتَّذْنِيبِ وَيَا حَرْفَ الْإِنْدَاءِ وَمُزَادَةِ مَحْذُوفٍ كَمَا حَذَفْنَا مِنْ قَالَ * ع * لَا يَا اسْلِمِي يَا دَارِمِي عَلَى الْبَلَى * وَفِي حَرْفِ عَبْدَ اللَّهِ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ هَلَّا وَهَلَّا بِقَلْبِ الْهَمْزَيْنِ هَاءَ - وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ هَلَّا تَسْجُدُونَ بِمَعْنَى إِلَّا تَسْجُدُونَ عَلَى الْخُطَابِ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي الْأَسْوَدِ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَيَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَمَا تُعْلِنُونَ وَسَمِّيَ الْمَخْبُوءُ بِالمَصْدَرِ وَهُوَ النَّبَاتُ وَالمَطَرُ وَغَيْرُهُمَا مِمَّا خَبَأَهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ غُيُوبِهِ - وَقُرِئَ الْخَبْءُ عَلَى تَخْفِيفِ الْهِمزة بِالْحَذَفِ - وَالْخَبَأَ عَلَى تَخْفِيفِهَا بِالقَلْبِ وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ وَجُوبِهَا أَنْ تُخْرِجَ عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ فِي الْوَقْفِ هَذَا الْخَبْرُ وَأَرَأَيْتَ الْخَبَأَ وَمَرَرْتُ بِالْخَبْيِ ثُمَّ أَجْرِي الْوَصْلَ مَجْرَى الْوَقْفِ لَا عَلَى لُغَةٍ مِنْ يَقُولُ الْكَمَاءُ وَالْحَمَاءُ لَأَنبَا ضَعِيفَةٌ مُسْتَرْذَلَةٌ - وَقُرِئَ تُخْفُونَ وَيُعْلِنُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ - وَقِيلَ مِنْ أَحَطَّتْ إِلَى الْعَظِيمِ هُوَ كَلَامُ الْهَدْدِ - وَقِيلَ كَلَامُ رَبِّ الْعِزَّةِ - وَفِي إِخْرَاجِ الْخَبْءِ إِمَارَةٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْهَدْدِ لِهَنْدَسْتِهِ وَمَعْرِفَتِهِ الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَذَلِكَ بِأَلْيَامٍ مِنْ يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ وَلَطْفُ عِلْمِهِ وَلَا يَكْدُ تَخْفَى عَلَى ذِي الْفِرَاسَةِ النَّظَارِ بِذُورِ اللَّهِ مَخَائِلُ كُلِّ مَخْتَصٍ بِصُنَاعَةٍ أَوْ فَنٍّ مِنَ الْعِلْمِ فِي رُؤَاثِهِ وَمَنْطَقَةِ وَشَمَائِلِهِ وَلِهَذَا وَرَدَ مَا عَمِلَ عَبْدُ عَمَلٍ إِلَّا الْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ رِذَاءَ عَمَلِهِ - فَإِن قُلْتُ اسْجُدُوا تِلَاوَةً وَاجِبَةً فِي الْقِرَاءَتَيْنِ جَمِيعًا أَمْ فِي أَحَدِهِمَا - قُلْتُ هِيَ وَاجِبَةٌ فِيهِمَا جَمِيعًا لِأَنَّ مَوَاضِعَ السُّجُودِ أَمَّا (مَرْبُهَا أَوْ مَدْحَ لِمَنْ أَتَى بِهَا أَوْ ذَمَّ لِمَنْ تَرَكَهَا وَاحِدَتَيْنِ أَمْرًا بِالسُّجُودِ وَالأُخْرَى ذَمًّا لِلتَّارِكِ - وَقد اتَّفَقَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ عَلَى أَنَّ سُجُودَاتِ الْقُرْآنِ أَرْبَعُ عَشْرَةٍ وَأَمَّا اخْتِلَافُ فِي سُجُودَةٍ صَفِيٍّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ سُجُودَةٌ تِلَاوَةً وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ سُجُودَةٌ شُكْرٌ وَفِي سُجُودَتَيْنِ سُورَةِ الْحَجِّ - وَمَا ذِكْرُ الزَّجَّاجِ مِنْ وَجُوبِ السُّجُودَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ دُونَ التَّشْدِيدِ فَغَيْرُ مَرْجُوعٍ إِلَيْهِ - فَإِن قُلْتُ هَلْ يَفْرُقُ الْوَاقِفُ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ - قُلْتُ نَعَمْ إِذَا خَفَّفَ وَقَفَ عَلَى فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ثُمَّ ابْتَدَأُ إِلَّا يَسْجُدُوا وَإِنْ شَاءَ وَقَفَ عَلَى الْآيَةِ ثُمَّ ابْتَدَأُ اسْجُدُوا وَإِذَا شَدَّدَ لَمْ يَقِفْ إِلَّا عَلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ - فَإِن قُلْتُ كَيْفَ سَوَّى الْهَدْدُ بَيْنَ عَرْشِ بَلْقَيْسَ وَعَرْشِ اللَّهِ فِي الْوَصْفِ بِالْعَظَمِ - قُلْتُ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ بَوْنٌ عَظِيمٌ لِأَنَّ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

ع ١٧

السجدة

وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ ۖ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ قَالَ سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ إِذْ هَبَّ بِكُنْدِي هَذَا فَالَغَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ۝ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لَا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ۝

وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات و الارض - و قرئ العَظِيمُ بالرفع * [سَنْظُرُ] من النظر الذي هو التأمل و التصفيح و اراد اَصَدَقْتَ أَمْ كَذِبْتَ إِلَّا أَنْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ابلغ لانه اذا كان معروفا بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة و اذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما اخبر به فلم يوثق به [تَوَلَّى عَنْهُمْ] تنحى عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه بمسمع منك - و [يَرْجِعُونَ] من قوله تعالى يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ فَيَقَالُ دَخَلَ عَلَيْهَا مِنْ كَوَّةٍ فَالْقَى الْكِتَابَ إِلَيْهَا وَتَوَارَى فِي الْكَوَّةِ - نَأْنِ قَالَتْ لِمَ قَالَ فَالَغَهُ إِلَيْهِمْ عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ - قَالَتْ لَأنَّهُ قَالَ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ فَقَالَ فَالَغَهُ إِلَى الَّذِينَ هَذَا دِينُهُمْ اهتما ما منه بامر الدين و اشتغالا به عن غيره و بنى الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك [كَرِيمٌ] حسن مضمونه و ما فيه - او وصفته بالكرم لانه من عند ملك كريم - او مستخدم قال صلى الله عليه و آله و سلم كرم الكتاب ختمه - و كان صلى الله عليه و آله و سلم و يكتب الى العجم فقليل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما - و عن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا و لم يختمه فقد استخف به - و قيل مصدر بسم الله الرحمن الرحيم * هو استيناف و تبدين لما أُلْقِيَ إِلَيْهَا كَانَهَا لَمَّا قَالَتْ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ قِيلَ لَهَا مِمَّنْ هُوَ و ما هو فقالت إنه من سليمان و إنه كَيْتٌ وَ كَيْتٌ - و قرأ عبد الله و آله و آله من سليمان - و آله عطف على إِنِّي - و قرئ أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ - و آله بالفتح على أنه بدل من كُتِبَ كَانَهُ قِيلَ الْقِي إِلَيْهَا أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ - و يجوز أن تريد لَأنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ و لَأنَّهُ كَانَهَا عَلَلَّتْ كَرَمَهُ بِكَوْنِهِ مِنْ سُلَيْمٍ و تصديره باسم الله - و قرأ أَبِي أَنْ مِنْ سُلَيْمٍ و أَنْ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى أَنْ الْمَفْسُورَةُ - و أَنْ فِي [لَا تَعْلُوا] مفسرة ايضا - لَا تَعْلُوا لَا تَكْبُرُوا كَمَا يَفْعَلُ الْمُلُوكُ - و قرأ ابن عباس بالغين معجمة من الغلو و هو مجازة الحد - يردى ان نسخة الكتاب - من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علي و أتوني مسلمين - و كانت كُتِبَ الانبياء جملا لا يطيلون ولا يكثرون و طبع الكتاب بالمسك و ختمه بخاتمه فوجدها الهدد راقدة في قصرها بمأرب و كانت اذا رقدت غلقت الابواب و وضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة و طرح الكتاب على نحرها و هي مستلقية - و قيل نقرها فانتبهت فزعزعة - و قيل اتاها و القادة و الجنود حوايلها فنزف ساعة و الناس ينظرون حتى رفعت رأسها فالتقى الكتاب في حجرها و كانت قارئة كاتبة عربية من نسل تبع بن شراحيل الحميري فاما رأيت الخاتم ارتعدت و خضعت و قالت اقومها ما قالت - [مُسْلِمِينَ] منقادين او مؤمنين - الفتوى الجواب في

سورة النمل ٢٧
سورة النمل ١٩
ع ١٧

فَإِنِّي أَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ۝ مَا كُنْتُ فَاعِلًا مِّمَّنْ جَاءُوا أَهْلَ الْأَرْضِ إِذْ أَنشَأَ مِنْهُمْ مَنَّانًا يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ أَنَّ إِلَهًا لَهُ الْفَتْحُ ۝ وَقَدْ جَاءَ سُلَيْمَانَ الْوَيْلُ مِنْ أَمْرِ الْوَيْلِ ۝ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۝ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِبَدِيدٍ فَلَنُتَرَكَا يَوْمَ يَرْجِعَ الْوَيْلُ ۝ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتَيْنَا بِهَذَا الْوَيْلِ ۝ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۝

الاستعارة على طريق الاستعارة من الفتا في السن والمراد بالفتوى ههنا الإشارة عليها بما عندهم فيما حدث لها من الرأي والتدبير وقصدت بالانقطاع اليهم والرجوع الى استشارتهم واستطلاع آرائهم استعطائهم وتطبيب نفوسهم ليؤمنوا ويقوموا معها [وَأَطَعَهُ أَمْرًا] فاصلة - وفي قراءة ابن مسعود قاضية اي لا ابت امرًا الا بحضوركم - وقيل كان اهل مشورتها ثلث مائة وثلثة عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف - ارادوا باستوة قوة الاجساد وقوة الآلات والعدد - وباللباس النجدة والبلاء في الحرب [وَالْأَمْرُ إِلَيْكُمْ] اي هو موكول اليك ونسب مطيعون لك فميرنا بامرنا نطعلك ولا نخالفك كانهم اشاروا عليها بالقفال - او ارادوا نحن من ابذاء الحرب لا من ابذاء الرأي والمشورة وانت ذات الرأي والتدبير فانظري ما ذا ترى نتبع رأيك - لما احسنت منهم الميل الى المصاربة رأيت من الرأي الميل الى الصلح والابتداء بما هو احسن ورتبت الجواب فزيفت اول ما ذكره وارثهم الخطاء فيه بل إن الملوك إذا دخلوا قرية [عذوة وقهرا] [أَسَدَوْهَا] اي خربوها ومن ثمه قالوا للفساد الخربة واذأوا اعزتها واهانوا اشرانها وقتلوا وأسروا فذكرت لهم عاقبة الحرب وسوء معقبها ثم قالت [وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ] ارادت وهذه عادتهم المستمرة الثابتة اللتي لا تتغير لانها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأي السديد - وقيل هو تصديق من الله لقوايا - وقد يتعلق الساعون في الارض بالفساد بهذه الآية ويجعلونها حجة لانفسهم ومن استباح حراما فقد كفر فاذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين [مُرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِبَدِيدٍ] اي مرسله رسلا بديدة اصانعه بيا عن ملكي [فَنُظِرَتْ] ما يكون منه حتى اعمل على حسب ذلك - فرري انبا بعثت خمس مائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلتيں الاساور والاطواق والقرطه راكبي خيل منمشاة بالديباج مملأة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمس مائة جارية على رماك في زي الغلمان والفا لبنة من ذهب ونضة وتاجا مكللا بالذر والياقوت المرتفع والمسلك والعنبر وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلين من اشراف قومها المندربين عمروا آخر ذا رأي وعقل وقالت ان كان نبيا ميمز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرّة ثنبا مستويا وسلك في الشجرة خيطا ثم قالت للمنذر ان نظرك اليك نظر غضبان فهو ملك فلا يبولتك وان رأيته بشا لطيفا فهو نبيا فاقبل الهدد فاخبر سليمان فامر الجبن فضربوا ابن الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طول سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة وامر باحسن الدواب في البر والبسر فوطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبن وامر باولاد الجبن وعم خلق كثير فأنجموا

أَتَمِدُّونَنِي بِمَالٍ نَمَّا أَتَيْنَ بِهِ اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا أَتَيْتُكُمْ ۖ بَلْ أَنْتُمْ بِبَيْدَيْتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قَبِيلَ

سورة النمل ٢٧

الجزء ١٩

نخ ١٧

عن اليمين واليسار ثم قعد على سريره والكراسي من جانبيه واصطقت الشياطين صفونا فراسخ والانس صفونا فراسخ والوحش والسباع والهام والطيور كذلك فلما دنا القوم ونظروا بهتوا وراوا الدواب تروث على اللدن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه طلق وقال ما وراكم وقال اين الحق واخبره جبرئيل عليه السلام بما فيه فقال لهم ان فيه كذا وكذا ثم امر الارضة فاخذت شجرة ونقدت فيها فجعل رزقها في الشجرة واخذت دودة بيضاء الخيط فيها ونقدت فيها فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذ يضرب به وجهه ثم رد الهدية وقال للمنذر ارجع اليهم فقالت هو نبني وما لنا به طاقة فشخصت اليه في اثنى عشر الف قيل تحت كل قيل الوف - وفي قراءة ابن مسعود فلما جاءوا - اتمدوني - وقرئ بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وبالادغام كقوله اناجوني وبنون واحدة اتمدوني - الهدية اسم المهدى كما ان العطية اسم المعطى فتضاف الى المهدى والمهدى له تقول هذه هدية فلان تريد هي التي اهداها او اهديت اليه والمضاف اليه ههنا هو المهدى اليه والمعنى ان ما عندي خير مما عندكم وذلك ان الله اتاني الدين الذي فيه الحظ الاوفر والغنى الاوسع واتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه فكيف يرضى مثلي بان يمد بمال و يصانع به [بل انتم] قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فلذلك [تفرحون] بما تزدون ويهدى اليكم لان ذلك مبلغ هممكم وحالي خلاف حالكم وما ارضى منكم بشيء ولا افرح به الا بالايمان وترك المجوسية - فان قلت ما الفرق بين قولك اتمدني بمال وانا اغنى منك و بين ان تقوله بالفاء - قلت اذا قلته بالواو فقد جعلت مخاطبي عالما بزيادتي عليه في الغنى واليسار وهو مع ذلك يمدني بالمال - واذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالي فانا اخبره الساعة بما لا احتاج معه الى امداده كاني اقول له اذكر عليك ما فعلت فاني غني عذو عليه ورد قوله فما اتين الله - فان قلت بما وجه الاضراب - قلت لما انكر عليهم الامدان وعلل انكاره اضرب عن ذلك الى بيان السبب الذي حملهم عليه وهو انهم لا يعرفون سبب رضى ولا فرح الا ان يهدى اليهم حظ من الدنيا اللتي لا يعلمون غيرها - ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدى ويكون المعنى بل انتم بهديتكم هذه اللتي اهديتموها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قدرتم على اهداء مثله - ويحتمل ان يكون عبارة عن الرد كانه قال بل انتم من حقكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها * [ارجع] خطاب للزمول - وقيل للهدد محملا كتابا آخر [لا قيل] لا طاقة و حقيقة القبل المقازمة والمقابلة اي لا تقدرون ان تقابلوهم - وقرأ ابن مسعود لا قيل لهم بهم - والضمير في منها لسببا - والذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك - والصغار ان يقعوا في اسر واستعباد ولا يقتصر بهم على ان يرجعوا سورة بعد ان كانوا

لَهُمْ بِهَا وَلُكْخَرَجْتُمْ مِنْهَا آدِلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَيْكُمْ يَاتِنِي بِعَرْشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝
 قَالَ عَفَرْتُكَ مِنَ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ۚ وَإِنِّي عَلَيْكَ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ قَالَ
 الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۚ لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ

ملوكا - يروى أنها أمرت عند خروجها الى سليمان فجعل عرشها في اخر سبعة ابيات بعضها في بعض في
 اخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الابواب وولت به حرسا يحفظونه ولعله اوحى الى سليمان
 باستيقاظها من عرشها فاراد ان يغرب عليها ويربها بذلك بعض ما خصه الله به من اجراء العجائب على يده
 مع اطلاعها على عظيم قدرة الله وعلى ما يشهد لقبوة سليمان ويصدقها - وعن قتادة اراد ان يأخذه قبل
 ان تسلم لعلمه انها اذا اسلمت لم يحل له اخذ مالها - وقيل اراد ان يوتى به فينكر ويغير ثم ينظر انتبته
 ام تذكره اختبارا لعقلا - وروى عفرية والعفر والعفريت والعفريّة والعفراة والعفارية من الرجال الحديث
 المنكر الذي يعقر اقارنه ومن الشياطين الحديث المارد وقالوا كان اسمه ذكوان [لقوي] على حملة
 [امين] اتي به كما هو لا اختزل منه شيئا ولا ابدله - [الذي عنده] علم من الكتاب رجل كان عنده
 اسم الله الاعظم وهو يا حي يا قيوم - وقيل يا ايها الله كل شيء الهة واحدا لا اله الا انت - وقيل
 يا ذا الجلال والاكرام - وعن الحسن الله والرحمن - وقيل هو اصف بن برخيا كاتب سليمان وكان صديقا عالما -
 وقيل اسمه اسطوم - وقيل هو جبرئيل - وقيل ملك ابد الله به سليمان - وقيل هو سليمان نفسه كانه استبط العفريت
 فقال له انا اريك ما هو اسرع مما تقول - وعن ابن ابي عمير بلغني انه الخضر عليه السلام - [علم من الكتاب]
 من الكتاب المنزل وهو علم الوحي والشرائع - وقيل هو الروح والذبي عنده علم منه جبرئيل عليه السلام -
 واتيك في الموضعين - يجوز ان يكون فعلا واسم فاعل - الطرف تحريكك اجفانك اذا نظرت فوضع موضع النظر ولما
 كان الناظر موصوفاً بارسال الطرف في نحو قوله * شعر * وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا * لقلبك يوماً
 اتعبتك المناظر * وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد - ومعنى قوله [قبل ان يرتد اليك طرفك]
 انك ترسل طرفك الى شيء فقبل ان ترده ابصرت العرش بين يديك - ويروى ان اصف قال لسليمان
 مد عينيك حتى ينتهي طرفك فمد عينيه فنظر نحو اليمن ودعا اصف فغار العرش في مكانه بأرب ثم
 نبغ عند مجلس سليمان بالشام بقدرة الله قبل ان يرد طرفه - ويجوز ان يكون هذا مثلاً لاستقصار مدة المجيء
 به كما تقول لصاحبك افعل كذا في لحظة وفي ردة طرف والتفت ترني و ما اشبه ذلك تريد السرعة
 [يشكر لنفسه] لانه يحط به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران ويرتبط بها النعمة ويستمد المزيد -
 وقيل الشكر قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة - وفي كلام بعض المتقدمين ان كفران النعمة بوار
 وقلما اقشعت نافرة فرجعت في نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستدم رانها بكرم الجوار واعلم ان سبوح

كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكُرُّوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرَ أَتَيْتَنِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ۝
قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۝ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ إِنَّهَا

ستر الله متقلص عما قريب إذا انت لم ترج لله وقاراً [غني] عن الشكر [كريم] بالانعام على من يكفر نعمته
والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرًا لربه جري على شاكلة ابناء جنسه من انبياء الله
والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بجميل الصبر *
[نكروا] اجعلوه متكررًا متغيرًا عن هيئته وشكله كما يتنكر الرجل للناس لئلا يعرفوه قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه
مؤخره واعلاه امفله - وقرئ نَظُرَ بالجزم على الجواب - وبالرفع على الاستيناف [أَتَيْتَنِي] لمعرفته -
او للجواب الصواب إذا سُئِلَتْ عنه - او للدين والايمان بنبوته سليمان إذا رأت تلك المعجزة البينة من تقدم
عرشها وقد خلقتها واغلقت عليه الابواب ونصبت عليه الحراس * [هَكَذَا] ثلث كلمات حرف التنبيه و
كاف التشبيه واسم الإشارة لم يقل هذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينًا فقالت [كَأَنَّهُ هُوَ]
ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل [وَأُوتِينَا الْعِلْمَ] من
كلام سليمان وملائته - فان قلت علام عطف هذا الكلام وبم اتصل - قلت لما كان المقام الذي سُئِلَتْ فيه
عن عرشها واجابت بما اجابت به مقامًا اجري فيه سليمان وملاؤه ما ينامب قولهم وَأُوتِينَا الْعِلْمَ نحو
ان يقولوا عند قولها كَأَنَّهُ هُوَ قد اصابته في جوابها وطبقت المفصل وهي عاقلة لبينة وقد رزقت الاسلام
وعلمت قدرة الله وصحة النبوة بالآيات التي تقدمت عند وفدة المنذر وبهذه الآية العجيبة من امر
عرشها عطفوا على ذلك قولهم وَأُوتِينَا نحن العلم بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم
نزل على دين الاسلام شكرًا لله على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله والاسلام قبلها * [وَصَدَّهَا] عن التقدم
الى الاسلام عبادة الشمس ونشوها بين ظيرائي الكفرة - ويجوز ان يكون من كلام بلقيس موصولًا بقولها
كَأَنَّهُ هُوَ والمعنى وَأُوتِينَا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة او قبل هذه الحالة
تعني ما تبين من الآيات عند وفدة المنذر ودخلنا في الاسلام ثم قال الله تعالى وَصَدَّهَا قَبْلَ ذَلِكَ عما
دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل - وقيل وصدَّها الله او سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار
وايصال الفعل - وقرئ أَنَّى بالفتح على انه بدل من فاعل صد أو بمعنى لانها - الصرح القصر - وقيل صحن
الدار - وقرأ ابن كثير سَاقِيَهَا بالهمز وجهه انه سمع هووًا فاجرى عليه الواحد - والممرّد المملّس - و
روي ان سليمان أمر قبل قدومها فبذني له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجري من تحته الماء
وألقي فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضعه سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن
والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظامًا لامره وتحققًا لنبوته وثباتًا على الدين - وزعموا ان الجن كرهوا
ان يتزوجها فتغضي اليه بأسرارهم لانها كانت بذت جذية - وقيل خافوا ان يولد له منها ولذا تجتمع له -

كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۖ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصُّورَ ۚ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ۖ قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ۖ قَالَتْ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ لَوْ تَتَسَاءَلُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ وَبَيْنَ مَعَكَ ۖ قَالَ طَئِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفَكِّنُونَ ۖ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصَلِّحُونَ ۖ قَالُوا نَقَاسِمُوكَ بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ

فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد وافظ فقالوا له ان في عقلها شيئا وهي شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختر عقلها بتكدير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها فكشفت عنها فاذا هي احسن الناس ساقا وقدماء الا انها شعراء ثم صرف بصره ونادها [انه صرح ممر من قوارير] - وقيل هي السبب في اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان واحبها واقرها على ملكها وامر الجن فبنوا لها سبلحين وعمدان وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلثة ايام وولدت له - وقيل بل زججا ذاتبع ملك همدان وسلطه على اليمن وامر زبعة امير جن اليمن ان يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل اميرا حتى مات سليمان * [ظلمت نفسي] تريد بكفرها فيما تقدم - وقيل حسبت ان سليمان يغربها في اللجة فقالت ظلمت نفسي بسوء ظني لسليمان * وقرئ ان عبدوا بالضم على اتباع النون الباء - [فريقين] فريق مؤمن وفريق كافر - وقيل اريد بالفريقين صالح وقومه قبل ان يؤمن منهم احد [يختصمون] يقول كل فريق الحق معي - السيئة العقوبة - والحسنة التوبة - فان قلت ما معنى استعجالهم بالسئنة قبل الحسنة وانما يكون ذلك اذا كانتا متوقعتين احدهما قبل الاخرى - قلت كانوا يقولون لجنهم ان العقوبة التي يعدها صالح ان وقعت على زعمه تبنا حينئذ واستغفرنا مقدرين ان التوبة مقبولة في ذلك الوقت وان لم تقع فنحن على ما نحن عليه فخطابهم صالح على حسب قولهم واعتقادهم ثم قال لهم هلا تستغفرون الله قبل نزل العذاب [لعلمكم ترحمون] تنبيههم لهم على الخطاء فيما قالوه وتجهيلا فيما اعتقدوه * كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان سر سائحا تيمنا وان بارحا تشاءم فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة والنقمة ومنه قالوا طائر الله لا طائر لك اي قدر الله الغالب الذي ينسب اليه الخير والشر لا طائر لك الذي تشاءم به وتتيمن فلما قالوا اطيرنا بكم اي تشاءمنا وكانوا قد فخطوا [قال طيركم عند الله] اي سببكم الذي يجيء منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم وان شاء حرّمكم - ويجوز ان يريد عملكم مكتوب عند الله فمنه نزل بكم ما نزل عقوبة لكم ونقمة ومنه قوله طيركم معكم - وكل انسان الزمته طيرة في عفته - وقرئ تطيرنا بكم على الاصل ومعنى تطير به تشاءم به وتطير منه نفر منه [تفنون] يختبرون او تعذبون او يفننكم الشيطان بوسوسته اليكم الطيرة -

وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَتَقُولُنَّ لَوْلِيَّهَ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا وَمَكْرًا مَّكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝
فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دُورُهُمْ وَتُورُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ فَنِلْكَ بِبُوتِهِمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا ۖ إِنِّي
فَاعِلٌ

[الْمَدِينَةُ] الْحِجْر - وإنما جاز تمييز التسعة بالرهط لأنه في معنى الجماعة نكاته قيل تسعة أنفس - والفرق بين الرهط والنفران الرهط من الثلاثة الى العشرة او من السبعة الى العشرة - والنفر من الثلاثة الى التسعة - واسماؤهم عن وهب - الهذيل بن عبد رب - غنم بن غنم - رباب بن مهران - مسطح بن مهران - عمير بن كردبة - عاصم بن مخزومة - سبيط بن صدقة - سمعان بن صفى - قدار بن سالف و هم الذين سَعَوْا فِي عَقْرِ الذَّاقَةِ وَكَانُوا عُنَاةَ قَوْمٍ صَالِحٍ وَكَانُوا مِنْ ابْنَاءِ إِسْرَافِهِمْ [وَ لَا يُصْلِحُونَ] يعنني ان شأنهم الانفساد البحت الذي لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصالح [تَقَاسَمُوا] يحتمل ان يكون امرا وخبروا في محل الحال باضمار قد اي قالوا متقاسمين - وقرئ تَقَسَّمُوا - وقرئ لَتَبَيَّنَّتْ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ وَالذُّونَ - فَتَقَاسَمُوا مَعَ الذُّونِ وَالتَّاءُ يَصِحُّ فِيهِ الْوَجْهَانِ - و مع الياء لا يصح الا ان يكون خبرا و التقسامم والتقسيم كالتظاهر والتظهير التكاليف - والبيات مباغنة العدو ليلا - وعن الاسكندر انه اُشير عليه بالبيات فقال ليس من ائيين الملوك استراق الظفر - وقرئ [مَهْلِكَ] بفتح الميم واللام وكسرهما من هلك - و مَهْلِكَ بضم الميم من اهلك - و يحتمل المصدر والزمان والمكان - فان قلت كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فاتوا بالخبر على خلاف المخبر عنه - قلت كانهم اعتقدوا انهم اذا بيتوا صالحا وبيتوا اهله فجمعوا بين البياتين ثم قالوا مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ فذكروا احدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البياتين جميعا لا احدهما - وفي هذا دليل قاطع على ان الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع ونواهيهم ولا يخطر ببالهم الا ترى انهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم بان يكونوا كاذبين حتى سَوَّوْا لِلصَّدَقِ فِي خَبَرِهِمْ حِيلَةً يَتَفَقَّهُونَ بِهَا عَنِ الْكُذْبِ * مَكْرَهُمْ مَا اخْفَوْهُ مِنْ تَدْبِيرِ الْفِتَنِ بِصَالِحٍ وَاهْلِهِ - و مكر الله اهلكهم من حيث لَا يَشْعُرُونَ شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة - روي انه كان لصالح مسجد في الحِجْر فِي شَعْبٍ يَصَلِّي فِيهِ فَقَالُوا زَعَمَ صَالِحٌ أَنَّهُ يَفْرُغُ مِنَّا إِلَى ثَلَاثِ فَنَحْنُ نَفْرُغُ مِنْهُ وَ مِنْ أَهْلِهِ قَبْلَ الثَّلَاثِ فَخَرَجُوا إِلَى الشَّعْبِ وَقَالُوا إِذَا جَاءَ يَصَلِّي قَتَلْنَاهُ ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى أَهْلِهِ فَقَتَلْنَاهُمْ فَبَعَثَ اللَّهُ صَخْرَةً مِنَ الْهَضْبِ حِيَالَهُمْ فَبَادَرُوا فَطَبَّقَتْ الصَّخْرَةُ عَلَيْهِمْ فَمِ الشَّعْبُ فَلَمْ يَدْرِ قَوْمُهُمْ أَيْنَ هُمْ وَلَمْ يَدْرُوا مَا فَعَلَ بِقَوْمِهِمْ وَعَذَّبَ اللَّهُ كُلَّ مَنْهُمْ فِي مَكَانِهِ وَنَجَّى صَالِحًا وَمِنْ مَعَهُ - وقيل جاءوا بالليل شاهري سيوفهم وقد ارسل الله الملكة ملء دار صالح فدمغهم بالحجارة يرون الحجارة ولا يرون راميا [أَنَا دُورُهُمْ] استيناف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدبيرهم - او نصبه على معنى لانا او على انه خبر كان اي كان عاقبة مكرهم الدمار - [خَاوِيَةً] حال عمل فيها ما دل عليه تِلْكَ - وقرأ عيسى بن عمر خَاوِيَةً بِالرَّفْعِ عَلَى خَبَرِ الْمَبْتَدَأِ [مَحْذُوفٍ] - [وَ] اذْكَرُ [لُوطًا] او ارسلنا لوطا للدلالة وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَانْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ إِنَّكُمْ لَعَنُوتُمُ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ الْبَسَائِطِ ۖ بَلْ أَنْتُمْ تَجْهَلُونَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُو آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ أَنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ۝ فَنَاجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ فَقَدَرْنَا مِّنَ الْغُيْبِ ۖ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِ

عليه - وإذ بدل على الأول ظرف على الثاني [وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ] من بصر القلب أي تعلمون أنها فاحشة لم تُسَبِّقوا إليها وإن الله إنما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى نهي مضادة لله في حكمته وحكمه وعلمكم بذلك اعظم لذنوبكم وادخل في القبح والسماجة - وفيه دليل على أن القبيح من الله اقبح منه من عبادة لأنه أعلم العالمين وأحكم الحاكمين - أو تُبْصِرُونَهَا بعضكم من بعض لأنهم كانوا في ناديم يرتكبونها معالنين بها لا يتسبتر بعضهم من بعض خلاعة ومجانة وانهماك في المعصية وكأن أبا نواس بنى على مذهبه قوله * شعر * وُبِحْ باسم ما تأتي وذرني من الكنى * فلا خير في اللذات من دونها ستر * أو تُبْصِرُونَ آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم - فَنَاجَيْنَا قَوْمَ تَبْصِرُونَ بالعلم وبعده [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ] فكيف يكونون علماء جهلاء - قَلَّتْ أَرَادَ تَفْعَلُونَ فَعَلَ الْجَاهِلِينَ بَانِيَا فَاحِشَةً مَعَ عِلْمِكُمْ بِذَلِكَ - أَوْ تَجْهَلُونَ الْعَاقِبَةَ - أَوْ أَرَادَ بِالْجَهْلِ السَّفَاهَةَ وَالْمَجَانَةَ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا - فَنَاجَيْنَا قَوْمَ تَجْهَلُونَ صَفَةَ لِقَوْمٍ وَالْمُوصُوفَ لَفْظُهُ لَفْظُ الْغَائِبِ فَلَا طَابَقَتْ الصِّفَةُ الْمَوْصُوفَ فَحَرِّقْ بِالْيَاءِ دُونَ التَّاءِ وَكَذَلِكَ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ - قَلَّتْ اجْتَمَعَتِ الْغَيْبَةُ وَالْمُخَاطَبَةُ فَغَلَبَتْ الْمُخَاطَبَةُ لِأَنِّي أَقُولُ وَأَرْضُخُ أَصْلًا مِنَ الْغَيْبَةِ - وَقَرَأْ الْأَعْمَشُ جَوَابَ قَوْمِهِ بِالرَّفْعِ وَالْمَشْهُورَةُ أَحْسَنُ [يَتَطَهَّرُونَ] يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الْقَاذِرَاتِ كُلِّهَا فَيُنْكِرُونَ هَذَا الْعَمَلَ الْقَذُورَ وَيُغَيِّظُنَا أَنْكَارَهُمْ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ اسْتِزَاءٌ - [قَدَرْنَا] قَدَرْنَا كُنْهًا [مِنَ الْغُيْبِ] كَقَوْلِهِ قَدَرْنَا إِنِّي لَمِنَ الْغُيْبِ فَالتقدير واقع على الغيب في المعنى - أَمْرُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ هَذِهِ الْآيَاتُ الْنَاطِقَةُ بِالْبَرَاهِينِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَقُدْرَتِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَحُكْمَتِهِ وَإِنْ يَسْتَفْتِحُ بِتَحْمِيدِهِ وَالسَّلَامَ عَلَى أَنْبِيَائِهِ وَالْمُصْطَفِيِّينَ مِنْ عِبَادِهِ وَفِيهِ تَعْلِيمٌ حَسَنٌ وَتَوْقِيفٌ عَلَى ادِّبَ جَمِيلٍ وَبَعَثَ عَلَى التَّيَمُّنِ بِالذِّكْرِ وَالتَّبَرُّكِ بِهِمَا وَالاسْتِظْهَارَ بِمَكَانِهِمَا عَلَى قَبُولِ مَا يُقَالُ إِلَى السَّامِعِينَ وَاصْغَائِهِمْ إِلَيْهِ وَإِنْزَالَهُ مِنْ قُلُوبِهِمُ الْمَنْزِلَةَ الَّتِي يَبْغِيهَا الْمُسْمَعُ - وَلَقَدْ تَوَارَثَ الْعُلَمَاءُ وَالْخُطَبَاءُ وَالْوُعَاظُ كَبَرًا عَنْ كَابِرِ هَذَا الْإِدْبِ فَحَمَدُوا اللَّهَ وَصَلُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَمَامَ كُلِّ عِلْمٍ مَفَادٍ وَقَبْلَ كُلِّ عِظَةٍ وَتَذَكُّرَةٍ وَفِي مَقْتَنَحٍ كُلِّ خُطْبَةٍ وَتَبَعِيٍّ الْمُرْسَلُونَ فَاجْرُوا عَلَيْهِ أَوَائِلَ كُتُبِهِمْ فِي الْفَتْوحِ وَالتَّهْنِئَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْحَوَادِثِ الَّتِي لَهَا شَأْنٌ - وَقِيلَ هُوَ مُتَّصِلٌ بِمَا قَبْلَهُ وَأَمْرٌ بِالتَّحْمِيدِ عَلَى الْهَالِكِينَ مِنْ كَفَّارِ الْأَمْرِ وَالصَّلَوةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَاشْيَاعِهِمُ النَّاجِينَ - وَقِيلَ هُوَ خُطَابٌ لِلْوَطَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ يَحْمَدُ اللَّهُ عَلَى هَلَاكِ كَفَّارِ قَوْمِهِ وَيُسَلِّمُ عَلَى مَنْ اصْطَفَاهُ وَنَجَّاهُ مِنْ هَلَكَتِهِمْ وَعَصَمَهُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ - مَعْلُومٌ أَنَّ لَاحِيزًا فِيمَا اشْرَكَهُ أَصْلًا حَتَّى يَوَازِنَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ هُوَ خَالِقُ كُلِّ خَيْرٍ وَمَالِكُهُ وَإِنَّمَا هُوَ الزَّامُ لَهُمْ وَتَبْكِيتُ وَتَهْكِمُ بِحَالِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ أَثَرُوا عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ

عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۖ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٢٧﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ ؕ وَاللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٨﴾
 آمَنَ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا
 شَجَرَهَا ۚ ؕ وَاللَّهُ بِلِّ هُمْ قَوْمٍ يَعْدِلُونَ ﴿٢٩﴾ آمَنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا ۖ وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ۖ وَجَعَلَ لَهَا رِاسِي
 وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ ؕ وَاللَّهُ مَعَ الَّذِينَ لَا يُلْحِقُهُم الْعِلْمُونَ ﴿٣٠﴾ آمَنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا

على عبادة الله ولا يؤثر عاقل شيئاً على شيء إلا لدواعٍ يدعو إلى إثارة من زيادة خير ومنفعة فقل لهم مع العلم بأنه لا خير فيما أثروا وأنهم لم يؤثره لزيادة الخير ولكن هوىً وعبثاً لينبؤوا على الخطاء المفرط والجهل المورط وإضلالهم التمييز ونبذهم المعقول ولتعلموا أن الإيثار يجب أن يكون للخير الزائد ونحوه ما حكاه عن فرعون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين مع علمه أنه ليس لموسى مثل أنثارة التي كانت تجري تحته - ثم عدده سبحانه الخيرات والمنافع التي هي أثار رحمته وفضله كما عددها في موضع آخر ثم قال هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَقُولُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ - وقرئ [تُشْرِكُونَ] بالياء والتاء - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى واجل وأكرم - فأنقلت ما الفرق بين أم وأم في أمّا تُشْرِكُونَ و آمَنَ خَلَقَ - قلت تلك متصلة لأن المعنى ايها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة لما قال الله خَيْرَ أَمِ الْإِلَهِةَ قال بل آمَنَ خَلَقَ السموات والأرض خير تقريراً لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء - وقرأ الاعمش آمَنَ بالتخفيف وجهه أن يجعل بدلا من الاله كأنه قال آمَنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَيْرَ أَمِ مَا تُشْرِكُونَ - فأنقلت أي نكتة في نقل الاخبار عن الغيبة إلى التكلم عن ذاته في قوله مَا نَبْتْنَا - قلت تأكيد معنى اختصاص الفعل بذاته والايذان بأن انبات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والروائح والأشكال مع حسننها وبهجتها بماء واحد لا يقدر عليه الا هو وحده الا ترى كيف رشح معنى الاختصاص بقوله [مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا] ومعنى الكينونة الانبغاء اراد ان تأتي ذلك محال من غيره وكذلك قوله بَلْ هُمْ بَعْدَ الْخُطَابِ ابلغ في تخطية رأيهم - والحديقة البستان عليه حائط من الاحداق وهو الاحاطة - وقيل ذات لأن المعنى جماعة حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت - والبهجة الحسن لأن الناظر يبتهج به [عَالَهُ مَعَ اللَّهِ] أغيرة يقرن به ويجعل شريكا له - وقرئ عَالَهَا مَعَ اللَّهِ بمعنى أَدْعُونَ أو اتشركون ولك أن تحقق الهمزتين وتوسط بينهما مدّة وتخرج الثانية بين بين [يَعْدِلُونَ] به غيره - أو يعدلون عن الحق الذي هو التوحيد - [آمَنَ جَعَلَ] وما بعده بدل من آمَنَ خَلَقَ فكان حكمها حكمه [قَرَارًا] دحاها وسواها للاستقرار عليها [حَاجِزًا] كقوله بَرَزْنَا * الضرورة المحوجة إلى اللجوء والاضطرار افتعال منها يقال اضطره إلى كذا والفاعل والمفعول مضطر - والمضطر الذي أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى اللجوء والتضرع إلى الله - وعن ابن عباس هو المجهود - وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة - وقيل المذنب إذا استغفر - فأنقلت قد عم المضطرين بقوله يُجِيبُ

سورة النمل ٢٧

الجزء ٢٠

ع ١٩

وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط فَلْيَلَا مَا تَذْكُرُونَ ط اَمَّنْ يَبْدُكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بِشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ط اَمَّنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ
وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط عَالَهُ مَعَ اللَّهِ ط قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ط قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

الْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَا وَ كَم مِنْ مُضْطَرٍ دَعَا فَلَا يُجَاب - قُلْتُ الْجَابَةُ موقوفه على ان يكون المدعو به مصلحه ولهذا
لا يحسن دعاء العبد الا شرطاً فيه المصلحه و اما المضطر فمتنازل للجنس مطلقاً يصلح لكله و لبعضه
فلا طريق الى الجزم على احدهما الا بدليل وقد قام الدليل على البعض وهو الذي اجابته مصلحه فبطل
التنازل على العموم - [خُلَفَاءَ الْأَرْضِ] خلفاء فيها وذلك توارثهم سكنائها و التصرف فيها قرناً بعد قرن - او اراد
بالخلافه الملك و التسلط - و قرئ يَذْكُرُونَ بالياء مع الادغام و بالتاء مع الادغام و الحذف و ما مزیده اي
يذكرون تذكرًا قليلاً والمعنى نفى التذكر و القلة تستعمل في معنى النفي - [يَهْدِيَكُمْ] بالنجوم في السماء
و العلامات في الارض اذا جن الليل عليكم مسافرين في البر و البحر - فان قلت كيف قيل لهم [اَمَّنْ يَبْدُوا
الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ] وهم منكرون للاعادة - قلت قد اُزُيحت علتهم بالتمكين من المعرفة و الاقرار فلم يبق لهم
عذر في الانكار من السماء الماء و من الارض الذبات [اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] ان مع الله الها فإين دليلكم عليه -
فان قلت لم رفع اسم الله و الله يتعالى ان يكون ممن في السموات و الارض - قلت جاء على لغة بني تميم
حيث يقولون ما في الدار احد الا حمار يريدون ما فيها الا حمار كأن احدا لم يذكر و منه قوله * شعر *
عشية ما تُعْنَى الرماح مكانها * ولا الذبل الا المشرفي المصمم * و قولهم ما اتاني زيد الا عمرو و ما اعانه
اخوانكم الا اخوانه - فان قلت ما الداعي الى اختيار المذهب التميمي على الحجازي - قلت دعيت
اليه نكتة سرية حيث اخرج المستثنى مخرج قوله الا اليعافير بعد قوله ليس بها انيس ليؤول المعنى
الى قولك ان كان الله ممن في السموات و الارض فهم يعلمون الغيب يعني ان علمهم الغيب في استحالة
كاستحالة ان يكون الله منهم كما ان معنى ما في البيت ان كانت اليعافير انيسا ففيها انيس بئاً للقول
بخلوها عن الانيس - فان قلت هلا زعمت ان الله ممن في السموات و الارض كما يقول المتكلمون الله
في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها حتى لا تحمله على مذهب بني
تميم - قلت يابى ذلك ان كونه في السموات و الارض مجاز و كونهم فيهن حقيقة و ارادة المتكلم بعبارة
واحدة حقيقة و مجازاً غير صحيح على ان قولك من في السموات و الارض و جمعك بينه و بينهم في
اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية و الايهامات منزلة عنه و عن صفاته الا ترى كيف قال صلى الله عليه و آله
وسلم لمن قال و من يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم انت - و عن عائشة رضي الله عنها من
زعم انه يعلم ما في غد فقد اعظم على الله الغربة و الله تعالى يقول قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ - و عن بعضهم اخفى غيبه عن الخلق و لم يُطلع عليه احداً لئلا يأمن احد من عبدة مكروه -

وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۝ بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمُ فِي الْآخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهَا ۚ سُمُورَةُ الذَّمَلِ ۚ ۲۷

الجزء ٢٠

١٩ ع

وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله عن وقت الساعة [أيان] بمعنى متى ولو سمي به لكن فعلا من أن يبين ولا نصرف - و قرئ إيان بكسر الهمزة - و قرئ بل أدرك - بل أدرك - بل أدرك - بل تدارك - بل تدارك بهزتين - بل أدرك بالغ بينهما - بل أدرك بالتخفيف والنقل - بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال و اصله بل أدرك على الاستفهام - بلى أدرك - بلى أدرك - أم تدارك - أم أدرك - فهذه ثلثي عشرة قراءة - وأدرك أصله تدارك فادغمت التاء في الدال - وأدرك انتعل - ومعنى أدرك علمهم انتهى و تكامل - و إدرك تتابع واستحكم وهو على وجهين - أحدهما ان اسباب استحكام العلم و تكامله بان القيمة كائنة لا ريب فيه قد حصلت لهم و مكثوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وهو قوله بل هم في شك منها بل هم منها عمون يريد المشركين ممن في السموات والارض لانهم لما كانوا في جملتهم نسب فعلمهم الى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا وانما فعله ناس منهم - فان قلت ان الآية سيقت لاختصاص الله بعلم الغيب و ان العباد لا علم لهم بشيء منه وان وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به فكيف لأم هذا المعنى . وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام اسباب العلم والتأكد من المعرفة - قلت كما ذكر ان العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون البعث الكائن ووقته الذي يكون فيه و كان هذا بيانا لعجزهم ووصفا لقصور علمهم وصل به ان عندهم عجزا يبلغ منه وهو انهم يقولون للكائن الذي لا بد ان يكون وهو وقت جزاء اعمالهم لا يكون مع ان عندهم اسباب معرفة كونه واستحكام العلم به - والوجه الثاني ان وصفهم باستحكام العلم و تكامله تهكم بهم كما تقول لاجهل الناس ما اعلمك على سبيل الهزء وذلك حيث شكوا وعموا عن اثباته الذي الطريق الى علمه مشكوك فضلا عن ان يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته - وفي أدرك علمهم وأدرك علمهم وجه آخر وهو ان يكون أدرك بمعنى انتهى ونفي من قولك ادركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تعدم - وقد فسر الحسن باضمحل علمهم - وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا في الهلاك - فان قلت فما وجه قراءة من قرأ بل أدرك على الاستفهام - قلت هو استفهام على وجه انكار لا ادراك علمهم - وكذلك من قرأ أم أدرك و أم تدارك لانها أم التي بمعنى بل والهمزة - فان قلت فمن قرأ بلى أدرك - وبلى أدرك - قلت لما جاء ببلى بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفي الشعور على اباح ما يكون - واما من قرأ بلى أدرك على الاستفهام فمعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم انكر علمهم بكونها و اذا انكر علمهم بكونها لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها لان العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن [في الآخرة] في شان الآخرة ومعناها - فان قلت هذه الاضرابات الثلاث

بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ۝ وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّ أَبَارُثًا إِنَّا لَمَخْرُجُونَ ۝ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَّ أَبَارُثُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۝ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَإِنَّ

ما معناها - قلت ما هي الا تنزيل لحوالهم ووصفهم اولاً بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيمة كالنكته ثم بانهم يخبطون في شك و مريبة فلا يزيلونه و الازالة مستطاعة الا ترى ان من لم يسمع اختلاف المذاهب و تضليل اربابها بعضهم لبعض كان امره اهون ممن يسمع بها و هو جائئ لا يشخص به طلب التمييز بين الحق و الباطل ثم بما هو اسوأ حالا و هو العمى و ان يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه و فرجه لا يخطر بباله حقاً و لا باطلاً و لا يفكر في عاقبة و قد جعل الآخرة مبدأ عما هم و منشأه فلذلك عداه بمنى دون عن لان الكفر بالعاقبة و الجزاء هو الذي جعلهم كالبهائم لا يتدبرون و لا يتبصرون - العامل في اذا ما دل عليه اننا لمخرجون و هو نخرج لان بين يدي عمل اسم الفاعل فيه عقاباً و هي همزة الاستفهام و ان و لام الابتداء و واحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعن و المراد الاخراج من الارض او من حال الغناء الى الحيوة - و تكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذا و ان جميعاً انكار على انكار و جحد عقيب جحد و دليل على كفر موكد مبالغ فيه - و الضمير في اننا لهم و الالبائهم لان كونهم تراباً قد تناولهم و ابائهم - فان قلت قدم في هذه الآية هذا على نحن و ابائنا على هذا - قلت التقديم دليل على ان المقدم هو الغرض المتعمد بالذكر و ان الكلام انما سيق لاجله ففي الحديثين الايتين دل على اتخاذ البعث هو الذي تَعَمَدُ بالكلام و في الاخرى على اتخاذ المبعوث بذلك المصدر - و لم تلحق علامة التانيث بفعل العاقبة لان تانيثها غير حقيقي لان المعنى كيف كان اخر امرهم - و اراد بالمجرمين الكافرين و انما عبر عن الكفر بلفظ الاجرام ليكون لطفاً للمسلمين في ترك الجرائم و تخوف عاقبتها الا ترى الى قوله قد عمد عليهم ربهم بذنبيهم و قوله مما خطيئتهم اُفْرِقُوا - و لا تحزن عليهم لانهم لم يتبعوك و لم يسلموا فیسلموا و هم قومه قريش كقوله لعلك باخع نفسك على ائمتهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفاً * [في ضيق] في حرج صدر من مكربهم و كيدهم لك و لا تبال بذلك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضيقاً و ضيقاً بالفتح و الكسر - و قد قرئ بهما - و الضيق ايضا تخفيف الضيق قال الله تعالى ضيقاً حرجاً قرئ مخففاً و مثقلاً - و يجوز ان يراى في امر ضيق من مكربهم * استعجلوا العذاب الموعود فليل لهم [عسى ان يكون] ردفكم بعضه و هو عذاب يوم بدر فزادت اللام للتأكيد كالباء في و لا تلقوا بأيديكم - اوضح معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم و ازف لكم و معناه تبعكم و لحقكم و قد عدني بمنى قال * شعر * فلما ردفنا من عمير و صحبه * تولوا سراعا و المنية تعني * يعني دنونا من عمير - و قرأ

رَبِّكَ لَيَعْلَمَنَّ مَا تَكُنُّ مُدْرِكُهُمْ وَمَا يَـُٔلِنُونَ ۝ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصِلُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ بِهَدَىٰ الْعَمَىٰ عَن ضَلَالَتِهِمْ ۖ إِنَّ تَسْمِعَ إِلَّا

الاعرج رَدَفَ لَكُم بوزن ذهب وهما لغتان والكسر انصح - وعسى و لعل وسوف في وعد الملوك وعيدهم يدل على صدق الامر وجدة وما لا مجال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لا يعجلون بالانتقام لادلهم بقهرهم وغلبتهم وثوقهم ان عدوهم لا يفوتهم وان الرزمة الى الاغراض كناية من جهتهم فعلى ذلك جرى وعد الله وعيده * الفضل والغاضلة الانفصال ولفلان فواضل في قومه وفصول ومعناه انه مفضل عليهم بتأخير العقوبة وانه لا يعاجلهم بها واكثرهم لا يعرفون حق الذممة فيه ولا يشكرونها ولكنهم بجعلهم يستعجلون وقوع العقاب وهم قريش * قريش تَكُنُّ يقال كنت الشيء واكنته اذا سترته واخفيته يعني انه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومكائدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستوجبونه - سمي الشيء الذي يغيب ويخفى غَائِبَةً وخائفة فكانت التاء فيهما بمنزلتها في العانية والعاقبة وظاهريهما النطيحة والرمية والذبيحة في انها اسماء غير صفات - ويجوز ان يكونا صفتين وتارهما للمبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كانه قال وما من شيء شديد الغيبوبة والخفاء الا وقد علمه الله واحاط به واثبتته في اللوح المبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملكة - قد اختلفوا في المسيح فتحزبوا فيه احزابا ووقع بينهم التذاكري اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو انصفوا واخذوا به واسلموا يريد اليهود والنصارى - [لِلْمُؤْمِنِينَ] لمن انصف منهم وامن اي من بني اسرائيل او منهم ومن غيرهم [يَذَنُّهُمْ] بين من امن بالقرآن ومن كفر به - فان قلت ما معنى يَقْضِي بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه ويمنع بمنعه - قلت معناه بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضي الا بالعدل فسمي المحكوم به حكما - او اراد بحكمته وتدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة [وَهُوَ الْعَزِيزُ] فلا يرد قضاؤه [الْعَلِيمُ] بمن يقضي له وبمن يقضي عليه - او العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين المحقين - امرة بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وعلل التوكل بانه على الحق الابليج الذي لا يتعلق به الشك والظن وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله وبصبرته وان مثله لا يخذل - فان قلت [إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى] يشبه ان يكون تعليلا آخر للتوكل فما وجه ذلك - قلت وجهه ان الامر بالتوكل جعل مسببا عما كان يغيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جهة المشركين واهل الكتاب من ترك اتباعه وتشجيع ذلك بالاذى والعداوة فلام ذلك ان يعتل توكل متوكل مثله بان اتباعهم امر قد يُؤَس منه فلم يدق الا الاستنصار عليهم لعداوتهم واستكفاء شرورهم واذاهم

سورة النمل ٢٧ مَنْ يُؤْمِنْ بِالْإِسْلَامِ فَقَدْ آمَنَ بِمَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّهَا ۚ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا

الجزء ٢٠

ع ١

و شَبَّهُوا بِالْمَوْتَى وَ هُم أَحْيَاءُ صَحَّاحُ الْحَوَاسِ لَانْهَم إِذَا سَمِعُوا مَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَكُنُوا أَقْمَاعُ الْقَوْلِ لَا تَعِيَهُ إِذَا نَهَم وَ كَانَ سَمَاعُهُمْ كُلُّ سَمَاعٍ كَانَتْ حَالُهُمْ لِانْتِفَاعِ جَدْوَى السَّمَاعِ كَحَالِ الْمَوْتَى الَّذِينَ فَقَدُوا مَصْخَرِ السَّمَاعِ وَ كَذَلِكَ تَشْبِيهِهِمْ بِالصَّمِّ الَّذِينَ يُنْعَقُ بَيْنَهُمْ فَلَا يَسْمَعُونَ وَ شَبَّهُوا بِالْعُمَى حَيْثُ يَضْلُونَ الطَّرِيقَ وَ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْزِعَ ذَلِكَ عَنْهُمْ وَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ هِدَاةً بَصَرَاءَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ] - قُلْتَ هُوَ تَأْكِيدٌ لِحَالِ الصَّمِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَبَاعَدَ عَنِ الدَّاعِي بَانَ يَوْتَى عَنْهُ مُدْبِرًا كَانَ أَبْعَدَ عَنِ ادْرَاكِ صَوْتِهِ - وَ تَرْتِجَى وَلَا يَسْمَعُ الصَّمِّ - وَمَا أَنْتَ بِبَيِّنٍ الْعُمَى عَلَى الْأَصْلِ - وَ تَبْدَى الْعُمَى - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ مَا أَنْ تَبْدَى الْعُمَى وَ هِدَاةً عَنِ الضَّلَالِ كَقَوْلِكَ سَقَاةً عَنِ الْعِيْمَةِ أَيْ أَبْعَدَهُ عَنْهَا بِالسَّقْيِ وَ أَبْعَدَهُ عَنِ الضَّلَالِ بِالْهَدْيِ - [إِنْ تَسْمَعُ] أَيْ مَا يَجْدِي أَسْمَاعَكَ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِهِ أَيْ يَصْدَقُونَ بِهَا [فَيُمْ مُسْلِمُونَ] أَيْ مُخْلِصُونَ مِنْ قَوْلِهِ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ يَعْزِزْهُ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ - سَمِّيَ مَعْنَى الْقَوْلِ وَ مَوْدَاهُ بِالْقَوْلِ وَ هُوَ مَا وَعَدُوا مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَ الْعَذَابِ - وَ وَقَعَهُ حَصُولُهُ وَ الْمَرَادُ مُشَارَفَةُ السَّاعَةِ وَظُهُورُ أَشْرَاطِهَا وَ حِينَ لَا يَنْفَعُ التَّوْبَةُ - وَ دَابَّةُ الْأَرْضِ الْجَسَامَةُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ طَوِيلًا سَتَرْنَ ذُرَاعًا لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَ لَا يَفُوتُهَا هَارِبٌ - وَ رَوَى لَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمٍ وَ زَغَبٌ وَ رِيَشٌ وَ جَنَاحَانِ - وَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي وَصْفِهَا رَأْسُ ثَوْرٍ رَعِيْنٌ خَنْزِيرٌ وَ أذنٌ فَيْلٌ وَ قَرْنٌ أَيْلٌ وَ عُنُقٌ نَعَامَةٌ وَ صَدْرٌ اسْدٌ وَلَوْنٌ نَمْرٌ وَ خَاصِرَةٌ هَرٌّ وَ ذَنْبٌ كَبِشٌ وَ خَفٌّ بَعِيرٌ وَ مَا بَيْنَ الْمَفْصَلَيْنِ اثْنَى عَشَرَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَ رَوَى لَا تُخْرِجُ الْأَرَأْسُهَا وَ رَأْسُهَا يَبْلُغُ أَعْدَانُ السَّمَاءِ أَوْ يَبْلُغُ السَّحَابَ - وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيهَا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَ مَا بَيْنَ قَرْنَيْهَا فَرَسَنٌ لِلرَّاكِبِ - وَ عَنْ الْحَسَنِ لَا يَتِمُّ خُرُوجُهَا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - وَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا تَخْرُجُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ فَلَا يُخْرِجُ إِلَّا ثَلَاثَهَا - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ مَنْ أَيْنَ تَخْرُجُ الدَّابَّةُ فَقَالَ مِنْ أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - وَ رَوَى أَنَّهَا تَخْرُجُ ثَلَاثَ خُرُجَاتٍ تَخْرُجُ بِأَقْصَى الْيَمَنِ ثُمَّ تَتَكَمَّنُ ثُمَّ تَخْرُجُ بِالْبَادِيَةِ ثُمَّ تَتَكَمَّنُ دَهْرًا طَوِيلًا فَيَبِينَا النَّاسُ فِي أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةَ وَ أَكْرَمَهَا عَلَى اللَّهِ نَمَا يَبُولُهُمْ إِلَّا خُرُوجُهَا مِنْ بَيْنِ الرُّكْنِ حِذَاءَ دَارِ بَنِي مَخْزُومٍ عَنْ يَمِينِ الْخَارِجِ مِنَ الْمَسْجِدِ فَيَقُومُ يَدْرِبُونَ وَ قَوْمٌ يَقِفُونَ نَظَارَةً - وَ قِيلَ تَخْرُجُ مِنَ الصِّفَا فَتُكَلِّمُهُمُ بِالْعَرَبِيَّةِ بِلِسَانِ ذُلُقٍ فَتَقُولُ [أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِإِيتِنَا لَا يَوْقِنُونَ] يَعْنِي أَنَّ النَّاسَ كَانُوا لَا يَوْقِنُونَ بِخُرُوجِي لِأَنَّ خُرُوجَهَا مِنَ الْآيَاتِ وَ تَقُولُ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ - وَ عَنْ السَّدِّيِّ تَكَلَّمَهُمْ بِبَطْلَانِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا سِوَى دِينِ الْإِسْلَامِ - وَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسْتَقْبِلُ الْمَغْرِبَ فَتَصْرُخُ صَرْخَةً تُنْفِذُهُ ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْمَشْرِقَ ثُمَّ الشَّامَ ثُمَّ الْيَمْنَ فَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ - وَ رَوَى تَخْرُجُ مِنْ أَجْيَادٍ - وَ رَوَى بَيْنَا عَيْسَى يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ إِذَا تَضَطَّرَبَ الْأَرْضُ تَحْتَهُمْ تَحْرُكُ الْقَنْدِيلَ وَ يَنْشَقُّ الصِّفَا مِمَّا يَلَى الْمَسْعَى فَتَخْرُجُ الدَّابَّةُ مِنَ الصِّفَا وَ مَعَهَا عَصَا مُوسَى وَ خَاتَمُ سُلَيْمَانَ فَتَضْرِبُ

بِأَيْدِنَا لَا يُوْقِنُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِأَيْدِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِنَا
وَلَمْ تَحْصِيْطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَرَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْظِقُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا
الْأَيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۝ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي
سورة النمل ٢٧
الجزء ٢٠
ع ٢

المؤمن في مسجده او في ما بين عينيّه بعضا موسى فتذكت نكتة بيضاء فتغشو تلك النكتة في وجهه
حتى يضيء لها وجهه او فتترك وجهه كانه كوكب دري و تكتب بين عينيّه مؤمن و تكتب الكافر بالخاتم
في انفه فتغشو النكتة حتى يسود لها وجهه و تكتب بين عينيّه كافر - و روي فتجلو وجه المؤمن بالعصا
و تخطم انف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان انت من اهل الجنة يا فلان انت من اهل النار - و قرى
تكلّمهم من الكلم و هو الجرح والمراد به الوسم بالعصا و الخاتم - و يجوز ان يكون تكلّمهم من الكلم ايضا على
معنى التذكير يقال فلان مكلم اي مجرح - و يجوز ان يستدل بالتخفيف على ان المراد بالتكليم التجريح
كما فسّر لنحرفنه بقراءة علي رضي الله عنه لنحرفنه - و ان يستدل بقراءة أبي تئبهم و بقراءة ابن مسعود
تكلّمهم بان الناس على انه من الكلام - و القراءة بان مكسورة حكاية لقول الدابة اما لان الكلام بمعنى القول
و باضمار القول اي تقول الدابة ذلك او هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك - فان قلت اذا كانت حكاية
لقول الدابة فكيف تقول بايتنا - قلت قولها حكاية لقول الله - او على معنى آيات ربنا - او لاختصاصها بالله
و اثرتها عنده و انها من خواص خلقه - اضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصة الملك خيلنا
و بلادنا و انما هي خيل مولاة و بلاد - و من قرأ بالفتح فعلى حذف الجار اي تكلّمهم بان - [فهم يوزعون]
يحبس اولهم على اخرهم حتى يجتمعوا فيكبكبوا في النار و هذه عبارة عن كثرة العدد و تباعد اطرافه كما
وصفت جنود سليمان بذلك و كذلك قوله فوجا فان الفوج الجماعة الكثيرة و منه قوله تعالى يدخلون
في دين الله ائتواجا - و عن ابن عباس ابو جهل و الوليد بن المغيرة و شيبة بن ربيعة يساقون بين يدي
اهل مكة و كذلك يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار - فان قلت اي فرق بين من الاولى و الثانية -
قلت الاولى للتبعيض و الثانية للتبديد كقوله من الاولان * الوار للحال كانه قال اكدبتم بها بايدي الراي
من غير فكر و لا نظر يودي الى احاطة العلم بكنهها و انها حقيقة بالتصديق او بالتكذيب - او
للعطف اي اجمدتموها مع جحودكم لم تلقوا اذهانكم للتحققها و تبصرها فان المكتوب اليه قد يجد
ان يكون الكتاب من عند من كتبه و لا يدع مع ذلك ان يقرأه ويتفهم مضامينه و يحيط بمعانيه [اما ذا كنتم
تعملون] بها للتبديد لا غير و ذلك انهم لم يعملوا الا التكذيب فلا يقدرون ان يكذبوا ويقولوا قد صدقنا بها
و ليس الا التصديق بها او التكذيب و مثاله ان تقول لراعيك و قد عرفته روعي سوء اتاكل نعي ام
ما ذا تعمل بها فتجعل ما تبدع به و تجعله اصل كلامك و اساسه هو الذي صح عندك من اكله و فساد
و ترمي بقولك ام ما ذا تعمل بها مع علمك انه لا يعمل بها الا الاكل لتبته و تعلمه علمك بانه لا يجيء

السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِذْ مِنْ شَاءَ اللَّهُ ۖ وَكُلُّ آتُوهٖ دَاخِرِينَ ۝ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ۖ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۖ

منه الا اكلها و انه لا يقدر ان يدعي الحفظ والاصلاح لما شهر من خلاف ذلك - او اراد اما كان لكم عمل في الدنيا الا الكفر والتكذيب بايات الله ام ما ذا كنتم تعملون من غير ذلك يعني انه لم يكن لهم عمل غيره كائنه لم يشلقوا الا للكفر والمعصية و انما خلقوا للايمان والطاعة يضابطون بهذا قبل كبرهم في النار ثم يكتبون فيها و ذلك قوله وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ يردد ان العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم و هو التكذيب بايات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * جعل الابصار للنظار و هو لاهله - فان قلت ما للتقابل لم يراع في قوله لَيْسَكُنَّوْا و مُبْصِرًا حيث كان احدهما علة و الآخر حالا - قلت هو مراعى من حيث المعنى و هكذا النظم المتبوع غير المتكلف لان معنى مُبْصِرًا لَيْبَصِرُوا فيه طرق القلب في المكاسب - فان قلت لم قيل [نَفَرَع] دون نيفزع - قلت لثقله و هي الاشعار بتحقيق الفزع و ثبوته و انه كائن لا محالة واقع على اهل السموات و الارض لان الفعل الماضي يدل على وجود الفعل و كونه مقطوعا به و المراد فزعهم عند النفخة الاولى حين يصعقون [اَلَا مَنْ شَاءَ اللَّهُ] اَلَا مَنْ ثَبَتَ اللَّهُ قلبه من الملكة - قالوا هم جبرئيل وميكائيل و اسراييل و ملك الموت - وقيل الشهداء - وعن الضحاك الحور و خزنة النار و حيلة العرش - و عن جابر منهم موسى لانه صعق مرة و مثله قوله وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ اَلَا مَنْ شَاءَ اللَّهُ - وقرئ [آتُوه] و آتته - و دَخِرِينَ فالجمع على المعنى و التوحيد على اللفظ و الداخر و الدخر الصاغر - و قيل معنى الاتيان حضورهم الموقت بعد النفخة الثانية - ويجوز ان يراد رجوعهم الى امرة و انقيادهم له * [جَامِدَةً] من جماد في مكانه اذا لم يبرح تجمع الجبال فيسير كما تسير الرياح السحاب فاذا نظر اليها الناظر حسبها واقفة ثابتة في مكان واحد [وَهِيَ تَمُرُّ] مرًا حثيثا كما يمر السحاب و هكذا الاجرام العظام المتكاثرة الغدد اذا تحركت لا يكاد يتبين حركتها كما قال النابغة في صفة جيش * شعر * بَارِعَنَ مِثْلَ الطَّوْدِ تَحْسَبُ اَنَّهُمْ * رَقُوفٌ لِحَاجٍ و الركاب تهملج * [صُنْعَ اللَّهِ] من المصادر المؤكدة كقوله وَعَدَ اللَّهُ و صِبْغَةَ اللَّهِ الا ان مؤكده محذوف و هو الناصب ليوم يَنْفَخُ و المعنى و يوم ينفخ في الصور فكان كَيْتَ و كَيْتَ و اثناب الله المحسنين و عاقب المجرمين ثم قال صُنْعَ اللَّهِ يريد به الاثابة و المعاقبة و جعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي اتقنها و اتى بها على الحكمة و الصواب حيث قال صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ يعني ان مقابلته الحسنة بالثواب و السيئة بالعقاب من جملة احكامه الاشياء و اتقانه ليا و اجرائه ليا على قضايا الحكمة انه عالم بما يفعل العباد و بما يستوجبون عليه فيكايبنهم على حسب ذلك - ثم لخص ذلك بقوله [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ] الى آخر الايتين فانظر الى بلاغة هذا الكلام و حسن نظمه و ترتيبه و مكانة اضماة و

وَهُمْ مِّنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ۝ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبِيلَةِ فُكِّبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ۖ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
 ٢٧ سورة الذمل
 ٢٠ الجزء
 ٢ ع
 ٤
 أَنَّمَا أَمْرُهُ أَنَّ أَعْبَدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ۚ وَأَمْرُهُ أَنَّ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَأَنَّ
 أَتْلُوا الْقُرْآنَ ۚ فَمَنْ أَهْدَىٰ فَأَنَّمَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

وصانة تفسيره و اخذ بعضه بحجزة بعض كانما افرغ افراغا واحدا ولامر ما اعجز القوى و اخرس الشفاشق
 ونحو هذا المصدر اذا جاء عقيب كلام جاء كالشاهد بصحته والمناهي على سداده و انه ما كان ينبغي ان
 يكون الا كما قد كان الا ترى الى قوله صُنِعَ اللَّهُ - وَصِبْغَةُ اللَّهِ - وَوَعَدَ اللَّهُ - وَفِطْرَةُ اللَّهِ بعد ما وسمها باضافتها
 اليه بسمه التعظيم كيف تلاها بقوله الَّذِي اتَّقَنَ كُلَّ شَيْءٍ - وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً - إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ
 الْوَعْدَ - لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ - وَتَرَى تَفْعَلُونَ عَلَى الْخُطَابِ [فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا] يريد الأضعاف و ان العمل
 يتقضى و الثواب يدوم و شتان ما بين فعل العبد و فعل السيد - وَقِيلَ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا اي له خير حاصل
 من جهتها و هو الجنة - و عن ابن عباس الحَسَنَةُ كلمة الشهادة - وَتَرَى يَوْمَئِذٍ مَفْتُوحًا مع الاضامة لانه
 اضيف الى غير متمكن - و منصوبا مع تنوين فَرْعٍ - فَإِنْ فَلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْفَرْعَيْنِ - قُلْتَ الْفَرْعُ الْاَوَّلُ
 هُوَ مَا لَا يَخْلُو مِنْهُ أَحَدٌ عِنْدَ الْحَسَّاسِ بِشِدَّةِ تَقَعٍ وَهَوْلٍ يَفْجَأُ مِنْ رَعْبٍ وَهَيْبَةٍ و ان كان المحسن يأمن
 لحاق الضرر به كما يدخل الرجل على الملك بصدر هَيَّابٍ وقلب وجاب و ان كانت ساعة اعزاز و تكرمه
 و احسان و تولية - و اما الثاني فالخوف من العذاب - فَإِنْ قُلْتَ فَمَنْ قَرَأَ مِنْ فَرْعٍ بِالْتَنْوِينِ مَا مَعْنَاهُ -
 قُلْتَ يَحْتَمِلُ مَعْنِيَيْنِ - مِنْ فَرْعٍ وَاحِدٍ وَهُوَ خَوْفُ الْعِقَابِ و اما ما يلحق الانسل من التهيب و الرعب
 لما يرى من الاهوال و العظائم فلا يخلو منهُ لان البشرية تقتضي ذلك و في الاخبار و الآثار ما يدل عليه -
 و من فَرْعٍ شَدِيدٍ مَفْرُطٍ الشَّدَّةُ لَا يَكْتَفِيهِ الْوَصْفُ وَهُوَ خَوْفُ النَّارِ - أَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ وَبِنَفْسِهِ كَقَوْلِهِ
 تَعَالَى أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ - وَقِيلَ السَّبِيلَةُ الْاِشْرَاكُ - يَعْبُرُ عَنِ الْجَمَلَةِ بِالْوَجْهِ وَالرَّأْسِ وَالرَّقَبَةِ فَكَانَ قِيلَ
 فَكُتِبُوا فِي النَّارِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَكُتِبُوا فِيهَا - وَيجوز ان يكون ذكر الوجوه ايدانا بانهم يكتبون على وجوههم فيها
 منكوسين - [هَلْ تُجْزَوْنَ] يجوز فيه الالتهفات و حكاية ما يقال لهم عند الكُتْبِ باضمار القول * امر رسوله بان
 يقول [أَمْرُهُ] ان اخص الله وحده بالعبادة و لا اتخذ له شريكا كما فعلت قريش و أَنَّ أَكُونَ مِنَ الْحَفَاءِ الثَّابِتِينَ
 عَلَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ [وَأَنَّ أَتْلُوا الْقُرْآنَ] من التلاوة او التلو كقوله وَاتَّبِعْ مَا يُوحِي إِلَيْكَ - وَالبَلَدَةُ مَكَّةُ حَرَّمَهَا
 اللَّهُ تَعَالَى اخْتَصَمَهَا مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْبِلَادِ بِإِضَافَةِ اسْمِهَا إِلَيْهَا لِأَنَّهَا أَحَبُّ بِلَادَةٍ إِلَيْهِ وَ أَكْرَمُهَا عَلَيْهِ وَ اعْظَمُهَا عِنْدَهُ
 وَ هَكَذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَرَجَ فِي مُهَاجَرَةٍ فَلَمَّا بَلَغَ الْحَزْرَةَ اسْتَقْبَلَهَا بِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ
 فَقَالَ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ أَحَبُّ بِلَادٍ إِلَى اللَّهِ وَ لَوْلَا أَنَّ أَهْلَكَ أَخْرَجُونِي مَا خَرَجْتُ - وَ أَشَارَ إِلَيْهَا إِشَارَةً تَعْظِيمٍ
 لَهَا وَ تَقْرِيبٍ دَلَالَةٍ عَلَى أَنَّهَا مُوْطَنُ نَبِيِّهِ وَ مِهْبَطُ وَحْيِهِ وَ وَصَفَ ذَاتَهُ بِالتَّحْرِيمِ الَّذِي هُوَ خَاصٌّ وَصْفُهَا فَاجْزَلُ
 بِذَلِكَ قِسْمِهَا فِي الشَّرَفِ وَ الْعُلُوِّ وَصْفُهَا بِأَنَّهَا مُحَرَّمَةٌ لَا يَنْتَهِكُ حَرَمُهَا إِلَّا ظَالِمٌ مُضْطَاقٌ لِرَبِّهِ وَ مَنْ يَرِدْ نِيَّةً

سَمِيرِكُمْ إِلَيْهِ فَتَعْرِفُونَهَا ط وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ع

سورة القصص مكية وهي ثمان و ثمانون آية و تسعة ركوعاً

كلماتها
١٤٥٤

حرونها
١٠١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ©

طَسَمَ قَفَّ تِلْكَ اَيْتُ الْكَلْبِ الْبَيْتِ © نَتَلَّوْا عَلَيْكَ مِنْ نَبَا مُوسَى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ © اِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْ اَهْلَهَا شِيعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَذِبحُ اِبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ط

بِالْحَاكِ بظلم نِدَّتُهُ مِنْ عَذَابِ اَلِيمٍ لَا يُخْتَلَى خَلَاءُهَا وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْقَرُ صِيدُهَا وَ اللَّاحِي اِلَيْهَا اَمِنْ وَ جَعَلَ دُخُولُ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَ رُبُوبِيَّتِهِ وَ مَلَكُوتِهِ كَالْتَابِعِ لِدُخُولِهَا تَحْتِهَا وَ فِي ذَلِكَ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ مَلِكًا مَلِكٌ مِثْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الْعَظِيمَةِ الشَّانِ قَدْ مَلَكَهَا وَ مَلَكَ اِلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ اَللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي سَكْنَاهَا وَ اَمْنِهَا فِيهَا سَرَّ كُلِّ ذِي سَرٍّ لَا تَذُقُلْنَا مِنْ چَوَارِ بَيْتِكَ اِلَّا اِلَى دَارِ رَحْمَتِكَ - وَ قَرِئَ النَّبِيُّ حَرَمَهَا - وَ اَتْلُ عَلَيْهِمْ هَذَا الْقُرْآنَ عَنْ أَبِي - وَ اَنْ اَتْلُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - [فَمِنْ اِهْتَدَى] بِاتِّبَاعِهِ اَيَّاهُ فَيَمَّا اَنَا بِصُدَّةٍ مِنْ تَوْحِيدِ اِلَهِهِ وَ نَفْيِ الْاِنْدَادِ عَنْهُ وَ الدُّخُولِ فِي اِلْمَةِ الْخَضِيعِيَّةِ وَ اتِّبَاعِ مَا اَنْزَلَ عَلَيَّ مِنَ الْوَحْيِ فَمَنْعَةُ اِهْتِدَائِهِ رَاجِعَةٌ اِلَيْهِ لَا اِلَّاهَ اِلَّا هُوَ [وَ مَنْ ضَلَّ] وَلَمْ يَتَّبِعْنِي فَلَا عَلَيَّ وَ مَا اَنَا اِلَّا رَسُولٌ مُنْذِرٌ وَ مَا عَلَيَّ الرِّسُولُ اِلَّا الْبَلَاغُ - ثُمَّ اَمْرٌ اَنْ يُحْمَدَ اِلَهُهُ عَلَى مَا خَوَّلَهُ مِنْ نِعْمَةِ النُّبُوَّةِ الَّتِي لَا تُوَارِثُهَا نِعْمَةٌ وَ اَنْ يَهْدَى اَعْدَاءُهُ بِمَا سَيَّرَهُمُ اِلَهُهُ مِنْ اَيَّاتِهِ الَّتِي تُلْجِئُهُمْ اِلَى الْمَعْرِفَةِ وَ الْاِقْرَارِ بِاَنَّهَا اَيَّاتُ اِلَهِهِ وَ ذَلِكَ حَيْثُ لَا تَنْفَعُهُمُ الْمَعْرِفَةُ يَعْنِي فِي الْاٰخِرَةِ عَنِ الْحَسَنِ - وَ عَنْ الْكَلْبِيِّ الدُّخَانَ وَ اِنْشِقَاقَ الْقَمَرِ وَ مَا حَلَّ بِهِمْ مِنْ نَقَسَاتِ اِلَهِهِ فِي الدُّنْيَا - وَ قِيلَ هُوَ كَقَوْلِهِ سَيَّرَهُمُ اَيْتُنَا فِي الْاَنَاقِ وَ فِي اَنْفُسِهِمْ اَلَايَةً - وَ كُلُّ عَمَلٍ يَعْمَلُونَهُ فَالِلَّهِ عَالَمٌ بِهِ غَيْرُ غَافِلٍ عَنْهُ لَنْ الْغَفْلَةِ وَ السَّهْوِ لَا بِجُوزَانٍ عَلَى عَالَمِ الذَّاتِ وَ هُوَ مِنْ وَّرَاءِ جِزَاءِ الْعَامِلِينَ - وَ قَرِئَ [يَعْمَلُونَ] بِالتَّاءِ وَ الْيَاءِ - عَنْ رَسُولِ اِلَهِهِ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ طَسَمَ سَلِيمٌ كَانَ لَهُ مِنَ الْاَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ صَدَّقَ سَلِيمٌ وَ كَذَّبَ بِهِ وَ هُوَ وَ شَعِيبٌ وَ صَالِحٌ وَ اِبْرَاهِيمُ وَ يُخْرَجُ مِنْ قَبْرِهِ وَ هُوَ يَنَادِي لَا اِلَهَ اِلَّا اَللَّهُ *

سورة القصص

[مِنْ نَبَا مُوسَى وَ فِرْعَوْنَ] مَفْعُولٌ نَتَلَّوْا اَي نَتَلَّوْا عَلَيْكَ بَعْضُ خَبَرِهَا [بِالْحَقِّ] مُحَقِّقِينَ كَقَوْلِهِ تَذُبُّتْ بِالْذُّهْنِ [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] لِمَنْ سَبَقَ فِي عِلْمِنَا اَنْهُ يَوْمٌ لَنْ اَلْتَلَاوَةُ اِنَّمَا تَنْفَعُ هَؤُلَاءِ دُونَ غَيْرِهِمْ - [اِنْ فِرْعَوْنَ] جُمْلَةٌ مُسْتَنْفَذَةٌ كَالْتَفْسِيرِ لِلْمَجْمَلِ كَانَ قَائِلًا قَالَ وَ كَيْفَ كَانَ نَبَاؤُهُمَا فَقَالَ اِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْاَرْضِ يَعْنِي اَرْضَ مَمْلَكَتِهِ قَدْ طَغَى فِيهَا وَ جَارَزَ الْحَدَّ فِي الظُّلْمِ وَ الْعُسْفِ [شِيعًا] فَرَقًا يَشِيعُونَهُ عَلَى مَا يَرِيدُ وَ يَطِيعُونَهُ لَا يَمْلِكُ اَحَدٌ مِنْهُمْ اَنْ يَلُوبِي عِزَّهُ قَالَ الْاَعَشَى * شَعْرٌ * وَ بَلَدَةٌ يَرْهَبُ الْجَوَابُ دَلَّجَتَهَا * حَتَّى تَرَاهُ عَلَيْهِا يَبْتَغِي الشَّيْعَا * اَوْ يَشِيعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي طَاعَتِهِ اَوْ اَصْنَانًا فِي اسْتِخْدَامِهِ يَتَسَخَّرُ مِنْهَا فِي بِنَاءِ وَ مَنَافِي

إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۖ وَ نَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُبْرِئَ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۖ وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ

حرق و صنفاً في حفر و من لم يستعمله ضرب عليه الجزية - او فرقاً مختلفة قد اشرى بينهم العداوة و هم بنوا اسرائيل و القبط - و الطائفة المستضعفة بنوا اسرائيل - و سبب ذبح الابناء ان كاهناً قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل بين على نخانة حمق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن و ان كذب فما وجه القتل - و [يَسْتَضْعِفُ] حال من الضمير في و جعل - اوصفاً لشيعاً - او كلام مستأنف - و [يَذْبَحُ] بدل من يَسْتَضْعِفُ وقوله [إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ] بيان ان القتل ما كان الا فعل المفسدين فحسب لانه فعل لا طائل تحته صدق الكاهن او كذب - فان قلت علام عطف قوله [وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ] و عطفه على نَتَلَّوْا وَ يَسْتَضْعِفُ غير سديد - قلت هي جملة معطوفة على قوله ان فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ لانها نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لنبا موسى و فرعون و اقتصاصاً له و نُريدُ حكاية حال ماضية - و يجوز ان يكون حالاً من يَسْتَضْعِفُ اي يستضعفهم فرعون و نحن نريد ان نمُنَّ عليهم - فان قلت كيف يجتمع استضعافهم و ارادة الله المنة عليهم و اذا اراد الله شيئاً كان و لم يتوقف الى وقت آخر - قلت لما كانت منة الله بخلصهم من فرعون قريبة الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة لاستضعافهم [أئمة] مقدمين في الدين و الدنيا يطأ الناس اعقابهم - و عن ابن عباس قادة يقتدى بهم في الخير - و عن مجاهد دُعَاءُ الى الخير - و عن قتادة و لاء كقوله وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكًا [الْوَارِثِينَ] يرثون فرعون و قومه ملكهم و كل ما كان لهم - مكن له اذا جعل له مكاناً يقعد عليه او يرقد فوطاه و مهده و نظيرة اَرْضَ له و معنى التمكين لهم في الارض و هي ارض مصر و الشام ان يجعلها بحيث لا تذبوبهم و لا تغث عليهم كما كانت في ايام الجبابرة و ينفذ امرهم و يطلق ايديهم و يستلظهم - و قرى و يرى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا اي يرون - [مِنْهُمْ مَا] حَذَرَهُ من ذهاب ملكهم و هلاكهم على يد مولود منهم * اليم البحر - قيل هي نيل مصر - فان قلت ما المراد بالخوفين حتى اوجب احدهما و نهي عن الآخر - قلت اما الاول فالخوف عليه من القتل لانه كان اذا صاح خاف ان يسمع الجيران صوته فينموا عليه - و اما الثاني فالخوف عليه من الغرق و من الضياع و من الوقوع في يد بعض العيون المبتوثة من قبل فرعون في تطالب الولدان و غير ذلك من المخاوف - فان قلت ما الفرق بين الخوف و الحزن - قلت الخوف غم يلحق الانسان لم توقع - و الحزن غم يلحقه لواقع و هو فرائده و الاخطار به . فنهيت عنهما جميعاً و اومنت بالوحي اليها و وعدت ما يسليها و يطأ من قلبها و يملؤها غبطة و سرورا و هورده اليها و جعله من المرسلين - و روي انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد - و روي انها حين اقربت و ضربها الطلق و كانت بعض القوايل الموكلات بحبالي بني اسرائيل مصافية لها فالت لها لينفغذي حبك اليوم فعالجتها فلما وقع الى الارض هالها نور بين عينيها و ارتعش كل مفصل

سررة النصوص ٢٨ أَن أَرْضَعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَادُّهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ
الْبَرِّ ٢٠ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَانْقَطَعُ أَلْ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۖ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝
ح ٣ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ ۖ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَّا أَوْ نُنْتَفِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

عنها ودخل حبه قلبها ثم قالت ما جئتكم الا لا قبل مولودك واخبر فرعون ولكنني وجدت لابنك حبا
ما وجدت مثله فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلقتهم في خرقه ورضعته في تنور مسجور لم تعلم ما
تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور
فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فلما اطمح فرعون في طلب الولدان اوحى الله اليها
فالقت في اليم - وقد روي انها ارضعته ثلثة اشهر في تابوت من بردي مطلي بالقار من داخله - اللام في
[لِيَكُونَ] هي لام كي اللتي معناها التعليل كقولك جئتكم لتكرموني سواء بسواء ولكن معنى التعليل نيبا
وارد على طريق المجاز دون الحقيقة لانه لم يكن داعيهم الى الالتقاط ان يكون لهم عدوا وحزنا ولكن المحبة
والتبني غير ان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله
وهو الاكرام الذي هو نتيجة المجيء والتأدب الذي هو ثمره الضرب في قولك ضربته لينأدب وتحريه
ان هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما يستعار الاسد لمن يشبه الاسد -
وروي و حَزَنًا وهما لغتان كالعدم والعدم - [كَانُوا خَاطِئِينَ] في كل شيء فليس خطاؤهم في تربية عذرهم
بيدع منهم او كانوا مذنبين مجرمين فعاقبهم الله بان ربي عذرهم ومن هو سبب هلاكهم على ايديهم -
وروي خَاطِئِينَ تخفيف خاطئين او خاطئين الصواب الى الخطاء - وروي انهم حين التقطوا التابوت
عالجوا فتحة فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم فدنست اُسية فرأت في جوف التابوت نورا فعالجته
ففتحته فاذا بصبي نوره بين عينيها وهو يمص اُبهامه لبنا فاحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له
الاطباء لا تبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه انسان دواؤها ريقه فلطخت البرصاء برصا بريقه فبرأت -
وقيل لما نظرت الى وجهه برأت فقالت ان هذه لنسمة مباركة فهذا احد ما عطفهم عليه فقال الغواة
من قومه هو الصبي الذي نحذر منه فاذن لنا في قتله فهم بذلك فقالت اُسية [قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ] فقال
فرعون لك لالي - وروي في حديث لوقال هو قرّة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها وهذا على
سبيل الفرض والتقدير اي لو كان غير مطبوع على قلبه كاسية لقال مثل قولها ولاسلم كما اسلمت
هذا ان صح الحديث تاريخه والله اعلم بصحته - وروي انها قالت له لعله من قوم آخرين ليس من
بني اسرائيل - قُرَّتْ عَيْنِي خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى ان يجعله مبتدأ ولا تقتلوه خبرا ولونصب
لكان اقوى - وقراءة ابن مسعود دليل على انه خبر قرأ لا تقتلوه قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ بتقديم لا تقتلوه - [عَسَىٰ
أَن يَنْفَعَنَّا] فان فيه محائل اليمى ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٣

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرِحًا ۖ إِنَّ كَادَتْ لِتُبَدِّيَ بِهِ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا لِنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ۖ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَلَنَعْلَمَ أَنَّ رَعْدَ

وبرء البرصاء ولعلها توسمت في سيمائه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا - او نتبذاه فانه اهل للتبني ولأن يكون ولدا لبعض الملوك - فان قلت [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] حال فما ذو حالها - قلت ذو حالها أَلْ فِرْعَوْنَ وتقدير الكلام فالتقطه أَلْ فِرْعَوْنَ ليكون لهم عدوا و حزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم في التقاطه و رجاء النفع منه و تبنييه وقوله إِنَّ فِرْعَوْنَ الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم و ما احسن نظم هذا الكلام عند المتراض بعلم محاسن النظم [فَرِحًا] صغرا من العقل و المعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها لما دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وَ أَفَنَدَّبَتُهُمْ هَوَاءُ أَي جُوف لا عقل فيها و منه بليت حسن * شعر * الا ابلغ ابا سفيان عني * فانت مجوف نخب هواء * وذلك ان القلوب مراكز العقول الا ترى الى قوله فَتَكُونُ لَيْمٌ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةٌ مِنْ قُرْأَنٍ فَرِحًا - و قرئ قرعا اي خاليا من قولهم اعوذ بالله من صفر الاناء و قرع الفناء - و فرحا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اي هدر يعني بطل قلبها و ذهب و بقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها [لَتُبَدِّيَ بِهِ] لتصحرب به و الضمير لموسى والمراد بامرأة وقصته و انه ولدها [لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا] بالهام الصبر كما يربط على الشيء المنفصل ليقر و يطمئن [لِنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] من المصدقين بوعده الله وهو قوله إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ - و يجوز وَأَصْبَحَ فُؤَادُهَا فَرِحًا من الهم حين سمعت ان فرعون عطف عليه و تبذاه إِنَّ كَادَتْ لِتُبَدِّيَ بِهِ بانه ولدها لانها لم تملك نفسها فرحا و سرورا بما سمعت لولا اننا طامنا قلبها و سكنا قلقة الذي حدث به من شدة الفرح و الابتهاج لِنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الواقفين بوعده الله لا بتبني فرعون و تعطفه - و قرئ موسى بالهمز جعلت الضمة في جارة الوار وهي الميم كانها فيها فهمزت كما تهمز واو وجوه - [قُصِّيهِ] اتبعني اثره و تتبعني خبره - و قرئ فَبَصَّرَتْ بالكسر يقال بصرت به عن جنب و عن جنابة بمعنى عن بعد - و قرئ عن جَانِبٍ - و عَنْ جَنْبٍ و الجنب الجانب يقال قعد الى جنبه و الى جانبه اي نظرت اليه مزورة متجانفة مخالطة و هم لا يحسون بانها اخته و كان اسمها مريم - التكريم استعارة للمنع لان من حرّم عليه الشيء فقد منعه الا ترى الى قولهم من حظوز و حجر و ذلك لان الله منعه ان يرضع ثديا فكان لا يقبل ثدي مريض قط حتى اهيم ذلك - و المراضع جمع مَرَضِع وهي المرأة اللتي ترضع - او جمع مَرَضِع وهو موضع الرضاع يعني الثدي او الرضاع - [مِنْ قَبْلُ] من قبل قصصها اثره - روي انها لما قالت [وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ] قال هاهنا انها لتعرفه و تعرف اهله فقالت انما اردت و هم للملك ناصحون و النصيح اخلاص العمل من شائب الفساد فانطلقت

اللَّهُ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝
وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۖ
فَاسْتَعَاذَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۖ
إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرْتَهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قَالَ رَبِّ إِنَّمَا

الى اميا بامرهم فجاءت بنا و الصبي على يد فرعون يعقله شفقة عليه و هو يبكي يطلب الرضاع فحين
وجد رجبها استأنس و التقم ثديها فقال ليا فرعون و من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك قالت
اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها و اجرى عليا و ذهب به الى بيتها
و انجز الله وعده في الرد فعندها ثبت و استقر في علمها ان سيكون نبيا و ذلك قوله و لتعلم ان وعد الله
حق يريد و لينتبت علمها و يتمن - فان قلت كيف حل ليا ان تأخذ الاجر على ارضاع ولدها - قلت ما
كانت تأخذ على انه اجر على الرضاع ولكنه مال حربي كانت تأخذه على وجه الاستباحة و قولهم [ولكن
أكثرهم لا يعلمون] داخل تحت علمها المعنى لتعلم ان وعد الله حق و لكن أكثر الناس لا يعلمون انه
حق فيرتابون و يشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بخبر موسى فجزعمت و اصبحت فؤادها فارغا -
يروى انها حين القت التابوت في اليم جاءها الشيطان فقال ليا يا أم موسى كرهت ان يقتل فرعون
موسى فتوجري ثم ذهبت فتوليت قتله فلما اتاها الخبر بان فرعون اصابه قالت وقع في يد العدو فنسيته
وعد الله - و يجوز ان يتعلق و لكن بقوله و لتعلم و معناه ان الرد انما كان لكذا الغرض الديني و هو علمها
بصدق وعد الله و لكن الأكثر لا يعلمون بان هذا هو الغرض الاصلي الذي ما سواه تبع له من قوة العين و
ذهاب الحزن - [واستوى] واعتدل و تم استحكامه و بلغ المبلغ الذي لايزاد عليه كما قال لقيط * شعر * و
استكملوا امرهم لله دركم * شزر المربة لا قمحا و لا صرعاً * و ذلك اربعون سنة - و يروى انه لم يبعث نبي
الا على رأس اربعين سنة - العلم التوراة - و الحكم السنة و حكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى و اذكركم ما
يُنْذِرُ فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَ الْحِكْمَةِ - و قيل معناه اذنا سيرة الحكماء العلماء و ستمت قبل البعث
فكان لا يفعل فعلا يستجمل فيه - المدينة مصر - و قيل مدينة منصف من ارض مصر - و حين غفلت ما
بين العشائين - و قيل وقت القائلة - و قيل يوم عيد لهم هم مشتغلون فيه بلهوهم - و قيل لما شب و عقل
اخذ يتكلم بالحق و ينكر عليهم فاخاؤوه فلا يدخل قرية الا على تغفل - و قرأ سيديوه فاستعانه [من شيعته]
بمن شايعه على دينه من بني اسرائيل - و قيل هو السامري [من عدوه] من مخالفيه من القبط
و هو فاتون و كان يتسخر الاسرائيلي لحمل الخطب الى مطبخ فرعون - و الوكر الدفع باطراف الاصابع - و قيل
بجمع الكف - و قرأ ابن مسعود فلكره باللام [ففضى عليه] فقتله - فان قلت لم جعل قتل الكافر من عمل
الشيطان و سماه ظلما لنفسه و استغفر منه - قلت لانه قتله قبل ان يؤذن له في القتل فكان ذنبا يستغفر منه -

أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرْتَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ ۚ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ أَتُرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَنِي كَمَا قَاتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۚ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ ۚ قَالَ يَمْوَسَىٰ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتَمُرُونَ بِكَ لَيَقْتُلَنَّكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ

وعن ابن جرير ليس لذيبي ان يقتل ما لم يؤمر [بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ] يجوز - ان يكون قَسَمًا جوابه محذوف تقديره أَقْسَمُ بِأَنعَامِكَ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ لِاتُوبَنَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ - و ان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمني بحق ما انعمت علي من المغفرة فلن اكون ان عصمتني ظهيرا للمجرمين - و اراد بمظاهرة المجرمين - اما صحبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد و كان يسمى ابن فرعون - و اما مظاهرة من أدت مظاهرتة الى الجرم والاثم كمظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي لم يحل له - وعن ابن عباس لم يستثن فابتلي به مرة اخرى يعني لم يقل فلن اكون ان شاء الله وهذا نحو قوله وَلَا تَرْكُؤُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا - وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخي يضرب بقلعه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس يعني من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فاین قول موسى وتلا هذه الآية - وفي الحديث ينادي منذ يوم القيمة اين الظلمة واشباه الظلمة واعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة اوبرى لهم قلما فيجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم - وقيل معذاه بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ من القوة فلن استعملها الا في مظاهرة اوليائك و اهل طاعتك و الايمان بك و لا ادع قبضيًا يغلب احدا من بني اسرائيل * [يَتَرَقَّبُ] المكروه وهو الاستقادة منه او الاخبار وما يقال فيه - ووصف الاسرائيلي بالغبي لانه كان سبب قتل رجل وهو يقاتل آخر * و قرئ يَبْطِشُ بالضم - [وَالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا] القبطي لانه ليس على دينهما و لان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل - و الجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب و القتل بظلم لا ينظر في العواقب و لا يدفع بالثمن هي احسن - وقيل المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله - ولما قال هذا انشأ على موسى فانتشر الحديث في المدينة و رقي الى فرعون و هموا بقتله - قيل الرجل مؤمن آل فرعون و كان ابن عم فرعون - و [يَسْعَى] يجوز - ارتفاعه وصفا لرجل - و انتصابه حالا عنه لانه قد تخصص بان وصف بقوله مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ و اذا جعل صلة لجزاء لم يجز في يَسْعَى الا الوصف - و الايتمار التشاور يقال الرجلان يَتَأَمُرَانِ و يَأْتَمُرَانِ لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء او يشير عليه باسمو المعنى يتشاورون بسببك - اَلْكَ بيان و ليس بصلة الناصحين [يَتَرَقَّبُ] التعرض له في الطريق - او ان يلحق * [تِلْقَاءَ مَدْيَنَ] قصدها ونحوها - و مدين قرية شعيب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم و لم تكن في سلطان فرعون و بينها وبين مصر مسيرة ثمان و كان موسى لا يعرف اليها الطريق - قال ابن عباس خرج و ليس له

قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَبْدِيَ بِنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ وَلَمَّا رَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۚ وَ رَجَدَ
مِن دُونِهِم امْرَأَتَيْنِ تَذودانِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۚ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدِّرَ الرِّعَاءَ سَنَتَهُ ۚ وَأَبَوْنَا مِنهُنَّ أَبْنَاءَ كَثِيرٍ ۖ فَفَسَقِيَ

علم بالطريق إذا حسن خلقه برّبه - و سَوَاءَ السَّبِيلِ وسطه و معظم نفعه - و قيل خرج حافياً لا يعيش إلا بربق
الشجر فما وصل حتى سقط خفق قدمه - و قيل جاءه ملك على فرس بيده عنزة فانطلق به إلى مدين *
[مَاءَ مَدْيَنَ] ماؤهم الذي يستقون منه و كان بئرأفي ما روي وورده مجيئه و الوصول إليه [وَجَدَ عَلَيْهِ] وجد
فوق شغيرة و مستقاه [أُمَّةٌ] جماعة كثيفة العدد [مِّنَ النَّاسِ] من اناس مختلفين [مِّن دُونِهِم] في
مكان اسفل من مكثهم - و الذَّود الطرد و الدفع و انما كانتا تَذودان لأن على الماء من هو اقربى منهما فلا
يتمكنان من السقي - و قيل كانتا تكرهان المزاحمة على الماء - و قيل لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم - و قيل
تَذودان عن وجوههما نظر الناظر لتسترهما [مَا خَطْبُكُمَا] ما شأنكما و حقيقة ما مخطوبكما اي مطاوبكما من
الذياد فسمي المخطوب خطباً كما سمي المشئون شأناً في قولك ما شأنك يقال شأنت شأنه اي قصدت
قصده - و قرئ لا نَسْقِي - و يُصَدِّر - و الرِّعَاء بضم النون - و الياء - و الرعاء اسم جمع كالرُحال و الذَّاء -
و اما الرِّعاء بالكسر فقياس كصيام و قيام - [كَثِيرٌ] كيد السِّن - [فَفَسَقِيَ لَبَماً] فسقى غنمهما لاجلهما - و روي
ان الرعاء كانوا يضعون على رأس البئر حجراً لا يقله الا سبعة رجال - و قيل عشرة - و قيل اربعون - و قيل
مائة فاقله وحده - و روي انه سألهم دلوا من ماء فاعطوه دلوهم و قالوا استقي به و كانت لا ينزعها الا اربعون
فاستقي بها و صبها في الحوض و دعا بالبركة و روي غنمهما و امدهما - و روي انه دفعهم عن الماء حتى
سقى لهما - و قيل كانت بئراً اخرى عليها الصخرة و انما فعل هذا رغبة في المعروف و اغائنة للملهمف
و المعنى انه وصل إلى ذلك الماء و قد ازدحمت عليه امة من اناس مختلفة متكاثفة العدد و رأى
الضعيفتين من ورائهم مع غنيمتهما متقبتين لفراغهم فما اخطأت همته في دين الله تلك الغرمة مع
ما كان به من النصب و سقوط خف القدم و الجوع ولكنه رحمهما فاغائهما و كفاهما امر السقي في مثل
تلك الرحمة بقوة قلبه و قوة ساعده و ما آتاه الله من الفضل في متانة الفطرة و رصانة الجبلة و فيه مع
ارادة اقتصاص امره و ما أوتي من البطش و القوة و ما لم يغفل عنه على ما كان به من انتهاز فرصة
الاحتساب ترغيب في الخير و انتهاز فرصة و بعث على الاقتداء في ذلك بالصالحين و الأخذ بسيرهم
و مذهبهم - فان قلت ام ترك المفعول غير مذكور في قوله يَسْقُونَ - و تَذودان - و لا نَسْقِي - قلت لان الغرض
هو الفعل لا المفعول الا ترى انه انما رحمهما لانهما كانتا على الزيادة و هم على السقي و لم يرحمهما لان
مذودهما غنم و مسقيهم ابل مثلاً و كذلك قولهما لا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءَ المقصود فيه السقي
للمسقي - فان قلت كيف طابق جوابهما سوائه - قلت سألها عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك اننا
امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مصاجلة الرجال و مزاحمتهم فلا بد لنا من تأخير السقي إلى ان

لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۖ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ۖ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ ۚ

يفرغوا و ما لنا رجل يقوم بذلك وَأَبُونَا شَيْخٌ قد اضعفه الكبر فلا يصلح للقيام به أبلنا اليه عذرهما في توليهاما السقي بانفسهما - فإن قات كيف ساغ لنبي الله الذي هو شعيب ان يرضى لابنتيه بسقي الماشية - قلت الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين لا ياباه و اما المرأة فبالناس مختلِفون في ذلك و العادات متباينة فيه و احوال العرب فيه خلاف احوال العجم و مذهب اهل البدر فيه غير مذهب اهل الحضر خصوصا اذا كانت الحالة حالة ضرورة - [إِنِّي] [لَآي شَيْء] [أَنزَلْتَ إِلَيَّ] قليل او كثير غيب او سمين [سَفَقِيرٌ] و انما عدني فقير باللام لانه ضمن معنى سائل و طالب - قيل ذكر ذاك و ان خضرة البقل تتراوى في بطنه من الهزال ما سأل الله الا أكله - و يحتمل ان يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما انزلت الي من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك و ثروة قال ذلك رضى بالبدل السني و فرحا به و شكرا له و كان الظل ظل سمرة [عَلَى اسْتِحْيَاءٍ] في موضع الحال اي مستحيئة متخففة - و قيل قد استقرت بكم درعها - روي انها لما رجعتا الى ابيهما قبل الناس و اغنامهما حقل بطن قال لهما ما اعجلكما قاتنا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فداعيه لي فتبعها موسى فأنزلت الريح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لهما امشي خلفي و انعتي لي الطريق - فلما قص عليه قصته قال له لا تخف فلا سلطان لفرعون بارضنا - فإن قلت كيف ساغ لموسى ان يعمل بقول امرأة و ان يمشي معها وهي اجنبية - قلت اما العمل بقول امرأة فكمنا نعمل بقول الواحد حررا كان او عبدا ذكرا كان او انثى في الاخبار و ما كانت الا مخبرة عن ابنيها بانه يدعو ليجزيه و اما مماشاته امرأة اجنبية فلا بأس بها في نظائر تلك الحال مع ذلك الاحتياط و التورع - فإن قلت كيف صح له اخذ الاجر على البر و المعروف - قلت يجوز ان يكون قد فعل ذاك لوجه الله و على سبيل البر و المعروف و قبل اطعام شعيب و احسانه لا على سبيل اخذ الاجر لكن على سبيل التقبل لمعرف مبتدأ كيف و قد قص عليه قصصه و عرفه انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب و مثله حقيق بن يضييف و يكرم خصوصا في دار نبي من انبياء الله - و ليس بمنكر ان يفعل ذلك لاضطرار الفقر و الفاقة طلبا للاجر - و قد روي ما يعضده كلا القولين روي انها لما قالت ليجزيك كره ذلك و لما قدم اليه الطعام امتنع و قال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الارض ذهبنا و لا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من يذلل بنا - و عن عطاء بن السائب رفع صوته بدعائه ليسمعها فلذلك قيل له ليجزيك أجرا ما سقيت اي جزاء سقيتك * و القصص مصدر كاعل ستي به المقصوص - كبراهما كانت تسمى صفراء و الصغرى صفيرة و الصفراء هي انثى ذهبت به و طلبت الى ابنيها ان يستأجروا وهي التي تزوجها - و عن ابن عباس ان شعيبا احفظته

نَجَّوْتُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ ۖ قَالَتْ احْدَاهُمَا يَأْبَتِ اسْتَأْجِرُهُ اِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتُ الْقَوِيَّ الْاَمِينُ ۖ قَالَ اِنِّي اُرِيدُ
اَنْ اُنْكَحَ اِحْدَى ابْنَتَيَّ هٰذَيْنِ عَلٰى اَنْ تَاْجُرْنِيْ تَمْنِيَّ حِجْبٍ ۚ فَاِنْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ وَمَا

الغيرة يقال وما علمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب رأسه حتى باغته رمالته و
امرها بالمشي خلفه وقولها [اِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَأْجَرْتُ الْقَوِيَّ الْاَمِينُ] كلام حكيم جامع لا يزان عليه لانه اذا
اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية والامانة في القائم بامرک فقد فرغ بأك و تم مرادک وقد
استغنت بارسال هذا الكلام الذي سياقه سيق المثل والحكمة ان تقول استأجره لقوته وامانته - فان قلت
كيف جعل خير من استأجرت اسما لان والقوي الامين خبرا - قلت هو مثل قوله * شعر * الا ان خير
الناس حيا وهالكا * اسير ثقيف عندهم في السلاسل * في ان العناية هي سبب التقدير وقد صدقت
حتى جعل لها ما هو احق بان يكون خبرا اسما - وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امر قد جرب وعرف
ومنه قولهم اهون ما عملت لسان ممح - ومن ابن مسعود افرس الناس ثلثة بنت شعيب - وصاحب يوسف
في قوله عسى اَنْ يَنْفَعَنَّا - وابو بكر في عمر - روي انه انكحها صفراء - وقوله [هَتَبْنِ] فيه دليل على انه كانت له
غيرهما [تَاْجُرْنِيْ] من اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابا و تمنني حجب ظرفة -
او من اجرته كذا اذا اثبتته اياه ومذه تعزية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجرکم الله و رحمکم و تمنني
حجب مفعول به ومعناه رعية ثمانني حجب - فان قلت كيف صح ان ينكح احدي ابنتيه من غير تمييز - قلت
لم يكن ذلك عقدا للنكاح ولكن مواعدة و مواصفة امر قد عزم عليه ولو كان عقدا لقال قد انكحتک ولم يقل
اِنِّي اُرِيدُ اَنْ اُنْكَحَ - فان قلت فكيف صح ان يمهرها اجارة نفسه في رعية الغنم والابد من تسليم ما
هو مال الا ترى الى ابي حنيفة كيف منع ان يتزوج امرأة بان يخدمها سنة وجوز ان يتزوجها بان يخدمها
عبدة سنة او يسكنها داره سنة لانه في الاول مسلم نفسه وليس بمال وفي الثاني هو مسلم مالا وهو العبد
او الدار - قلت الامر على مذهب ابي حنيفة على ما ذكرت - واما الشاذلي فقد جوز التزوج على الاجارة
لبعض الاعمال والخدمة اذا كان المستأجر له او المخدم فيه امرا معلوما - ولعل ذلك كان جائزا في تلك
الشرعة - ويجوز ان يكون المهر شيئا آخر واما اراد ان يكون راعي غنمه هذه المدة اراد ان ينكح ابنته
فذكر له المرادين و علو النكاح بالرعية على معنى اني افعل هذا اذا فعلت ذاك على وجه المعاهدة
لا على وجه المعادة - ويجوز ان يستأجره لرعية ثمانني سنين بمبلغ معلوم ويرقيه اياه ثم ينكح ابنته به
ويجعل قوله على اَنْ تَاْجُرْنِيْ تَمْنِيَّ حِجْبٍ عبارة عما جرى بينهما - [فَاِنْ اَتَمَمْتَ] عمل عشر حجب
[فَمِنْ عِنْدِكَ] فاتمامه من عندک ومعناه فيو من عندک لا من عندي يعني لا التزمک ولا احتمه
عليک و انکذ ان فعلته فهو مذک تفضل و تبرع و لا فلا عليك [وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ] بالزام اتم
الاجلين والنجابه - فان قلت ما حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر - قلت حقيقة ان الامرا اذا

أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ٥ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ٥ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ٥ أَيُّهَا الْأَجَلِيُّ
تَضَيَّتْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ٥ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ٥ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٦

تعاظمك فكأنه شق عليك ظنك باثنين تقول تارة طيقه وتارة لا أطيعه - أو وعدة المساهلة والمسامحة من نفسه وإنه لا يشق عليه في ما استأجره له من رعي غنمه ولا يفعل نحو ما يفعل المعاشرون من المسترعين من المذاقشة في مراعاة الإوقات والمداقة في استيفاء الأعمال وتكليف الرعاة اشتغالا خارجة من حد الشرط وهكذا كان الأنبياء أخذين بالاسمح في معاملات الناس - ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شريفي فكان خير شريك لا يداري ولا يشاري ولا يماري وقوله سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ يدل على ذلك - يريد بالصلاح حسن المعاملة ووطاة الخلق ولين الجانب - ويجوز أن يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله في ما وعد من الصلاح الاتكال على توقيفه فيه ومعونته لأنه يستعمل الصلاح إن شاء الله وإن شاء استعمل خلافه * [ذَلِكَ] مبتدأ و [بَيْنِي وَبَيْنَكَ] خبره وهو إشارة إلى ما عاهد عليه شعيب يريد ذلك الذي قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا نخرج كلانا عنه لا أنا عما شرطت علي ولا أنت عما شرطت على نفسك ثم قال أي أجل من الاجلين قضيئت أطولهما الذي هو العشر أو أقصرهما الذي هو الثمان [فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ] أي لا يعتدى علي في طلب الزيادة عليه - فإن قلت تصور العدوان إنما هو في أحد الاجلين الذي هو الأقصر وهو المطالبة بتثمة العشر فما معنى تغلب العدوان بهما جميعا - قلت معناه كما أني أن طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا لا شك فيه وكذلك أن طولبت بالزيادة على الثمان أراد بذلك تقرير امر الخيارات أنه ثابت مستقر وإن الاجلين على السواء إما هذا وإما هذا من غير تفاوت بينهما في القضاء وإما التثمة فموكولة إلى رأيي أن شئت اتيت بها والآلم أجبر عليها - وقيل معناه فلا أكون متعديا وهو في نفي العدوان عن نفسه كقولك لا أثم علي ولا تبعه علي - وفي قراءة ابن مسعود أي الاجلين ما قضيئت - وقرئ أيما يسكون الياء كقوله * شعر * تنظرت نصرا والسماكين أيهما * علي من الغيث استهتت مواطرة * وعن ابن قتيب عدوان بالكسر - فإن قلت ما الفرق بين موقعي ما المزيدي في القراءتين - قلت وقعت في المستفيدة مؤكدة لابهام أي زائدة في شياعها وفي الشاذة تأكيداً للقضاء كأنه قال أي الاجلين صممت على قضائه وجردت عزيمتي له - الوكيل الذي وكل إليه الأمر ولما استعمل في موضع الشاهد والمهيم والمقيت عدي بعلي لذلك - روي أن شعيبا كانت عنده عصي الأنبياء فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصي فآخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب فمستها وكان مكفوناً فضن بها فقال غيرها فما وقع في يده الإلهي سبع مرات فعلم أن له شأنا - وقيل أخذها جبرئيل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي بها موسى ليلاً -

سورة القصص ٢٨ الطُّورَ نَارًا ٥ قَالَ لِإِخْلِهِ امْكُتُوا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ٦
الجزء ٢٠ فَلَمَّا أَتَيْنَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
ع ٦ الْعَالَمِينَ ٧ وَأَن أَلْقِ عَصَاكَ ٨ فَلَمَّا رَأَاهَا ظَهَرَ كَآتِبًا جَانًّا وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ٩ يَهُوسَى أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ فَنفَخَ

وقيل اودعها شعيبا ملك في صورة رجل فامر بنته ان تأتيه بعضا فاتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها وديعة فتبعه فاختمها فيها ورضا ان يحكم بينهما اول طالع فاتفقا الملك فقال اقيدها فمن رعبها فبني له فعالجها الشيخ فلم يطعها ورفعا موسى - وعن الحسن ما كانت الاعضا من الشجر اعترضها اعتراضا - وعن الكلبي الشجرة التي منى نودي شجرة العوسج ومنى كانت عصاه - ولما اصبحت قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يديك فان الكلاء وان كان بنا اكثر الا ان فيها تدينا اخشاه عليك وعلى الغنم فاخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفيها فمشى على اثرها فاذا عشب وريف لم ير مثله فنام فاذا بالتين قد اقبل فحاربتة العصا حتى قتلته وعادت الى جنب موسى دامية فلما ابصرها دامية والتين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب مس الغنم فوجدها ملاء البطون غزيرة اللبن فاخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والعصا شأنا وقال له اني رهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل ادرع ودرعاء فارحمي اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فما اخطأت واحدة الا وضعت ادرع ودرعاء فوفى له بشرطه - سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اي الاجلين قضى موسى فقال ابعدهما وابطأهما - وروي انه قال قضى اوافهما وتزوج صغراهما وهذا خلاف الرواية التي سبقت * الجذوة باللغات الثلاث وقرئ بهن جميعا العود الغليظ كانت في رأسه نار او لم تكن قال كثير * شعر * باتت حواطب ليل يلتمسن لها * جزل الجذوى غير حوار ولا دعر * وقال * شعر * والقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها * من الاولى والثانية لابتداء الغاية اي اتاه النداء من شاطئ الوادي من قبل الشجرة و [من الشجرة] بدل من قوله من شاطئ الوادي بدل الاشتمال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ كقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم - وقرئ البقعة بالضم والفتح - والرهب بفتحين وضمين وفتح وضم وسكون وهو الخوف - فان قلت ما معنى قوله واهم اليك جناحك من الرهب - قلت فيه معنيان - احدهما ان موسى لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقيل له ان اتقاك بيدك فيه غضاظة عند الاعداء فاذا القيتها فكما تنقلب حية فادخل يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم اخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجتناب ما هو غضاظة عليك واظهار معجزة اخرى والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمذلة جناحي الطائر واذا ادخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضم جناحه اليه - والثاني ان يراى بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصا حية

إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ أَمْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَءٍ ۚ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ۚ فَذَلِكَ بِرَهْأَنٍ ۚ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَصْحَبُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝

سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٦

حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه و ارخاها و الا فجناحاها
مضمومان اليه مشمران - و منه ما يحكى عن عمر بن عبد العزيز ان كاتباً له كان يكتب بين يديه فانفلتت
منه نلتة ربح فنجعل و انكسر فقام و ضرب بقلمه الارض فقال له عمر خذ قلمك و اضم اليك جناحك و
ليفرخ روعك فاذي ما سمعتها من احد اكثر مما سمعتها من نفسي - و معنى قوله مِنَ الرَّهْبِ من اجل
الرهب اي اذا اصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك جعل الرهب الذي كان يصيبه
سبباً و علة في ما امر به من ضم جناحه اليه - و معنى وَأَضْمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ وقوله أَمْلَكَ يَدَكَ فِي
جَيْبِكَ على احد التفسيرين واحد و لكن خولف بين العبارتين و انما كرر المعنى الواحد لاختلاف
الغرضين وذلك ان الغرض في احدهما خروج اليد بيضاء و في الثاني اخفاء الرهب - فان قلت قد جعل
الجناح و هو اليد في احد الموضعين مضموماً و في الآخر مضموماً اليه و ذلك قوله وَأَضْمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ
وقوله وَأَضْمَ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ فما التوفيق بينهما - قلت المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى و
بالمضموم اليه اليد اليسرى و كل واحدة من يمنى اليدين ويسراهما جناح - و من بدع التفسير ان
الرهب الكم بلغة حمير و انهم يقولون اعطني مما في رهبك و ايت شعري كيف صحته في اللغة و هل
جمع من الاثبات الثقات الذين ترتضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية و كيف تطبيقه
المفصل كسائر كلمات التنزيل على ان موسى عليه السلام ما كان عليه ليلة المناجاة الا زمناً من
صوف لا كمى لها [فذَلِكَ] قريب مخففاً و مشدداً فالمخفف مثنى ذَاكَ و المشدد مثنى ذَلِكَ
[بِرَهْأَنٍ] حجتان بينتان نيرتان - فان قلت لم سميت الحجة برهانا - قلت لبياضها و انارتها من قولهم
للمرأة البضاء برهمة بتكرير العين و اللام معا و الدليل على زيادة النون قولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان
و نظيره تسميتهم اياها سلطانا من السليط و هو الزيت لانارتها - يقال رداً أنه أعنته و الرد اسم ما يعان به
فعل بمعنى مفعول به كما ان الدفء اسم لما يدفأ به قال سلامة بن جندل * شعر * وردني كل ابيض
مُشرفي * شحذ الحدة غضب ذي فلول * و قرى رداً على التخفيف كما قرى الخب [رداً يُصَدِّقُنِي]
بالرفع و الجزم صفة و جواب نحو ولياً يرثني سواء - فان قلت تصديق اخيه ما الفائدة فيه - قلت ليس
الغرض بتصديقه ان يقول له صدقت اذ يقول للناس صدق موسى و انما هو ان يلخص بلسانه الحق و
يبسط القول فيه و يجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذو العارضة فذلك جار مجرى التصديق
المفيد كما يصدق القول بالبرهان الا ترى الى قوله وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَصْحَبُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ

سورة القصص ٢٨ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلَ لَكُمَا سُلْطَانًا نَلَّ يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا ۖ بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّكُمَا زَكَاةٌ مِنِّي وَابْتِلَاءٌ لِّآلِ الْاَوَّلِينَ ۝ وَقَالَ
الجزء ٢٠ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيَّنَّتْ قُلُوبُهُمَا هَذَا ۚ اِلَّا سِحْرًا مُّقْتَدَرًا وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْاَوَّلِينَ ۝ وَقَالَ
ع ٩ مُوسَى رَبِّي اَعْلَمُ بِمَنِ جَاءَ بِالْحَقِّ مِن عِنْدِي وَمَنْ تَكُون لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ اِنَّهُ لَا يَقْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

فضل الانفصاح انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله عدوت فان سببان وباقا يستويان فيه - او يصل جناح كلامه
بالبيان حتى يصدقه الذي يخاف تكذيبه ناسد التصديق الى هرون لانه السبب فيه اسنادا مجازيا و
معنى الاسناد المجازي ان التصديق حقيقة في المصدق فاسناده اليه حقيقة وليس في السبب تصديق
ولكن استعيراه الاسناد لانه لبس التصديق بالتسبب كما لبس الفاعل بالمباشرة والدليل على هذا الوجه
قوله اَنِّي اَخَافُ اَنْ يُكَذِّبُونِ - و قراءة من قرأ رَدًّا يَصْدَقُونِي وفيها تقريرة للقراءة بجزم يَصْدَقُونِي - العضد
قوام اليد وبشدتها تشددت قال طرفة * شعر * اَبْنِي لَبْدُنَا لستم بيد * الا يدا ليست لنا عضد * ويقال في
دواء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى [سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ] سنقرئك به
ونعينك فاما ان يكون ذلك لان اليد تشددت بشدة العضد والجملة تقرى بشدة اليد على مزاولة الامور -
واما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كانه يد مشددة بعضد شديدة - [سُلْطَانًا]
غلبة وتسلطا - او حجة وافضة - [بِآيَاتِنَا] متعلق بنحو ما تعلق به فِي تَسْعِ اَيِّتٍ اى اذهبا باياتنا او بنجعل
لَكُمَا سُلْطَانًا اى نسلطكما باياتنا - او بلا يصلون اى تمتنعون مذموم باياتنا - او هو بيان للعايرون لانه لا امتناع
تقدم الصلة على الموصول ولو تأخرام يكن الا صلة له - ويجوز ان يكون قسما جوابه لا يصلون مقدما عليه -
او من لغو القسم [سِحْرًا مُّقْتَدَرًا] سحر تعلمه انت تم تقديره على الله - او سحر ظاهر اقتراره - او موصوف
بالافتراء كسائر انواع السحر وليس بمعجزة من عند الله [فِي آبَائِنَا] حال منصوبة عن هذا اى كائنا في
زمانهم وايامهم يريد ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من ان يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا وعلموا بنسوة -
او يريدوا انهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته - او ما كان الكهان يشبهون بظهور موسى ومجيئه بما جاء به وهذا
دليل على انهم حجبوا وبعثوا وما وجدوا ما يدعون به ما جاءهم من الايات الا قولهم هذا سحر وبدعة
لم يسمعوا بمثلها * يقول [رَبِّي اَعْلَمُ] منكم بسال من ائله الله للفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه
بالايدى ووعده حسن العقبى يعني نفسه ولو كان كما تزعمون كاذبا ساحرا مفتريا لما ائله لذلك لانه غني
حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينهى الساحرين ولا يفتح عنده الظالمون - و[عَاقِبَةُ الدَّارِ] هي العاقبة المحمودة
والدليل عليه قوله تعالى اُولَئِكَ لَبُؤُا عَقَبَى الدَّارِ جَدَّتْ عَدُوٌّ وَتَوَاهُ وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِمَنْ عَقَبَى الدَّارِ
و المراد بالدار الدنيا وعاقبتها وعقبها ان تحتم للعبد بالرحمة والرضوان وتبقى الملكة بالبشرى عند الموت -
فان قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلتا هما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان الدنيا اما ان تكون خاتمتها
بخير او بشر فلم تختص خاتمتها بالخير بيذة التسمية دون خاتمتها بالشر - فقلت قد رضع الله الدنيا

يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْبِي ۖ فَارْتَدُّ لِي يَهْمُنْ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي مَرَحًا لَعَلِّي أَطْلُعَ
إِلَى اللَّهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَاسْتَكَبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَانَا لَا
سورة القصص ٢٨
الجزء ٢٠
ع ٦

مجازا الى الآخرة و اراد بعباده ان لا يعملوا فيها الا الخير و ما خلقهم الا لاجله ليتلقوا خاتمة الخير و عاقبة
الصدق و من عمل فيها خلاف ما وضعها الله له فقد حرف فاذا عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير و اما عاقبة
السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار - وقرأ ابن كثير قال موسى بغير وار على ما في مصاحف
اهل مكة و هي قراءة حسنة لان الموضوع موضع سوال و بحث عما اجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك
الآيات الباهرة سحرا مفترى - و وجه الاخرى انهم قالوا ذلك وقال موسى هذا ليوازن الناظر بين القول
و القول و يتبصر فساد احدهما و صحة الآخر * ع * و بضدها تتبين الاشياء * و قرئ [يَكُونُ] بالتاء و الياء - و روي انه
لما أمر ببناء المذبح جمع هامان العمال حتى اجتمع خمسون الف بناء سوى الاتباع و الاجراء و امر بطبخ
الاجر و الحب و نجر الخشب و ضرب المسامير فشيذرة حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان احد من الخلق فكان
الباني لا يقدر ان يقوم على رأسه يبني فبعث الله جبرئيل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه
فقطعه ثلث قطع و وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف رجل و وقعت قطعة في البحر و قطعة
في المغرب و لم يدق احد من عماله الا قد هلك - و يروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة
نحو السماء فاراد الله ان يفتنهم فردت اليه و هي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الله موسى فعندها بعث
الله جبرئيل عليه السلام لهدمه و الله اعلم بصحته - قصد بنفي علمه باله غيره نفي وجوده معناه ما لكم
من الله غيبي كما قال الله تعالى قُلْ أَتَنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ معناه بما ليس
فيهن و ذلك لان العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الا على ما هو عليه فاذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به
موجودا فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لا انتفاء وجوده و عبر عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده - و يجوز
ان يكون على ظاهرة و ان الها غيره غير معلوم عنده و لكنه مظنون بدليل قوله و إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ
و اذا ظن موسى كاذبا في اثباته الها غيره و لم يعلمه كاذبا فقد ظن ان في الوجود الها غيره و لو لم يكن
المخدول ظانا ظنا كاليقين بل عالما بصحة قول موسى لقول موسى له لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب
السّموات و الأرض بصائر كما تكلف ذلك البنيان العظيم و لما تعب في بذائه ما تعب لعله يطالع بزعمه
الى الله موسى و ان كان جاهلا مفرط الجهل به و بصفاته حيث حسب انه في مكان كما كان هو في مكان
و انه يطالع اليه كما كان يطالع اليه اذا قعد في علبته و انه ملك السماء كما انه ملك الارض و لا ترى بيّنة
اثبت شهادة على افراط جهله و غباوته و جهل ملائه و غباوتهم من انهم راموا نيل اسباب السموات بصرح يدونه
وليت شعري اكان يلبس على اهل بلاده و يضحك من عقولهم حيث صادفهم اشقى الناس و اخلاهم من
الغفان و اشبههم بالبهائم بذلك ام كان في نفسه بتلك الصفة و ان صح ما حكى من رجوع النشابة اليه

يَرْجِعُونَ ۖ نَأْخُذْنَاهُ رَجُولًا نَنْبَذْنَاهُمْ فِي النَّارِ ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُمْ اِثْمًا يَدْعُونَ
اِلَى النَّارِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ ۖ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۖ

ملطوخة بالدم فتهم به بالفعل كما جاء التهم بالقول في غير موضع من كتاب الله بنظره من الكفرة -
ويجوز ان يفسر الظن على القول الاول باليقين كقوله * ح * فقلت لهم ظنوا بانني مدحج * ويكون بدء
الصرح مذمومة لما ادناه من العلم واليقين وقد خفيت على قومه لغدوتهم وبلبيهم اولم تخف عليهم
ولكن كذا كان يخاف على نفسه سوطه وسيفه وانما قال لوقد لي ينام على الطين ولم يقل اطلب لي
الجر واتخذ ذلك اول من عمل الاجر فهو يعلمه الصنعة والى هذه العبارة احسن طباقا لفصاحة القرآن
وطرطيقته واشبه بكلام السجادة وامر هامان وهو وزيره وديفقه بالاقبال على الطين مذموم باسمه يدا
في وسط الكلام دليل التعظيم والتعجب - وعن عمر رضي الله عنه انه حين سائر الى الشام ورأى القصور
المشيقة بالجر فقال ما علمت ان احدا بنى بالجر غير فرعون - والطلع والاطلاع الصعود يقال طلع الجبل
واطلع بمعنى - الاستكبار بالحق انما هو لك تعلى وهو الاستكبر على الحقيقة اى المتباعد في كبرياءه الشان
قال صلى الله عليه وآله وسلم فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعتني واحدا
منهما اقيته في النار وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق [يَرْجِعُونَ] بالضم والفتح * [نَأْخُذْنَاهُ رَجُولًا
نَنْبَذْنَاهُمْ فِي النَّارِ] من الكلام انهم الذي دل به على عظمة شأنه وكبرياء سلطانه شتيهم استحقاقا لهم
واستقالة لعددهم وان كانوا الكثير الكثير والجمع الغفير بسميات اخذ من اخذ في كفه فطرحه
في البحر ونحو ذلك قوله وَجَعَلْنَا نِيرًا رَاسِي شَمْسٍ - وَحُمِلَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً
وَاحِدَةً - وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْاَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ يَمِينًا
ما هي الا تصورات وتمثيلات لاقداره وان كل مقدور وان عظم وجل فهو مستصغر الى جنب قدرته -
فان قلت ما معنى قوله [وَجَعَلْنَاهُمْ اِثْمًا يَدْعُونَ اِلَى النَّارِ] - قلت معناه ودعوتهم ائمة دعاة الى النار
وقلت انهم ائمة دعاة الى النار كما يدعى خلفاء الحق ائمة دعاة الى الجنة وهو من قولك جعله بخية
وفاسقا اذا دعا وقال انه بخيل وفاسق ويقول اهل اللغة في تفسير نَسَخَ وَبَسَخَ جعله بخية وفاسقا و
منه قوله تعالى وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ اِنَاثًا ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجداتها
من الكفر والمعاصي [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ] كما ينصر الائمة الدعاة الى الجنة - ويجوز خذلانهم حتى كانوا ائمة
الكفر ومعنى الخذلان منع اللطاف وانما يمنعها من علم انها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي
لا تغنى عنه الايات والندور ومبراة مجرى الكذابة لان منع اللطاف يردف التصميم والغرض بذكره التصميم نفسه
فكانه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فيه دعاة اليه والى سوء عاقبته - فان قلت واي فائدة في ترك
المردوف الى الرادفة - قلت ذكر الرادفة يدل على وجود المردوف فيعلم وجود المردوف مع الدليل السائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾
 وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا
 فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ﴿٣٠﴾ وَمَا كُنْتَ ثَارِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٣١﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ
 الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا

بوجوده فيكون أقوى لاثباته من ذكره إلا ترى أنك تقول لولا أنه مصمم على الكفر مقطوع أمره مثبتت حكمه كما منعت منه اللطاف فبذكر منع اللطاف يحصل العلم بوجود التصميم على الكفر وزيادة وهو قيام الحجة على وجوده وينصر هذا الوجه قوله وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَنْصُرُونَ كانه قيل وخذلناهم في الدنيا وهم يوم القيامة مخذلون كما قال و [أَتَبْعُهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً] أي طردوا وابعادوا عن الرحمة [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ] أي المطرودين المبعدين * [بَصَائِرَ] نصب على الحال والبصيرة نور القلب الذي يستبصر به كما أن البصر نور العين الذي تبصر به يريد أنيذاه التوراة انوارا للقلوب لأنها كانت عمياء لا تستبصروا لا تعرف حقاً من باطل وارشاداً لأنهم كانوا يخبطون في ضلال [وَرَحْمَةً] لأنهم لو عملوا بها وصلوا إلى نيل الرحمة [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] ارادة ان يتذكروا شبهت الارادة بالترجي فاستعيرلها - ويجوز ان يراد به ترجي موسى لتذكرهم كقوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ [الْغَرْبِيِّ] المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى من الطور وكتب الله له في الألواح - والأمر المقضي إلى موسى الوحي الذي أوحى إليه - والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول [وَمَا كُنْتَ] حاضراً لمكان الذي أوحينا فيه إلى موسى ولا كُنْتَ [مِنْ] جملة [الشَّاهِدِينَ] للوحي إليه أو على الوحي إليه وهم نقباءه الذين اختارهم للميقات حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى في ميقاته وكتبته التوراة له في الألواح وغير ذلك - فإن قلت كيف يتصل قوله [وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا] بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكاً له - قلت اتصاله به وكونه استدراكاً له من حيث أن معناه وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا بعد عهد الوحي إلى عهدك قُرُونًا كثيرة [فَتَطَاوَلَ] على آخرهم وهو القرن الذي أنت فيهم [الْعُمُرُ] أي امد انقطاع الوحي واندرست العلوم فوجب ارسالك إليهم فارسلناك وكسبناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى كانه قال وما كنت شاهداً لموسى وما جرى عليه وكنّا اوحيناه اليك نذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله في اختصاراته فان هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده - [وَمَا كُنْتَ ثَارِيًا] أي مقيماً [فِي أَهْلِ مَدْيَنَ] وهم شعيب والمؤمنون به [تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا] تقرؤها عليهم تعلماً منهم يريد الأيات التي فيها قصة شعيب وقومه * وكنّا ارسلناك واخبرناك بها وعلمناها [اِنْ نَادَيْنَا] يريد مناداة موسى ليلة المناجاة وتكليمه و [لَكِنْ] علمناك [رَحْمَةً] ر قري رَحْمَةً بالرفع أي هي رحمة [مَا أَتَاهُمْ] من نَذِيرٍ [فِي زَمَانِ] الفترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة ونحوه قوله لِنُنْذِرَ قَوْمًا

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٧

أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٢٠ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ٢١ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ٢٢ قَالُوا سِحْرِنِ تَظَاهَرًا ٢٣ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كُفْرٍ ٢٤ قُلْ فَاتُوا بِيَكْتُبِ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى

مَا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ - [لَوْلَا] الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية تحضيضية واحدى الفاعلين للعطف والاخرى جواب لَوْلَا لكونها في حكم الامر من قبل ان الامر باعث على الفعل و الباعث والمخصص من واحد والمعنى ولولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدّموا من الشرك والمعاصي هَلَا ارسلت الينا رسولا محتجين علينا بذلك لَمَا ارسلنا اليهم يعني ان ارسال الرسل اليهم انما هو ليُلْزَمُوا الحجة ولا يُلْزَمُوها كقوله لَوْلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ - اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ - لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ - فَاَنْ قُلْتَ كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في ارسال لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه - قُلْتَ القول هو المقصود بان يكون سببا لارسال الرسل ولكن العقوبة لَمَا كانت هي السبب للقول و كان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب ارسال بواسطة القول فدخلت عليها لَوْلَا و جيء بالقول معطوفاً عليها بالغاء المعطية معنى السببية ويؤول معناه الى قولك ولولا قولهم بهذا اذا اصابتهم مصيبة لَمَا ارسلنا ولكن اختيرت هذه الطريقة للكمة وهي انهم لو لم يعاقبوا متلا على كفرهم وقد عاينوا ما ألجئوا به الى العلم اليقين لم يقولوا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا وانما السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم - وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى كقوله تعالى وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا نُهُوْا عَنْهُ وَلَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تُزَاوِلُ بِالْأَيْدِي جَعَلَ كُلَّ عَمَلٍ مَعْتَبَرًا عَنْهُ بِاجْتِرَاحِ الْإَيْدِي وَتَقْدِيمِ الْإَيْدِي وَإِنْ كَانَ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَهَذَا مِنْ الْإِتْسَاعِ فِي الْكَلَامِ وَتَصْدِيرِ الْأَقْلَ تَابِعًا لِلْأَكْثَرِ وَتَغْلِيْبِ الْأَكْثَرِ عَلَى الْأَقْلَ * [فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] وهو الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات وقطعت معاذيرهم وسد طريق احتجاجهم [قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى] من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصا حية وفاق البحر وغيرهما من الآيات فجاءوا بالافتراءات المبنيّة على التعذات والعناد كما قالوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتْرًا أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ - [أَوَلَمْ يَكْفُرُوا] يعني ابناء جنسهم ومن مذهبيهم مذهبيهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى [بِمَا أُوتِيَ مُوسَى] - وعن الحسن قد كان للعرب اصل في ايام موسى فمعناه على هذا اَوَلَمْ يَكْفُرْ آبَاؤُهُمْ - [قَالُوا] في موسى و هرون سِحْرِنِ [تَظَاهَرًا] اي تعاوننا - و قرئَ تَظَاهَرًا على الادغام - وسِحْرِنِ بمعنى ذوا سحر او جعلوهما سحريين مبالغة في وصفهما بالسحر - او ارادوا نوعان من السحر [بِكُلِّ] بكل واحد منهما - فَاَنْ قُلْتَ بم علقت قوله مِنْ قَبْلُ في هذا التفسير - قُلْتَ بَأَوَلَمْ يَكْفُرُوا ولي ان اعلقه بَأَوْتِيَ فينقلب المعنى الى ان اهل مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

مِنْهُمْ أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُدْقِقِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَ مَنْ أَضَلُّ مِنْ اتَّبَعَ
 هَوَاهُ بَغْيَرٌ هُدًى مِنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝
 الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا بَلَغَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ
 قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَإِذَا

و بالقرآن فقد كفروا بموسى وبالتوراة وقالوا في موسى ومحمد عليهما السلام سحران تظاهرا - ادعى الكتابين
 سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسئلونهم عن محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 فاخبروهم انه نعتهم وصفته وانه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سحران
 تظاهرا [هو اهدى منهما] مما أنزل على موسى ومما أنزل علي هذا الشرط من نحو ما ذكرت انه شرط المدل بالامر
 المتحقق لصحته لان امتناع الاتيان بكتاب اهدى من الكتابين امر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك -
 ويجوز ان يقصد بحرف الشك إلتئيمهم بهم - فان فلت ما الفرق بين فعل الاستجابة في الآية وبينه في قوله
 * ع * فلم يستجبه عند ذلك مجيب * حيث عدني بغير اللام - قلت هذا الفعل يتعدى الى الدعاء
 بذفسه والى الداعي باللام ويحذف الدعاء اذا عدني الى الداعي في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه
 واستجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه واما البيت فمعناه فلم يستجب دعاءه على حذف
 المضاف - فان فلت فالاستجابة تقتضي دعاء ولا دعاء ههنا - قلت قوله فاتوا بكتب امر بالاتيان والامر
 بعث على الفعل ودعاء اليه فكأنه قال فان لم يستجيبوا دعائك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فاعلم انهم قد
 ألزموا ولم تبق لهم حجة الا اتباع الهوى ثم قال [و من أضل ممن] لا يتبع في دينه الا [هو به بغير هدى من الله]
 مطبوعا على قلبه ممنوع الاطاف [ان الله لا يهدي] اي لا يلطف بالقوم الثابتين على الظلم الذين اللطف
 بهم عابت وقوله بغير هدى في موضع الحال يعني مخذلا مخلص بينه وبين هواه * قرئ [وصلنا] بالتشديد
 والتخفيف - والمعنى ان القرآن اتاهم متتابعاً متواصلاً وعدا وعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة ان
 يتذكروا فيقولوا - او نزل عليهم نزولا متصلا بعضه في اتر بعض كقوله وما يأتيهم من ذكر من الرحمن
 محدث الا كانوا عنه معرضين - نزلت في مؤمني اهل الكتاب - وعن رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة انا
 احدهم - وقيل في اربعين من مسلمي اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من ارض الحبشة و
 ثمانية من الشام - والضمير في [من قبله] للقرآن - فان فلت اي فرق بين الاستينافين انه
 وانا - قلت الاول تعليل للايمان به لان كونه حقا من الله حقيق بان يؤمن به - والثاني بيان
 لقوله امنا به لانه يحتمل ان يكون ايمانا قريبا العمد وبعيده فاخبروا ان ايمانهم به متفاد لان
 اباؤهم القدماء قرأوا في الكتب الاول ذكره وابناءهم من بعدهم [من قبله] من قبل وجوده و نزوله
 [مسلمين] كائنين على دين الاسلام لان الاسلام صفة كل موحد مصدق للوحي * [بما صبروا] بصبرهم

سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ فَبِئْسَ مَا لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ الْوَعْدِ ۝٢٨
 مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَئِنْ اللَّهُ يَبْدِيَ مِنْ يَشَاءَ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝٢٩ وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَخْطِفُ
 مِنْ أَرْضِنَا ۖ أَوْ لَمْ تُنْمِكْ لَمْ يَكُنْ حَرَمًا إِمَّا يَنْجِبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَئِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝٣٠

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٨

على الايمان بالتوراة والىمان بالقران - اربصبرهم على الايمان بالقران قبل نزوله وبعد نزوله - اربصبرهم على اذى
 المشركين واهل الكتاب ونحوه يَوْمَ تَكْفُلُنَّ مِنْ رَحْمَتِهِ [بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ] بالطاعة المعصية المتقدمة -
 او بالحلم الاذى [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] توديع و متاركة - وعن الحسن كلمة حلم من المؤمنين [لَا تَنْتَغِي الْجَاهِلِينَ]
 لا نريد مخالطتهم وصحبته - فَاِنْ قُلْتَ مَنْ خَاطَبُوا بِقَوْلِهِمْ وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ - قُلْتَ الْاَغْنِي الدِّينَ دَلَّ عَلَيْهِمْ
 قوله وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ * [لَا تَبْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ] لا تقدر ان تدخل في الاسلام كل من احببت ان يدخل
 فيه من قومك وغيرهم لانك عبد لا تعلم المطبوع على قلبه من غيره [وَلَئِنْ اللَّهُ] يدخل في الاسلام [مَنْ
 يَشَاءُ] وهو الذي علم انه غير مطبوع على قلبه وان اللطاف تنفع فيه فيقرن به الطائفة حتى تدعوه الى
 القبول [وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] بالقابلين من الذين لا يقبلون - قال الزجاج اجمع المسلمون انها نزلت
 في ابي طالب وذلك ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بني هاشم اطيعوا محمدا وصدقوه فقلتموها
 وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فما
 تريد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة فانك في آخر يوم من ايام الدنيا ان تقول لا اله الا الله
 أشهد لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك لصادق ولكفي اكره ان يقال خرج عند الموت ولولا
 ان تكون عليك وعلى بني ابيك غصاصة ومهبة بعدني لقلتها ولاقررت بها عينيك عند الفراق لما ارى
 من شدة وجدك ونصيحتك ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف *
 قالت قريش - وقيل ان القائل الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف نحن نعلم انك على الحق
 ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن اكلة رأس اي قليلون ان يتخطفونا من ارضنا
 فالقمهم الله الشجر بانه مكن لهم في الحرم الذي امنه بحرمه البيت وامن قطانه بحرمته وكانت العرب
 في الجاهلية حواهم يتغاورون ويتناحرون وهم امنون في حرمهم لا يخافون وبحرمه البيت هم قارون بواد
 غير ذي زرع والثمرات والارزاق تجبى اليهم من كل ارب فاذا خولهم الله ما خولهم من الامن والرزق
 بحرمه البيت وحدها وهم كفره عبدة اصنام فكيف يستقيم ان يعرضهم للتخوف والتخطف ويسلبهم
 الامن اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز
 [تُجْبَى إِلَيْهِ] تجلب و تجمع قريش بالياء والتاء - وقريش تجبى بالمنون من الجني وتعديته بالى كقولك
 يجني الى فيه ويجني الى الخافة - وَثَمَرَاتُ بضم تين وبضمة وسكون - ومعنى الكلية الكثرة كقوله
 وَ أَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [وَلَئِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] متعلق بقوله مِنْ لَدُنَّا اي قليل منهم يقررون بان

ذلك رزق من عند الله واكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولا يفتنون له و لو علموا انه من عند الله لعلموا ان
الخوف والامن من عنده وكما خافوا التخطف اذا امنوا به وخلعوا ائذاده - فان قلت بهم انتصب
رزقاً - قلت ان جعلته مصدراً جاز ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يجبى اليه ثمرت كل شيء
ويرزق ثمرات كل شيء واحد - وان يكون مفعولاً له - وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالاً من الثمرات للتخصيص
بالإضافة كما ينتصب عن الذكوة المتخصصة بالصفة * هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في
مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرقود في ظلال الامن وخفض العيش فغمطوا النعمة وقابلوها بالاشر
والبطر فدمرهم الله وخرّب ديارهم وانتصبت [معيشتها] اما بحذف الجار وايصال الفعل كقوله واختار
مؤمى قومه - واما على الظرف بنفسها كقولك زيد ظني مقيم - او بتقدير حذف الزمان المضاف اصله
بطرت ايام معيشتها كخفوق النعم ومقدم الحاج - واما بتضمين بطرت معنى كفرت وغمطت - وقيل
البطر سوء احتمال الغنى وهوان لا يحفظ حق الله فيه [الا قليلاً] من السكنى - قال ابن عباس لم يسكنها
الا المسافرين ومار الطريق يوماً او ساعة - ويحتمل ان شوم معاصى المهلكين بقي اثره في ديارهم فكل من
سكنها من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلاً [وكنا نحن البرئين] لتلك المساكن من ساكنيها اي تركناها
على حال لا يسكنها احد او خربناها وسويناها بالارض تتخلف الآثار عن اصحابها حيناً وبدرتها الفناء فتتبع -
وما كانت عادة ربك ان يهلك القرى في كل وقت [حتى يبعث] في القرية اللتي هي امها اي اصلها
وقصبتها اللتي هي اعمالها وتوابعها [رسولاً] للالزام الحجة وقطع المَعذرة مع علمه انهم لا يؤمنون - او وما
كان في حكم الله وسابق قضائه ان يهلك القرى في الارض حتى يبعث في ام القرى يعني مكة رسولاً
وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الانبياء - وقرى امها بضم الهمزة وكسرهما لاتباع الجبر وهذا
بيان لعدله وتقديسه عن الظلم حيث اخبر بانه لا يهلكهم الا اذا استحقوا الاهلاك بظلمهم ولا يهلكهم مع
كونهم ظالمين الا بعد تأكيد الحجة والالزام ببعثة الرسل ولا يجعل علمه باحوالهم حجة عليهم ونزلة ذاته
ان يهلكهم وهم غير ظالمين كما قال وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون فنص في قوله
بظلم انه لو اهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلماً منه وان حاله في غناه وحكمته منافية للظلم دل على ذلك
بحرف النفي مع لامه كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم * واي شيء اصبتموه من اسباب
الدنيا فما هو الا تمتع وزينة ايماناً قلائل وهي مدة الحيوة المتقضية [وما عند الله] وهو ثوابه
[خير] في نفسه من ذلك [وابقى] لان بقاءه دائم سرمد - وقرى يعقلون بالياء وهو ابلغ في الموعظة -

أَمْسَ وَدَلَّاهُ وَدَا حَسَنًا فَبَرِّ لِقَائِهِ كَمَا مَنَعَهُ مَدْحَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْخَاشِعِينَ ﴿٥٠﴾ وَيَوْمَ يَدْعَاهُمْ يَذَرِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٥١﴾ قُلِ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا

ومن ابن عباس ان الله خلق الدنيا وجعل فيها ثلثة اصناف المؤمنين والمعتقين والكافرين فالؤمن يتزود والمعتق يتزكى والكافر يتدحج - هذه الآية تقرير وايضاح للمتي قبلها - والوعد الحسن الثواب لله مدافع دئمة على وجه التعظيم والاستحقاق واي شيء احسن منها ولذلك سمي الله انجته بالحسن - و [رَقِيقٌ] قوله ولقد هم نظروا وسروا وعكسه فسوف يلتون غدا [من المستغفرين] من الذين احضروا الذار ونحوه لكانت من المستغفرين - فكذبوا فانيهم المستغفرون - قيل نزلت في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وابي جهل - وقيل في علي وحمة وابي جهل - وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن المغيرة - فان قلت نصرني الغائبين وثم واخبرني عن موقعها - قلت قد ذكر في الآية المتي قبلها مدافع الحيرة الدنيا وما عند الله وتفاوتهما ثم عقبه بقوله آمن ومدنه على معنى ابعد هذا التفاوت الظاهر يحوي بين ابداء لخرة وابداء الدنيا فهذا معنى انشاء التولي وبيان موقعها واما الثانية فللقسبيب ان لقاء الموتى مسبب عن الوعد الذي هو اضمن في الخير واما تم فلتراخي حال الحاضر من حال التمتع لا لتراخي وقته من وقته - وقرئ ثم هو يسكون الياء كما قيل عغد في عغد تشبيها للمنفصل بالمتصل وسكون الياء في قيو وهو يو احسن لان الحرف الواحد لا ينطق به وحده فهو كالمتصل [شركاني] مبني على زحمته وفيدته - فان قلت زحم يطلب مفعولين كقوله ع ع * ولم اتمك من ذلك معز * فاین * حما - قلت محذوفان تقديره الذين كنتم تزعمونهم شركائي - ويجوز حذف المفعولين في باب غننت ولا يصح القصر على احدهما [الذين حق عليهم القول] الشياطين او ائمة الكفر وروسه ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لآمن جنتهم من الجنة والناس اجمعين و [هوذ] مبتدا و [الذين اقربنا] مقنة والراجع الى الوصول محذوف و [اقربناهم] التبرؤ لكافة صفة مصدر محذوف تقديره اقربناهم فغوا غدا مثل ما غوينا يعنون اننا لم نغوا الا باختيارنا لان فرقنا مغوين اقربنا بقسم منهم والبراء - او دعونا الى النبي وحولوه لذا فقولوه كذلك غروا باختيارهم لان اغواءنا لهم لم يكن الا وسوسة وتصويرا لا قسرا والبراء فلا فرق اذا بين غينا وغيتهم وان كان تسويلنا داعيا لهم الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء الله لهم الى الإيمان بما وضع فيهم من آية العقل وما بعث النبي من الرسل وانزل عليهم من الكتب المشحونة بالوعد والوعيد والمواعظ والنواجر وذا ذلك بذلت صافنا عن الكفر وداعيا الى الإيمان وهذا معنى ما حكا الله عن الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق وعدتكم فاخلقنكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم والله تعالى قد علم هذا المعنى اول شيء حيث قال لايليس ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من العبدان - [تبرأنا اليك] منهم وما اختاروه من تشرب بانفسهم هوى منهم للباطل ومقتدا للحق

تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ۖ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۝ وَ يَوْمَ يَنْذِرُهُمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْآنِبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ فَمِمَّا مِنْ تَابٍ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا نَعَسَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ وَ رَبُّكَ يُخَلِّقُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ ۝ وَ هُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ٩

لا بقوة منا على استكراهم ولا سلطان [مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ] اذما كانوا يعبدون احواءهم ويطيعون شهواتهم وإخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقررتين لمعنى الجملة الاولى [لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] لوجه من وجوه الحيل يدعون به العذاب - او لو انهم كانوا مهتدين مؤمنين لما رأوه - او تمنوا لو كانوا مهتدين - او تحيروا عند رؤيته و سدروا فلا يهتدون طريقا - حكى اولا ما يوتخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين او ائمتهم عند توبيخهم لانهم اذا وخبوا بعبادة الالهة اعتدوا بان الشياطين هم الذين استغوههم و زينوا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشماتة بهم من استغاثتهم الهتهم وخذلانهم لهم و عجزهم عن نصرتهم ثم ما يبتكون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل [فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْآنِبَاءُ] فصارت الانباء كالعمى عليهم جميعا لا تهتدي اليهم [فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ] لايسأل بعضهم بعضا كما يتساءل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عمى الانباء عليهم و العجز عن الجواب - و قرئ فَعَمِيَّتْ والمراد بالانباء الخبر عما اجاب به المرسل اليه رسوله و اذا كانت الانبياء لهول ذلك اليوم يتدعون في الجواب عن مثل هذا السؤال و يفوضون الامر الى علم الله و ذلك قوله تعالى يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ فما ظنك بالضلال من أممهم * [فَمِمَّا مِنْ تَابٍ] من المشركين من الشرك وجمع بين الايمان والعمل الصالح [فَعَسَىٰ أَنْ] يفلح عند الله وعسى من الكرام تحقيق - ويجوز ان يراد ترجى النائب وطعمه كانه قال فليطمع ان يفلح - الْخِيَرَةُ من التخيير كالطيرة من التطير تستعمل بمعنى المصدر و هو التخيير و بمعنى المتخير كقولهم مُحَمَّدٌ خَيْرَةٌ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ [مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] بيان لقوله وَ يَخْتَارُ لان معناه و يختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف و المعنى ان الْخِيَرَةُ لله في افعاله و هو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه - قيل السبب فيه قول الوليد بن المغيرة لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ يَعْنِي لَا يَبْعَثُ اللَّهُ الرُّسُلَ بِاخْتِيَارِ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ - و قيل معناه وَ يَخْتَارُ الَّذِي لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ اى يختار للعباد ما هو خير لهم و اصلح و هو اعلم بمصالحهم من انفسهم من قولهم فى الامرين ليس فيهما خيرة لمختار - فان قلت فابن الراجع من الصلة الى الموصول اذا جعلت ما موصولة - قلت اصل الكلام مَا كَانَ لَهُمْ فِيهِ الْخِيَرَةُ فحذف فِيهِ كما حذف مِنْهُ في قوله إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ و لانه مفهوم - [سُبْحَانَ اللَّهِ] اى الله بريء من اشراكهم و ما يحكمهم عليه من الجراءة على الله و اختيارهم عليه ما لا يختار [مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ] من عداوة رسول الله وحسده [وَ مَا يُعْلِنُونَ]

إِلَهُهُ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْحُكْمُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ ۚ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَصِيرَةٌ ۚ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ ۚ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ۝ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ

من مطاعين فيه وقولهم ههنا اختير عليه غيره في النبوة * [وَهُوَ اللَّهُ] وهو المستأثر بالالهية المختص بها و [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تقرير لذلك كقوله الكعبة القبلة لا قبله [آلهي] - فإني قلت الحمد في الدنيا ظاهرهما الحمد في الآخرة - قلت هو قولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن - الحمد لله الذي صدقنا وعده - وقيل الحمد لله رب العالمين والتمجيد هناك على وجه اللذة لا الكلفة وفي الحديث يلتزمون التسبيح والتقديس - [وَلَهُ الْحُكْمُ] القضاء بين عباده * [أَرَأَيْتُمْ] - وقرئ أَرَأَيْتُمْ بحذف الهمزة وليس بحذف قياسي ومعناه أخبروني من يقدر على هذا - و السرمد الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر الحرم ثلاثة سرد واحد فرد والميم مزيدة ووزنه فَعَمَل ونظيره دَلَامَص من الدالاص - فإني قلت ههنا قيل بنهار تبصرون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه - قلت ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع التي تتعلق به متكررة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثمة قرن بالضياء [أَفَلَا تَسْمَعُونَ] لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافع وصف فوائده وقرن بالليل [أَفَلَا تَبْصُرُونَ] لأن غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه * [وَمِنْ رَحْمَتِهِ] زواج بين الليل والنهار لأغراض ثلاثة لتسكنوا في أحدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضل الله في الآخر وهو النهار ولإرادة شكرهم وقد سلمت بهذه الآية طريقة اللفظ - في تكرير التوبيخ باتخاذ الشركاء أيدان بأن لا شيء أجلب لغضب الله من الإشراك به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده - اللهم فكما أدخلنا في أهل توحيدك فادخلنا في الناجين من وعيدك * [وَنَزَعْنَا] وأخرجنا [مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا] وهو نبيهم لأن أنبياء الأمم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه [فَقُلْنَا] لأمم [هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسول - [فَعَلِمُوا] حينئذ [أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ] ولمسله لا لهم ولشياطينهم [وَصَلَّ عَنْهُمْ] وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع [مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من الكذب والباطل - [قَارُونَ] اسم اعجمي مثل هرون ولم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان فاعولا من قرن لانصرف - وقيل معنى كونه [مِنْ قَوْمِهِ] أنه آمن به - وقيل كان إسرائيليا ابن عم لموسى هو قارون بن بصهر بن قاهث بن لازي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث - وقيل كان موسى ابن أخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان اقربا بني إسرائيل للثورة ولكنه نافع كما نافع العامري وقال إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقرآن إلى هرون فما لي - وروي أنه لما جاز بهم

قَوْمَ مُوسَىٰ نَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ وَأَتَيْنَهُم مِّنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوتُوا بِالْعُصْبَةِ ۚ أُولَٰئِكَ الْقَوْمُ ۖ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ ۚ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ ۚ الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ١٠

موسى البحر و صارت الرسالة والحبورة لهرون يقرب القربان ويكون رأسا فيهم و كان القربان الى موسى فجعله موسى الى اخيه وجد قارون في نفسه و حسدهما فقال لموسى الامر لكما و لست على شيء الى متى اصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا اصدقك حتى تأتي بآية فامر رؤساء بني اسرائيل ان يجيء كل واحد بعصاه فحزمها و القاها في القبة اللتي كان الوحي ينزل عليه فيها و كانوا يحرسون عصيتهم بالليل فاصبحوا و اذا بعصا هرون تهتز و لها ررق اخضر و كانت من شجر اللوز فقال قارون ما هو باعجب مما تصنع من السكر - [فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ] من البغي وهو الظلم - قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم - و قيل من البغي وهو الكبر و البذخ تبذخ عليهم بكثرة ماله و ولده - و قيل زاد عليهم في الثياب شبرا - المفاتيح جمع مفتاح بالكسر و هو ما يفتح به - و قيل هي الخزائن و قياس واحدتها مفتاح بالفتح - و يقال ناء به الحمل اذا اثقله حتى اماله - و العصبة الجماعة الكثيرة و العصابة مثلها و اعصوبوا اجتمعوا - و قيل كانت تشمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح و لا يزيد المفتاح على اصبع و كانت من جلود - قال ابو رزين يكفي الكوفة مفتاح و قد بولغ في ذكر ذلك بلفظ الكنوز و المفاتيح و الذور و العصبة و اولى القوة و قرأ بدیل بن میسرۃ لَیْنُوًا بالياء و وجهه ان يفسر المفاتيح بالخزائن و يعطيها حكم ما اضيفت اليه للملابسة و الاتصال كقولك ذهبت اهل اليمامة - و محل اذ منصوب بَلْنُوًا [لَا تَفْرَحْ] كقوله وَا لَا تَفْرَحُوا يَمَّا آتَاكُمْ و قول القائل * ع * و لست بمفراح اذ الدهر سرني * و ذلك انه لا يفرح بالدنيا الا من رضي بها و اطمأن و اما من قلبه الى الآخرة و يعلم انه مفارق ما فيه عن قريب لم تحدثه نفسه بالفرح و ما احسن ما قال القائل * شعر * اشد الغم عندي في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا * [وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ] من الغنى و الثروة [الدَّارَ الْآخِرَةَ] بآن تفعل فيه افعال الخير من اصناف الواجب و المندوب اليه و تجعله زادك الى الآخرة [وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ] و هو ان تأخذ منه ما يكفيك و يصلحك [وَأَحْسِنْ] الى عباد الله [كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ] او احسن بشورك و طاعتك لله كما احسن اليك - و الفساد في الأرض ما كان عليه من الظلم و البغي - و قيل ان القائل موسى عليه السلام - و قرئ وَاتَّبَعَ * [عَلَى عِلْمٍ] اي على استحقاق و استيجاب لما في من العلم الذي فضلت به الناس و ذلك انه كان اعلم بني اسرائيل بالتوراة - و قيل هو علم الكيمياء - عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فاناد يوشع بن نون ثلثه و كالب بن يوفنا ثلثه و قارون ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص و النحاس فيجعلهما ذهباً - و قيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى اخذه فعلمته اخذه قارون -

سورة لقصص ٢٨
 الجزء ٢٠
 ع ١٠

عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۖ
 وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا
 مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَرَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن آمَنَ وَبِئْسَ
 صَاحِبًا ۖ وَلَا يَلْتَبِهَا إِلَّا الْعُصْبَرُونَ ۝ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كُنْ لَهُ مِن فِتْنَةٍ يَنْصَرُونَ ۖ مَن دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَا كَانَ

وقيل هو بصورة البتراء والدخنة وسائر الحُكْب - وقيل [عِنْدِي] معناه في ظني كما تقول المر
 عندي كذا كونه قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ تَمَّ إِذَا خَوَّلْتُهُ نِعْمَةً مَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ ثُمَّ زَادَ عِنْدِي
 لي هو في ظني ورأيي هكذا - يجوز أن يكون اثباتا لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو اقوى
 منه واغنى عنه قد قرأ في التوراة واخبر به موسى وسمعه من حفاظ التوراة واليهام كونه قيل [أَوَلَمْ
 يَعْلَم] في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ما في قوته - ويجوز أن يكون نفيا لعلمه بذلك أنه
 لما قَالَ أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي فننقح بالعلم وتعظم به - قيل أَعْنَدَهُ مِثْلَ ذَلِكَ الْعِلْمِ الَّذِي ادَّعَاهُ وَرَأَى
 نَفْسَهُ بِهِ مُسْتَوْجِبَةً لِّئَلْ نِعْمَةٍ وَلَمْ يَعْلَمْ هَذَا الْعِلْمُ الْمَذْمُومُ حَتَّى يَقِي بِهِ نَفْسَهُ مَصَارِعَ الْهَيْكَلِ [وَأَكْثَرُ جَمْعًا]
 للمال - أو أكثر جماعة وعددا - فَإِنَّ قُلْتَ مَا رَجَعَتْ أَتِّصَالُ قَوْلِهِ [وَلَا يُسْأَلُ عَن ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ] بما قبله -
 قُلْتَ لِمَا ذَكَرَ قَارُونُ مَن أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الَّذِينَ كَانُوا اقْوَىٰ مِنْهُ وَاغْنَىٰ قَالَ عَلَىٰ سَبِيلِ
 التَّيْدِيدِ لَهُ وَاللَّهُ مَطْلَعٌ عَلَىٰ ذُنُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يَسْتَأْجِزُ إِلَىٰ سَوَالِهِمْ عَنْهَا وَاسْتَعْدَمَهُمْ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ
 يَعْتَقِبَهُمْ عَلَيْهَا كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ * [فِي زِينَتِهِ]
 قَالَ أَحْسَنَ فِي الْحِمْرِ وَالصَّفْرَةِ - وَقِيلَ خَرَجَ عَلَىٰ بَغْلَةٍ شَيْبَاءَ عَلَيْهِ الرَّجُلَانُ وَعَلَيْهَا سَرَجٌ مِنْ ذَهَبٍ
 وَمَعَهُ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ عَلَىٰ رِجْلِهِ - وَقِيلَ عَلِيمٌ وَعَلَىٰ خَيْرِهِمُ الدِّيْبَاجُ الْأَحْمَرُ وَعَنِ يَمِينِهِ ثَلَاثُمِائَةُ غَنَمٍ وَعَنِ
 يَسَارِهِ ثَلَاثُمِائَةُ جَارِيَةٍ بَيْضَ طَلِينِ الْحَلِيِّ وَالدِّيْبَاجِ - وَقِيلَ فِي تَسْعِينَ أَلْفًا عَلِيمٌ الْمَعْصُومَاتُ وَهُوَ أَوَّلُ يَوْمٍ
 رُّؤْيَىٰ فِيهِ الْمَعْصُومُونَ - كَانَ السَّمْعَانُ قَوْمًا مُّسْلِمِينَ وَإِنَّمَا تَمَنَّوْهُ عَلَىٰ سَبِيلِ الرُّقْبَةِ فِي الْيَسَارِ وَالِاسْتِغْنَاءِ كَمَا
 هُوَ عَادَةُ الْبَشَرِ - وَعَنِ قَدَادَةَ تَمَنَّوْهُ لِيَتَقَرَّبُوا بِهِ إِلَى اللَّهِ وَيُخَفِّقُوهُ فِي سُبُلِ الْخَيْرِ - وَقِيلَ كَانُوا قَوْمًا كَفَّارًا -
 الْغَابِطُ هُوَ الَّذِي يَتَمَنَّى مِثْلَ نِعْمَةٍ صَاحِبَةٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَزُولَ عَنْهُ - وَالْكَاسِدُ هُوَ الَّذِي يَتَمَنَّى أَنْ تَكُونَ نِعْمَةٌ
 صَاحِبَةٍ لَهُ دُونَهُ فَمِنَ الْغِبْطَةِ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ وَمِنَ الْحَسَدِ قَوْلُهُ وَلَا تَمَنَّوْا مَا
 فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ - وَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ يَضُرُّ الْغِبْطُ فَقَالَ لَا إِذَا كَمَا
 يَضُرُّ الْعَصَاةَ الْخَبِطُ - وَالْحِطُّ الْحَيْدُ وَهُوَ الْخَمْتُ وَالِدَوْلَةُ وَصَفْوَةُ بَإِنَّهُ رَجُلٌ مُّجِدِّدٌ مَبْنُوحٌ يَقَالُ ثَلَاثُ نَوَ
 حِطٍّ وَحَظِيظٌ وَمَحْظُوطٌ وَمَا الدُّنْيَا إِلَّا أَحَاظٌ وَجَدْرٌ * وَيَلِكُ إِصْلَهُ الدَّعَاءُ بِأَهْلَاكَ تَمَّ اسْتَعْمَلَ فِي التَّجَرُّ
 وَالرُّدْعِ وَابْعَثَ عَلَىٰ تَرْكِ مَا لَا يَرْضَىٰ كَمَا اسْتَعْمَلَ لِأَبَاكَ وَإِصْلَهُ الدَّعَاءُ عَلَى الرَّجُلِ بِالْأَقْرَابِ
 فِي الْحَثِّ عَلَى الْفِعْلِ - وَالرَّاجِعُ فِي [وَلَا يَلْتَبِهَا] لِلْكَلِمَةِ اللَّغِيَّةِ تَكَلَّمَ بِهَا الْعُلَمَاءُ - أَوِ الشَّرَابُ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْعَثُورَةِ

مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ۝ وَآمَجَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَدْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

سورة القصص ٢٨

الجزء ٢٠

ع ١٠

او الجنة او للسيرة و الطريقة وهي الايمان والعمل الصالح - [الصِدِّيقُونَ] على الطاعات عن الشهوات وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير - كان قارون يوذى نبي الله موسى عليه السلام كل وقت و هو يُداريه للقرابة اللتي بينهما حتى نزلت الزكوة فصالحه عن كل الف دينار على دينار و عن كل الف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشكت به نفسه فجمع بني اسرائيل و قال ان موسى ارادكم على كل شيء و هو يريد ان يأخذ اموالكم فقالوا انت كبيدنا و سيدنا فمر بما شئت قال نُبرطُل فلانة البغي حتى ترميه بنفسها فيرفضه بنوا اسرائيل فجعل لها الف دينار - وقيل طستا من ذهب مملوءة ذهباً - وقيل حكمها فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه و من افترى جلدناه و من زنى و هو غير محصن جلدناه و ان اُحصن رجمناه فقال قارون و ان كنت انت قال و ان كنت انا قال فان بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالذي فلق البحر و انزل التوراة ان تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلا على ان اقدنك بنفسى فخر موسى ساجدا يدي و قال يا رب ان كنت رسولك فاغضب لي فارحني اليه ان مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه و من كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارض خذيهما فاخذتهما الى الركب ثم قال خذيهما فاخذتهما الى الارساط ثم قال خذيهما فاخذتهما الى الاعناق و قارون و اصحابه يتضرعون الى موسى و يناشدونه بالله و الرحم و موسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهما فانطبقت عليهم و اوحى الله الى موسى ما افطك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم اما و عزتي لو ايتني دعا مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا فاصبحت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بدارة و كنوزة فدعا الله حتى خسف بدارة و امواله [مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ] من المنتقمين من موسى - ار من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من عدوه فانتصر اي منعه منه فامتنع - قد يذكر الامس و لا يراد به اليوم الذي قبل يومك و لكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة [مَكَانَهُ] منزلته من الدنيا - و هي مفصولة عن كان و هي كلمة تنبيه على الخطاء و تذكير و معناه ان القوم قد تنبهوا على خطائهم في تمتيعهم و قولهم يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ و تَذَكَّرُوا ثم قالوا كَانَهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ اي ما اشبه الحال بان الكافرين لا يذالون الفلاح و هو مذهب الخايل و سيديويه قال * شعر * ويكان من يكن له نُسْب يُحِبُّ * و من يقتقر يعيش عيش ضُر * و حكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابذل فقال وي كانه وراء البيت - و عند الكوفيين ان ويك بمعنى ويلك و ان المعنى الم تعلم انه لا يفلح الكفرون - و يجوز ان تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وي كقوله ويلك عذرت اقدم - و انه بمعنى لانه و اللام لبيان المقول لاجله هذا القول - و لانه لا يفلح الكفرون كان ذلك و هو الخسف بقارون - و من الناس من يقف على وي و يتدعى

وَيَقْدِرُ لَوْ أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلِيمًا لَخَسَفَ بِنَا ۖ وَيَكُنَّ لَا يَطْفَحُ الْكَافِرُونَ ۝ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَفُتُورًا ۖ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِمَّا ۖ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ الْأَذَىٰ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ قُلْ رَبِّي
أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنَّ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن
رَبِّكَ فَتَكُونَنَّ غَيْرًا لِلْكَافِرِينَ ۝ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ وَادَّعَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ

كَافَّةً - ومنهم من يقف على ربك - وقرأ الشمس لولا من الله علينا - وقري [لخسف بنا] وفيه ضمير الله
وَلَخَسَفَ بِنَا كقوك انقطع به - وَلَخَسَفَ بِنَا * [تلك] تعظيم لنا و تفخيم لشانها يعني تلك التي
سمعت بذكرها و بلغك وصفها ولم يعلق الموعد بترك العلو و الفساد و لكن بترك ارادتهما و ميل القلوب
اليهما كما قال و لَا تَرْكُزُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعَلَىٰ الْوَعْدِ الْوَعْدُ بِالرُّكُونِ - وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليتعجب
ان يكون شركا نعله اجوده من شركا نعل صاحبه فيدخل تحتها - و عن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت
الاماني ههنا - و عن عمر بن عبد العزيز انه كان يرددها حتى قبض - و من الطعام من يجعل العلول فرعون
و الفساد لقارون متعلقا بقوله ان فرعون عا في الأرض - و تبيح الفساد في الأرض و يقول من لم يكن مثل
فرعون و قارون فله تلك الدار الآخرة و لا يتدبر قوله [وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ] كما تدبره علي و الفضيل و عمر *
معناه فلا يجزى فوضع الذين عملوا السيئات موضع الضمير لان في اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل يجزي
لسايرهم و زيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين [اِنَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] الا مثل ما كانوا يعملون و هذا
من فضله العظيم و كرمه الواسع ان لا يجزي السيئة الا بمثلها و يجزي الحسنة بعشر امثالها و بصعماة و هو
معنى قوله فله خير ممها * [قرض عليك القرآن] اوجب عليك تلاوته و تدليغه و العمل بما فيه يعني
ان الذي حملك صعوبة هذا التكليف لمثيلك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف و [لرأدك] بعد الموت
[الى معاد] اي معاد و الى معاد ليس تغيرك من البشر - و تنكير المعاد لذلك - و قيل المراد به
مكة و وجهه ان يرد رده اليها يوم الفتح و وجه تنكيره انما كانت في ذلك اليوم معادا له شان و مرجعاه
اعتدادا لغلبة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عليها و قبره لاهلها و لظهور عز الاسلام و اهله و ذل
الشرك و حزبه و السورة مكية فكان الله وده و هو بمكة في اذى و غلبة من اهله انه يهاجره منها و يبعده
اليها ظاهرا ظاهرا - و قيل نزلت عليه حين بلغ الجحفة في مهاجرة و قد اشتاق الى مولده و مولد ابائه
و حرم ابراهيم فنزل جبرئيل فقال له أنشتاق الى مكة قال نعم فارحها اليه - فان قلت كيف اتصل
قوله تعالى [قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ] بما قبله - قلت لما وعد رسول الله صلى الله عليه و آله الى معاد قال قل للمشركين ربِّي أَعْلَمُ
مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ يعني نفسه و ما يستحقه من الثواب في معاده - [وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] يعنيهم و ما
يستحقونه من العقاب في معادهم - فان قلت قوله [إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ] ما وجه الاستثناء فيه -

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْشَأَ لَنَا مِنْكُمْ أَسْرَفًا وَهُمْ لَا يُفْقِنُونَ ۖ وَلَقَدْ نُنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ

قُلْتُ هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى عليك الكتاب إلا رحمة من ربك - ويجوز أن يكون إلا بمعنى لكن للاستدراك أي ولكن لرحمة من ربك ألقى اليك - وقرئ يَصِدُّنَكَ من اصدّة بمعنى صدّة وهي في لغة كلب و قال * شعر * أناس اصدّوا الناس بالسيف عنهم * صدور السواقي عن انوف الحوائم * [بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتَ إِلَيْكَ] بعد وقت انزاله واذ تضاف اليه اسماء الزمان كقوله حينئذ ويلتذذ ويومئذ و ما اشبه ذلك و النهي عن مظاهر الكافرين ونحو ذلك من باب التهديد الذي سبق ذكره [إِلَّا وَجْهَهُ] إلا آياه و الوجه يعبر به عن الذات - قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ طسم القصص كان له من اجر بعدد من صدق موسى و كذب و لم يبق ملك في السموات و الارض الا شهد له يوم القيمة انه كان صادقاً ان كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ *

سورة العنكبوت

الحسبان لا يصح تعليقه بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمل الا ترى انك لو قلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئاً حتى تقول حسبت زيدا عالماً وظننت الفرس جواداً لان قولك زيدا عالم او الفرس جواد دال على مضمون فاردت الاخبار عن ذلك المضمون ثابتاً عندك على وجه الظن لا اليقين فلم تجد بداً في العبارة عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطري الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك - فان قلت فاین الكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان في الآية - قلت هو في قوله [اَنْ يُّتْرَكُوا اَنْ يَقُولُوا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقِنُونَ] وذلك ان تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم اٰمَنَّا فالترك اول مفعولي حسب و لقولهم اٰمَنَّا هو الخبر و اما غير مفتونين فتقمة الترك لانه من الترك الذي هو بمعنى التصيير كقوله * ع * فتركته جزر السباع يذشذ * الا ترى انك قبل المجيء بالحسبان تقدر ان تقول تركهم غير مفتونين لقولهم اٰمَنَّا على تقدير حاصل و مستقر قبل اللام - فان قلت اَنْ يَقُولُوا هو علة تركهم غير مفتونين فكيف يصح ان يقع خبر مبتدأ - قلت كما تقول خروجه لمخافة الشر و ضربته للتأديب وقد كان التأديب و المخافة في قولك خرجت مخافة الشر و ضربته تأديباً تعليليين و تقول ايضاً حسبت خروجه لمخافة الشر و ظننت ضربه للتأديب فتجعلها مفعولين كما جعلتهما مبتدأ و خبراً - و التقنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان و مجاهدة الاعداء و سائر الطاعات السنية و هجر الشهوات و الملاذ و بالفقر و القحط و انواع المصائب في الانفس و الاموال و بمصاهرة الكفار

إِنَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝

على آذانهم وكيدهم وضرارهم والمعنى أَحَسِبَ الذين اجروا كلمة الشهادة على ألسنتهم و اظهروا القول بالايان انهم يتركون بذلك غير مستكين بل يحزنهم الله بضروب امكن حتى يبلو صبرهم وثبات اقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياتهم ليميز المخلص من غير المخلص والراسخ في الدين من المضطرب والمتمكن من العابد على حرف كما قال لَتَبْلُوُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَاَنْتُمْ سَمِعْتُمْ مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا اِذْى كَثِيْرًا وَاِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوْا فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر - وروي انها نزلت في ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد جزعوا من اذى المشركين - وقيل في عمارين يأسروا كان يعذب في الله - وقيل في ناس اسلموا بمكة فكتب النبي المهاجرين لا يقبل منكم اسلامكم حتى تهاجروا فخرجوا فاتبعتهم المشركون فردوهم فلما نزلت كتبوا بها النبي فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلهم فممنهم من قتل ومنهم من نجا - وقيل في مسيح بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب وهو اول قتيل من المسلمين يوم بدر وماه عامرين الحضرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سيد الشهداء مسيح وهو اول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فيخرج عليه ابواه وامرأته [وَلَقَدْ قُلْنَا] مرصول بالحسب او بَلَّ يَفْتَنُوْنَ كَقَوْلِكَ اَلَا يُفْتَنُ فَلَنْ وَقَدْ اَمْتَحَنَ من هو خير منه يعني ان اتباع الانبياء قبلهم قد اصابهم من انفتن وامتن نحو ما اصابهم او ما هو اشد منه فصبروا كما قال وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرًا نَمَا وَهَؤُلَاءِ اَيُّهُ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد كان من قبلكم يؤخذ فيوضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه [وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ] بالامتحان [الَّذِينَ صَدَقُوا] في الايمان [وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ] فيه - فان قلت كيف وهو عالم بذلك في ما لم يزل - قلت لم يزل يعلمه معدوما ولا يعلمه موجودا الا اذا وجد والمعنى ولتميز الصادق منهم من الكاذب - ويجوز ان يكون وعدا وعيدا كأنه قال وليثيب الذين صدقوا وليعاقب الكاذبين - وقرأ علي رضي الله عنه والزهري وليعلمن من الاعلام اي وليعرفنهم الله الناس من هم او ليسمنهم بعلامة يعرفون بها من بياض الوجوه وسوادها وكحل العين وزرقها [اَنْ يَسْبِقُونَا] ان يفوتونا يعني ان الجزء يلحقهم لا محالة وهم لم يطعموا في الفوت ولم يحدثوا به نفوسهم ولكنهم لنفقتهم وقلة فكرهم في العاقبة واصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك ويطمع فيه ونظيره وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فِي الْاَرْضِ - وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا اَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ - فان قلت اين مفعولا حسب - قلت اشتمل صلة ان على مسند ومسند اليه مد مسد المفعولين كقوله اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ - ويجوز ان يضمن حسب معنى قدر واما منقطعة ومعنى الاضراب فيها ان هذا الحسبان ابطال من الحسبان الاول فمن ذلك يقدر انه لا يمكن لايمانه وهذا يظن انه لا يجازي بمساويه [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ] بئس الذي يحكمونه حكمهم هذا

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ مُدًّا وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَ مَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَصَيِّدُوا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۝

او بدس حکما بحکمونہ حکمہم هذا فحذف المخصوص بالذم [لِقَاءَ اللَّهِ] مثل للوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت و البعث والحساب و الجزاء متلث تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي و يذر فاما ان يلقيه ببشر و تحريب لما رضي من انعاله او بضد ذلك لما سخطه منها فمعنى قوله مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ مَنْ كَانَ يَأْمَلُ تِلْكَ الْحَالِ وَ ان يلقى فيها الكرامة من الله و البشرى [فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ] و هو الموت [لَات] لا محالة فليبادر العمل الصالح الذي يصدق رجاءه و يحقق أمله و يكتسب به القربة عند الله و الزلفى [وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] الذي لا يخفى عليه شيء مما يقوله عباده و مما يفعلونه فهو حقيق بالتقوى و الخشية - و قيل يَرْجُوا يُخَافُ مِنْ قَوْلِ الْهَذَا فِي صِفَةِ عَسَالٍ * ع * اذا لسعته الدبر لم يرج لسعها - فَإِنْ قُلْتَ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ كَيْفَ وَقَعَ جَوَابًا لِلشَّرْطِ - قُلْتَ اذا علم ان لقاء الله عنيت به تلك الحال المتملة و الوقت الذي تقع فيه تلك الحال هو الاجل المضروب للموت فكأنه قال مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ لَقِيَ اللَّهُ لَاتِ لَأَنَّ الْاَجَلَ وَاقِعٌ فِيهِ الْاِقْدَامُ كَمَا تَقُولُ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ الْمَلِكِ فَإِنْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَرِيبٌ اِذَا عُلِمَ اَنَّهُ يَقَعُ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ * [وَ مَنْ جَاهَدَ] نفسه في منعها ما تأمر به و حملها على ما تأباه [فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ] لها لَأَنَّ مَذْفَعَةَ ذَلِكَ رَاجِعَةٌ إِلَيْهَا وَ اِنَّمَا أَمْرُ اللَّهِ وَ نَهْيُ رَحْمَةِ لِعِبَادِهِ وَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْهُمْ وَ عَنْ طَاعَتِهِمْ * اما ان يريد قوما مسلمين صالحين قد اساءوا في بعض اعمالهم و سيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو يكفرها عنهم اي يسقط عقابها بثواب الحسنات و يجزيهم احسن الذي كانوا يعملون اي احسن جزاء اعمالهم - و اما قوما مشركين آمنوا و عملوا الصالحات فالله عز وجل يكفر سيئاتهم بان يسقط عقاب ما تقدم لهم من الكفر و المعاصي و يجزيهم احسن جزاء اعمالهم في الاسلام * وَصَّى حَكْمُهُ حَكْمُ أَمْرِ فِي مَعْنَاهُ وَ تَصْرُفُهُ يُقَالُ وَصَّيْتُ زَيْدًا بَانَ يَفْعَلُ خَيْرًا كَمَا تَقُولُ أَمْرَتُهُ بَانَ يَفْعَلُ وَمِنْهُ بَيْتُ الْاَصْلَاحِ * شعور * وَذُبْيَانِيَّةٌ وَصَّيْتُ بِذِيهَا * بَانَ كَذَبَ الْقِرَاطِفِ وَالْقُرُوفُ * كما لو قال امرتهم بان ينتهبدوها و منه قوله تعالى وَوَصَّي بِهَا اِبْرَاهِيمَ بَنِيَّ اِي وَصَّاهُمْ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَ اَمْرَهُمْ بِهَا وَ قَوْلُكَ وَصَّيْتُ زَيْدًا بِعَمْرٍو مَعْنَاهُ وَصَّيْتُهُ بِتَعْيِيدِ عَمْرٍو وَ مِرَاعَاتِهِ وَ نَحْوُ ذَلِكَ وَ كَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ [وَ وَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا] وَصَّيْنَاهُ بِاِتِّئَانِ وَالِدَيْهِ حُسْنًا اَوْ بِاِيْلَاءِ وَالِدَيْهِ حُسْنًا اِي فَعَلًا اِذَا احْسَنَ اَوْ مَا هُوَ فِي ذَاتِهِ احْسَنَ لِفِرْطِ حَسَنِهِ كَقَوْلِهِ وَ قَوْلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا - وَ قُرِئَ حَسَنًا - وَاحْسَانًا - وَ يَجُوزُ اَنْ تَجْعَلَ حُسْنًا مِنْ بَابِ قَوْلِكَ زَيْدًا بِاضْمَارِ اضْرَبْ اِذَا رَأَيْتَهُ مَتَّيْنًا لِلضَّرْبِ فَتَنْصِبُهُ بِاضْمَارِ اَوَّلَيْهَا اَوْ اَفْعَلْ بِهِمَا لَأَنَّ التَّوْحِيدَ بِهِمَا دَالَّةٌ عَلَيْهِ وَ مَا بَعْدَهُ مُطَابِقٌ لَهُ كَأَنَّهُ قَالَ قُلْنَا اَوَّلَيْهَا مَعْرُوفًا وَ [لَا تُطِعْهُمَا] فِي الشَّرْكِ اِذَا حَمَلَكَ عَلَيْهِ - وَ عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ اِنْ وَقَفَ عَلَى بَوَالِدَيْهِ وَ اَبْتَدَأَ حُسْنًا حَسَنَ الْوَقْفِ - وَ عَلَى التَّفْسِيرِ الْاَوَّلِ لَا بَدَأَ مِنْ

إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَدْخِلْنَهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۝ وَمِنْ

اضمار القول معناه وقلنا ان جاهدك ايها الانسان [مَا يُنْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ] اي لا علم لك بالبيتة والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كأنه قال لتشرك بي شيئاً لا يصح ان يكون البيا ولا يستقيم وصاة بوالديه وامره بالاحسان اليهما ثم نبة بنبيه عن طاعتهما اذا ارادة على ما ذكر على ان كل حق وان عظم ساقط اذا جاء حق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم قال اِلَيَّ مَرْجِعُ مَنْ اُمن منكم ومن اشرك فاجازيكم حق جزائكم وفيه شيطان - احدهما ان الجزاء اِلَيَّ فلا تحدث نفسك بجفوة والدريك وعقوقهما لشركهما ولا تحرمهما برك ومعروفك في الدنيا كما اني لا امنعهما رزقي - والثاني التحذير من متابعتهما على الشرك والحث على الثبات والاستقامة في الدين بذكر المرجع والوعيد - روي ان سعد بن ابي وقاص الزهري حين اسلم قالت امه وهي حممة بنت ابي سفيان بن امية بن عبد شمس يا سعد بلغني انك قد مبات فوالله لا يظلني سقف بيت من الضحى والريح وان الطعام والشراب علي حرام حتى تكفر بمحمد وكان احب ولدها اليها فابى سعد وبقيت ثلثة ايام كذلك فجاء سعد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشكا اليه فنزلت هذه الآية واللتني في لقمان واللتني في الاحقاف فامرته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يداريها ويترضاها بالاحسان - وروي انها نزلت في عياش بن ابي ربيعة المخزومي وذلك انه هاجر مع عمر رضي الله عنه مترافقين حتى نزل المدينة فخرج ابو جهل بن هشام والحارث بن هشام اخواه لامه اسماء بنت مخزبة امرأة من بني تميم من بني حنظلة فنزلا بعياش وقالاه ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوي بيتنا حتى تراك وهي اشد حبا لك منا فاخرج معنا وقلنا منه في الذرة والغراب فاستشار عمر فقال هما يخذعانك ولك علي ان اتسم مالي بيني وبينك فما زالا به حتى اطاعهما وعصى عمر فقال عمر امّا ان عصيتني فخذت ناتي فليس في الدنيا بغير يلحقها فان رابك منهم ريب فارجع فلما انتهبوا الى البيداء قال ابو جهل ان ناتي قد كلت فاحملني معك قال نعم فنزل ليوطي لنفسه وله فاخذه وشداه وثاقا وجلده كل واحد منهما مائة جلدة وذهبا به الى امه فقالت لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد فنزلت [فِي الصَّالِحِينَ] في جملتهم والصلاح من ابلغ صفات المؤمنين وهو متمنى انبياء الله قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وَادْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ و قال في ابراهيم عليه السلام وَانَّهُ فِي الْآخِرَةِ كَمِنَ الصَّالِحِينَ - او في مدخل الصالحين وهي الجنة وهذا نحو قوله وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْآيَةُ * هم ناس كانوا يؤمنون بالسننهم فاذا مسهم اذى من الكفار وهو المراد بفتنة الناس كان ذلك صارفا لهم عن الايمان كما ان عذاب الله صارف للمؤمنين عن الكفر او كما يجب ان يكون عذاب الله صارفا

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٣

النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ۖ وَلَكِنَّ جَاءَ نَصْرَ رَبِّكَ لَيَقُولَنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۖ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ ۖ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۖ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالًا ۖ مَعَ أَثْقَالِهِمْ ۖ وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۖ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۖ

و اذا نصر الله المؤمنين و غنمهم اعترضوهم و قالوا [اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ] اي مشائعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم ما قدر احد ان يفتننا فاعطونا نصيبنا من المغنم - ثم اخبر سبحانه انه اعلم [بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ] من العلمين بما في صدورهم ومن ذلك ما كنن صدور هؤلاء من النفاق و هذا اطلاق منه للمؤمنين على ما ابطوه ثم وعد المؤمنين و اوعد المنافقين - و قرئ لَيَقُولَنَّ بفتح اللام * امرؤهم بالتباع سبيلهم و هي طريقتهم اللتي كانوا عليها في دينهم و امروا انفسهم بحمل خطاياهم فعطف الامر على الامر و ارادوا ليجتمع هذان الامران في الحصول ان تتبعوا سبيلنا و ان نحمل خطاياكم و المعنى تعليق الحمل بالتباع و هذا قول صناديد قريش كانوا يقولون لمن آمن منهم لا نبعث نحن و لا انتم فان عسى كان ذلك فاذنا فتحمل عنكم الاثم و ترى في المتسمين بالاسلام من يستن بارلئلك فيقول لصاحبه اذا اراد ان يشجعه على ارتكاب بعض العظائم انعمل هذا و ائمه في عنقي و كم من مغرور بمثل هذا الضمان من ضعة العامة و جهلتهم - و منه ما يحكى ان ابا جعفر المنصور رفع اليه بعض اهل الكشور حوائجه فلما قضاهما قال يا امير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال و ما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبدة اياك و هؤلاء فانهم قطاع الطريق في المأمن - فان قلت كيف سماهم كاذبين و انما ضمنوا شيئا علم الله انهم لا يقدرون على الوفاء به و ضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لا حين ضمن و لا حين عجز لانه في الحالين لا يدخل تحت حد الكاذب و هو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه - قلت شبه الله حالهم حيث علم ان ما ضمنوه لا طريق لهم الى ان يفوا به فكان ضمانهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه المخبر عنه - و يجوز ان يريد انهم كذبون لانهم قالوا ذلك و قلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء و في قلوبهم نية الخلف [وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ] اي اثقال انفسهم [وَ أَثْقَالًا] يعني اثقالا اخر غير الخطايا اللتي ضمنوا للمؤمنين حملها و هي اثقال الذين كانوا سببا في ضلالهم [وَ لَيَسْئَلَنَّ] سوال تقريع [عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ] اي يختلقون من الاكاذيب و الاباطيل - و قرئ من خَطَايَاهُمْ * كان عمر نوح عليه السلام الفا و خمسين سنة بعث على رأس اربعين و لبث في قومه تسعمائة و خمسين و عاش بعد الطوفان ستين - و عن وهب انه عاش الفا و اربعمائة سنة - فان قلت هلا قيل تسعمائة و خمسين سنة - قلت ما اوردته الله احكم لانه لو قيل كما قلت لجاز ان يتوهم اطلاق هذا

فَاتَّخِذْنِي وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ وَابْرِهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ۖ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوتَانًا وَتَخْلُقُونَ أَفَكًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِن تَكْذِبُوا فَقَدْ

العدد على اكثره وهذا التوهم زائل مع مجيئه كذلك وكأنه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد
الا ان ذلك اخصر اذنب لفظا واملاء بالفائدة وفيه نكتة اخرى وهي ان القصة مسوقة لذكر ما ابتلي به
نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسليية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتثبيتا
له فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس اكبر منه اوقع واصل الى الغرض من استطالة السامع مدة صبره -
فان قلت فلم جاء المميز اولاً بالسنة وثانياً بالعام - قلت لان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق
بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض ينتجيه المتكلم من تفخيم او تهويل او تنويه او نحو
ذلك و[الطوفان] ما اطاف واحاط بكثرة وغلبة من سيل او ظلام ليل او نجو هما قال العجاج * ع * وغم
طوفان الظلام الاثابا * [اصحاب السفينة] كانوا ثمانية وسبعين نفساً نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد
نوح سام و حام و يافث و نساؤهم - وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة - وقد
روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا ثمانية نوح و اهله و بنوه الثلاثة والضيير في [وجعلناها]
للسفينة او للحادثة والقصة * نصب [ابراهيم] باضمار اذكروا وابدل عنه [اذ] بدل الاشتمال لان الاحيان تشتمل
على ما فيها - او هو معطوف على نوحاً واذ ظرف لارسلنا يعني ارسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغاً
صلح فيه لان يعطى قومه وينصحبهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى - وقرأ ابراهيم النخعي
و ابو حذيفة و ابراهيم بالرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم [ان كنتم تعلمون] يعني ان كان فيكم
علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم - او ان نظرتهم بعين الدراية المبصرة دون عين الجهل العمياء علمتم انه
خير لكم * وقرئ تخلقون من خلق بمعنى التكاثر في خلق - وتخلقون من تخلق بمعنى تكذب وتخرص -
و قرئ افكاً وفيه وجهان - ان يكون مصدراً نحو كذب و لعب و الافك مخفف منه كالكذب و اللعب من
اصلهما - وان يكون صفة على فعل اي خلقاً افكاً اي ذا افك وباطل - واختلاقم الافك تسميتهم الاوثان الهة و
شركاء لله او شفعاء اليه - او سمي الاصنام افكاً و عملهم لها ونحتهم خلقاً للافك - فان قلت لم نكر الرزق ثم
عرفه - قلت لانه اراد لا يستطيعون ان يرزقوك شيئاً من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانه هو الرزاق
وحده لا يرزق غيره اليه ترجعون - و قرئ بفتح التاء فاستعدوا للقاءه بعبادته والشكر له على انعمه * [وان
تكذبوا] انني فلا تضرونني بتكذيبكم فان الرسل قبلي قد كذبتهم اممهم وما ضرهم و انما ضرروا انفسهم حيث
حل بهم ما حل بسبب تكذيب الرسل و اما الرسول فقد تم امره حين بلغ البلاغ المبين الذي زال معه
الشك وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته - او وان كنتم مكذبين في ما بينكم فلي في سائر الانبياء اسوة وسيرة

كَذَّبَ أَمَمٌ مِّن قَبْلِهِمْ ط وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ @ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ط إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ @ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَكِيمٌ

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢٠
ع ١٣

حيث كذبوا وعلى الرسول ان يبلغ وما عليه ان يصدق ولا يكذب وهذه الآية والآيات التي بعدها الى قوله فما كان جواب قومه محتملة - ان تكون من جملة قول ابراهيم لقومه - وان تكون آيات وقعت معترضة في شان رسول الله و شان قريش بين اول قصة ابراهيم وأخراها - فان قلت اذا كانت من قول ابراهيم فما المورد بالامم قبله - قلت قوم شيث و ادريس و نوح و غيرهم وكفى بقوم نوح امة في معنى امم جمّة مكذبة - ولقد عاش ادريس الف سنة في قومه الى ان رفع الى السماء وأمن به الف انسان منهم على عدد سنه و اعقابهم على التكذيب - فان قلت فما تصنع بقوله قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ - قلت هي حكاية كلام الله حكاة ابراهيم لقومه كما يحكي رسولنا صلى الله عليه وآله وسلم كلام الله على هذا المنهاج في اكثر القرآن - فان قلت فاذا كانت خطابا لقريش فما وجه توسطها بين طرفي قصة ابراهيم والجملة او الجمّل الاعتراضية لآبد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه الا تترك لا تقول مكة و زيد ابوه قائم خير بلاد الله - قلت ايراد قصة ابراهيم ليس الا ارادة للتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان تكون مسلاة له و متفرجا بان اباه ابراهيم خليل الله كان ممتنوا بنحو ما مني به من شرك قومه و عبادتهم الاوثان فاعترض بقوله وَإِنْ تَكْذِبُوا عَلَىٰ مَعْنَىٰ أَنْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنْ تَكْذَبُوا صَحْمًا فَقَدْ كَذَّبَ إِبْرَاهِيمَ قَوْمَهُ وَكُلَّ أُمَّةٍ نَّبِيَّهَا لِأَنَّ قَوْلَهُ فَقَدْ كَذَّبَ أَمَمٌ مِّن قَبْلِهِمْ لآبد من تناوله لامة ابراهيم وهو كما ترى اعتراض واقع متصل ثم سائر الآيات الواطية عقبتها من اذيالها وتوابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتزهين قواعده و صفة قدرة الله و سلطانه و وضوح خجته وبرهانه - قري [يروا] بالياء - والتاء و [يبدئ] و [يبدؤ] وقوله [ثُمَّ يُعِيدُهُ] ليس بمعطوف على يبدئ و ليست الروية واقعة عليه وانما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد الموت كما وقع النظر في قوله فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ عَلَى الْبَدَأِ دُونَ الْإِنشَاءِ وَنَحْوَهُ قَوْلِكَ مَا زِلْتُ أُوتِرُ فَلَنَا وَاسْتَخْلَفَهُ عَلَىٰ مَنْ أُخْلَفَ - فان قلت هو معطوف بحرف العطف فلا بد له من معطوف عليه فما هو - قلت هو جملة قوله أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ وكذلك و استخلفه معطوف على جملة قوله مَا زِلْتُ أُوتِرُ فَلَنَا - [ذَلِكَ] يرجع الى ما يرجع اليه هو في قوله وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ من معنى يعيد - دل بقوله النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ على انها نشأتان وان كل واحدة منهما انشاء اي ابتداء و اختراع و اخراج من العدم الى الوجود لا تفاوت بينهما الا ان الآخرة انشاء بعد انشاء مثله و الأولى ليست كذلك - وقري النَّشْأَةَ وَ النَّشْأَةَ كَالرَّأْيَةِ وَالرَّأْيَةِ - فان قلت ما معنى الانفصاح باسمه مع إيقاعه مبتدأ في قوله ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ بعد اضمارة في قوله كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ وكان القياس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة - قلت الكلام معهم كان واقعا في الاعادة وفيها

تَذِيرٌ ۖ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْآيَةِ وَالْقَائِلَةِ إِنَّكُمْ يُنْسَوْنَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ نَمَّا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

كانت تصطك الركب فلما قررهم في الابداء بانه من الله احتج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذا كان الله الذي لا يعجزه شيء هو الذي لم يعجزه الابداء فهو الذي وجب ان لا تعجزه الاعادة فكأنه قال ثم ذاك الذي انشا النشأة الاولى فهو الذي ينشى النشأة الاخيرة فللدلالة والتدبيه على هذا المعنى ابرز اسمه و اوقعه مبتدأ [يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] تعذيبه [وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ] رحمته ومتعلق المشيئين مفسر مبين في مواضع من القرآن وهو من يستوجبهما من الكافر والفاسق اذا لم يتوبيا ومن المعصوم والثائب [تُقْلَبُونَ] تُردون وترجعون * [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] رُبَّمَا اي لا تفوتونه ان هربتم من حكمه وقضائه [فِي الْأَرْضِ] الفسيحة [وَلَا فِي السَّمَاءِ] اللتي هي افسح منها و ابسط لو كنتم فيها كقوله تعالى ان اسئطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا - وقيل ولا من في السماء كما قال حسان * شعر * امن ينجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء * ويحتمل ان يراد - لا تعجزونه كيف ما هبطتم في مهاري الارض واعماقها او علوكم في البروج والقلاع الذاهبة في السماء كقوله ولو كنتم في بروج مشيدة - اولا تعجزون امرة الجاري في السماء والارض ان يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الارض او ينزل من السماء [بِآيَةِ اللَّهِ] بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته وقائه والبعث [يُنْسَوْنَ مِنْ رَحْمَتِي] وعيد اي يياسون يوم القيمة كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون - اوهو وصف لحالهم لان المؤمن انما يكون راجيا خاشعا فاما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف - او شبه حالهم في انتفاء الرحمة عنهم بحال من يئس من الرحمة - وعن قتادة ان الله ذم قوما هانوا عليه فقال اولئك ينسوا من رحمتي وقال انه لا يائس من ربح الله الا القوم الكفرون فيذبغي للمؤمن ان لا يئس من روح الله ولا من رحمة وان لا يامن عذابه وعقابه صفة المؤمن ان يكون راجيا لله خائفا * قرئ [جواب قومه] بالنصب والرفع [قالوا] قال بعضهم لبعض - او قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين - وروي انه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم القيامة ابراهيم في النار ذلك لذهاب حرها * قرئ على النصب بغير اضافة وبإضافة - وعلى الرفع كذلك - فالنصب على وجهين على التعليل اي لتوادرا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها وإيتلافكم كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب تحابهم وتصادقهم - وان يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ الله هوبه اي اتخذتم الاوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف - او اتخذتموها مودة بينكم بمعنى موددة بينكم كقوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دونه الله اندادا فيحبونهم بحب الله - وفي الرفع وجهان - ان يكون خبرا لان على ان ما موصولة - وان يكون

يُؤْمِنُونَ ۖ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ۚ بَعْضٌ يَّذَرُ بَعْضًا ۚ وَ مَاؤُكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُصْرِينَ ۖ ۝ فَاَمَّنَ لَهُ لُوطٌ ۖ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ ۝ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ۚ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۖ ۝ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنتَونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقُكُمْ

خبر مبتدأ محذوف والمعنى ان الوثان مودة بينكم اي مودودة او سبب مودة - وعن عاصم مودة بينكم بفتح بينكم مع الاضافة كما قرئ لقد تقطع بينكم ففتح وهو فاعل - وقرأ ابن مسعود اوثانا انما مودة بينكم في الحياة الدنيا اي انما تتوادون عليها او تودونها في الحياة الدنيا ثم [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] يقوم بينكم التلاعن والتباغض والتعادي يتلاعن العبدان ويتلاعن العبدان والاصنام كقوله تعالى وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا - كان لوط ابن اخى ابراهيم وهو اول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه - [وَقَالَ] يعني ابراهيم [إِنِّي مُهَاجِرٌ] من كوثى وهي من سمك الكوفة الى حران ثم منها الى فلسطين ومن ثم قالوا لكل نبي هجرة ولابراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وامراته سارة وهاجر وهو ابن خمس وسبعين سنة [إِلَىٰ رَبِّي] الى حيث امرني بالهجرة اليه [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] الذي يمتدني من اعدائي [الْحَكِيمُ] الذي لا يامرني الا بما هو مصلحتي * [أَجْرُهُ] الذناء الحسن والصلوة عليه آخر الدهر والذرية الطيبة والنبوة وان اهل الملل كلهم يتولونه - فان قلب ما بال اسمعيل لم يذكر وذكر اسحق وعقبه - قلت قد دل عليه في قوله وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وكفى الدليل لشهرة امرة وعلو قدره - فان قلت ما المراد بالكتاب - قلت قصد به جنس الكتاب حتى دخل تحته ما نزل على ذريته من الكتب الاربعة التي هي التوراة والزبور والانجيل والقرآن [وَلُوطًا] معطوف على ابراهيم او على ما عطف عليه - و[الْفَاحِشَةُ] الفعلة البالغة في القبح و[مَا سَبَقُكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ] جملة مستأنفة مقررة لفحاشة تلك الفعلة كان قائلها لم كانت فاحشة فقل له لان احدا قبلهم لم يقدم عليها اشمئززا منها في طباعهم لافراط قبحها حتى اقدم عليها قوم لوط لخبث طبيعتهم وقذر طباعهم قالوا لم ينز ذكر على ذكر قبل قدم لوط قط - وقرئ انكم بغير استفهام في الاول دون الثاني - قال ابو عبيد وجدته في الامام بحرف واحد بغير ياء ورايت الثاني بحرفين الياء والنون * وقطع السبيل عمل قطاع الطريق من قتل النفس واخذ الاموال - وقيل اعتراضهم السابلية بالفاحشة - وعن الحسن قطع النسل باتيان ما ليس بحرث - والمفكر عن ابن عباس هو الخذف بالخصى والرمي بالبندق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الأزرار والسباب والفحش في المزاج - وعن عائشة رضي الله عنها كانوا يتحابون - وقيل السخرية بمن مربهم - وقيل المجاهرة في ناديم بذلك العمل وكل معصية فاضاها اقبح من سترها ولذا جاء من خرق جلباب الحياء فلا غيبة له - ولا يقال للمجاس ناد الا مادام فيه اهله فاذا قاموا عنه لم يبق ناديا [اِنْ كُنْتُمْ]

يَبَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ۝ وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُمْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۝ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ۝ قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا ۝ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ۝ لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۝ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَ لَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ۝ قَالُوا لَا تَخَفْ وَ لَا تَحْزَنْ ۝ إِنَّا مُنْجِيُكَ وَ أَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۝ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَ لَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢٠

ع ١٥

مِنَ الصَّادِقِينَ] فيما تعدناه من نزل العذاب - كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي و الفواحش طوعاً و كرهاً و لانهم ابتدعوا الفاحشة و سنوها لغيرهم بعدهم و قال الله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زُنُومٌ عَذَابُهُمْ فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ فاراد لوط عليه السلام ان يشتد غضب الله عليهم فذكر لذلك صفة المفسدين في دعائه * [بِالْبُشْرَى] هي البشارة بالولد و الذائلة و هما اسحق و يعقوب و اضافة مهلكوا اضافة تخفيف لا تعريف و المعنى الاستقبال - و القرية سدوم اللتي قيل فيها اجور من قاضي سدوم [كَانُوا ظَالِمِينَ] معناه ان الظلم قد استمر منهم ابتداء في الايام السالفة و هم عليه مصرور و ظلمهم كفرهم و الوان معاصيهم [إِنْ فِيهَا لُوطًا] ليس اخباراً لهم بكونه فيها و انما هو جدال في شأنه لانهم لما عللوا اهلاك اهلها بظلمهم اعترض عليهم بان فيها من هو بريء من الظلم و اراد بالجدال اظهار الشفقة عليه و ما يجب للمؤمن من التحزن لاختيه و التشمر في نصرته و حياطته و الخوف من ان يمسّه اذى او يلحقه ضرر - قال قتادة لا يرى المؤمن ان لا يحوط المؤمن الا ترى الى جوابهم بانهم اعلم منه [بِمَنْ فِيهَا] يعنون نحن اعلم منك و اخبر بحال لوط و حال قومه و امتيازهم منهم الامتياز البين و انه لا يستأهل ما يستأهلون فحفظ على نفسك و هوّن عليك الخطب - و قرئ [لَنُنَجِّيَنَّهُ] بالتشديد و التخفيف و كذلك مُنْجِيُكَ - [أَنْ] صلة أكدت وجود الفعلين مترتباً احدهما على الاخر في وقتين متجاورين لا فاصل بينهما كانهما رجداً في جزء واحد من الزمان كانه قيل كما احس بمجيئهم فاجاءته المساءة من غير ريب خيفة عليهم من قومه [وَ ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] و ضاق بشانهم و بتدبير امرهم ذرعه اي طاقته و قد جعلت العرب فيق الذراع و الذرع عبارة عن فقد الطاقة كما قالوا رحب الذراع بكذا اذا كان مطيقاً له و الاصل فيه ان الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا يناله انقصير الذراع فضرر ذلك مثلاً في العجز و القدرة - البرجز و البرجس العذاب من قولهم ارتجزوا ارتجس اذا اضطرب لما يلحق المعبذب من الفلق و الاضطراب * و قرئ [مُنْزِلُونَ] مستخفوا و مشدداً [مِنْهَا] من القرية [آيَةً بَيِّنَةً] هي اثار منازلهم الخربة - و قيل بقية الحجارة - و قيل الماء الاسود على وجه الارض - و قيل الخبر عما صنع بهم [لِقَوْمٍ] متعلق بتركنا او ببيئته [وَ ارْجُوا] و انقلوا ما

وَلَا تَعْبُدُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَمِينَ ۝ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ
تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِنِهِمْ ۝ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ۝ وَقَارُونَ
وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ قَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ۝ فَكَلَّا أَخَذْنَا
بِذَنبِهِ ۝ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ۝ وَمِنْهُمْ
مَنْ أَغْرَقْنَا ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۝ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۝ وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ ۝ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا

ترجون به العاقبة فأقيم المسبب مقام السبب - أو أمروا بالرجاء والمراد اشتراط ما يسوغه من الايمان كما
يؤمر الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط - وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف - والرجفة الزلزلة الشديدة -
و عن الضحاك صيحة جبرئيل لان القلوب رجفت لها [فِي دَارِهِمْ] في بلدهم وارضهم - او في ديارهم
فانكفي بالولادة لانه لا يلبس [جُثَمِينَ] باركين على الركب ميتين [وَعَادًا] منصوب باضمار اهلكنا
لان قوله فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ يدل عليه لانه في معنى الاهلاك [وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ] ذلك يعنى ما وصفه من اهلاكهم
[مِنْ] جهة [مَسْكِنِهِمْ] اذا نظرت اليها عند مروركم بها وكان اهل مكة يمرون عليها في أسفارهم فيبصرونها
و كانوا مستبصرين فقلنا متمكنين من النظر والافتكار ولكنهم لم يفعلوا - او كانوا متبينين ان العذاب نازل بهم
لان الله تعالى قد بين لهم على السنة الرسل ولكنهم لجوا حتى هلكوا [سَابِقِينَ] فائتين أدركهم امر الله فلم
يفوتوه - الْحَاصِبُ لقوم لوط وهي ريح عاصف فيها حصباء - وقيل ملك كان يرميهم - والصيحة لمدى
و ثمود - وَالْخَسَفُ لقارون - والغرق لقوم نوح وفرعون - الغرض تشبيه ما اتخذوه مثلاً ومعتمداً في دينهم
وتولوه من دون الله بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت الا ترى الى
مقطع التشبيه وهو قوله وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ - فإني قلت ما معنى قوله لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
و كل احد يعلم وهن بيت العنكبوت - قلت معناه لو كانوا يعلمون ان هذا مثلهم وان امر دينهم بالغ هذه الغاية
من الوهن - و وجه آخر هو انه اذا صح تشبيه ما اعتمدوا في دينهم ببيت العنكبوت وقد صح ان اوهن
البيوت بيت العنكبوت فقد تبين ان دينهم اوهن الايمان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - او اخرج الكلام بعد تصحيح
التشبيه مخرج المجاز فكله قال و ان اوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الاوثان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - ولقائل
ان يقول مثل المشرك الذي يعبد الوثن بالقديس الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت يتخذ بيتاً
بالاضافة الى رجل يبني بيتاً باجر و حص او ينحته من صخر وكما ان اوهن البيوت اذا استقرتها بيتاً
بيتاً بيت العنكبوت كذلك اضعف الايمان اذا استقرتها ديناً ديناً عبادة الاوثان لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ - قرئ
يُذْعَمُونَ بالتاء والياء وهذا تأكيد للمثل وزيادة عليه حيث لم يجعل ما يدعونه شيئاً [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ]
فيه تجهيل لهم حيث عبدوا ما ليس بشيء لانه جماد ليس معه مصحح العلم والقدرة اصلاً وتركوا عبادة

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ج ١٦

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ دَلِيلُكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۝ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ اُنْزِلَ مَا أَرْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ط إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝

القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل شيئاً إلا بحكمة و تدبير • كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك فلذلك قال [وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ] اي لا يعقل صحتها وحسنها وفائدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات انما هي الطرق الى المعاني المحتجبة في الامتار حتى تُدْرِزها وتكشف عنها وتصورها لانهم كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله نعمل بطاعته واجتنب سخطه [بِالْحَقِّ] اي بالغرض الصحيح الذي هو حق لا باطل وهو ان تكونا مساكن عبادة وعبرة للمعتبرين منهم و دلائل على عظم قدرته الا ترى الى قوله ان في ذلك لآية للمؤمنين ونحوه قوله تعالى وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا * [الصَّلَاةُ] تكون لطفاً في ترك المعاصي فكأنها ناهية عنها - فَاَنْ قُلْتَ كم من مصلٍ يرتكب ولا تنهيه صلوته - قُلْتَ الصَّلَاةُ اللّٰتِي هِيَ الصَّلَاةُ عِنْدَ اللَّهِ الْمُسْتَحَقُّ بِهَا الثَّوَابُ ان يدخل فيها مقدماً للتوبة النصوح متقبلاً لقوله تعالى إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ و يصليها خاشعاً بالقلب والجوارح - فقد روي عن حاتم كان رجلي على الصراط والأجنة عن يميني والناظر عن يساري و ملك الموت من فوقني وأصلي بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد ان يصليها فلا يحبطها فهي الصَّلَاةُ اللّٰتِي تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ - وعن ابن عباس من لم تأمره صلوته بالمعروف وتنهيه عن المنكر لم يزد به صلوته من الله إلا بعداً - وعن الحسن من لم تنهيه صلوته عن الفحشاء والمنكر فليست صلوته بصلوة وهي وبال عليه - وقيل من كان مراعياً للصلوة جرة ذلك الى ان ينتهي عن السيئات يوماً - فقد روي انه قيل لرسول الله ان فلاناً يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلوته لتردعه - و روي ان فتى من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئاً من الفواحش الا ركبته فوصف له فقال ان صلوته ستنهيه فلم يلبث أن تاب وعلى كل حال فان المراعي للصلوة لابد ان يكون ابعد من الفحشاء والمنكر ممن لا يراعيها وايضاً فكم من مصلين تنهاهم الصَّلَاةُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَاللَّفْظُ لَا يَقْتَضِي ان لا يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيدا ينهي عن المنكر فليس غرضك انه ينهي عن جميع المذاكير وانما تريد ان هذه الخصلة موجودة فيه وحاصلة منه من غير اقتضاء للعموم [وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ] يريد و للصلوة اكبر من غيرها من الطاعات ومماها بذكر الله كما قال فَاسْمَعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ و انما قال وَلَذِكْرُ اللَّهِ لِيَسْتَفْتَلَ بالتعليل كانه قال وللصلوة اكبر لانها ذكر الله - او وَلَذِكْرُ اللَّهِ عِنْدَ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ و ذكر نهيه عنهما وعيده عليهما اكبر فكان الاولى بان ينهى

من اللطف الذي في الصلوة - وعن ابن عباس وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ بِطَاعَتِهِ [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ] من الخير والطاعة فيُثَبِّتُكُمْ أَحْسَنَ الثَّوَابِ [بِالتَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ] بالخصلة التي هي أحسن وهي مقابلة الخشونة باللين والغضب بالكظم والسورة بالإناء كما قال ادْنَعِ بِالتَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا] فاقترطوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصيح ولم ينفع فيهم الرفق فاستعملوا معهم الغلظة - وقيل إِلَّا الَّذِينَ أَذُوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسأم - وقيل إِلَّا الَّذِينَ اثْبَتُوا الولد والشريك وقالوا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ - وقيل معذاه وَلَا تُجَادِلُوا الدَّاحِلِينَ فِي الذِّمَّةِ الْمُؤَدِّينَ لِلْجِزْيَةِ إِلَّا بِالتَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فان أولئك مجادلتهم بالسيف - وعن قتادة الآية منسوخة بقوله تعالى قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا مُجَادِلَةُ أَشَدُّ مِنَ السَّيْفِ وَقَوْلُهُ [قُولُوا أَمَنَّا بِالتَّيِّ أَنْزَلَ إِلَيْنَا] من جنس المجادلة بِالتَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا أَمَنَّا بِاللَّهِ وَكُذِّبَهُ وَرَسُولَهُ فَإِنْ كَانَ بَاطِلًا لَمْ تُصَدِّقُوهُمْ وَإِنْ كَانَ حَقًّا لَمْ تَكْذِبُوهُمْ * ومثل ذلك الانزال [أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ] أي أنزلناه مصدقًا لسائر الكتب السماوية تحقيقًا لقوله أَمَنَّا بِالتَّيِّ أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُم - وقيل وكما أنزلنا الكتاب إلى من كان قبلك أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ [فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ] هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه [وَمِنْ هَؤُلَاءِ] من أهل مكة - وقيل أراد بالَّذِينَ آتَوْا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله من أهل الكتاب ومن هَؤُلَاءِ ممن في عهده منهم [وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا] مع ظهورها وزوال الشبهة عنها إلا المتوغلون في الكفر المصممون عليه - وقيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه * وانت أمي ما عرفك احد قط بتلاوة كتاب ولا خط [إِذَا] لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط [لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ] من أهل الكتاب وقالوا الذي نجده في كتبنا أمي لا يكتب ولا يقرأ وليس به - أو لَارْتَابَ مشركوا مكة وقالوا لعله تعلمه أو كتبه بيده - فان قلت لم ساءهم مبطلين ولولم يكن أميًا وقالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين مستقيين ولكن أهل مكة أيضا على حق في قولهم لعله تعلمه أو كتبه فانه رجل قارئ كاتب - قلت ساءهم مبطلين لانهم كفروا به أو هو أمي بعيد من الريب فكأنه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن أميًا لارتابوا أشد الريب فحين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لارتابهم - و شيء آخر وهو ان سائر الانبياء لم يكونوا أميين ووجب الايمان بهم وبما جاؤا به لكونهم مصدقين من جبة الحكيم بالمعجزات فيب أن قارئ كاتب فما

وَمَا يَجْعَدُ بِالْبَيِّنَاتِ إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴿٣٠﴾ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٣١﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٢﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنَاتٍ وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۚ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۖ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ۖ

لهم لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا منه بموسى وعيسى على ان المنزليين ليسا بمعجزين وهذا المنزل معجز فاذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا به وهو أمي ومبطلون لو لم يؤمنوا به وهو غير أمي - فان قلت ما فائدة قوله بَيِّنَاتٍ - قلت ذكر اليمين وهي الجارحة اللتي يزول بها الخط زيادة تصوير لما نفى عنه من كونه كاذبا لا ترى انك اذا قلت في الانتبات رأيت الأمير بخط هذا الكتاب بيمينه كان اشد اثباتك انه تولى كُتِبَتْه فكذاك النفي [بَلْ] القرآن [آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ] العلماء به وحفاظه وهما من خصائص القرآن كون آياته بَيِّنَاتٍ الاعجاز و كونه محفوظا في الصدور يتلوه اكثر الامة ظاهرا بخلاف سائر الكتب فانها لم تكن معجزات وما كانت تُقْرَأُ الا من المصاحف ومنه ما جاء في صفة هذه الامة صدرهم اناجيلهم [وَمَا يَجْعَدُ] بآيات الله الواضحة الا المتوغلون في الظلم المكابرون * قرى آيَةً وَايَاتٍ ارادوا هَلْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مثل ناقة صالح ومائدة عيسى ونحو ذلك [إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] يُنْزَلُ آيَتَهَا شَاءَ وَلَوْ شَاءَ أَنْ يُنْزَلَ ما تقتزحونه لفعل [وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ] كَلَفْتُ الانذار وابانته بما أُعْطِيت من الآيات وليس لي ان اتخير على الله آياته فاقول أَنْزَلَ عَلَيَّ آيَةً كذا دون آيَةٍ كذا مع علمي ان الغرض من الآية ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في ذلك - ثم قال [أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ] آية مغذية عن سائر الآيات ان كانوا طالبيين للحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتزول ولا تضمحل كما تنزل كل آية بعد كونها وتكون في مكان دون مكان - [إِنَّ فِي] مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان الى آخر الدهر [لَرَحْمَةً] لنعمة عظيمة لا تشكر وتذكروا [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] - وقيل أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ يعني اليهود أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ بتحقيق ما في ايديهم من نعتك ونعت دينك - وقيل ان ناعما من المسلمين اتوا رسول الله بكتف قد كتبوا فيها بعض ما يقول اليهود فلما ان نظر اليها القاهما قال كفى بيا حماقة قوم او ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت والوجه ما ذكرنا * [كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنَاتٍ وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا] اني قد بلغتكم ما ارسلت به اليكم وَاَنْذَرْتُكُمْ وانكم قابلتموني بالجحود والتكذيب [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فهو مطلع على امري وامركم وعالم بحقي وباطلكم [وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ] منكم وهو ما تعبدون من دون الله [وَكَفَرُوا بِاللَّهِ] و آياته [أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] المغبونون في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان الا ان الكلام ورد مورد الانصاف كقوله وَاِنَّا اَرْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى اَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ونقول حسان * ع * فشركما لخيركما الغداء * وروي ان كعب بن الاشرف واصحابه

وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۖ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۖ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ
 الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي
 وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ۖ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

سورة العنكبوت ٢٩

الجزء ٢١

ع ١.

قالوا يا محمد من يشهد لك بانك رسول الله فزلت * كان استعجال العذاب استهزاء منهم وتذيبا
 والنضرب الحارث هو الذي قال اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الايكة فاسقط علينا
 كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ [وَلَوْ لَا أَجَلٌ] قد سماه الله وبيّنه في اللوح لعذابهم و ارجبت الحكمة تاخيره الى ذلك
 الاجل المسمى [كَبَاءَهُمُ الْعَذَابُ] عاجلاً والمراد بالاجل الآخرة لما روي ان الله تعالى وعد رسول الله
 ان لا يعذب قومه ولا يستأصلهم وان يؤخر عذابهم الى يوم القيمة - وقيل يوم بدر - وقيل وقت فنائهم
 باجائهم [لَمُحِيطَةٌ] اي ستحيط بهم يوم يغشاهم العذاب - او هي محيطه بهم في الدنيا لان المعاصي اللتي
 توجبها محيطه بهم - اولانها مآلهم ومرجعهم لا محالة فكانها الساعة محيطه بهم و [يَوْمَ يَغْشَاهُمْ] على هذا منصوب
 بمضمر اي يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ كان كَيْتَ و كَيْتَ و [مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ] كقوله لهم مِنْ فَوْقِهِمْ
 ظُلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ [وَيَقُولُ] قرئ بالنون والياء [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي جزاءه * معنى الآية ان
 المؤمن اذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش له امر دينه كما يحب فليهاجر عنه الى بلد
 يقدر انه فيه اسلم قلبا واصح ديناً واكثر عبادة واحسن خشوعاً وعمري ان البقاع تتفاوت في ذلك
 التفاوت الكثير ولقد جربنا و جرب آزلونا فلم نجد فيما دُرنا وداروا اعون على قهر النفس وعصيان
 الشهوة واجمع للقلب المتلف و اضم لله المتشر و احم على القناعة و اطرده للشيطان و ابعد من كثير
 من الفتن و اضبط للامر الديني في الجملة من سكنى حرم الله و جوار بيت الله فله الحمد على ما سهل
 من ذلك و قرب و رزق من الصبر و ازرع من الشكر - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من قر
 بدينه من ارض الى ارض و ان كان شبراً من الارض استوجب الجنة و كان رفيق ابراهيم و محمد - وقيل هي في
 المستضعفين بمكة الذين نزل فيهم اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللَّهِ وَاَسْعَةً فَنُجَا جُرُوا فِيهَا و انما كان ذلك لان امر دينهم
 ما كان يستتب لهم بين ظهرائي الكفرة [فَاِيَّايَ فَاعْبُدُونِ] في المنكلم نسوا اياه ضربته في الغائب و اياك
 عضت في المخاطب و التقدير فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوا فَاعْبُدُونِ - فان قلت ما معنى الفاء في فَاعْبُدُونِ و تقديم المفعول -
 قلت الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى اِنَّ اَرْضِي وَاَسْعَةً نَا لَمْ تُخْلَصُوا العبادة لي في ارض
 فاخلصوها لي في غيرها ثم حذف الشرط و عوض من حذفه تقديم المفعول مع اداة تقديمه معنى الاختصاص
 والاخلاص * لما امر عباده بالحرص على العبادة و صدق الاهتمام بها حتى يتطلبوا لها اوفى البلاد و ان
 شغعت اذبعه قوله [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] اي واجدة مرارته و كربه كما يجد الذائق طعم المذوق و معناه انكم
 ميتون فواصلون الى الجزاء و من كانت هذه عاقبته لم يكن له بد من التزود لها و الاستعداد بجهده

لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رِزْقِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥١﴾ وَكَانَ مِن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا وَاللَّهُ يَبْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥٢﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرِ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٥٣﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ط إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مِّن تَنَزَّلِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَآخِيًا بِهِ الْأَرْضُ مِن بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط كُلِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ ط بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا

[لَنُبَوِّئَنَّهُمْ] لننزلنهم من الجنة علالي - وقرئ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ من الثواء وهو النزول للاقامة يقال ثوى في المنزل و الثوى هو و الثوى غيره و ثوى غير متعد فاذا تعدى بزيادة همزة النقل لم يتجاوز مفعولا واحدا نحو ذهب و اذهبت و الوجه في تعديته الى ضمير المؤمنين و الى الغُرف اما اجراؤه مجرى لنزلنهم ونبونهم او حذف الجار و افعال الفعل او تشبيهه الظرف الموقت بالمبهم - وقرأ يحيى بن وثاب فَنَعَمْ بزيادة الفاء [الَّذِينَ صَبَرُوا] على مفارقة الاوطان و الهجرة لاجل الدين و على اذى المشركين و على المحن و المصائب و على الطاعات و عن المعاصي و لم يتوكلوا في جميع ذلك الا على الله * لما امر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من اسلم بمكة بالهجرة خافوا الفقر و الضيعة فكان يقول الرجل منهم كيف اقدم بلدة ليست لي فيها معيشة فنزلت - و الدابة كل نفس دبّت على وجه الارض عقلت او لم تعقل [لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا] لا تطيق ان تحمله لضعفها عن حمله [اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ] اي لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله و لا يرزقكم ايضا ايّا الاقوياء الا هو و ان كنتم مطيقين لحمل ارزاقكم و كسبها لانه لو لم يُقدِّركم و لم يقدر لكم اسباب الكسب لكنكم اعجز من الدواب التي لا تحمل - و عن الحسن لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لا تدخره اذا تصبّح فيرزقها الله - و عن ابن عيينة ليس شيء يخبأ الا الانسان و النملة و الفأرة - و عن بعضهم رأيت البابل يحتكر في حضنائه و يقال للعقوق مخابى الا انه ينساها [وَهُوَ السَّمِيعُ] لقولكم نخشى الفقر و الضيعة [الْعَلِيمُ] بما في ضمائرهم الضمير في [سَأَلْتَهُمْ] لاهل مكة [فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ] فكيف يصرفون عن توحيد الله و ان لا يشركوا به مع افرازهم بانه خالق السموات و الارض - قَدَّرَ الرِّزْقَ و قَدَّرَهُ بمعنى اذا ضيقه - فان قلت الذي رجّع اليه الضمير في قوله وَ يَقْدِرُ لَهُ هو مَنْ يَشَاءُ فكان بسط الرزق و قدره جعلا لواحد - قامت يحتمل الوجهين جميعا - ان يريد و يَقْدِرُ لمن يشاء فوضع الضمير موضع مَنْ يَشَاءُ لان من يشاء مبهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله - و ان يريد تعاقب الامرين على واحد على حسب المصلحة [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعام ما يصلح العباد و ما يفسدهم - استحمد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم على انه ممن اقرب بنحو ما اقروا به ثم نفعه ذلك في توحيد الله و نفى الانداد و الشرك عنه و لم يكن اقرا عاطلا كاترار المشركين و على انهم اقروا بما هو حجة عليهم حيث نسبوا النعمة الى الله و قد جعلوا العبادة للصنم ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] ما يقولون و ما غيه من الدلالة على بطلان الشرك و صحة التوحيد - و لا يَعْقِلُونَ ما تريد بقولك الْحَمْدُ لِلَّهِ و لا يفطنون لم

إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ ط وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ * لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٦ فَلَمَّا نَجَّيَهُم إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ٧ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ٨ وَلِيُنَمَّتَعُوا قَفَّ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ٩

حمدت الله عند مقاتلتهم * [هذه] فيها ازدياد الدنيا وتصغير لاسرها وكيف لا يصغرها وهي لا تنزل عنده جناح بعوضة يريد ما هي لسرعة زوالها عن اهلها وموتهم عندها الا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون [وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ] اي ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة خالدة لا موت فيها فكأنها في ذاتها حيوة - والحَيَوَان مصدر حَيَّيَ وقياسه حَيَّيَانُ فقلبت الياء الثانية واوا كما قالوا حيوة في اسم رجل وبه سمى ما فيه حيوة حيوانا قالوا اشترى من الموتى ولا تشتري من الحيوان وفي بناء الحيوان زيادة معنى ليس في بناء الحيوة وهي ما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب كالنزوان والنغضان والتهبان وما اشبه ذلك والحيوة حركة كما ان الموت سكون فمجئته على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيوة ولذلك اختيرت على الحيوة في هذا الموضع المقتضي للمبالغة [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] فلم يؤثروا الحيوة الدنيا عليها - فان قلت بم اتصال قوله فَإِذَا رَكِبُوا - قلت بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد [فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون معه الها اخروفي تسميتهم مخلصين ضرب من التهنيم [فَلَمَّا نَجَّيَهُم إِلَى الْبَرِّ] وامنوا عادوا الى حال الشرك - واللام في [لِيَكْفُرُوا] محتملة - ان تكون لام كي وكذلك في وَلِيُنَمَّتَعُوا فيمن قرأها بالكسر والمعنى انهم يعودون الى شركهم ليكونوا بالعود الى شركهم كافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف ما هو عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة اذا انجاهم الله ان يشكروا نعمة الله في انجائهم ويجعلوا نعمة النجاة ذريعة الى ازدياد الطاعة لا الى التمتع والتلذذ - وان تكون لام الامر وقراءة من قرأ وَلِيُنَمَّتَعُوا بالسكون تشهد له ونحوه قوله تعالى اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ - فان قلت كيف جاز ان يأمر الله بالكفر وبأن يعمل العصاة ما شاءا وهو ناه عن ذلك ومتوعد عليه - قلت هو مجاز عن الخذلان والتخلية وان ذلك الامر متسخط الى غاية ومثاله ان ترى الرجل قد عزم على امر وعنده ان ذلك الامر خطأ وانه يؤدي الى ضرر عظيم فتبالح في نصحه واستنزاله عن رأيه فاذا لم ترمذه الا الالباء والتصميم حردت عليه وقلت انت وشانك وافعل ما شئت فلا تريد بهذا حقيقة الامر وكيف الامر بالشيء مرود له وانت شديد الكراهة متحسرا ولكنك تقول له فاذا قد ابديت قبول النصيحة فانت اهل ليقال لك افعل ما شئت وتبعت عليه للتبدين لك اذا فعلت صحة رأي الناصح وفساد رأيك * كانت العرب حول مكة يغزو بعضهم بعضا ويتغاردون ويتناهبون واهل مكة قارون امنون فيها لا يغزون ولا يغار عليهم مع قلتهم وكثرة العرب فدكرهم الله هذه النعمة الخاصة عليهم ورتبهم بانهم يؤمنون بالباطل الذي هم عليه ومثل

سورة العنكبوت ٢٩
الجزء ٢١
ع ٣

أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَتَبَالُغُوا إِثْمَكُمْ وَيُبْنُونَ رِبْعًا وَيَقُولُونَ بَرَئْنَا مِنَ اللَّهِ وَإِنَّا بِرَأْسِهِ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْ كَذَبُوا كَذِبًا أَو كَذَبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ أَتَلْسِفُ فِي جَهَنَّمَ مَنْ أَلْسِفُ لِلْكَافِرِينَ ۝
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۝

كلماتها ٨٢٧
سورة الروم مكية وهي ستون آية وستة ركوعا
حرونها ٣٥٤٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

السم ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ

هذه النعمة المكشوفة الظاهرة وغيرها من النعم التي لا يقدر عليها إلا الله وحده مكفورة عندهم * افتروا لهم على الله كذبا زعمهم ان لله شريكا - وتكذيبهم بما جاءهم من الحق كفرهم بالرسول والكتاب - وفي قوله [لَمَّا جَاءَهُ] تسفيه لهم يعني لم يتلعهوا في تكذيبه وقت سمعوه ولم يفعلوا كما يفعل المراجيح (العقول المتنبهون في الامور يسمعون الخبر فيستعملون فيه الروية والفكر ويستأنون الى ان يضح لهم صدته او كذبه [أَلَيْسَ] تقرير لثوابهم في جهنم كقوله * ع * الستم خير من ركب المطايا * قال بعضهم ولو كان استغياها ما اعطاه الخليفة مائة من الابل - وحقيقته ان همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير فيها وجهان - احدهما ألا يتورون في جهنم والا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق هذا التكذيب - والثاني الم يصح عندهم ان في جهنم منوى للكافرين حتى اجترؤا مثل هذه الجراءة * اطلق المجاهدة ولم يقيد بها بمفعول ليتناول كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان واعداء الدين [فِينَا] في حقنا ومن اجلنا ولوجهنا خالصا [لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا] لنزيدناهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا كقوله وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى - وعن ابي سليمان الداراني وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِيمَا عِلْمُوا لَنَهْدِيَنَّهُمْ إِلَى مَا لَمْ يَعْلَمُوا - وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لا يعلم - وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم [لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ] لناصرهم ومعينهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين *

سورة الروم

القراءة المشهورة الكثيرة [غُلِبَتْ] بضم الغين - وَ سَيَغْلِبُونَ بفتح الياء - وَالْأَرْضِ ارض العرب لان الارض المعهودة عند العرب ارضهم والمعنى غلبوا في ادنى ارض العرب منهم وهي اطراف الشام - او اراد ارضهم على انابة اللام مناب المضاف اليه اي في ادنى ارضهم الى عدوهم - قال مجاهد هي ارض الجزيرة وهي ادنى ارض الروم الى فارس - وعن ابن عباس الأردن وفلسطين - و قرئ في آدْنَى الْأَرْضِ - و البضع ما بين

قَبْلَ وَمِنْ بَعْدِهِ ط وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِجُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ ط يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦١﴾ سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٣

الثلاث الى العشر عن الاصمعي - وقيل احتربت الروم و فارس بين اذرعائ و بصرى فغلبت فارس الروم فبلغ الخبر مكة فشق على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين لان فارس مجوس لا كتاب لهم و الروم اهل الكتاب و فرج المشركون و شتموا و قالوا انتم و النصارى اهل الكتاب و نحن و فارس اميون و قد ظهر اخواننا على اخوانكم و لنظهرن نحن عليكم فذلت فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله اعدائكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابي بن خلف كذبت يا ابا فضيل اجعل بيننا اجلا انا حلفت عليه و المناحية المراهنة فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما و جعل الاجل ثلث سنين فاخبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال البضع ما بين الثلث الى التسع فزادته في الخطر و مائة في الاجل فجعلها مائة قلوص الى تسع سنين و مات ابي من جرح رسول الله و ظهرت الروم على فارس يوم الحديبية و ذلك عند رأس سبع سنين - و قيل كان النصر يوم بدر للفريقين فاخذ ابو بكر الخطر من ذرية ابي و جاء به الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال تصدق به - و هذه الآية من الايات البينة الشاهدة على صحة النبوة و ان القرآن من عند الله لانها انباء عن علم الغيب الذي لا يعلمه الا الله - و قرى غلبهم بسكون اللام و الغلب و الغلب مصدران كالجلب و الجلب و الحلب و الحلب - و قرى غلبت الروم بالفتح - و سيغلبون بالضم و معناه ان الروم غلبوا على ريف الشام و ميغلبهم المسلمون في بضع سنين و عند انقضاء هذه المدة اخذ المسلمون في جهاد الروم - و اضافة غلبهم تختلف باختلاف القراءتين فهي في احدهما اضافة المصدر الى المفعول و في الثانية اضافته الى الفاعل و مثالهما محرم عليكم اخراجهم - و لن يخلف الله وعده - فان قلت كيف صحت المناحية و انما هي قمار - قلت عن قتادة انه كان ذلك قبل تحريم القمار - و من مذهب ابي حنيفة و محمد ان العقود الفاسدة من عقود الربوا و غيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين و الكفار و قد احتجوا على صحة ذلك بما عقده ابو بكر بينه و بين ابي بن خلف [من قبل و من بعد] اي في اول الوقتين و في اخرهما حين غلبوا و حين يغلبون كانه قيل من قبل كونهم غالبين و هو وقت كونهم مغلوبين و من بعد كونهم مغلوبين و هو وقت كونهم غالبين يعني ان كونهم مغلوبين اولاً و غالبين آخراً ليس الا بامر الله و قضائه و تلك الايام نداولها بين الناس - و قرى من قبل و من بعد على الجرح من غير تقدير مضاف اليه و اقتطاعه كانه قيل قبل و بعداً بمعنى اولاً و آخراً [و يومئذ] و يوم تغلب الروم على فارس و يحل ما وعده الله من غلبتهم [يفرج المؤمنون بنصر الله] و تغليب من له كتاب على من لا كتاب له و غيظ من شتم بهم من كفار مكة - و قيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين فيما اخبروا به المشركين من غلبة الروم - و قيل نصر الله انه دلى بعض الظالمين بعضاً و فرق بين كلمهم حتى تغلبوا و تذاقوا و فل هؤلاء شوكة هؤلاء و في ذلك

وَعَدَ اللَّهُ ط لَا يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ① يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ② أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ قَدْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ط وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكُفْرُونَ ③ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

قوة للاسلام - وعن ابي سعيد الخدري وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نُصِرَ المؤمنون [وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ]
 ينصر عليهم تارة وينصرهم اخرى [وَعَدَ اللَّهُ] مصدر مؤكد كقولك لك علي الف درهم عرفا لان معناه
 اعترف لك بها اعترافا و وعد الله ذلك وعدا لان ما سبقه في معنى وعد - ذمهم الله بانهم علقاء في امور
 الدنيا بله في امر الدين وذلك اهم كانوا اصحاب تجارات ومكاسب - وعن الحسن بلغ من حذق احدهم انه
 يأخذ الدرهم فينقره بامبعه فيعلم اُردى هو ام جيد * وقوله [يَعْلَمُونَ] بدل من قوله لَا يَعْلَمُونَ - وفي هذا البدال
 من النكتة انه ابدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويسد مسده ليُعلمك انه لا فرق بين عدم العلم
 الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا - وقوله [ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] يفيد ان للدنيا
 ظاهرا وباطنا فظاهرها ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها والتنعم بملذذاتها وباطنها وحقيقتها انها مجاز
 الى الآخرة يتردد منها اليها بالطاعة والاعمال الصالحة وفي تنكير الظاهر انهم لا يعلمون الا ظاهرا واحدا
 من جملة الظواهر [وَهُمْ] الثانية يجوز ان يكون مبتدأ و [غَفْلُونَ] خبره والجملة خبرهم الاولى - وان يكون
 تكريرا للاولى و غَفْلُونَ خبر الاولى واية كانت فذكرها مناد على انهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها
 ومعلمها و ادبا منهم تدبّع و اليم ترجع * [فِي أَنفُسِهِمْ] يحتمل - ان يكون ظرفا كأنه قيل أو لم يحذنوا للتفكر في
 انفسهم اي في قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكر لا يكون الا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال المتفكرين كقولك
 اعتقده في قلبك وأضمر في نفسك - وان يكون صلة للتفكر كقولك تفكر في الامر واجال فيه فكرة [وَمَا خَلَقَ]
 متعلق بالقول المحذوف معناه او لم يتفكروا فيقولوا هذا القول - وقيل معناه فيعلموا لان في الكلام دليلا
 عليه [إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى] اي ما خلقها باطلا و عبثا بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا لتبقى
 خالدة و انما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة و بتقدير اجل مسمى لابد لها من ان تنتهي اليه
 وهو قيام الساعة ووقت الحساب و التواب والعقاب الا ترى الى قوله تعالى اَنصَبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْتُمْ عَبَثًا
 وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ كيف سمي تركهم غير راجعين اليه عبثا - والباء في قوله تعالى [إِلَّا بِالْحَقِّ] مثلها في
 قولك دخلت عليه بتياب السفر واشترى الفرس بسرجه ولجامه تريد اشتراه وهو ملتبس بالسرجه
 واللجام غير منفك عنهما وكذلك المعنى ما خلقها الا وهي ملتبسة بالحق مقترنة به - فان قلت اذا
 جعلت في انفسهم صلة للتفكر فما معناه - قلت معناه أو لم يتفكروا في انفسهم اللتي هي اقرب اليهم من
 غيرها من المخلوقات وهم اعلم واخبر باحوالها منهم باحوال ما عداها فيتدبروا ما اودعها الله ظاهرا وباطنا
 من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الاهمال و انه لابد لها من انتهاء الى وقت يجازيها فيه الحكيم

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآتَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَّرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَّرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ط
فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ط ثُمَّ كَانَ مَقَابِلَةَ الَّذِينَ آسَأُوا السُّؤَالَ أَنْ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ
وَكَانُوا بِهَا يَسْتَفْزِحُونَ ع اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ © وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ©
وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُعُورٌ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كُفْرِينَ © وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ © فَمَا أَلَدِينَ

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

الذي يبر امرها على الاحسان احساناً وعلى الاساءة مثلاً حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلائق كذلك
امرها جار على الحكمة و التدبير و انه لابد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت - و المراد ببقاء ربهم
الاجل المسمى * [اُولَئِكَ يَسِيرُوا] تقرير لسييرهم في البلاد ونظرهم الى اثار المدمرين من عاد و ثمود وغيرهم من
الاسم العائية ثم اخذ يصف لهم احوالهم و انهم [كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآتَارُوا الْأَرْضَ] و حرثوها قال الله تعالى
لَا ذُلُّ لِمَنْ تَنَازَعُ الْأَرْضَ - وقيل لبقر الحراث المنيعة - وقالوا سمي ثوراً لاثارته الارض وبقرة لانها تبقرها اي تشقها
[وَعَمَّرُوهَا] يعني اولئك المدمرون [أَكْثَرَ مِمَّا عَمَّرُوهَا] من عمارة اهل مكة و اهل مكة اهل واد غير
ذي زرع مالهم اثاره الارض اصلاً و لا عمارة لها رأساً فما هو الا تهكم بهم و بضعف حالهم في دنياهم لان معظم
ما يستظهر به اهل الدنيا و يتباهون به امر الدهقنة وهم ايضاً ضعاف القوى فقله كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً اي
عاد و ثمود و اضرابهم من هذا القبيل كقله اُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً و ان كان هذا
ابلق لانه خالق القوى و القدر فما كان تدميره اياهم ظلماً لهم لان حاله منافية للظلم و لكنهم ظلموا انفسهم
حيث عملوا ما اوجب تدميرهم - قرئ [عَاقِبَةُ] بالنصب و الرفع - و [السَّوْأَى] تانيد السوأ وهو الاتبع
كما ان الحسن تانيد الحسن و المعنى انهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السوأى الا انه
وضع المظهر موضع المضمرة اي العقوبة اللتي هي اسوأ العقوبات في الآخرة وهي جهنم اللتي اعدت
للكافرين - و [اَنْ كَذَبُوا] بمعنى اَنْ كَذَبُوا - و يجوز ان يكون اَنْ بمعنى اَي لانه اذا كان تفسير الامة الكذب
و الاستهزاء كانت في معنى القول فحو نادى و كتب و ما اشبه ذلك - و وجه آخر هو ان يكون اسأوا
السوأى بمعنى اقترفوا الخطيئة اللتي هي اسوأ الخطايا و اَنْ كَذَبُوا عطف بيان لها و خبر كان محذوف
كما يحذف جواب لما و لو ارادة الابهام [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] اي الى ثوابه و عقابه - و قرئ بالتاء و الياء -
الابلاس ان يبقى بادئاً ساكناً متحيراً يقال ناظرته فابلس اذا لم يندس و يئس من ان يستج منه
الذاقة المبلال اللتي لا ترغو - و قرئ يَبْلِسُ بفتح الهمزة اذا اسكت [مِنْ شُرَكَائِهِمْ] من الذين
عبدهم من دون الله [وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كُفْرِينَ] اي يكفرون بالهيتهم و يسجدونها - او كانوا في الدنيا
كافرين بسببهم - و كتب شَعُوراً في المصحف بواو قبل الالف كما كتب علماً بذي اسرايل و كذلك
كتب السوأى بالفاء قبل الياء اثباتاً للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها - الضمير في
[يَنْفِرُونَ] للمسلمين و الكافرين لدلالة ما بعده عليه - وعن الحسن هو تفرق المسلمين و الكافرين هؤلاء في عليين

سورة الروم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ⑤ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَائِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ⑥ فَسُبْحَنَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ⑦ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ⑧ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ⑨

وهؤلاء في أسفل السانلين - وعن قتادة فرقة لا اجتماع بعدها [فِي رَوْضَةٍ] في بستان وهي الجنة والنكير لابهام امرها وتغخيمه والروضة عند العرب كل ارض ذات نبات وماء وفي امثالهم احسن من بيضة في روضة يريدون بيضة النعامة [يُحْبَرُونَ] يُسَرَّونَ يقال حبره اذا سره سرورا تهلل له وجهه وظهر فيه اثره - ثم اختلفت فيه الاقاريل لاحتماله وجوه جميع المسائر - نعن مجاهد يكرمون - وعن قتادة يُنْعَمُونَ - وعن ابن كيسان يحلون - وعن ابي بكر بن عياش التيجان على رؤسهم - وعن وكيع السماع في الجنة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي ان في الجنة لنهراً حافتاه الابكار من كل بيضاء خوصانية يتغنى بصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الراوي فسألت ابا الدرداء به يتغنى قال بالتسبيح - وروي ان في الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس بصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طرباً [مُحْضَرُونَ] لا يغيبون عنه ولا يخفف عنهم كقوله وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا لا يفتر عنهم - لما ذكر الوعد والوعيد اتبعه ذكر ما يوصل الى الوعد وينجي من الوعيد - والمراد بالتسبيح ظاهرة الذي هو تنزيه الله من المصوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة - وقيل الصلوة - وقيل لابن عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية [تُمْسُونَ] صلوات المغرب والعشاء [وَتُصْبِحُونَ] صلوة الفجر [وَعَشِيًّا] صلوة العصر [وَتُظْهِرُونَ] صلوة الظهر وقوله وَعَشِيًّا متصل بقوله حِينَ تُمْسُونَ - وقوله وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اعتراض بينهما ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ ذَهَبَ الْحَسَنَ إِلَىٰ اَنْ هَذِهِ الْآيَةُ مَدْنِيَّةٌ - قلت لانه كان يقول فرضت الصلوات الخمس بالمدينة وكان الواجب بمكة ركعتين في غير وقت معلوم - وانقول الاكثر ان الخمس انما فرضت بمكة - وعن عائشة رضي الله عنها فرضت الصلوة ركعتين فلما قدم رسول الله المدينة اقترت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سره ان يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الآية - وعنه عليه السلام من قال حين يصبح فسبحن الله حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ الى قوله وَكَذَٰلِكَ نُخْرِجُكَ مِنْ اَدْرَكَ ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي ادرك ما ناته في ليلته - وفي قراءة عكرمة حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ والمعنى تُمْسُونَ فيه وَتُصْبِحُونَ فيه كقوله يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا بمعنى فيه [الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ] الطائر من البيضة [وَالْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] البيضة

وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ⑥ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ⑦ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ⑧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ⑨ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَالِدَاتُ إِذَا رَبَّنَّكُمْ ⑩ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ⑪ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ⑫ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ⑬ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٥

من الطائر - واحياء الارض اخراج النباتات منها [وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ] ومثل ذلك الاخراج تُخْرَجُونَ من القبور وتُبْعَثُونَ والمعنى ان الابداء و الاعادة متساويان في قدرة من هو قادر على الطرد و العكس من اخراج الميت من الحي و اخراج الحي من الميت و احياء الميت و اماتة الحي - و قرئ الميت بالتشديد و تُخْرَجُونَ بفتح التاء - [خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ] لانه خلق اصلهم منه و [إِذَا] للمفاجات و تقديره ثم فاجأكم وقت كونكم بشراً منتشرين في الارض كقوله وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً * [مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا] لان حواء خلقت من ضلع آدم والنساء بعدها خلقت من املاص الرجال - او من شكل انفسكم و جنسها لا من جنس آخر و ذلك لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف و يسكون و ما بين الجنسين المختلفين من التنافر [وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ] التواء و التراحم بعصمة الزواج بعد ان لم تكن بينكم سابقة معرفة ولا لقاء ولا سبب يُوجِبُ التعاطف من قرابة او رحم - عن الحسن المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال وَرَحْمَةً مِّنَّا - وقال ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ - ويقال سكن اليه اذا مال اليه كقولهم انقطع اليه و اطمأن اليه و منه السكن و هو الالف المسكون اليه فعلٌ بمعنى مفعول - وقيل ان المودة والرحمة من قبل الله وان الفرك من قبل الشيطان * الْأَلْسِنَةُ اللغات - او اجناس النطق واشكاله خالف عز و علا بين هذه الاشياء حتى لا تكاد تسمع منطقيين متفقين في همس واحد ولا جهرًا ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لئنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذلك الصور و تخطيطها و الالوان وتنويعها واختلاف ذلك وقع التعارف والآفلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين يشتبهان بالحمية فيعروك الخطاء في التمييز بينهما وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلي وفي ذلك آية بيّنة حيث ولدوا من اب واحد و قرعوا من اصل فذوهم على الكثرة اللتي لا يعلمها الا الله مختلفون متفارتون - و قرئ لِلْعَالَمِينَ بفتح اللام و كسرهما ويشهد للكسر قوله تعالى وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ * هذا من باب اللف وترتيبه ومن آياته منامكم و ابتغاءكم من فضله بالليل والنهار الا انه فصل بين القرينين الاولين بالقرينين الآخرين لانهما زمانان والزمان والواقع فيه كشيء واحد مع اعانة اللف على الاتحاد - ويجوز ان يراد منامكم في الزمانين و ابتغاءكم فيهما والظاهر هو الاول للكررة في القرآن و اسم المعاني ما دل عليه القرآن يسمعون بالاذان الواعية * في [يُرِيكُم] وجهان - اضمار أن - و انزال الفعل منزلة المصدر وبما

سورة الزم ٣٠ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْطِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِنَا ٥ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥
الجزء ٢١ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ٥ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ٥ وَلَكُ مِّنْ
ع ٥ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٥ كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ ٥ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ٥ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ

فُسِّرَ المثل تَسْمَعُ بِالْمُعِيدِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ وَقَوْلُ الْقَائِلِ * شعر * وَقَالُوا مَا تَشَاءُ فَقَامَتِ الْيَوْمَ * إِلَى الْإِصْبَاحِ
إِتْرَ ذِي أَتِير * [خَوْفًا] مِنَ الصَّاعِقَةِ أَوْ مِنَ الْإِخْلَافِ [وَطَمَعًا] فِي الْغَيْثِ - وَقِيلَ خَوْفًا لِلْمَسَافِرِ وَطَمَعًا
لِلْحَاضِرِ وَهُمَا مَنْصُوبَانِ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ - فَإِنَّ قَلْتَ مِنْ حَقِّ الْمَفْعُولِ لَهُ أَنْ يَكُونَ فَعْلًا لِفَاعِلِ الْفِعْلِ الْمَعْلُولِ
وَالْخَوْفُ وَالطَّمَعُ لَيْسَا كَذَلِكَ - قَلْتَ فِيهِ وَجِهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ الْمَفْعُولَيْنِ فَاعِلُونَ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّهُمْ رَأَوْهُ فَكَانَهُ
قِيلَ يَجْعَلُكُمْ رَائِينَ الْبَرْقِ خَوْفًا وَطَمَعًا - وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ أَيْ إِرَادَةَ خَوْفٍ وَإِرَادَةَ
طَمَعٍ فَحَذْفُ الْمُضَافِ وَاقِيمَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالِينَ أَيْ خَائِفِينَ وَطَامِعِينَ - وَقُرِئَ
يُنْزِلُ بِالتَّشْدِيدِ * [وَمِنْ آيَاتِهِ] قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاسْتِمْسَاكُهُمَا بِغَيْرِ عَمَدٍ [بِأَمْرِهِ] أَيْ بِقَوْلِهِ كُنَا
قَائِمَتَيْنِ وَالْمَرَاهُ بِاقَامَتِهِ لَيْمًا وَإِرَادَتُهُ لَكُونَهُمَا عَلَى صِفَةِ الْقِيَامِ دُونَ الزَّوَالِ - وَقَوْلُهُ [إِذَا دَعَاكُمْ] بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ يَرْيَكُمُ
فِي إِيقَاعِ الْجُمْلَةِ مَوْجِعُ الْمَفْرَدِ عَلَى الْمَعْنَى كُنْهُ قَالَ وَمِنْ آيَاتِهِ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ خَرُجَ الْمَوْتَى
مِنَ الْقُبُورِ إِذَا دَعَاهُمْ دَعْوَةً وَاحِدَةً يَا أَهْلَ الْقُبُورِ أَخْرُجُوا وَالْمَرَادُ سُرْعَةُ رَجُودِ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ وَلَا
تَلَبُّثٍ كَمَا يُجِيبُ الدَّاعِيَ الْمَطَاعَ مَدْعُوهُ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ * شعر * دَعَوْتُ كَلِيْبًا دَعْوَةً نَكَأْنَا * دَعَوْتُ بِهِ ابْنَ الطُّودِ
أَوْ هُوَ اسْرَعْ * يَرِيدُ بَابِ الطُّودِ الصَّدَى أَوْ الْحَجَرِ إِذَا تَدَهَّدَى - وَأَمَّا عَطْفُ هَذَا عَلَى قِيَامِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِقَوْلِهِ
بَيَانًا لِعَظَمِ مَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَاقْتِدَارِهِ عَلَى مِثْلِهِ وَهُوَ أَنْ يَقُولَ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ قُومُوا فَلَا تَبْقَى نَسَمَةٌ
مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا قَامَتِ تَنْظُرُ كَمَا قَالَ تَعَالَى ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ قَوْلُكَ دَعْوَتُهُ
مِنْ مَكَانٍ كَذَا كَمَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُكَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانُ صَاحِبِكَ تَقُولُ دَعَوْتُ زَيْدًا مِنْ أَعْلَى الْجَبَلِ
فَنَزَلَ عَلَيَّ وَدَعَوْتُهُ مِنْ أَسْفَلِ الْوَادِي فَطَلَعَ إِلَيَّ - فَإِنْ قَلْتَ بِمِ تَعْلُقُ [مِنَ الْأَرْضِ] أَبَالْفِعْلِ أَمْ بِالْمَصْدَرِ -
قَلْتَ هَيَّيَاتَ إِذَا جَاءَ نَهْرُ اللَّهِ بَطَلَ نَهْرُ مَعْقِلٍ - فَإِنْ قَلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ إِذَا وَإِذَا - قَلْتَ الْأَوَّلَى لِلشَّرْطِ
وَالثَّانِيَةِ لِلْمُفَاجَأَةِ وَهِيَ تَنْوِبُ مَذَابَ الْفَاءِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ - وَقُرِئَ تَخْرُجُونَ بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِهَا [قَانِتُونَ]
مَنْقَادُونَ لَوْجُودِ إِنْعَالِهِ فَيَتِمُّ لَا يَمْتَنِعُونَ عَلَيْهِ * [وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ] فَيَمَّا يَجِبُ عِنْدَكُمْ وَيَنْقَاسُ عَلَى أَصُولِكُمْ
وَيَقْتَضِيهِ مَعْقُولُكُمْ لِأَنَّ مَنْ أَعَادَ مِنْكُمْ مَنَعَةً شَيْءٌ كَانَتْ أَسْهَلُ عَلَيْهِ وَأَهْوَنُ مِنْ أَنْشَائِبَا وَتَعْتَذِرُونَ لِلصَّانِعِ إِذَا
خَطِئَ فِي بَعْضٍ مَا يُنْشِئُهُ بِقَوْلِكُمْ أَوَّلَ الْغَزْوِ اخْرُقْ وَتُسْمُونَ الْمَاهِرَ فِي مَنَاعَتِهِ مَعَارِدًا تَعْنُونَ أَيْ عَارِدَهَا
كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى مَرَّ عَلَيْهِا وَهَانَتْ عَلَيْهِ - فَإِنْ قَلْتَ لِمَ ذَكَرَ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ وَالْمَرَادُ بِهِ
الْإِعَادَةُ - قَلْتَ مَعْنَاهُ وَأَنْ يُعِيدَهُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ - فَإِنْ قَلْتَ لِمَ أَخَّرْتَ الصَّلَاةَ فِي قَوْلِهِ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَقُدِّمَتْ
فِي قَوْلِهِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ - قَلْتَ هَذَا كَقَصْدِ الْإِخْتِمَاصِ وَهُوَ مَحْزُةٌ نَقِيلٌ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَأَنْ كَانَ مُسْتَعْبَا

الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَإِنَّكُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ۖ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

سورة الزم ٣٠
الجزء ٢١
ع ٤

الربع

عندكم ان يولد بين هم و عاقرو اما ههنا فلا معنى للاختصاص كيف و الامر مبني على ما يعقلون من
ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدّمت الصلة لتغير المعنى - فان قلت ما بال الاعادة استعظمت في
قوله ثم اذا دعاكم حتى كأنها فضلت على قيام السموات والارض بامرة ثم هوت بعد ذلك - قلت الاعادة
في نفسها عظيمة و لكنها هوت بالقياس الى الانشاء - و قيل الضمير في عليه للخلق ومعناه ان البعث
اهون على الخلق من الانشاء لان تكوينه في حد الاستحكام و التمام اهون عليه و اقل تعباً و كبداً من ان
يتنقل في احوال و يتدرج فيها الى ان يبلغ ذلك الحد - و قيل الاهون بمعنى البين - ووجه اخرو هو ان
الانشاء من قبيل التفضل الذي يتخير فيه الفاعل بين ان يفعله و ان لا يفعله و الاعادة من قبيل الواجب
الذي لابد له من فعله لانها لجزء الاعمال و جزاؤها واجب - و الافعال - اما محال و المحال مستنع اصلاً خارج
عن المقدور - و اما ما يصرف الحكيم عن فعله صارف وهو القبيح و هو رديف المحال لان الصارف يمنع وجود
الفعل كما تمنعه الاحالة - و اما تفضل و التفضل حالة بين بين للمفاعل ان يفعله و ان لا يفعله - و اما واجب
لابد من فعله و لا سبيل الى الاخلال به فكان الواجب ابعد الانعال من الامتناع و اقربها من الحصول فلما
كانت الاعادة من قبيل الواجب كانت ابعد الانعال من الامتناع و اذا كانت ابعدا من الامتناع كانت
ادخلها في التآتي و التسيل فكانت اهون منها و اذا كانت اهون منها كانت اهون من الانشاء - [و له المثل الأعلى]
اي الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله قد عرف به و وصف في السموات والارض على السنة الخلائق
و السنة الدلائل و هو انه القادر الذي لا يعجز عن شيء من انشاء و اعادة و غيرهما من المقدرات و يدل
عليه قوله [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] اي القاهر لكل مقدور الحكيم الذي يجري كل فعل على قضايها حكمته
و علمه - و عن مجاهد المثل الأعلى قول لا اله الا الله ومعناه و له الوصف الاعلى الذي هو الوصف بالوحدانية
و يعضده قوله ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ - و قال الزجاج و له المثل الأعلى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اي قوله
وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب و يسهل يريد التفسير الاول * فان قلت اي فرق بين من
الاولى و الثانية و الثالثة في قوله مِّنْ أَنفُسِكُمْ - مما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - مِنْ شُرَكَاءَ - قلت الاولى للابتداء كأنه قال
اخذ مثلاً و انتزعه من اقرب شيء منكم و هي انفسكم و لم يبعد - و الثانية للتبعيض - و الثالثة مزيدة لتأكيد
الامتفهام التجاري مجرى النفي و معناه هل ترضون لانفسكم و عبيدكم امثالكم بشر كبشر و عبيد كعبيد
ان يشارككم بعضهم [فِي مَا رَزَقْتُمْ] من الاموال و غيرها تكونون انتم و هم فيه على السواء من غير تفصلة بين
حر و عبد تهابون ان تستبدوا بتصرف دونهم و ان تفتاتوا بتدبير عليهم كما يهاب بعضكم بعضا من الاحرار
فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب و مالک الاحرار و العبيد ان تجعلوا بعض عبيده

يَعْلَمُونَ ۝ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝
فَاقِمِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۖ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۖ ذَلِكَ الدِّينُ
الْقَيِّمُ ۚ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ مَنِيبِينَ إِلَيْهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝
مِنَ الَّذِينَ تَرَفُّوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۖ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آتَاهُم مِّنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَاهُمْ ۖ فَتَمَتَّعُوا بِرَحْمَةِ

له شركاء - [كَذَلِكَ] اي مثل هذا التفصيل [نَفَصِلُ الْآيَاتِ] اي نُبَيِّنُهَا لِأَن التَّمْتِيلَ مما يكشف المعاني ويوضحها لانه بمنزلة التصوير و التشكيل لها الا ترى كيف صَوَّرَ الشُّرْكَ بالصورة المشوهة * [الَّذِينَ ظَلَمُوا]
اي اشركوا كقوله تعالى إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ [بِغَيْرِ عِلْمٍ] اي اتبعوا اهواءهم جاهلين لان العالم اذا
ركب هواه ربما رده عنه عامه وكفه و اما الجاهل فيهم على وجهه كالبيمة لا يكتفه شيء [مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] مَنْ
خذه و لم يلفظ به لعلمه انه ممن لا لطف له فمن يقدر على هداية متله - و قوله [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ]
دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان [فَاقِمِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ] فَقَوِّمْ وَجْهَكَ لَهُ وَعَدْلُهُ غَيْرُ مُلْتَفِتٍ عَنْهُ يَمِينًا
و لا شمالًا وهو تمثيل لاقباله على الدين و استقامته عليه و ثباته و اهتمامه باسبابه فان من اهتم بالشيء
عقد عليه طرفه و سدد اليه نظره وَقَوِّمَ لَهُ وَجْهَهُ مُقْبِلًا بِهِ عَلَيْهِ و [حَنِيفًا] حال من المأمور - او من الدين -
[فِطْرَتَ اللَّهِ] الزَّمُوا فِطْرَةَ اللَّهِ - او عليكم فطرة الله وانما اضمرته على خطاب الجماعة لقوله مُنِيبِينَ إِلَيْهِ حال من
الضمير في الزموا - وقوله وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مَعَطُوفٌ عَلَى هَذَا الْمَضْمَر - و الفِطْرَةُ الْخَلْقَةُ الا ترى الى
قوله لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ و المعنى انه خلقهم قابليين للتوحيد ودين الاسلام غير قابلين عنه و لا منكبين له لكونه
مُجَابًا للعقل مساوقًا للنظر الصحيح حتى لو تركوا لما اختاروا عليه دينًا آخر و من غوى منهم فبأفواء
شياطين الانس و الجن - و منه قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عِبَادِي خُلِقْتُ حَنِيفًا فَاجْتَلَيْتُهُمُ
الشياطين عن دينهم و امروهم ان يُشْرِكُوا بِي غَيْرِي و قوله كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حتى يكون ابواه
هما اللذان يهودانه و ينصرانه [لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ] اي ما ينبغي ان تبدل تلك الفطرة او
تُغَيَّرَ - فَان قُلْتُ لِمَ وَحَدَّ الْخُطَابُ أَوَّلًا ثُمَّ جُمِعَ - قُلْتُ خُوطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَوَّلًا و خطاب الرسول خطاب لأمته مع ما فيه من التعظيم للامام ثم جُمِعَ بعد ذلك للبيان و التلخيص
[مِنَ الَّذِينَ] بدل من الْمُشْرِكِينَ - فَارْقُوا دِينَهُمْ تَرَكُوا دِينَ الْإِسْلَام - و قرئ [قَرَفُوا دِينَهُمْ] بالشديد اي جعلوه
أَدْيَانًا مختلفة لا اختلاف اهوائهم [رَكَانُوا شِيعًا] فِرْقًا كُلِّ وَاحِدَةٍ تُشَاعِرُ إِمَامَهَا الَّذِي أَضَلَّهَا [كُلُّ حِزْبٍ]
منهم فرح بمذهبه مسرور بحسب باطله حقًا - و يجوز ان يكون مِنَ الَّذِينَ مَنْقُطِعًا مما قبله و معناه من
المفارقة دينهم كل حزب فرحين بما لديهم و لكنه رفع فَرِحُونَ على الوصف لِكُلِّ كَقَوْلِهِ * ع * و كل خليل
غير هاضم نفسه * الضَّرُّ الشَّدَّةُ من هزال او مرض او قحط او غير ذلك - و الرَّحْمَةُ الْخُلَاصُ من الشَّدَّةِ -

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٤

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۝ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يُمِيطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَأَبْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ۝ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّتَرْبَوْا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوا عِنْدَ اللَّهِ ۝ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ۝ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ

واللام في [لِيَكْفُرُوا] مجاز مثلها في لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا [فَتَمَنَّوْا] نظير إِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] وبال تمتعكم - وقرأ ابن مسعود وَلِيَتَمَنَّوْا * السُّلْطَانُ الْحِجَّةُ - وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا - وهذا مما نطق به القرآن - ومعناه الدلالة والشهادة كأنه قال فهو يشهد بشركهم وبصحته - وما في [بِمَا كَانُوا] مصدرية أي يكونهم بالله يُشْرِكُونَ - ويجوز أن تكون موصولة ويرجع الضمير إليها ومعناه فيتو يتكلم بالامر الذي بسببه يُشْرِكُونَ - ويحتمل أن يكون المعنى أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ ذَا سُلْطَانٍ أَيْ مَلَكًا مَعَهُ بَرَهَانٌ فَذَلِكَ الْمَلَكُ يَتَكَلَّمُ بِالْبَرَهَانِ الَّذِي بِسَبَبِهِ يُشْرِكُونَ * [وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة فَرِحُوا بِهَا - [وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ] أي بلاء من جدد أو ضيق أو مرض والسبب فيها شوم معاصيهم قنطوا من الرحمة - ثم انكر عليهم بأنهم قد علموا أنه هو الباسط القابض فما لهم يقنطون من رحمته وما لهم لا يرجعون إليه تائبين من المعاصي اللتي عوقبوا بالشدة من اجابها حتى يعيد إليهم رحمته * حَقَّ ذِي الْقُرْبَىٰ صلة الرحم - وحق الْمِسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ نصيبهما من الصدقة المسماة لهما - وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية في وجوب النفقة للمحارم إذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب - وعند الشافعي لا نفقة بالقرابة إلا على الولد والوالدين قاس سائر القرابات على ابن العم لأنه لا ولد بينهم - فإِنْ قَلَّتْ كَيْفَ تَعْلُقُ قَوْلَهُ [فَأَبْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ] بما قبله حتى جيء بالفاء - قَلَّتْ لَمَّا ذَكَرْنَا السَّيِّئَةَ إصابتهم بما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ أَتْبَعَهُ ذَكَرَ مَا يَجِبُ أَنْ يُفْعَلَ وَمَا يَجِبُ أَنْ يُتْرَكَ [يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ] يحتمل - أن يراد بوجهه ذاته أو جهته وجانبه - أي يقصدون بمعرفتهم إياه خالصا وحقه كقوله تعالى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّيَ الْأَعْلَى - أريدون جهة التقرب إلى الله لوجهه أخرى والمعنيان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة * هذه الآية في معنى قوله تعالى يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِيهِ الصَّدَقَاتِ سِوَاءَ بِسِوَاءٍ يُرِيدُ وَمَا أُعْطِيتُمْ أَكْلَةَ الرِّبَا [مِّن رَّبًّا لِّتَرْبَوْا فِي] أَمْوَالِهِمْ لِيَزِيدَ وَيَزُكُوا فِي أَمْوَالِهِمْ فَلَا يَزُكُوا عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَبَارِكُ فِيهِ [وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ] أي صدقة تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء وسُئِلَ [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ] ذُرَا الْأَضْعَافِ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَنَظِيرِ الْمُضْعَفِ الْمُقْوَى وَالْمُوسَّرِ لِذِي الْقُوَّةِ وَالْيَسَارِ - وَتُرَى بِفَتْحِ الْعَيْنِ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي ثَقِيفٍ وَكَانُوا يُرَبُّونَ - وَقِيلَ الْمُرَادُ أَنْ يَهْبِ الرِّجْلَ لِلرِّجْلِ أَوْ يَهْدِي لَهُ لِيَعُوْضَهُ أَكْثَرَ مِمَّا وَهَبَ أَوْ أَهْدَى فَلَيْسَتْ تِلْكَ الزِّيَادَةُ بِحَرَامٍ لِّكِنِ الْمَعْوِضُ لَا يَنْبَغُ عَلَى تِلْكَ الزِّيَادَةِ - وَقَالُوا الرِّبَا رِبَاؤَانٍ - فَالْحَرَامُ كُلُّ قَرْضٍ يَرْخُذُ فِيهِ

يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ط هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ط سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ٥
ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٥ قُلْ سِيرُوا

أكثر منه أو يجر منفعة - والذي ليس بحرام أن يستدعي يبيته أو بهديته أكثر منها وفي الحديث المستغز
يثاب من هبته - وقرئ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبٍّ بِمَعْنَى وَمَا غَشِيَتْكُمْ أَوْ رَهَقَتْكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ رَبِّهِ - وقرئ لَتُرَبُّوا
أي لتزيدوا في أموالهم كقوله وَيُرِي الصَّدَاقَاتِ أَي يزيدها - وقوله فَإِنَّكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ التفات حسن كأنه
قال لمملكته وخواص خلقه فأولئك الذين يريدون وجه الله بصدقاتهم هم المضعفون فهو إمدح لهم من أن
يقول فأنتم المضعفون والمعنى المضعفون به لأنه لابد من ضمير يرجع إلى ما - ووجه آخر وهو أن يكون
تقديره فمؤثرو أولئك هُمُ الْمُضْعِفُونَ والحذف لما في الكلام من الدليل عليه وهذا سهل مُنْخَذًا وَالْأَوَّلُ
[مُلَا] بِالْفَائِدَةِ * [اللَّهُ] مَبْتَدَأٌ وَخَبَرَهُ [الَّذِي خَلَقَكُمْ] أي الله هو فاعل هذه الأفعال الخاصة التي لا يقدر
على شيء منها أحدٌ غيره ثم قال [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ] الذين اتخذتموهم إنداداً له من الأصنام وغيرها [مَنْ
يَفْعَلُ] شيئاً قط من تلك الأفعال حتى يصح ما ذهبتم إليه ثم استبعد حاله من حال شركائهم - ويجوز أن
يكون الَّذِي خَلَقَكُمْ صفةً للمبتدأ والخبر هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ وقوله [مَنْ ذَلِكَ] هو الذي ربط الجملة بالمبتدأ لأن
معناه من أنعاله ومن الأولى والثانية والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بتأكيد التعجيز شركائهم وتجهيل
عبدتهم * [الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] نحو الجذب والقحط وقلة الرِّيح في الزراعات والرياح في التجارات و
وقوع الموتى في الناس والدواب وكثرة الحرق والغرق واخفاق الصيادين والغامة ومحق البركات من
كل شيء وقلة المنافع في الجملة وكثرة المضار - وعن ابن عباس أجذبت الأرض وانقطعت مادة البحر
وقالوا إذا انقطع القطر عميت دواب البحر - وعن الحسن أن المراد بالبحر مدن البحر وقرأه اللتي
على شاطئه - وعن عكرمة العرب تسمى الأمصار البحار - وقرئ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ [بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ]
بسبب معاصيهم وذنوبهم كقوله تعالى وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ - وعن ابن عباس ظهر
الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ بِقَتْلِ ابْنِ آدَمَ أَخَاهُ وَفِي الْبَحْرِ بِأَنْ جُلْنَدى كَانَ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً - وعن قتادة كان
ذلك قبل البعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجع راجعون عن الضلال والظلم -
ويجوز أن يريد ظهور الشر والمعاصي بكسب الناس ذلك - فَنَ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي
عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] - قُلْتُ أَمَا عَلَى التفسير الأول فظاهر وهو أن الله قد أفسد أسباب دنياهم ومحفها
ليذيقهم وبال بعض أعمالهم في الدنيا قبل أن يعاقبهم بجميعها في الآخرة لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ - وَأَمَّا
على الثاني فاللام مجاز على معنى أن ظهور الشرور بسببهم مما استوجبوا به أن يذيقهم الله وبال أعمالهم
إرادة الرجوع فكانهم إنما أفسدوا وتسببوا لفساد المعاصي في الأرض لأجل ذلك - وقرئ لِيُذِيقَهُمُ بِالنَّوْنِ - ثُمَّ أَكَّدَ
تَسَبُّبَ الْمَعَاصِي لَغَضَبِ اللَّهِ وَنَكَالِهِ حَيْثُ أَمَرَهُمْ بِأَنْ يَسِيرُوا فَيَنْظُرُوا كَيْفَ أَهْلَكَ اللَّهُ الْأَمَمَ وَإِذَا هُمْ

فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ۖ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ۖ فَاتَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ
 مِنْ قَبْلُ ۚ إِنَّ يَأْتِيكَ يَوْمَ لَا مَرَدَ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ۖ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا
 فَلَا يُمْسِكُهُمْ يَمَهُدُونَ ۖ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۖ وَ مَنْ
 آيَنَهُ أَنْ يُرْسَلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ

سوء العاقبة لمعاصيهم و دل بقوله [كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ] على ان الشرك وحده لم يكن مسبب تدميرهم
 و ان ما دونه من المعاصي يكون سبباً لذلك * القيم البليغ الاستقامة الذي لا يتأتى فيه عوج [مِنْ اللَّهِ]
 إما ان يتعلق بياتي فيكون المعنى من قبل ان يأتي من الله يوم لا يرده احد كقوله فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا -
 او بمرق على معنى لا يرده هو بعد ان يجيء به ولا رد له من جهته - والمرق مصدر بمعنى الرد [يَصَّدَّعُونَ] يتصدعون
 اي يتفكرون كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومَذُّ يَفْرَقُونَ [فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ] كلمة جامعة لما لا غاية وراءه من
 المضار لان من كان ضاراً كفره فقد احاطت به كل مضرة [فَلَا يُمْسِكُهُمْ يَمَهُدُونَ] اي يسون لانفسهم ما
 يسوة لنفسه الذي يمهّد فراشه و يوطئه لكلا يصيبه في مضجعه ما يُنبِيه عليه و ينغص عليه مرتدة من
 نُقُو او قضض او بعض ما يؤذى الرائد - و يجوز ان يريد فعلى انفسهم يشققون من قولهم في المشفق ام
 فرشت فانامت - و تقديم الطرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر لا يتعداه
 و منفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوز [لِيَجْزِيَ] متعلق بِيَمَهُدُونَ تعليل له [مِنْ]
 فَضْلِهِ [مما يتفضل عليهم بعد توفية الواجب من الثواب وهذا يشبه الكفاية لان الفضل تبع للتواب
 فلا يكون الا بعد حصول ما هو تبع له او اراد من عطائه وهو ثوابه لان الفضول و الفواضل هي الاعطية عند العرب
 و تكرير [الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] وترك الضمير الى الصريح لتقرير انه لا يفلح عبده الا المؤمن الصالح
 و قوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ] تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس * [الرِّيحَ] هي الجنوب و الشمال و الصبا
 و هي رياح الرحمة و اما الدبور فريح العذاب و منه قوله صلى الله عليه و آله و سلم اللهم اجعلها رياحا
 و لا تجعلها ريحا - و قد عد الغراض في ارسالها و انه ارسلها للبشارة بالغيث و لاذقة الرحمة و هي
 نزول المطر و حصول الخصب الذي يتبعه و الروح الذي مع هبوب الريح و زكاء الارض قال رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم اذا كثرت المؤتفكات زكت الارض و ازالة العفونة من الهواء و تذرية الحبوب و غير ذلك
 [وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ] في البحر عند هبوبها و انما زاد بِأَمْرِهِ لان الريح قد نهبت و لا تكون مؤاتية فلا بد من
 ارساء السفن و الاحتياال لحبسها و ربما عصفت فاغرقتها [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] يريد تجارة البحر و لشكروا
 نعمة الله فيها - فان قلت بهم يتعلق وَلِيُذِيقَكُمْ - قلت فيه وجهان - ان يكون معطوفاً على مُبَشِّرَاتٍ على المعنى كأنه
 قيل ليُبَشِّرْكُمْ وليذيقكم - وان يتعلق بمحذوف تقديره وَلِيُذِيقَكُمْ وليكون كذا وكذا ارسلناها * اختصر الطريق
 الى الغرض بأن أدرج تحت ذكر الانتصار و النصر ذكر الفريقين وقد أخلى الكلام أولاً عن ذكرهما - وقوله [وَكَانَ]

تَشْكُرُونَ ۝ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنكَرْنَا مِنْ الَّذِينَ آجَرُوا ۝ وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اللَّهُ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ تَنْذِيرٌ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا نَفْثَى الْوَدْقِ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ مُبْلِسِينَ ۝ فَانْظُرْ إِلَى آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۝ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى ۚ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَ لَكِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ۝ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَ مَا أَنتَ بِمُدْعِيٍّ عَنْ

حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ [تعظيم للمؤمنين ورفع من شانهم وتاهيل لكرامة سنية و اظهار لفضل سابقة و مزية حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم مستوجبين عليه ان يظهرهم و يظفرهم - وقد يوقف على حقا و معناه و كان الانتقام منهم حقا ثم يبتدأ علينا نصر المؤمنين - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله وَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ* [فَيَبْسُطُهُ] متصلا تارة [وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا] اي قطعاً تارة [نَفْثَى الْوَدْقِ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ] في التارتين جميعاً والمراد بالسما سدي السما و شقياً كقوله تعالى وَ فَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ وَ بِأَصَابَةِ الْعِبَادِ اصابة بلادهم و اراضيهم* [مِنْ قَبْلِهِ] من باب التكرير و التوكيد كقوله تعالى فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا - و معنى التوكيد فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تطاول و بعد فاستحكم بأسهم و تهادى ابلاسم فكان الاستبشار على قدر اغتمامهم بذلك * قرئ أثر - و اثر على الوحدة و الجمع - و قرأ ابو حيوة و غيره كَيْفَ تُحْيِي اي الرحمة [إِنَّ ذَلِكَ] يعني ان ذلك القادر الذي يحيى الارض بعد موتها هو الذي يحيى الناس بعد موتهم [وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من المقدرات قادر و هذا من جملة المقدرات بدليل الانشاء* [فَرَأَوْهُ] فرأوا اثر رحمة الله لان رحمة الله هي الغيث و اثرها الذبات - ومن قرأ بالجمع رجع الضمير الى معناه لان معنى أثار الرحمة الذبات و اسم الذبات يقع على القليل و الكثير لانه مصدر سمي به ما يذبت* [وَ لَكِنْ] هي اللام الموطئة للقسم دخلت على حرف الشرط [لَظَلُّوا] جواب القسم سد مسد الجوابين اعني جواب القسم و جواب الشرط و معناه ليظلمن - ذمهم الله تعالى بانه اذا حبس عنهم القطر قنطوا من رحمته و ضربوا اذقائهم على صدورهم مبلسين فاذا اصابهم برحمته ورزقهم المطر استبشروا و ابتهجوا فاذا ارسل ريحا فضرب زررعهم بالصفار ضجوا و كفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الاحوال على الصفة البذومة كان عليهم ان يتوكلوا على الله و فضله فغنطوا و ان يشكروا نعمته و يحمدوه عليها فلم يزدوا على الفرح و الاستبشار و ان يصبروا على بلائه فكفروا - و الريح اللتي امقر لها الذبات يجوز ان تكون حروراً و حرجفاً نكلتاها مما يصوح له الذبات و يصبح هشيما و قال مصفراً لان تلك صغرة حادثة - و قيل فرأوا السحاب مصفراً لانه اذا كان كذلك لم يطر * قرئ بفتح الضاد و ضمها و هما لغتان و الضم اقوى في القراءة لما زرى

سورة الروم ٣٠

الجزء ٢١

ع ٨

ضَلَلْتُمْ ۖ إِنَّ تَسْمِعَ الْأَمِينَ يَوْمَ مَنْ بَايَعْنَا فَمِنْ مُسْلِمُونَ ۖ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ۚ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْنَكُونَ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۚ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ فَيَرْمِزُهُمْ لَمْ يَنْفَعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۖ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۖ وَلَكِنْ

ابن عمر قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ضَعِفٍ فاقترأني من ضَعِفٍ - و قوله [خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ] كقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ يعني ان اساس امركم وما عليه جبلتكم ونبتتكم الضعف و خَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا اي ابتدأناكم في اول الامر ضعفا وذلك حال الطفولة والنشأ حتى بلغتكم وقت الاحتلام والشبيبة وتلك حال القوة الى الاكتهال وبلوغ الأشد ثم رُدُّتم الى اصل حالكم وهو الضعف بالشيخوخة والهرم - وقيل مِنْ ضَعِفٍ من النطف لقوله مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ وهذا التردد في الاحوال المختلفة والتغيير من هيئة الى هيئة و صفة الى صفة اظهر دليل واعدل شاهد على الصانع العليم القادر * [السَّاعَةُ] القيمة سُمِّيَتْ بذلك لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا - اولانها تقع بغتة وبدئية كما تقول في ساعة لمن تستعجله و جرت عَاجًا لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة - و ارادوا لبثهم في الدنيا - او في القبور - او في ما بين فناء الدنيا الى البعث - وفي الحديث ما بين فناء الدنيا الى وقت البعث اربعون قالوا لا نعلم أهى اربعون سنة ام اربعون الف سنة وذلك وقت يغفون فيه وينقطع عذابهم وانما يقدرُونَ وقت لبثهم بذلك على وجه استقصايرهم له او يذسرون او يكذبون او يخمنون [كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْنَكُونَ] اي مثل ذلك الصنف كانوا يُصْرَفُونَ عن الصدق والتحقيق في الدنيا وهكذا كانوا يَبْذُونَ امرهم على خلاف الحق - او مثل ذلك الافك كَانُوا يُؤْنَكُونَ في الاغترار بما تَبَيَّنَ لهم الآن انه ما كان الا ساعة * القائلون هم الملئكة والانبياء والمؤمنون [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في اللوح - او في علم الله وقضائه - او فيما كتبه اي اوجبه بحكمته رَدُّوا ما قالوه وحلفوا عليه وأطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريعهم على انكار البعث بقولهم [فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] انه حق لتفريطكم في طلب الحق واتباعه - فان قلت ما هذه الغفلة وما حقيقتها - قلت هي اللذني في قوله فقد جئنا خراسانا وحقيقتها انها جواب شرط يدل عليه الكلام كانه قال ان صح ما قلت من ان خراسان اقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسان وأن لنا ان نخلص وكذلك ان كنتم مذكري البعث فَبُذِلَ يَوْمُ الْبَعْثِ اي فقد تبين بطلان قولكم - وقرأ الحسن يَوْمُ الْبَعْثِ بالتحريك * [لَا يَنْفَعُ] قرئ بالياء و التاء [يُسْتَعْتَبُونَ] من قولك استعتبني نلأن فاعتبتني اي استرضاني فارضيته وذلك اذا كذبت جانيا عليه وحقيقة اعتبته ازلت عتبه الا ترى الى قوله * شعر * غضبت تميم أن يقتل عامر * يوم النصار فاعتدبوا بالصيلم * كيف جعلهم غضابا ثم قال فاعتدبوا اي ازيل غضبهم والغضب في معنى العتوب والمعنى لا يقال لهم

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ٩
كلماتها ٥٥٤

سورة لقمن مكية و هي اربع و ثلثون آية و اربعة ركوعاً

حرورنيا
٢٢١٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَىٰ لَلْحَيَاةِ الْحَسَنَةِ ۖ وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ۝ (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

أَرْضُوا رَبَّهُمْ بِتَوْبَةٍ وَطَاعَةٍ وَ مِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ - قَاتِلْتُ كَيْفَ جَعَلُوا غَيْرَ مُسْتَعْتَبِينَ فِي بَعْضِ الْآيَاتِ وَغَيْرِ مُعْتَبِينَ فِي بَعْضِهَا وَهُوَ قَوْلُهُ وَأَنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ - قَاتِلْتُ أَمَّا كَوْنُهُمْ غَيْرَ مُسْتَعْتَبِينَ فَهَذَا مَعْنَاهُ - وَأَمَّا كَوْنُهُمْ غَيْرَ مُعْتَبِينَ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ غَيْرُ رَاضِينَ بِمَا هُمْ فِيهِ فَشَبَّهَتْ حَالَهُمْ بِحَالِ قَوْمٍ يُجْزَى عَلَيْهِمْ فِيهِمْ عَاتِبُونَ عَلَى الْجَنَانِيِّ غَيْرُ رَاضِينَ مِنْهُ فَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا اللَّهُ إِيَّاهُ يَسْأَلُوهُ إِزَالَةَ مَا هُمْ فِيهِ فَمَا هُمْ مِنَ الْمَجَابِينَ الَّتِي أزالَهُ * [وَلَقَدْ] وَصَفْنَا لَهُمْ كُلَّ صِفَةٍ كَانَتْ فِي غَرَابَتِهَا وَرَقَصْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ قِصَّةٍ عَجِيبَةٍ الشَّانِ كَصِفَةِ الْمُبْعُوثِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقَصَّتِهِمْ وَمَا يَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُ مِنْ اعْتِدَارِهِمْ وَلَا يَسْمَعُ مِنْ اسْتِعْذَابِهِمْ وَلَكِنْهُمْ لِقِسْوَةُ قُلُوبِهِمْ وَمِنْ أَسْمَاعِهِمْ حَدِيثَ الْآخِرَةِ إِذَا جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ مِنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ قَالُوا أَجِئْنَا بِزُورٍ وَبَاطِلٍ * ثُمَّ قَالَ هَذَا مِثْلُ ذَلِكَ الطَّبَعِ يُطْبِعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْجَهْلَةِ وَمَعْنَى طَبَعَ اللَّهُ مَنَعَ الْإِلْطَافَ الَّتِي يَنْشُرُ لَهَا الصَّدُورَ حَتَّى تَقْبَلَ الْحَقَّ وَإِنَّمَا يَمْنَعُهَا مَنْ عِلْمُ أَنَّهَا لَا تُجْدِي عَلَيْهِ وَلَا تُغْنِي عَنْهُ كَمَا يَمْنَعُ الْوَاعِظُ الْمَوْعِظَةَ مَنْ يَتَبَيَّنُ لَهُ أَنَّ الْمَوْعِظَةَ تُلْغُو وَلَا تَنْجِعُ فِيهِ فَوَقَعَ ذَلِكَ كَذَابَةً عَنْ قِسْوَةِ قُلُوبِهِمْ وَرُكُوبِ الصَّدَاءِ وَالرَّيْنِ إِيَّاهُ وَكَأَنَّهُ قَالَ كَذَلِكَ تَقْصُرُ وَتَصْدَأُ قُلُوبُ الْجَهْلَةِ حَتَّى يَسْمُوا الْمُحَقِّقِينَ مُبْطِلِينَ وَهُمْ أَعْرَقَ خَلَقَ اللَّهُ فِي تِلْكَ الصِّفَةِ * [فَأَمِيرٌ] عَلَى عِدَائِهِمْ [إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بِنَصْرَتِكَ وَإِظْهَارِ دِينِكَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ [حَقٌّ] لِأَبَدٍ مِنَ الْإِنجَازَةِ وَالْوَفَاءِ بِهِ - وَلَا يَحْمِلُكَ عَلَى الْخُفَّةِ وَالْقَلْقِ جِزْءًا مِمَّا يَقُولُونَ وَيَفْعَلُونَ فَإِنَّهُمْ قَوْمٌ شَاكِرُونَ ضَالِّونَ لَا يَسْتَبْدِعُ مِنْهُمْ ذَلِكَ - وَقَرِئَ بِتَخْفِيفِ الذَّنِّ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَقَ وَيَعْقُوبُ وَلَا يَسْتَحِقُّكَ إِيَّاهُ لَا يَفْتَنُكَ فِيمَلُوكُ وَيَكُونُوا أَحَقَّ بِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الرُّومِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ مَلِكٍ سَبَّحَ اللَّهَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَادْرَكَ مَا ضَيَّعَ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ *

سورة لقمن

[الْكِتَابِ الْحَكِيمِ] ذِي الْحِكْمَةِ - أَوْصَفَ بِصِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ = وَيجوز أن يكون الْأَمَلُ الْحَكِيمُ قَائِلُهُ فَحَذَفَ الْمُضَافَ وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ فَبِإِنْقِلَابِهِ مَرْفُوعًا بَعْدَ الْجَرِّ اسْتَكْنَى فِي الصِّفَةِ الْمَشَبَّهَةِ [هُدًى وَرَحْمَةً] بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ عَنِ الْآيَةِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَا فِي تِلْكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ - وَبِالزَّنْعِ عَلَى

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿١٠﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن
يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا تَحْذَرُهَا هُزُونًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾

سورة لقمن ٣١

الجزء ٢١

ع ٩

انه خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف [لِلْمُتَمَسِّكِينَ] للذين يعملون الحسنات وهي التي ذكرها
من اقامة الصلوة وابتداء الزكوة والايقان بالآخرة ونظيره قول أوس * شعر * الالمعي الذي يظن بك الظن
كأن قد رأى وقد سمعا * حكي عن الاصمعي انه سُئِلَ عن الالمعي فأنشده ولم يزد - اول الذين يعملون جميع
ما يحسن من الاعمال ثم خص منهم القائمين بهذه الثلث لفضل اعتدائهم بها * اللهو كل باطل آلهي عن
الخير وما يعني و[لَهْوَ الْحَدِيثِ] نحو السمر بالاساطير والاحاديث التي لا اصل لها والتحدث بالخرافات
والمصاحيك وفضول الكلام وما لا ينبغي من كان وكان ونحو الغناء وتعلم الموسيقى وما اشبه ذلك -
وقيل نزلت في النضر بن الحارث و كان يتجر الى فارس فيشتري كتب الاعاجم فيحدث بها قريشا
ويقول ان كان مُحَمَّدٌ يحدثكم بحديث عاد و ثمود فانا احديثكم باحاديث رستم وبهرام والاكاسرة وملوك السيرة
فيستمعون حديثه ويتركون اجتماع القرآن - وقيل كان يشتري المغنيات فلا يظفر باحد يريد الاسلام الا انطلق
به الى قَيْنَتِهِ فيقول اطعميه واسقيه وغذيه ويقول هذا خير مما يدعوك اليه مُحَمَّدٌ من الصلوة والصيام و
ان تقاتل بين يديه - وفي حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا
التجارة فيهن ولا ائمانتهن - وعنه صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه
شيطانين احدهما على هذا المنكب والاخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو
الذي يسكت - وقيل الغناء مَنفَعَةٌ للمال مَسْخُطَةٌ للرب مَفْسُدةٌ للقلب - فان قلت ما معنى اضافة اللهو
الى الحديث - قلت معناها التبيين وهي الاضافة بمعنى من وان يضاف الشيء الى ما هو منه
كقولك صفة خبز وباب ساج - والمعنى من يشتري اللهو من الحديث لان اللهو يكون من الحديث ومن
غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد يأكل
الحسنات كما تأكل البهيمة الكشيش - ويجوز ان تكون الاضافة بمعنى من التبعية كانه قيل ومن الناس
من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو منه - وقوله يشتري اما من الشراء على ما روي عن النضر
من شري كتب الاعاجم او من شري القيان - واما من قوله اشترروا الكفر باليمان اي استبدلوه منه واختاروه
عليه - وعن قتادة اشتراؤه استحبابه يختار حديث الباطل على حديث الحق - وقرئ [لِيُضِلَّ] بضم الياء
وفتحها [سَبِيلِ اللَّهِ] دين الاسلام او القرآن - فان قلت القراءة بالضم بيئة لان النضر كان غرضه باشتراء اللهو
ان يصد الناس عن الدخول في الاسلام واستماع القرآن ويضلهم عنه فما معنى القراءة بالفتح - قلت فيه
معنيان - احدهما ليثبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصدق عنه ويزيد فيه ويمده فان المخدول كان شديد
الشكيمة في عداوة الدين وصد الناس عنه - والثاني ان يوضع ليضل موضع ليضل من قبل ان من اضل كان

مودة لقمن ٣١ وَإِذَا تَنَزَّلْنَا عَلَيْنَا وَلَمْ تُسْمِعْ كَأَنَّ فِي أذُنَيْهِ وَقَرَأَ ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۖ إِنَّ الَّذِينَ
الجزء ٢١ أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ خَلَقَ
ع ١٠ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۚ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَأَنزَلْنَا مِنَ
النصف السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۖ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ بَلِ
الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ۖ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ
كُفِرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كُفِرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كُفِرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ

ضالاً لا محالة فدل بالرديف على المردوف - فان قلت ما معنى قوله [بغير علم] - قلت لما جعله مشترباً لهو
الحديث بالقرآن قال يشتري بغير علم بالتجارة و بغير بصيرة بها حيث يستبدل الضال بالهدى والباطل
بالحق ونحوه قوله تعالى فَمَا رَجَبَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ اي وما كانوا مهتدين اي وما كانوا مهتدين للتجارة بصراء
بها - وقرئ [وَيَتَّخِذَهَا] بالنصب والرفع عطفاً على يَشْتَرِي او يُضِلُّ والضمير للسبيل لانها موندثة كقوله تعالى
وَيَصْدُرُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ أَمَنَ بِهِ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا [وَلَمْ تُسْمِعْ] زاماً لا يعبا بها ولا يرفع بها رأساً
تشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع [كَأَنَّ فِي أذُنَيْهِ وَقَرَأَ] اي ثقلاً ولا وقرئيهما - وقرئ بسكون
الذال - فان قلت ما محل الجملتين المصدرتين بكان - قلت الاولى حال من مُسْتَكْبِرًا والثانية من لَمْ
يَسْمَعْهَا - ويجوز ان تكونا استينافين و الاصل في كان المخففة كانه و الضمير ضمير الشان [وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا]
مصدران مؤكدان الاول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره لان قوله لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ في معنى وعدهم الله
جَنَّاتِ النَّعِيمِ فأكد معنى الوعد بالوعد وأما حَقًّا فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما
جميعاً قوله لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الذي لا يغلبه شيء ولا يُعْجزه يقدر على الشيء و ضده فيعطي
النعيم من شاء والبؤس من شاء وهو [الْحَكِيمُ] لا يشاء إلا ما توجبه الحكمة والعدل * [تَرَوْنَهَا] الضمير فيه
للسَّمَوَاتِ وهو استشهاد برويتهم لها غير معمودة على قوله بِغَيْرِ عَمَدٍ كما تقول لصاحبك أَنَا بلا سيف ولا
رُمح تراني - فان قلت ما محلها من الاعراب - قلت لا محل لها لانها مستأنفة - او هي في محل الجر صفة للعمد
اي بغير عمد مرئية يعني انه عمدها بعمد لأثرى وهي امساكها بقدرته * [هَذَا] اشارة الى ما ذكر من
مخلوقاته - و الخلق بمعنى المخلوق و [الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] الهتهم بكنهم بان هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله
وانشاء فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقْتُمْ الهتهم حتى استوجبوا عندكم العباداة ثم أَضْرَبَ عن تبكيتهم الى التسجيل
عليهم بالتورط في ضلال ليس بعده ضلال * هو لقمن بن باعور ابن اخوت ايوب او ابن خالته - وقيل كان
من اولاد ازر و عاش سنة و ادرك داود عليه السلام و اخذ منه العلم و كان يُفْتِي قبل مبعث
داود عليه السلام فلما بُعث قطع الفتوى فقيلاً له فقال الا اكنفي اذا كُفيت - وقيل كان قاضياً في بني
اسرائيل - واكثر الاقارب انه كان حكيماً ولم يكن نبياً - و عن ابن عباس لقمن لم يكن نبياً ولا ملكاً ولكن
كان راعياً اسود فرزقه الله العتق و رضي قوله و وصيته فقص امره في القرآن ليتمسكوا بوصيته - وقال عكرمة

كَفَرْنَا لِلَّهِ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّ الشِّرْكَ أَظْلَمُ سُورَةُ لُقْمَانَ ٣١
عَظِيمٌ ۝ وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ إِشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ۖ
إِلَيَّ الْمَصِيرُ ۝ وَإِنْ جَاهَدَكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا
مَعْرُوفًا ۖ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ۖ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَبْنِي أَنَّهُ إِنْ تَكُ

والشعبي كان نبياً - وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة - وعن ابن المسيب كان اسود من
سودان مصر خياطاً - وعن مجاهد كان عبداً اسود غليظ الشفتين متشقق القدمين - وقيل كان نجاراً - وقيل
راعيًا - وقيل كان يستطب لمولاه كل يوم حزمة - وعنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنت تراني غليظ
الشفطين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت تراني اسود فقلبي ابيض - وروي ان رجلاً وقف عليه
في مجلسه فقال ألمست الذي ترعى معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما ارى قال
صدق الحديث والصمت عما لا يعنيني - وروي انه دخل على داود وهو يسرد الدرع وقد كين الله
له الحديد كالطين فاراد ان يسأله فادرسته الحكمة فسكت فلما اتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال
الصمت حكم وقيل فاعله فقال له داود بحق ما سميت حكيماً - وروي ان مولاه امره بذبح شاة وبأن
يخرج منها اطيب مضغتين فاخرج اللسان والقلب ثم امسه بمثل ذلك بعد ايام وان يخرج اخبث
مضغتين فاخرج اللسان والقلب فسأله عن ذلك فقال هما اطيب ما فيها اذا طابا وخبث ما فيها
اذا خبثا - وعن سعيد بن المسيب انه قال لا تحزن فانه كان من خير الناس ثلثة من السودان
بالل ومهجع مولى عمر ولقمن - ان هي المفسرة لان ايتاء الحكمة في معنى القول وقد نبه الله سبحانه
على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة الله والشكر له حيث فسرايتاء الحكمة
بالبعث على الشكر [غني] غير محتاج الى الشكر [حميد] حقيق بأن يحمد وان لم يحمد احد -
قيل كان اسم ابنه انعم - وقال الكلبي اشكم - وقيل كان ابنه وامرأته كافرين فما زال بهما حتى اسلما
[لظلم عظيم] لان التسوية بين من لا نعمة الا هي منه ومن لا نعمة منه البتة ولا يتصور ان تكون منه
ظلم لا يكذبه عظمه * اي [حملته] تهن [وهنا على وهن] كقولك رجع عودا على بدأ بمعنى يعود عودا
على بدأ وهو في موضع الحال والمعنى انها تضعف ضعفا فوق ضعف اي يتزايد ضعفها ويتضاعف
لان الحمل كلما ازداد وعظم ابدادت ثقلا وضعفا - وقرئ وهنا على وهن بالكسر عن ابي عمرو يقال
وهن يوهن وهن يهن - وقرئ وفصله - [ان اشكر] تفسير لوصينا * [ما ليس لك به علم] اراد بنفي
العلم به نفيه اي لا تشرك بي ما ليس بشيء يريد الاصنام كقوله تعالى ما يدعون من دونه من شيء *
[معروفا] صحاباً او مصاحباً معروفاً حسناً بخلق جميل وحلم واحتمال وبر صلة وما يقتضيه الكرم
والمرورة - [واتبع سبيل من اناب الي] يريد واتبع سبيل المؤمنين في دينك ولا تتبع سبيلهما فيه

سورة لقمن ٣١ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰٓاَيُّهَا اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ

الجزء ٢١

ع ١٠

وان كنت مأمورا بحسن مصاحبتكما في الدنيا [ثُمَّ اَيَّ] مرجعك و مرجعها فأجازيك على إيمانك وأجازيهما على كفرهما - علم بذلك حكم الدنيا وما يجب على الإنسان في صحبتها ومعاشرتها من مراعاة حق الآبوة وتعظيمه وما لهما من الواجب اللتي لا يسوغ الإخلال بها ثم بين حكمهما وحالهما في الآخرة - وروي أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص و أمه وفي القصة أنها مكثت ثلثا لا تطعم ولا تشرب حتى شجروا فامّا يعود - وروي انه قال لو كانت لها سبعون نفسا فخرجت كما ارتدّت الى الكفر - فان قلت هذا الكلام كيف وقع في إثناء وصية لقمن - قلت هو كلام اعترض به على سبيل الاستطراء تأكيداً لما في وصية لقمن من النبي عن الشرك - فان قامت فقله حملته أمه وهذا على وهي وفصله في عامين كيف اعترض به بين المفسر والمفسر - قلت لما وصي بالوالدين ذكر ما تكبده الأم وتعاليه من المشاق والمتاعب في حمله وفصاله هذه المدة المتطاولة إيجاباً للتوصية بالوالدة خصوصاً وتذكيراً بحقها العظيم مفرداً - ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن قال له من أبراؤمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم اباك - وعن بعض العرب انه حمل أمه الى الحج على ظهرة وهو يقول في حدائنه بنفسه * شعر * حمل أمي وهي الحماله * ترضعني الدرة والعلاءه * ولا يجازي والد فعاله * فان قلت ما معنى توقيت الفصال بالعامين - قلت المعنى في توقيتها بهذه المدة انها الغاية اللتي لا تتجاوز الامر في ما دون العامين موكول الى اجتihad الأم ان علمت انه يقوى على الطعام فلها ان تطفمه ويدل عليه قوله تعالى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرُّضَاعَةَ * وبه يستشهد الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائهما وهو مذهب أبي يوسف وميمد - واما عند أبي حنيفة فمدة الرضاع ثلثون شهرا - وعن أبي حنيفة ان فطمته قبل العامين ناستغنى بالطعام ثم أرضعته لم يكن رضاعاً وإن اكل اكلأ ضعيفاً لم يستغن به عن الرضاع ثم أرضعته فهو رضاع مُحَرَّم - قري [مِثْقَالَ حَبَّةٍ] بالنصب والرفع - فمن نصب كان الضمير للهبة من الاساءة او الاحسان اي ان كانت مثلاً في الصغرو والقماءه كحبة الخردل وكانت مع صغرها في اخفى موضع واحرزة كجوف الصخرة او حيث كانت في العالم العلوي او السفلي [يٰٓاَيُّهَا اللّٰهُ] يوم القيمة فيحاسب بها عامليها [اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ] يتوصل علمه الى كل خفي [خَبِيرٌ] عالم بكنهه - وعن قتادة لطيف باستخراجها خبير بمستقرها - ومن قرأ بالرفع كان ضمير القصة وانما انت المتقال لضافته الى الحبة كما قال * ع * كما شرقت صدر القناة من الدم * وروي ان ابن لقمن قال له رأيت الحبة تكون في مقل البحر اي في مغاصه يعامها الله فقال ان الله يعلم اصغر الاشياء في اخفى الامكنة لان الحبة في الصخرة اخفى منها في الماء - وقيل الصخرة هي اللتي تحت الأرض وهي السجين يكتب فيها اعمال الكفار - وقري فتنك بكسر الكاف من وكّن الطائر يكن اذا استقر

يُبْنِي إِيَّاهُ الصَّلَاةَ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا آصَابَكَ ط إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ٥
وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا ط إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ٦ وَأَقْصِدْ فِي
مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ ط إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ٧ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ

سورة لقمن ٣١
الجزء ٢١
ع ١١

في ركنته وهي مقرة ليل [وَاصْبِرْ عَلَى مَا آصَابَكَ] يجوز ان يكون عامًّا في كل ما يصيبه من المحسن -
وان يكون خاصًّا بما يصيبه فيما أمر به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من اذى من يبعثهم على
الخير وينكر عليهم الشر [إِنَّ ذَلِكَ] مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب والزام - ومنه الحديث
لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل اي لم يقطعه بالذية الا ترى الى قوله عليه السلام لمن لم يبيت
الصيام - ومنه ان الله يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يؤخذ بعزائمه - وقولهم عزمة من عزمات ربنا -
ومنه عزمات الملوك وذاك ان يقول الملك لبعض من تحت يده عزمْتُ عليكِ الْاَفْعَلْتَ كَذَا اذا قال
ذاك لم يكن للمعزوم عليه بد من فعله ولا مندوحة في تركه وحقيقته انه من تسمية المفعول بالمصدر
واصله من معزومات الامور اي مقطوعاتها ومفروضاتها - ويجوز ان يكون مصدرًا في معنى الفاعل اصله من
عازمات الامور من قوله تعالى فَاِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ كَقَوْلِكَ جَدَّ الْأَمْرُ وَدَقَّ الْقِتَالُ وَنَاهَيْكَ بهذه الآية مؤذنة
يقدم هذه الطاعات وانها كانت مأمورًا بها في سائر الاسم وان الصلوة لم تنزل عظيمة الشأن سابقة القدم
على ما سواها موصى بها في الاذيان كلها * تَصَاعُرُ - و [تُصْعِرُ] بالتشديد والتخفيف يقال اصعر خده
وصعره وصاعره كقولك اعلاه وعلاه بمعني والصعر والصيد داء يصيب البعير يلوي منه عنقه
والمعني آقبل على الناس بوجهك تواضعًا ولأتوهم شق وجهك وصفحته كما يفعل المتكبرون - اراد
[وَلَا تَمْشِ] تمرح [مَرَحًا] - او ارفع المصدر موقع الحال بمعنى مَرَحًا - ويجوز ان يريد لَا تَمْشِ لاجل المرح
والاشراي لا يكن غرضك في المشي البطالة والشر كما يمشي كثير من الناس لذلك لا لكفاية مهم ديني
او دنيوي ونحوه قوله تعالى وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ - والمختال مقابل
للماشي مَرَحًا - وكذلك الفخور للمصعر خده كبرًا - [وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ] واعدل فيه حتى يكون مشيا
بين مشيين لا تدب ديب المتماوتين ولا تثب وثيب الشطار قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن - واما قول عائشة في عمر كان اذا مشى اسرع فانما ارادت
السرعة المرتفعة عن ديب المتماوتين - وقريء وَأَقْصِطْ بقطع الهمزة اي سدد في مشيك من اقصد الرامي
اذا سدد سهمه نحو الرمية [وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ] و انقص منه واقصر من قولك فلان يغض من
فلان اذا قصره وضع منه [أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ] اوحشها من قولك شيء نُكِرَ اذا انكرته النفوس واستوحشت
منه ونفرت - والكمار مثل في الدم البليغ والشئمة وكذلك نهاته ومن استغفحاشهم لذكره مجردا وتغاديه
من اسمه انهم يكونون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستقدرة -

سورة لقمن ٣١ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاسْتَبَعْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ط وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
الجزء ٢١ وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ @ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاؤُنَا ط أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ

ع ١١

وقد عدّ في مساري الأداب ان يجري ذكر الحمار في مجلس قوم من ذري المروة - ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافاً وان بلغت هذه الرجل فتشبيهه الرافعين اصواتهم بالحمير وتمثيل اصواتهم بالذئاق ثم اخلاء الكلام من لفظ التشبيه واخراجه مخرج الاستعارة وأن جعلوا حميراً وصوتهم نهائاً مبالغته شديدة في الذم والتنجيس وانراطاً في التثبيط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبية على انه من كراهة الله بمكان - فان قلت لم وحد صوت الحمير ولم يجمع - قلت ليس المراد ان يذكر صوت كل واحد من اُحادي هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد ان كل جنس من الحيوان الناطق له صوت وانكر اصوات هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب توحيدها [مَا فِي السَّمَوَاتِ] الشمس والقمر والنجوم والسحاب وغير ذلك [وَمَا فِي الْأَرْضِ] البحار والانهار والمعادن والدواب وما لا يحصى [وَاسْتَبَعْ] قرض بالسين والصاد وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والخاء والقاف تقول في سَلَخٍ صَلَخَ وفي سَقَرٍ مَقَرَّ وفي سَالِغٍ صَالِغَ - وقرئ [نِعْمَةٌ] - وَنِعْمَةٌ وَنِعْمَةٌ - فان قلت ما النعمة - قلت كل نفع قصد به الاحسان والله تعالى خلق العالم كله نعمة لانه اما حيوان واما غير حيوان فما ليس بحيوان نعمة على الحيوان والحيوان نعمة من حيث ان ايجاده حياً نعمة عليه لانه لولا ايجاده حياً لما صحّ منه الانتفاع وكل ما ادعى الى الانتفاع وصحّحه فهو نعمة - فان قلت لم كان خلق العالم مقصوداً به الاحسان - قلت لانه لا يخلقه الا لغرض والا كان عبثاً والعبث لا يجوز عليه ولا يجوز ان يكون لغرض راجع اليه من نفع لانه غني غير محتاج الى المنافع فلم يبدق الا ان يكون لغرض يرجع الى الحيوان وهو نفعه - فان قلت فما معنى الظاهرة والباطنة - قلت الظاهرة كل ما يعلم بالمشاهدة والباطنة ما لا يعلم الا بدليل اولا يعلم اصلاً فكم في بدن الانسان من نعمة لا يعلمها ولا يهتدي الى العلم بها وقد اُكثروا في ذلك - فعن مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والمصرة على الاعداء - والباطنة الامداد من الملكة - وعن الحسن الظاهرة الاسلام - والباطنة المستر - وعن الضحاك حسن الصورة وامتداد القامة وتسوية الاعضاء - والباطنة المعرنة - وقيل الظاهرة البصر والسمع واللسان وسائر الجوارح الظاهرة - والباطنة القلب والعقل والفهم وما اشبه ذلك - ويروى في دعاء موسى عليه السلام الهني دُلِّيْ عَلَيَّ اخْفِيْ نِعْمَتَكَ عَلَيَّ عِبَادَكَ فقال اخفي نعمتي عليهم النفس - ويروى ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس * معناه ايتبعونهم [لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ] اي في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب - قرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه وَمَنْ يُسَلِّمْ بِالتَّشْدِيدِ يُقَالَ اسْلَمْ اَمْرَكَ وَسَلَّمْ اَمْرَكَ الى الله - فان قلت ما له عدتي بالي وقد عدتي باللام في قوله بَلَى مَنْ اسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ - قلت معناه - مع اللام انه جعل وجهه وهوداته ونفسه سالماً لله اي خالصاً له - ومعناه مع الى انه سلم اليه نفسه كما يسلم المتاع الى الرجل اذا دفع اليه

يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۝
 وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ ۝ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
 اللَّهُ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۝ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝
 وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۝ إِنَّ اللَّهَ

و المراد التوكل عليه و التفويض اليه [فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى] من باب التمثيل مثلت
 حال المتوكل بحال من اراد ان يتدلى من شاهق فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة من
 حبل متين مأمون انقطاعه [وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُور] اي هي صائرة اليه * قرئ [يَحْزَنُكَ] وَيَحْزَنُكَ
 من حَزَنَ و أَحْزَنَ والذي عليه الاستعمال المستفيض أَحْزَنَهُ وَيَحْزَنُهُ والمعنى لا يَهْمُكَ كُفْرُ مَنْ كَفَرَ
 وكيدة للاسلام فان الله عز وجل دانع كيدته في نحره و منتقم منه و معاقبه على عمله [إِنَّ اللَّهَ] يعلم ما
 في صدور عباده فيفعل بهم على حسب * [نُمَتِّعُهُمْ] زمانا [قَلِيلًا] بدنيهم [ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ]
 شبه الزامهم التعذيب وارهاتهم اياه باضطرار المضطر الى الشيء الذي لا يقدر على الانفكاك منه - والغلط
 مستعار من الاجرام الغليظة و المراد الشدة والثقل على المعذب [قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] الزام لهم على اقرارهم
 بأن الذي خلق السموات و الارض هو الله وحده وانه يجب ان يكون له الحمد و الشكر و ان لا يُعْبَدَ معه
 غيره ثم قال [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان ذلك يلزمهم و اذا نُبِّهوا عليه لم ينتبهوا [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ] عن
 حمد الحامدين المستحق للحمد و ان لم يحمدوه * قرئ [وَالْبَحْرُ] بالنصب عطفا على اسم ان - وبالرفع
 عطفا على محل ان و معمولها على و لو ثبت كون الاشجار اقلاما و ثبت البحر ممدودا بسبعة ابهر - او على
 الابتداء و الواو للحال على معنى ولو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر ممدودا - وفي قراءة ابن
 مسعود وَبَحْرٌ يَمْدُ عَلَى التذكير و يجب ان يحمل هذا على الوجه الاول - و قرئ يَمْدُ - و يَمْدُ - و بالتاء - و الياء -
 فان قلت كان مقتضى الكلام ان يقال و لو ان الشجر اقلام و البحر ممدود - قلت اغنى عن ذكر الممدود
 قوله يَمْدُ لانه من قولك مَدَّ الدواة و امدها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة و جعل البحر السبعة مملوءة
 ممدادا فهي تصب فيه مدامها ابدا صبا لا ينقطع و المعنى و لو ان اشجار الارض اقلام و البحر ممدود
 بسبعة ابهر و كتبت بتلك الاقلام و بذلك الممدود كلمات الله لما نفدت كلماته و نفدت الاقلام و الممدود
 كقوله تعالى قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي - فان قلت زعمت
 ان قوله وَالْبَحْرُ يَمْدُ حال في احد وجهي الرفع و ليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال - قلت هو كقوله * ع
 وقد اعتدي و الطير في وكناتها * و جدت و الجيش مصطف و ما اشبه ذلك من الاحوال اللتي حكمها
 حكم الظروف - و يجوز ان يكون المعنى و بحرها و الضمير لارض - فان قلت لم قيل مِنْ شَجَرَةٍ عَلَى

سورة لقمن ٣١ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٍ وَاحِدَةً ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٦ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
الجزء ٢١ وَيُولِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ فَمِنْ كُلِّ تَجْرِيٍّ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٧ ذَلِكَ
ع ١٢ شَانَ اللَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ٨ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي

التوحيد دون اسم الجنس الذي هو شجر - قلت أريد تفصيل الشجر وتقصيصها شجرة حتى لا يبقى
من جنس الشجر ولا واحدة إلا قد برئت اقلاما - فان قلت الكلمات جمع قلة و الموضوع موضع الكثير لا التقليل
فهذا قيل كليم الله - قلت معناه ان كلماته لا تفي بكتبتها البحار فكيف بكلمه - وعن ابن عباس انها نزلت
جوابا لليهود لما قالوا قد أوتينا التوراة وفيها كل الحكمة - وقيل ان المشركين قالوا ان هذا يعنون الوحي
كلام سينفذ فأعلم الله ان كلامه لا ينفذ - وهذه الآية عند بعضهم مدنية وانها نزلت بعد الهجرة - وقيل هي
مكية وانما أمر اليهود وقد قريش ان يقولوا لرسول الله ألسنت تتلو فيما أنزل عليك انا قد أوتينا التوراة
وفيها علم كل شيء [ان الله عزيز] لا يعجزه شيء [حكيم] لا يخرج من علمه وحكمته شيء ومثله لا تنفذ
كلماته وحكمه * [الا كنفس واحدة] الا كخلقها وبعثها اي سواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع
لا يتفاوت وذلك انه انما كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد ان لو شغله شأن عن
شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك [ان الله سميع بصير] يسمع كل صوت ويُبصر كل مبصر في
حالة واحدة لا يشغله ادراك بعضها عن ادراك بعض فذلك الخلق والبعث * كل واحد من الشمس
والقمر يجري في فلكه ويقطعه الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر - وعن
الحسن الاجل المسمى يوم القيمة لانه لا ينقطع جريهما الا حينئذ - دل ايضا بالليل والنهار وتعاقبهما وزادتهما
ونقصانهما وجري النيرين في فلكيهما كل ذلك على تقدير وحساب و باحاطته بجميع اعمال الخلق على
عظم قدرته وحكمته - فان قلت يجري لاجل مسمى - ويجري الى اجل مسمى فهو من تعاقب الحرفين -
قلت كلا ولا يسلك هذه الطريقة الابليد الطبع ضيق العطن ولكن المعنيين اعني الانتهاء والاختصاص
كل واحد منهما ملاءم لصحة الغرض لان قولك يجري الى اجل مسمى معناه يبلغه وينتهي اليه وقولك
يجري لاجل مسمى تريد يجري لادراك اجل مسمى تجعل الجري مختصا بادراك اجل مسمى الا
ترى ان جري الشمس مختص باخر السنة وجري القمر باخر الشهر فكلا المعنيين غير ناب به موضعه *
[ذلك] الذي وصف به من عجائب قدرته وحكمته اللتي يعجز عنها الاحياء القادرون العالمون فكيف
بالجماد الذي تدعونه من دون الله انما هو بسبب انه هو الحق الثابت الهية وان من دونه باطل الابدية
[وان الله هو العلي] الشأن [الكبير] السلطان - او ذلك الذي اوحى اليك من هذه الايات بسبب
بيان ان الله هو الحق وان الها غيره باطل وان الله هو العلي الكبير عن ان يشرك به - قرى الفلك بضم
اللام وكل فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل على مذهب التعويض - وينعمت الله بسكون

فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ٥ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَاطِلٌ
 دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ٦ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ نَمِنُوا ٧ مُقْتَصِدٌ ط وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ٨
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا تَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ٩ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارِعٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْعًا ط إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ
 حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ١٠ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ١١ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ١٢ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ ١٣

صورة لقمن ٣١
 الجزء ٢١
 ع ١٢

العين وعين نِعَلَاتٍ يَجُوزُ فِيهَا الْفَتْحُ وَالْكَسْرُ وَالسُّكُونُ [يَنْعَمَتِ اللَّهُ] باحسانه ورحمته [صَبَّارٍ] على بلائه
 [سَكُورٍ] لنعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قال إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ * يرتفع الموج ويتراكب
 فيعود مثل الظِّلِّ وَالظُّلَّةُ كل ما اظلم من جبل أو سحاب أو غيرهما - وقرئ كَالظِّلِّ جمع ظَلَّةٍ كَقُلَّةٍ
 وَقِلَالٍ [فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ] متوسط في الكفر والظلم خَفَضَ من غلوائه وانزجر بعض الانزجار - أو مُقْتَصِدٌ في
 الاخلاص الذي كان عليه في البحر يعني ان ذلك الاخلاص الحادث عند الخوف لا يبقى لاحد قطر المقصد
 قليل نادر - وقيل مؤمن قد ثبت على ما عاهد عليه الله في البحر - والخرأشد الغدرو منه قولهم * شعر * انك
 لا تمد لنا شبرا من غدر * الامدونا لك باعا من ختر * قال * شعر * وانك لو رأيت ابا عمير * ملأت يديك من
 غدر وختر * [لَا تَجْزِي] لا يقضي عنه شيئا ومنه قيل للمتقاضي المتجازي وفي الحديث في جذعة بن نيار
 تجزي عنك ولا تجزي عن احد بعدك - وقرئ لَا تَجْزِي لَا يَغْنِي يقال اجزأت عنك مجزأ فلان والمعنى
 لَا تَجْزِي فِيهِ فَحَذَفَ [الْغُرُورُ] الشيطان - وقيل الدنيا - وقيل تمنيتكم في المعصية المغفرة - وعن سعيد
 بن جبيرة الغرة بالله ان يتمادى الرجل في المعصية ويتمنى على الله المغفرة - وقيل ذكرك لحسناتك
 ونسيانك لسيئاتك غرة - وقرئ بضم الغين وهو مصدر غره غُرُورًا جعل الغرور غارًا كما قيل جدّ جدّه -
 أو اريد زينة الدنيا لانها غرور - فان قلت قوله [وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارِعٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْعًا] وارد على طريق من التوكيد
 لم يرد عليه ما هو معطوف عليه - قلت الامر كذلك لان الجملة الاسمية أكد من الفعلية وقد انضم الى
 ذلك قوله هو وقوله مَوْلُودٌ والسبب في مجيئه على هذا السنن ان الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض
 اباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي فارد حسم اطماعهم واطماع الناس فيهم ان ينفعوا اباؤهم في
 الآخرة وان يشفعوا لهم وان يُغْنُوا عنهم من الله شيئا فلذلك جيء به على الطريق الاكد ومعنى التوكيد
 في لفظ المَوْلُود ان الواحد منهم لو شفع للاب الادنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لمن
 فوقه من اجداده لان الولد يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منك - روي ان رجلا
 من محارب وهو الحارث بن عمرو بن حارثة اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله -
 أخبرني عن الساعة متى قيامها - واتي قد القيت خبائتي في الارض وقد ابطأت عذا السماء فمتى
 تمطر - وأخبرني عن امرأتي فقد اشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى - واني علمت ما
 عملت امس فما اعمل غدا - وهذا مولدي قد عرفته فابن اموت فنزلت - وعن النبي صلى الله عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

الْأَلَمْ تَنْزِلُ الْكِتَابَ لِأَرْبَبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ٥ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا

والله وسلم مفاتيح الغيب خمس وتلاهذه الآية - وعن ابن عباس من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب إبانكم والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك واهله في النار - وعن المنصور انه اهمه معرفة مدة عمره فرأى في منامه كان خيالا اخرج يده من البحر و اشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء في ذلك فتأولوها بخمس سنين وبخمس اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تأويلها ان مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه - [عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ] اَيَّانَ مَرُسَلَهَا - [وَيَنْزِلُ الْغَيْثَ] في اِيَّانِهِ من غير تقديم ولا تاخير وفي بلد لا يتجاوز به - [وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ] أَذْكَرُ أَمْ أَنْثَى أَتَامَ أَمْ نَاقَصَ وكذلك ما سوى ذلك من الاحوال - [وَمَا تَدْرِي] نَفْسُ بَرَةٍ أَوْ فَاجِرَةٍ [مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا] من خير او شر وربما كانت عازمة على خير فعملت شراً وعازمة على شر فعملت خيراً - [وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ] إِنْ تَمُوتُ [وَرَبَّمَا] أَقَامَتْ بَارِضٌ وَضُرِبَتْ أَوْتَادُهَا وَقَالَتْ لَا اِبْرَحَهَا وَأُقْبِرَ فِيهَا فَتُرْمَى بِهَا مَرَامَى الْقَدَرِ حَتَّى تَمُوتَ فِي مَكَانٍ لَمْ يَخْطُرْ بِبَالِهَا وَلَا حَدَّثَتْهَا بِهِ ظُفُونُهَا - وروي ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يُدِيمُ النَّظَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ الرَّجُلُ مَنْ هَذَا قَالَ مَلِكُ الْمَوْتِ فَقَالَ كَأَنَّهُ يَرِيدُنِي وَ سَأَلَ سُلَيْمَانُ أَنْ يَحْمِلَهُ عَلَى الرَّيْحِ وَيُلْقِيَهُ بِبِلَادِ الْهِنْدِ ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دوام نظري اليه تعجباً منه لَأَنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَقْبِضَ رُوحَهُ بِالْهِنْدِ وَهُوَ عِنْدَكَ - وجعل العلم لله والدراية للعبد لما في الدراية من معنى الختل والحيلة والمعنى انها لا تعرف وان عملت حيلة ما يلصق بها ويختص ولا يتخطاها ولا شيء اخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتهما كان من معرفة ماعدهما ابعد - وقرئ بِأَيَّةِ أَرْضٍ وَشَبَّهَ سَيِّبُوهُ ثَانِيَةً اَيَّ بِنَانِيَةٍ كُلِّ فِي قَوْلِهِمْ كُتِّبَتْ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقَمَنِ كَانَ لَهُ لَقْمٌ زَفِيقًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاعْطِيَ مِنَ الْحَسَنَاتِ عَشْرًا عَشْرًا بَعْدَ مَنْ عَمِلَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ *

سورة السجدة

[الْأَلَمْ] على انها اسم السورة مبتدأ خبره [تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - وان جعلتها تعديداً للحروف ارتفع تنزيلُ الْكِتَابِ بانه خبر مبتدأ محذوف - او هو مبتدأ خبره [لَا رَيْبَ فِيهِ] - و الوجه ان يرتفع بالابتداء وخبره من

أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ط مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ط أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ - وَلَا رَيْبَ فِيهِ اعْتِرَاضٌ لِمَحَلِّ لَهُ - وَالضَّمِيرُ فِيهِ رَاجِعٌ إِلَى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أي في كونه منزلاً من رب العالمين ويشهد لوجهه قوله [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] لأن قولهم هذا مقترى انكار لأن يكون من رب العالمين وكذلك قوله [بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ] وما فيه من تقرير أنه من الله وهذا أسلوب صحيح محكم - أثبت أولاً أن تنزيله من رب العالمين وإن ذلك ما لا ريب فيه - ثم أضرب عن ذلك إلى قوله أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ لأن أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة إنكاراً لقولهم وتعجباً منه لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلث آيات منه - ثم أضرب عن الإنكار إلى اثبات أنه الحق من ربك ونظيره أن يعقل العالم في المسئلة بعلة صحيحة جامعة قد احتترز فيها أنواع الاحتراز كقول المتكلمين النظر اول الافعال الواجبة على الاطلاق اللتي لا يعزى عن وجوبها مكلف ثم يعترض عليه فيها ببعض ما وقع احترازة منه فيردّه بتلخيص أنه احتترز من ذلك ثم يعود إلى تقرير كلامه وتمشيته - فَبَقِلْتُ كَيْفَ نَفَى أَنْ يُرْتَابَ فِي أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ وَقَدْ اثْبَتَ مَا هُوَ أَطَمُّ مِنَ الرِّيبِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ افْتَرَاهُ - قُلْتُ مَعْنَى لَا رَيْبَ فِيهِ أَنْ لَا مَدْخَلَ لِلرِّيبِ فِي أَنَّهُ تَنْزِيلُ اللَّهِ لِأَنَّ نَافِي الرِّيبِ وَمِيطُهُ مَعَهُ لَا يَنْفَلِكُ عَنْهُ وَهُوَ كَوْنُهُ مُعْجِزاً لِلْبَشَرِ وَمِثْلُهُ ابْعَدْ شَيْءٌ مِنَ الرِّيبِ وَإِمَّا قَوْلُهُمْ افْتَرَاهُ فَمَّا قَوْلُ مُتَعَنِّتٍ مَعَ عِلْمِهِ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ لظُهُورِ الْعَجَازِ لَهُ أَوْ جَاهِلٍ يَقُولُهُ قَبْلَ التَّأَمُّلِ وَالنَّظَرِ لَأَنَّهُ سَمِعَ الْغَاسِقَ يَقُولُونَهُ [مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ] كَقَوْلِهِ مَا أُنْذِرُ آبَاءَهُمْ وَذَلِكَ أَنَّ قَرِيشاً لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَبْلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - فَإِنْ قُلْتُ فَإِذَا لَمْ يَأْتَهُمْ نَذِيرٌ لَمْ تَقُمْ عَلَيْهِمْ حُجَّةٌ - قُلْتُ - إِمَّا قِيَامُ الْحُجَّةِ بِالْشَّرَائِعِ اللَّتِي لَا يَدْرِكُ عِلْمُهَا إِلَّا بِالرُّسُلِ فَلَا - وَإِمَّا قِيَامُهَا بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ وَحُكْمَتِهِ فَذَلِكَ لَأَنَّ آدِلَةَ الْعَقْلِ الْمَوْصَلَةَ إِلَى ذَلِكَ مَعَهُمْ فِي كُلِّ زَمَانٍ [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ عَلَى التَّرْجِيهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَمَا كَانَ لَعَلَّهُ يَنْذَكِّرُ عَلَى التَّرْجِيهِ مِنْ مُوسَى وَهَارُونَ - وَأَنْ يَسْتَعَارَ لَفْظُ التَّرْجِيهِ لِلْإِرَادَةِ - فَإِنْ قُلْتُ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ] - قُلْتُ هُوَ عَلَى مَعْنِيَيْنِ - أَحَدُهُمَا أَنْكُمْ إِذَا جَاوَزْتُمْ رِضَا لَمْ تَجِدُوا لِنَفْسِكُمْ وَلِيًّا أَوْ نَاصِرًا يَنْصُرُكُمْ وَلَا شَفِيعًا يَشْفَعُ لَكُمْ - وَالتَّانِي أَنَّ اللَّهَ وَلِيُّكُمْ الَّذِي يَتَوَلَّى مَصَالِكَكُمْ وَشَفِيعُكُمْ أَيْ نَاصِرُكُمْ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ لِأَنَّ الشَّفِيعَ يَنْصُرُ الْمَشْفُوعَ لَهُ فَهُوَ كَقَوْلِهِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ فَإِذَا خَذَلَكُمْ لَمْ يَبْقَ لَكُمْ وَلِيٌّ وَلَا نَصِيرٌ * [الْأَمْرُ] الْمَامُورُ بِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يَنْزِلُهُ مَدَبَرًا [مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ] ثُمَّ لَا يَعْمَلُ بِهِ وَلَا يَصْعَدُ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْمَامُورُ بِهِ خَالِصًا كَمَا يَرِيدُهُ وَيَرْتَضِيهِ إِلَّا فِي مَدَّةٍ مُتَطَارِلَةٍ لِقَلَّةِ عُمَالِ اللَّهِ وَالْخَاصِّ مِنْ عِبَادِهِ وَقَلَّةِ الْأَعْمَالِ الصَّاعِدَةِ لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِالصُّعُودِ إِلَّا الْخَاصُّ وَدَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَى اثْرِهِ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ - أَوْ يُدَبِّرُ أَمْرَ الدُّنْيَا كُلِّهَا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ لَكِنْ يَوْمٌ مِنَ أَيَّامِ اللَّهِ وَهُوَ الْفَسْخُ سَنَةً كَمَا قَالَ

سورة السجدة ٣٢ إلى الأرض ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ ذَلِكَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ
الجزء ٢١ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝
ع ١٣ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۝ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا
فِي الْأَرْضِ فَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ بَلْ هُمْ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۝ قُلْ يَتَوَفَّنَكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ] أي يصير إليه ويثبت عنده ويكتب في
صُحُفٍ مَلَكُوتَهُ كُل رَقْعٍ مِنْ أَوْقَاتِ هَذِهِ الْمُدَّةِ مَا يَرْتَفَعُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَيَدْخُلُ تَحْتَ الْوُجُودِ إِلَى أَنْ
تَبْلُغَ الْمُدَّةَ أُخْرَاهَا ثُمَّ يَدْبُرُ أَيْضًا لِيَوْمٍ أُخَرٍ وَهَلُمَّ جَرًّا إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ - وَقِيلَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ مَعَ
جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ مَا كَانَ مِنْ قَبُولِ الْوَحْيِ أَوْ رَدِّهِ مَعَ جِبْرِئِيلَ وَذَلِكَ
فِي رَقْعٍ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ أَلْفَ سَنَةٍ لِأَنَّ الْمَسَافَةَ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ فِي الْهَيُوطِ وَالصُّعُودِ لِأَنَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ سَنَةٍ وَهُوَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِكُمْ لِسُرْعَةِ جِبْرِئِيلَ لِأَنَّهُ يَقْطَعُ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ -
وَقِيلَ يَدْبُرُ أَمْرَ الدُّنْيَا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرُ كُلُّهُ أَيْ يَصِيرُ
إِلَيْهِ لِيَحْكُمَ فِيهِ - [فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ] وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ يَعْرُجُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ -
وَقَرِئَ [يَعُدُّونَ] بِالْتَّاءِ وَالْيَاءِ - [أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ] حَسَّنَهُ لِأَنَّهُ مَا مِنْ شَيْءٍ خَلَقَهُ إِلَّا وَهُوَ مُرْتَبِعٌ عَلَى مَا
اِقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ وَارْتَبَعَتْهُ الْمَصْلَحَةُ فَجَمِيعُ الْمَخْلُوقَاتِ حَسَنَةٌ وَأَنْ تَفَاوَتْ إِلَى حَسَنِ وَاحْسَنِ كَمَا قَالَ لَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - وَقِيلَ عِلْمُ كَيْفٍ يَخْلُقُهُ مِنْ قَوْلِهِ قِيَمَةُ الْمَرْءِ مَا يُحْسِنُ وَحَقِيقَتُهُ يُحْسِنُ مَعْرِفَتَهُ
أَيْ يَعْرِفُهُ مَعْرِفَةً حَسَنَةً بِتَحْقِيقِهِ وَاتِّقَانٍ - وَقَرِئَ خَلَقَهُ عَلَى الْبَدَلِ أَيْ أَحْسَنَ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ - وَ[خَلَقَهُ]
عَلَى الْوَصْفِ أَيْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَقَدْ أَحْسَنَهُ - سُمِّيَتْ الدَّرَجَةُ نَسْلًا لِأَنَّهَا تَنْسَلُ مِنْهُ أَيْ تَنْفَضِلُ مِنْهُ
وَتَخْرُجُ مِنْ صُلْبِهِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُمْ لِلْوَلَدِ سَلِيلٌ وَنَجْلٌ - وَ[سَوَّاهُ] قَوَّمَهُ كَقَوْلِهِ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ - وَدَلَّ بِإِضَافَةِ الرُّوحِ
إِلَى ذَاتِهِ عَلَى أَنَّهُ خَلَقَ عَجِيبٌ لَا يَعْلَمُ كُنْهَهُ إِلَّا هُوَ كَقَوْلِهِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الْآيَةُ كَأَنَّهُ قَالَ وَنَفَخَ فِيهِ
مِنْ الشَّيْءِ الَّذِي اخْتَصَّ هُوَ بِهِ وَمَعْرِفَتُهُ * [وَقَالُوا] قِيلَ الْقَائِلُ أَبِي بَنٍ خَلْفَ وَارْضَاهُمْ بِقَوْلِهِ اسْتَدَّ
إِلَيْهِمْ جَمِيعًا - وَقَرِئَ - إِنَّا - وَإِنَّا عَلَى الْاسْتِفْهَامِ وَتَرَكَهُ - وَ[ضَلَلْنَا] صَرْنَا تَرَابًا وَذَهَبًا مُخْتَلَطِينَ بِتَرَابِ الْأَرْضِ
لَا نُمَيِّزُ مِنْهُ كَمَا يَضِلُّ الْمَاءُ فِي اللَّبَنِ - أَوْ غَبْنَا فِي الْأَرْضِ بِالْدَفْنِ فِيهَا مِنْ قَوْلِهِ * شَعْرٌ * وَأَبَ مَضْلُوعٌ بَعِيْنٌ جَلِيَّةٌ *
وَعُوْدٌ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ - وَقَرَأَ عَلِيٌّ وَابْنُ عَبَّاسٍ ضَلَلْنَا بِكُسْرِ الْأَلَامِ يُقَالُ ضَلَّ يَضِلُّ وَضَلَّ يَضِلُّ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ
ضَلَلْنَا مِنْ ضَلَّ اللَّحْمُ وَاصِلٌ إِذَا انْتَنَى - وَقِيلَ صَرْنَا مِنْ جَنْسِ الصَّلَةِ وَهِيَ الْأَرْضُ - فَانْ قَلَّتْ بِهِمُ انْتَصَبَ
الظَّرْفُ فِي إِذَا ضَلَلْنَا - قَلَّتْ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ وَهُوَ نَبْعَثُ أَوْ يَجِدُّ خَلْقَنَا - لِقَاءَ رَبِّهِمْ
هُوَ الْوَصُولُ إِلَى الْعَاقِبَةِ مِنْ تَلْقَى مَلِكُ الْمَوْتِ وَمَا وَرَاءَهُ فَلَمَّا ذَكَرَ كُفْرَهُمْ بِالْإِنْشَاءِ أَضْرَبَ عَنْهُ إِلَى مَا هُوَ
أَبْلَغُ فِي الْكُفْرِ هُوَ أَنَّهُمْ كَانُوا بِجَمِيعِ مَا يَكُونُ فِي الْعَاقِبَةِ لَا بِالْإِنْشَاءِ وَحْدَهُ إِلَّا تَرَى كَيْفَ خُوطِبُوا بِتَوْبِي مَلِكُ

سورة السجدة ٣٢
الجزء ٢١
ع ١٤
السجدة

وَكُلُّكُمْ رُجُوعٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ ۖ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُرْسَلُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۖ إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ تَتَجَافَىٰ

الموت وبالرجوع الى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب و الجزء وهذا معنى لقاء الله على ما ذكرنا - و التوفي استيفاء النفس وهي الروح قال الله تعالى اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ وَقَالَ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ وَهُوَ ان يُقْبَضُ كُلُّهَا لا يترك منها شيء من قولك توفيت حقي من فلان واستوفيت إذا اخذته وانما كلاً من غير نقصان و التفعّل والاستفعال يلتقيان في مواضع منه تفصيلته واستقصيته وتعجلته واستعجلته - وعن مجاهد حُويّت لملك الموت الأرض وجعلت له مثل الطسّمت يتناول منها حيث يشاء - وعن قتادة يتوفاهم ومعه أعوان من الملائكة - وقيل ملك الموت يدعو الأرواح فتُجيبه ثم يأمر أعوانه بقبضها [وَلَوْ تَرَىٰ] يجوز ان يكون خطاباً لرسول الله - وفيه وجهان - ان يراد به التمني كأنه قال وليتك ترى كقوله صلى الله عليه وآله وسلم للمغيرة لو نظرت اليها والتمني لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما كان الترجي له في لعلمهم يهتدون لانه تجرّع منهم العُصص ومن عداوتهم وضرارهم فجعل الله له تمني ان يراهم على تلك الصفة الغظيمة من الحياء والخزي والغم ليسمت بهم - و ان تكون كَوِ الامتناعية قد حذف جوابها وهو لرأيت امرا فظيعا او لرأيت اسوأ حال ترى - ويجوز ان يخاطب به كل احد كما تقول فلان لكئيم ان اكرمته اهاذك و ان احسنت اليه اساء اليك فلا تريد به مخاطبا بعينه فكأنك قلت ان اكرم وإن احسن اليه ولو اذ كلاهما للمضي و انما جاز ذلك لان المترقب من الله بمنزلة الموجود المقطوع به في تحققه ولا يقدر لتري ما يتناوله كأنه قيل ولو تكون منك الرؤية * وإن ظرف له يستغيثون بقولهم [رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا] فلا يغاثون يعني ابصرنا صدق وعدك ووعيدك وسمعنا منك تصديق رسلك - او كنا عميا وصما فابصرنا وسمعنا [فَارْجِعْنَا] هي الرجعة الى الدنيا * [لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى] على طريق اللجاء والقسر ولكننا بذينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستحبوا العمى على الهدى فحققت كلمة العذاب على اهل العمى دون البصراء الا ترى الى ما عقبه به من قوله [فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ] فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان العقابة وقلة الفكر فيها وترك الاستعداد لها والمراد بالنسيان خلاف التذكر يعني ان الانهماك في الشهوات اذهلكم و أهلكم عن تذكر العقابة وسلط عليكم نسيانها ثم قال [إِنَّا نَسِينَكُمْ] على المقابلة اي جازيهاكم جزاء نسيانكم - وقيل هو بمعنى الترك اي تركتم الفكر في العقابة فتركناكم من الرحمة وفي استيذان قوله [إِنَّا نَسِينَكُمْ] وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم والمعنى فَذُوقُوا هذا اي ما انتم فيه من نكس الرؤس والخزي والغم بسبب نسيان اللقاء وذوقوا العذاب المختل في جهنم بسبب ما عملتم من المعاصي والكبائر الموبقة * [إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا] اي وعظوا سجدوا

جَنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ۚ لَا يَسْتَوُونَ ۝ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمَالِ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ ۚ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن

تواضعاً لله وخشوعاً وشكراً على ما رزقهم من الاسلام [وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] ونزهوا الله من نسبة القبائح اليه واثنوا عليه حامدين له [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] كما يفعل من يصتر مستكبراً كان لم يسمعها ومثله قوله ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا ينل على عليهم يخشرون للاذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا [تَنَجَّاهُ] ترتفع و تنجلي [عَنِ الْمَضَاجِعِ] عن القُرش و مواضع النوم داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه و طمعهم في رحمته و هم المتعبدون - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في تفسيرها قيام العبد من الليل - وعن الحسن انه التبعيد - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اذا جمع الله الاولين و الاخرين يوم القيمة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تَنَجَّاهُ جَنُوبِهِمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ فيقومون و هم قليل - ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في الدُساء و الضراء فيقومون و هم قليل فيسرحون جميعاً الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس - وعن انس بن مالك كان اناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الاخرة فنزلت فيهم - وقيل هم الذين يصلون صلاة العتمة لا ينامون عتياً [مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ] على البناء للمفعول - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ على البناء للفاعل وهو الله سبحانه - مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ - و مَّا نُخْفِيَ لَهُمْ - و مَّا أُخْفِيَتْ لَهُمُ الثَّلَاثَةُ للمتكلم وهو الله سبحانه و مَّا بمعنى الذي او بمعنى اي - و قرئ [مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ] و قرأت أَعْيُنٍ و المعنى لا تعلم النفوس كلهن و لا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل اي نوع عظيم من الذواب ادخر الله لاولئك و اخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه الا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة و لا مطمح وراءها ثم قال [جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] فحسم اطماع المتمنين - وعن النبي صلى الله عليه و آله و سلم يقول الله تعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت و لا اذن سمعت و لا خطر على قلب بشر بلة ما اطلعتهم عليه اقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ - وعن الحسن اخفى القوم أعمالاً في الدنيا فاخفى الله لهم ما لا عين رأت و لا اذن سمعت * [كَانَ مُؤْمِنًا] و كَانَ فَاسِقًا محمولان على لفظ مَنْ و [لَا يَسْتَوُونَ] محمول على المعنى بدليل قوله تعالى أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا - وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا و نحوه قوله تعالى وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ [وَ جِئْتَ الْمَوْتِ] نوع من الجنان قال الله تعالى و لقد رآه نَزْلَةً أُخْرَى عِندَ مَدْرَةِ الْمُغْنَى عِندَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لما روي عن ابن عباس قال تأتي اليها ارواح الشهداء و قيل هي عن يمين العرش - و قرئ جَنَّةُ الْمَوْتِ على التوحيد [نَزُلًا] عطاء باعمالهم و النزل عطاء الغازل ثم صار عاماً * [فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ] اي ملجأهم و منزلهم - و يجوز ان يراى

سورة السجدة ٣٢

الجزء ٢١

ع ١٥

الثلاث

تُخْرِجُوا مِنْهَا أَعْيُنُهَا يُرِيهَا وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ ⑤ وَ لَنَذِقَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ⑥ وَ مَن أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ⑦ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ⑧ وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ⑨ وَجَعَلْنَا

فجّة مأراهم النار اي النار لهم مكان جنة المأوى للمؤمنين كقوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * [العذاب الأدنى] عذاب الدنيا من القتل والاسر وما مُحْضُوا به من السّنة سبع سنين - وعن مجاهد عذاب القبر - و [العذاب الأكبر] عذاب الآخرة اي نُذيقهم عذاب الدنيا قبل ان يصلوا الى الآخرة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] اي يتوبون عن الكفر - او لَعَلَّهُمْ يريدون الرجوع ويطالبونه كقوله تعالى فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا وَ سَمِيت ارادة الرجوع رجوعا كما سَمِيت ارادة القيام قياما في قوله تعالى إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَ يَدُل عليه قراءة من قرأ يُرْجِعُونَ على البناء للمفعول - فان قلت من اين صح تفسير الرجوع بالتوبة و لعل من الله ارادة واذا اراد الله شيئا كان و لم يمتنع و توبتهم مما لا يكون الا ترى انها لو كانت مما يكون لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر - قلت ارادة الله تتعلق بافعاله و افعال عباده فاذا اراد شيئا من افعاله كان و لم يمتنع لاقتداره و خلوص الداعي و أما افعال عباده فاما ان يريدوها وهم مختارون لها او مضطرون اليها بقسوة و الجأته فاذا ارادها وقد قسروهم فحكمها حكم افعاله و ان ارادها على ان يختاروها وهو عالم انهم لا يختارونها لم يقدح ذلك في اقتداره كما لا يقدح في اقتدارك ارادتك ان يختار عبدك طاعتك وهو لا يختارها لان اختياره لا يتعلق بقدرتك واذا لم يتعلق بقدرتك لم يكن فقده دالا على عجزك * و روي في نزولها انه شجر بين علي بن ابي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن ابي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد اسكت فانك صبي انا اشب منك شبابا و اجلد منك جلدا و اذرب منك لسانا واحدة منك سنانا و اشجع منك جنانا و املاؤ منك حشوا في الكتيبة فقال له علي رضي الله عنه اسكت فانك فاسق فنزلت عامة للمؤمنين و الفاسقين فتناولتهما و كل من كان في مثل حالهما - وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه قال للوليد كيف تشتم عليا و قد سماه الله مؤمنا في عشرين آيات و سمّاك فاسقا - ثم في قوله [ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا] للاستبعاد و المعنى ان الاعراض عن مثل آيات الله في وضوحها و انارتها و ارشادها الى سواء السبيل و الفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل و العدل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تغتفرها استبعادا لتركه الانتهاز - و منه ثم في بيت الحماسة شعر * لا يكشف الغماء الا ابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها * استبعد ان يزور غمرات الموت بعد ان رآها و استيقظها و اطلع على شدتها - فان قلت هلا قيل انا منه مُنْتَقِمُونَ - قلت لما جعله اظلم كل ظالم ثم توعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على اصابة الاظلم النصيب الاوفر من الانتقام و لو قاله بالضمير لم يفد هذه الفائدة * [الْكِتَابَ] للجنس و الضمير في [لِقَائِهِ] له و معناه انا آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب و لقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تلك في شك من انك

مَوْرَةُ السَّجْدَةِ ٣٢ مِنْهُمْ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا تَفَافُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ٥ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٦ أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِنِهِمْ ٧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ٨ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ٩ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ ١٠ وَانْفُسُهُمْ ١١ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ١٢ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٣ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ

لَقِيتَ مِثْلَهُ وَلَقِيتَ نَظِيرَهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ تَبْلِكَ وَنَحْوُ قَوْلِهِ مِنْ لِقَائِهِ قَوْلُهُ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ وَقَوْلُهُ وَنُخْرِجْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا - [وَجَعَلْنَا] الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ عَلَى مُوسَى [هُدًى] لِقَوْمِهِ - [وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ] أُمَّةً يَهْتَدُونَ [النَّاسَ] وَيَدْعُونَهُمْ إِلَى مَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ دِينِ اللَّهِ وَشَرَّائِعِهِ لَصَبْرِهِمْ وَابْتِقَانِهِمْ بِالْآيَاتِ وَكَذَلِكَ لَنُجْعَلَ الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ إِلَيْكَ هُدًى وَنُورًا وَلَنُجْعَلَ مِنْ أُمَّتِكَ أُمَّةً يَهْتَدُونَ مِثْلَ تِلْكَ الْهُدَايَةِ لِمَا صَبَرُوا عَلَيْهِ مِنْ نَصْرَةِ الَّذِينَ وَتَبَتُوا عَلَيْهِ مِنَ الْيَقِينِ - وَقِيلَ مِنْ لِقَائِكَ مُوسَى لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ أَتَاءِ مُوسَى الْكِتَابَ إِيَّاهُ مِنْ تَلْقَائِهِ لَهُ بِالرَّضَى وَالْقَبُولِ - وَقُرِئَ [لَمَّا صَبَرُوا] - وَ لَمَّا صَبَرُوا إِيَّاهُ لَصَبْرِهِمْ - وَ عَنْ الْحَسَنِ صَبَرُوا عَنْ الدُّنْيَا - وَقِيلَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ التَّوْرَةَ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ خَاصَّةً وَ لَمْ يَتَعَبَّدْ بِهَا فِيهَا وَادِ اسْمُعِيلَ * [يَقْصِلُ بَيْنَهُمْ] يَقْضِي فَيُمَيِّزُ الْحَقَّ فِي دِينِهِ مِنَ الْمُبْطَلِ * الْوَاقِعُ فِي [أَوَّلِهِ يَهْدِي] لِلْعَطْفِ عَلَى مُعْطُوفٍ عَلَيْهِ مِنْهُوَ مَنْبُوعُ مَنْ جَنَسَ الْمُعْطُوفَ وَالضَّمِيرُ فِي [لَبَّ] لِأَهْلِ مَكَّةَ - وَقُرِئَ بِالْفَتْحِ وَالْيَاءِ وَالْفَاعِلُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ [كَمْ] [أَهْلَكْنَا] لِأَنَّ كَمْ لَا تَقَعُ فَاعِلَةً لَا يَقَالُ جَاءَنِي كَمْ رَجُلٌ تَقْدِيرُهُ أَوَّلَهُ يَهْدِي لَبَّ كَثْرَةَ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ - أَوْ هَذَا الْكَلَامُ كَمَا هُوَ بِمَضْمُونِهِ وَمَعْنَاهُ كَقَوْلِكَ يَعِصُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الدَّمَاءُ وَالْأَمْوَالُ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرٌ لِلَّهِ بِدَلَالَةِ الْقِرَاءَةِ بِالْفَتْحِ - وَ [الْقُرُونُ] عَادَ وَثَمُونَ وَقَوْمُ لُوطَ [يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ يَمْشُونَ فِي مَتَاجِرِهِمْ عَلَى دِيَارِهِمْ وَبِلَادِهِمْ - وَقُرِئَ يَمْشُونَ بِالتَّشْدِيدِ [الْجُرُزُ] الْأَرْضُ الَّتِي جُرُزَ نَبَاتُهَا إِيَّاهُ قَطَعَ إِمَامًا لَعَدَمِ الْمَاءِ وَإِمَامًا لِأَنَّهُ زُعِي وَأُزِيلَ وَلَا يَقَالُ لِلَّذِي لَا تَغْبِثُ كَالسِّبَاخِ جُرُزٌ وَيَدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا أَرْضُ الْيَمَنِ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ هِيَ إِيْبُنُ [بِ] بِالْمَاءِ [تَأْكُلُ] مِنَ الزَّرْعِ [أَنْعَامِهِمْ] مِنْ عَصْفِهِ [وَأَنْفُسُهُمْ] مِنْ حَبِّهِ - وَقُرِئَ يَأْكُلُ بِالْيَاءِ * [الْفَتْحُ] النَّصْرُ أَوْ الْفَصْلُ بِالْحُكْمَةِ مِنْ قَوْلِهِ رَبَّنَا أَنْتَ بَيْنَنَا وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ سَيَفْتَحُ لَنَا عَلَى الْمُشْرِكِينَ أَوْ يَفْتَحُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِيَّاهُ فِي أَيِّ رَقَّتْ يَكُونُ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فِي أَنَّهُ كَاثِرٌ - وَ [يَوْمَ الْفَتْحِ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ هُوَ يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ أَعْدَائِهِمْ وَ يَوْمُ نَصْرِهِمْ عَلَيْهِمْ - وَقِيلَ هُوَ يَوْمُ بَدْرٍ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ وَ الْحَسَنِ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ - فَإِنَّ قُلْتَ قَدْ سَأَلُوا عَنْ رَقَّتِ الْفَتْحُ فَكَيْفَ يُنْطَبِقُ هَذَا الْكَلَامُ جَوَابًا عَلَى سُؤَالِهِمْ - قُلْتَ كَانَ غَرَضُهُمْ فِي السُّؤَالِ عَنْ رَقَّتِ الْفَتْحُ اسْتِعْجَالًا مِنْهُمْ عَلَى وَجْهِ التَّكْذِيبِ وَ الْاسْتِهْزَاءِ فَاجْجِبُوا عَلَى حَسَبِ مَا عَرَفَ مِنْ غَرَضِهِمْ فِي سُؤَالِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَسْتَعْجِلُوا بِهِ وَلَا تَمْتَنِزُوا فَكَأَنِّي بَكُمْ وَقَدْ حَصَلْتُمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمْنْتُمْ

كَفَرُوا اِيْمَانَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَاعْرُضْ عَنْهُمْ ۝ وَانْتَظِرْ اِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ۝
 كلماتها ١٢١٠
 سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث و سبعون آية وتسعة ركوعا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكُفْرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ

فلم ينفعكم الايمان واستنظرتم في ادراك العذاب فلم تُنظروا - فان قلت فمن فسره بيوم الفتح او بيوم بدر
 كيف يستقيم على تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد نفع الطلقاء يوم فتح مكة وناسا يوم بدر - قلت المراد
 ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كما لم ينفع فرعون ايمانه عند ادراك الغرق [وَانْتَظِرْ]
 النصرة عليهم و هلاكهم [اِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ] الغلبة عليكم و هلاككم كقوله تعالى فَتَرَبَّصُوا اِنَّا مَعَكُمْ مُتْرَبِّصُونَ -
 و قرأ ابن السميع مُنْتَظَرُونَ بفتح الظاء ومعناه وَانْتَظِرْ هلاكهم فانهم احقاء يانَ يَنْتَظِرُ هلاكهم يعني انهم
 هالكون لا محالة - او وَانْتَظِرْ ذلك فان الملائكة في السماء ينتظرونه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم مَنْ قَرَأَ السَّمَ تَنْزِيلَ وَتَبَرَّكَ الَّذِي يَدِيهِ الْمُلْكُ أُعْطِيَ مِنَ الْجَزَاءِ كَأَنَّمَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدَرِ - وقال مَنْ
 قَرَأَ السَّمَ تَنْزِيلَ فِي بَيْتِهِ لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ *

سورة الاحزاب

عن زِرِّ قَالَ قَالَ لِي أَبِي بِن كَعْبٍ كَمْ تَعْدُونَ سُورَةَ الْاِحْزَابِ قُلْتُ ثَلَاثًا وَسَبْعِينَ آيَةً قَالَ فَوَ الَّذِي
 بِحَالِفٍ بِهِ أَبِي بِن كَعْبٍ أَنَّ كَانَتْ لَتَعْدِلَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ اَوْ اَطْوَلَ و لَقَدْ قَرَأْنَا مِنْهَا آيَةَ الرِّجْمِ الشَّيْخُ
 وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَيْبًا فَارْجَمُوهُمَا الْبَنَّةَ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ارَادَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَنْ ذَلِكَ مِنْ جُمْلَةِ
 مَا نُسَخَ مِنَ الْقُرْآنِ وَاِذَا مَا يَحْكِي اَنْ تِلْكَ الزِّيَادَةُ كَانَتْ فِي صَحِيفَةٍ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَالْتَمَتُهَا
 الدَّاجِنُ وَمِنْ تَالِيَفَاتِ الْمَلْحَدَةِ وَ الرُّوَاضِ - جَعَلَ نِدَاعَهُ بِالْغَيْبِ وَ الرُّسُولِ فِي قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ
 اللَّهَ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ - يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ تَرَكَ نِدَاعَهُ بِاسْمِهِ كَمَا قَالَ يَادُمْ - يَمُوسَى -
 يُعِيسَى - يِدَاوُدُ كَرَامَةً لَهُ وَ تَشْرِيفًا وَ رَبًّا بِمَحَلِّهِ وَ تَنْوِيهًِا بِفَضْلِهِ - فَانْ قُلْتُ اِنْ لَمْ يَوْتَعْ اسْمُهُ فِي النِّدَاءِ
 فَقَدْ اَوْقَعَهُ فِي الْاِخْبَارِ فِي قَوْلِهِ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ - وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَّسُولٌ - قُلْتُ ذَلِكَ لِتَعْلِيمِ النَّاسِ بَأَنَّهُ رَّسُولُ
 اللَّهِ وَ تَلْقِينِ لَهُمْ اَنْ يَسْمُوهُ بِذَلِكَ وَ يَدْعُوهُ بِهِ فَلَا تَغَارَتْ بَيْنَ النِّدَاءِ وَ الْاِخْبَارِ الْاِتْرَى اِلَى مَا لَمْ يَقْصِدْ بِهِ
 التَّعْلِيمَ وَ التَّلْقِينَ مِنَ الْاِخْبَارِ كَيْفَ ذَكَرَهُ يَنْحَوُّ مَا ذَكَرَهُ فِي النِّدَاءِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَّسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ - وَقَالَ الرَّسُولُ
 يَا رَبِّ - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - وَاللَّهُ وَ رَّسُولُهُ أَحَقُّ اَنْ يَرْضَوْهُ - النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 أَنْفُسِهِمْ - اِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ - وَ لَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ [اتَّقِ اللَّهَ] وَ اطَّيَّبَ عَلَى مَا
 اِنْتِ عَلَيْهِ مِنَ التَّقْوَى وَ اثْبُتَ عَلَيْهِ وَ اَزْدَدَ مِنْهُ وَ ذَلِكَ لِاَنْ التَّقْوَى بَابٌ لَا يَبْلُغُ أُخْرَى [وَلَا تُطِيعِ الْكُفْرِينَ

رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ

وَالْمُنَافِقِينَ [لَا تُسَاعِدُهُمْ عَلَى شَيْءٍ وَلَا تَقْبَلُ لَهُمْ رَأْيًا وَلَا مَشُورَةً وَجَانِبُهُمْ وَاحْتِرِسَ مِنْهُمْ فَاتَّبَعَهُمْ اَعْدَاءُ اللَّهِ وَاعْدَاءُ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَرِيدُونَ إِلَّا الْمُضَادَّةَ وَالْمُضَارَّةَ - وَرَوَى ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ يَحِبُّ إِسْلَامَ الْيَهُودِ قُرْبَطَةً وَالنَّضِيرَ وَبَنِي قَيْنَقَاعَ وَقَدْ بَايَعَهُ نَاسٌ مِنْهُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ فَكَانَ يَلِينُ لَهُمْ جَانِبَهُ وَيُكْرِمُ صَغِيرَهُمْ وَكَبِيرَهُمْ وَإِذَا أَتَى مِنْهُمْ قَبِيلٌ تَجَارَزَ عَنْهُ وَكَانَ يَسْمَعُ مِنْهُمْ فَزَلَّتْ - وَرَوَى ابْنُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَعُكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَابْنُ الْأَعْوَرِ السَّلْمِيُّ قَدِمُوا عَلَيْهِ فِي الْمَوَادِعَةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ وَقَامَ مَعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِيٍّ وَمُعْتَبَرُ بْنُ قَشِيرٍ وَابْنُ الْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ارْغُصْ ذِكْرَ الْهَيْئَةِ وَقُلْ إِنَّهَا تَشْفَعُ وَتَنْفَعُ وَتَدْعُكَ وَرَبُّكَ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ قَتَلُوهُمْ فَزَلَّتْ أَبِي أَتَقِيَ اللَّهَ فِي نَقْضِ الْعَهْدِ وَنَبْذِ الْمَوَادِعَةِ وَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْمُنَافِقِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فِيمَا طَلَبُوا إِلَيْكَ - وَرَوَى ابْنُ أَهْلِ مَكَّةَ دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ عَنْ دِينِهِ وَيُعْطُوهُ شَطْرَ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْ يَزُوجَهُ شَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بِنْتَهُ وَخَوْفَهُ مَنَافِقُوا الْمَدِينَةِ أَنَّهُمْ يَقْتُلُونَهُ أَنْ لَمْ يَرْجِعْ فَزَلَّتْ - [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] بِالصَّوَابِ مِنَ الْخَطَا وَالْمَصْلَحَةِ مِنَ الْمَفْسَدَةِ [حَكِيمًا] لَا يَفْعَلُ شَيْئًا وَلَا يَأْمُرُ بِهِ إِلَّا بِدَاعِي الْحِكْمَةِ [وَاتَّبَعَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ] فِي تَرْكِ طَاعَةِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَغَيْرِ ذَلِكَ [إِنَّ اللَّهَ] الَّذِي يُوحِي إِلَيْكَ خَبِيرٌ [بِمَا تَعْمَلُونَ] فَمَوْجُ إِلَيْكَ بِمَا يُصْلِحُ بِهِ أَعْمَالَكُمْ فَلَا حَاجَةَ بِكُمْ إِلَى الْاسْتِمَاعِ مِنَ الْكُفَرَةِ - وَرَوَى يَعْمَلُونَ بِالْيَأْأَى بِمَا يَعْمَلُ الْمُنَافِقُونَ مِنْ كَيْدِهِمْ لَكُمْ وَمَكْرِهِمْ بِكُمْ [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] وَاسْتَنْدَ أَمْرَكَ إِلَيْهِ وَكَلَّهُ إِلَى تَدْبِيرِهِ [وَكِيلًا] حَافِظًا مَوْكُولًا إِلَيْهِ كُلِّ أَمْرٍ * مَا جَمَعَ اللَّهُ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفٍ وَلَا زَوْجِيَّةً وَأُمُومَةً فِي امْرَأَةٍ وَلَا بَنُوَّةً وَدَعْوَةً فِي رَجُلٍ وَالمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ كَمَا لَمْ يَرَفِ فِي حِكْمَتِهِ أَنْ يَجْعَلَ لِلنَّاسِ قَلْبَيْنِ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَفْعَلَ بِأَحَدِهِمَا مِثْلَ مَا يَفْعَلُ بِالْآخَرِ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ فَأَحَدُهُمَا فَضْلَةٌ غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَيْهَا وَإِمَّا أَنْ يَفْعَلَ بِهَذَا غَيْرَ مَا يَفْعَلُ بِذَلِكَ فَذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى اتِّصَافِ الْجُمْلَةِ بِكَوْنِهِ مَرِيدًا كَارَهَا عَالَمًا ظَانًّا مَوْقِنًا شَاكًّا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ - لَمْ يَرَأِ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ الْوَاحِدَةُ أُمًّا لِمَرْجُلٍ زَوْجًا لَهُ لِأَنَّ الْأُمَّ مَخْدُومَةٌ مَخْفُوضٌ لَهَا جَنَاحُ الذَّلِّ وَالزَّوْجَةُ مُسْتَحْدَمَةٌ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِالِاسْتِغْفَرِاشِ وَغَيْرُهُ كَالْمَمْلُوكَةِ وَهُمَا حَالَتَانِ مُتَنَافِيتَانِ - وَانْ يَكُونُ الرَّجُلُ الْوَاحِدُ دَعِيًّا لِرَجُلٍ وَابْنًا لَهُ لِأَنَّ الْبَنُوَّةَ إِصَالَةً فِي النِّسْبِ وَعِرَاقَةً فِيهِ وَالِدِ دَعْوَةٍ الصَّاقِ عَارِضٌ بِالتَّسْمِيَةِ لَا غَيْرُ وَلَا يَجْتَمِعُ فِي الشَّيْءِ الْوَاحِدِ أَنْ يَكُونَ أَصِيلًا غَيْرَ أَصِيلٍ وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ فِي زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ كَلْبٍ سُبَيْيٍّ مَغِيرًا وَكَانَتْ الْعَرَبُ فِي جَاهِلِيَّتِهَا يَتَغَارَرُونَ وَيَتَسَابُونَ فَاشْتَرَاهُ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ لِعَمَّتِهِ خَدِيجَةَ فَلَمَّا تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهَبَتْهُ لَهُ وَطَلَبَهُ أَبُوهُ وَعَمُّهُ فَخَيَّرَ فَاخْتَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَاعْتَقَهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ - وَقَوْلُهُ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ

قَلْبَيْنِ فِي جُزْءٍ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢١

ع ١٩

وقيل كان ابو معمر رجلا من احفظ العرب واراهاهم ف قيل له ذو القلبين - وقيل هو جميل بن اسد الفهري
و كان يقول ان لي قلبين ائهم باحدهما اكثر مما يفهم محمد فروي انه انهزم يوم بدر فمر بابي سفين وهو
معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول وهارب فقال له
ما بال احدى نعليك في رجاك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلتي فاكذب الله
قوله وقولهم وضربه مثلا في الظهار والتبتي - وعن ابن عباس كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فاكذبهم
الله - وقيل سها في صلواته فقالت اليهود له قلبان قلب مع اصحابه وقلب معكم - وعن الحسن نزلت في
ان الواحد يقول نفس تأمرني ونفس تنباني والتكبير في رجل و ادخال من الاستغراقية على قلبين تاكيدان
لما قصد من المعنى كانه قال ما جعل الله لامة الرجال ولا لواحد منهم قلبين البتة في جزفه - فان قلت اي
فائدة في ذكر الجوف - قلت الفائدة فيه كالفائدة في قوله القلوب التي في الصدور وذلك ما يحصل للسامع من
زيادة التصور والتجلي للمدلول عليه لانه اذا سمع به صور لنفسه جوقا يشتمل على قلبين فكان اسرع الى
الانكار - و قرئ الي بياء - وهمزة مكسورتين - [التي] بياء ساكنة بعد الهمزة [تظهورون] من ظاهر - وتظهورون
من اظهر بمعنى تظاهر - وتظهورون من اظهر بمعنى تظهر - وتظهورون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد - و
تظهورون من ظهر بلفظ فعل من الظهور - ومعنى ظاهر من امرأته قال لها انت علي كظهر امي ونحوه في العبارة
عن اللفظ لبي المحرم اذا قال لبيك وانت الرجل اذا قال اقب واخوات لهن - فان قلت فما وجه تعديته
واخواته بمن - قلت كان الظاهر طلاقا عند اهل الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون
المطلقة فكان قولهم تظاهر منها تباعد منها بجهة الظاهر - وتظهر منها تعزز منها - وظاهر منها حاذر منها - وظهر
منها وحش منها - وظهر منها خاص منها - ونظيرة الى من امرأته لما ضمن معنى التباعد منها عدتي بمن
والا فالى في اصله الذي هو بمعنى حلف واقسم ليدس هذا بحكمة - فان قلت ما معنى قولهم انت علي
كظهر امي - قلت ارادوا ان يقولوا انت علي حرام كبطن امي فكذبوا عن البطن بالظهر لئلا يذكروا البطن الذي
ذكره بقارب ذكر الفرج و انما جعلوا الكناية عن البطن بالظهر لانه عمود البطن - ومنه حديث عمر بن الخطاب
به احدثهم على عمود بطنه اراد على ظهره - ووجه آخر وهو ان اتيان المرأة وظهرها الى السماء كان محرما
عندهم محظورا وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيتم المرأة وجهها الى الارض جاء الولد احول فلقد قصد
المطلق منهم الى التغليب في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقنع بذلك حتى جعله ظهر امه فلم
يترك - فان قلت الدعي فاعيل بمعنى مفعول وهو الذي يدعى ولدا فما له جمع على افعلاء وبابه ما كان
منه بمعنى فاعل كتنقي و اتقياء وشقي ولا يكون ذلك في نحو رمي و رمي - قلت ان شدته
عن القياس كشدته قلاء واسراء والطريق في مثل ذلك التشبيه اللفظي [ذلكم] النسب فهو [قولكم]

سورة الاحزاب ٣٣ قولكم يا اباؤهم ط و الله يقول الحق و هو يهدي السبيل @ ادعوهم لابائهم هو اقسط عند الله ع فان لم تعلموا اباؤهم فاخوانكم في الدين و مواليتكم ط وليس عليكم جناح فيما اخطاتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم ط
الجزء ٢١ و كان الله غفورا رحيما @ النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم و ازواجه امياتهم ط و اولوا الارحام بعضهم
ع ١٩

بِأَفْوَاهِهِمْ] هذا ابني لا غير من غير ان يواطئه اعتقاد لصحته وكونه حقاً والله تعالى لا يقول الا ما هو حق ظاهره وباطنه و لا يهدي الا سبيل الحق ثم قال ما هو الحق و هدى الى ما هو سبيل الحق و هو قوله [ادعوهم لابائهم] و بين ان دعاءهم لابائهم هو ادخل الامر في القسط و العدل - وفي فصل هذه الجملة و وصلها من الحسن و الفصاحة ما لا ينبغي على عالم بطرق النظم - و قرأ قتادة و هو الذي يهدي السبيل - و قيل كان الرجل في الجاهلية اذا اعجبه جلد الرجل و ظفره ضمة الى نفسه و جعل له مثل نصيب الذكر من اولاده من ميراثه و كان ينسب اليه فيقال فلان بن فلان [فان لم تعلموا] لهم اباء تنسبونهم اليهم [فهم] اخوانكم في الدين [و اوليائكم في الدين فقولوا هذا اخي و هذا مولاي و يا اخي و يا مولاي يريد الاخوة في الدين و الولاية فيه] ما تعمدت [في محل الجرح عطفاً على ما اخطاتم - و يجوز ان يكون مرتفعاً على الابتداء و الخبر مستدركاً تقديره و لكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح - و المعنى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مُحْتَطِينَ جاهلين قبل ورود النهي و لكن اثم فيما تعمدتموه بعد النهي - او لا اثم عليكم اذا قلتم لولد غيركم يا بني على سبيل الخطاء و سبق اللسان و لكن اذا قلتموه متعمدين - و يجوز ان يراد العفو عن الخطاء دون العمد على طريق العموم كقوله ما اخشى عليكم الخطاء و لكن اخشى عليكم العمد و قوله عليه الصلوة و السلام رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَاءُ وَ النِّسْيَانُ وَ مَا أُكْرِهُوا عَلَيْهِ ثُمَّ تَذَاوَلَ لِعَمُومِهِ خُطَاءُ التَّبَنِّيِّ وَ عَمْدُهُ - فَان قُلْتَ فَاذَا رُجِدَ التَّبَنِّيُّ فَمَا حُكْمُهُ - قُلْتَ اِذَا كَانَ الْمُتَبَنِّيُّ مُجْتَبِئاً النِّسْبَ وَ اصْغَرَ سَنًا مِنَ الْمُتَبَنِّيِّ ثَبَتَ نِسْبَةُ مَبْنِيهِ - و ان كان عبداً له عتق مع ثبوت النِّسْبِ - و ان كان لا يولد مثله لم يثبت النِّسْبُ و لكنه يعتق عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى و عند صاحبيه لا يعتق - و اما المعروف بالنِّسْبِ فلا يثبت نسبته بالتبني - و ان كان عبداً عتق [وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] لعفوه عن الخطاء و عن العمد اذا تاب العاقد * [النبي اولى بالمؤمنين] في كل شيء من امور الدين و الدنيا [مِنْ أَنْفُسِهِمْ] و لهذا اطلق و لم يقيد فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم و حكمهم انفذ عليهم من حكمها و حقه اثرت لديهم من حقوقها و شفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها و ان يبذلوها و منه و يجعلوها فداءً اذا اضل خطب و وقادة اذا لقيت حرب و ان لا يتبعوا ما تدعوههم اليه نفوسهم و لا ما تصرفهم عنه و يتبعوا كل ما دعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و صرفهم عنه لان كل ما دعا اليه فهو ارشاد لهم الى نيل النجاة و الظفر بسعادة الدارين و ما صرفهم عنه فاخذ بحجزهم لئلا يتهاوتوا فيما يرمي بهم الى الشقاوة و عذاب النار - او هو اولى بهم على معنى انه ارف بهم و اعطف عليهم و انفع لهم كقوله تعالى بالمؤمنين رزق رحيم - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم

أَوَّلَىٰ بَعْضُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَٰكُمْ مَّعْرُوفًا * كَانَ ذَلِكَ فِي
 الْكِتَابِ مَسْطُورًا * وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ
 مَرْيَمَ * وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا * لَيَسْئَلَ الْمُصَدِّقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ . وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا عَلِيمًا *

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢١

ع ١٧

ما من مؤمن الا اولى به في الدنيا والاخرة اقربا ان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما
 مؤمن هلك وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا وان ترك ديننا او ضياعا فالي - وفي قراءة ابن مسعود النبي
 اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو اب لهم - وقال مجاهد كل نبي فهو ابو امته ولذلك صار المؤمنون اخوة
 لان النبي صلى الله عليه و اله وسلم ابوهم في الدين [وازواجه امهاتهم] تشبيهه لهم بالامهات في بعض
 الاحكام وهو وجوب تعظيمهم واحترامهم وتحريم نكاحهن قال الله تعالى . وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ
 أَبْدًا وَهُنَّ فِيما وراء ذلك بمنزلة الاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها لسنن امهات النساء تعني
 ابنهن انما كن امهات الرجال لكونهن محرمات عليهم كتحرير امهاتهم والدليل على ذلك ان هذا التحريم
 لم يتعد الى بناتهم وكذلك لم يثبت لهن سائر احكام الامهات - كان المسلمون في صدر الاسلام يتوارثون
 بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة كما كانت تتألف قلوب قوم باسهم لهم في الصدقات ثم نسخ ذلك
 لما دجى الاسلام وعز اهله وجعل التوارث بحق القرابة [فِي كِتَابِ اللَّهِ] في اللوح - او فيما اوحى
 الله الى نبيه وهو هذه الآية - او في آية الموارث - او فيما فرض الله كقوله كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ
 الْمُهَاجِرِينَ] يجوز ان يكون بيانا لاولي الارحام اي الاقرباء من هؤلاء بعضهم اولى بان يرث بعضا من
 الاجانب - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية اي اولوا الارحام بحق القرابة اولى بالميراث من المؤمنين بحق
 الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة - فَاِنْ قُلْتُمْ اسْتَنْذِي [أَنْ تَفْعَلُوا] - قُلْتُمْ من اعم العالم في
 معنى النفع والاحسان كما تقول القريب اولى من الاجنبي الا في الوصية تريد انه احق منه في كل نفع من
 ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك الا في الوصية - والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث -
 وَعَدَى تَفْعَلُوا بِاللّٰى لانه في معنى تُسَدُّوا وتُرْتَلُوا - والمراد بالاولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين
 [ذَلِكَ] اشارة الى ما ذكر في الايتين جميعا - وتفسير الكتاب ما مر انفا والجملة مستأنفة كالحاتمة لما ذكر
 من الاحكام * وَاذْكُرْ حِينَ [أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ] جميعا [مِيثَاقَهُمْ] بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم
 [وَمِنْكَ] خصوصا [وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى] رانا فعلنا ذلك [لَيَسْئَلَ] الله يوم القيمة عذ
 توافيق الاشهاد المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ونوا به من جملة من اشهدهم على انفسهم اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا
 بَلٰى [عَنْ صِدْقِهِمْ] عهدهم وشهادتهم فيشهد لهم الانبياء بانهم صدقوا عهدهم وشهادتهم وكانوا مؤمنين -
 اَوَلَيْسَ لِلْمُصَدِّقِينَ لِّلْاَنْبِيَاءِ عَن تَصْدِيقِهِمْ لَقْنٌ مِّنْ قَالٍ لِلصَّادِقِ صِدْقَتٌ كَانَ صَادِقًا فِي قَوْلِهِ - اَوَلَيْسَ لِلْاَنْبِيَاءِ مَا
 الَّذِي اجابته به امهم وتأويل مسئلة الرسل تبكيه الكافرين بيم كقوله اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ

وَأَمِّيَ النَّبِيِّينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ قَدَّمَ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى نُوحٍ فَمَنْ بَعْدَهُ - قُلْتَ هَذَا الْعَطْفُ لِبَيَانِ فَضِيلَةِ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ هُمْ مُشَاهِدُهُمْ وَدَرَارِيُّهُمْ فَلَمَّا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ هَؤُلَاءِ الْمُفَضَّلِينَ قَدَّمَ عَلَيْهِمْ لِبَيَانِ أَنَّهُ أَفْضَلُهُمْ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَقُدِّمَ مِنْ قَدَمِهِ زَمَانُهُ - فَإِنْ قُلْتَ فَقَدْ قُدِّمَ عَلَيْهِ نُوحٌ فِي الْآيَةِ الَّتِي هِيَ اخْتُ هَذِهِ الْآيَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ قُدِّمَ عَلَى غَيْرِهِ - قُلْتَ مَوْرِدُ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى طَرِيقَةٍ خِلَافَ طَرِيقَةِ تِلْكَ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَّا أَوْرَدَهَا لَوْصَفِ دِينِ الْإِسْلَامِ بِالصَّالَةِ وَالِاسْتِقَامَةِ فَكَأَنَّهُ قَالَ شَرَعَ لَكُمْ الدِّينَ الْأَمِيلَ الَّذِي بُعِثَ عَلَيْهِ نُوحٌ فِي الْعَهْدِ الْقَدِيمِ وَبُعِثَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ فِي الْعَهْدِ الْحَدِيثِ وَبُعِثَ عَلَيْهِ مَنْ تَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمُشَاهِيرِ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَاذَا أَرَادَ بِالْمِيثَاقِ الْغَلِيظِ - قُلْتَ أَرَادَ بِهِ ذَلِكَ الْمِيثَاقَ بَعِينَهُ مَعْنَاهُ وَآخَذْنَا مِنْهُمْ بِذَلِكَ الْمِيثَاقِ مِيثَاقًا غَلِيظًا وَالْغَلِظُ اسْتِعَارَةٌ مِنْ وَصْفِ الْأَجْرَامِ وَالْمُرَادُ عَظَمُ الْمِيثَاقِ وَجَلَالَةُ شَأْنِهِ فِي بَابِهِ - وَقِيلَ الْمِيثَاقُ الْغَلِيظُ الْيَمِينُ بِاللَّهِ عَلَى الْوَفَاءِ بِمَا حُمِلُوا - فَإِنْ قُلْتَ عَلَامَ عَطْفٍ قَوْلُهُ [وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ] - قُلْتَ عَلَى آخِذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ أَكَّدَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ الدَّعْوَةَ إِلَى دِينِهِ لِأَجْلِ إِثَابَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا - أَوْ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ لَيْسَ كُلُّ الصَّادِقِينَ كَأَنَّهُ قَالَ فَاتَّابَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ * [اذْكُرُوا] مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْأَحْزَابِ وَهُوَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ [إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ] وَهُمْ الْأَحْزَابُ فَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِيحًا صَبَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادُ بِالْدَّبُورِ [وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا] وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ وَكَانُوا الْقَا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَبَا بَارِدَةً فِي لَيْلَةٍ شَاتِيَةٍ فَاخْصَرْتَهُمْ وَسَقَتْ التُّرَابُ فِي وَجُوهِهِمْ وَامْرَأَتُ الْمَلَائِكَةِ فَقَلَعَتْ الْأَوْتَارَ وَقَطَعَتْ الْأَطْنَابَ وَأَطْفَأَتْ الْبُخَيْرَانَ وَكَفَّاتِ الْقُدُورَ وَمَاجَتِ الْخَيْلَ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ وَقَذَفَتْ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَبَّرَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي جَوَانِبِ عَسْكَرِهِمْ فَقَالَ طَلْحَةُ بْنُ خُوَيْلِدٍ الْأَسَدِيُّ أَمَّا مُحَمَّدٌ فَقَدْ بَدَأَكُمْ بِالسَّحْرِ فَالْجَاءَ النَّجَاءَ فَانْبَهَزُوا مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ وَحِينَ سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِاقْبَالِهِمْ ضَرَبَ الْخَنْدَقَ عَلَى الْمَدِينَةِ أَشَارَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ سَلْمَانَ الْفَارِسِيُّ ثُمَّ خَرَجَ فِي ثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَضَرَبَ مَعْسَكُهُ وَالْخَنْدَقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَوْمِ وَامْرَأَتُ الدَّرَارِيِّ وَالنِّسَاءُ فَرُفِعُوا فِي الْأَطْطَامِ وَاشْتَدَّ الْخَوْفُ وَظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ظَنٍّ وَنَجَّمَ الذَّفَاقَ مِنَ الْمَنَافِقِينَ حَتَّى قَالَ مَعْتَبُ بْنُ قَشِيرٍ كَانَ مُحَمَّدٌ يَعْدُنَا كَنُوزِ كَسْرَى وَقِيصِرَ لَا نَقْدَرُ أَنْ نَهْزِبَ إِلَى الْغَائِطِ وَكَانَتْ قَرِيشٌ قَدْ أَقْبَلَتْ فِي عَشْرَةِ أَلْفٍ مِنَ الْأَحَابِيشِ وَبَنِي كِنَانَةَ وَاهِلِ تَهَامَةَ وَقَائِدُهُمْ أَبُو سَعْدٍ وَخَرَجَ غُطَفَانُ فِي أَلْفٍ وَمِنْ تَابِعِهِمْ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ وَقَائِدُهُمْ عَيْيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ وَعَامِرُ بْنُ الطَّفِيلِ فِي هَوَازَنَ وَضَامَتُهُمُ الْيَهُودُ مِنْ قَرِيبَةِ وَالنَّضِيرُ وَمَضَى عَلَى الْفَرِيقَيْنِ قَرِيبٌ مِنْ شَبْرٍ لَا حَرْبَ بَيْنَهُمْ إِلَّا التَّرَامِي بِالْزَبَلِ وَالْحَجَّارَةِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ النَّصْرَ [تَعْمَلُونَ] قَرِيبٌ بِالتَّاءِ - وَالْيَاءِ -

مروءة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢١

ع ١٧

الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ۖ هَٰذَا لَكِ الْبَيِّنَاتُ الْيُومِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ ۖ وَاللَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۖ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ۖ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ ۖ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۖ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۖ

[مِنْ قَوْمِكُمْ] من اعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان [وَ مِنْ اَسْفَلَ مِنْكُمْ] من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش تحزبوا وقالوا سنكون جملة واحدة حتى نستأصل محمدًا [زَاغَتِ الْاَبْصَارُ] مالت عن سَنَنِهَا ومستوي نظرها حيرةً وشخصاً - وقيل عدلت عن كل شيء فلم تلتفت الا الى عدوها لشدة الروع - الحنجرة رأس الغلصمة وهي منتهى الحلقوم - والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الربة من شدة الفزع والغضب او الغم الشديد رَبتْ وارتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة ومن ثمة قيل للجبان انتفخ سَخَرَةً - ويجوز ان يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلوب وجيبتها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة [وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا] خطاب للذين آمنوا ومنهم التبت القلوب والاقدام والضعاف القلوب الذين هم على حرف والمنافقون الذين لم يوجد منهم الايمان الا بالسننهم فظن الاولون بالله انه يبتليهم ويفتنهم فخانوا الزلل وضعف الاحتمال واما الآخرون فظنوا بالله ما حكى عنهم - وعن الحسن ظنوا ظُنُونًا مختلفة ظن المنافقون ان المسلمين يُستأصلون و ظن المؤمنون انهم يُبْتَلَوْنَ - و قرئ الظُّنُونُ بغير الف في الوصل والوقف وهو القياس - وبزيادة الف في الوقف زادوها في الفاصلة كما زادها في القافية مَنْ قال * ع * أَقْلَى الْمَوْتِ عَازِلٌ وَالْعَتَابَا * وكذلك الرَّسُولَا وَالسَّبِيلَا - و قرئ بزيادتها في الوصل ايضاً اجراءً له مجرى الوقف - قال ابو عبيد وهن كلهن في الامام بالف - وعن ابي عمرو اشمام زاي زُلُزِلُوا - و قرئ زَلَزَلَا بالفتح والمعنى ان الخوف ازعجهم اشدّ الازعاج * [اَلَا غُرُورًا] قيل قائله معتب حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتج فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقاً ما هذا الا وعد غرور * [طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ] هم اوس بن قبيظي ومن وافقه على رأيه - وعن السدي عبد الله بن ابي واصحابه - ويثرب اسم المدينة - وقيل ارض وقعت للمدينة في ناحية منها [لَا مُقَامَ لَكُمْ] قرئ بضم الميم وفتحها اي لا قرار لكم ههنا ولا مكان تُقيمون فيه او تقومون [فَارْجِعُوا] الى المدينة امروهم بالهرب من عسكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل قالوا لهم ارجعوا كفاراً واسلموا محمدًا والا فليست يثرب لكم بمكان - قرئ [عَوْرَةٌ] بسكون الواو وكسرها - فالعورة الخلل - والعورة ذات العورة يقال عور المكان عورا اذا بدا فيه خلل يخاف منه العدو والسارق - ويجوز ان تكون عورة تخفيف عورة - اعتدروا ان بيوتهم معرفة للعدو ممكنة للسرقة لانها غير مُحَرَّزَةٌ ولا مُحَصَّنَةٌ فاستأذنوه ليحصنوها ثم يرجعوا اليه فاكذبهم الله بانهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار * [وَلَوْ دَخَلْتُ عَلَيْهِمْ] المدينة - وقيل بيوتهم من قولك دخلت على فلان دارة [مِنْ اَقْطَارِهَا] من جوانبها يريد ولو دخلت هذه العساكر المتحيزة التي يفرّون خوفاً منها مدينتهم وبيوتهم من نواحيها كلها وانثالت على اهاليهم واولادهم ناهبين سابين

وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا ۖ وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدِّيَارَ ۖ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ قَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ۖ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۖ وَلَا يَجِدُونَ لِنَبِّهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا ۖ وَلَا نَصِيرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ۚ وَلَا يَأْتُونَ التَّبَاسُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ۚ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدْرُأَعَيْنَهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ

[ثُمَّ سَأَلُوا] عند ذلك الفرع و تلك الرجفة [الْفِتْنَةُ] اي الردة والرجعة الى الكفر ومقاتلة المسلمين - لَأْتَوْهَا لَجَازُهَا وفعلوها - وقرئ [لَأْتَوْهَا] لاعطوها [وَمَا تَلْبَثُوا بِهَا] وما البثوا اعطائها [إِلَّا يَسِيرًا] ريثما يكون السؤال و الجواب من غير توقف - او وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا يسيرا فان الله يهلكهم و المعنى انهم يتعلمون باعوار بيوتهم و يتمكّنون ليفروا عن نصرة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و المؤمنين و عن مصاناة الاحزاب الذين ملاؤهم هولاً و رعباً و هؤلاء الاحزاب كما هم لو كذبوا عليهم ارضهم و ديارهم و عرض عليهم الكفر و قيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا اليه و ما تعلّوا بشيء و ما ذاك الا لمقتهم الاسلام و شدة بغضهم لاهله و حبهم الكفروا بها لقيم على حزبه - عن ابن عباس عَاهَدُوا رسول الله ليلة العقبة ان يمنعه مما يمنعون منه انفسهم - و قيل هم قوم غابوا عن بدر فقالوا لئن اشهدنا الله قتلنا لثقاتلن - و عن محمد بن اسحق عَاهَدُوا يوم اُحده ان لا يفروا بعد ما نزل فيهم ما نزل [مَسْئُولًا] مطلوباً مقتضى حتى يوفى به * [لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ] مما لا بد لكم من نزوله بكم من حنف انف او قتل و ان نفدكم الفرار مثلاً فمتعتهم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا زماناً قَلِيلًا - و عن بعض المروانية انه مرتب حائط مائل فاسرع فتليت له هذه الآية فقال ذلك القليل نطلب - فان قلت كيف جعلت الرحمة قريبة السوء في العصمة و لا عصمة الا من السوء - قلت معناه او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاخصر الكلام و اجري مجرى قوله * ع * منقلداً سيفاً و رمحاً * او حمل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع * [الْمُعَوِّقِينَ] المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و هم المنافقون كانوا يقولون [لِإِخْوَانِهِمْ] من ساكني المدينة من انصار رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما محمد و اصحابه الا اكلة رأس و لو كانوا لهما لالتهمهم ابو سفيان و اصحابه فخلّوهم و هلموا اليها اي قربوا انفسكم اليها و هي لغة اهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد و الجماعة و اما تميم فيقولون هلم ياربجل و هلموا ياربجل و هو صوت سمي به فعل متعدٍ مثل احضر و قرب قل هلم شيداعكم [إِلَّا قَلِيلًا] الا اتياناً قليلاً يخرجون مع المؤمنين يؤهمونهم انهم معهم و لا تراهم يبارزون و يقاتلون الا شيئاً قليلاً اذا اضطروا اليه كقوله مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا [أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ] في وقت الحرب اضاء بكم يترفرون عليكم كما يفعل الرجل بالذباب عنه المذاضل دونه عند الخوف [يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ] في تلك الحالة كما ينظر المغشي عليه من معالجة سكرات الموت حذراً و خوراً و لو اننا بك فإذا ذهب الخوف و حيزت الغنائم و وقعت القسمة نقلوا ذلك الشخ و تلك الضمة و الرفرة عليكم الى

الْمَوْتِ ۖ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُم بِالسِّنَةِ حَدَادٍ أَشَقَّةَ عَلَى الْخَيْرِ ط أُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ
أَعْمَالَهُمْ ط وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ۚ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ
فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَأِكُمْ ط وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا ع لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ

الخير وهو المال والغنيمة ونُسوا تلك الحالة الاولى واجترأوا عليكم وضربوكم بالسنة وهم وقالوا وقروا
تسمتنا فاننا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكائنا غلبتم عدركم وبنا نصرتهم عليه - ونصب [أشقة] على الحال -
او على الذم - و قرئ أشقة بالرفع - وصلوكم بالصاد - فان قلت هل يثبت للمنافق عمل حتى يرد عليه
الاحباط - قلت لا ولكنه تعليم لمن عسى يظن ان الايمان باللسان ايمان وان لم يواطئه القلب وان ما
يعمل المنافق من الاعمال يجدي عليه فبين ان ايمانه ليس بايمان وان كل عمل يوجد منه باطل وفيه
بعض على اتقان المكلف اساس امرة وهو الايمان الصحيح وتنبه على ان الاعمال الكثيرة من غير
تصحيح المعرفة كالبناء على غير اساس وانها مما يذهب عند الله هباء منثورا - فان قلت ما معنى قوله
[وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] وكل شيء عليه يسير - قلت معناه ان اعمالهم حقيقة بالاحباط تدعو اليه الدواعي
ولا يصرف عنه صارف * [يَحْسَبُونَ] ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا عن الخندق الى المدينة
راجعين لما نزل بهم من الخوف الشديد ودخلهم من الجبن المفرط [وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ] كرامة ثانية
تمنوا لخوفهم مما مضى به هذه الكرامة انهم خارجون الى البدر حاصلون بين الاعراب [يَسْأَلُونَ] كل قادم
منهم من جانب المدينة عن اخباركم وعما جرى عليكم [وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ] ولم يرجعوا الى المدينة وكان
قتال لم يقاتلوا الا تعلقة رياء وسمعة - و قرئ بدى على نعل جمع باد كغاز وغزى - وفي رواية صاحب
الاقليد بديا بوزن عدي - ويسألون اي يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ما ذا سمعت
ما ذا بلغك او يتساءلون الاعراب كما تقول رأيت الهلال وترآينه * كان عليكم ان تؤاسوا رسول الله
بانفسكم فتوازره وتثبتوا معه كما أياكم بنفسه في الصبر على الجهاد والثبات في مرمى الحرب
حتى كسرت ربايته يوم أحد، وشج وجهه - فان قلت فما حقيقة قوله [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ] - و قرئ أسوة بالضم - قلت فيه وجهان - احدهما انه في نفسه أسوة حسنة اي قدوة وهو
الموتسى به اي المقتدى به كما تقول في البيضة عشرون مئاة حديد اي هي في نفسها هذا المبلغ من
الحديد - والثاني ان فيه خصلة من حقها ان يوتسى بها وتتبع وهي المواساة بنفسه [لِمَن كَانَ يَرْجُوا
اللَّهَ] بدل من لكم كقوله لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنَ امْنٍ مِنْهُمْ - يرجوا الله واليوم الآخر من قولك رجوت زيدا
وفضله اي فضل زيد - او يرجو ايام الله واليوم الآخر خصوصا والرجاء بمعنى الامل او الخوف [وَذَكَرَ اللَّهَ
كَثِيرًا] و قرن الرجاء بالطاعات الكثيرة والتوفى على الاعمال الصالحة والموتسى برسول الله من كان

رَسُولَهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَانَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٨﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ مَدَقُّوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوا بَدِيلَةً ﴿١٩﴾ تَجْعَلِي اللَّهُ الْصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنِ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْثِهِمْ لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا ۚ وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢١﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ

كذلك - وعدهم الله ان يبرزوا حتى يستغيثوه ويستنصروه في قوله اَمْ حَصِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْحِجَّةَ رَ كَمَا يَأْتِيهِمْ مَقْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ - فلما جاء الاحزاب وشخص بهم واضطربوا ورجعوا الرعب الشديد فتوا [هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ] وايقنوا بالهزيمة والنصر - وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه ان الاحزاب سائرون اليكم تسعا او عشرا ابي في آخر تسع ليل او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا للبيعة قالوا ذلك - وهذا اشارة الى الخطاب او البلاء [ايمانا] بالله وبمواعيده [وتسليما] لقضايه واقداره - نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حزبا مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله - وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل - وحمزة - ومصعب بن عمير وغيرهم [نعمتهم] مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ [يعني حمزة ومصعبا] وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ [يعني عثمان وطلحة - وفي الحديث من احب ان ينظر الى تنبيد يمشي على وجه الارض فلينظر الى طلحة - فان قلت ما قضاء النحب - قلت وقع عبارة عن الموت لان كل حي لابد له من ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه ابي نذره - وقوله فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ يستعمل موته شيئا - ويحتمل وفاته بنذره من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت فما حقيقة قوله [مَدَقُّوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ] - قلت يقال مدقني اخوك وكذبني اذا قال لك الصدق والكذب واما المتل مدقني سن بكرة فمعناه مدقني في سن بكرة بطرح الجارو اصال الفعل - فلا يخلو ما عاهدوا الله عليه - اما ان يكون بمنزلة السن في طرح الجار - واما ان يجعل المعاهد عليه مصدقا على المجاز كأنهم قالوا للمعاهد عليه سنفي بك وهم وانون به فقد صدقوا ولو كانوا ذاكين لكذبوه ولكن مكذوبا [وَمَا بَدَّلُوا] العبد ولا غيره لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة ولقد ثبت طلحة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد حتى اصبحت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوجب طلحة وفيه تعرض بسن بدلوا من اهل النفاق ومرض القلوب - جعل المذنبون كأنهم قصدوا عاقبة السوء وازادها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان كلا الفريقين مصوق الى عاقبته من التواب والعقاب فكأنما استوبا في طلبها والسعي لتحصيلها - وَيُعَذِّبُهُمْ [اِنْ شَاءَ] اذا لم يتوبوا [لَا يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] اذا تابوا - [وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] الاحزاب [بِعَيْثِهِمْ] [مُعِظُهُمْ] كثرة ثواب بالدهر [لَمْ يَدُلُّوا خَيْرًا] - غير ظاهرين و هما حائلن بقد اخل او تعاقب - ويجوز ان يكون الثانية بيانا للاولى او استيذاننا [وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ] بالربح والمملكة - [وَأَنْزَلَ] الذين ظاهروا الاحزاب

مَيَّاصِيهِمْ وَفَدَّ فِي ثُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۖ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
وَأَرْضًا لَمْ تَطُوهَا ط وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ

من اهل الكتاب [مِنْ مَيَّاصِيهِمْ] من حصونهم - و الصيصية ما تحصن به يقال لقرن الثور والظبي
ميصية و لشوكة الديك وهي مخلبه اللتي في ساقه لانه يتحصن بها - روي ان جبرئيل عليه السلام
اتى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم صبيحة اليلة اللتي انهزم فيها الاحزاب و رجع المسلمون
الى المدينة و وضعوا سلاحهم على فرسه الحيزيم والغبار على وجه الفرس و على السرج فقال ما هذا يا
جبرئيل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يمسح الغبار عن وجه الفرس
و عن سرجه فقال يا رسول الله ان الملكة لم تضع السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بني فريظة و انا
عامد اليهم فان الله دأبهم دق البيض على الصفا و انهزم لهم طعمة فاذن في الناس ان من كان سامعا مطيعا
فلا يصلي العصر الا في بني فريظة فما صلى كثير من الناس العصر الا بعد العشاء الآخرة لقول رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم فحاصروهم خمسا و عشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله
تزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم و
تسبي ذراريهم و نسأوهم فكبر النبي صلى الله عليه و آله و سلم و قال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة
ارعة ثم استنزلهم و خندق في سوق المدينة خندقا و قدمهم فضرب اعناقهم و هم من ثمان مائة الى تسع
مائة - و قيل كانوا ستمائة مقاتل و سبعمائة امير - و قرى [الرعب] بسكون العين و ضمها - و تأسرون بضم السين -
و روي ان النبي صلى الله عليه و آله و سلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك
فقال انكم في منارلكم - و قال عمر رضي الله عنه اما تخمس كما خمست يوم بدر قال لا انما جعلت هذه لي
طعمة دون الناس قال رضينا بما صنع الله و رسوله [وَأَرْضًا لَمْ تَطُوهَا] عن الحسن فارس و الروم - و عن
قتادة كذا نحدث انها مكة - و عن مقاتل هي خيبر - و عن عكرمة كل ارض تفتح الى يوم القيامة - و من
يدع التفاسير انه اراد نسأوهم * اردن شيئا من الدنيا من ثياب و زيادة نفقة و تغاير فغم ذلك رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها و كانت احبهن اليه فخيرها و قرأ عليها
القران فاختارت الله و رسوله و الدار الآخرة فرؤي الفرج في وجه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم
اختارت جميعهن اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لآيحل لك النساء من بعد و لا ان تبدل بهن من
ازواج - و روي انه قال لعائشة اني ذاك لك امرأ و لا عليك ان لا تعجلي فيه حتى تستأمرى ابويك ثم
قرأ عليها القران فقالت اني هذا استأمر ابوي فاني أريد الله و رسوله و الدار الآخرة - و روي انها قالت
لا تخبر ازواجك اني اخترتك فقال انما بعثني الله مبلغا و لم يبعثني متعتنا - فان قلت ما حكم التخيير -
في الطلاق - قلت اذا قال لها اختاري فقالت اخترت نفسي - او قال اختاري نفسك فقالت اخترت لابد

مودة الأحزاب ٣٣ الدنيا وَزَيَّنَتْهَا نَعَالَيْنِ اُمْتَعْنِ وَاسْرَحْكِ سَرَّاحًا جَمِيلًا ٥ وَانْ كُنْتِ تَرِدُنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ
الجزء ٢١ فَإِنَّ اللَّهَ أََعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ٥ يُنْسَاءُ النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَعَفُ

ع ١٩

من ذكر النفس في قول المخير او المخيرة وقعت طلقة بائنة عند ابي حنيفة واصحابه واعتبروا ان يكون ذلك في المجلس قبل القيام او الاشتغال بما يدل على الاعراض - واعتبر الشافعي اختيارها على الفور وهي عنده طلقة رجعية وهو مذهب عمرو ابن مسعود - وعن الحسن وقتادة والزهرى امرها بيدها في ذلك المجلس و في غيره واذا اختارت زوجها لم يقع شيء باجماع فقهاء الامصار - وعن عائشة خیرنا رسول الله فاخترناه ولم يعد طلاقا - وروي أنکان طلاقا - وعن علي رضي الله عنه اذا اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائنة - وروي عنه ايضا انها ان اختارت زوجها فليس بشيء - اصل تعال ان يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المستوطى ثم كثر حتى استوت في استعماله الامكنة ومعنى تعالين اقبلن بارادتك واختيارك لاحد امرين ولم يرد نيزهن اليه بانفسهن كما تقول اقبلن خاصمني وذهب يكلمني وقام يهددني [اُمْتَعْنِ] اعطكن متعة الطلاق - فان قلت المتعة في الطلاق واجبة ام لا - قلت المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد متعتها واجبة عند ابي حنيفة واصحابه واما سائر المطلقات فمتعتن مستحبة - وعن الزهرى متعتان احدهما يقضي بها السلطان من طلق قبل ان يفرض ويدخل بها - والثانية حق على المتقين من طلق بعد ما يفرض ويدخل - وخاصمت امرأة الى شريح في المتعة فقال متعبا ان كنت من المتقين و لم تجبرة - وعن سعيد بن جبير المتعة حق مفروض - وعن الحسن لكل مطلقة متعة الا المختلعة والملاعة - والمتعة درع وخمار وملحفة على حسب السعة والانتار الا ان يكون نصف مهرها اقل من ذلك فيجب لها الاقل منهما ولا تنقص من خمسة دراهم لان اقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ اُمْتَعْنِ و اسْرَحْكِ بالرفع - قلت وجه الاستيناف - [سَرَّاحًا جَمِيلًا] من غير ضرار طلاقا بالسنة * [مِنْكُنَّ] للبيان لا للتبعيض - الفاحشة السيئة البليغة في القبح وهي الكبيرة * والمبيئة الظاهر فحشها والمراد كل ما اترفن من الكبائر - وقيل هي عصيانهن رسول الله ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه او ما يضيق به ذرعه ويغتم لاجله - وقيل الزنا والله عامم رموله من ذلك كما مر في حديث الافك - وانما ضعف عذابهن لان ما قبح من سائر النساء كان اقبح منهن واقبح لان زيادة تبج المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا على احد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقابا يتبع كون الفعل قبيحا فتمنى ازداد تبعا ازداد عقابه شدة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم اشد منه للعاصي الجاهل لان المعصية من العالم اقبح ولذلك فضل حدة الاحرار على حدة العبيد حتى ان ابا حنيفة واصحابه لا يرون الرجم على الكافر

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢٠

لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ط وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ع وَ مَنْ يَقْذُفْ مِنْكَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ مَالِحًا
 نُؤْتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ه يَنْسَاءُ النَّبِيُّ لَسْتَنْ كَا حِدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ
 بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ح وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

[وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] ايدان بان كونهن نساء النبي ليس بمعنى عنهن شيئاً وكيف يغني عنهن
 وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعياً الى تشديد الامر عليهن غير صارف عنه - قرئ يأت بالياء - والياء -
 مَبِينَةٌ بفتح الياء وكسرهما من بين بمعنى تبين - بَضَعَفَ و يُضَعَفُ على الياء للمفعول - و يُضَعَفُ و
 تُضَعَفُ بالياء والنون - و قرئ [يَقْذُفْ] - وَتَعْمَلْ بالياء والياء [نُؤْتِيَهَا] بالياء والنون - والقنوت الطاعة
 وانما ضوعف اجرهن لطلبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بحسن الخلق وطيب المعاشرة
 والقناعة وتوفرهن على عبادة الله والتقوى * أَحَدٌ في الاصل بمعنى واحد وهو الواحد ثم وضع في النفي
 العام مستويافيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه ومعنى قوله [لَسْتَنْ كَا حِدٍ مِنَ النِّسَاءِ] لَسْتَنْ كجماعة
 واحدة من جماعات النساء اي اذا تَقَصَّيْتُ امة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساريكن
 في الفضل والسابقة - ومثله قوله تعالى وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَقْرَأُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ يَرِيدُ
 بَيْنَ جَمَاعَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ تَسْوِيَةً بَيْنَ جَمِيعِهِمْ في انهم على الحق المبين [إِنْ اتَّقَيْتُنَّ] ان اردتن التقوى - وان
 كُنْتُنَّ مُتَّقِيَاتٍ [فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ] فلا تجبن بقولكن خاضعا اي لَيْتَا خذنا مثل كلام المريدات والمؤمنات
 [فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ] اي ربيبة وفجور - و قرئ بالجزم عطفاً على محل فعل الذي على انهن
 نهيين عن الخضوع بالقول ونهي المريض القلب عن الطمع كانه قيل لا تخضعن فلا يطمع - وعن ابن مكيصن
 انه قرأ بكسر الميم وسبيله ضم الياء مع كسرهما - واسناد الفعل الى ضمير القول اي فيطمع القول المريـب
 [قَوْلًا مَعْرُوفًا] بعيداً من طمع المريـب بجد وخشونة من غير تخنيث - او قَوْلًا حَسَنًا مع كونه خشناً -
 وَ قَرْنَ بكسر القاف من وقر يقر وقرارا - او من قر يقر حذفت الاولى من رأيي اقَرَرْنَ ونقلت كسرتها الى
 القاف كما تقول ظَلْنَ - [وَ قَرْنَ] بفتحها واصلها اقَرَرْنَ فحذفت الراء والقيت فتححتها على ما قبلها كقولك
 ظَلْنَ - وذكر ابو الفتح الهمداني في كتاب التبيان وجها اخر قال قَارِ يَقَارُ اذا اجتمع ومنه القارة لاجتماعها
 الا ترى الى قول عضل والديش * اجتمعوا فكونوا قارة * و [الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى] هي القديمة اللتي
 يقال لها الجاهلية الجاهلة وهي الزمن الذي ولد فيه ابراهيم عليه السلام - كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ
 وتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال - وقيل ما بين آدم ونوح - وقيل بين ادريس ونوح - و
 قيل زمن داود وسليمن - والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام - ويجوز ان يكون
 الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام - والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام فكان
 المعنى ولا تحدثن بالتبرج جاهلية في الاسلام تشبهن بها باهل جاهلية الكفر ويعصده ما روي ان رسول

الْأُولَى وَآمَنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطَعَنَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ٥ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ٦ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ٧
إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَتِينَ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٨ وَمَا كَانَ

الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لابي الدرداء ان فيك جاهلية قال جاهلية كفرام اسلام قال بل جاهلية كفر - امرهن امرا خاصا بالصلاة والزكاة ثم جاء به عامما في جميع الطاعات لان هاتين الطاعتين البدنية والمالية هما اصل سائر الطاعات من اعتنى بهما حق اعتناؤه جرتاه الى ما وراءهما ثم بين انه انما نهاهن وامرهن وعظهن لئلا يقارف اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المائمه وليتصونا عنها بالتقوى - واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر لان عرض المقترف للمقبتحات يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالارجاس واما المحسنات فالعرض معها نقي مصون كالثوب الطاهر وفي هذه الاستعارة ما ينفرد الى الابواب عما كرهه الله لعباده ونهاهم عنه ويرغبهم فيما رضى لهم وامرهم به [واهل البيت] نصب على النداء - او على المدح - وفي هذا دليل بين على ان نساء النبي من اهل بيته - ثم ذكرهن ان بيوتهن مهبط الوحي وامرهن ان لا ينسئن ما يتلى فيها من الكتاب الجامع بين امرين هو ايات بينات تدل على صدق النبوة لانه معجزة بنظمه وهو حكمة وعلوم وشرائع [ان الله كان لطيفا خبيرا] حين علم ما ينفعكم ويصلحكم في دينكم فانزله عليكم - او علم من يصلح لنبوته ومن يصلح لان يكونوا اهل بيته - او حيث جعل الكلام الواحد جامع بين الغرضين - يروى ان ازواج النبي قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير امنا فينا خير نذكر به انا نخاف ان لا تقبل منا طاعة - وقيل السائلة ام سلمة - وروى انه لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت - والمسلم الداخل في السلم بعد الحرب المنقاد الذي لا يعاند - او المقوض امره الى الله المتوكل عليه من اسلم وجهه الى الله - والمؤمن المصدق بالله ورسوله وبما يجب ان يصدق به - والقانت القائم بالطاعة الدائم عليها - والصادق الذي يصدق في نيته وقوله وعمله - والصابر الذي يصبر على الطاعات وعن المعاصي - والخاشع المتواضع لله بقلبه وجوارحه - وقيل الذي اذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله - والمتصدق الذي يزكي ماله ولا يخل بالذوافل - وقيل من تصدق في اسبوع بدرهم فهو من المتصدقين - ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين - والذاكر الله كثيرا من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه او لسانه او بهما وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من استيقظ من نومه وايقظ امرأته فصليا جميعا ركعتين كتبنا من الذاكرين الله

لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْتِيَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ط وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا ٥ وَإِنْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ

كثيرا وَالدَّائِرَاتِ وَالْمَعْنَى وَالْحَافِظَاتِهَا وَالدَّائِرَاتِ فَحَذَفَ لِأَنَّ الظَّاهِرَ يَدُلُّ عَلَيْهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ أَبِي فَرَقَ بَيْنَ الْعَظِيمِ اعْزَى عَطْفَ الْأُنثَى عَلَى الذَّكَورِ وَعَطْفَ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الزَّوْجَيْنِ - قَلَّتْ الْعَظْفُ الْأَوَّلُ نَحْوَ قَوْلِهِ تَبَيَّنَتْ وَابْتَكَّرَا فِي أَنْهَمَا جَنْسَانِ مُخْتَلِفَانِ إِذَا اشْتَرَا فِي حَكْمٍ لَمْ يَكُنْ بَدٌّ مِنْ تَوْسِيطِ الْعَاطِفِ بَيْنَهُمَا - وَامَّا الْعَظْفُ الثَّانِي فَمِنْ عَطْفِ الصِّفَةِ عَلَى الصِّفَةِ بِحَرْفِ الْجَمْعِ فَكَانَ مَعْنَاهُ أَنَّ الْجَمَاعِيْنَ وَالْجَمَاعَاتِ لِهَذِهِ الطَّاعَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ * خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشِ بَنَتِ عَمَّتِهِ أُمِّمَةَ بِنْتَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ عَلَى مَوْلَاهُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فَبَتَّ وَأَبَى أَخُوهَا عَبْدُ اللَّهِ فَذَرَلَتْ فَقَالَا رَضِينَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَانْكَحَا إِيَّاهُ وَسَاقَ عَنْهُ إِلَيْهَا مَهْرُهَا سِتِينَ دِرْهَمًا وَخَمَارًا وَمِلْحَفَةً وَدِرْعًا وَازَارًا وَخَمْسِينَ مَدًا مِنْ طَعَامٍ وَثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ - وَقِيلَ هِيَ أُمُّ كُلثُومَ بِنْتَ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ وَهِيَ أَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ مِنَ النِّسَاءِ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ قَبِلْتُ وَزَوْجُهَا زَيْدًا فَسَخَطَتْ هِيَ وَأَخُوهَا وَقَالَا إِنَّمَا أَرَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ فَزَوَّجْنَا عَبْدَهُ - وَالْمَعْنَى وَمَا صَحَّ لِرَجُلٍ وَلَا امْرَأَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ [إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ] أَيِ رَسُولِ اللَّهِ - أَوْ لِأَنَّ قَضَاءَ رَسُولِ اللَّهِ هُوَ قَضَاءُ اللَّهِ [أَمْرًا] مِنَ الْأُمُورِ أَنْ يُخْتَارَ مِنْ أَمْرِهِمْ مَا شَاءُوا بَلْ مِنْ حَقِّهِمْ أَنْ يُجْعَلُوا رَأْيِهِمْ تَبَعًا لِرَأْيِهِ وَاخْتِيَارَهُمْ تَلَوًّا لِاخْتِيَارِهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ كَانَ مِنْ حَقِّ الضَّمِيرِ أَنْ يُوَحَّدَ كَمَا تَقُولُ مَا جَاءَنِي مِنْ رَجُلٍ وَلَا امْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ كَذَا - قَلَّتْ نَعَمْ وَلَكِنَّهُمَا وَقَعَا تَحْتَ الْغَفِيِّ فَعَمَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ فَرَجَعَ الضَّمِيرُ عَلَى الْمَعْنَى لَا عَلَى اللَّفْظِ - وَقَرِئَ [يَكُونُ] بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ وَ[الْخِيَرَةُ] مَا يُتَخَيَّرُ * [لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ] بِالْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ أَجَلُ النِّعَمِ وَبِتَوْفِيقِكَ لِعَتَقِهِ وَمُحِبَّتِهِ وَاخْتِصَامِهِ [وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ] بِمَا وَقَفَكَ اللَّهُ فِيهِ فَبِهِ مَتَقَلَّبَ فِي نِعْمَةِ اللَّهِ وَنِعْمَةِ رَسُولِهِ وَهُوَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ [أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ] يَعْنِي زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَبْصَرَهَا بَعْدَ مَا انْكَحَاهَا إِيَّاهُ فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِهِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَقْلَبُ الْقُلُوبِ وَذَلِكَ أَنَّ نَفْسَهُ كَانَتْ تَجِفُّو عَنِهَا قَبْلَ ذَلِكَ لَا تَرِيدُهَا وَلَوْ أَرَادَتْهَا لِاخْتِطَبِهَا وَسَمِعَتْ زَيْنَبَ بِالتَّسْبِيحَةِ فَذَكَرَتْهَا لَزَيْدٍ فَنَفِطْنَ وَالْقَى اللَّهُ فِي نَفْسِهِ كَرَاهَةً صَحْبَتِهَا وَالرَّغْبَةَ عَنْهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ أَنِي أُرِيدُ أَنْ أَفَارِقَ صَاحِبَتِي فَقَالَ مَا لَكَ أَرَأَيْتَ مِنْهَا شَيْءٌ قَالَ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِنْهَا إِلَّا خَيْرًا وَلَكِنَّهَا تَتَعَزَّاهُ عَلَيَّ لِشَرِّهَا وَتُؤْذِينِي فَقَالَ لَهُ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ثُمَّ طَلَّقَهَا بَعْدَ فَلَمَّا اعْتَدَّتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا أَجِدُ أَحَدًا ارْتَقَى فِي نَفْسِي مِنْكَ اخْطَبُ عَلِيَّ زَيْنَبَ قَالَ زَيْدٌ فَانْطَلَقْتُ فَإِذَا هِيَ تَحْمَرُّ عَجِينَتِهَا فَلَمَّا رَأَيْتُهَا عَظُمَتْ فِي صَدْرِي حَتَّى مَا اسْتَطَبِعُ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا حِينَ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ذَكَرَهَا فَوَلَّيْتُهَا ظَهْرِي وَقُلْتُ يَا زَيْنَبُ أَبْشِرِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَشْطَبُكَ فَفَرَحَتْ وَقَالَتْ مَا إِنَا

وَتَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ ۚ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ۖ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا

بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن زوجكها فتزوجها رسول الله و دخل بها
وما أوتى على امرأة من نسائه ما أولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم حتى امتد النهار
فان قلت ما اراد بقوله [وَأَتَّقِ اللَّهَ] - قلت اراد و اتق الله فلا تطلقها و قصد نهى تنزيهه لا تحريم لان الأولى
ان لا يطلق - و قيل اراد و اتق الله فلا تدمها بالنسبة الى الكبر واذى الزوج - فان قلت ما الذي اخفى
في نفسه - قلت تعلق قلبه بها - و قيل مودة مفارقة زيد ايها - و قيل علمه بان زيدا سيطلقها و سينكحها
لان الله قد علمه بذلك - وعن عائشة رضي الله عنها لو كنتم رسول الله شيئاً مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية -
فان قلت فما ذا اراد الله منه ان يقوله حين قال له زيد اريد مفارقتها و كان من الهجنة ان يقول له افعل
فاني اريد نكاحها - قلت كان الذي اراد منه عز وجل ان يصمت عند ذلك او يقول له اذت اعلم بشأنك
حتى لا يخالف سره في ذلك علانيته لان الله يريد من الانبياء تسامى الظاهر و الباطن و التصلب في
الامور و التجارب في الاحوال و الاستمرار على طريقة مستتبّة كما جاء في حديث ارادة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قتل عبد الله بن ابي سرح واعتراض عثمان بشفاعته له ان عمر قال له لقد كان عيني
الى عيذك هل تشير الي فافتلته فقال ان الانبياء لا تؤمض ظاهري و باطنهم واحد - فان قلت كيف عاتبه
الله في ستر ما استهجن التصريح به و لا يستهجن النبي التصريح بشيء الا و الشيء في نفسه مستهجن
وقالة الناس لا تتعلق الا بما يستقيم في العقول و العادات و ماله لم يعاتبه في نفس الامر و لم يأمره بقمع
الشهوة و كف النفس عن ان تذازع الى زنى و تتبعها و لم يعصم نبيه عن تعلق الهجنة به و ما يعرضه
للقاله - قلت كم من شيء يتحفظ منه الانسان و يستحي من اطلاع الناس عليه و هو في نفسه مباح متسع
وخلال مطلق لا مقال فيه و لا عيب عند الله و ربما كان الدخول في ذلك المباح سلماً الى حصول واجبات
يعظم اثرها في الدين و يجل ثوابها و لو لم يتحفظ منه لاطلق كثير من الناس فيه السننهم الا من اوتي فضلاً
و علماً و ديناً و نظراً في حقائق الامور و لبوبها دون قشورها الا ترى انهم كانوا اذا طعموا في يدوت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بقوا مرتكزين في مجالسهم لا يرمون مستأنسين بالحديث و كان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يؤذيه قعودهم و يضيق صدره حديثهم و الحياء يصدّه ان يأمرهم بالانتشار حتى نزلت
ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم و الله لا يستحيي من الحق و لو ابرز رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم مكثون ضميرة و امرهم ان ينتشروا لشفق عليهم و لكن بعض القالة فهذا من ذاك القبيل لان طمرح
قلب الانسان الى بعض مشتبهاته من امرأة او غيرها غير موصوف بالقبح في العقل و لا في الشرع لانه ليس
بفعل الانسان و لا وجوده باختيارة و تنازل المباح بالطريق الشرعي ليس بقبيح ايضاً و هو خطية و زنى
و نكاحها من غير استئصال زيد عنها و لا طلب اليه و هو اقرب منه من زرع قميصه ان يواسيه بمفارقتها مع قوة

زَوَّجْنَاهَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعَيْنَاهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ط وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ بِسُورَةِ الْاحْزَابِ ٣٣ مَفْعُولًا ٥ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ ط سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ط وَكَانَ

الجزء ٢٢ ع ١

العلم بأن نفس زيد لم تكن من التعلق بها في شيء بل كانت تجفو عنها ونفس رسول الله متعلقة بها ولم يكن مستنكراً عندهم ان ينزل الرجل من امرأته لصديقه ولا مستهجنأ اذا نزل عنها ان ينكحها الآخر فان المهاجرين حين دخلوا المدينة استهم الانصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا كانت له امرأتان نزل عن احدهما وانكحها المهاجر واذا كان الامر مباحاً من جميع جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضرة بزيد ولا باحد بل كان مستجراً مصالح ناهيك بواحدة منها ان بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امنت الأيمة والضيعة ونالت الشرف وعادت امأ من امهات المسلمين الى ما ذكر الله من المصلحة العامة في قوله [لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعَيْنَاهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا] فبالحرى ان يعاتب الله رسوله حين كتبه وبالحق في كتبه بقوله امسك عليك زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وان لا يرضى له الا اتحاد الصغير والظاهر والثبات في موطن الحق حتى يقتدي به المؤمنون فلا يستكبروا من الكافحة بالحق وان كان مرأ - فان قلت الوارد في وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ - وَتُخْشَى النَّاسَ - وَاللَّهُ أَحَقُّ مَا هِيَ - قلت واو الحال اي تقول لزيد امسك عليك زَوْجَكَ مخفياً في نفسك ارادة ان لا يمسكها وَتُخْفِي خاشياً قالة الناس وَتُخْشَى النَّاسَ حقيقة في ذلك بأن تخشى الله - او او العطف كأنه قيل. وان تجمع بين قولك امسك واخفاء خلافه وخشية الناس وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ حتى لا تفعل مثل ذلك - اذا بلغ البالغ حاجته من شيء له فيه هبة قيل قضى منه وطرة والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتقصرت عنها همته وطابت عنها نفسه وطلقها وانقضت غدتها زَوَّجْنَاهَا - وقراءة اهل البيت زَوَّجْنَاهَا - وقيل لجعفر بن محمد رضي الله عنهما أليس تقرأ على غير ذلك فقال لا. والذي لا اله الا هو ما قرأتها على ابي الا كذلك ولا قرأها الحسن بن علي بن ابي ابيه الا كذلك ولا قرأها علي بن ابي طالب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا كذلك [وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا] جملة اعترافية يعني وكان امر الله الذي يريد ان يكونه مفعولاً مكنوئاً لا محالة وهو مثل لما اراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زينب ومن نفي الحرج عن المؤمنين في اجراء ازواج المتبنين مجرى ازواج البنين في تحريرهم عليهم بعد انقطاع علائق الزواج بينهم وبينهن - ويجوز ان يراك بامر الله المكنون لانه مفعول بكر وهو امر الله [فَرَضَ اللَّهُ لَهُ] قسم له ووجب من قولهم فرض لفلان في الديوان كذا ومنه فروض العسكر لوزقاتهم - [سُنَّةُ اللَّهِ] اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ثوباً وجذلاً مؤكداً لقوله مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ كأنه قيل سن الله ذلك سُنَّةً في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم وسع عليهم في باب

سورة الحزب ٣٣
الجزء ٢٢
ج ٢

أَمَرَ اللَّهُ قَدْرًا مَقْدُورًا ۖ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ رِثْلَ اللَّهِ وَتَشْتَرُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوا بُكْرَةً وَأَمْسًا ۝ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لَتُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ

الفتاح وغيره وقد كانت تحتهم المنابر والسراري وكانت لداود مائة امرأة وثلاثمائة سريه ولسليمان
ثلاثمائة وسبع مائة [في الذين خلوا] في الانبياء الذين مضوا - والذين يبتغون يعمل وجوب
الانساب - انجر على الوصف للانباء - ورفع - والنصب على المدح على هم الذين يبتغون - او على اعنى الذين
يبتغون - وقري رِثْلَ اللَّهِ [قَدْرًا مَقْدُورًا] قضاء مقضيا وحكما مبقوتا - ووصف الانبياء باقيم لا يختصون الا الله
تعريض بعد التصريح في قوله وَتَشْتَرُونَ النَّفْسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَشْتَرُوا [حَسِيبًا] كناية للمخاوف - او محاسبا
على الصغيرة والنبيرة فحسب ان يكون حق الحقيقة من مثله * [مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ]
في لم يكن ابا رجل منهم على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الاب وولده من حرمة
النسب والفتح [وَلَكِنْ] كان [رَسُولُهُ] وكل رسول ابو امته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له عليهم
وجوب الشفقة والمصلحة لهم عليه لاني سائر الحكم المتأبقة بين الاء والابناء وزيد واحد من رجالكم الذين
ليسوا بالولاء حقيقة فكن حكمه حكمهم والاداء والتبني من باب الاختصاص والتقريب لا غير [وَأَ] كان
[خَاتَمَ النَّبِيِّينَ] يعني انه لو كان له ولد بلغ مبلغ الرجال لكان نبيا ولم يكن هو خاتم الانبياء كما يروى انه
قال في ابراهيم حين توفي لو عاش لكان نبيا - فان قلت اما كان ابا لظاهر والطيب والقاسم و ابراهيم -
قلت قد اخرجوا من حكم النبي بقوله مِنْ رِجَالِكُمْ من وجهين - احدهما ان هؤلاء لم يبنوا مبلغ الرجال -
والثاني انه قد اضاف الرجال اليهم وهؤلاء رجاله لرجلهم - فان قلت اما كان ابا للحسن والحسين - قلت
بلى ولكنهما لم يكونا رجلين حينئذ وهذا ايضا من رجاله فمن رجالهم وشيء آخر هو انه لما قصد
وصفه خاتمة لا ولد منه لقوله وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ الا ترى ان الحسن والحسين قد عاشا الى ان تيف احدما
على الاربعة والخمسين - قري وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ بالنصب تطقا على ابا احد - و بالرفع على
وَلَكِنْ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ لئلا يفتقد على حذف الخبر تقديرة ولكن رسول الله من عرفتموه اي لم يمش له
وذكر - وختم بفتح التاء بمعنى الطابع وبكسرهما بمعنى الطابع وفاعل الختم - ويقويه قراءة ابن مسعود
وَلَكِنْ نَبِيًّا خَتَمَ النَّبِيِّينَ - فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان - قلت معنى
كونه آخر النبوة انه لا ينبا احد بعده وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عامة على شريعة محمد
مصليا الى قبلته كانه بعض امته [اذكروا الله] اتوا عليه بضروب الثناء من التقديس والتحكيد والتبجيل
والتكبير وما هو اهلكوا فذكروا ذلك [بُكْرَةً وَأَمْسًا] اي في كافة الازمان - قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ذكر الله على فم كل مسلم - وروي في قلب كل مسلم - ومن قناعة قولوا سبحان الله والحمد لله

الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَاقُوتِهِ سَلَامٌ ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۝ يٰٓأَيُّهَا
الرَّبِّیُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ۝ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - وعن مجاهد هذه كلمات يقولها الطاهر
والجُنُب - والفعلان اعني اذكروا وابتعدوا موجهان الى البكرة واصل كقولك صم وصل يوم الجمعة و
التسبيح من جملة الذكرو انما اختصه من بين انواعه اختصاص جبرئيل وميكائيل من بين الملائكة ليبين
فضله على سائر الاذكار لان معناه تفريه ذاته عما لا يجوز عليه من الصفات والافعال وتبرينه من القبائح و
مثال فضله على غيره من الاذكار فضل وصف العبد بالنزاهة من ادناس المعاصي والطهر من ارجاس
المائم على سائر اوصافه من كثرة الصلوة والصيام والتوفر على الطاعات كلها والاشتغال على العلوم
والاشتهار بالفضائل - ويجوز ان يريد بالذكر كثرة تكثير الطاعات والاقبال على العبادات فان كل طاعة
وكل خير من جملة الذكر ثم خص من ذلك التسبيح بكرة واصل وهي الصلوة في جميع اوقاتها لفضل
الصلوة على غيرها او صلوة الفجر والعشاين لان ادائها اشق ومراعاتها اشد - لما كان من شان المصلي
ان ينعطف في ركوعه وسجوده استعير لمن ينعطف على غيره حزوا عليه وترعنا كعائد المريض في انعطافه
عليه والمرأة في حذوها على ولدها ثم كثر حتى استعمل في الرحمة والترؤف ومنه قولهم صلى الله عليك
اي ترحم عليك وترأف - فان قلت قوله [هو الذي يصلي عليكم] ان فسترته بترحم عليكم وبتراءف فما
تصنع بقوله [وَمَلَكُتَهُ] وما معنى صلوتهم - قلت هي قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا لكونهم مستجابي
الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة - ونظيرة قولك حيّاك الله اي احياك وابقاك وحييتك اي دعوت
لك بأن يحييك الله لانك لاتكالك على اجابة دعوتك كأنك تبقيه على الحقيقة - وكذلك عمرك الله
وعمرتك وسقاك الله وسقيتك وعليه قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا
صلوا عليه اي ادعوا الله بأن يصلي عليه - والمعنى هو الذي يترحم عليكم وبتراءف حيث يدعوكم الى
الخير ويأمركم بالكثير الذكر والتوفر على الصلوة والطاعة [ليخرجكم من] ظلمات المعصية الى نور الطاعة
[وكان بالمؤمنين رحيما] دليل على ان المراد بالصلوة الرحمة - ويروي انه لما نزل قوله ان الله و
ملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر رضي الله عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد اشركنا
فيه فانزلت - [تحيتهم] من اضافة المصدر الى المفعول اي تحييون يوم لقائه بسلام - فيجوز ان يعظمهم الله
بسلامة عليهم كما يفعل بهم سائر انواع التعظيم - وان يكون مثلا كاللقاء على ما فسرنا - وقيل هو سلام ملك
الموت والملائكة معه عليهم وبشارتهم بالجنة - وقيل سلام الملائكة عند الخروج من القبور - وقيل عند
دخول الجنة كما قال والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم - والاجر الكريم الجنة [شاهدا] على
من بعثت اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم اي مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول المشاهد

سورة الاحزاب ٣٣ بَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فُضْلًا كَبِيرًا ٥ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَاؤُهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ٥ وَكَفَى بِاللَّهِ

الجزء ٢٢

ع ٢

العدل في الحكم - فَاَنْ قَلَّتْ وَ كَيْفَ كَانَ شَاهِدًا وَقَدْ ارْسَالَ وَ اِنَّمَا يَكُونُ شَاهِدًا عِنْدَ تَحْمِيلِ الشَّهَادَةِ اَوْ عِنْدَ اِدَائِهَا - قَلَّتْ هِيَ حَالُ مَقْدَرَةٍ كَمَسْئَلَةِ الْكِتَابِ مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَعَهُ مَقَرٌّ صَائِدًا بِهِ غَدَا اَيَ مَقْدَرًا بِهِ الصِّيدَ غَدًا - فَاَنْ قَلَّتْ قَدْ فَهِمَ مِنْ قَوْلِهِ اِنَّا ارْسَلْنَاكَ [دَاعِيًا] اِنَّهُ مَاذُونَ لَهُ فِي الدَّعَاءِ نَمَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ [بِإِذْنِهِ] - قَلَّتْ لَمْ يَرِدْ بِهِ حَقِيقَةُ الْاِذْنِ وَ اِنَّمَا جَعَلَ الْاِذْنَ مُسْتَعَارًا لِلتَّسْهِيلِ وَ التَّيْسِيرِ لِأَنَّ الدَّخُولَ فِي حَقِّ الْمَالِكِ مُتَعَذِّرٌ نَازِلًا مَوْذِفَ الْاِذْنِ تَسْهِيْلٌ وَ تَيْسِيْرٌ فَلَمَّا كَانَ الْاِذْنُ تَسْهِيْلًا لَمَّا تَعَذَّرَ مِنْ ذَلِكَ وَضَعَ مَوْضِعَهُ وَ ذَلِكَ اِنْ دُعِيَ اَهْلُ الشَّرْكِ وَ الْجَاهِلِيَّةِ اِلَى التَّوْحِيدِ وَ الشَّرَائِعِ اَمْرًا فِي غَايَةِ الصَّعُوْبَةِ وَ التَّعَذُّرِ - نَقِيلُ بِإِذْنِهِ لَإِذْنَانِ بَانَ اَمْرٌ مَعْبٍ لَا يَنْتَهِى وَلَا يَسْتَطَاعُ اِلَّا اِذَا سَيَّلَهُ اللَّهُ وَ بَسَّرَهُ - وَ مِنْهُ قَوْلُهُمْ فِي الشَّحِيحِ اِنَّهُ غَيْرُ مَاذُونَ لَهُ فِي الْاِنْفَاقِ اَيَ غَيْرُ مَسْهِيْلٍ لَهُ الْاِنْفَاقُ لَكُوْنُهُ شَاقًّا عَلَيْهِ دَاخِلًا فِي حُكْمِ التَّعَذُّرِ - جَلَّى بِهِ اللَّهُ ظُلُمَاتِ الشَّرْكِ وَ اهْتَدَى بِهِ الضَّالُّونَ كَمَا يَجَلَّى ظَلَامُ اللَّيْلِ بِالسَّرَاجِ الْاَمْنِيْرِ وَ يَهْتَدِي بِهِ - اَوْ اَمَدَ اللَّهُ بَنُورَ نُبُوَّتِهِ نُوْرَ الْبَصَائِرِ كَمَا يَمَدُّ بَنُورَ السَّرَاجِ نُوْرَ الْاِبْصَارِ وَ صَفَهُ بِالْاَنَارَةِ لِأَنَّ مِنَ السَّرْجِ مَا لَا يُضِيءُ اِذَا قَلَّ سَلِيْطُهُ وَ دَقَّتْ نَقِيلَتُهُ - وَ فِي كَلَامِ بَعْضِهِمْ ثَلَاثَةُ تَضْنِي - رَسُوْلٍ بَطِيءٍ - وَ سَرَاجٍ لَاطِيءٍ - وَ مَائِدَةٌ يَنْتَظِرُ لَهَا مِنْ يَجِيءُ - وَ سَمَلٌ بَعْضُهُمْ عَنِ الْمُؤَحْشِيْنَ فَقَالَ ظَلَامٌ سَائِرٌ - وَ سَرَاجٌ فَاتِرٌ - وَ قِيلَ وَ ذَا سَرَاجٍ مُنِيرٌ - اَوْ تَالِيَا سَرَاجًا مُنِيرًا - وَ يَجُوزُ عَلَى هَذَا التَّفْسِيْرِ اِنْ يَعْطَفُ عَلَى كَاْفٍ ارْسَلْنَاكَ - الْفَضْلُ مَا يَتَفَضَّلُ بِهِ عَلَيْهِمْ زِيَادَةُ عَلَى الثَّوَابِ وَ اِذَا ذَكَرَ الْمُتَفَضَّلُ بِهِ وَ كِبَرُهُ نَمَا ظَنُّكَ بِالثَّوَابِ - وَ يَجُوزُ اِنْ يَرِيدُ بِالْفَضْلِ الثَّوَابَ مِنْ قَوْلِهِمْ اَلْعَطَايَا فَضُوْلٌ وَ نَوَاضِلٌ - وَ اِنْ يَرِيدُ اَنْ لِيَهُمْ فُضْلًا كَبِيْرًا عَلَى سَائِرِ الْاُمَمِ وَ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ وَ اِنَّهُ اَتَاهُمْ مَا فَضَّلُوْهُمُ بِهِ ٥ [وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِيْنَ] مَعْنَاهُ الدَّوَامُ وَ الثَّبَاتُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ - اَوْ التَّهْدِيْجُ - [اَذْنَهُمْ] يَحْتَمِلُ اِضَافَتَهُ اِلَى الْفَاعِلِ وَ الْمَفْعُوْلِ يَعْنِي وَدَّعَ اَنْ تُوْذِيْعَهُمْ بِضَرَرٍ اَوْ قَتْلٍ وَ خُذْ بِظَاهِرِهِمْ وَ حَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ فِي بَاطِنِهِمْ - اَوْ وَدَّعَ مَا يُوْذِيْعُكَ بِهِ وَ لَا تُجَازِيْهِمْ عَلَيْهِ حَتَّى تُوْصِرَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ مَنْسُوخَةٌ بِأَيَّةِ السَّيْفِ [وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] فَانَّهُ يَكْفِيْكَهُمْ وَ كَفَى بِهِ مَقْوُضًا اِلَيْهِ - وَ لِقَائِلُ اِنْ يَقُوْلُ وَ صَفَهُ اللَّهُ بِخَمْسَةِ اَرْصَافٍ وَ قَابِلٌ كُلَّ مَنِفَا بِخَطَابٍ مُنَاسِبٍ لَهُ - قَابِلُ الشَّاهِدِ بِقَوْلِهِ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِأَنَّهُ يَكُوْنُ شَاهِدًا عَلَى اُمَّتِهِ وَ هُمْ يَكُوْنُوْنَ شُهَدَاءَ عَلَى سَائِرِ الْاُمَمِ وَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ - وَ الْمُبَشِّرُ بِالْاِعْرَاضِ عَنِ الْكَافِرِيْنَ وَ الْمُنَافِقِيْنَ لِأَنَّهُ اِذَا اِعْرَضَ عَنْهُمْ اَقْبَلَ جَمِيْعَ اِقْبَالِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَ هُوَ مُنَاسِبٌ لِلْبَشَارَةِ - وَ النَّذِيْرُ بِدَعَاؤِهِمْ اَذْنَهُمْ لِأَنَّهُ اِذَا تَرَكَ اِذَا هُمْ فِي الْحَاضِرِ وَ الْاِذْنُ لَا يَدَّ لَهُ مِنْ عِقَابٍ عَاجِلٍ اَوْ اَجَلٍ كَانُوْا مُنْذَرِيْنَ بِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ - وَ الدَّاعِي اِلَى اللَّهِ بِتَيْسِيْرِهِ بِقَوْلِهِ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لِأَنَّ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ يَسَّرَ عَلَيْهِ كُلَّ عَسِيْرٍ - وَ السَّرَاجُ الْمُنِيرُ بِالْاِكْتِفَاءِ بِهِ وَ كَيْلًا لِأَنَّ مِنْ اِنَارَةِ اللَّهِ بَرْهَانًا عَلَى جَمِيْعِ خَلْقِهِ كَانَ جَدِيْرًا بِأَنَّهُ يَكْتَفِيْ بِهِ عَنْ جَمِيْعِ خَلْقِهِ ٥ النُّكَّاحُ الْوَطْئُ وَ تَسْمِيَةُ الْعَقْدِ نِكَاحًا لِمَا بَسَّتَهُ لَهُ مِنْ حَيْثُ اِنَّهُ طَرِيقُ الْاِيْدِ وَ نَظِيْرُهُ تَسْمِيَتُهُمُ الْخَيْرُ اِنَّهَا سَبَبٌ فِي اِقْتِرَافِ الْاَثَمِ - وَ نَحْوُهُ فِي عِلْمِ الْبَيَانِ قَوْلُ الرَّاجِزِ ٥ ع ٥ اَسْمَةُ

وَكَيْلًا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ
عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ۚ فَمَتِّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ

مودة الأحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٢

الأبال في سحابه * سمي الماء بأنسنة الأبال لأنه سبب سمن المال وارتفاع اسمته - ولم يرد لفظ النكاح في كتاب
الله إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطى من باب التصريح به ومن أداب القرآن الكناية عنه بلفظ
الامامسة والمماسة والقربان والتغشي والاتبان - فإن قلت لم خص المؤمنات والحكم الذي نطق به
الآية تستوي فيه المؤمنات والكتابيات - قلت في اختصاصهن تنبيه على أن أصل أمر المؤمن والأولى به
أن يتخير لنطقه وإن لا ينعكس إلا مؤمنة عفيفة وتنفرة عن مزاجعة الفواسق فما بال الكوافر ويستنفك
أن يدخل تحت لسان واحد عذرة الله ووليته فالتفتي في سررة المائدة تعليم ما هو جائز غير مسترم من
نكاح المخصصات من الذين ارتوا الكتاب وهذه فيها تعليم ما هو الأولى بالمؤمن من نكاح المؤمنات -
فإن قلت ما فائدة ثم في قوله [ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ] - قلت فائدته نفي التوهم عن عسى يتوهم تفاوت الحكم بين
أن يطلقها وهي قريبة العهد من النكاح وبين أن يبعد عنها بالنكاح ويتراخى بها المدة في حباله النزج ثم
يطاقها - فإن قلت إذا خلا بها خلوة يملكه معها المساس هل يقوم ذلك مقام المساس - قلت نعم عند أبي
حنيفة وصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس وقوله [فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا] دليل على أن
العدة حق واجب على النساء للرجال - تعتدنها تستوفون عددها من قولك عددت الدراهم فاعتدتها كقولك كلفته
فأكفاله وزنته فاتزنته - وقربى تعتدونها مستغفرا أي تعتدون فيها كفواه ويوم شهادته والمراد بالاعتداء ما في قوله ولا
تمسكوهن فراراً بتعتدوا - فإن قلت ما هذا التمتع أو واجب أم مندوب إليه - قلت إن كانت غير مفروض
لها كانت المتعة واجبة لا تجب المتعة عند أبي حنيفة إلا لها وحدها دون سائر المطلقات - وإن كانت
مفروضا لها فالمتعة مختلف فيها فبعض على الذنب والاستحباب ومنهم أبو حنيفة وبعض على الوجوب
[سَرَاحًا جَمِيلًا] من غير فرار ولا منع واجب * [أُجُورَهُنَّ] مهرهن لأن المهر اجر على البضع - وإتارها
إما إعطارها عاجلاً - وإما فرضها وتسميتها في العقد - فإن قلت لم قال النبي آتيت أجورهن - ومما أفاء الله
عليك - والنبي حاجر معك وما فائدة هذه التخصيصات - قلت قد اختار الله لرسوله الفضل الأولى
واستحبة بالطيب الأولى كما اختصه بغيرها من الخصائص وأثره بما سواها من الأثر وذلك أن تسمية
المهر في العقد الأولى وفضل من ترك التسمية وإن وقع العقد جائزاً ولد إن يماسها وعليه مهر المثل
أن دخل بها والمتعة إن لم يدخل بها وسوق المهر إليها عاجلاً أفضل من أن يسميه ويؤجله وكان
التعجيل دين السلف ومتهم وما لا يعرف بينهم غيره وكذلك الجارية إذا كانت سبية مأمية وخطبة
حيقة ورمحه ومما غنمه الله من دار الحرب أحل وأطيب مما يشترى من شق الجلب - والسبي
على ضربين - سبي طيبة وسبي خبيثة - فسبي الطيبة ما سبي من أهل الحرب - وإما من كان له عهد

أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتٍ عَمَلِكَ وَبَنَاتٍ خَالِكَ وَبَنَاتٍ خَلَيْكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا قَ خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ط قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ

فالمسبي منهن سبني خبئة ويدل عليه قوله تعالى مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ لَآ فِيءَ إِلَهَ لَا يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى الطَّيِّبِ دُونَ الْخَبِيثِ كَمَا أَنَّ رِزْقَ اللَّهِ يَجِبُ إِطْلَاقَهُ عَلَى الْحِلَالِ دُونَ الْحَرَامِ وَكَذَلِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَرَائِبِهِ غَيْرِ الْمَحَارِمِ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِ الْمُهَاجِرَاتِ مَعَهُ - وَ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ خُطْبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَذَرْتُ إِلَيْهِ فَعَذَرَنِي ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَلَمْ أَحِلَّ لَهُ لَانِي لَمْ أَهَاجِرْ مَعَهُ كُنْتُ مِنَ الطَّلَاقِ - وَاحْلَلْنَا لَكَ مَنْ وَقَعَ لَهَا إِنْ تَهَبَ لَكَ نَفْسَهَا وَلَا تَطْلُبْ مَهْرًا مِنَ الذَّسَاءِ الْمُؤْمِنَاتِ إِنْ اتَّفَقَ ذَلِكَ وَلِذَلِكَ نَكَّرَهَا - وَاخْتَلَفَ فِي اتِّفَاقِ ذَلِكَ - فَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ مِنْهُنَّ بِالْهَبَةِ - وَقِيلَ الْمَرْهُوبَاتُ أَرْبَعٌ - مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ - وَزَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ أُمُّ الْمَسَاكِينِ الْأَنْصَارِيَّةِ - وَامُ شَرِيكِ بِنْتُ جَابِرِ الْأُمْدِيَّةِ - وَخَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ - قَرِيئٌ [إِنْ وَهَبَتْ] عَلَى الشَّرْطِ - وَقُرَأَ الْحَسَنُ أَنَّ بِالْفَتْحِ عَلَى التَّعْلِيلِ بِتَقْدِيرِ حَذْفِ اللَّامِ - وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ مَصْدَرًا مَحْذُوفًا مَعَهُ الزَّمَانُ كَقَوْلِكَ اجْلِسْ مَا دَامَ زَيْدٌ جَالِسًا بِمَعْنَى وَقْتُ دَوَامِهِ جَالِسًا وَقْتُ هَبْتَهَا نَفْسَهَا - وَقُرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِغَيْرِ أَنْ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى الشَّرْطِ الثَّانِي مَعَ الْأَوَّلِ - قُلْتَ هُوَ تَقْيِيدٌ لَهُ شَرْطٌ فِي الْإِحْلَالِ هَبْتَهَا نَفْسَهَا وَفِي الْهَبَةِ إِرَادَةُ اسْتِنْكَاحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ قَالَ احْلَلْنَا لَكَ إِنْ وَهَبْتَ لَكَ نَفْسَهَا وَأَنْتَ تَرِيدُ أَنْ تَسْتَنْكِحَهَا لِأَنَّ إِرَادَتَهُ هِيَ قَبُولُ الْهَبَةِ وَمَا بِهِ تَتِمُّ - فَإِنْ قُلْتَ لَمْ يَحْدُثْ عَنِ الْخُطَابِ إِلَى الْغَيْبَةِ فِي قَوْلِهِ [نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ] ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْخُطَابِ - قُلْتَ لِأَيِّدَانِ بَأَنَّهُ مِمَّا خَصَّ بِهِ وَأُوتِرَ وَمَجِيئُهُ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْإِخْتِصَاصَ تَكْرِمَةً لَهُ لِأَجْلِ النُّبُوَّةِ وَتَكْرِيهًا تَفْخِيمًا لَهُ وَتَقْرِيرَ لاسْتِحْقَاقِهِ الْكَرَامَةَ لِنُبُوَّتِهِ - وَاسْتِنْكَاحَهَا طَلَبَ نِكَاحِهَا وَالرَّغْبَةَ فِيهِ - وَقَدْ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى جَوَازِ عَقْدِ النِّكَاحِ بِلَفْظِ الْهَبَةِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَآمَتَهُ سَوَاءٌ فِي الْأَحْكَامِ إِلَّا فِيمَا خَصَّهُ الدَّلِيلُ - وَقَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَصَحُّ وَقَدْ خَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى الْهَبَةِ وَلَفْظُهَا جَمِيعًا لِأَنَّ اللَّفْظَ تَابِعٌ لِلْمَعْنَى وَالْمَدْعَى لِلشَّرْكَاءِ فِي اللَّفْظِ يُحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ - وَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْكَرْخِيُّ أَنَّ عَقْدَ النِّكَاحِ بِلَفْظِ الْإِجَارَةِ جَائِزٌ لِقَوْلِهِ الَّتِي أَتَيْتُ أُجُورَهُنَّ - وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الرَّازِيُّ لَا يَصَحُّ لِأَنَّ الْإِجَارَةَ عَقْدٌ مَوْقُوتٌ وَعَقْدُ النِّكَاحِ مَوْقُوتٌ فِيهِمَا مَتَنَانِيانِ [خَالِصَةً] مَصْدَرٌ مَوْكَدٌ كَوَعْدَ اللَّهِ وَصِبْغَةَ اللَّهِ إِي خَالِصَ لَكَ إِحْلَالُ مَا احْلَلْنَا لَكَ خَالِصَةً بِمَعْنَى خُلُوصًا وَالْفَاعِلُ وَالْفَاعِلَةُ فِي الْمَصَادِرِ غَيْرُ عَزِيزِينَ كَالْخَارِجِ وَالْقَاعِدِ وَالْعَافِيَةِ وَالكَاذِبَةِ وَالْكَذِبِ عَلَى الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهَا وَرَدَتْ فِي أَثَرِ الْأَحْلَالِ الْأَرْبَعِ مَخْصُومَةً بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبِيلِ التَّوَكُّيدِ لَهَا قَوْلُهُ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ بَعْدَ

عَلَيْكَ حَرْجٌ ط وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٥ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُعْصِي أَمْرًا مِمَّنْ تَشَاءُ ط وَمَنْ ابْتَغَيْتَ
مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ ط
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ط وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ٥ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ
سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٢

قوله من دون المؤمنين وهي جملة اعتراضية وقوله لكيلا يكون عليك حرج متصل بخالصة لك من
دون المؤمنين ومعنى هذه الجملة الاعتراضية ان الله قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الزواج
والاماء وعلى اي حد وصفة يجب ان يفرض عليهم نفرضه وعلم المصلحة في اختصاص رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بما اختصه به ففعل ومعنى [لكيلا يكون عليك حرج] لئلا يكون عليك ضيق
في دينك حيث اختصاصك بالتنزيه واختيار ما هو اولى وافضل وفي دنياك حيث احلنا لك
اجناس المنكوحات وزنا لك الواهبة نفسها - وقرئ خالصة بالرفع اي ذاك خلوص لك وخصوص من
دون المؤمنين - ومن جعل خالصة نعنا للمرأة فعلى مذهبه هذه المرأة خالصة لك من دونهم [وكان الله
غفوراً] للواقع في الحرج اذا تاب [رحيماً] بالتوسعة على عباده - روي ان امهات المؤمنين حين تغايرن
وابتغين زيادة النفقة وغظن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هجرهن شهرا ونزل التخيير فاشفقن
ان يطلقن فقلن يا رسول الله افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت - وروي ان عائشة رضي الله عنها
قالت اني اري ربك يسارع في هالك * [ترجي] يمز و غير همز تؤخر [وتعوي] تضم يعني ترك
مضاجعة من تشاء منهم وتضاجع من تشاء - او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء - اولاً تقسم لائتهن شئت
وتقسم لمن شئت - او تترك تزوج من شئت من نساء امك وتزوج من شئت - وعن الحسن كان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لاحد ان يخطبها حتى يدعها وهذه قسمة جامعة لما هو
الغرض لانه إما ان يطلق وإما ان يمسك - فاذا امسك ضاجع او ترك وقسم او لم يقسم - و اذا طلق وعزل فاما
ان يخلي المعزلة لا يبتغيها او يبتغيها - وروي انه ارجى منهن سوداء وجويرة و صغية وميمونة وأم حبيبة فكان
يقسم لهن ما شاء كما شاء وكانت ممن اوى اليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ارجى خمساً وأوى
اربعا - وروي انه كان يسوي مع ما أطلق له وخير فيه إلا سوداء فانها وهبت ليلتها لعائشة وقالت لا تطلقني
حتى أحسرفي زمرة نسائك - [ذلك] التفويض الى مشيتك [أدنى] الى قرّة عيونهن وقلة حزنهن و
رضاهن جميعا لانه اذا سوي بينهن في الايواء والارجاء والعزل والابتغاء وارتفع التفاضل ولم يكن لاحد من
مما تريد ومما لا تريد الا مثل ما لاخرى وعلمن ان هذا التفويض من عند الله وبوحية اطمانت نفوسهن
ورذهب التنافس والتغاثر وحصل الرضاء وقرت العيون وسلت القلوب [والله يعلم ما في قلوبكم] فيه
وعيد لمن لم ترض منهم بما دبر الله من ذلك وقوص الى مشية رسوله وبعث على تواطؤ قلوبهن والتصافي
بينهن والتوافق على طلب رضاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما فيه طيب نفسه - وقرئ تفر

أَزْوَاجَ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُمْ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا ۖ ﴿٢٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرَ نَبِزٍ لَّكُمْ وَلَٰكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَمِئْتُمْ

أَعْيُنُهُمْ بِضَمِّ اللَّامِ وَنَصْبِ الْأَعْيُنِ - وَتَقَرَّ أَعْيُنُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] بذات الصدر [حَلِيمًا] لا يعاجل بالعقاب فهو حقيق بان يتقى ويحذر - كُلُّهُمْ تأكيد لنون يَرْضَيْنَ - وقرأ ابن مسعود و يَرْضَيْنَ كُلُّهُمْ بِمَا آتَيْنَهُمْ عَلَى التَّقْدِيمِ - وقرئ كُلُّهُمْ تأكيدا لَهُنَّ فِي آتَيْنَهُنَّ * لَا تَحِلُّ - وقرئ بالتذكير لَأَنَّ تَانِيثَ الْجَمْعِ غَيْرُ حَقِيقَتِي وَإِذَا جَازَ بِغَيْرِ فَصْلٍ فِي قَوْلِهِ وَقَالَ نِسْوَةٌ كَانَ مَعَ الْفَصْلِ اجْزَوْا [مِنْ بَعْدُ] من بعد التسع لَأَنَّ التَّسْعَ نَصَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَزْوَاجِ كَمَا أَنَّ الْأَرْبَعَ نَصَابُ أُمَّتِهِ مِنْهُنَّ فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَجَاوَزَ النَّصَابَ [وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ] وَلَا أَنْ تَسْتَبْدَلَ بِوُجُوهِ التَّمَعِ أَزْوَاجًا أُخْرَ بِكُلِّهِنَّ أَوْ بَعْضَهُنَّ أَرَادَ اللَّهُ لَهُنَّ كَرَامَةً وَجَزَاءً عَلَى مَا اخْتَرْنَ وَرَضِينَ فَقَصَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِنَّ وَهِيَ التَّسْعُ اللَّاتِي مَاتَ عَنْهُنَّ - عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ - حَفْصَةُ بِنْتُ عُمَرَ - أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سَفْيَانَ - سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ - أُمُّ سَلَمَةَ بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ - صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيِّ الْخَبَرِيَّةُ - مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْهَلَالِيَّةُ - زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ الْأَسَدِيَّةُ - جُودِيَّةُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْمَصْطَلِقِيَّةُ - مِنْ فِي [مِنْ أَزْوَاجَ] لِتَأْكِيدِ النَّفْيِ وَفَائِدَتِهِ اسْتِغْرَاقُ جَنْسِ الْأَزْوَاجِ بِالْتَّحْرِيمِ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ النِّسَاءِ اللَّاتِي نَصَّ أَحْلَاهُنَّ لَكَ مِنَ الْأَجْنَاسِ الْأَرْبَعَةِ - مِنَ الْأَعْرَابِيَّاتِ وَالْغُرَابِ - أَوْ مِنَ الْكِتَابِيَّاتِ - أَوْ مِنَ الْأِمَاءِ بِالنِّكَاحِ - وَقِيلَ فِي تَحْرِيمِ التَّبْدِيلِ هُوَ مِنَ الْبَدْلِ الَّذِي كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَقُولُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ بَادِلْنِي بِأَمْرَاتِكَ وَأَبَادِلُكَ بِأَمْرَاتِي فَيَنْزِلُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَمْرَاتِهِ لِصَاحِبِهِ - وَيَحْكِي أَنَّ عِيْنَةَ بْنَ حِصْنٍ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ وَعِنْدَهُ عَائِشَةُ مِنْ غَيْرِ اسْتِئْذَانٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَا عِيْنَةُ إِنْ اسْتِئْذَنَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا اسْتَأْذَنْتَ عَلَى رَجُلٍ قَطُّ مِمَّنْ مَضَى مِنْكَ أَدْرَكْتُ ثُمَّ قَالَ مَنْ هَذِهِ الْجَمِيلَةُ الَّتِي جَنَّبَكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عَائِشَةُ أَمَّا الْمُؤْمِزِينَ قَالَ عِيْنَةُ أِنَّمَا أَنْزَلَ لَكَ عَنْ أَحْسَنِ الْخَلْقِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَنْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَقُ مَطَاعٌ وَإِنَّهُ عَلَى مَا تَوَيْتَ لِسَيِّدٍ قَوْمِهِ - وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى أُحِلَّ لَهُ النِّسَاءُ تَعْنِي أَنَّ الْآيَةَ قَدْ نُسَخَتْ - وَلَا يَخْلُو نَسْخَهَا - أَمَّا أَنْ يَكُونَ بِالسَّنَةِ - وَابْنُ بَقُولِهِ إِنَّمَا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ وَتَرْتِيبُ النُّزُولِ لَيْسَ عَلَى تَرْتِيبِ الْمَصْحَفِ [وَلَوْ أَعْجَبَكَ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ وَهُوَ الضَّمِيرُ فِي تَبَدَّلَ لَا مِنَ الْمَفْعُولِ الَّذِي هُوَ مِنْ أَزْوَاجٍ لِأَنَّهُ مُوْغَلٌ فِي التَّنْكِيرِ وَتَقْدِيرُهُ مَفْرُوضًا أَعْجَبَكَ بِهِنَّ - وَقِيلَ هِيَ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمَيْسَ الْخَثْعَمِيَّةِ امْرَأَةُ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - وَالْمُرَادُ أَنَّهَا مِنْ عَجَبِهِ حَسَنِينَ وَاسْتِثْنَى مِنْ حَرَمِ عَلَيْهِ الْأِمَاءَ [رَقِيبًا] حَافِظًا مَهْمِنًا وَهُوَ تَحْذِيرٌ عَنْ مَجَاوِزَةِ جُدُودِهِ وَتَخْطِي حِلَالَهُ إِلَى حَرَامِهِ * [أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ] فِي مَعْنَى الظَّرْفِ تَقْدِيرُهُ وَقَدْ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ - وَغَيْرُ

فَاتَّشَرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ؕ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ؕ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ؕ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ؕ ذَٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ؕ وَمَا كَانَ لَكُمْ

نُظَرٍ [حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الوقت والحال معاً كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين وهؤلاء قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه ومعناه لا تدخلوا يا هؤلاء المتحينون للطعام الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين انه والاول لم يكن لهؤلاء خصوصاً لما جاز لاحد ان يدخل بيوت النبي الا ان يؤذن له اذنا خاصاً وهو الاذن الى الطعام فحسب - وعن ابن ابي عتبة انه قرأ غير ناظرين مجروراً صفة لطعام وليس بالوجه لانه جرى على غير ما هو له فمن حق ضمير ما هو له ان يبرز الى اللفظ فيقال غير ناظرين انه انتم كقولك هذه زيد ضاربه هي - وانى الطعام ادراكه يقال انى الطعام انى كقولك قلاء قلى ومنه قوله بين حميم ان بالغ اناه - وقيل انه وقته اي غير ناظرين وقت الطعام وساعة اكله - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارلم على زينب بتمر وسويق وشاة وامر انسا ان يدعو بالناس فترادفوا افواجا يأكل نوج فيخرج ثم يدخل نوج الى ان قال يا رسول الله دعوت حتى ما اجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم وفرق الناس وبقي ثلثة نفر يتحدثون فاطالوا فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضي الله عنها فقال السلام عليكم اهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت اهلك وطاف بالحجرات فسلم عليهن ودعون له ورجع فاذا الثلثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شديد الحياء فتولوا فلما رآوه متوليا خرجوا فرجع ونزلت [وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ] نهوا ان يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدث به - او عن ان يستأنسوا حديث اهل البيت واستيناسة تسمعه وتوجسه وهو مجرور معطوف على ناظرين - وقيل هو منصوب على وَلَا تَدْخُلُوهَا مُسْتَأْنِسِينَ لَابَدٍ فِي قَوْلِهِ [فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ] من تقدير المضاف اي من اخراجكم بدليل قوله وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ يعني ان اخراجكم حق ما يذبغي ان يستحيى منه ولما كان الحياء مما يمنع الحياء من بعض الافعال قيل [لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ] بمعنى لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحياء منكم وهذا ادب الله به الثقلاء - وعن عائشة رضي الله عنها حسبك في الثقلان ان الله تعالى لم يحكمهم وقال فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا - وقرئ لا يستحي بياء واحدة - الضمير في [سَأَلْتُمُوهُنَّ] للنساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم ولم يذكرن لان الحال ناطقة بذكرهن [مَتَاعًا] حاجة [فَسْأَلُوهُنَّ] فسئلوهن المتاع - قيل ان عمر رضي الله عنه كان يحب ضرب الحجاب عليهن محبة شديدة وكان يذكره كثيرا ويود ان ينزل فيه وكان يقول لو أطاع فيكن ما رأيتن عين وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت المؤمنين بالحجاب فزلبت - وروي انه مر عليهن وهن مع النساء في المسجد فقال لئن احتجبتن فان لكن على النساء فضلا كما ان تزوجن على الرجال

صورة الأحزاب ٣٣ أَنْ تَوَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا زَوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ۖ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۖ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا
الجزء ٢٢ أَوْ تُخْفُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ لَا جُنَاحَ عَلَى الَّذِينَ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا آبَائِهِمْ
ع ٣ إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۖ
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۖ

الفضل فقالت زينب يا ابن الخطاب انك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا فلم يلبثوا الا يسيرا حتى
نزلت - وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يطعم معه بعض اصحابه فاصابت يد رجل
منهم يد عائشة فكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فنزلت آية الحجاب - وذكر ان بعضهم قال
أُنْثِي. ان تكلم بنات عمننا الا من وراء حجاب نئن مات سُمِّدَ لَانْزُوجَ عَائِشَةَ فاعلم الله ان ذلك محرم -
[وَمَا كَانَ لَكُمْ] وما صح لكم ابداء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نكاح ازواجه من بعده وسمى نكاحهن
بعده عَظِيمًا عنده وهو من اعلام تعظيم الله لرسوله و إيجاب حرمة حياء وميتا و اعلامه بذلك مما طيب
به نفسه وسر قلبه واستغزر شكره فان نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخلي منه فكره ومن الناس
من تفرط غيرته على حرمة حتى يتمنى لها الموت لئلا تنكح من بعده - وعن بعض الفقهاء انه كانت له
جارية لا يرى الدنيا بها شغفا واستهتارا فنظر اليها ذات يوم فتنفّس الصعداء وانتحب فعلا نحيبه مبا
ذهب به فكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصورا لما عسى يتفق من بقائها بعده وحصولها
تحت يد غيره - وعن بعض الفقهاء ان الزوج الثاني في هدم الثلث مما يجري مجرى العقوبة فصين رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عما يلاحظ ذلك * [إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا] من نكاحين على ألسنتكم [أَوْ تُخْفُوا]
في صدوركم [فَإِنَّ اللَّهَ] يعلم ذلك فيعاقبكم به وانما جاء به على اثر ذلك عاما لكل باد وخاف ليدخل
تحته نكاحين وغيره ولانه على هذه الطريقة اهل واجزل - روي انه لما نزلت آية الحجاب قال الأبناء والأبناء
والاقارب يا رسول الله او نحن ايضا نكلمين من وراء الحجاب فنزلت [لَا جُنَاحَ عَلَى الَّذِينَ] اي لا اثم عليهم
في ان لا يحتجبين من هؤلاء ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم
ابا قال الله تعالى وَاللَّهُ ابْنُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَإِسْمَاعِيلَ عَمَّ يَعْقُوبَ - وقيل كره ترك الاحتجاب
عندما لانهما يصفانها لابنائهما وابناءهما غير محارم ثم نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب وفي هذا
النقل ما يدل على فضل تشديد نكاح [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فيما امرت به من الاحتجاب وانزل فيه الوحي
من الامتنان واحتطرن فيه وفيما استثنى منه ما قدرتن واحفظن حدودهما واسلكن طريق التقوى
في حفظهما وليكن عملكن في الحجب احسن مما كان وانتن غير محسبات ليعضل سركن عملكن
[إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من السر والعين وظاهر الحجاب وباطنه [شَهِيدًا] لا يتفاوت في علمه
الاحوال * قرئ وَمَلَائِكَتُهُ بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ أَنْ وَأَمِيهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ عَلَى مَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ وَرَجْهٍ

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

سورة الاحزاب ٣٣

الجزء ٢٢

ع ٣

عند البصريين ان يحذف الخبر لدلالة يَصَلُّونَ عليه [صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا] اي قولوا الصلوة على الرسول والسلام ومعناه الدعاء بان يترحم عليه الله ويسلم - فان قلت الصلوة على رسول الله واجبة ام مندوب اليها - قلت بل واجبة - وقد اختلفوا في حال وجوبها - فمنهم من اوجبها كلما جرى ذكره وفي الحديث مَنْ ذُكِرَتْ عنده فلم يصلِّ عليّ فدخل النار فابعده الله - ويروى انه قيل يا رسول الله ارأيت قول الله إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فقال صلى الله عليه وآله وسلم هذا من العلم المكذوب ولو انكم سألتهموني عنه ما اخبرتكم به ان الله وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي الا قال ذاك الملك غفر الله لك وقال الله تعالى وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لِّذِيكَ الْمَلِكَيْنِ آمِينَ ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي عليّ الا قال ذاك الملك لا غفر الله لك وقال الله وَمَلَائِكَتُهُ لِّذِيكَ الْمَلِكَيْنِ آمِينَ - ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله واخره - ومنهم من اوجبها في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط الصلوة عليه عند كل ذكر لما ورد من الاخبار - فان قلت فالصلوة عليه في الصلوة أهى شرط في جوازها ام لا - قلت ابو حنيفة واصحابه لا يرونها شرطاً - وعن ابراهيم النخعي كانوا يكتفون عن ذلك يعني الصحابة بالتشهد وهو السلام عليك ايها النبي - واما الشانعي فقد جعلها شرطاً - فان قلت فما تقول في الصلوة على غيره - قلت القديس جواز الصلوة على كل مؤمن لقوله هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وقوله وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى - ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك وهوانها - ان كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها - واما اذا أورد غيره من اهل البيت بالصلوة كما يفرد هو فمكروه لان ذلك صار شعارا لذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولانه يؤذي الى الاتهام بالرفض وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن موافق التهم * [يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] فيه وجهان - احدهما ان يعتبر بايذائهما عن فعل ما يكرهانه ولا يرضيانه من الكفر والمعاصي وانكار النبوة ومخالفة الشريعة وما كانوا يصيبون به رسول الله من انواع المكروه على سبيل المجاز وانما جعلته مجازا فيهما جميعا وحقيقة الايذاء صحيحة في رسول الله لئلا اجعل العبارة الواحدة معطية معنى المجاز والحقيقة - والثاني ان يراه يؤذون رسول الله - وقيل في اذى الله هو قول اليهود والنصارى والمشركين يد الله مغلوله - وثالث ثلثة - والمسيح ابن الله - والملائكة بذات الله - والامم شركاؤه - وقيل قول الذين يلعنون في اسمائه وصفاته - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما حكى عن ربه شتمني ابن آدم ولم يذبح له ان يشتمني واذا نبي لم يذبح له ان يؤذي - فاما شتمه اياي فقله اني اتشذت ولدا - واما اذاه فقله

وَالْمُؤْمِنَاتُ بغير مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ۖ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوَّاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
 الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ ۚ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَعْرِضْنَ وَلَا يَكُونُنَّ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝
 لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ فِيهِمْ ثُمَّ لَا يُجَارُونَكَ نَبِيًّا

ان الله لا يعيدني بعد ان بدأتي - وعن عكرمة فعل اصحاب التصاوير الذين يرومون تكوين خالق مثل خلق الله -
 وقيل في اذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قولهم سَاحِرٌ - شَاعِرٌ - كَاهِنٌ - مُجْنُونٌ - وقيل كسر رباعينه وشج
 وجهه يوم اُحد - وقيل طعنهم عليه في نكاح صغية بذي حَيٍّ - وأطلق ايداء الله ورسوله وقيد ايداء المؤمنين
 والمؤمنات لان اذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق ابدا واما اذى المؤمنين والمؤمنات فمئة ومئة -
 ومعنى [بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا] بغير جنابة واستحقاق للاذى - وقيل نزلت في ناس من المنافقين يؤذون
 عليا رضي الله عنه ويسمعونه - وقيل في الذين اَنكأوا على عائشة - وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن
 كارهات - وعن الفضيل لا يحل لك ان تؤذي كلبا او خنزيرا بغير حق فكيف - وكان ابن عون لا يكره
 الكوانيت الا من اهل الذمة لما فيه من الروعة عند كرم الحول * الجلباب ثوب واسع اوسع من الخمار
 ودون الرداء تلوينه المرأة على رأسها وتبقي منه ما ترسله على صدرها - وعن ابن عباس الرداء الذي
 يستمر من فوق الى اسفل - وقيل الملحفة وكل ما يتستر به من كساء او غيره - قال ابو زيد * ع * مجلبب من
 سواد الليل جلبابا * ومعنى [يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ] يرخينها عليهن ويغطين بها وجوههن واعطافهن
 يقال اذا زل الثوب عن وجه المرأة ادني ثوبك على وجهك وذلك ان النساء كن في اول الاسلام على
 هجيراتهن في الجاهلية متبدلات تبرز المرأة في درع وخمار لا فصل بين الحرة والامة وكان الفتيان
 واهل الشطارة يتعرضون اذا خرجن بالليل الى مقاضي حوائجهن في النخيل والغيطان الاماء وربما
 تعرضوا للحرة بعة الامة يقولون حسبنا امة فأمروا ان يخالفن بزهن عن زبي الاماء بلبس الادية
 والملاحف وستر الرأس والوجه ليحتشمن ويهبن فلا يطعن فيهن طامع وذلك قوله [ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ
 يُعْرَضْنَ] اي اولى واجدر بأن يعرضن فلا يتعرض لهن ولا يلقين ما يكرهن - فان قلت ما معنى من في
 مِنْ جَلَابِيبٍ - قلت هو للتبعيض الا ان معنى التبعيض محتمل وجهين - احدهما ان يتجلبن ببعض
 مالهن من الجلابيب والمراد ان لا تكون الحرة متبدلة في درع وخمار كالامة والمأهنة ولها جلبابان
 فصاعدا في بيتها - والثاني ان تُرخي المرأة بعض جلبابها وفضله على وجهها تتقنع حتى تتميز من الامة -
 وعن ابن سيرين سألت عبيدة السلماني عن ذلك فقال ان تضع رداءها فوق الحاجب ثم تديره حتى
 تضعه على انفها - وعن السدي ان تغطي احدى عينيها وجبهتها والشق الآخر العين - وعن الكسائي
 ينقنعن بملاحفهن منضمة عليهن اراد بالانضمام معنى الادناء [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا] لما سلف منهن من
 التفريط مع التوبة لان هذا مما يمكن معرفته بالعقل * [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] قوم كان فيهم ضعف ايمان

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢
ع ٤

اَلَا قَلِيْلًا مِّمَّنْ مَّلْعُوْنِيْنَ ؕ اِذْ اِنْمَا يُنْفِقُوْا اُخْدُوْا وَ قُتِلُوْا تَغْيِيْلًا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ فِي الدِّيْنِ خُلُوْا مِنْ قَبْلُ ؕ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ يَسْعٰكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ۝ قُلْ اِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللّٰهِ ۝ وَمَا يَدْرِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ قَرِيْبًا ۝ اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ۝ خُلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا ۝ لَا يَجِدُوْنَ وِلْيًا وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يَوْمَ تَقْلَبُ

و قلة ثبات عليه - وقيل هم الزناة و اهل الفجور من قوله تعالى فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ [وَالْمُرْجِفُونَ] ناس كانوا يرجفون باخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فيقولون هزموا وقتلوا و جرى عليهم كيدت و كيدت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين - يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير حقيقة لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت من الرجفة و هي الزلزلة - و المعنى لئن لم يَنْتَه الْمُنْفِقُونَ عن عداوتهم و كيدهم و الفسقة عن فجورهم و المرجفون عما يؤلفون من اخبار السوء لئلا يمرنك بان تفعل بهم الاناعيل التي تسوءهم و تذوهم ثم بان تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة و الى ان لا يساكنوك فيها [اَلَا] [زَمْنَا] [قَلِيْلًا] ربثما يرتحلون و يتلقطون انفسهم و عيالاتهم فسمي ذلك اغراء و هو التحريض على سبيل المجاز [مَّلْعُوْنِيْنَ] نصب على الشتم او الحال اي لا يجارونك الا ملعونين دخل حرف الاستثناء على الظرف و الحال معا كما مر في قوله اَلَا اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ غَيْرَ نَظَرٍ و لا يصح ان ينتصب عن اُخْدُوْا لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها - و قيل في قَلِيْلًا هو منصوب على الحال ايضاً و معناه لَا يُجَارِرُونَكَ اِلَّا اَقْلًا اذلاء ملعونين - فَاَنْ قُلْتَ مَا مَوْجَع لَا يُجَارِرُونَكَ - قُلْتَ لَا يُجَارِرُونَكَ عطف على لَنْغَرِيْكَ لانه يجوز ان يجاب بها القسم الا ترى الى صحة قولك لئن لم ينتهوا لاجارونك - فَاَنْ قُلْتَ اَمَا كَانَ مِنْ حَقِّ لَا يُجَارِرُونَكَ ان يعطف بالغاء و ان يقال لَنْغَرِيْكَ بهم فلا يجارونك - قُلْتَ لو جعل الثاني مسبباً عن الاول لكان الامر كما قُلْتَ ولكنه جعل جواباً اخر للقسم معطوفاً على الاول و انما عطف بئَمْ لَان الجلاء عن الارطان كان اعظم عليهم و اعظم من جميع ما اُصِيبُوا به فتراخت حاله عن حال المعطوف عليه * [سُنَّةَ اللّٰهِ] في موضع مصدر مؤكّد اي سنّ الله في الدين ينافقون الانبياء ان يقتلوا حيثما نُفِقُوا - و عن مقاتل يعني كما قتل اهل بدر و أُسروا * كان المشركون يسألون رسول الله عن وقت قيام الساعة استعجلاً على سبيل الهز و اليهود يسألونه امتحاناً لَان الله تعالى عمى وقتها في التوراة و في كل كتاب فأمر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بَأَنْ يُجِيبَهُمْ بانه علم قد استأثر الله به لم يُطْلَع عليه ملكاً و لا نبياً ثم بيّن لرسوله انها قريبة الوقوع تهديداً للمستعجلين و اسكاتاً للمتخذين [قَرِيْبًا] شيئاً قريباً - اولان الساعة في معنى اليوم - او في زمان قريب * السَّعِيرُ النار المسعورة الشديدة الايقاد - و قرئ [تَقْلَبُ] على البناء للمفعول - وَ تَقْلَبُ بمعنى تتقلب - وَ تَقْلَبُ اي نقَلَبْ نحن - وَ تَقْلَبُ على ان الفعل للسعير - و معنى تقلبها تصرفها في الجهات كما ترى البضعة تدور في القدر اذا غَلَتْ فترامى بها الغليان من جهة الى جهة - او تغيرها عن احوالها و تحويلها عن هيئاتها او طرحها في النار مقلوبين منكوسين - و خَصَّتِ الْوُجُوْهَ بالذكر لان الوجه اكرم موضع

سورة الأحزاب ٣٣ وجوههم في النار يقولون بليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول ٥ وقالوا ربنا إنا اطعنا سادتنا وكرهنا فأمرنا بالسبيل ٥ ربنا اتهم ضعفين من العذاب والعذم لعنا كبيرا ٥ يأيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين أذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ٥ وكان عند الله وجيها ٥ يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ٥ يصلح لكم

الجزء ٢٢

ع ٥

على الانسان من جسده - ويجوز ان يكون الوجه عبارة عن الجملة - و ناصب الظرف يقولون او محذوف وهو اذكروا اذا نصب بالمحذوف كان يقولون حالا - و قرئ سادتنا - و سادتنا وهم رؤساء الكفر الذين لقنهم الكفر وزينوه لهم - يقال ضل السبيل و اضله اياه و زيادة - الالف لاطلاق الصوت جعلت فواصل الالف كقوافي الشعر و نائدتها الوقف و الدلالة على ان الكلام قد انقطع و ان ما بعده مستأنف - و قرئ كثيرا كثيرا لاعداد اللعائن - و كثيرا ليدل على اشتد اللعن و اعظمه [ضعفين] ضعفا لاضلاله و ضعفا لاضلاله يعترفون ويستغيثون و يتمنون و لا ينفعهم شيء من ذلك * [لا تكونوا كالذين أذوا موسى] قيل نزلت في شان زيد و زينب و ما سمع فيه من قالة بعض الناس - و قيل في اذى موسى عليه السلام و هو حديث المومسة الذي ارادها قارون على قذفه بنفسها - و قيل اتهاهم اياه بقتل هرون و كان قد خرج معه الى الجبل فمات هناك فحملته الملكة و مررا به عليهم ميتا فابصروه حتى عرفوا انه غير مقتول - و قيل احياه الله فاخبرهم ببراءة موسى - و قيل قرئوه بعيب في جسده من برص او اذرة فاطلعهم الله على انه بريء منه [وحيها] ذا جاه و منزلة عنده فلذلك كان يُميط عنهم التهم و يدفع الاذى و يحافظ عليه لئلا يلحقه رجم و لا يوصف بنقيصة كما يفعل الملك بمن له عنده قرينة و جاهة - و قرأ ابن مسعود و الاعمش و ابو حنيفة و كان عبدا لله وحيها - قال ابن خالويه صليت خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان فسمعتة يقرأها - و قراءة العامة اوجه لانها مفصصة عن وجاهته عند الله كقوله عند ذي العرش مكين و هذه ليست كذلك - فان قلت قوله مما قالوا معناه من قولهم او من مقولهم لان ما اما مصدرية او موصولة و ايها كان فكيف تصح البراءة منه - قلت المراد بالقول او المقول مؤداة و مضمونة و هو الامر المعيب الا ترى انهم سموا السبلة بالقالة و القالة بمعنى القول - [قولا سديدا] قاصدا الى الحق و السداد القصد الى الحق و القول بالعدل يقال سدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها كما قالوا ستم قاصد و المراد نهديهم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد و عدل في القول و البعث على ان يست قولهم في كل باب لان حفظ اللسان و سداد القول رأس الخير كله و المعنى راقبوا الله في حفظ آسدتكم و تسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك اعطاكم الله ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم و الاثابة عليها و من مغفرة سيئاتكم و تكفيرها - و قيل اصلاح الاعمال التوفيق في المعجى بها صالحة مرضية - و هذه الآية مقررة للتي قبلها بنيت تلك على النهي عما يؤذي رسول الله و هذه على الامر باتقاء الله في حفظ اللسان ليتراشف عاينهم النهي و الامر مع اتباع النهي ما يتضمن الوعيد من قصة موسى و اتباع الامر الوعد البليغ فيقوى الصواب

أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ط وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ط إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا ۝ تَبِعَدَبَ اللَّهُ الْمُتَعَذِّبِينَ

سورة الاحزاب ٣٣
الجزء ٢٢

ع ٥

عن الاذن والداعي الى تركه * لما قال وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وعلق بالطاعة الفوز العظيم اتبعه قوله
[إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ] وهو يريد بالامانة الطاعة فعظم امرها وفخم شأنها - وفيه وجهان - احدهما ان هذه الاجرام
العظام من السموات والارض والجبال قد انقادت لامر الله تعالى انقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجمادات
وطاعت له الطاعة التي تصح منها وتليق بها حيث لم تمتنع على مشيئته واداته ايجادا وتكوينا
وتسوية على هيئات مختلفة واشكال متنوعة كما قال دَالَتْكَ آيَاتُنَا طَائِعِينَ واما الانسان فلم تكن حاله فيما
يصح منه من الطاعة ويليق به من الانقياد لوامر الله ونواهيهِ وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل
حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الانقياد وعدم الامتناع والمراد بالامانة الطاعة
لادها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء - وعرضها على الجمادات وابائها واشفاقها مجاز - واما حمل
الامانة فمن قولك فلان حامل للامانة ومحمّل لها تريد انه لا يؤتيها الى صاحبها حتى تزول عن ذمته
ويخرج عن عهدتها لان الامانة كأيها راكبة للمؤمن عليها وهو حاملها الا نراه يفولون ركبته الديون ولي
عليه حق فاذا آداها لم تبقى راكبة له ولا هو حاملها لها ونحو قولهم لا يملك مولى لمولى نصراني يريدون انه
ببذل له النصرة ويسامحه بها ولا يمسكها كما يمسكها الخنازل ومنه قول العائل * شعر * اخوك الذي لا تملك
الحسن نفسه * وترفض عند المحفظات الكذائف * اي لا تمسك الرقة والعطف امسك المالك الضنين
ما في يده بل يبذل ذلك ويسمح به ومنه قولهم ابغض حق اخيك لانه اذا احبه لم يخرج به الى اخيه
ولم يؤت به واذا ابغضه اخرج به واداه - ومعنى [فَابَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا - وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ] فابين ان لا يؤتيها وادى
الانسان الا ان يكون محتملا لها لا يؤتيها - ثم وصفه بالظلم لكونه تاركا لاداء الامانة - وبالجهل لخطائه ما يسعده
مع تمكنه منه وهو ادواها - والذاني ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمه وثقل محمله انه عرض على اعظم
ما خلقه الله من الاجرام واقواه واشده ان يتحمّله ويستقل به فاسى حمله والاستقلال به و اشفق منه
وحمله الانسان على ضعفه ورخاوة قوته - [إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا] حيث حمل الامانة ثم لم يف بها
وضمنها ثم خاس بضمانه فيها ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب وما جاء القرآن الا على طرقهم
واساليبهم - من ذلك قولهم لو قيل - للشحيم اين تذهب لقال اسوي العوج وكم وكم لهم من امتال
على السنة البهائم والجمادات وتصور مقابلة الشحيم محال ولكن الغرض ان السمن في الحيوان مما
يُسمن قبيحة كما ان العجف مما يقبح حسنه فصور اثر السمن فيه تصويرا هو اوقع في نفس السامع
وهي به انس وله اقبل وعلى حقيقته ارفف وكذلك تصوير عظم الامانة وصعوبة امرها وثقل محملها
والوفاء بها - فان قلت قد علم وجه التمثيل في قولهم للذي لا يتبت على رأي واحد اراك تعدم رجلا

سورة العنكبوت ٣٩ وَ الْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

الجزء ٢٢ كلماتها ٨٩٩
 سورة السبا مكية وهي اربع وخمسون آية وستة ركوعا
 حزنها ٣٩٣٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ

و توخر اخرى لانه مثلت حاله في تمثله وترجمه بين الرأيين وتركه المضي على احدهما بحال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي في جهة وكل واحد من الممثل والممثل به شيء مستقيم داخل تحت الصحة والمعرفة وليس كذلك ما في الآية فان عرض الامانة على الجحد و اياه و اشفاقه مجال في نفسه غير مستقيم فكيف صح بناء التمثيل على المحال وما مثال هذا الا ان تشبه شيئا والمشبه به غير معقول - قلت الممثل به في الآية وفي قولهم لوقيل للشخم اين تذهب و في نظائره مفروض و المفروضات تتخيل في ذهن كما المحققات مثلت حال التكليف في صغوبته و نقل محمله بحاله المفروضة لو عرضت على السموات و الارض و الجبال فابدين ان يحملنها و اشفقن منها - و الام في [ليعذب] لام التعليل على طريق المجاز لان التعذيب نتيجة حمل الامانة كما ان التاديب في ضربته للتاديب نتيجة الضرب - و قرأ الاعمش و يتوب ليجعل العلة قاصرة على فعل الحامل و يتبدى و يتوب الله - و معنى قراءة العامة ليعذب الله حامل الامانة و يتوب على غيره ممن لم يحملها لانه اذا توب على الوافي كان ذلك نوعا من عذاب الغادر والله اعلم - قال رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة الاحزاب و علمها اهله و ما ملك يمينه اعطي الامان من عذاب القبر *

سورة السبا

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ الْحَقِيقُ بِأَنَّ يُحْمَدَ وَيُذْنَى عَلَيْهِ مِنْ أَجْلِهُ ۚ وَلَمَّا قَالُوا [الْحَمْدُ لِلَّهِ] ثُمَّ رُفِعَ ذَاتُهُ بِالْإِنْعَامِ بِجَمِيعِ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ كَانَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الدُّنْيَا كَمَا تَقُولُ أَحْمَدُ أَخَاكَ الَّذِي كَسَاكَ وَ حَمَلَكَ تَرِيدُ أَحْمَدًا عَلَى كِسْوَتِهِ وَ حَمْلَانِهِ ۚ وَلَمَّا قَالُوا [وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ] عَلِمَ أَنَّهُ الْمَحْمُودُ عَلَى نِعَمِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الثَّوَابُ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحَمْدَيْنِ - قَالَتْ أَمَّا الْحَمْدُ فِي الدُّنْيَا فَوَاجِبٌ لِأَنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ مُتَفَضِّلٌ بِهَا وَهُوَ الطَّرِيقُ إِلَى تَحْصِيلِ نِعْمَةِ الْآخِرَةِ وَ هِيَ الثَّوَابُ - وَأَمَّا الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ فَلَيْسَ بِوَاجِبٍ لِأَنَّهُ عَلَى نِعْمَةٍ وَاجِبَةٍ الْإِصَالِ إِلَى مُسْتَقْبَحِهَا إِنَّمَا هُوَ تَمَتُّعٌ بِسُرُورِ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَكْمِلَةٌ لِمَا بَاطَنُهُمْ يَتَذَوَّنُونَ بِهِ كَمَا يَلْتَذُّ مِنَ بَعْضِ الْعَطَاشِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ [وَهُوَ الْحَكِيمُ] الَّذِي أَحْكَمَ أَمْرَ الدَّارَيْنِ وَ دَبَّرَهَا بِحِكْمَتِهِ [الْخَبِيرُ] بِكُلِّ كَائِنٍ يَكُونُ - ثُمَّ ذَكَرَ مِمَّا يَحِيطُ بِهِ عِلْمًا [مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ] مِنَ الْغَيْثِ كَقَوْلِهِ فَسَلَكَهُ يَنَابِيعُ فِي الْأَرْضِ وَ مِنَ الْكَوْزِ وَ الدَّمَامِ

فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ط وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ٥ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ط قُلْ بَأْسَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ ٦ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٧ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط

سورة الصبا ٣٤
الجزء ٢٢
ع ٤

والاصوات وجميع ما هي له كفات [وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا] من الشجر والنبات وماء العيون والفلز والدراب وغير ذلك - [وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ] من الامطار والثلوج والبرد والصواعق والازراق والملائكة وانواع البركات والمقادير كما قال تعالى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ - [وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا] من الملائكة واعمال العباد [وَهُوَ] مع كثرة نعمته وسبوغ فضله [الرَّحِيمُ الْغَفُورُ] للسفراطين في اداء مواجب شكرها - وقرأ علي بن ابي طالب رضي الله عنه نُذِرْلُ بِالذُّنُونِ والتشديد • قولهم [لَا تَأْتِيَنَّ السَّاعَةُ] نفي للبعث وانكار لمجيئ الساعة - ار استبطاء لما وعدوه من قيامها على سبيل الجزو والسخرية كقوله مَتَى هَذَا الْوَعْدُ - اوجب ما بعد النفي بدلي على معنى أَن ليس الامر الا اتيانها - ثم اعيد ايجابها مؤكدا بما هو الغاية في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل - ثم امتد التوكيد القسمي امدادا بما أتبع المقسم به من الوصف بما وصف به الى قوله لِيَجْزِيَ لَان عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم عليه وشدة ثباته واستقامته لانه بمنزلة الاستشهاد على الامر وكلما كان المستشهد به اعلى كعبا وابدن فضلا وارفع منزلة كانت الشهادة اقوى وأكد والمستشهد عليه اثبت وارسخ - فان قلت هل للموصف الذي وصف به المقسم به وجه اختصاص بهذا المعنى - قلت نعم وذلك ان قيام الساعة من مشاهير الغيوب وادخلها في الخفية وآليا مسارعة الى القلب اذا قيل عِلْمُ الْغَيْبِ فحين اقسام باسمه على اثبات قيام الساعة وانه كائن لا محالة ثم وصف بما يرجع الى علم الغيب وانه لا يفوت علمه شيء من الخفيات اندرج تحته احاطته بوقت قيام الساعة فجاء ما تطلبه من وجه الاختصاص مجيئا واضحا - فان قلت الناس قد انكروا اتيان الساعة وحجودوه فهب انه حلف لهم باغلظ الايمان واقسم عليه جيد القسم فيمين من هو في معتقدهم مقتدر على الله كذبا كيف تكون مستحقة لما انكروه - قلت هذا لو اقتصر على اليمين ولم يتبعها السجدة القاطعة والبدنة الساطعة وهو قوله لِيَجْزِيَ فقد وضع الله في العقول وركب في الغرائز وجوب الجزاء وان الممسس لبدله من ثواب والمسيء لبدله من عقاب - وقوله لِيَجْزِيَ متصل بقوله لَتَأْتِيَنَّكُمْ تعليلا له - قرئ [لَتَأْتِيَنَّكُمْ] بالتاء والياء - ووجه من قرأ بالياء ان يكون ضميره للساعة بمعنى اليوم - اويسد الى علم الغيب ابي لَيَأْتِيَنَّكُمْ امرة كما قال هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ وَقَالَ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ - وقرئ [عِلْمُ الْغَيْبِ] وعلم الغيب بالجر صفة لربِّي - وعلم الغيب - وعلم الغيوب بالرفع على المدح - [وَلَا يَعْزُبُ] بالضم والكسر من العزوب وهو البعد يقال روض عزيب بعيد من الناس - [مِثْقَالُ ذَرَّةٍ] مقدار اصغر نملة - وذلك اشارة الى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ - وقرئ [وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ] بالرفع على اصل الابتداء وبالفتح على نفي الجزس

أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ رِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ۝
وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيُدْخِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ وَمَا
الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ تُدَلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِتُكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَرْقٍ إِنَّكُمْ لِفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ أَفَتُكْرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا يَبْدَأُ الَّذِينَ

كَقَوْلِكَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ بِالرُّفْعِ وَالنَّصَبِ وَهُوَ كَلَامٌ مَنْقُطٌ عَمَّا قَبْلَهُ - فَإِنَّ قَلَّتْ هَلْ يَصِحُّ عَطْفُ
الْمَرْفُوعِ عَلَى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ وَاصْغُرَ وَ اكْبُرَ وَ زِيَادَةُ لَا لِتَاكِيدِ النَّفْيِ وَ عَطْفُ
الْمَقْتُوحِ عَلَى ذَرَّةٍ بَأَنَّهُ فَتَحَ فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ لَامْتِنَاعِ الصَّرْفِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ
وَلَا مِثْقَالُ اصْغُرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا اكْبُرَ - قَلَّتْ يَأْبَى ذَاكَ حَرْفُ الِاسْتِثْنَاءِ إِلَّا إِذَا جَعَلْتَ الضَّمِيرَ فِي عَنَّةٍ
لِّلْغَيْبِ وَجَعَلْتَ الْغَيْبَ اسْمًا لِلْخَفِيَّاتِ قَبْلَ أَنْ تَكْتُبَ فِي اللَّوْحِ لِأَنَّ اثْبَاتَهَا فِي اللَّوْحِ نَوْعٌ مِنَ الْبُرُوزِ عَنْ
الْحِجَابِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَنْفَصِلُ عَنِ الْغَيْبِ شَيْءٌ وَلَا يَزُلْ عَنْهُ إِلَّا مَسْطُورًا فِي اللَّوْحِ * وَ قُرِئَ مُعْجِزِينَ
و [أَلِيمٌ] بِالرُّفْعِ وَ الْجَرِّ - وَ عَنْ فِتْنَةِ الرِّجْزِ سَوَاءِ الْعَذَابِ * [وَيَرَى] فِي مَوْضِعِ الرُّفْعِ أَيْ وَيَعْلَمُ أَوَّلُوا الْعِلْمَ يَعْنِي
أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ وَ مَنْ يَطَأُ أَعْقَابَهُمْ مِنْ أُمَّتِهِ - أَوْ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ
اسْلَمُوا مِثْلَ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ [الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ - الْحَقُّ] وَهُمَا مَفْعُولَانِ لِيَرَى وَ هُوَ فَضْلٌ -
و مَنْ قَرَأَ بِالرُّفْعِ جَعَلَهُ مَبْتَدَأً وَ الْحَقُّ خَبَرًا وَ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الدَّانِي - وَ قِيلَ يَرَى فِي مَوْضِعِ
النَّصَبِ مَعْطُوفٌ عَلَى لَيُخْزِي أَيْ وَ لِيَعْلَمَ أَوَّلُوا الْعِلْمَ عِنْدَ مَجِيئِ السَّاعَةِ إِنَّهُ الْحَقُّ عِلْمًا لَا يَزَالُ عَلَيْهِ
فِي الْإِيْقَانِ وَ يَحْتَجُّوهُ عَلَى الَّذِينَ كَذَبُوا وَ تَوَلَّوْا - وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ وَ لِيَعْلَمَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ مِنَ الْأَحْبَارِ أَنَّهُ
هُوَ الْحَقُّ فَيَزِدَادُوا حَسْرَةً وَ غَمًّا * [الَّذِينَ كَفَرُوا] - قُرَيْشٌ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [هَلْ تُدَلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ]
يَعْزُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ يُحَدِّثُكُمْ بِأَعْجُوبَةٍ مِنَ الْأَعَاجِيبِ أَنْكُمْ تُبْعَثُونَ وَ تُنْشَأُونَ خَلْقًا
جَدِيدًا بَعْدَ أَنْ تَكُونُوا رُفَاتًا وَ تَرَابًا وَ يَمُرُّ أَجْسَادُكُمْ بِاللَّيْلِ [كُلُّ مُمَرَّقٍ] أَيْ يَفْرَقُكُمْ وَ يَبْدَأُ أَجْزَاءَكُمْ كُلَّ
تَبْدِيدٍ - أَهُوَ مَقْتَرٍ [عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فَيَمَّا يَنْسَبُ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ [أَمْ بِهِ] جَزُونَ يَوْهَمُهُ ذَلِكَ وَ يَلْقِيهِ عَلَى
نَسَانِهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ لَيْسَ مُحَمَّدٌ مِنَ الْفِتْرَاءِ وَ الْجَنُونَ فِي شَيْءٍ وَ هُوَ مُبْتَرَأٌ مِنْهُمَا [بَلْ] هُوَ لَاءُ الْغَائِلُونَ
الْكَافِرُونَ بِالْبَعْثِ وَ أَفْعَوْنَ فِي عَذَابِ النَّارِ وَ فَيَمَّا يُؤَدِّعِيهِ إِلَيْهِ مِنَ الضَّلَالِ عَنِ الْحَقِّ وَ هُمْ غَافِلُونَ عَنْ ذَلِكَ
وَ ذَلِكَ أَجْرُ الْجَنُونَ وَ أَشَدُّهُ أَطْبَاقًا عَلَى عَقُولِهِمْ جَعَلَ وَقْعَهُمْ فِي الْعَذَابِ رَسِيلًا أَوْقَعَهُمْ فِي الضَّلَالِ كَأَنَّهُمَا كَانَتَا
فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ لِأَنَّ الضَّلَالَةَ لَمَّا كَانَ الْعِقَابُ مِنْ لَوَازِمِهِ وَ مُوجِدَاتِهِ جَعَلَا كَأَنَّهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ مَقْتَرَانِ - وَ قَرَأَ
زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُنْبِتُكُمْ - فَإِنَّ قَلَّتْ فَقَدْ جَعَلْتَ الْمَرْقَ مُصَدِّرًا كَبَيْتِ الْكِتَابِ * شعرة * أَلَمْ تَعْلَمْ مَسْرُوحِي
الْقَوَافِي * فَلَا عِيَاءَ بَيْنَ وَلَا اجْتِلَابًا * فَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَكَانًا - قَلَّتْ نَعَمْ وَ مَعْنَاهُ مَا حَصَلَ مِنَ الْأَمْوَاتِ فِي بَطُونِ
الطَّيْرِ وَ السَّبَاعِ وَ مَا مَرَّتْ بِهِ السَّيُولُ وَ دَهَبَتْ بِهِ كُلُّ مَذْهَبٍ وَ مَا سَقَتْهُ الرِّيَّاحُ فَطَرَحَتْهُ كُلُّ مَطَرٍ

وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط إِنَّ نَشْأَ تَخْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضُ أَوْ يَنْسَقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ع وَكَفَدَ أَتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ط يُجَبِّلُ أُوَيْيَ مَعَهُ وَالطَّيْرُ ح وَالذَّاكَّةُ

فَإِنْ قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا - قُلْتَ مَا دَلَّ عَلَيْهِمْ أَيْكُمْ لَقِي خَلْقَ جَدِيدٍ - وَقد سبق نظيره - فَإِنْ قُلْتَ الْجَدِيدُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فاعِلٌ أم مفعول - قُلْتَ هُوَ عِندَ الْبَصَرِيِّينَ بِمَعْنَى دَاعِلٌ تَقُولُ جَدٌّ فَهُوَ جَدِيدٌ كَحَدِّ فَهُوَ حَدِيدٌ وَقُلَّ فَيَرْقِيلُ - وَعِندَ الْكُونِيَّةِ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ مِنْ جَدِّهِ إِذَا قَطَعَهُ وَقَالُوا هُوَ الَّذِي جَدَّهُ الْفَالَسُجُ السَّاعَةِ فِي الذُّوبِ ثُمَّ شَاعَ وَتَقَوَّاهُ وَلِهَذَا قَالُوا مَلْحَفَةٌ جَدِيدٌ وَهِيَ عِندَ الْبَصَرِيِّينَ لِقَوْلِهِ إِنَّ رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ اسْقَطْتَ الْهَمْزَةَ فِي قَوْلِهِ فَتَدْرَى دُونَ فَوْنِهِ اسْتَحْرُ وَكِلَاهُمَا هَمْزَةٌ وَصَلٌ - قُلْتَ الْقِيَاسُ الطَّرْحُ وَلَكِنْ أَمَرُوا اضْطَرَّهُمْ إِلَى تَرْكِ اسْقَاطِهَا فِي نَحْوِ اسْتَحْرُ وَهُوَ حَرْفُ التَّجْدِاسِ الْاسْتِفْهَامُ بِالْخَبَرِ لَكُنْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ مَقْتُوحَةٌ كَهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى وَصْفِ الضَّلَالِ بِالْبُعْدِ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَارِي لِأَنَّ الْبَعِيدَ صِفَةُ الضَّلَالِ إِذَا بَعُدَ مِنَ الْجَدَّةِ وَكَأَمَّا ارْتِدَادُ عَنْهَا بَعْدًا كَانَ أَضَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَشْهُورًا عَلَمًا فِي قَرِيشٍ وَكَانَ انْبِذَارُهُ بِالْبُعْثِ شَائِعًا عَنْدهُمْ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِمْ هَلْ نَدَّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَدِينُكُمْ فَذَكَرُوهُ لَهُمْ وَعَرَضُوا عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةَ عَلَيْهِ كَمَا يَدُلُّ عَلَى مَجْهُولٍ فِي أَمْرٍ مَجْهُولٍ - قُلْتَ كَانُوا يَقْصِدُونَ بِذَلِكَ الطَّنْزُ وَالسُّخْرِيَّةَ فَاخْرَجُوهُ مَخْرَجَ التَّحْكِي بَبَعْضِ الْإِحْاجِي اللَّاتِي يَتَسَاجَى بِهَا لِلضَّحْكِ وَالتَّلَهِّي مُتَجَاهِلِينَ بِهِ وَبِأَمْرِهِ - أَعْمَاوُ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَانَّهُمَا حَيْثُ مَا كَانُوا وَإِذَا سَارُوا أَمَامَهُمْ وَخَلْفَهُمْ مَحْطِطَانِ بِهِمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِهِمَا وَأَنْ يُخْرِجُوا عَمَاهُمْ فِيهِ مِنْ مَلَكُوتِ اللَّهِ وَلَمْ يُخَافُوا أَنْ يُخْسِفَ اللَّهُ بِهِمْ أَوْ يَسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا لَتَكْذِبِيهِمُ الْآيَاتُ وَكَفَرَهُمُ بِالرَّسُولِ وَبِمَاجَاءِ بِهِ كَمَا فَعَلَ بِقَارُونَ وَاصْحَابِ الْآيَةِ [إِنَّ فِي ذَلِكَ] النَّظَرُ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالفكر فِيهِمَا وَمَا تَدْرَأُ عَلَيْهِ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ [لَآيَةً] وَدَلَالَةً [لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ] وَهُوَ الرَّاجِعُ إِلَى رَتَبَةِ الْمُطِيعِ لَهُ لِأَنَّ الْمُنِيبَ لَا يَخْلُو مِنَ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ عَلَى أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْبُعْثِ وَمِنْ عِقَابِ مَنْ يَكْفُرُ بِهِ - قَرِئَ يَشْأَ - وَتَخْسِفُ - وَيُسْقِطُ بِالْيَاءِ لِقَوْلِهِ أَتَدْرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - وَبِالذُّونِ لِقَوْلِهِ وَكَفَدَ أَتَيْنَا - وَكِسْفًا بِفَتْحِ السَّيْنِ وَسُكُونِهِ - وَقَرَأَ الْكَسَائِيُّ تَخْسِفُ بِهِمْ بِالْإِدْغَامِ وَلَيْسَتْ بِقَوِيَّةٍ - [يُجَبِّلُ] إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ فَضْلًا وَإِمَّا مِنْ أَتَيْنَا بِتَقْدِيرِ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ أَوْ قَوْلِنَا يَا جِبَالُ - وَقَرِئَ [أُوَيْيَ] وَأُوَيْيَ مِنَ التَّأْوِيلِ وَالْأَرْبَ أَبِي رَجَعِي مَعَهُ التَّسْبِيحُ أَوْ أَرْجَعِي مَعَهُ فِي التَّسْبِيحِ كُلَّمَا رَجَعَ فِيهِ لِأَنَّهُ إِذَا رَجَعَ فَقَدْ رَجَعَ فِيهِ وَمَعْنَى تَسْبِيحِ الْجِبَالِ أَنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ فِيهَا تَسْبِيحًا كَمَا خَلَقَ الْكَلَامَ فِي الشَّجَرَةِ فَيُسْمَعُ مِنْهَا مَا يَسْمَعُ مِنَ الْمُسَبِّحِ مَعْجَزَةً لِدَاوُدَ - وَقِيلَ كَانَ يَنْفُخُ عَلَى ذَنْبِهِ بِتَرْجِيحٍ وَتَحْزِينٍ وَكَانَتِ الْجِبَالُ تُسَعِّدُهُ عَلَى تَرْجِيهِ بِأَصْدَائِهَا وَ الطَّيْرُ بِأَصْوَاتِهَا - وَقَرِئَ [وَالطَّيْرُ] رَفَعًا وَنَصْبًا عَطْفًا عَلَى لَفْظِ الْجِبَالِ وَمَسْتَأْمًا - وَجَوَزُوا أَنْ يَنْتَصِبَ مَفْعُولًا مَعَهُ وَأَنْ يَعْطَفَ عَلَى فَضْلًا بِمَعْنَى وَسَخَّرْنَاهُ الطَّيْرَ - فَإِنْ قُلْتَ أَيْ فَرَقَ بَيْنَ هَذَا النِّظْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَقَالَ وَ أَتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا

سورة الصافات ٢٢
الجزء ٢٢
ع ٧

الْحَدِيدُ ۝ اَنْ اَعْمَلَ سَبْعًا وَ قَدَّرَ فِي السَّيِّدِ وَ اَعْمَلُوا صَالِحًا ۝ اِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَسَّيْتُمُ الرِّيحَ
عَذْرًا لِّهَاجِرٍ وَ رَوَاحًا لِّشَرِّ ۝ وَ اَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ ۝ وَ مَنِ الْجَنِّ مَنِ يَتَمَلَّ بِدَنِّ يَدَيْهِ بِاِذْنِ رَبِّهِ ۝ وَ مَنِ
يَرْفُخْ مِنْهُمْ عَنْ اَمْرِنَا نُذِقْنَهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَتَمَلَّلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَ تَمَاثِيلٍ وَ جَفَافٍ

فَضْلًا تَارِيْبَ الْجِبَالِ مَعَهُ وَ الطَّيْرِ - قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا اِلَّا تَرَى اِلَى مَا فِيهِ مِنَ الْفَخَامَةِ اللَّتِي لَا تَخْفَى وَ مِنَ
الدَّالَّةِ عَلَى عِزِّ الرُّبُوبِيَّةِ وَ كِبَرِيَاةِ الْاِلَهِيَّةِ حَيْثُ جَعَلَتْ الْجِبَالَ مَنَزَلَةً مَنَزَلَةَ الْعُقَلَاءِ الَّذِينَ اِذَا اَمَرَهُمْ
اطَاعُوا وَ اِذَا عُلُوُّوا وَ اِذَا دَعَاهُمْ سَمِعُوا وَ اجَابُوا اِشْعَارًا بِاَنَّهُ مَا مِنْ حَيَوَانٍ وَ جَمَادٍ وَ نَاطِقٍ وَ صَامِتٍ اِلَّا وَ هُوَ
مُنْقَادٌ لِمَشِيَّتِهِ غَيْرُ مَمْتَنِعٍ عَلَى ارَادَتِهِ [وَ اَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ] وَ جَعَلْنَاهُ لَهُ لَيْثًا كَالطَّيْنِ وَ الْعَجِينِ وَ الشَّعْبِ يَصْرِفُهُ
بِيَدِهِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ نَارٍ وَ لَا ضَرْبٍ بِمِطْرَةٍ - وَ قِيلَ لَآنَ الْحَدِيدِ فِي يَدِهِ لِمَا اَوْتِيَ مِنْ شِدَّةِ الْقُوَّةِ - وَ قُرِئَ
مُصِغَرًا وَ هِيَ الدَّرُوعُ الْوَاسِعَةُ الْضَافِيَّةُ - وَ هُوَ اَوَّلُ مَنْ اَتَّخَذَهَا وَ كَانَتْ قَبْلَ مَفَاتِيحَ - وَ قِيلَ كَانَ يَبِيعُ الدَّرُوعَ
بَارِبَةَ الْاَلْفِ فَيُتَّفَقُ مِنْهَا عَلَى نَفْسِهِ وَ عِيَالِهِ وَ يَتَصَدَّقُ عَلَى الْفُقَرَاءِ - وَ قِيلَ كَانَ يُخْرِجُ حِينَ مَلَكَ بَنِي
اِسْرَآئِيلَ مَتَنَكِّرًا فَيَسْأَلُ النَّاسَ عَنْ نَفْسِهِ وَ يَقُولُ لَهُمْ مَا تَقُولُونَ فِي دَاوُدَ فَيُثَبِّتُونَ عَلَيْهِ نَقِيضَ اللّٰهِ لَهُ مَلِكًا فِي
صُورَةِ اُدْمِي فَصَالَهُ عَلَى عَادَتِهِ فَقَالَ نَعَمْ الرَّجُلُ لَوْ لَا خَصْلَةٌ فِيهِ فَرِيحَ دَاوُدَ فَسَالَهُ فَقَالَ لَوْ لَا اَنَّهُ يُطْعَمُ عِيَالَهُ
مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَسَأَلَ عِنْدَ ذَلِكَ رَبَّهُ اَنْ يَسْتَبِيبَ لَهُ مَا يَسْتَغْنِي بِهِ عَنْ بَيْتِ الْمَالِ فَعَلِمَهُ صُنْعَةَ الدَّرُوعِ
[وَ قَدَّرَ] لَا تَجْعَلِ الْمَسَامِيرَ دِقَاقًا فَتَقْلَقَ وَ لَا غِلَظًا فَتَقْصِمَ الْخَلْقَ - وَ السَّرْدُ نَسِجُ الدَّرَجِ - [وَ اَعْمَلُوا] الضَّمِيرُ
لِدَاوُدَ وَ اِهْلِهِ * [وَ] سَخَّرْنَا [لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ] فِيمَنْ نَصَبَ وَ لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ مُسَخَّرَةً فِي مَنْ رَنَعَ - وَ كَذَلِكَ فِيمَنْ
قَرَأَ الرِّيحَ بِالرَّنْعِ [غُدُوَهَا شَهْرٌ] جَرِيهَا بِالْغَدَاةِ مَسِيرَةً شَهْرًا وَ جَرِيهَا بِالْعَشِيِّ كَذَلِكَ - وَ قُرِئَ غُدُوَّتُهَا وَ رَوَاحَتُهَا
وَ عَنْ الْحَسَنِ كَانَ يَغْدُو فَيَقِيلُ بِاصْطِخْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَكُونُ رَوَاحَهُ بِكَابِلَ - وَ يُشْكِي اَنْ بَعْضُهُمْ رَأَى مَكْتُوبًا فِي مَنْزِلِ
بَنَاحِيَّةٍ دَجَلَةٍ كَتَبَهُ بَعْضُ اصْحَابِ سُلَيْمَانَ لَحْنُ نَزْلِهِ وَ مَا بَنِيذَاهُ وَ مَبْنِيذَاهُ وَ جَدْنَاهُ غَدُونَا مِنْ اِصْطِخْرَ فَقِيلَ لَهَا
وَ لَحْنُ رَاجِحُونَ مِنْهُ فَبَاتَتُونَ بِالشَّامِ اِنْشَاءَ اللّٰهِ [الْقَطَرُ] الْخَمَاسُ الْمَذَابُ مِنَ الْقَطْرَانِ - فَاِنْ قُلْتُ مَاذَا ارَادَ
بَعَيْنُ الْقَطْرِ - قُلْتُ ارَادَ بِهَا مَعْدِنَ الْخَمَاسِ وَ لَكِنَّهُ اَسَالَهُ كَمَا اَلَّ اَلَانَ الْحَدِيدَ لِدَاوُدَ فَتَبِعَ كَمَا يَنْبَغُ الْمَاءُ مِنَ الْعَيْنِ
فَلِذَلِكَ سَمَّاهُ عَيْنَ الْقَطْرِ بِاسْمِ مَا اَلَّ اِلَيْهِ كَمَا قَالَ اِنِّي اَرَانِي اَعْصِرُ خَمْرًا - وَ قِيلَ كَانَ يَسِيلُ فِي الشَّهْرِ
ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ [بِاِذْنِ رَبِّهِ] بِأَمْرِهِ [وَ مَنِ يَرْفُخْ مِنْهُمْ] وَ مَنِ يَعْدِلُ عَنْ اَمْرِنَا الَّذِي اَمَرْنَاهُ بِهِ مِنْ طَاعَةِ سُلَيْمَانَ -
وَ قُرِئَ يَرْفُخُ مِنْ اَزَافِهِ - وَ [عَذَابِ السَّعِيرِ] عَذَابُ الْاُخْرَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَ عَنْ السَّدِّيِّ كَانَ مَعَهُ مَلِكٌ بِيَدِهِ
سُوطٌ مِنْ نَارٍ كُلَّمَا اسْتَعْصَى عَلَيْهِ ضَرِبَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَاهُ الْجَنَّةِيُّ * الْمَحَارِبُ الْمَسَاكِنُ وَ الْمَجَالِسُ
الشَّرِيفَةُ الْمَصُونَةُ عَنْ الْاِبْتِدَالِ سَمِيَتْ مَحَارِبًا لِأَنَّهُ يُحَامَى عَلَيْهَا وَ يَذَبُ عَنْهَا - وَ قِيلَ هِيَ الْمَسَاجِدُ - وَ
التَّمَاثِيلُ صُورُ الْمَلَكُوتِ وَ الذَّبِيذِينَ وَ الصَّالِحِينَ كَانَتْ تَعْمَلُ فِي الْمَسَاجِدِ مِنْ خَمَاسٍ وَ مَغْرُورٍ وَ زُجَاجٍ وَ زَهَامٍ
لِيَرَاهَا النَّاسُ فَيَعْبُدُوا نَحْوَ عِبَادَتِهِمْ - فَاِنْ قُلْتُ كَيْفَ اسْتَجَازَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَمَلَ التَّمَارِيضِ - قُلْتُ

كَالْجَوَابِ وَ دُرِّ رُسَيْتٍ ۝ اَعْمَلُوا اَلْ دَاوُدَ شُكْرًا ۝ وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ۝ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ
مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ اِلَّا دَابَّةَ الْاَرْضِ تَاكُلُ مِنْسَآئَهُ ۝ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ اَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا

الجزء ٢٢

ع ٧

هذا مما يجوز ان تختلف فيه الشرائع لانه ليس من مقتضات العقل كالظلم والكذب - وعن ابي
العالية لم يكن اتخاذ الصور اذ ذلك محرما - ويجوز ان تكون غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان
التمثيل كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان - او تصور محدونة الرؤس - وروي
انهم عملوا له اسدين في اسفل كرسية ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدين له ذراعيهما
و اذا قعد اظله النسران باجنحتهما - والجوابي الحياض الكبار - قل * شعر * تروح على
ال مخلوق جفنة * كجانية الشيخ العراقي تفهق * لان الماء يجدي فيها اي يجمع جعل الفعل لها
مجازا وهي من الصفات الغالبة كالدابة - قيل كان يقعد على الجفنة الف رجل - و قرئ يحذف
الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ [رُسَيْتٍ] ثابتات على الاثافي لا تنزل عنها
لِعظمتها [اَعْمَلُوا اَلْ دَاوُدَ] حكاية ما قيل لال داود وانتصب [شُكْرًا] على انه مفعول له اي اعملوا لله واعبدوه
على وجه الشكر لنعمانه - وفيه دليل على ان العبادة يجب ان تؤدى على طريق الشكر - او على الحال
اي شاكرين - او على تقدير اشكروا شُكْرًا لان اَعْمَلُوا فيه معنى اشكروا من حيث ان العمل للمنعم شكر له -
و يجوز ان ينتصب باَعْمَلُوا مفعولا به ومعناه انا سخرنكم لكم الجن يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا
على طريق المشاكلة و [الشَّكُورُ] المتوفر على اداء الشكر البازل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه
وجوارحه اعتقادا واعترافا وكذجا واكثر اوقاته - وعن ابن عباس من يشكر على احواله كلها - وعن
السدي من يشكر على الشكر - وقيل من يرى عجرة عن الشكر - وعن داود انه جزأ ساعات الليل والنهار
على اهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات الا وانسان من ال داود قائم يصلي - وعن عمر رضي الله عنه
انه سمع رجلا يقول اللهم اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال الرجل اني سمعت الله يقول
وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ فانا ادعوه ان يجعلني من ذلك القليل فقال عمر رضي الله عنه كل الناس
اعلم من عمر - قرئ فلما قَضِيَ عَلَيْهِ الْمَوْتُ - و [دَابَّةُ الْاَرْضِ] الارضة وهي الدويبة اللتي يقال لها السوفة
والارض فعلها فاضيفت اليه يقال ارضت الخشبة ارضا اذا اكلتها الارضة - و قرئ بفتح الراء من ارضت
الخشبة ارضا وهو من باب فعلته نفعل كقولك اكلت القوادح الاسنان اكلأ فاكلت اكلأ - والمنساءة العصا
لانه ينسأ بها اي يطرد ويؤخر - و قرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذفا وكلاهما ليس بقياس
ولكن اخراج الهمزة بين بين هو التخفيف القياسي - و منسأته على مفعالة كما يقال في الميضأة ميضأة -
و من سآته اي من طرف عصاه سميت بسآة القوس على الاستعارة وفيها لغتان كقولهم قحمة وقبة - قرئ
اَكَلَتْ مِنْسَآئَهُ [تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ] من تبين الشيء اذا ظهر وتجلت - و ان مع صلتها بدل من الجن بدل

سورة السبا ٣٤ في العذاب المهين ٥ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِئِهِمْ آيَةٌ ۖ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ۚ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ

الجزء ٢٢

ع ٧

الاشتغال كقولك تبين زيد جهله و الظهور له في المعنى اي ظهر ان الجن [لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب] - او علم الجن كالم علمنا بعد التباس الامر على عامتهم و ضعفهم و توهيم ان كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب - او علم المدعون عام الغيب منهم تجزؤهم وانهم لا يعلمون الغيب و ان كانوا عالمين قبل ذلك بحالهم و انما اراد التكم بهم كما تنبئهم بمدعى الباطل اذا دحضت حقيقته و ظهر ابطاله بقولك هل تبينت لك مبطل و انت تعلم انه لم يزل كذلك متبينا - و قرئ تبينت الجن على البناء للمفعول على ان المتبين في المعنى هو ان مع ما في صاتها لانه بدل - و في قراءة اي تبينت الانس - و عن الضحاك تبينت الانس بمعنى تعارفت و تعالمت و الضمير في كانوا للجن في قوله و من الجن من يعمل بين يديه اي علمت الانس اي لو كان الجن يصدقون فيما يوهمونهم من علمهم الغيب ما لبثوا - و في قراءة ابن مسعود تبينت الانس ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب - و روي انه كان من عادة سليمان ان يعتكف في مسجد بيت المقدس المدد الطول فلما دنا اجله لم يصح الا رأى في محرابه شجرة نابتة قد انطقها الله فيسألها الي شيء انت فتقول لكذا حتى اصبح ذات يوم فرأى الخروبة فسألها فقالت نبتت لخراب هذا المسجد فقال ما كان الله ليخبره و انا حي انت اللتي على وجهك هلاك و خراب بيت المقدس فنزعها و غرسها في حائط له و قال اللهم عم على الجن موتي حتى يعلم الناس انهم لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع و يموهون على الناس انهم يعلمون الغيب - و قال لماك الموت اذا امرت بي فاعلمني فقال امرت بك و قد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكيا على عصاه فقبض روحه و هو متكى عليها و كانت الشياطين تجتمع حول محرابه اينما صلى فام يكن شيطان ينظر اليه في صلوته الا احترق فمربه شيطان فام يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سايمن قد خر ميتا ففتحوا عنه فاذا العصا قد اكلتها الارضة فارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكملت منها في يوم و ليلة مقدارا فحسبوا على ذلك المنحرف و جذره قد مات منذ سنة و كانوا يعملون بين يديه و يحسبونه حيا فايقن الناس انهم لو علموا الغيب لما لبثوا في العذاب سنة - و روي ان داود اسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام فمات قبل ان يتم فوصى به الى سايمن فامر الشياطين باتمامه فلما بقي من عمرة سنة سأل ان يعمرى عليهم موته حتى يفرغوا منه و لتبطل دعواهم عام الغيب - و روي ان افراذون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الاسد ان ساقه فكسرها فام تجسره احد بعد ان يدنو منه - و كان عمر سايمن ثلثا و خمسين سنة ملك و هو ابن ثلث عشرة سنة فبقي في ملكه اربعين سنة و ابتداء بناء بيت المقدس لارب مضي من ملكه - قرئ [لسبا] بالصرف - و مدعى - و قلب الهمزة الفا و [مسكئهم] بفتح الكاف و كسرهما و هو موضع سكانهم و هو بلدهم

وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ ۚ وَرَبٌّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْنِ ۚ أَكُلِ خَمْطٍ وَاتِّل وَشْيًى ۚ مِنْ سِدْرٍ فَإِيلِ ۝ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۚ وَهَلْ نَجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ۝ وَجَعَلْنَا

سورة السبا ع ٣١

الجزء ٢٢

ع ٧

وارضهم اللتي كانوا مقيمين فيها - او مسكن كل واحد منهم - و قرى مسكنهم - وجنتين بدل من اية - او خبر مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان وفي الرفع معنى المدح يدل عليه قراءة من قرأ جنتين بالنصب على المدح - فان قلت ما معنى كونها اية - قلت لم يجعل الجنتين في انفسهما اية و انما جعل قصتهما وان اهلها اعرضوا عن شكر الله عليهما فخربهما و ابدلهم عنهما الخمط والائل اية وعبرة لهم ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا الى ما كانوا عليه من الكفر و غمط الذم - ويجوز ان يجعلها اية اي علامة دالة على الله و على قدرته و احسانه و رجوب شكره - فان قلت كيف عظم الله جنتي اهل سبا و جعلها اية و رب قرية من قريات العراق يحتف بها من الجنان ما شئت - قلت لم يرد بستانيين اثنين فحسب و انما اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم و اخرى عن شمالها و كل واحد من الجماعتين في تقاربهما و تضامهما كأنها جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة و بساتينها - اراد بستاني كل رجل منهم عن يمين مسكنه و شماله كما قال جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ [كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ] إما حكاية لما قال لهم انبياء الله المبعوثون اليهم او لما قال لهم لسان الحال - ارفعهم احقاد بان يقال لهم ذلك و لما قال كَلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ اتبعه قوله [بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ] يعني هذه البلدة اللتي فيها رزقكم بلدة طيبة و ربكم الذي رزقكم و طلب شكركم رب غفور لمن شكره - و عن ابن عباس كانت اخصب البلاد و اطيها تخرج المرأة و على رأسها المكنل فتعمل بيديها و تسير بين تلك الشجر فيمتلئ المكنل مما يتساقط فيه من الثمر - طَيِّبَةٌ لم تكن بسبخة - و قيل لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية - و قرى بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبًّا غَفُورًا بالنصب على المدح - و عن ثعلب معناه اسكن و اعد [العرم] الجرن الذي نقب عليهم السحر ضربت لهم بلقيس الملكة بسد ما بين الجبلين بالصخر و القار فحقت به ماء العيون و الامطار و تركت فيه خروفا على مقدار ما يحتاجون اليه في سقيهم - فلما طغوا و قيل بعث الله اليهم ثلثة عشر نبيا يدعونهم الى الله و يذكرونهم نعمته عليهم فكذبوهم و قالوا ما نعرف لله نعمة سَلَطَ الله على سدهم اخلد فنقبه من اسفله فغرقهم - و قيل العرم جمع عرمة وهي الحجارة المرومة و يقال للكُدْس من الطعام عرمة و المراد المسناة اللتي عقدها سكر - و قيل العرم اسم لود - و قيل العرم المطر الشديد - و قرى العرم بسكون الراء - و عن الضحاك كانوا في الفترة اللتي بين عيسى و محمد عليهما السلام - و قرى اكل بالضم و السكون و بالتونين و الاضافة - و الاكل الذمرو الخمط شجر الاراك - و عن ابي عبيدة كل شجر ذي شوك - و قال الزجاج كل نبت اخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله - والائل شجر يشبه الطرفاء اعظم منه و اجود عودا - ووجه من نون ان اصله ذَوَاتَيْنِ اَكُلِ خَمْطٍ فحذف المضاف و انهم المضاف اليه

سورة السجدة ٣٣ يَنْبِئُكُمْ وَبَيْنَ الْقَرَىٰ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرَىٰ ظَاهِرَةً وَ قَرَىٰ سَرَةً فِيهَا السَّيْرُ سَيَّرُوا فِيهَا لِيَلِيَّ وَ أَيَّامًا أَمِينًا ﴿٣٣﴾
 الحجر ٢٢ تَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنٍ أَسْفَرْنَا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَيَعَادِلُهُمْ أَحَادِيثَ وَ مَزِيدَهُمْ كُلَّ مَزِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

ع ٧

مقامه - اوصف الأكل بالجمط كأنه قيل ذواتي أكل بشع - و من اضف وهو ابو عمرو وحده فلان أكل التجمط في معنى البرير فكأنه قال ذواتي برير - والأكل والسدر معطوفان على أكل لا على خمط لأن الأكل لا أكل به - و قرى وأتلا وشيئا بالنصب عطفًا على جنتين وتسمية البدل جنتين لاجل المشاكلة و نية ضرب من التثنية - وعن الحسن قلل السدر لانه اكرم ما بدلوا - و قرى وهل يُجزي - [وهل يُجزي] بالنون - و هل يُجزي والفاعل الله وحده - وهل يُجزي - و المعنى ان مثل هذا الجزء لا يستحقه الا الكافر وهو العقاب العاجل - وقيل المؤمن تكفر سيئاته بحسناته و الكافر يحبط عمله فيجزي بجميع ما عمله من سوء - ووجه آخر وهو ان الجزء عام لكل مكافاة يستعمل تارة في معنى المعاقبة واخرى في معنى الثابة فلما استعمل في معنى المعاقبة في قوله جزيتهم بما كفروا بمعنى عاقبتهم بكفرهم - قيل وهل يُجزي الا الكفور بمعنى وهل يعاقب وهو الوجه الصحيح - و ليس لقائل ان يقول لم قيل وهل يُجزي الا الكفور على اختصاص الكفور بالجزاء و الجزء عام للكافر والمؤمن لانه لم يرد الجزء العام و انما اراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز ان يراد العموم و ليس بموضع الا ترى انك لو قلت جزيتهم بما كفروا وهل يجزي الا الكافر والمؤمن لم يصح ولم يمد كلاما فتبين ان ما يتخيل من السؤال مضمحل و ان الصحيح الذي لا يجوز غيره ما جاء عليه كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه * [القرى التي بركنا فيها] هي قرى الشام [قرى ظاهرة] متوالة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لآعين الناظرين او رايكة متن الطريق ظاهرة للسابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم [و قد رنا فيها السير] قيل كان الغادي منهم يقبل في قرية و الرائج يبيت في قرية الى ان يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج الى حمل زاد ولا ماء - [سيروا فيها] قلنا لهم سيروا ولا قول نبيه ولكنهم لما مكفروا من السير وسويت لهم اسبابه فكأنهم أمروا بذلك و أذن لهم فيه - فان قلت ما معنى قوله [ليالي و أياما] - قلت معناه سيروا فيها ان شئتم بالليل وان شئتم بالنهار فان الامن فيها لا يختلف باختلاف الاوقات - او سيروا فيها امين لا تخافون وان تطاولت مدة سفركم فيها و امتدت اياما وليالي - او سيروا فيها لياليكم و ايامكم مدة اعماركم فانكم في كل حين و زمان لا تلقون فيها الا الامن - قرى [ربنا بعد بين أسفارنا] - و بعد - و يربنا على الدعاء بطورا النعمة و بشموا من طيب العيش و ملوا العافية فطلبوا الكد و التعب كما طلب بنو اسرائيل البصل و الثوم مكان المن والسلوى وقالوا لو كان جنى جناننا بعد كان احذر ان نشتمه و تمنوا ان يجعل الله بينهم و بين الشام مغاورا ليركبوا الرواحل فيها و ينزودوا [ازان] فعجل الله لهم الاجابة - و قرى ربنا بعد بين أسفارنا - و بعد بين أسفارنا على النداء و اسداد الفعل الى بين و رفعه به كما تقول سير فرسان و بوعد بين أسفارنا - و قرى ربنا

لِكُلِّ مَبَارٍ شُكُورٌ ⑤ وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ⑥ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ
مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَنَّ مَن يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ ⑦ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ ط وَ رَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ⑧ قُلْ
أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمْ مِّنْ شَرِكٍ وَمَا

بعد بين أسفارنا - وبين سفرنا - وبعد برفع ربنا على الابتداء والمعنى خلاف الاول وهو استبعاد مسائرهم
على قصرها ونحوها لفرط تنعمهم وترقيتهم كأنهم كانوا يتشاحون على ربهم ويتكازون عليه [أَحَادِيث]
يتحدث الناس بهم ويتعجبون من احوالهم - وقرئناهم تفريقا اتخذ الناس مثلا مضربا يقولون ذهبوا ايدي سبا -
وتفرقوا ايدي سبا قال كثير * شعر * ايدي سبا يا عز ما كنت بعدكم * فلم يحل بالعيزين بعدك منظر * لحق
غسان بالشام - وانمار يثير - وجذام بتهامة - والزد بعمان [مَبَارٍ] عن المعاصي [شُكُورٍ] للنعمة * قرئ
[صَدَقَ] بالتشديد والتخفيف - ورفع [إِبْلِيسَ] ونصب الظن - فمن شدد فعلى حقيق عليهم [ظَنَّهُ] - او وجده
صادقا - ومن خفف فعلى صدق في ظنه - او صدق يظن ظنا نسيرو فعلته جندك - وبزصب إِبْلِيسَ ورفع الظن -
فمن شدد فعلى وجده ظنه صادقا - ومن خفف فعلى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواءهم يقولون
صدقت ذلك - وبالتخفيف ورفعها على صدق عليهم ظن إبليس - و لو قرئ بالتشديد مع رفعها لكان
على المبالغة في صدق كقوله * ع * صدقت فيهم ظنوني * ومعناه انه حين وجد آدم ضعيف العزم قد اصغى الى
وسوسته قال ان ذريته اضعف عزما منه فظن بهم اتباعه وقال لَصَلْبَتُهُمْ - لَأَعْرِيَتُهُمْ - وقيل ظن ذلك عند اخبار
الله الملكة انه يجعل فيينا - والضمير فينا - رَاتَّبَعُوهُ اما لاهل سبا او لبني آدم و قتل
المؤمنين بقوله [إِلَّا فَرِيقًا] لانهم قليل بالاضافة الى الكفار كما قال لَأَحْتَكِمَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا - وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ
شُكْرِينَ * [وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ] تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء الا لغرض صحيح وحكمة بيّنة
وذلك ان يتميز المؤمن بالآخرة من الشاك فيينا وعلل التسلط بالعلم والمراد ما تعلق به العلم - و قرئ
لَيُعْلَمَنَّ على البناء للمفعول [حَفِيزٌ] محافظ عليه وفعل ومفاعل متأخيان * [قُلْ] لمشركي قومك
[ادعوا الذين] عبدتموه [مِّن دُونِ اللَّهِ] من الاصنام والملئكة وسميتهم باسمه كما تدعون الله والتجئوا
اليهم فيما يعرفونكم كما تلجئون اليه وانتظروا استجابتهم لدعائكم ورحمتهم كما تنتظرون ان يستجيب لكم
و يرحبكم ثم اجاب عنهم بقوله [لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] من خير او شر او نفع او ضرر [فِي السَّمَوَاتِ - وَالْأَرْضِ]
[وَمَا لَهُمْ فِي] هذين الجنسيتين من شركة في الخلق ولا في الملك كقوله مَا أَشَدُّ تَتَبُّعَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ - [وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّنْ] عولين يعينه على تدبير خلقه يريد انهم على هذه الصفة من العجز والبعد عن
احوال الربوبية فكيف يصح ان يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجى - فان قامت اين مفعولا زعم - فلت -
احدهما الضمير المحذوف الراجع هذه الى الموصول - واما الثاني فلا يتخاو اما ان يكون مِّن دُونِ اللَّهِ اولا
يملكون او محذوبا فلا يصح الاول لان قولك هم من دون الله لا يلتزم كلاما ولا الثاني لانهم ما كانوا يزعمون

لَهُ مِنْهُمْ مَنْ ظَنِّيرٌ ۖ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا الْحَقُّ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۚ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ أَيْنُمُ

ذلك وكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما لو قالوه قالوا ما هو حق وتوحيد فبقي ان يكون محذوفاً تقديره زعمتموهما ألبه من دون الله فحذف الراجع الى الموصول كما حذف في قوله اهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا استخفافاً لطول الموصول بصلته وحذف الاله لانه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه اذا كان مفعوماً فاذن مفعولاً زعم محذوفان جميعاً بسببين مختلفين - تقول الشفاعة لزبد على معنى انه الشافع كما تقول الكرم لزبد وعلى معنى انه المشفوع له كما تقول القيام لزبد فاحتمل قوله [وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ] ان يكون على احد هذين الوجهين اي لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن اذن له من الشانعين ومُطلقة له - او لا تنفع الشفاعة الا كائنه لمن اذن له اي لشفيعه - او هي اللام الثانية في قولك اذن لزبد لعمرو اي لاجله و نكاته قيل الا لمن وقع الاذن للشفيع لاجله وهذا وجه لطيف وهو الوجه وهذا تكذيب لقولهم هو الذي شفعنا عند الله - فان قلت بم اتصال قوله [حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ] ولبى شيء وقعت حتى غاية - قلت بما فهم من هذا الكلام من ان ثمة انتظاراً للأذن وتوقعا وتمهلاً ونزاعاً من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم اولا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد ملي من الزمان وطول من التريص ومثل هذه الحال دل عليه قوله عز من قائل رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا - يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا كانه قال يتريصون ويتوقفون ملياً فرعين وهلين حتى اذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ اي كشف الغزع عن قلوب الشانعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بيا رب العزة في اطلاق الاذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضاً [مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا] قال [الْحَقُّ] اي القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى - وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاذا اذن لمن اذن ان يشفع فرعته الشفاعة - وقرئ اذن له اي اذن له الله - واُذن له على البناء للمفعول - وقرأ الحسن فُزِّعَ مخففاً بمعنى فُزِّعَ - وقرئ فُزِّعَ على البناء للفاعل وهو الله وحده - وفُزِّعَ اي نُفي الوجع عنها وانفي من قولهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شيء ثم ترك ذكر الوجع واسند الى الجار والمجرور كما تقول دفع الى زيد اذا علم ما المدفوع وقد يخفف واسله فرغ الوجع عنها اي انتفى عنها ونفي ثم حذف الفاعل واسند الى الجار والمجرور - وقرئ اقْبَلْ عَنْ قُلُوبِهِمْ بمعنى انكشف عنها - وعن ابي - علقمة انه هاج به المرار فالتف عليه الناس فلما افاق قال ما لكم تكاثموا عليّ تكاثموا عليّ ذي جنة انزعوا عني والكلمة مركبة من حروف المقارعة مع زيادة العين كما ركب اقمطر من حروف انقط مع زيادة الزاء - وقرئ الحق بالرفع اي مقوله الحق [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ] ذو العلو والكبرياء ليس لملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا باذنه وان يشفع الا لمن

لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَعْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ۝ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُكْفِتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا ۝ بَلْ هُوَ اللَّهُ

سورة السبا ٣٤

الجزء ٢٢

ع . ٨

ارتضى * امره بأن يفرّجهم بقوله [مَنْ يَرْزُقُكُمْ] - ثم امره بأن يتولى الاجابة و الافراج عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاسعار بانهم مقررون به بقلوبهم الا انهم ربما أبوا ان يتكلموا به لأن الذي تمكن في صدرهم من العناد وحب الشرك قد ألجم افواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته و لانهم ان تفوهوا بان الله رازقهم لزمهم ان يقال لهم فما لكم لا تعبدون من رزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرق الا ترى الى قوله قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ حَتَّى قَالَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ ثُمَّ ذَالَ فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فكَانَهُمْ كَانُوا يَقْرُونَ بِالسَّنْتِمْ مَرَّةً وَ مَرَّةً كَانُوا يَتْلَعَثُونَ عَنَادًا وَ ضَرَارًا وَ حَذَرًا مِنَ الزَّامِ الْحِجَةِ وَ نَحْوِهِ قَوْلُهُ عَزَّرَ عَلَاقُ مَنْ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَمَّا تَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا - و امره ان يقول لهم بعد الالتزام والالجام الذي ان لم يزد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر عنه [وَ إِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلِّي هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] ومعناه وان احد الفريقين من الذين يتوحدون الرزق من السموات والارض بالعبادة و من الذين يشركون به الجهاد الذي لا بوصف بالقدرة لعلى احد الامرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من سمعه من موالٍ او منافٍ قال لمن خُوطب به قد انصفك صاحبك و في درجة بعد تقدمة ما قدّم من التقرير البليغ دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى و من هو في الضلال المبين ولكن التعريض و التورية اوصل بالمجادل الى الغرض و هجم به على الغلبة مع قلة شعب الخصم و قل شركته بالهويّنا ونحو قول الرجل لصاحبه قد علم الله الصادق مني ومنك و ان احدنا لكاذبٌ ومنه بيت حسان * شعر * اتجوة و لست له بكفو * فشركما لخيركما الغداء * فان قلت كيف خولف بين حرفي الجذر الداخلين على الحق والضلال - قلت لان صاحب الحق كانه مستعلٍ على فرس جواد يركضه حيث شاء والضال كانه منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري ابن يتوجه - وفي قراءة ابي و إِنَّا أَوْيَاكُمْ أَمَّا عَلَيَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ - هذا ادخل في الانصاف و اباح فيه من الاول حيث اسند الاجرام الى المخاطبين والعمل الى المخاطبين وان اراد بالاجرام للصغائر والزلات اللتي لا يخلو منها مؤمن و بالعمل الكفر والمعاصي العظام - وفتح الله بينهم و هو حكمه و فصله انه يدخل هؤلاء الجنة و اولئك النار * فان قلت ما معنى قوله [أَرُونِي] و كان يراهم ويعرفهم - قلت اراد بذلك ان يربهم الخطاء العظيم في الحاق الشركاء بالله و ان يقايس على اعينهم بينهم و بين اصنامهم ليطلعهم على احالة القياس اليه و الاشراك به - و [كَلَّا] ردع لهم عن مذهبيهم بعد ما كسره بابطال المغابسة كما قال ابراهيم اَبِ لَكُمْ وَلَيْمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَعْدَ مَا حُجِّجْتُمْ - وقد نبّه على تفاحش خلطهم و ان لم يقدروا الله حق قدره بقوله [هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] كانه قال اين الذين الكفتم به شركاء من هذه

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَأْذِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغِيثُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدُكُمْ عَنِ الْيَدِىِ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

الصفات وهو راجع الى الله وحده - او هو ضمير الشأن كما في قوله قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * [الْكَافَّةَ لِلنَّاسِ] - الارشاد عامة لهم محيطه بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم - وقال الزجاج المعنى ارسلناك جامعاً للناس في الانذار و الابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا ان تكون للمبالغة كذا الراوية والعلامة - ومن جعله حالا من المجرور متقدما عليه فقد اخطأ لان تقدم حال المجرور عليه في الاحالة بمنزلة تقدم المجرور على الجار وكم ترى ممن يرتكب هذا الخطاء ثم لا يقنع به حتى يضم اليه ان يجعل الا بمعنى الى لانه لا يستوي له الخطاء الاول الا بالخطاء الثاني فلا بد له من ارتكاب الخطائين * قوله [مِيعَادٌ يَوْمَ] - وَمِيعَادٌ يَوْمَ - وَمِيعَادٌ يَوْمًا - والميعاد ظرف الوعد من مكان او زمان وهو هذا الزمان والدليل عليه قراءة من قرأ مِيعَادُ يَوْمٍ فابدل منه اليوم - فان قلت فما تاريل من اضافته الى يَوْمَ - ار نصب يوما قلت اما الاضافة فاضافة تبديين كما تقول سحق ثوب وبعير سانية - واما نصب اليوم فعلى التعظيم باضمار فعلا تقديره لكم ميعاد اعني يوما او اريد يوما من صفته كَيْتَ وَكَيْتَ - ويجوز ان يكون الرفع على هذا اعني التعظيم - فان قلت كيف انطبق هذا جوابا على سوالهم - قلت ما سألوا عن ذلك و هم منكرون له ا تعثنا لا استرشادا فجاء الجواب على طريق التهديد مطابقا لمجيء السؤال على سبيل الانكار والتعنت انهم مرصدون بيوم يفاجئهم فلا يستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما عليه * [الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] ما نزل قبل القراء من كُتِبَ الله - يروى ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب فاخبروهم انهم يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كتبهم فاغضبهم ذلك و قرنوا الى القرآن جميع ما تقدمه من كُتِبَ الله في الكفر فكفروا به جميعا - وقيل الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ يوم القيمة - والمعنى انهم جحدوا ان يكون القرآن من الله او ان يكون لما دل عليه من الاعادة للجزاء حقيقة ثم اخبر عن عاقبة امرهم ومآلهم في الآخرة فقال لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم اول للمخاطب - وَلَوْ تَرَىٰ فِي الْآخِرَةِ مَوْقِفَهُمْ وَهُمْ يَتَجَادِبُونَ اطراف المجاورة و يتراجعون بينهم لرأيت العجب فحذف الجواب - والمستضعفون هم الاتباع - والمستكبرون الرؤس والمقدّمون - اولي الاسم اعني نحن حرف الانكار لان الغرض انكار ان يكونوا هم الصادقين لهم عن الايمان والاثبات انهم ه الذين صدوا بانفسهم عنه وانهم اتوا من قبل اختيارهم كأنهم قالوا نحن اجبرناكم وحلنا بينكم و بئر كونكم مدينين مختارين [بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ] بعد ان صممتم على الدخول في الايمان وصحت نياتكم في اختيار

بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالذَّهَارِ إِذْ تَامَرْتُنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ط وَآسَرُوا الذِّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ط وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ
فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ط هَلْ يُجِزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا

بَلْ أَنْتُمْ مَنَعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ حَقَّهَا وَأَتَرْتُمْ الضَّلَالِ عَلَى الْهَدْيِ وَأَطَعْتُمْ أَمْرَ الشَّهْوَةِ دُونَ أَمْرِ الْفَهْمِ فَكُنْتُمْ مُجْرِمِينَ
كَافِرِينَ لِاخْتِيَارِكُمْ لَلْقَوْلِ مَا تَسَوَّلْنَا - فَإِنْ قُلْتُمْ إِذْ وَادَّاءَ مِنَ الظُّرُوفِ الْإِزْمَةُ لِلظُّرْفَةِ فَلِمَ رَقَعْتُمْ إِذْ مَضَانَا
إِلَيْهَا - قُلْتُمْ قَدْ أَتَسَعَ فِي الزَّمَانِ مَا لَمْ يَتَسَعَ فِي غَيْرِهِ فَاضْيِيفِ إِلَيْنَا الزَّمَانَ كَمَا اضْيِيفَ إِلَى الْجَمَلِ فِي
قَوْلِكَ جُنْتُكَ بَعْدَ أَنْ جَاءَ زَيْدٌ وَحِينَئِذٍ وَبِوَسْطِهِ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْحَتَّاجِ أَمِيرًا وَحِينَ خَرَجَ زَيْدٌ - لَمَّا أَنْكَرَ
الْمُسْتَكْبِرُونَ بِقَوْلِهِمْ أَحْسَنُ مَدَدُنَا أَنْ يَكُونُوا هُمْ السَّبَبُ فِي كُفْرِ الْمُسْتَضْعَفِينَ وَانْبَتُوا بِقَوْلِهِمْ [بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ]
أَنْ ذَلِكَ بِكُسْبِهِمْ وَاخْتِيَارِهِمْ كَرَّمَهُمْ عَلَيْهِمُ الْمُسْتَضْعَفُونَ بِقَوْلِهِمْ [بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالذَّهَارِ] فَابْطَلُوا أَضْرَابَهُمْ بِأَضْرَابِهِمْ
كَانِهِمْ قَالُوا مَا كَانَ الْأَجْرَامُ مِنْ جِبْتِنَا بَلْ مِنْ جِهَةِ مَكْرِكُمْ لَنَا دَائِبًا لَيْلًا وَنَهَارًا وَحَمَلَكُمْ إِنَّا عَلَى الشَّرْكِ
وَإِتِّخَاذِ الْأَنْدَادِ - وَمَعْنَى مَكْرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَكْرِكُمْ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَاتَّسَعَ فِي الظُّرْفِ بِأَجْرَائِهِ مُجْرَى
الْمَفْعُولِ بِهِ وَاضْأَةُ الْمَكْرِ إِلَيْهِ - أَوْ جَعَلَ لَيْلَهُمْ وَنَهَارَهُمْ مَآكِرِينَ عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ - وَقُرِئَ بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ
وَالذَّهَارِ بِالتَّنْوِينِ وَنَصَبِ الظَّرْفَيْنِ - وَبَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالذَّهَارِ بِالرَّفْعِ وَالنَّصَبِ أَيْ تَكُونُ الْإِغْوَاءُ مَكْرًا دَائِبًا
لَا تَفْتَرُونَ عَنْهُ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَا وَجَّهَ الرَّفْعَ وَالنَّصَبَ - قُلْتُمْ هُوَ مُبْتَدَأٌ - أَوْ خَبَرٌ عَلَى مَعْنَى بَلْ سَبَبُ ذَلِكَ
مَكْرِكُمْ أَوْ مَكْرِكُمْ أَوْ مَكْرِكُمْ سَبَبُ ذَلِكَ - وَالنَّصَبُ عَلَى بَلْ تَكُونُ الْإِغْوَاءُ مَكْرًا الْيَلِّ وَالذَّهَارِ - فَإِنْ قُلْتُمْ
لِمَ قِيلَ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بِغَيْرِ عَاطِفٍ - وَقِيلَ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا - قُلْتُمْ لَأَنَّ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا مَرَّ
أَوَّلًا كَلَامِهِمْ فَجَبَّيْ بِالْجَوَابِ مُحَذَّرُفٍ الْعَاطِفِ عَلَى طَرِيقَةِ الْاسْتِخْنَاَفِ ثُمَّ جَبَّيْ بِكَلَامِ آخِرِ الْمُسْتَضْعَفِينَ فَعَاطِفٌ
عَلَى كَلَامِهِمْ الْأَوَّلِ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَنْ صَاحِبُ الضَّمِيرِ فِي [وَأَسْرُوا] - قُلْتُمْ الْجِنْسُ الْمُشْتَمِلُ عَلَى النَّوعَيْنِ مِنَ
الْمُسْتَكْبِرِينَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ وَهُمْ الظَّالِمُونَ فِي قَوْلِهِ إِنَّ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَنْدِمُ الْمُسْتَكْبِرُونَ عَلَى
ضَلَالِهِمْ وَاضْلَالِهِمْ وَالْمُسْتَضْعَفُونَ عَلَى ضَلَالِهِمْ وَاتِّبَاعِهِمُ الْمُضْلِينَ [فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا] أَيْ فِي إِعْزَاقِهِمْ
فَجَاءَ بِالصَّرِيحِ لِلتَّنْوِينِ بِذَمِّهِمْ وَلِلدَّلَالَةِ عَلَى مَا اسْتَحَقُّوا بِهِ الْأَغْلَالَ - وَعَنْ قِتَادَةِ آسَرُوا الْكَلَامَ بِذَلِكَ بَيْنَهُمْ -
وَقِيلَ آسَرُوا الذِّدَامَةَ أَظْهَرُهَا وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ * هَذِهِ تَسْلِيَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِمَّا مُنِّيَ
بِهِ مِنْ قَوْمِهِ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالكُفْرِ بِمَا جَاءَ بِهِ وَالمُنَاسَاةِ بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْإِبْلَادِ وَالدَّخْرِ بِالْدُنْيَا وَخَارِفِهَا
وَالتَّكْبَرِ بِذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالاسْتِهَانَةِ بِهِمْ مِنْ أَجْلِهِمْ وَقَوْلِهِمْ أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا
وَإِنَّهُ لَمْ يُرْسَلْ قَطَّ إِلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ مِنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالُوا لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
أَهْلُ مَكَّةَ وَكَانُوا يَنْحَرُوا مَا كَانُوا بِهِ وَ قَاسُوا أَمْرَ الْآخِرَةِ الْمَوْهُومَةِ أَوْ الْمَفْرُوضَةِ عَنْهُمْ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا وَاعْتَقَدُوا
أَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَكُفِّرُوا عَلَى اللَّهِ لَمَّا رَزَقَهُمْ وَ لَوْ لَا أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ هَانُوا عَلَيْهِ لَمَّا حَرَمَهُمْ فَعَلَى قِيَّاسِهِمْ ذَلِكَ قَالُوا
[وَمَا أَحْسَنُ بِمُعَذِّبِينَ] أَرَادُوا أَنَّهُمْ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ نَظَرًا إِلَى أَحْوَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا * وَقَدْ أَبْطَلَ اللَّهُ

بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ ۝ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۝ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِاللَّهِ تَقَرُّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ۖ فَلَا نُكَفِّرُ لَهُمْ جَزَاءَ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَصْنَعُونَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزًا أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ۝ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۖ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُكُمْ إِنَّا كُنَّا يَعْبُدُونَنَا

مودة السبا ع ٢٢
الجزء ١٠ ع

حسابانهم بأن الرزق فضل من الله يقسمه كما يشاء على حسب ما يراه من المصالح فربما وسى على العامي وضيّق على المطيع وربما عكس وربما وسّع عليهما وضيّق عليهما فلا ينقاس عليه امر الثواب الذي مبناه على الاستحقاق - وقدر الرزق تضيقه قال تعالى وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ - وقرئ يُقَدَّرُ بِالشَّدِيدِ والتخفيف * اراد [وَمَا] جماعة [أَمْوَالُكُمْ وَلَا] جماعة [أَوْلَادُكُمْ بِاللَّهِ تَقَرُّبُكُمْ] وذلك أن الجمع المكسر عقلاء وغير عقلاء سواء في حكم التانيث - ويجوز أن يكون اللتي هي التقوى وهي المقرية عند الله زلفى وحدها أي ليست أموالكم بتلك الموضوع للتعريب - وقرأ الحسن بِاللَّهِ تَقَرُّبُكُمْ لأنها جماعات وقرئ بِاللَّهِ تَقَرُّبُكُمْ أي بالشيء الذي يقربكم - والزلفى والزلفة كالقربى والقربة ومجانها النصب أي تَقَرُّبُكُمْ قربة بقوله أَنْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا [إِلَّا مَنْ آمَنَ] استثناء من كُمْ فِي تَقَرُّبُكُمْ - والمعنى أن الأموال تقرب أحدا إلا المؤمن الصالح الذي يُنفقها في سبيل الله والأولاد لا تقرب أحدا إلا من علمهم الخير فقههم في الدين ورشّحهم للصالح والطاعة [جَزَاءَ الضَّعْفِ] من إضافة المصدر إلى المفعول أصله فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ أَنْ يَجْازُوا الضَّعْفَ ثُمَّ جَزَاءَ الضَّعْفِ ثُمَّ جَزَاءَ الضَّعْفِ وَمَعْنَى جَزَاءَ الضَّعْفِ أَنْ تَضَاعَفَ لَهُمْ حَسَنَاتُهُمْ الْوَاحِدُ عَشْرًا - وقرئ جَزَاءَ الضَّعْفِ عَلَى فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الضَّعْفُ جَزَاءً - وَجَزَاءَ الضَّعْفِ عَلَى أَنْ يَجْازُوا الضَّعْفَ وَجَزَاءَ الضَّعْفِ مَرْفُوعًا الضَّعْفُ بَدَلُ مِنْ جَزَاءً - وقرئ [فِي الْغُرُفَاتِ] بضم الزاء وفتحها وسكونها - وفي الْغُرُفَةِ [فَيُؤْتِي خَلْفَهُ] فهو يعوضه لا معوض سواء إما عاجلاً بالمال أو بالقناعة اللتي هي كذا لا ينفذ وإما آجلاً بالثواب الذي كل خلف دونه - وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقبضه فليقتصد فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جليل ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأخر شيءٌ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ فَإِنْ هَذَا فِي الْآخِرَةِ وَمَعْنَى الْآيَةِ وَمَا كَانَ مِنْ خَلْفٍ فَهُوَ مِنْهُ [خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ] وأعلمهم رب العزة لأن كل ما رزق غيره من سلطان يرزق جنده أو عبد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو من رزق الله أجراه على أيدي أهله وهو خالق الرزق وخالق الأسباب اللتي بها ينتفع المرزوق بالرزق - وعن بعضهم الحمد لله الذي أرجدني وجعلني ممن يشتهي فكم من مشتهٍ لا يجد ولا يجد ولا يشتهي - هذا الكلام خطاب للملكة وتقريع للكفار وأرد على المثل المسائر * ع * إياك أعني واسمعي بإجابة ونحو قوله عزّ علا أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي أَعْيُنَ مِنَ دُونِ اللَّهِ وَقَدْ عَلِمَ سُبْحَانَهُ كَوْنُ الْمَلَكَةِ

قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَابْنُكَ مِنْ دُونِهِمْ ۚ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ۚ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ۝ فَلَبِثُوا لَا يَمَاسُكَ
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ تَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۚ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُرْقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۝ وَإِذَا تُكْلَى
عَلَيْهِمْ الْإِثْمَا يَذَّابُوا فَعَلُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا أَنْفُكَ
مُفَعَّرٌ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَتَرَسَّوْنَهَا

سورة السبا ٣٤
الجزء ٢٢
ع ١٠

وعيسى منزهي براء مما رجه عليهم من السؤال الوارد على طريق التقرير والغرض ان يقول ويقولوا و
يسأل ويجيبوا فيكون تقريرهم اشد وتعيدهم ابلغ وخجلهم اعظم وهوانهم الزم ويكون اقتصاص ذلك
لطفا لمن سمعه وازجرا لمن اقتص عليه - والموالاة خلاف المعاداة ومنها اللهم والي من والاه وعاد من
عاداه وهي مفاعلة من الولي وهو القرب كما ان المعاداة من العداوة وهي البعد والوالي يقع على
الموالي والموالي جميعا والمعنى أنت الذي نواليه من دونهن ان الموالاة بيننا وبينهم فبيننا باتبات
موالاة الله ومعاداة الكفار براءتهم من الرضاء بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله منافية.
لذلك [بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ] يريدون الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله - وقيل صوّرت لهم
الشياطين صور قوم من الجن وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها - وقيل كانوا يدخلون في اجواف الاصنام
ان عبدت فيعبدون بعبادتها - وقرئ يُشْشِرُهُمْ - وَيَقُولُ بِالزُّنُونِ والياء * الامر في ذلك اليوم لله وحده لا يملك
فيه احد منفعة ولا مضرة لاحد لان الدار دار ثواب وعقاب والمثيب والمعاقب هو الله فكانت حالها
خلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والذاس فيها مخلى بينهم يتضارون ويتنافعون والمراد انه
لاضار ولا نافع يومئذ الا هو - ثم ذكر معاقبة الظالمين بقوله [وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] معطوفاً على لا يملك.
الاشارة الاولى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - والثانية الى القرآن - والثالثة الى الحق - والحق
امر النبوة كله ودين الاسلام كما هو - وفي قوله وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا - وفي ان لم يقل وقالوا - وفي قوله لِلْحَقِّ لَمَّا
جَاءَهُمْ - وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه - وما في لَمَّا من المبادهة بالكفر دليل على
صدور الكلام عن انكار عظيم وغضب شديد وتعجيب من امرهم بلبغ كأنه قال وقال اولئك الكفرة المتمردون
بجراتهم على الله ومكابرتهم لمثل ذلك الحق الذي قبل ان يذوقوه [اِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ] فبتوا القضاء
على انه سحر ثم بدؤوا على انه بين ظاهر كل عاقل تأمله سماء سحراً * [وَمَا آتَيْنَهُمْ] كتبنا [يَتَرَسَّوْنَهَا] فيها
برهان على صحة الشوك ولا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ نديرا يذوقهم بالعقاب ان لم يشركوا كما قال عز وجل اَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانًا مَهِيئًا لِكَلِمَةٍ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ - ار وصفهم بانهم قوم اميون اهل جاهلية لا ملة لهم وليس لهم عهد
بانزال كتاب ولا بعثة رسول كما قال اَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَمِمْ بِهِ مَسْتَمْسِكُونَ فليس لتكذيبهم رجة
متشبهة ولا شبهة متعلق كما يقول اهل الكتاب و ان كانوا مبطلين نحن اهل كتب وشرائع و
مستندون الى رسل من رسل الله ثم توتدعهم على تكذيبهم بقوله [وَكَذَّبَ الَّذِينَ] تفدعهم من الاسم

وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ۖ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ رَ مَا بَلَّغُوا مَعَشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي وَفَعَلْنَا
فَكَيفَ كَانَ نَكِيرِ ۖ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَدِي وَرَادِي ثُمَّ تَهَكُّمُوا ۚ مَا بِصَاحِبِكُمْ

والقرون الخالية كما كذبوا - رَ مَا بَلَّغُوا هُؤْلَاءَ بعض [مَا آتَيْنَا] أولئك من طول الزمان وقوة الاجرام وكثرة
الاموال فحين كذبوا رسلهم جاءهم انكاري بالتدبير والاستيصال ولم يُعْنِ عنهم استظهارهم بما هم فيه
مستظهِرون فما بال هُؤْلَاءَ - وقرئ يَدْرِسُونَا من التدريس وهو تكرير الدرس او من درس الكتاب ودرس
الكتاب - وَيَدْرِسُونَا بتشديده الدال يقتعلون من الدرس - والمِعْشَارُ كالمِربع وهما العشر والرَّبع - فان قلت
ما معنى [فَكَذَّبُوا رُسُلِي] وهو مستغنى عنه بقوله وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ - قلت لما كان معنى قوله
وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وفعل الذين من قبلهم التكذيب واقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسببا عنه
ونظيره ان يقول القائل اقدم فلان على الكفر فكفر بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - ويجوز ان ينعطف
على قوله وَ مَا بَلَّغُوا كقولك ما بلغ ريد معشار فضل عمرو فتفضل عليه [فَكَيفَ كَانَ نَكِيرِي] للمكذبين
الاولين * فليحذروا من مثله بِوَاحِدَةٍ بخصلة واحدة وقد فسرها بقوله أَنْ تَقُومُوا على انه عطف ببيان
لها - واران بقيامهم - اما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده -
واما القيام الذي لا يراك به المتول على القدمين ولكن الانتصاب في الامر والنهوض فيه بالهمة والسعي
[إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ] ان فعلنوها اصبتن الحق وتخلصتم وهي [أَنْ تَقُومُوا] لوجه الله خالصا متفرقين اثنين
اثنين واحدا واحدا [ثُمَّ تَهَكُّمُوا] في امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما جاء به اما الاثنان فيتفكران
و يعرض كل واحد منهما محمول فكرة على صاحبه وينظران فيه نظر متصادقين متخاصمين لا يميل
بهما اتباع هوى ولا يذبض لهما عرق عصبية حتى ينجم بينهما الفكر الصالح والنظر الصحيح على جادة الحق
وسننه وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل ونصفة من غير ان يكبرها ويعرض فكرة على عقله وذهنه وما
استقر عنده من عادات العقلاء ومجاري احوالهم والذي اوجب تفرقهم مثني وفرادى ان الاجتماع مما
يشوش الخواطر ويعمي البصائر يمنع من الروية ويخلط القول ومع ذلك يقل الانصاف ويكثر الاعتساف
ويثور عجاج التعصب ولا يسمع الا نصرة المذهب - و اراهم بقواه [مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ] ان هذا الامر
العظيم الذي تحته ملك الدنيا والاخرة جميعا لا يتصدى لادماء مثله الا رجلاين اما مجنون لا يدالي
بافتضاحه اذا طولب بالبرهان فعجز بل لا يدري ما الانتضاح وما رِقْبَةُ العواقب واما عاقل راجع
العقل مرشح للابرة مختار من اهل الدنيا لا يدعيه الا بعد صكته عنده بحجته وبرهانه والا فما يُجدي
على العاقل دعوى شيء لا بيضة له عليه وقد علمتم ان مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ما به من جنة
بل علمتموه ارجح قريش عقلا وارزهم حلما وانقيدهم ذهنا وأصلهم رأيا واصدقهم قولا وانزههم نفسا واجمعهم
لما يحمد عليه الرجال ويمدحون به فكان مظنة لأن تظنوا به اخبرو وترجعوا فيه جانب الصدق على

مَنْ جَنَّةٌ ۖ إِنَّهُ لَا يَذِيرُ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۖ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنِ اجْتَبَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ قُلْ إِن رَّبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ۖ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ۖ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۖ قُلْ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي ۖ وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ

سورة السبا عم
الجزء ٢٢
خ ١١

الكذب و اذا فعلتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بان ياتيكم بآية فاذا اتى بها تبين انه نذير مبين - فان قلت ما بصاحبكم بم يتعلق - قلت يجوز ان يكون كلاما مستانفا تنبيهها من الله عز وجل على طريقة النظر في امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم - ويجوز ان يكون المعنى ثم تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة - وقد جوز بعضهم ان تكون ما استفهامية - [بين يدي عذاب شديد] كقوله عليه السلام بعثت في نسم الساعة * [فهو لكم] جزاء الشرط الذي هو قوله ما سألتم من اجر تقديره اي شيء سألتم من اجر كقوله ما يفتح الله للناس من رحمة - وفيه معنيان - اخدهما نفى مسئلة الاجر رأسا كما يقول الرجل لصاحبه ان اعطيتني شيئا فخذة وهو يعلم انه لم يعطه شيئا ولكنه يريد البت لتعاقبه اخذ بما لم يكن - والثاني ان يريد بالاجر ما اراد في قوله قل ما اسألكم عليه من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وفي قوله لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى لان اتخا السبيل الى الله نصيبهم وما فيه نفعهم وكذلك المودة في القرابة لان القرابة قد انتظمت و آياهم [على كل شيء شهيد] حفيظ مهيم يعلم اني لا اطالب الاجر على نصيحتكم ودعائكم اليه الا منه ولا اطمع منكم في شيء * القذف و الرمي تزجية السهم ونحوه بدع واعتماد ويستعاران من حقيقتهم لمعنى الالتقاء ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب - ان اذني في الثبوت ومعنى [يقذف بالحق] يلقنه وينزله الى انبيائه او يرمي به الباطل فيدمغه ويهزقه [علام الغيوب] رفع محمول على محل ان واسمها - او على المستكن في يقذف - او هو خبر مبتدأ محذوف - و قرئ بالنصب صفة لربي - او على المدح - و قرئ الغيوب بالحركات الثلاث - فالغيوب كالغيوت والغيوب كالصيوت وهو الامر الذي غاب وخفي جدا - والحق اما ان يبدى فعلا او يعيده فاذا هلك لم يدق له ابداء ولا اعادة فجعلوا قوله لا يبدى ولا يعيد مثلا في الهلاك ومنه قول عبيد * شعر * اقر من اهله عبيد * فاليوم لا يبدى ولا يعيد * والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله جاء الحق وزهق الباطل - وعن ابن مسعود دخل النبي صلى الله عليه واله وسلم مكة وحول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعن بها بعود نبتة ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا - جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد - والحق القرآن - وقيل الاسلام - وقيل السيف - وقيل الباطل ابليس اي ما يندس خلقا ولا يعيده المنشئ والباعت هو الله - وعن الحسن لا يبدى لاهله خيرا ولا يعيده اي لا ينفعهم في الدنيا والاخرة - وقال الزجاج اي شيء يندس ابليس ويعيده فجعله للاستفهام - وقيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل - اولانه هالك كما قيل له الشيطان من شاط اذا هلك * قرئ الملت - اصل بفتح العين مع كسرهما - و ضللت - اصل بكسرهما مع فتحهما وهما لغتان نحو ضللت اظل و

رَبِّي ۖ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فِرْعَوْنًا فَلَا قُوَّةَ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝ وَقَالُوا لَمَّا بِهِ ۖ وَآتَىٰ
لَهُمُ الْتَنَافُسُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۖ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَحِجْلٌ

ظَلِمْتُ - أَظَلُّ - وَتَرَىٰ أَظِلُّ بِمَسْرِ الْيَمِينَةِ مَعَ فَتْحِ الْعَيْنِ - فَإِنَّ قَلْتَ ابْنَ التَّقَابِلِ بَيْنَ قَوْلِهِ [فَإِنَّمَا أَظِلُّ عَلَى
نَفْسِي] وَ قَوْلِهِ [إِنَّمَا يُؤَخِّجُنِي رَبِّي] وَإِنَّمَا كَانَ يَسْتَقِيمُ أَنْ يَقَالَ فَإِنَّمَا أَظِلُّ عَلَى نَفْسِي وَأَنْ اخْتَدِيتَ
فَإِنَّمَا اخْتَدَىٰ لَهَا كَقَوْلِهِ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا - فَمَنْ اخْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ
عَلَيْهَا أَوْ يَضِلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ بِنَفْسِي - قَلْتَ هُمَا مُتَقَابِلَانِ مِنْ حِجَّةِ الْمَعْنَى لِأَنَّ النَّفْسَ كُلَّ مَا عَلَيْهَا فَيَوْبُهَا
اعْنِي أَنْ كُلَّ مَا هُوَ وَبِالْذَّلِيلِ وَخَارَ لَهَا فَيَوْبُهَا وَبَسْبِيبِهَا لِأَنَّهَا الْإِمَارَةُ بِالسُّوءِ وَمَا لَهَا مِمَّا يَنْفَعُهَا فَبِهِدَايَةِ
رَبِّهَا وَتَوْفِيقِهِ وَهَذَا حَكَمٌ عَامٌّ لِكُلِّ مَكَلَّفٍ وَإِنَّمَا أَمْرُ رَسُولِهِ أَنْ يَسْنُدَهُ إِلَى نَفْسِهِ لِأَنَّ الرُّسُولَ إِذَا دَخَلَ تَحْتَهُ
مَعَ جَلَالَةِ مَسْنَدِهِ وَسَدَاكِ طَرِيقَتِهِ كَانَ خَيْرَ أَوْلَىٰ بِهِ [إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] بِدَرْكِ قَوْلِ كُلِّ ضَالٍّ وَمُهْتَدٍ وَفَعَلَهُ
لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ مِنْ شَيْءٍ * [وَلَوْ تَرَىٰ] جَوَابُهُ مَسْدُوفٌ أَيْ لَزَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَحَالًا هَائِلًا - وَلَوْ وَإِنْ وَ
الْأَفْعَالُ الْآتِي هِيَ فِرْعَوْنًا وَ أَخِذُوا وَ حِجْلٌ بَيْنَهُمْ كَلِمًا لِلْمُضِيِّ وَالْمُرَادُ بِهَا الْاِسْتِقْبَالُ لِأَنَّ مَا اللَّهُ فَاعِلُهُ فِي
الْمُسْتَقْبَلِ بِمَنْزِلَةِ مَا قَدْ كَانَ وَوُجِدَ لِنَحْقِهِ - وَوَقْتُ الْفَرْجِ وَوَقْتُ الْبَعْثِ وَ قِيَامُ السَّاعَةِ - وَقِيلَ وَوَقْتُ
الْمَوْتِ - وَقِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَزَلَتْ فِي خُسْفِ الْبَيْدَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ ثَمَانِينَ الْفَاطِمِيَّاتِ الْكُتُبَةَ
لِيُخْرِجُوها إِذَا دَخَلُوا الْبَيْدَاءَ خُسْفَ بِهِمْ [فَلَا قُوَّةَ] فَلَا يَفُوتُونَ اللَّهَ وَلَا يَسْبِقُونَهُ - وَتَرَىٰ فَلَا قُوَّةَ - وَالْاِخْذُ
مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَوْقِفِ إِلَى الذَّارِ إِذَا بَعُثُوا - أَوْ مِنْ ظَهْرِ الْأَرْضِ إِلَى بَطْنِهَا إِذَا مَاتُوا - أَوْ مِنْ مَصْرَاءِ بَدْرٍ
إِلَى الثَّقَلَيْنِ - أَوْ مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ إِذَا خُسْفَ بِهِمْ - فَإِنَّ قَلْتَ عَلامَ عَطْفِ قَوْلِهِ وَ أَخِذُوا - قَلْتَ فِيهِ
وَجِبَانٌ - الْعَطْفُ عَلَى فِرْعَوْنَ أَيْ فِرْعَوْنًا وَ أَخِذُوا فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ - أَوْ عَلَى لَا قُوَّةَ عَلَى مَعْنَى أَنْ فِرْعَوْنَ فَلَمْ يَفُوتُوا وَ
اِخْذُوا - وَتَرَىٰ وَ أَخِذُ وَهُوَ عَطُوفٌ عَلَى مَحَلِّ لَا قُوَّةَ وَمَعْنَاهُ فَلَا قُوَّةَ هَذَا وَ هَذَا اخْذُ [أَمَّا بِهِ]
بِمَسْنَدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِمُرُورِ ذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ - وَالتَّنَافُلُ وَالتَّنَافُشُ اخْوَانٌ إِلَّا أَنْ
التَّنَافُشُ تَذَوُّلٌ سَهْلٌ لَشَيْءٍ قَرِيبٍ يَقَالُ نَاشَ يَفُوشُهُ وَتَنَافُشَةُ الْقَوْمِ وَيَقَالُ تَنَافُشُوا فِي الْحَرْبِ نَاشَ بَعْضُهُمْ
بَعْضًا وَهَذَا تَمَثِيلٌ لَطْلِبُهُمْ مَا لَا يَكُونُ وَهُوَ أَنْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ كَمَا يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانُهُمْ
فِي الدُّنْيَا مُثَلَّتْ حَالُهُمْ بِحَالٍ مِنْ يَرِيدُ أَنْ يَتَنَافَلَ الشَّيْءُ مِنْ غُلُوةٍ كَمَا يَتَنَافَلُهُ الْآخَرُ مِنْ قَيْسٍ ذِرَاعٍ تَنَافُلًا
سَهْلًا لَا تَعِبَ فِيهِ - وَتَرَىٰ التَّنَافُشَ هَمَزَتْ الْوَاوَ الْمَضْمُونَةَ كَمَا هَمَزَتْ فِي أَجْوَدٍ وَأَدْوَرٍ - وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو
التَّنَافُشُ بِالْهَمْزِ التَّنَافُلُ مِنْ بَعْدِ مَنْ تَوَلَّيْتُمْ نَاشَتْ إِذَا ابْطَأَتْ وَتَأَخَّرَتْ وَمِنْهُ الْبَيْتُ * ع * تَمَنَّى نَثِيصًا أَنْ يَكُونَ
إِطَاعَنِي * أَيْ اخْبِرُوا [يَقْذِفُونَ] مَعْطُوفٌ عَلَى قَدْ كَفَرُوا عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْهَامِضَةِ يَعْنِي وَكَانُوا يَتَكَلَّمُونَ
[بِالْغَيْبِ] وَيَأْتُونَ بِهِ [مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] وَهُوَ قَوْلُهُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَائِرٌ - سَاحِرٌ - كَذَّابٌ
وَ هَذَا تَكَلَّمَ بِالْغَيْبِ وَالْأَمْرُ الْخَفِيُّ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَشَاهِدُوا مِنْهُ سِحْرًا وَلَا شَعْرًا وَلَا كَذِبًا وَقَدْ اتَّوَا بِهَذَا الْغَيْبِ

يُنْفِئُهُمْ وَيُنْزِلُ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِمَّنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ ۝ ع

كلماتها
٧٩٢

سورة فاطر مكية وهي خمس و اربعون آية وخمسة ركوعا

حروفها
٣٢٨٩

الجزء ٢٢

ع ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا أُولِي أَلْجَنَةِ مَنذَى وَثَلُثَ وَرَبَعَ ۖ يَزِيدُ فِي الْخَاقِ

من جهة بعيدة من حاله لأن أبعد شيء مما جاء به الشعرو السجرو أبعد شيء من عادته اللتي عرفت
بينهم وجربت الكذب والزور - و قرئ رِيْقْدَفُونَ بِالْغَيْبِ عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ اَي يَأْتِيهِمْ بِهِ شَيْطَانِيَهُمْ وَ
يُلْقِنُونَهُمْ اِيَاة - و ان شئت فعلقه بقوله و قَالَُوا أَمْنًا بِه عَلَى اَنَّهُ مَتَّبِعُهُمْ فِي طَلَبِهِمْ تَحْصِيلُ مَا عَطَّلُوهُ مِنْ
الْإِيمَانِ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِهِمْ أَمْنًا فِي الْآخِرَةِ وَ ذَلِكَ مَطْلَبُ مُسْتَبْعِدٍ بِمَنْ يَقْدَفُ شَيْئًا مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ لَا مَجَالَ
لِلظَّنِّ فِي لِحْوَةِ حَيْثُ يَرِيدُ اَنْ يَقَعَ فِيهِ لَكُونُهُ غَائِبًا عَنْهُ شَاحِطًا - وَ الْغَيْبُ الشَّيْءِ الْغَائِبُ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ
الضَّمِيرُ الْمَعْدَابُ الشَّدِيدُ فِي قَوْلِهِ بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٍ شَدِيدٍ - وَ كَانُوا يَقُولُونَ وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ اِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا
تَصِفُونَ مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ وَ الْعِقَابِ وَ الثَّوَابِ وَ نَحْنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْ اَنْ يَعَذِّبَنَا فَائْسِسِينَ أَمْرَ الْآخِرَةِ عَلَى
أَمْرِ الدُّنْيَا فَهَذَا كَانَ قَدْ نَفِثَ بِالْغَيْبِ وَ هُوَ غَيْبٌ وَ مَقْدُوفٌ بِهِ مِنْ جِهَةٍ بَعِيدَةٍ لِأَنَّ دَارَ الْجَزَاءِ لَا تَنْقَاسُ عَلَى دَارِ
التَّكْلِيفِ [مَا يَشْتَهُونَ] مِنْ نَفْعِ الْإِيمَانِ يَوْمَئِذٍ وَ النِّجَاةِ بِهِ مِنَ الذَّارِ وَ الْفَوْزِ بِالْجَنَّةِ - اَوْ مِنَ الرَّدِّ إِلَى الدُّنْيَا كَمَا
حَكَى عَنْهُمْ أَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَاحِبًا [بِأَشْيَاعِهِمْ] بِأَشْبَاهِهِمْ مِنْ كَفَرَةِ الْأَمَمِ وَ مَنْ كَانَ مَذْهَبُهُ مَذْهَبُهُمْ [مُرِيبٌ]
إِمَّا مِنْ أَرَابِيَةٍ إِذَا أَرَقَعَهُ فِي الرِّبَةِ وَ التَّمَةِ - اَوْ مِنْ أَرَابِ الرَّجُلِ إِذَا صَارَ ذَا رِبَةٍ وَ دَخَلَ فِيهَا وَ كِلَاهُمَا مَجَازٌ
إِلَّا اِنْ بَيْنَهُمَا قُرْبًا وَ هُوَ اِنْ الْمُرِيبُ مِنَ الْأَوَّلِ مَنْقُولٌ مِنْ يَصْبَحُ اِنْ يَكُونُ مُرِيبًا مِنْ الْأَعْيَانِ إِلَى الْمَعْنَى
وَ الْمُرِيبُ مِنَ الثَّانِي مَنْقُولٌ مِنْ صَاحِبِ الشَّكِّ إِلَى الشَّكِّ كَمَا تَقُولُ شَعْرٌ شَاعِرٌ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ سَبَا لَمْ يَبْقَ رَسُولٌ وَ لَا نَبِيٌّ إِلَّا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَفِيقًا وَ مَصَافِحًا *

سورة فاطر

[فَاطِرِ السَّمَوَاتِ] مَبْتَدَأُهَا وَ مَبْتَدَأُهَا - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا كُنْتُ إِدْرِي مَا فَاطِرُ السَّمَوَاتِ
وَ الْأَرْضِ حَتَّى اخْتَصِمَ إِلَيَّ أَعْرَابِيَانِ فِي بَثْرِ نِقَالٍ أَحَدُهُمَا إِنَّا فَطَرْتُمَا اَيِ ابْتَدَأْنَاهَا - وَ قَرِئَ الَّذِي فَطَرَ
السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الْمَلَكَةَ - وَ قَرِئَ جَاعِلُ الْمَلَكَةِ بِالرُّفْعِ عَلَى الْمَدْحِ [رُسُلًا] بَضْمُ السَّيْنِ وَ سَكُونُهُ
[أُولِي أَلْجَنَةِ] أَصْحَابُ أَلْجَنَةِ وَ أُولُوا اسْمُ جَمْعٍ لَذَرِ كَمَا اِنْ أُولَاءُ اسْمُ جَمْعٍ لَدَا وَ نَظِيرُهُمَا فِي الْمَتَمَكِّدَةِ
الْمَخَاضِ وَ الْخَلْفَةِ [مَنذَى وَ ثَلُثَ وَ رَبَعَ] مَفَاتٍ لِأَلْجَنَةِ وَ إِنَّمَا لَمْ يَنْصَرَفْ لِلتَّكْرَرِ الْعَدْلُ فِيهَا وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ
عُدِلَتْ عَنْ الْفَاطِ الْإِعْدَادِ عَنْ صِيغِ إِلَى صِيغِ آخَرَ كَمَا عُدِلَ عَمْرٌ عَنْ عَامِرٍ وَ خَدَامٌ عَنْ حَازِمَةٍ وَ عَنْ تَكْرِيرِ
إِلَى غَيْرِ تَكْرِيرٍ وَ أَمَّا الْوَصْفَةُ فَلَا تَفْتَرِقُ الْحَالُ فَيَبَا بَيْنَ الْمَعْدُولَةِ وَ الْمَعْدُولِ عَنْهَا الْإِتْرَاقُ تَقُولُ مَرَرْتُ بِسُورَةِ

صورة ما طر ٣٥ مَا يَشَاءُ ٥ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ٥ وَ مَا يُمْسِكُ

الجزء ٢٢

ع ١٢

اربع ورجال ثلثة فلا يعرج عليهما و المعنى ان من الملكة خلقا اجنحتهم اثنان اثنان اي لكل واحد منهم جناحان و خلقا اجنحتهم ثلثة ثلثة و خلقا اجنحتهم اربعة اربعة [يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ] اي يزيد في خلق الاجنحة و في غيره ما يقتضيه مشيئته و حكمته و الاصل الجناحان لانما بمنزلة اليدين ثم الثالث و الرابع زيادة على الاصل و ذلك اقوى للطيران و اعون عليه - فان قلت قياس الشفع من الاجنحة ان يكون في كل شق نصفه فما صورة الثالثة - فلت لعل الثالث يكون في وسط انظر بين الجناحين يُمَدُّهُمَا بقوة - او لعله لغير الطيران فقد مر بي في بعض الكتب ان صنفا من الملكة لهم ستة اجنحة فجناحان يلقون بهما اجسادهم و جناحان يطبسون بهما في الامر من امور الله و جناحان مرخيان على وجوههم حياء من الله - وعن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انه رأى جبرئيل ليلة المعراج و له ستمائة جناح - و روي انه سأل جبرئيل عليه السلام ان يترأى له في صورته فقال انك لن تطيق ذلك قال اني احب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ليلة مقمرة فاناه جبرئيل عليه السلام في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم افاق و جبرئيل عليه السلام مسنده و احدى يديه على صدره و الاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت ارى ان شيئا من الخلق هكذا فقال جبرئيل عليه السلام كيف لو رايت اسرافيل عليه السلام له انذى عشر جناحا جناح منبأ بالشرق و جناح بالمغرب و ان العرش على كاهله و انه ليتضاءل الاحايين لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع و هو العصفور الصغير - و روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في قوله يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن - و قيل الخط الحسن - و عن قتادة الملاحاة في العينين و الآية مطلقة تنال كل زيادة في الخلق من طول قامة و اعتدال صورة و تمام في الاعضاء و قوة في البطش و حصانة في العقل و جزالة في الرأي و جرأة في القلب و سماحة في النفس و ذلاقة في اللسان و لباقة في التكلم و حسن تأت في مزارة الامور و ما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوصف * استعير الفتح للاطلاق و الارسال الا ترى الى قوله فَلَا مَرْسَلٌ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ مَكَانٌ لَا فَاتِحَ لَهُ يَعْنِي اَيَّ شَيْءٍ يَطْلُقُ اللَّهُ [مِنْ رَحْمَةٍ] اَي من نعمة رزق او مطر او صحة او امن او غير ذلك من صنوف نعمائه التي لا يحاط بعددها و تنكير الرحمة للاشاعة و الابتيان كأنه قال من آية رحمة كانت سمائية او ارضية فلا احد يقدر على امساكها و حبسها و اَيَّ شَيْءٍ يُمْسِكُ اللَّهُ فَلَا احَدٌ يَقْدِرُ عَلَى اِطْلَاقِهِ - فان قلت لم آتت الضمير أولا ثم ذكره و هو راجع في الحالين الى الاسم المتضمن معنى الشرط - فلت هما لغتان الحمل على المعنى و على اللفظ و المتكلم على الشيعة فيهما فانث على معنى الرحمة و ذكر على ان لفظ المرجوع اليه لا تانيث فيه و لان الاول مستر بالرحمة فحسن اتباع الضمير التفسير و لم يفسر الثاني فترك على اصل التذكير -

فَلَا مَرْسَلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَأَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۖ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَانْذَرُوا أَنْ تَوْفَكُونَ ۝ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ

وقرىءى فَلَا مَرْسَلَ لَهَا - فَإِنْ قُلْتَ لِبَدِّ الثَّانِي مِنْ تَفْسِيرٍ فَمَا تَفْسِيرُهُ - قُلْتَ يَحْتَمِلُ - إِنْ يَكُونُ تَفْسِيرُهُ مِثْلَ تَفْسِيرِ الْأَوَّلِ وَلَكِنَّهُ تَرَكَ لِدَلَالَتِهِ عَلَيْهِ - وَإِنْ يَكُونُ مُطْلَقًا فِي كُلِّ مَا يُمْسِكُهُ مِنْ غَضَبِهِ وَرَحْمَتِهِ وَإِنَّمَا فَسَّرَ الْأَوَّلَ دُونَ الثَّانِي لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ رَحْمَتَهُ سَبَقَتْ غَضَبَهُ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا تَقُولُ فِيمَنْ فَسَّرَ الرَّحْمَةَ بِالتَّوْبَةِ وَعِزَّاهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - قُلْتَ أَنْ أَرَادَ بِالتَّوْبَةِ الْهِدَايَةَ لَهَا وَالتَّوْفِيقَ فِيهَا وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْ قَالَهُ نَمَقْبُولُ وَإِنْ أَرَادَ أَنَّهُ أَنْ شَاءَ أَنْ يَتُوبَ الْعَامِي تَابَ وَإِنْ لَمْ يَشَأْ لَمْ يَتُبْ فَمَرْدُودُ الْإِلَهِ تَعَالَى يَشَاءُ التَّوْبَةَ إِبْدًا وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَشَاءَهَا [مِنْ بَعْدِهِ] مِنْ بَعْدِ امْسَاكِهِ كَقَوْلِهِ نَمَنْ يَتَدَبَّرُ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ - فَبَيَّنَّا حَدِيثَ بَعْدِ اللَّهِ أَيْ مِنْ بَعْدِ هَدَايَتِهِ وَبَعْدَ آيَاتِهِ [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الْغَالِبُ الْقَادِرُ عَلَى الْأَرْسَالِ وَالْإِمْسَاكِ [الْحَكِيمُ] الَّذِي يُرْسِلُ وَيُمْسِكُ مَا يَقْتَضِي الْحِكْمَةُ أَرْسَالَهُ وَامْسَاكَهُ * لَيْسَ الْمُرَادُ بِذِكْرِ النِّعْمَةِ ذِكْرُهَا بِالْمَسَانِ فَقَطْ وَلَكِنْ بِهِ وَالْإِلْهَامُ وَحِفْظُهَا مِنَ الْكُفْرَانِ وَالْغَمَطِ وَشُكْرُهَا بِمَعْرِفَةِ حَقِّهَا وَالاعْتِرَافَ بِهَا وَطَاعَةَ مُوَلِّيِّهَا وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّجُلِ لِمَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ أَذْكُرُ أَيَادِيَ عِنْدَكَ يُرِيدُ حِفْظُهَا وَشُكْرُهَا وَالْعَمَلَ عَلَى مُوجِبِهَا - وَالْخُطَابُ عَامٌ لِلْجَمِيعِ لِأَنَّ جَمِيعَهُمْ مَغْمُورُونَ فِي نِعْمَةِ اللَّهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يُرِيدُ يَا أَهْلَ مَكَّةَ إِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ حَيْثُ اسْكَنْتُمْ حَرَمَهُ وَمَنْعَكُمْ مِنْ جَمِيعِ الْعَالَمِ وَالنَّاسُ يُتَخَفُّونَ مِنْ حَوْلِكُمْ - وَعَنْهُ نِعْمَةُ اللَّهِ الْعَافِيَةُ - وَقَرِئَ [غَيْرُ اللَّهِ] بِالسَّحَرَاتِ الثَّلَاثِ - فَالْجَرِّ - وَالرَّفْعِ عَلَى الْوَصْفِ لَفْظًا وَ مَحَلًّا - وَالنَّصْبِ عَلَى الِاسْتِثْنَاءِ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّ [يَرْزُقُكُمْ] - قُلْتَ يَحْتَمِلُ - إِنْ يَكُونُ لَهُ مَحَلُّ إِذَا أَوْفَعْتَهُ صِفَةً لِخَالِقٍ - وَإِنْ لَا يَكُونُ لَهُ مَحَلُّ إِذَا رَفَعْتَ مَحَلَّ مِنْ خَالِقٍ بِإِضْمَارِ يَرْزُقُكُمْ وَأَوْفَعْتَ يَرْزُقُكُمْ تَفْسِيرًا لَهُ - أَوْ جَعَلْتَهُ كَلَامًا مُبْتَدَأً بَعْدَ قَوْلِهِ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْخَالِقَ لَا يَطْلُقُ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - قُلْتَ نَعَمْ أَنْ جَعَلْتَ يَرْزُقُكُمْ كَلَامًا مُبْتَدَأً وَهُوَ الْوَجْهُ الثَّلَاثُ مِنْ الْأَرْجَاءِ الثَّلَاثَةِ وَأَمَّا عَلَى الْوَجْهَيْنِ الْآخَرَيْنِ وَهُمَا الْوَصْفُ وَالتَّفْسِيرُ فَقَدْ تَقَيَّدَ فِيهِمَا بِالرِّزْقِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَخَرَجَ مِنَ الْإِطْلَاقِ فَكَيْفَ يَسْتَشْهَدُ بِهِ عَلَى اخْتِصَامِهِ بِالْإِطْلَاقِ - وَالرِّزْقُ مِنَ السَّمَاءِ الْمَطَرُ وَمِنْ الْأَرْضِ الذِّبَابُ [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] جُمْلَةٌ مَفْصُولَةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا مِثْلُ يَرْزُقُكُمْ فِي الْوَجْهِ الثَّلَاثِ وَلَوْ وَصَلْتُمَا كَمَا وَصَلْتَ يَرْزُقُكُمْ لَمْ يَسَاعِدْ عَلَيْهِ الْمَعْنَى لِأَنَّ قَوْلَكَ هَلْ مِنْ خَالِقٍ آخَرَ سِوَى اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا ذَلِكَ الْخَالِقُ غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ لِأَنَّ قَوْلَكَ هَلْ مِنْ خَالِقٍ سِوَى اللَّهِ اثْبَاتٌ لِلَّهِ فَلَوْ ذَهَبَتْ تَقُولُ ذَلِكَ كَذَبْتَ مَذْقُضًا بِالنَّفْيِ بَعْدَ الْإِثْبَاتِ [فَأَنْتَ تَوْفَكُونَ] فَمَنْ آتَى وَجْهَ تَصَرُّفٍ عَنِ التَّوْحِيدِ إِلَى الشَّرْكِ - نَعَى بِهِ عَلَى قَرِيشٍ سَوْءَ تَلْقِيهِمْ لآيَاتِ اللَّهِ وَتَكْذِيبِهِمْ بِهَا وَسَلَّى رَسُولَهُ بِأَنَّ لَهُ فِي الْإِنْبِيَاءِ قَبْلَهُ أَسْوَأَ حَسَنَةً ثُمَّ جَاءَ بِمَا يَشْتَمِلُ عَلَى الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ مِنَ رَجُوعِ الْأُمُورِ إِلَى حُكْمِهِ وَمَجَازَاةِ الْمَكْدُوبِ وَالْمَكْذُوبِ بِمَا يَسْتَحْقُّهُ - وَقَرِئَ تَرْجِعُ ضَمُّ الْقَاءِ وَتَنْجِيهَا - فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجْهٌ صَحِيحٌ جَزَاءُ الشَّرْطِ وَمِنْ حَقِّ الْجَزَاءِ أَنْ يَتَعَقَّبَ الشَّرْطُ وَهَذَا سَابِقٌ

فَبَلِّغْ ۖ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِن رَّحِمَ اللَّهُ حَقَّ حَقِّهِ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۚ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ إِن السَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۖ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ۖ فَإِن لَّوْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۖ فَلَا نُذِيبُ نَفْسًا عَلَيْهَا حَسْرَتٍ ۖ إِنَّا اللَّهُ عَلِيمٌ

له - فلت معناه وان يكذبوك فتأس بتكذيب الرسل من قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب اعني بالتكذيب عن التأسى - فان فلت ما معنى التذكير في رسل - فلت معناه فقد كذبت رسل اتي رسل ذروا عدد كثير واولوا آيات وندر و اهل اعمار طوال و اصحاب صبر و عزم و ما اشبه ذلك و هذا اسلى له و احمت على المصابرة * [وعد الله] الجزاء بالتواب و العقاب [فلا تغرركم] فلا تخدعكم الدنيا ولا يذهلكم التمتع بها و التلذذ بمنافعها عن العمل للأخرة و طلب ما عند الله [ولا يغرنكم بالله الغرور] لا يقوون لكم اعملوا ما سننكم فان الله غفور يغفر كل كبيرة و يعفو عن كل خطيئة - و الغرور الشيطان لان ذلك ديدنه - و قرئ بالضم و هو مصدر غره كاللزم و النهوك او جمع غار كقاع و معود - اخبرنا الله عز و جل ان الشيطان لنا عدو مبين و اقتص علينا قصته و ما فعل بايينا آدم صلوات الله عليه و كيف انتدب لعداوة جنسنا من قبل وجوده و بعده و نحن على ذلك نتولا و نطيعه فيما يريد مما فيه هلاكنا نوعنا عز و جل بانه كما علمتم عدوكم الذي لا عدو اعرق في العداوة منه و انتم تعاملونه معاملة من لا علم له بحاله [فاتخذوه عدوا] في عقائدكم و افعالكم و لا بوجدن منكم ما يدل الا على معاداته و مناصبته في سركم و جهركم ثم لخص سر امره و خطاء من اتبعه بان غرضه الذي يؤتمه في دعوة شيعته و متبعي خطواته هو ان يوردهم مورد الشقوة و الهلاك و ان يكونوا من اصحاب السعير ثم كشف الغطاء و قشر اللحاء ليقطع الاطماع الفارغة و الاماني الكاذبة و يبنى الامر كله على الايمان و العمل و تركهما * لما ذكر الفريقين الذين كفروا و الذين آمنوا فال لنيية [آمن زين له سوء عمله فرآه حسنا] يعني افمن زين له سوء عمله من هذين الفريقين كمن لم يزين له فكان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال لا فقال [فان الله يضل من يشاء و يهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرت] - و معنى تزيين العمل و الاضلال واحد و هو ان يكون العاصي على صفة لا تجدي عليه المصالح حتى يستوحب بذلك خذلان الله تعالى اياه و تخليته و سانه معذ ذلك يييم في الضلال و يطاق امر الذمى و يعتذو طاعة الهوى حتى يرى القبح حسنا و الحسن قبيحا كأنما غلب على عقله و سلب تمييزه و تغعدت فتقول ابي نواس * شعر * اسقني حتى تراني * حسنا عذبي القبيح * و اذا خذل الله المصممين على الكفر و خلاهم و شانهم فان على الرسول ان لا يهتم بامرهم و لا ياقى بالآ الى ذكرهم و لا يحزن و لا يتحسر عليهم اقتداء بسنة الله في خذلانهم و تخليتهم - و ذكر الزجاج ان المعنى افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فخذف الجواب

يَمَا يَصْنَعُونَ ۝ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٣

لدلالة فلا تذهب نفسك عليه - او اقم من زبن له سوء عمله كمن هداه الله فحذف لدلالة فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه - حسرت مفعول له يعزي فلا تهلك نفسك للحسرات - وعليتهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا - اوهو بيان للمتحسر عليه - ولا يجوز ان يتعلق بحسرت لان المصدر لا يتقدم عليه صلته - ويجوز ان يكون حالا كان كلها صارت حسرات لفرط التحسر كما قال جرير * شعر * مشق الهواجر لخمهن مع السرى * حتى ذهبن كلاكلا وصدورا * يريد رجعا كلاكلا وصدورا اي لم يبق الا كلاكها وصدورها ومنه قوله * شعر * فعلى اثرهم تساقط نفسي * حسرات وذكروهم لي سقام * وقرئ فلا تذهب نفسك [ان الله عليهم بما يصنعون] وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم * وقرئ ارسل الريح - فان قلت لم جاء [فتثير] على المضارعة دون ما قبله وما بعده - قامت ليحكى الحال التي تقع فيها اثاره الرياح السحاب وتستحضر تلك الصور البديعة الدالة على القدرة الربانية وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تميز وخصوصية بحال تستغرب او تهم المخاطب او غير ذلك كما قال تأبط شرا * شعر * باذي قد لقيت الغول تهوي * بسهب كالصقيفة مخصحان * فاضربا بلا دهش فخرت * صريعا لليدين وللجيران * لانه قصد ان يصور اقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول كانه يبصرهم اياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول وثباته عند كل شدة - وكذلك سوق السحاب الى البلد الميت واحياء الارض بالمطر بعد موتها لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل فسقنا و احيينا معدولا بهما عن لفظ الغيبة الى ما هو ادخل في الاختصاص وادل عليه - والكاف في [كذلك] في محل الرفع اي مثل احياء الموت نشور الاموات - وروي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف يحيى الله الموتى وما اية ذلك في خلقه فقال هل مررت بوادي اهلك محلا ثم مررت به يهتر خضرا قال نعم قال فكذلك يحيى الله الموتى وتلك اية في خلقه - وقيل يحيى الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كمنى الرجال تذبذبت منه اجساد الخلق - كان الكافرون يتعززون بالانصام كما قال عز وجل واتخذوا من دون الله الهة ليكونوا لهم عزاء والذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركون كما قال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون الله انهم من المؤمنين ايبتغون عذرتهم العزة فان العزة لله جميعا فبين ان لا عزة الا لله ولا لربائه وقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله فله العزة جميعا موضعه استغناء به عنه لدلالته عليه لان الشيء لا يطالب الا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من اراد النصيحة فهي عند الابرار تريد فليطلبها عندهم الا انك اقامت ما يدل عليه مقامه ومعنى فله العزة جميعا ان العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا وعزة الآخرة ثم عرف ان ما تطلب به العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله [اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرمعه] والكلم الطيب لا اله الا الله عن ابن عباس يعني ان هذه

سورة فاطر ٣٥ كَذَلِكَ الدُّثُورُ ① مَنْ كَانَ يَرْيَهُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ② إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْعَى ③
أنجز ٢٢ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّيُوفَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ④ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ ⑤ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ قُرْبٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ
ع ١٣ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ⑥ وَمَا تَحْسِبُ مِنْ امْنَى ⑦ وَلَا تَفْعُ بِإِعْنِهِ ⑧ وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مُعْتَمِرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ ⑨ إِلَّا

الْكَلِمُ لَا يَقْبَلُ وَلَا تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ فَتَكْتُبُ حَيْثُ تَكْتُبُ الْأَعْمَالُ الْمَقْبُولَةُ كَمَا قَالَ تَزَوْجِلَ إِنَّ كُتِبَ
الْقَبْرَارِ لَفِي حَلِيلَيْنِ ⑩ إِذَا اقْتَرَنَ بِنَا الْعَمَلُ الصَّالِحُ الَّذِي يُحَقِّقُهُ وَيَصْدُقُهُ فَرَفْعًا وَاصْعَادًا - وَقِيلَ الرَّافِعُ
الْكَلِمُ وَالْمَرْفُوعُ الْعَمَلُ لِأَنَّهُ لَا يَقْبَلُ عَمَلٌ إِلَّا مِنْ مَوْحِدٍ - وَقِيلَ الرَّافِعُ هُوَ اللَّهُ وَالْمَرْفُوعُ الْعَمَلُ - وَقِيلَ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
كُلُّ ذِكْرٍ مِنْ تَكْبِيرٍ وَتَسْبِيحٍ وَتَهْلِيلٍ وَقِرَاءَةِ قُرْآنٍ وَدُعَاءٍ وَاسْتِغْفَارٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُوَ قَوْلُ الرَّجُلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِذَا قَالَهَا الْعَبْدُ
عَرَجَ بِنَا الصَّامِكِ إِلَى السَّمَاءِ فَحَيًّا بِنَا وَجْهَ الرَّحْمَنِ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ صَالِحٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ - وَفِي الْحَدِيثِ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ قَوْلًا إِلَّا بِعَمَلٍ وَلَا يَقْبَلُ قَوْلًا وَلَا بِذِيَّةٍ وَلَا يَقْبَلُ قَوْلًا وَلَا عَمَلًا وَلَا نِيَّةً إِلَّا بِإِعَانَةِ السَّنَةِ - وَعَنْ
ابْنِ السَّمْعَقِ قَوْلُ بَلَا عَمَلٌ كَثِيرٌ بَلَا دَسَمٍ وَتَحَابٌ بَلَا مَطَرٍ وَقَوْسٌ بَلَا وَتَرٍ - وَقُرِئَ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
عَلَى الْبُذَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ عَلَى تَسْمِيَةِ الْفَاعِلِ مِنْ أَصْعَدَ وَالْمَصْعَدُ هُوَ الرَّجُلُ
إِنِّي يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ - وَقُرِئَ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْعَى بِنَصْبِ الْعَمَلِ وَالرَّافِعِ الْكَلِمُ أَوْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - فَإِنْ قُلْتَ مَكْرُ فَعَلٌ غَيْرُ مُتَعَدٍّ لَا يُقَالُ مَكْرُ فَعَلٍ مَكْرُ فَعَلٍ
فَبِمَ نَصَبِ السَّيِّئَاتِ - قُلْتَ هَذِهِ صِفَةٌ لِلْمَصْدَرِ أَوْ لِمَا فِي حُكْمِهِ كَقَوْلِهِ وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ
أَعْمَلَهُ وَالَّذِينَ مَكَّرُوا الْمَكْرَاتِ الْمَيْدَاتِ أَوْ أَمْدَانِ الْمَكْرَاتِ السَّيِّئَاتِ وَعُنِيَ بَيْنَ مَكْرَاتٍ قَرِيشٍ حِينَ اجْتَمَعُوا
فِي دَارِ الْفُدُوءِ وَتَدَاوَرُوا الرَّأْيَ فِي أَحَدِي ثَلَاثَ مَكْرَاتٍ يَمْكُرُونَهَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِمَّا
إِثْبَاتَهُ أَوْ قَتْلَهُ أَوْ إِخْرَاجَهُ كَمَا حَكَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِمْ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُذَيَّبُوكَ أَوْ يُقَتِّلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ [وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ] يَعْنِي وَمَكْرُ أُولَئِكَ الَّذِينَ مَكَّرُوا تِلْكَ الْمَكْرَاتِ الثَّلَاثَ هُوَ خَاصَةٌ يُبْورُ
إِنِّي يَكْسُدُ وَيَفْسُدُ دُونَ مَكْرِ اللَّهِ بَيْنَهُمْ حِينَ أَخْرَجَهُمْ مِنْ مَكَّةَ وَقَتْلَهُمْ وَإِثْبَاتَهُمْ فِي قَلِيلٍ بِدَرٍ فَجَمَعَ عَلَيْهِمْ
مَكْرَانَهُمْ جَمِيعًا وَحَقَّقَ فِيهِمْ قَوْلَهُ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ وَقَوْلُهُ وَلَا يَحْدِثُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ
إِلَّا بِأَهْلِهِ [أَزْوَاجًا] أَصْنَانًا أَوْ ذَكَرْنَا وَإِنَّا كَقَوْلِهِ أَوْ يُزَجِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَّا - وَعَنْ قَتَادَةَ زَوْجٌ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
[يَعْلَمُهُ] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ إِنِّي لَا مَعْلُومَةَ لَهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مُعْتَمِرٍ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ
وَمَا يَعْمُرُ مِنْ أَحَدٍ وَإِنَّا سَمَاءَ مُعْتَمِرًا بِمَا هُوَ صَائِرُ إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ الْإِنْسَانُ إِمَّا مُعْتَمِرٌ إِنِّي طَوِيلُ الْعُمُرِ أَوْ
مَنْقُوصُ الْعُمُرِ إِنِّي قَصِيرٌ فَهَذَا إِنْ يَتَعَاقَبُ عَلَيْهِ التَّعْمِيرُ وَخِلَافُهُ فَهَذَا كَيْفَ صَحَّ قَوْلُهُ وَمَا يَعْمُرُ مِنْ
مُعْتَمِرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ - قُلْتَ هَذَا مِنَ الْكَلِمِ الْمَتَّسِمِ فِيهِ نَقْطَةٌ فِي تَأْوِيلِهِ بِإِفْهَامِ السَّامِعِينَ وَاتِّكَاةِ عَلَى
تَسْهِيدِهِمْ مَعْنَاهُ بِعُقُولِهِمْ وَأَنَّهُ لَا يَنْقُصُ عَلَيْهِمْ أَحَالَةُ الطُّولِ وَالْقَصَرِ فِي ضَرْبٍ وَاحِدٍ وَعَلَيْهِ كَلَامُ النَّاسِ

فِي كِتَابٍ ط أَنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَابٌ قَرِيبٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ط وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَآخِرَ لَيْلَتِنَا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتَسْجَرُ السُّمُوسُ وَالْقَمَرُ ذُكُلٌ يَجْرِي لَلْجَلِّ مَسْمًى ط ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ۝ إِنْ تَدْعُهُمْ

المستغيث يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وما تمنعت بلدا ولا اجتوبته الاقل فيه ثوابي وفيه تاريل آخر وهوانه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كُتُب وصورته ان يكتب في اللوح ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج و غزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمروا اذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار - وعن كعب انه قال حين طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ابله نقيلا لكعب اليس قد قال الله تعالى اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال فقد قال الله تعالى وما يعمر من معمر وقد استفاض على الالسنة اطال الله بقاءك وفسح في مدتك وما اشبهه - وعن سعيد بن جبير يكتب في الصحيفة عمرة كذا وكذا سنة ثم يكتب في اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على اخره - وعن قتادة المَعْمَر من بلغ ستين سنة و المتقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة - والكُتُب اللوح عن ابن عباس - ويجوز ان يراد بكتاب الله علم الله او صحيفة الانسان - و قرئ ولا يَنْقُص على تسمية الفاعل من عمرة بالتخفيف * ضرب البحرين العذب والمالح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين و ما علق بيما من نعمته وعطائه [وَمِنْ كُلِّ] اي ومن كل واحد منهما [تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا] وهو السمك [وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً] وهي اللؤلؤ والمرجان [وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ] في كل [مَوَآخِرَ] شواق للماء بجريها يقال مخرت السفينة الماء ويقال للسحاب بذات مخر لانها تمخر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر لانها تسفن الماء لانها تقشره كما تمخره [مِنْ فَضْلِهِ] من فضل الله و لم يجز له ذكر في الآية ولكن فيما قبلها ولولم يجز لم يشكل لدلالة المعنى عليه - وحرف الرجاء مستعار لمعنى الارادة الا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل كانما قيل لتبتغوا ولتشكروا - والفرات الذي يكسر العطش - والسائغ المربي السهل الانحدار لعذوبته - و قرئ سَيْغ بوزن سَيْد - وسَيْغٌ بالتخفيف - وملح على فعل - والْأُجَاج الذي يحرق بملوحته - ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسيتين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلؤ وجري الفلك فيه والكافر خلوا من النفع فهو في طريقة قوله تعالى ثُمَّ تَمَسَّتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً ثُمَّ قَالَ رَانَ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهَارُ اِنَّ مِنْهَا لَمَاءً يَشَقُّ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ اِنَّ مِنْهَا لَمَاءً يَنْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - [ذَلِكَ] مبتدأ و [اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ] اخبار

لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ط وَبِیَوْمِ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ؕ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ ؕ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ اِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيزٍ ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى ط وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ اِلَىٰ حِمْلٍ لَا يَحْمِلْ

مترادفة - او الله ربكم خبران وله الملك جملة مبتدأة وافعة في قران قوله [وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ] - ويجوز في حكم الاعراب ايقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة او عطف بيان وربكم خبرا للولا ان المعنى ياباه - و القطمير لفادة الذواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها [اِنْ تَدْعُوا] الاوثان [لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ] لانهم جماد [وَلَوْ سَمِعُوا] على سبيل الفرض والتمثيل [لَمَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ] لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الاهية و يتبرؤون منها - ويدل ما نفعلوكم - [يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ] باشراكم لهم و عبادتكم اياهم يَقُولُونَ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ [وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ] و لا يُخْبِرُكَ بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به يريد ان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحققة دون سائر المخبرين به و المعنى ان هذا الذي اخبرتم به من حال الاوثان هو الحق لاني خبير بما اخبرت به - و قرى تَدْعُونَ بالداء و الياء * فَاَنْ فَلَ ت لم عرف الْفُقَرَاءُ - قُلْتُ قصد بذلك ان يرثيهم انهم لشدة امتقارهم اليه هم جنس الفقراء و ان كانت الخلائق كلهم مقتربين اليه من الناس و غيرهم لان الفقر مما يتبع الضعف و كلما كان الفقير اضعف كان اقر و قد شهد الله سبحانه على الانسان بالضعف في قوله وَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِيفًا و قال الله تعالى اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ و لو نكر لكان المعنى انتم بعض الفقراء - فَاَنْ قُلْتُ قد قوبل الْفُقَرَاءُ بِالْغَنِيِّ فما فائدة الْحَمِيد - فُلْتُ لما اثبت فقرهم اليه و غناه عنهم و ليس كل غني ناعما بغناه الا اذا كان الغني جوادا منعما فاذا جاد و انعم حمده المنعم عليهم و استحق عليهم الحمد - ذكر الحميد ليدل به على انه [الْغَنِيُّ] النافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه [الْحَمِيد] على السنة مؤمنينهم - [بِعَزِيزٍ] بمنتهى و هذا غضب عليهم لاختاذهم له اذاداء و كفرهم باياته و معاصيهم كما قال و اِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قُوَّةً غَيْرَكُمْ - و عن ابن عباس يخلق بعدكم من يعبد لا يشرك به شئنا - الوزر و الوزر اخوان و وزر الشيء اذا حمله - و الوزرة صفة للنفس و المعنى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي افتروته لا تؤخذ نفس بذنب نفس كما تأخذ جبانة الدنيا الواي بالولوي و الجار بالجار - فَاَنْ قُلْتُ هَلَا قِيلَ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وِزْرَ اُخْرٰى و لم قيل وَازِرَةٌ - فُلْتُ لان المعنى ان النفوس الوزرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها لا وزر غيرها - فَاَنْ قُلْتُ كيف توطن بين هذا و بين قواه و اَيَحْمِلْنَ اَنْفَالَهُمْ وَ اَنْفَالًا مَعَ اَنْفَالِهِمْ - فُلْتُ تلك الآية في الضالين المضلين و انهم يحملون افعال افعال الناس مع افعال ضلالهم و ذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اَتَبْعُوا سَبِيلَنَا وَ لَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ بقوله وَ مَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَةٍ مِنْ شَيْءٍ - فَاَنْ قُلْتُ ما الفرق بين معنى قوله

مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ۖ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ وَرَمَوْا تَزَكِيَّ ۖ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۝ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ ۖ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي

[وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ] ومعنى [وَأَن تَدْعَ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ] - قَلَّتْ الْإِثْمَانُ فِي الدَّلَالَةِ عَلَىٰ عَدْلِ اللَّهِ فِي حِكْمَةِ وَانْهَ لَا يُوَافِقُ نَفْسًا بِغَيْرِ ذَنْبِهَا - وَالثَّانِي فِي أَن لَا غِيَاثَ يَوْمَئِذٍ لِّمَن اسْتَعَاثَ حَتَّىٰ أَن نَفْسًا قَدْ انْقَلَبَتْهَا الْإِثْمَانُ وَبِظَلْمِهَا لَوْ دَعَتْ إِلَىٰ أَن يَحْفَظَ بَعْضُ رَقَبَتِهَا لَمْ تَجِبْ وَلَمْ تَغْتِ وَأَن كَانَ الْمَدْعُو بَعْضَ قَرَابَتِهَا مِنْ أَبٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ أَخٍ - فَإِنَّ قَلَّتِ الْإِثْمَانُ اسْتَدْرَكَ فِي [وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ] - قَلَّتْ إِلَى الْمَدْعُو الْمَفْهُومِ مِنْ قَوْلِهِ وَأَن تَدْعَ مُثْقَلَةٌ - فَإِنَّ قَلَّتِ فَلَمْ تَرْكُ ذِكْرَ الْمَدْعُو - قَلَّتِ لِيَعْمَ وَيَشْمَلُ كُلَّ مَدْعُو - فَإِنَّ قَلَّتِ كَيْفَ اسْتِقَامَ إِضْمارُ الْعَامِّ وَلَا يَصِحُّ أَن يَكُونَ الْعَامُّ ذَا قُرْبَىٰ لِلْمُثْقَلَةِ - قَلَّتِ هُوَ مِنَ الْعَمُومِ الْكَائِنِ عَلَى طَرِيقِ الْبَدَلِ - فَإِنَّ قَلَّتِ مَا تَقُولُ فَيَمْنُ قَرَأَ وَلَوْ كَانَ ذُو قُرْبَىٰ عَلَىٰ كَانَ التَّامَّةُ كَقَوْلِهِ وَأَن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ - قَلَّتِ نَظْمُ الْكَلَامِ أَحْسَنَ مِلَادَةً لِلنَّاقِصَةِ لِأَنَّ الْمَعْنَى عَلَى أَن الْمُثْقَلَةُ أَن دَعَتْ أَحَدًا إِلَى جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَأَن كَانَ مَدْعُوها ذَا قُرْبَىٰ وَهُوَ مَعْنَى صَحِيحٍ مِلَّتُمْ وَلَوْ قَامَتْ وَلَوْ وَجَدَ ذُو قُرْبَىٰ لَتَفَكَّلَتْ وَخَرَجَ مِنْ اتِّسَاقِهِ وَالتَّامَّةُ عَلَى أَن هُنَا مَا سَأَلَ أَن يَسْتَقِرَّ لَهُ ضَمِيرُ الْفِعْلِ بِخِلَافِ مَا أُرِدْتَهُ - [بِالْغَيْبِ] حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ أَيْ يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ غَائِبِينَ عَنْ عَذَابِهِ أَوْ يُخْشَوْنَ عَذَابَهُ غَائِبًا عَنْهُمْ - وَقِيلَ بِالْغَيْبِ فِي السِّرِّ وَهَذِهِ صِفَةُ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَكَانَتْ عَادَتُهُمْ الْمُسْتَمِرَّةُ أَن يُخْشَوُا اللَّهَ وَهُمْ الَّذِينَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَتَرَكُوا مَنَازِلَ مُنْصَرِفًا وَعِلْمًا مَرْفُوعًا يَعْنِي إِذَا تَقَدَّرَ عَلَى الْإِذَارِ هَوْلًا وَتَحْذِيرُهُمْ مِنْ قَوْمِكَ وَعَلَى تَحْصِيلِ مَنْفَعَةِ الْإِذَارِ فِيهِمْ دُونَ مَتَمَرِّدِهِمْ وَأَهْلَ عَنَادِهِمْ [وَمَنْ تَزَكَّى] وَمِنْ تَطَهَّرَ بِفِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَرَكَ الْمَعَاصِيَ - وَقُرْبَى وَمَنْ أَزَكَّى فَإِنَّمَا يَزَكَّى وَهُوَ اعْتِرَاضٌ مُؤَكَّدٌ لِحَشِيَّتِهِمْ وَأَقَامَتِهِمْ الصَّلَاةَ لِأَنَّهُمَا مِنْ جَمَلَةِ التَّزَكِيِّ [وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ] وَعَدُّ لِلْمُتَزَكِّينَ بِالثَّوَابِ - فَإِنَّ قَلَّتِ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ إِنَّمَا تُنذِرُ بِمَا قَبْلَهُ - قَلَّتِ لَمَّا غَضِبَ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ إِنَّ يَشَاءُ يَذْهَبُكُمْ اتَّبَعَهُ الْإِذَارُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ وَذَكَرَ أَهْرَاقَهَا ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا تُنذِرُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعَهُمْ ذَاكَ فَلَمْ يَنْفَعِ نَزْلُ إِنَّمَا تُنذِرُ - أَوْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِعِلْمِهِ فِيهِمْ * [الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ] مِثْلُ الْكَافِرِ وَالْمُؤْمِنِ كَمَا ضَرَبَ الْبَحْرَيْنِ مِثْلًا لِيَمَّا - أَوْ لِلصَّنَمِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَالظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ - وَالظِّلِّ وَالْحَرُورِ مِثْلَانِ لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَمَا يُؤَدِّيانِ إِلَيْهِ مِنَ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ - وَالْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ مِثْلُ الَّذِينَ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ وَالَّذِينَ لَمْ يَدْخُلُوا فِيهِ وَاصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ - وَالْحَرُورُ السُّمُومُ إِلَّا أَن السُّمُومَ يَكُونُ النَّهَارُ وَالْحَرُورُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارُ - وَقِيلَ بِاللَّيْلِ - فَإِنَّ قَلَّتِ لَا الْمَقْرُونَةُ بِنَوَاءِ الْعُطْفِ مَا هِيَ - قَلَّتِ إِذَا وَقَعَتْ لَوَارٍ فِي النَّفْيِ قُرُنَتْ بِهَا لَتَاكِيدُ مَعْنَى النَّفْيِ - فَإِنَّ قَلَّتِ هَلْ مِنْ فَرْقٍ بَيْنَ هَذِهِ الْوِزَارَاتِ - قَلَّتِ بَعْضُهَا مَتَّ شَفْعًا إِلَى شَفْعٍ وَبَعْضُهَا وَقَرَأَ إِلَى رَتَرَ [إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ] يَعْنِي أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مَن يَدْخُلُ فِي

مورة فاطر ٣٥ القُبُورِ ۝ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيرٌ ۝ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۝ وَاِنْ مِنْ اُمَّةٍ اِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝ وَاِنْ
الجزء ٢٢ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ ثُمَّ اخَذَتْ
ع ١٥ الَّذِينَ كَفَرُوا فِكَيْفَ كَانِ سَكِينٍ ۚ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ فَاصْخَرْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا ۖ
وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا وَ غَرَابِيبٌ سُودٌ ۝ وَمِنْ النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْاَنْعَامِ

الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدي الذي قد علم ان الهداية تنفع فيه ويخذل من علم انها لا تنفع فيه و اما
انت فخفي عليك امرهم فلذلك تحرص وتهالك على اسلام قوم من المخذولين ومثلك في ذلك مثل
من يريد ان يسمع المقبورين وذلك ما لا سبيل اليه ثم قال [اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيرٌ] اي ما عليك الا ان تبذل و
تُذَر فان كان المأذُر ممن يسمع الانذار نفع و ان كان من المصرين فلا عليك - ويحتمل ان الله يسمع من
يشاء انه قادر على ان يهدي المطبوع على قلوبهم على وجه القسر و الاجبار وغيرهم على وجه الهداية و
التوفيق و اما انت فلا حيلة لك في المطبوع على قلوبهم الذين هم بمنزلة الموتى - [بِالْحَقِّ] حال من
احد الضميرين يعني محققا او محققين - او صفة للمصدر اي ارسلنا مصحوبا بالحق - او صلة لبشير و نذير على
بشيرا بالوعد الحق و نذيرا بالوعيد الحق - و الامة الجماعة الكثيرة قال الله تعالى وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ مِّنَ
النَّاسِ - ويقال لاهل كل عصر امة - وفي حدود المتكلمين الامة هم المصدقون بالرسول دون المبعوث اليهم وهم
الذين يعتبر اجماعهم و المراد ههنا اهل العصر - فان قلت كم من امة في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما
السلام و لم يخل فيها نذير - قلت اذا كانت اثار الذنابة باقية لم تخل من نذير الى ان تدرس و حين
اندرست اثار ذنابة عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت كيف اكتفى بذكر النذير
عن البشير في آخر الآية بعد ذكرهما - قلت اما كانت الذنابة مشفوعة بالبشارة لا محالة دل ذكرها على
ذكرها لا سيما و قد اشتملت الآية على ذكرهما [بِالْبَيِّنَاتِ] بالشواهد على صحة النبوة و هي المعجزات
[وَ بِالزُّبُرِ] وَ بِالْصُّحُفِ [وَ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] نحو التوراة و الانجيل و الزبور لما كانت هذه الاشياء في جنسهم
اسند المجيء بها اليهم اسنادا مطلقا و ان كان بعضها في جميعهم و هي البيّنات و بعضها في بعضهم و هي
الزبور و الكتاب و فيه مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * [الْوَانُهَا] - اجسادها من الرمان و التفاح
و التين و العنب و غيرها مما لا يحصر - او هيئاتها من الحمرة و الصفرة و الخضرة و نحوها - و الجُدَدُ المخطط
و الطرائق قال لبيد * ع * او مذهب جدد على الواح * و يقال جدة الحمار للخطوة السوداء على ظهرة و قد يكون
للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لونَي ظهرة و بطنه [وَ غَرَابِيبُ] معطوف على بَيَضٌ و ابيض
جُدَدٌ كانه قيل وَ مِنَ الْجِبَالِ مخطط ذو جُدَدٍ و منها ما هو على لون واحد غرابيب - و عن عكرمة هي
الجبال الطوال السود - فان قلت الغريب تأكيد للاسود يقال اسود غريب و اسود حُلُوكٌ و هو الذي
ابعد في السواد و اغرب فيه و منه الغراب و من حق التأكيد ان يتبع المؤكد كقولك اصفر فاقع و ابيض

مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ ۖ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الدِّينَ يَتْلُونَ

سورة فاطر ٣٥

الجزء ٢٢

ع ١٥

يقول وما أشبه ذلك - قلت وجهه ان يضم الموكد قبله ويكون الذي بعده تفسيراً لما اضمر كقول النابغة *
ع * و المؤمن العائدات الطير * وانما يفعل ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريقي
الظهار والاضمار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال
ذو جدد بيض وخمر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرت مختلفاً
ألوانها * [ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه] يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه - وقرئ
ألوانها - وقرأ الزهري جدد بالضم جمع جديدة وهي الجدة يقال جديدة وجدد وجدائد كسفيئة و
سفن وسفائن وقد فسرها قول أبي ذؤيب * ع * جون السراة له جدائد اربع * وروي عنه جدد بفثختين وهو
الطريق الواضح المسفر رضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض - وقرئ والدواب
مخففاً ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ ولا الصائين لأن كل واحدة منهما فرار من التقاء الساكنين فحرك
ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما وقوله [كذلك] أي كاختلاف الثمرات والجبال - المراد العلماء به الذين
علموه بصفاته وعدله وتوحيده وما يجوز عليه وما لا يجوز فعظومة وقدره حق وقدره وخشوة حق خشيته
ومن ازداد به علماً ازداد منه خوفاً ومن كان علمه به أثقل كان أمن - وفي الحديث اعلمكم بالله أشدكم له
خشية - وعن مسروق كفى بالمرء علماً ان يخشى وكفى بالمرء جبلاً ان يعجب بعلمه - وقال رجل للمشعبي
أنتني أيها العالم فقال العالم من خشي الله - وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد
ظهرت عليه الخشية حتى عرفت نية - فان قلت هل يختلف المعنى اذا قدم المفعول في هذا الكلام أو
آخر - قلت لا بد من ذلك فانك اذا قدمت اسم الله تعالى واخبرت العلماء كان المعنى ان الذين
يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم واذا عملت على العكس انقلب المعنى الى انهم لا
يخشون إلا الله كقوله ولا يخشون أحداً إلا الله وهما معنيان مختلفان - فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام
بما قبله - قلت لما قال ألم تر بمعنى ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماءً و عدد آيات الله وإعلام قدرته
وأثار صنعه وما خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدل به عاينه وعلى صفاته أتبع ذلك [إنما يخشى
الله من عباده العلماء] كأنه قال إنما يخشاه مثلك ومن على صفتك ممن عرفه حق معرفته و عليه كنه علمه -
وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا ارجو ان اكون اتقاكم لله وإعلمكم به - فان قلت فما وجه قراءة
من قرأ إنما يخشى الله من عباده العلماء وهو عمر بن عبد العزيز ويستحي عن أبي حنيفة - قلت
الخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يجلبهم ويعظمهم كما يجلب المهيب المخشي من الرجال بين
الناس من بين جميع عباده [إن الله عزيز غفور] تعليل لجوب الخشية لدلالته على عقوبة العصاة
ومهرهم وإثابة اهل الطاعة والعفو عنهم والمغائب المنيب حقه ان يخشى * [يتلون كتب الله] يدومون

سورة فاطر ٣٥ كُتِبَ اللَّهُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ نَّبُورَ ۖ لِيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ
الجزء ٢٢ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ
ع ١٥ يَدِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ۖ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۖ

على تلاوته وهي سألهم وديّذهم - وعن مطرف رحمه الله هي آية القراءة - وعن الكلبي يأخذون بما فيه -
وقيل يعلمون ما فيه ويعملون به - وعن السدي هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضي
عنه - وعن عطاءهم المؤمنين - [يَرْجُونَ] خبر إن - والتجارة طلب الثواب بالطاعة و [لِيُؤْتِيَهُمْ] متعلق بَلَنْ
تَبُورَ أي تجارة ينتقي عنها الكساد وتنفق عند الله ليؤتيهم بنفاتها عنده [أَجُورَهُمْ] وهي ما يستحقونه من
الثواب [وَيَزِيدُهُمْ] من التفضل على المستحق - وإن شئت جعلت يَرْجُونَ في موضع الحال على وَانْفَقُوا
راجين لِيُؤْتِيَهُمْ أي فعلوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلوة والانفاق في سبيل الله لهذا الغرض وخبر
إن قوله إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ على معنى غَفُورٌ لَهُمْ شَكُورٌ لأعمالهم والشكر مجاز عن الإثابة - الْكِتَابُ الْقُرْآنُ وَ
مِنْ اللَّتَابِينَ - أو الجنس وَمِنْ اللَّتَابِينَ [مُصَدِّقًا] حال مؤكدة لأنَّ الْحَقَّ لا ينفك عن هذا التصديق
[لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] لما تقدمه من الْكِتَابِ [لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعني أنه خبير وأبصر أحوالك فأرك اهلاً لأنَّ
يوحى اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب * فإن قلت ما معنى قوله [ثُمَّ
أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ] - قلت فيه وجهان - أحدهما أنا أوحينا اليك القرآن ثم أورثناه من بعدك أي حكمنا
بتوريثه - أو قال أورثناه وهو يريد نوره لما عليه اخبار الله [الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا] وهم أمته من الصحابة
والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم إلى يوم القيامة لأن الله اصطفاهم على سائر الأمم وجعلهم أُمَّةً وَسَطًا لِيُكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ واختصهم بكرامة الانتماء إلى أفضل رسل الله وحمل الكتاب الذي هو أفضل كتب
الله - ثم قسمهم إلى ظَالِمٍ لِنَفْسِهِ مجرم وهو المرجأ لأمر الله ومُفْتَصِدٌ وهو الذي خلط عملاً صالحاً وآخر
سيئاً وسَابِقٌ من السابقين - والوجه الثاني أنه قدم إرساله في كل أمة رسولا وإنهم كذبوا رسالهم وقد
جاءهم بالبينات والزبور الكتاب المنير ثم قال إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ عَلَى الْغَالِبِينَ لَكُنْهُمْ الْعَامِلِينَ
بشراعه من بين المكذبين بها من سائر الأمم واعترض بقوله وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ
ثم قال ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا أي من بعد أولئك المذكورين يريد بالمصطفين من
عباده أهل الأمة الحنيفية - فإن قلت كيف جعلت جُئْتُ عَدْنٍ بدلاً من الفضل الكبير الذي هو
السبق بالخيرات المشار إليه بذلك - قلت لما كان السبب في نيل الثواب نزل منزلة المسبب كأنه هو
الثواب فبدلت عنه جُئْتُ عَدْنٍ وفي اختصاص السابقين بعد التقسيم بذكر ثوابهم والسكوت عن الآخرين
ما فيه من وجوب الحذر فليحذر المفتصد وليترك الظالم لنفسه حذراً وعليهما بالتوبة النصوح المختصة من
عذاب الله ولا يعتزراً بما رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سابقنا سائق

وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۖ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ۚ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۖ جَنَّتِ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا
يُحَلِّقُونَ فِيهَا مِنْ أَمْارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَرُؤُلُؤًا ۖ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا
الْحَزْنَ ۚ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۖ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ۖ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا
فِيهَا لُغُوبٌ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَلِكَ

و مقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له فان شرط ذلك صحة التوبة لقوله عسى الله ان يتوب عليهم وقوله اما
يعذبهم و اما يتوب عليهم ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الامر ولم
يعتل نفسه بالخدع - و قرئ حَبَّاق - ومعنى [يَذِنُ اللَّهُ] بتيسيره وتوفيقه - فان قلت لم قدم الظالم ثم المقتصد
ثم السابق - قلت لا يذيان بكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم وان المقتصدين قليل بالاضافة اليهم و السابقون اقل
من القليل - و قرئ جَنَّةٌ عَدْنٍ على الافراد كأنها جنة مختصة بالسابقين - و جَنَّتِ عَدْنٌ بالنصب على
اضمار فعل يفسره الظاهر اي يدخلون جَنَّتِ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا - وَيَدْخُلُونَهَا على البناء للمفعول - وَيَحَلِّقُونَ مِنْ
حَالِيَتِ الْمَرْأَةِ فِي حَالٍ [وَلَوْ لَوْ] معطوفا على محل من اساور - ومن داخله للتبعيض اي يحلّقون
بعض اساور من ذهب كأنه بعض سابق لسائر الأبعاض كما سبق المسورون به غيرهم - وقيل ان ذلك
الذهب في صفاء اللؤلؤ - وَلَوْ لَوْ بتخفيف الهمزة الاولى * و قرئ الْحَزْنَ والمراد حزن المتقين وهو ما
أهّمهم من خوف سوء العاقبة كقوله تعالى إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ
السُّمُومِ - وعن ابن عباس حزن الاعراض والافات - وعنه حزن الموت - وعن الضحاك حزن ابليس وموسى -
وقيل هم المعاش - وقيل حزن زوال النعم - وقد اكثروا حتى قال بعضهم كراء الدار ومعناه انه يعلم كل
حزن من احزان الدين والدنيا حتى هذا - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على اهل لا اله
الا الله وحشة في قبورهم ولا في مسيرهم وكأني باهل لا اله الا الله يخرجون من قبورهم
وهم ينفضون الثراب عن وجوههم ويقولون الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ وذكر الشكور دليل على
ان القوم كثير الحسنيات [الْمَقَامَةُ] بمعنى الإقامة يقال اقامت إقامة ومقاما ومقامة [مِنْ فَضْلِهِ]
من عطائه وافضاله من قولهم لفلان فضول على قومه وفاضل وليس من الفضل الذي هو التفضل لان
الثواب بمنزلة الاجر المستحق والتفضل كالتيبرع - و قرئ لُغُوبٌ بالفتح وهو اسم ما يلغى منه اي لا تتكلف
بملا يلغى - او مصدر كالقبول والولوج - او صفة للمصدر كأنه لُغُوبٌ لُغُوبٌ كقولك موت مائت - فان قلت
ما الفرق بين النَّصَبِ وَاللُّغُوبِ - قلت النَّصَبُ التعب والمشقة اللتي تصيب المنتصب للاسر المزاول
له - و اما اللغوب فما يلحقه من القصور بسبب النصب فالنصب نفس المشقة والكلفة واللغوب نتيجة
وما يحدث منه من الكلال والفترة * [فَيَمُوتُوا] جواب النفي ونصبه باضمار ان - و قرئ فَيَمُوتُونَ عطفا على
يَقْضَىٰ و ادخاله في حكم النفي اي لا يقضى عليهم الموت فلا يموتون نقوله ولا يؤذون لهم فيعتدرون

سورة فاطر ٣٥ نَجِزِي كُلَّ كَفُورٍ ٥ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ نِييَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ٦ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ٧ فَذَرُّوا قَوْمًا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ٨ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٩ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١٠ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ١١ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ١٢ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا مُقْتًا ١٣ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خُسَارًا ١٤ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

[كذلك] مثل ذلك الجزء - يجزي - وقري تجزي - [ونجزي كل كفور] بالذون * [يصرخون] يتصارخون يقتتلون من الصراخ وهو الصياح بجند وشدة قال ع * كصرخة حبلى اسلمتها قبلها * واستعمل في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته - فإن قلت هذا اكتفي بصالحا كما اكتفي به في قوله فأرجعنا نعمل صالحا وما فائدة زيادة [غير الذي كنا نعمل] على انه يرهق انهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي عملوه - قلت فائدة زيادته التمسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الوهم فزائل بظهور حالهم في الكفر وركوب المعاصي ولانهم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحة كما قال الله تعالى وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُلًّا فقالوا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَحْسِبُهُ صَالِحًا فندعمله [أولم نعمركم] توبيخ من الله تعالى يعني فنقول لهم - وقري ما يذكرك فيه من اذكرك على الدوام وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكلف من اصلاح شأنه وان قصر الا ان التوبخ في المتناول اعظم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم العمر الذي اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة - وعن مجاهد ما بين العشرين الى الستين - وقيل ثمانين عشرة - وسبع عشرة - والنذير الرسول - وقيل الشيب - وقري وجاءكم النذر - فإن قلت دلام عطف [وجاءكم النذير] - قلت على معنى اولم نعمركم لان لفظه لفظ استخبار ومعناه معنى اخبار كانه قيل قد عمرناكم وجاءكم النذير [انه عليم بذات الصدور] كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفى ما يكون فقد علم كل غيب في العالم - وذات الصدور مضمراتها وهي تانيات ذو في نسوقول ابي بكر - ذو بطن خارجة جارية - وقوله ع * لتغذي عني ذا انائك اجمعا * المعنى ما في بطنها من الحبل وما في انائك من الشراب لان الحبل والشراب يصحبان البطن والاناء الاترى الى قولهم معها حبل وكذلك المضمرات تصحب الصدور وهي معها وذو موضوع لمعنى الصلبة * يقال للمستخلف خليفة وخليف الخليفة يجمع خلائف والخليف خلفاء والمعنى انه جعلكم خلفاءه في ارضه قد ملككم مغاليد التصرف فيها وسلطكم على ما فيها و ابح نم منافعها لتشكروه بالتوحيد والطاعة فمن كفر منكم وغط مثل هذه النعمة السنية فوبال كفره راجع عليه وهو مقت الله الذي ليس وراءه خزي وصغار وخسار الآخرة الذي ما بعده خسار والمقت اشد البغض ومنه قيل لمن يذبح امرأة ابيه مقتي لكونه منقوتا في كل قلب وهو خطاب للناس - وقيل هو خطاب لمن بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي جعلكم امة خلفت من قبلها ورأت و شهدت فيمن سلف ما ينبغي ان تعتبر به فمن كفر منكم فعليه جزاء كفره من مقت الله وخسار الآخرة

شُرَكَاءُ الَّذِينَ نَدَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَمِنْ عَلَى بَيِّنَاتٍ مِنْهُ ۚ بَلْ أَنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ۝ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ يَزُولَا ۚ وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ۚ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ لَعَنْ جَاهَهُمْ نَذِيرٌ لِيَكُونَ أَهْدَى مِنَ إِحْدَى الْأُمَمِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ اسْتَكْبَارًا

كما ان ذلك حكم من قبلكم [أرؤني] بدل من أرؤيتكم لان معنى ارأيتكم اخبرني كأنه قال اخبرني عن هؤلاء الشركاء و عما استحقوا به الاتهية و الشركة ارؤني اي جزء من اجزاء الارض استبدوا بخلقه دون الله ام لهم مع الله شركة في خلق السموات ام معهم كتاب من عند الله ينفق بانهم شركاء فيهم على حجة و برهان من ذلك الكتاب - او يكون الضمير في آيتهم للمشركين كقوله ام انزلنا عليهم سلطانا ام آتيتهم كتابا من قبله [بل ان يعد بعضهم] وهم الرؤساء [بعضا] وهم الاتباع [الأغزوا] وهو قولهم هؤلاء شفعارنا عند الله - و قرئ بيئت * [ان نزولا] كراهة ان نزولا - او يمنعهما من ان نزولا لان الامساك منع [انه كان حليما غفورا] غير معاجل بالعقوبة حيث يمسكها و كانتا جديرتين بان تهدا هذا لعظم كلمة الشرك كما قال تكاد السموات يتفطرن منه و تذشق الأرض - و قرئ و كوزالآ - و [ان أمسكها] جواب القسم في ولكن زالتا مسد الجوابين - و من الأولى مزيدة لتأكيد النفي و الثانية للابتداء [من بعده] من بعد امساك - و عن ابن عباس انه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول ان السموات على منكب ملك قال كذب كعب اما ترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية - بلغ قريشا قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم فوالله لكن اتانا رسول لنكون اهدى من احدى الامم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذبوه - و في [احدى الامم] وجهان - احدهما من بعض الامم و من واحدة من الامم من اليهود و النصارى و غيرهم - و الثاني من الامة اللتي يقال فيها هي احدى الامم تغضبا لها على غيرها في الهدى و الاستقامة [ما زادهم] اسناد مجازي لانه هو السبب في ان زادوا انفسهم نفورا عن الحق و ابتعادا عنه كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم [استكبارا] بدل من نفورا او مفعول له على معنى فما زادهم الا ان نفروا استكبارا و علوا في الارض - او حال بمعنى مستكبرين و مأكبرين برسول الله و المؤمنين - و يجوز ان يكون [و مكر السيء] معطوفا على نفورا - فان قلت بما وجه قوله و مكر السيء - قلت اعلمه و ان مكروا السيء اي المكر السيء ثم و مكر السيء و الدليل عليه قوله [ولا يحق المكر السيء الا بالله] و معنى يحق يسط و ينزل - و قرئ و لا يحق المكر السيء اي لا يحق الله و لقد حاق بهم يوم بدر - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تمكروا ولا تعينوا مأكرا فان الله تعالى يقول و لا يحق المكر السيء الا بالله و لا تعورا و لا تعينوا باغيا يقول الله تعالى انما بعثكم على انفسكم - و عن كعب انه قال لابن

فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَجْلِهِ ۚ قَبْلَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۚ أَرَأَيْتُمْ يَسْتَفْتُونَ فِي أَرْضٍ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۚ وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ الْإِنْسَانَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُوَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ يَنْفَخِ اللَّهُ كَانَ يَبْعَادُهُ بِصِيرًا ۚ ع

كلماتها ٧٣٩ سورة يس مكية وهي ثلث وثمانون آية وخمسة ركوعاً

حروفها ٣٠٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَس ۝ وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝

عباس قرأت في التوراة من حفر مغواة وقع فيها قال أنا وجدت ذلك في كتاب الله وقرأ الآية - وفي امثال العرب من حفر لآخيه جباً وقع فيه منكباً - وقرأ حمزة وَمَكْرَ السَّيِّئِ بِاسْكَانِ الهمزة وذلك لاستنقائه الحركات مع الياء والهمزة ولعله اختلس وظن سكونا او وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء وَلَا يَحِيقُ - وقرأ ابن مسعود وَمَكْرًا سَيِّئًا [سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ] انزال العذاب على الذين كذبوا برسليم من الامم قبلهم وجعل استقبالهم لذلك انتظاراً له منهم وبين ان عادته اللتي هي الانتقام من مكذبي الرسل عادة لا يبدلها ولا يحولها اي لا يغيرها وان ذلك مفعول له لا مسحاة واستشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسائرهم ومتاجرهم في رحلهم الى الشام والعراق واليمن من اثار الماضين وعلامات هلاكهم ودمارهم [لِيُعْجِزَهُ] ليسبقه ويفوته • [بِمَا كَسَبُوا] بما اقترفوا من معاصيهم [عَلَى ظَهْرِهَا] على ظواهر الارض [مِنْ دَابَّةٍ] من نسمة تدب عليها يريد بني آدم - وقيل ما ترك بني آدم وغيرهم من سائر الدواب بشوم ذنوبهم - وعن ابن مسعود كاد يجعل يعذب في جحرة بذنوب ابن آدم ثم تلا هذه الآية - وعن انس ان الضب ليموت هزلاً في جحرة بذنوب ابن آدم - وقيل يحبس المطر فيهلك كل شيء [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى يوم القيمة [كَانَ يَبْعَادُهُ بِصِيرًا] وعيد بالجزاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ سورة الملئكة دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي باب شئت •

سورة يس

قرئ يس بالفتح كايين وكيف - او بالنصب على اقل يس - وبالكسر على العمل كجيز - وبالرفع على هذه يس - او بالضم كحيث وفتح الالف وأميلت - وعن ابن عباس معناه يا انسان في لغة طي والله اعلم بصحته وان صح فوجبه ان يكون اصله يا أنيسدين فكثر الذداء به على السننهم حتى اقتصر على شطره كما قالوا في القسم م الله في ايمن الله [الْحَكِيم] ذي الحكمة - او لانه دليل ناطق بالحكمة كالحي او لانه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به [عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] خبر بعد خبر او صلة للمرسلين - فان قلت اي حاجة اليه خبرا كان او دلة وقد علم ان المرسلين لا يكونون الا على صراط مستقيم -

لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَّا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ فَبُهِتَ فَغُلِقُوا ۖ لَعْنَةُ الْقَوْلِ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا جَعَلْنَا فِي
أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَتَنِي إِلَىٰ الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ۝ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ

قَالَ لَيْسَ الْغُرْضُ بِذِكْرِهِ مَا ذُهِبَ إِلَيْهِ مِنْ تَمْيِيزٍ مِنْ أُرْسَلٍ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ عَنْ غَيْرِهِ مِمَّنْ لَيْسَ
عَلَىٰ صَفَتِهِ وَإِنَّمَا الْغُرْضُ وَصْفُهُ وَوَصَفَ مَا جَاءَ بِهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ فَجَمَعَ بَيْنَ الْوَصْفَيْنِ فِي نِظَامٍ وَاحِدٍ كَأَنَّهُ
قَالَ إِنَّكَ لَيَمُنُّ الْمُرْسَلِينَ الثَّابِتِينَ عَلَىٰ طَرِيقٍ ثَابِتٍ وَإِذَا فَانَ التَّنْذِيرُ فِيهِ دَالٌّ عَلَىٰ أَنَّهُ أُرْسِلَ مِنْ بَيْنِ
الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمَةِ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لَا يَكْتَنُهُ وَصْفُهُ - وَ قَرَأَ [تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ] بِالرَّفْعِ عَلَىٰ أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ
مُحْذَرٌ - وَبِالنَّصْبِ عَلَىٰ أَعْيُنِي - وَ يَالْجَرَّ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْقُرْآنِ [قَوْمًا مَّا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ] قَوْمًا غَيْرُ مُنْذَرٍ
أَبَاؤُهُمْ عَلَى الْوَصْفِ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَّا أَتَيْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ - وَ مَا أُرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ
وَقَدْ فَسَّرَ مَا أَنْذَرِ آبَاؤُهُمْ عَلَى اثْبَاتِ الْإِنْذَارِ وَوَجْهَ ذَلِكَ أَنْ نَجْعَلَ مَا مَصْدُورُهُ لِنَذِيرٍ قَوْمًا إِنْذَارِ آبَائِهِمْ - أَوْ
مُوصُولَةٍ مُنْصَوْبَةٍ عَلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِنَذِيرٍ قَوْمًا مَّا أَنْذَرَهُ آبَاؤُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّا أَنْذَرْنَاهُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا - فَإِنْ قُلْتُ إِنِّي فَرَقْتُ بَيْنَ تَعْلَقِي قَوْلِهِ [فَبُهِتَ فَغُلِقُوا] عَلَى التَّفْسِيرَيْنِ - قُلْتُ هُوَ عَلَى الْأَوَّلِ مُتَعَلِّقٌ
بِالنَّفْيِ إِنِّي لَمْ يَنْذَرُوا فَبُهِتَ فَغُلِقُوا عَلَى أَنَّ عَدَمَ إِنْذَارِهِمْ هُوَ سَبَبُ غُلُقَتِهِمْ - وَ عَلَى الثَّانِي يَقُولُهُ إِنَّكَ لَيَمُنُّ
الْمُرْسَلِينَ لِنَذِيرٍ كَمَا تَقُولُ أُرْسَلْنَا إِلَيْكَ إِلَى فُلَانٍ لِنَذِيرِهِ فَإِنَّهُ غَافِلٌ أَوْ فَيُغَاوِلُ - فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ يَكُونُونَ مُنْذَرِينَ
غَيْرَ مُنْذَرِينَ لِمُنَاقَضَةِ هَذَا مَا فِي آيَةِ الْآخِرِ - قُلْتُ لَا مُنَاقَضَةَ لِأَنَّ الْآيَةَ فِي نَفْيِ إِنْذَارِهِمْ لَا فِي نَفْيِ إِنْذَارِ
أَبَائِهِمْ وَ آبَاؤُهُمْ الْقَدَمَاءُ مِنْ وَلَدِ اسْمَعِيلَ وَ كَانَتْ الذِّكْرُ فِيهِمْ - فَإِنْ قُلْتُ فَفِي اخْتِلافِ التَّفْسِيرَيْنِ أَنَّ آبَاءَهُمْ
لَمْ يَنْذَرُوا وَ هُوَ الظَّاهِرُ فَمَا تَصْنَعُ بِهِ - قُلْتُ أَرِيدُ آبَاؤَهُمُ الَّذِينَ هُمْ دُونَ الْإِبَاعِدِ * [الْقَوْلُ] قَوْلُهُ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
مِنَ الْجِبَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ يَعْنِي تَعْلَقُ بِهِمْ هَذَا الْقَوْلُ وَثَبَتَ عَلَيْهِمْ وَوَجِبَ لَانَّهُمْ مِمَّنْ عَلَّمَ أَنَّهُمْ يَمُوتُونَ
عَلَى الْكُفْرِ ثُمَّ مَثَلُ تَصْمِيمِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ وَ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى إِرْعَائِهِمْ بِأَنْ جَعَلَهُمُ كَالْمَغْلُولِينَ الْمُقْمَحِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَا
لِتَفْتَنُوا إِلَى الْحَقِّ وَلَا يَعْطِفُونَ أَعْنَاقَهُمْ نَحْوَهُ وَلَا يَطَاطُئُونَ رُءُوسَهُمْ لَهُ وَ كَالْحَاصِلِينَ بَيْنَ سَدَّيْنِ لَا يَبْصُرُونَ
أَوْدَانَهُمْ وَلَا مَا خَلْفَهُمْ فِي أَنْ لَا تَأْمُلَ لَهُمْ وَلَا تَبْصُرُوا أَنَّهُمْ مُتَعَامُونَ عَنِ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ - فَإِنْ قُلْتُ
بِمَعْنَى قَوْلِهِ [فَبُهِتَ إِلَى الْأَذْقَانِ] - قُلْتُ مَعْنَاهُ فَالْإِغْثَالُ وَاصِلَةٌ إِلَى الْأَذْقَانِ مُلَوَّزَةٌ إِلَيْهَا وَ ذَلِكَ أَنَّ طَرِيقَ
عَنِ الشَّيْءِ فِي عُنُقِ الْمَغْلُولِ يَكُونُ فِي مِلْتَقَى طَرَفَيْهِ تَحْتِ الذَّقْنِ حَلَقَةٌ فِيهَا رَأْسُ الْعِمُودِ نَادِرًا مِنَ الْحَلَقَةِ
يُذَوِّقُ وَلَا يَحْتَدِي بِطَاطُئِ رَأْسِهِ وَ يُوَطِّئُ قَدَالَهُ فَلَا يَزَالُ مُقْمَحًا - وَ الْمُقْمَحُ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَ يَغْضُ بِبَصَرِهِ
أَلْ قَمَحَ الْبَعِيرِ فَهُوَ قَامِحٌ إِذَا رَزَى فَرَفَعَ رَأْسَهُ وَ مِنْهُ شَبْرٌ قَمَاحٌ لِأَنَّ الْأَبْلَ تَرْفَعُ رُءُوسَهَا عَنِ الْمَاءِ لِبُرْدَةٍ فَيَقْبِضُ
هِيَ الْكَائِنَانِ وَ مِنْهُ اقْتَضَتْ السُّوْقُ - فَإِنْ قُلْتُ فَمَا قَوْلُكَ لَيَمُنُّ جَعَلَ الضَّمِيرُ الْإِنْدِي وَ زَمَّ أَنْ الْعَلَّ
أَنَّ كَانَ جَامِعًا لِلْيَدِ وَ الْعُنُقِ وَ بِذَلِكَ يُسَمَّى جَامِعَةً كَانَ ذِكْرُ الْإِعْثَاقِ دَالًّا عَلَى ذِكْرِ الْإِنْدِي - قُلْتُ الْوَجْهُ
أَذْكُرْتُ لَكَ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَبُهِتَ فَغُلِقُوا لَا تَرَى كَيْفَ جَعَلَ الْإِعْثَاقَ نَبِيحَةً قَوْلُهُ فَبُهِتَ فَغُلِقُوا إِلَى الْأَذْقَانِ

سورة يس ٣٧ - فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ٥ وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُنذِرْتَهُمْ إِنْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ ٦ بَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ٧ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ٨

الجزء ٢٢

ع ١٧

ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهرا على ان هذا الاضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى الى نفسه الى الباطن الذي يجفو عنه ترك الحق الابليج الى الباطل اللجلاج - فان قلت فقد قرأ ابن عباس في أيديهم وابن مسعود في أيمانهم فهل تجوز على هاتين القراءتين ان تجعل الضمير للأيدي او للايمان - قامت يأسى ذلك وان ذهب الاضمار المتعسف ظهور كون الضمير للأغلال و سداد المعنى عليه كما ذكرت - وقرئ [سداً] بالفتح والضم - وقيل ما كان من حمل الناس فبالفتح و ما كان من خلق الله فبالضم [فَاغْشَيْنَاهُمْ] فَاغْشَيْنَاهُمْ ابصارهم اي غطيناها وجعلنا عليها غشاوة عن ان تطمح الى مرثي - وعن مجاهد فَاغْشَيْنَاهُمْ فالبسنا ابصارهم غشاوة - وقرئ بالعين من العشا - وقيل نزلت في بني مخزوم وذلك ان ابا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضخن رأسه فاتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه به فلما رفع يده انثنت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فتوه عنها بجهد فرجع الى قومه فاخبرهم فقال مخزومي اخر انا اقله بهذا الحجر فذهب فاعمى الله بصره - فان قلت قد ذكر ما دل على انتفاء ايمانهم مع ثبوت الانذار ثم قفاه بقوله إِنَّمَا تُنذِرُ وانما كانت تصح هذه التقفية لو كان الا نذار منقياً - قلت هو كما قلت ولكن لما كان ذلك نغيا للايمان مع وجود الانذار وكان معناه ان البغية المرومة بالانذار غير حاصلة وهي الايمان قفي بقوله إِنَّمَا تُنذِرُ على معنى انما يحصل البغية بالانذار من غير هؤلاء المذنبين وهم المتبعون المذكور هو القرآن او الوعظ الخاشون ربهم - [نُحْيِي الْمَوْتَى] نبعثهم بعد مماتهم - وعن الحسن احيائهم ان يخرجهم من الشرك الى الايمان [وَنَكْتُبُ] ما اسلفوا من الاعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من اثر حسن كعلم علموه او كذاب صفوه او حبيس احبسوه - اربناء بنوه من مسجد او رباط او قنطرة او نحو ذلك او سيء كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسمة احدثها فيها تخسيرهم وشيء احدث فيه مد عن ذكر الله من الحان وملاءة وكذلك كل سنة حسنة او سيئة يستن بها ونحو قوله عز وجل يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ اي قدم من اعماله واخر من اثاره - وقيل هي اثار المشائين الى المساجد - وعن جابر اردنا النقلة الى المسجد والباق حول خالية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتانا في ديارنا وقال يا بني سلمة بلغني انكم تريدون النقلة الى المسجد فقلنا نعم بعد علينا المسجد والباق حول خالية فقال عليكم دياركم فانما تكتب اثاركم فالما وددنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عمر بن عبد العزيز لو كان الله مغفلا شيئاً لأغفل هذه الآثار التي تعفيها الرياح - والامام اللوح - وقرئ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ على البناء للمفعول وكُلُّ شَيْءٍ بِالرَّفْعِ [وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا] ومثل لهم مثلا من قولهم عندي من هذا

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ۝ وَاصْرَفْ لَهُمْ مَثَلًا اصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۖ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ۝ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ

الضرب كذا أي من هذا المثال وهذه الأشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلاً مثل اصحاب القرية أي اذكر لهم قصة عجيبة قصة اصحاب القرية والمثل الثاني بيان للاول - وانتصاب [اذ] بانه بدل من اصحاب القرية والقرية انطاكية - والمرسلون رسل عيسى عليه السلام الى اهليها بعثهم دعاء الى الحق وكانوا عبدة اوثان ارسل اليهم اثنين فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيمات له وهو حبيب النجار صاحب ياسين فسألهما فاخبراه فقالا معكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الاممك والاممك وكان له ولد مريض من سنتين فمسحاه فقام فأس حبيب ونشى الخبر فشفي على ايديهما خلق كثير وروقي حديثهما الى الملك وقال لهما أئنا لله سوى الهتنا قالان نعم من اوجدك و الهتك فقال حتى انظري امركما فتبعهما الناس وضربوهما وقيل حبسا ثم بعث عيسى شمعون فدخل متفكرا وعاشرا حاشية الملك حتى امتانسوا به ورفعوا خبره الى الملك فادس به فقال له ذات يوم بلغني انك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا حال الغضب بيذي وبين ذلك فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وارجزا قال يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما ايئكما قال ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر واخذا بندقيتين فوضعاهما في خدتيه فكانتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال ليس لي عنك سران الهذا لا يبصرو ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويسهبون انه مذهبهم ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت امدا به فدعوا بغلام مات من سبعة ايام فقام وقال اني ادخلت في سبعة اودية من النار انا احذركم ما انتم فيه فامضوا وقال فتحت ابواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذان فتعجب الملك فلما رأى شمعون ان قوله قد اقر فيه نصحه فأسمن وامن معه قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم جبرئيل فهلكوا [فعززنا] فنقودنا يقال المطر يعزز الارض اذا لبدها وشدها وتعزز لمس الناقة - وقربى بالتخفيف من عزه يعزها اذا غلبه اي تغلبنا وقهرنا بثالث وهو شمعون - فان قلت لم ترك ذكر المفعول به - قلت لان الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل اذا كان الكلام منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه له وتوجيهه اليه كان ما سواه مرفوض مطروح ونظيره قولك حكم السلطان اليوم بالحق الغرض المسوق اليه قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه - (ايما رفع [بشر] ونصب في قوله ما هذا بشرنا لان الاتلف الذمفي فلا يبقى اما المشبهة بليس شبه فلا يبقى له عمل - فان قلت لم قيل انا اليكم مرسلون اولاد انا اليكم

سورة يس ٣٤ الرحمن من شيء ان انتم لا تكذبون ٥ قالوا ربنا يعلم اننا اليكم لمرسلون ٥ وما علينا الا الباع المبين ٥
الجزء ٢٢ قالوا اننا تطيرنا بكم ٦ لئن لم تنتهوا لنرجمنكم وليمسنكم منا عذاب اليم ٥ قالوا طائركم معكم ٧ ائن ذكركم ٨
ع ١٨ بل انتم قوم مسرفون ٥ وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى ٩ قال ياقوم اتبعوا المرسلين ٥ اتبعوا من

لمرسلون آخرًا - قلت لان الاول ابتداء اخبارو الثاني جواب عن انكار وقوله [ربنا يعلم] جابر مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله وانما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتسقي مع قولهم [وما علينا الا الباع المبين] اى الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته والا فلو قال المدعي والله اني لصادق فيما ادعي ولم يحضر البيعة كان قبيحا [تطيرنا بكم] تشاءمنا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجبال ان يتيمينوا بكل شيء مالوا اليه واشتهوه وأثروه وقبلته طابعهم ويتشاءموا بما نفروا عنه وكرهوه فان اصابهم نعمة او بلاء خالوا ببركة هذا وبشؤم هذا كما حكى الله عن القبط **وَأَنَّ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيِّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ** وعن مسركي مكة **وَأَنَّ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ** - وقيل حبس عنهم القطر فقالوا ذلك - وعن فائدة ان اصابنا شيء كان من اجلكم [طائركم معكم] وقرئ **طَائِرُكُمْ** اى سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم واسباب شؤمكم معكم وهي كفرهم ومعاصيهم - وقرأ الحسن **اطيركم** اى تطيركم - وقرئ [**ائِنْ ذُكِّرْتُمْ**] بهمزة الاستفهام وحرف الشرط - و**ائِنْ** بالاف بينهما بمعنى انتطيرون ان ذكركم وقرئ **ءَ اَنْ ذُكِّرْتُمْ** بهمزة الاستفهام و**اَنْ** الناصبة بمعنى اُتطيرتم لان ذكركم - وقرئ **اَنْ** وان بغير استفهام بمعنى الاخبار اى تطيرتم لان ذكركم او **اِنْ ذُكِّرْتُمْ** تطيرتم - وقرئ **اَيْنَ ذُكِّرْتُمْ** على التخفيف اى شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم واذ اشدتم المكان بذكرهم كانوا يمشون فيه اثناء [**بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ**] فى العصيان فمن ثمة اتاكم الشؤم لان قبل رسل الله عليهم السلام و تذكيرهم او بل انتم قوم مسرفون فى ضلالتكم متماذون فى غيكم حيث تشاءمون بمن يجب التبرك به من رسل الله [**رَجُلٌ يَّسْعَى**] وهو حبيب بن اسرائيل النجار وكان ينحت الاصنام وهو ممن امن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبيدهما ستمائة سنة كما امن به تبع الاكبر و درقة بن نونل وغيرهما ولم يؤمن بنبي احد الا بعد ظهوره - وقيل كان فى غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه وقال الكفرة فقالوا **اَوَ اَنْتَ تُخَالِفُ دِينَنَا فَوْتَدُوا عَلَيْهِ فَنَقْلُوهُ** - وقيل توطأه بارجلهم حتى خرج قُصْبُهُ من دبره - وقيل رجوه وهو يقول اللهم اهد قومي وقبره فى سوق اطاكية فلما قُتِل غضب الله عليهم فاهلكوا بصيحة جبرئيل - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وآله وسام سُبُاقِ الامم ثلثة لم يكفروا بالله طرفة عين - علي بن ابي طالب رضى الله عنه - صاحب ياسين - ومؤمن آل فرعون [**مَنْ لَا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ يَهْتَدُونَ**] كلمة جامعة فى الترفيب فيهم اى لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم و تربحون صحة دينكم فينظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة * ثم ابرز الكلام فى معرض المناصحة لنفسه وهو يريد منها حثهم ليتأطف بهم و

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ١٨٠

لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُسْتَعِدُونَ ﴿١٠﴾ وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ أَن يُرِدْنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ ﴿١٢﴾ أَنِّي إِذَا نَفِيتُ ضَلِيلٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ أَنِّي أَمْنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿١٤﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ﴿١٥﴾ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا

بدارتهم ولأنه ادخل في امحاء النصح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه * ولقد رضع قوله [وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي] مكان قوله ما لكم لا تعبدون الذي فطركم الا ترى الى قوله [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] ولأنه قصد ذلك لقول الذي فطرنى واليه أرجع وقد ساقه ذلك المساق الى ان قال [أَنِّي أَمْنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ] يريد فاسمعوا قواي واطيعوني فقد نبئتكم على الصحيح الذي لا معدل عنه ان العبادة لا تصح الا لمن منه مبتدأكم واليه مرجعكم وما ادفع العقول وانكرها لأن تستجبوا على عبادته عبادة اشياء ان ارادكم هو بضرو شفع لكم هؤلاء لم تنفع شفاعتهم ولم يمكنوا من ان يكونوا شفعاء عنده ولم يقدروا على انقاذكم منه بوجه من الوجوه انكم في هذا الاستحباب لواقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذي عقل وتمييز - وقيل لما نصح قومه اخذوا يرجمونه فاسرع نسي الرسل قبل ان يقتل فقال لهم [أَنِّي أَمْنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ] اي اسمعوا ايماني تشهدوا لي به - وقرئ [أَن يُرِدْنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ] بمعنى ان يوردني ضرا اي يجعلني موردا للضر * اي لما قتل [قِيلَ] له [ادْخُلِ الْجَنَّةَ] - وعن قتادة ادخله الله الجنة وهو فيها حي يرزق اراد به قوله تعالى بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ - وقيل معناه البشري بدخول الجنة وانه من اهلها - فَاَنْ قُلْتُ كيف مخرج هذا القول في علم البيان - قلت مخرجه مخرج الاستيناف لأن هذا من مظان المسئلة عن حاله عند لقاء ربه كأنه قال كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب في نصرة دينه و التسخي لوجهه بروحه فقل ادخل الجنة ولم يقل قيل له لانصباب الغرض الى المقول وعظمه لا الى المقول له مع كونه معلوما وكذلك [قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ] مرتب على تقدير سوال سائل عما وجد من قوله عند ذلك القول العظيم واما تمتنى علم قومه بحاله ليكون علمهم بها سببا لاكتساب مثلها لانفسهم بالقوة عن الكفر والدخول في الايمان والعمل الصالح المفزيدين باهلها الى الجنة وفي حديث مرفوع نصح قومه حيا وميتا وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ والسلام عن اهل الجهل والترف على من ادخل نفسه في غمار الاشرار واهل البغي والتشمير في تخليصه والتلطيف في اقتدائه والاشتغال بذلك عن الشماتة به والدعاء عليه الا ترى كيف تمتنى الخير لقتلته والباغين له الغوائل وهم كفره عبدة اصنام - ويجوز ان يتمنى ذلك ليعلموا انهم كانوا على خطأ عظيم في امرة وانه كان على صواب ونصيحة وشفقة وان عداوتهم لم تكسبه الا فوزا ولم تعقبه الا سعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة و سرور والاول اوجه - وقرئ الْمُكْرَمِينَ - فان قلت ما في قوله تعالى [بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي] اي المآثر هي - قلت المصدرية - او الموصولة اي بالذي غفره لي من الذنوب - ويحتمل ان تكون استفهامية - يعني باي

سورة يس ٣٤ سورة يس ٣٤
الجزء ٣٤
ح ١٨

شيء يغفر لي ربي يريد به ما كان منه معهم من المصابرة لامتناع الدين حتى قتل إلا ان قولك به يغفر لي
بطرح الالف اجود و ان كان اثباتها جائزا يقال قد علمت بما صنعت هذا وبم صنعت *
المعنى ان الله كفى امرهم بصيحة ملك و لم ينزل لهلاكهم جندا من جنود السماء كما فعل
يوم بدر و الخندق - فان قلت وما معنى قوله [وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ] - قلت معناه وما كان يصح في حكمنا
ان نُنزل في هلاك قوم حبيب جندا من السماء و ذلك لان الله عز وجل اجري هلاك كل قوم على
بعض الوجوه دون البعض و ما ذلك الا بداء على ما اقتضته الحكمة و اوجبه المصلحة الا ترى الى قوله
فَمِنْهُمْ مَنْ ارْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا - وَمِنْهُمْ مَنْ اخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ - وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ - وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا -
فان قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر و الخندق قال فإرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها - بآلف
مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِلِينَ - بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزِلِينَ - بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُدَوِّمِينَ - قلت انما كان
يكفي ملك واحد فقد اهلك مدائن قوم لوط بريشة من جذاح جبرئيل عليه السلام و بلاد ثمود و قوم
صالح بصيحة منه و لكن الله فضل محمد صلى الله عليه و آله وسلم بكل شيء على كبار الانبياء
و أولى العزم من الرسل فضلا على حبيب النجار و اولاد من اسباب الكرامة و الاعزاز ما نهم يؤله احدا
فمن ذلك انه انزل له جنودا من السماء و كانه اشار بقوله و مَا ارْسَلْنَا - و مَا كُنَّا مُنْزِلِينَ الى ان انزال الجنود
من عظام الامور التي لا يؤمن بها الا مثلك و ما كذا نفعله بغيرك * [ان كُنْتَ إِلَّا صَيْحَةً] ان كانت الخذة
او العقوبة الا صيحة - و قرأ ابو جعفر المدني بالرفع على كان التامة اي ما وقعت الا صيحة و القياس
و الاستعمال على تذكير الفعل لان المعنى ما وقع شيء الا صيحة ولكنه نظر الى ظاهر اللفظ و ان الصيحة
في حكم فاعل الفعل و مثليا قراءة الحسن و اعجبوا لا ترى الا مسكنهم و بيت ذي الرمة * ع * و ما بقيت
الا الضلوع الجراشع * و قرأ ابن مسعود الا زينة واحدة من زقا الطائر يزقو و يزقي اذا صاح و منه المثل
انقل من الزقاق [خامدون] خمدرا كما تخمد النار فتعود رمادا كما قل ليبد * شعر * و ما المرء الا كالشهاب
وضوء * يصور رمادا بعد ان هو ساطع * [تُسْرَةُ عَلَى الْعِبَادِ] نداء للحسرة عليهم كانما قيل لها تعالي يا
حسرة فبذره من احوالك التي حَقَّكَ ان تحضري فيها و هي حال استيوائهم بالرسول و المعنى انهم
احقوا بان يتحسروا عليهم المتحسرون و يتلبف على جالهم المتلبفون - او هم متحسرون عليهم من جهة الملكة
و المؤمنين من التقلين - و يجوز ان يكون من الله عز و علا على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ما جنوه
على انفسهم و منحوها به و فرط انكاره له و تعجيبه منه - و قراءة من قرأ تُسْرَتَا تَعْضُدَا الْوَجْهَ لَان
المعنى يا حسرتي - و قرئ تُسْرَةُ الْعِبَادِ على الاضافة اليهم لاختصاصها بهم من حيث اننا موجهة

لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٦﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جُمِعَ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٧﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ ﴿٣٨﴾ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا ﴿٣٩﴾ فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٤١﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴿٤٢﴾

اليوم و يُسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ عَلَى اجراء الوصل مجرى الوقف * [اَلَمْ يَرَوْا] اَلَمْ يَعْلَمُوا وَهُوَ مُعَاتِقٌ عَنِ الْعَمَلِ فِي كَمْ لَنْ كَمْ لَا يَعْمَلُ فِيهَا عَامِلٌ قَبْلَهَا كَانَتْ لِلِاسْتِفْهَامِ اَوْ لِلْخَبَرِ لَانْ اَصْلُهَا اَلِاسْتِفْهَامِ اَلَا اِنْ مَعْنَاهُ نَافَذٌ فِي الْجُمْلَةِ كَمَا نَفَذَ فِي قَوْلِكَ اَلَمْ يَرَوْا اِنْ زِيدَا لِمُنْطَلِقٍ وَاِنْ لَمْ يَعْمَلْ فِي لَفْظِهِ وَاِنْ اَلَيْسَ اَلْيَوْمُ لَا يَرْجِعُونَ [بَدَلٌ مِنْ كَمْ اَهْلَكْنَا عَلَى الْمَعْنَى لَا عَلَى اللَّفْظِ تَقْدِيرُهُ اَلَمْ يَرَوْا كَثْرَةَ اَهْلَاكِنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِهِمْ كَوْنُهُمْ غَيْرُ رَاجِعِينَ اَلْيَوْمَ - وَاِنْ اَلْحَسَنُ كَسْرُ اِنْ عَلَى اَلِاسْتِيفَانِ - وَاِنْ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ اَلَمْ يَرَوْا مِنْ اَهْلَكْنَا وَابْدَلٌ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ بَدَلٌ اِسْتِمَالٌ وَهَذَا مِمَّا يَرِدُ قَوْلُ اَهْلِ الرَّجْعَةِ - وَيَحْكِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ قِيلَ لَهُ اِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ اِنْ عَلِيًّا مَبْعُوثٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ نَقَالَ بئْسَ الْقَوْمُ نَحْنُ اَذْنُ نَكْثُنَا نِسَاءً وَقَسَمْنَا مِيرَاثَهُ * وَقَرِئَ لَمَّا بِالْتَّخْفِيفِ عَلَى اِنْ مَا صَلَ لِّلْمُتَاكِدِ وَاِنْ مَخْفِئَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَهِيَ مُتَلَقَّاةٌ بِاللَّامِ لَا مُحَالَةً - وَلَمَّا بِالْتَّشْدِيدِ بِمَعْنَى اَلَا كَالَّذِي فِي مَسْئَلَةِ الْكِتَابِ نَشَدْتِكَ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ وَاِنْ نَافِيَةٌ - وَالتَّنْوِينُ فِي كُلِّ هُوَ الَّذِي يَقَعُ عَوْضًا مِنَ الْمَضَافِ اِلَيْهِ كَقَوْلِكَ مَرَرْتَ بِكُلِّ قَائِمًا وَالْمَعْنَى اِنْ كُلِّهِمْ مَحْشُورُونَ مَجْمُوعُونَ مُحْضَرُونَ لِلْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَفِي قَوْلِ مُحْضَرُونَ مَعْدُبُونَ - فَاِنْ قُلْتَ كَيْفَ اخْبَرَ عَنْ كُلِّ بِجَمْعٍ وَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ - قَامَتْ لَيْسَ بِوَاحِدٍ لَانَّ كُلًّا يُفِيدُ مَعْنَى الْاِحَاطَةِ وَاَنْ لَا يَنْفَلِتَ مِنْهُمْ اَحَدٌ وَاَلْجَمِيعُ مَعْنَاهُ الْاجْتِمَاعُ وَاِنْ اَلْمُحْشَرُ يَجْمَعُهُمْ - وَاَلْجَمِيعُ نَعْمِلُ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ يَقَالُ جِيَّ جَمِيعٌ وَجَاؤًا جَمِيعًا - الْقِرَاءَةُ بِالْمِثْقَةِ عَلَى الْخَفَةِ اَشْيَعُ لِسُلْسِلَتِهَا عَلَى اللِّسَانِ وَاِنْ اَحْيَيْنَاهَا] اِسْتِيفَانٌ بَيَانٌ لَكُنْ اَلْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ آيَةٌ وَكَذَلِكَ نَسْلَخُ - وَيَجُوزُ اِنْ يَوْمَفِ اَلْأَرْضِ وَاللَّيْلُ بِالْفِعْلِ لَأنَّهُ اَرِيدَ بِهِمَا الْجِنْسَانِ مُطْلَقِينَ لَا اَرْضَ وَلَيْلَ بَأَعْيَانَهُمَا فَعُومِلَا مُعَامَلَةً اَلْمُكَرَّرَاتِ فِي وَصْفِهَا بِالْأَفْعَالِ - وَنَحْوُهُ * ع * وَلَقَدْ اَمْرُ عَلَيَّ اللَّثِيمُ يَسْبَتْنِي * وَقَوْلُهُ [فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ] بِتَقْدِيمِ الظَّرْفِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اِنْ اَلْحَبُّ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِهِ مُعْظَمُ الْعِيشِ وَيَقُومُ بِالْاِرْتِزَاقِ مِنْهُ صَلاَحُ الْاِنْسِ وَاِذَا قُلُ جَاءَ الْقَحْطُ وَوَقَعَ الضَّرُّ وَاِذَا نَقَدَ حُضِرَ الْهَلَاكُ وَنَزَلَ الْبَلَاءُ * قَرِئَ [وَفَجَّرْنَا] بِالْثَقِيلِ وَالتَّخْفِيفِ وَالفَجْرُ وَالتَّفْجِيرُ كَالْفَتْحِ وَالتَّفْتِيحِ لَفْظًا وَمَعْنَى - وَقَرِئَ [ثَمَرِهِ] بِقَتَحْتَيْنِ - وَضَمَّتَيْنِ - وَضَمَّةً وَسُكُونٍ - وَالضَّمِيرُ لِلَّهِ تَعَالَى وَالْمَعْنَى لِيَأْكُلُوا مِمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ مِنَ الثَّمَرِ [رَ] مِنْ [مَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيهِمْ] مِنَ الْغَرَسِ وَالسَّقْيِ وَالْإِبَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ اِلَى اِنْ بَلَغَ الثَّمَرُ مُنْتَهَاهُ وَاِنْ اَكَلَهُ يَعْنِي اِنْ الثَّمَرُ فِي نَفْسِهِ فَعَلَ اللَّهُ وَخَلَقَهُ وَفِيهِ أَثَارٌ مِنْ كَدِّ بَنِي آدَمَ وَاصْلِهِ مِنْ ثَمَرِنَا كَمَا قَالَ وَجَعَلْنَا - وَفَجَّرْنَا فَنَقَلَ الْكَلَامَ مِنَ التَّكْلَامِ إِلَى الْغَيْبَةِ عَلَى طَرِيقَةِ اَللُّغَاتِ - وَيَجُوزُ اِنْ يَرْجِعُ إِلَى النَّخِيلِ وَيُنْكَرُ الْعَنْزَابُ غَيْرُ مَرْجُوعٍ إِلَيْهَا لَأنَّهُ عِلْمٌ أَنَّهَا فِي حَكْمِ النَّخِيلِ فِيمَا عُلِقَ بِهِ مِنْ أَكْلِ ثَمَرِهِ - وَيَجُوزُ اِنْ يَرَادُ مِنْ ثَمَرِ الْمَذْكُورِ هُوَ الْجَنَاتُ كَمَا قَالَ رُؤْبَةُ * ع * فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ بَيْضٍ وَبَلَقُ * كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلُّيعُ الْبَيْقِ * فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ اَرَدْتُ كَأَنَّهُ ذَلِكَ - وَكَانَ اِنْ تَجَعَلَ مَا نَافِيَةٌ عَلَى اِنْ الثَّمَرُ خُلِقَ

مودة يس ٣٤ وَمَا عَمَلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ٥ وَلَا يَشْكُرُونَ ٥ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الزَّوْجَ كُنْيًا مِمَّا تَدْبِثُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَآيَةٌ لِّهِمُ اللَّيْلُ ٥ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّجَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ ٥ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ٥ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٥ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ٥ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ

الجزء ٢٣ ع ١

الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدرون عليه - و قرئ على الوجه الاول وَمَا عَمَلَتْ من غير راجع وهي في مصاحف اهل الكوفة كذلك - وفي مصاحف اهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير * [الزَّوْجَ] الاجناس والاصناف [وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ] ومن ازواج لم يطلعهم الله عليها ولا توصلوا الى معرفتها بطريق من طرق العلم ولا يبعد ان يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقا الى العلم به لانه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم الى ذلك العلم ولو كانت بهم اية حاجة للعلم بما لا يعلمون كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون - وعن ابن عباس لم يسمهم وفي الحديث ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بل ما اطلعهم عليه فاعلمنا بوجوده واعداده ولم يعلمنا به ما هو ونحوه فلا تعلم نفس ما احفي لهم من قرة أعين وفي الاعلام بكترة ما خلق مما علموه ومما جعلوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه • سلخ جلد الشاة اذا كشطه عنها وازاله ومذه سلخ الحية لخرشائها فاستعير لزالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملقى ظله [مُظْلَمُونَ] داخلون في الظلام يقال اظلمنا كما تقول اعتمنا و ادجينا [لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا] لحد لها موقف مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبة بمستقر المسافر اذا قطع مسيره - اولم تنتهي لها من المشارق والمغارب لانها تنقضاها مشرقا ومغربا حتى تبلغ اقصاها ثم ترجع فذلك حدّها ومستقرّها لانها لا تعدو - اولحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب - وقيل مستقرّها اجلها الذي اقر الله عليه امرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة - وقيل الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جريها وهو يوم القيمة - و قرئ تجري الى مُسْتَقَرٍّ لَّهَا - و قرأ ابن مسعود لَا مُسْتَقَرٍّ لَّهَا اي لا تزال تجري لا تستقر - و قرئ لَا مُسْتَقَرٍّ لَّهَا على ان لا بمعنى ليس [ذَاكَ] الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي تكل الفطن عن استخراجها وتحير الانعام في استنباطها ما هو الا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور المحيط عاما بكل معلوم - قرئ [وَالْقَمَرُ] رفعا على الابتداء - او عطا على الليل يريد ومن آياته القمر - ونصبا بفعل يفسره قدرته ولابد في [قدرته مَنَازِلَ] من تقدير مضاف لانه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل والمعنى قدرنا مسيره منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي لا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليلايتين او ليلة اذا نقص الشهر وهذه المذال هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة وهي الشرطيان - البطين - الثريا - الدبران - البقعة - الهقعة - الذراع - النذرة - الطرف - الجبهة - الزبرة - الصرفة - العواء - السماك - النقر - الرباني -

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ١

تُدْرِكُ الْقَمَرَ وَلَا يَدُلُّ سَابِقُ النَّهَارِ ۖ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ وَإِنَّ لَهُمْ لَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْجُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُعْقَدُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ

الأكليل - القلب - الشَّلْوَة - النعائم - البلدة - سَعْدُ الذابح - سَعْدُ بُلْع - سعد السعود - سعد الأخبية - فرغ الدلو المقدم -
فرغ الدلو المؤخر - الرشاء - فإذا كان في آخر منازله دق واستقوس و [عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ] وهو عود العذق
ما بين شماريحه الى منبته من النخلة - وقال الزجاج هو نُعْلُونُ من الانعراج وهو الانعطاف - و قرئ
الْعُرْجُونُ بوزن الْفَرْجُونِ وهما لغتان كالْبَزْيُونِ وَالْبِزْيُونِ - والقديم المحُولُ وإذا قديم دق وانكسَى واصفر
فشبه به من ثلثة اوجه - وقيل اقل مدة الموصوف بالقدم الحول فلو ان رجلا قال كل مملوك لي قديم
فهو حر او كتب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول واكثر - وقيل سَابِقُ النَّهَارِ على الاصل
و المعنى ان الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وايتيها قسماً من الزمان وضرب له حدا معلوما
ودبر امرهما على التعاقب فلا ينبغي للشمس اي لا يتسهل لها ولا يصحح ولا يستقيم لوقوع التدبير على
المعاقبة وان جعل لكل واحد من النيرين سلطان على حياله [أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ] فتجتمع معه في وقت
واحد وتدخله في سلطانه فتطمس نوره ولا يسبق الليل النهار يعني آية الليل آية النهار وهما النيران
ولا يزال الامر على هذا الترتيب الى ان يبطل الله ما دبر من ذلك وينقض ما آلف فيجمع بين الشمس
والقمر و يطلع الشمس من مغربها - فان قلت لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق - قلت
لان الشمس لا تقطع فلها الا في سنة والقمر يقطع فلها في شهر فكانت الشمس جديدة بان توصف
بالادراك لتباطؤ سيرها عن سير القمر والقمر خليقا بان يوصف بالسبق لسرعة سيره - [وَكُلٌّ] التذوين
فيه عوض من المضاف اليه والمعنى وكلهم والضمير للشمس والاقمار على ما سبق ذكره * [ذُرِّيَّتَهُمْ]
اولادهم ومن يهتمهم حملة - وقيل اسم الذرية يقع على النساء لانهن مزارعها وفي الحديث انه نهى
عن قتل الذراري يعنى النساء [مِنْ مِثْلِهِ] من مثل الفلك [مَا يَرْكَبُونَ] من الابل وهي سفائن
البحر - وقيل الفلك المشحون سفينة نوح عليه السلام ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها انه حمل اباؤهم
لاقدمين وفي اصلهم هم وذرياتهم وانما ذكر ذرياتهم دونهم لانه ابلغ في الامتنان عليهم وادخل في
التعجب من قدرته في حمل اعقابهم الى يوم القيامة في سفينة نوح ومن مِثْلِهِ من مثل ذلك الفلك ما
ركبون من السفن والزوارق - [لَا صَرِيخَ] لا مغيث اولا اغاثة يقال اتاهم الصريخ [وَلَا هُمْ يُعْقَدُونَ]
ينجون من الموت بلغرق [إِلَّا رَحْمَةً] الرحمة [مِنَّا] ولتمتيع بالحياة [إِلَى حِينٍ] الى اجل يموتون
به لانه لهم مدّة بعد النجاة من موت الغرق ولقد احسن من قال * شعروا لم اسلم لكي ابقى ولكن * سلمت من
حمام الى الحمام * وقرأ الحسن بغيرهم [اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ] كقوله تعالى انهم يردوا الى ما

آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفَعُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
آمَنُوا أَنْطَعِمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ لَأَنُفَعَنَّكُمْ مِنْهُ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ
مُؤْمِنِينَ ۝ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۚ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ
يَرْجِعُونَ ۝ وَنَفِخْ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ۝ قُلُوا يَوْمَئِذٍ مِّنْ مَّرْغَدٍ مِّنْ مَّوَدِّنَا سَكَتَهُ

يَذَرُ آيَاتِهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - وعن مجاهد ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر - وعن قتادة مَا
بَيْنَ آيَاتِكُمْ مِنَ الْوَفَائِغِ اللَّتِي خَافَتْ يَعْزِي مِنْ مِثْلِ الرِّقَاقِ اللَّتِي ابْتَلَيْتَ بِهَا الْأُمَمَ الْمَكْدُوبَةَ بِأَنْبِيَائِهَا
وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ [لَعَنَكُمْ تُرَحِّمُونَ] لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب إذا محذوف مدلول
عليه بقوله [إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] كأنه قال وإذا قال لهم اتقوا أعرضوا ثم قال ودائم الاعراض عند كل آية
وموعظة * كادت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله بمشيتته فيقولون لو شاء الله لأغنى
فلاناً ولو شاء لأعزّه ولو شاء لكان كذا فآخروا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه
من تعليق الأمور بمشيئة الله ومعداه أَنْطَعِمُ المَقُولُ فِيهِ هَذَا الْقَوْلُ بَيْنَكُمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا دَائِعِينَ أَنْ يَكُونَ
الْغَنَى وَالْفَقْرُ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمْ مَعْطَلَةٌ لَا يُؤْمِنُونَ بِالصَّانِعِ - وعن ابن عباس كان بمكة زنادقة فإذا أُمرُوا
بِالْصَّدَقَةِ عَلَى الْمَسَاكِينِ قَالُوا لَا وَاللَّهِ أَيْقَرُهُ اللَّهُ وَنُطْعِمُهُ نَحْنُ - وقيل كانوا يُؤْهِمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا كَانَ
قَادِرًا عَلَى إِطْعَامِهِمْ وَلَا يَشَاءُ إِطْعَامَهُمْ فَكُنْ أَحَقُّ بِذَلِكَ نَزَلَتْ فِي مُشْرِكِي قُرَيْشٍ حِينَ قَالَ فَقَرَأَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعطونا مما زعمتم من أموالكم أنها لله يعذون قوله وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ
مِنَ الْخَبْرِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَحَرَمُوهُمْ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَطْعَمَكُمْ [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] قول الله لهم أو حكاية
قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين - قرئ [وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] بادغام التاء في الصاد مع
فتح الخاء وكسرها وإتباع الياء الخاء في الكسر - وَيَخِصِّمُونَ عَلَى الْأَصْلِ - وَيَخِصِّمُونَ مِنْ خَصْمَةٍ وَالْمَعْنَى
أَنَّهُمْ تَبَغَّثُوا فِيهِمْ وَغَفَلَتْهُمْ عَنْهَا لَا يُخْطِرُونَهَا بِأَهْلِهِمْ مُشْتَغِلِينَ بِخُصُومَاتِهِمْ فِي مُتَاجَرِهِمْ وَمَعَامَلَاتِهِمْ
وَسَائِرُ مَا يَخْصِمُونَ فِيهِ وَيَتَشَاجِرُونَ وَمَعْنَى يَخْصِمُونَ يَخْصِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - وَيَدِيلُ نَأْخُذُهُمْ وَهُمْ عِنْدَ
أَنْفُسِهِمْ يَخْصِمُونَ فِي الْحَاجَةِ فِي أَنَّهُمْ لَا يَبْعَثُونَ * [لَا يَسْتَطِيعُونَ] أَنْ يَوْصُوا فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِمْ [تَوْصِيَةً وَلَا]
يَقْدِرُونَ عَلَى الرَّجُوعِ إِلَىٰ مَنَازِلِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ بَلْ يَمُوتُونَ بِحَيْثُ تَفْجَأَهُمُ الصَّيْحَةُ - قرئ [الصُّورِ] بِسُكُونِ الْوَاوِ
وَهُوَ الْقُرْنُ - أَوْ جَمْعُ صُورَةٍ وَحَرَكُهَا بَعْضُهُمْ - [وَالْأَجْدَاثِ] الْقُبُورُ - وَقُرِئَ بِالْفَاءِ - [يَنْسِلُونَ] يَعْدُونَ بِكسر السين
وَضَمِّهَا وَهِيَ الْخَفْجَةُ الدَّائِيَةُ * قرئ يُؤْتِلَتْنَا - وعن ابن مسعود مَنْ أَهْبَأَ مِنْ هَبٍّ مِنْ نَوْمِهِ إِذَا انْتَبَهَ وَاهْبِئَ
غَيْرُهُ - وَقُرِئَ مَنْ هَبَّنَا بِمَعْنَى أَهْبَأَ - وعن بعضهم أَرَادَ هَبٌّ بِنَاءً فَحَذَفَ الْجَزْأَ وَارْهَلَ الْفِعْلَ - وَقُرِئَ
مِنْ بَعْدِنَا - وَمِنْ هَبَّنَا عَلَى مِنَ الْجَارَةِ وَالْمَصْدَرِ - [هَذَا] مُبْتَدَأٌ وَ[مِمَّا وَعَدَ] خَبَرُهُ وَمَا مُصَدِّرُهُ أَوْ مُوصُولُهُ -
وَيَجُزُّ أَنْ يَكُونَ هَذَا صَفَةً لِلْمَرْدِ وَمَا وَعَدَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ أَيْ هَذَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ - أَوْ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ

هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ⑤ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ⑥
فَالْيَوْمَ لَا تَتَلَوَّنَ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑦ إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فُكِّهُونَ ⑧

مودة يس ٣٤
الجزء ٣٣

ع ٢

الخبر ابي ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق عليكم - وعن مجاهد للكفار هجعة يجدون فيها طعم الغوم
فاذا صبح باهل القبور قالوا من بعثنا واما هذا ما وعد الرحمن مكلام الملكة عن ابن عباس - وعن الحسن
كلام المتقين - وقيل كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيدون به انفسهم او بعضهم بعضا -
فان قلت اذا جعلت ما مصدريه كان المعنى هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين على تسمية الموعود
والمصدق فيه بالوعد والصدق فما وجه قوله وصدق المرسلون اذا جعلتها موصولة - قلت تقديره هذا
الذي وعده الرحمن والذي صدقته المرسلون بمعنى والذي صدق فيه المرسلون من قولهم صدقهم الحديث
والقتال ومنه صدقني سن بكرة - فان قلت من بعثنا من مرقدنا سوال عن الباعث فكيف طابته
ذلك جوابا - فلت معناه بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وانبأكم به الرسل الا انه جيء به على
طريقة سيئت بها قلوبهم وتعييت اليهم احوالهم وذكروا كفرهم وتكذيبهم واخذوا بوقوع ما اندروا به وكأنه
قيل لهم ليس بالبعث الذي عرفتموه وهو بعث الذائم من سرقة حتى يهكم السؤال عن الباعث ان
هذا هو البعث الاكبر ذو الاهوال والانزع وهو الذي وعده الله في كتبه المنزلة على السفة رسله الصادقين *
[إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] قرئت منصوبة ومرفوعة [فَالْيَوْمَ لَا تَتَلَوَّنَ نَفْسٌ شَيْئًا] إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ [
حكاية ما يقال لهم في ذلك اليوم وفي مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للموعود وتمكين له في النفوس
وترغيب في الحرص عليه وعلى ما يثمره - فِي شُغْلٍ فِي شُغْلٍ فِي شُغْلٍ لا يوصف و ما ظلك بشغل
من سعد بدخول الجنة اللتي هي دار المتقين و وصل الى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير
والنعيم المقيم وقع في تلك الملائة اللتي اعدّها الله للمرضين من عباده ثوابا لهم على اعمالهم مع كرامة
وتعظيم وذلك بعد الوفاء والصباية والتفصي من مشاق التكليف ومضائق التقوى والخشية وتخطي
الاهوال وتجاوز الاخطار وجواز الصراط ومعينة ما لقي العصاة من العذاب - وعن ابن عباس في اقتضاض
الابكار - وعنه في ضرب الاوتار - وعن ابن كيسان في التزاور - وقيل في ضيامة الله - وعن الحسن شغلهم عما فيه
اهل النار التذم بما هم فيه - وعن الكلبي هم في شغل عن اهلهم من اهل النار لا يهتمهم امرهم ولا
يذكرونهم لئلا يدخل عليهم تنغيص في نعيمهم - قرئ فِي شُغْلٍ بضمين - وضمّة وسكون - وفتحتين - وفتحة
وسكون - وَالْفَاكَةُ وَالْفَاكَةُ المتذم المتلذذ ومنه الفاكة لانه مما يتلذذ به وكذلك الفاكة وهي المراحة -
وقرى [فُكِّهُونَ] وفكّهون بكسر الكاف وضمها كقولهم رجل حدث وحدث ونطس ونطس - وقرئ فُكِّهُونَ -
و فُكِّهُونَ على انه حال والظرف مستقر [هُم] يحتمل ان يكون مبتدأ - وان يكون تابكيدا للضمير في فِي شُغْلٍ
وفي فُكِّهُونَ على ان ازارحهم يشاركونهم في ذاك الشغل والتعمق والاتكاء على الارائك تحت الظلال - وقرئ

هُمْ وَارْجِعْهُمْ فِي ظُلُمٍ عَلَى الْآرَائِكِ مُتَكِعُونَ ﴿١٠﴾ لَيْمَ فِينَا نَاكِتَةً رَبُّهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿١١﴾ سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿١٢﴾ وَامْتَأَزُوا أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿١٣﴾ أَلَمْ تَعْبُدُوا إِلَهُكُمْ يَبْنِي أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤﴾ وَإِنْ اعْبُدُونِي ﴿١٥﴾ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴿١٧﴾ أَهْلًا تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

فِي ظُلُمٍ - والاركة السري في السجدة - وقيل الفراش فينا - وقرأ ابن مسعود مُتَكِعِينَ [يَدْعُونَ] يفتعلون من الدعاء اي يدعون به لانفسهم كقولك اشتوى واجتمل اذا شوى وجمل لنفسه قال ابيد * ع * ناشئ ليلة ربيع واجتمل • ويجوز ان يكون بمعنى يتداعونه كقولك ادموه و تراموه - وقيل يتمنون من قواهم ادع علي ما شئت بمعنى تمنه علي وفلان في خير ما ادعى اي في خير ما تمنى - قال الزجاج وهو من الدعاء اي ما يدعو به اهل الجنة بأنبيهم - و [سَلَّمَ] بدل من مَا يَدْعُونَ كانه قال لهم سلام يقال لهم [قَوْلًا مِنْ] جنة [رَبِّ رَحِيمٍ] والمعنى ان الله يسلم عليهم بواسطة الملكة او بغير واسطة مباغتة في تعظيمهم وذلك متمتعهم ولهم ذلك لا يمنعونهم - قال ابن عباس والملكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين - وقيل مَا يَدْعُونَ مبتدأ وخبره سَلَّمَ بمعنى ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه وقولاً مصدر مؤكد لقوله وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ سَلَّمَ اي عدة من رَبِّ رَحِيمٍ والوجه ان ينتصب على الاختصاص وهو من مسارة - و قرئ سَلَّمَ وهو بمعنى السلام في المعنيين - وعن ابن مسعود سَلَّمَ نصب على الحال اي لهم مرادهم خالصا * [وَامْتَأَزُوا] وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم الى الجنة - ونحو قوله تعالى وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِنُونَ يَتَقَرَّبُونَ ﴿١٠﴾ فَمَا إِلَٰهٌ إِلَّا اللَّهُ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ فِيمَ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا الْآيَةُ يُقَالُ مَارَ فَنَمَارَ وامتاز - وعن قتادة اعتزلوا عن كل خير - وعن الضحاك لكل كافر بيت من الذار يكون فيه لا يرى ولا يرى ومعناه ان بعضهم يمتاز من بعض * العهد الوصية وعهد اليه اذا وصاه وعهد الله اليهم ما ركز فيهم من ادلة العقل وانزل عليهم من دلائل السمع - وعبادة الشيطان طاعته فيما يؤسوس به اليهم ويزينه لهم - و قرئ اُتَيْدَ بكسر الهمزة وباب فعَلْ كله يجوز في حروف مضارعة الكسر الآ في الياء - و اُتَيْدَ بكسر الياء - وقد جوز الزجاج ان يكون من باب نعم ينعم و ضرب يضرب و اُتَيْدَ بالحاء و اُتَيْدَ وهي لغة تميم ومنه قولهم دَحًا مَتَا - [هَذَا] اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن اذ لا صراط اقوم منه ونحو التذكير فيه ما في قول كَثِيرٌ * شعر * لئن كان يبدى ببرد انديابها العلى * لا يقر مني اندي * اذني الفقير * اراد انفي لفقير بليغ الفقر حقيق بان اوصف به لكمال شرائطه في و الا لم يستقم معنى البيت وكذلك قوله هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ يريد صراط بليغ في باب بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب ان يكون عليه - ويجوز ان يراد هذا بعض الصراط المستقيمة توبخا لهم على العدول عنه وانتفادي عن سلوكه كما يتفادي الناس عن الطريق المعرج الذي يؤدي الى الضلالة والقيامة كانه قيل اقل احوال الطريق الذي هو اقوم الطرق ان يعتمد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضلل السالك كما يقل الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ

مودة يس ٣٤
الجزء ٣٣
ع ٣

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ اَمْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ افْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا اَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ اَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَانْطَلَقُوا ۝ وَنُفِخَ فِي سُوفِهِمْ فَامَّا السَّاعَةُ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ تُعْمِرْهُ نَتَكْسِهُ فِي الْخَلْقِ ۝ اِنَّا يَعْمَلُونَ ۝

الذي ليس بعده هذا فيما اظن قول نافع غير ضار توبيخاً له على الاعراض عن نصائحه - قرئ جُبلاً بضمينين - وضمة و سكون - وضمينين و تشديداً - وكسرتين - وكسرة و سكون - وكسرتين و تشديداً - وهذه لغات في معنى الخلق - و قرئ جبلاً جمع جبلة كفطر وخلق - وفي قراءة علي رضي الله عنه جبلاً واحداً الاجيال * يروى انهم يسجدون و يخاضعون فيشهد عليهم جيرانهم و اهاليهم و عشائهم فيخلفون ما كانوا مشركين فحينئذ يختم على افواههم و تكلم ايديهم و ارجلهم - وفي الحديث يقول العبد يوم القيمة اني لا اجيز علي شاهد الا من نفسي فيختم على فيه و يقال لاركانه انطقي فتدطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعداً لكن و سحقا فعنك كذت اناضل - و قرئ يختم على افواههم و تكلم ايديهم - و قرئ و تكلمنا ايديهم و تشهد بلام كي و النصب على معنى و لذلك نختم على افواههم - و قرئ و تكلمنا ايديهم و تشهد بلام الامر و الجزم على ان الله يأمر الاعضاء بالكلام و الشهادة - الشمس تعفية شق العين حتى تعود ممسوحة [فاستبقوا الصراط] لا يخلو من ان يكون على حذف الجار و ائصال الفعل و الاصل فاستبقوا الى الصراط - او يضمن معنى ابتدروا - او يجعل الصراط مسبوقاً لا مسبوقاً اليه - او ينتصب على الظرف والمعنى على انه لو شاء لمسهج اعينهم فلو راموا ان يستبقوا الى الطريق المبيع الذي اعتبادوا سلوكه الى مساكنهم و الى مقاصدهم المألوفة اللتي تردوا اليها كثيراً كما كانوا يستبقون اليه ساعين في متصرفاتهم موضعين في امور دنيائهم لم يقدروا و تعابوا عليهم ان يبصروا و يعلموا جهة السلوك فضلاً عن غيره - او لو شاء لاعمالهم فلو ارادوا ان يمشوا مستبقيين في الطريق المألوف كما كان ذلك هجيراهم لم يستطيعوا - او لو شاء لاعمالهم فلو طلبوا ان يخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه لعجزوا و لم يعرفوا طريقاً يعزي انهم لا يقدرون الا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراة من سائر الطرق و المسالك كما ترى العميان يهتدون فيما القوا و ضروا به من المقاصد دون غيرها * [علي مكانتهم] - و قرئ على مكانتهم و المكانة و المكان واحد كالمقامة و المقام اي لمسختهم مسخاً يجمدهم مكانهم لا يقدرون ان يبرحوه باقبال و لا ادبار و لا مضي و لا رجوع - و اختلف في المسخ - نعم ابن عباس لمسختهم قرنة و خنازير - و قيل حجارة - و عن قتادة لاقعدناهم على ارجلهم و ازمناهم - و قرئ [مضياً] بالحركات الثلاث فالمضى و المضى كالعتي و العتي و المضى كالصبي * نكسه في الخلق نقله فيه فنخلقه على عكس ما خلقناه من قبل و ذلك انا خلقناه على ضعف في جسد و خلقوا من عقل و علم ثم جعلناه يتزايد و ينتقل من حال الى حال و يرتقي من درجة الى درجة الى ان يبلغ اشده و يستكمل قوته و يعقل و يعلم ماله و ما عليه فاذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ۖ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ كَانُوا حَيًّا وَيَتَدَقَّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۖ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ

حتى يرجع في حال شببية بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم كما ينكس السهم فيجعل اعلاه اسفله قال عز وجل وَمِنْكُمْ مَنْ يُدْرِى اِلَى اَزْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلًا يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا - ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِينَ وهذه دلالة على ان من يقلبهم من الشباب الى الهرم ومن القوة الى الضعف ومن راحة العقل الى الخرف وقلة التمييز ومن العلم الى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه قادر على ان يطمس على اعينهم ويمسحهم على مكائدهم ويفعل بهم ما شاء و اراد - و قرئ بكسر الكاف - و [نُكِّسَهُ] - و نُكِّسَهُ مِنَ التَّنْكِيسِ وَالْإِنْكَاسِ [أَمَّا يَعْقِلُونَ] بالتاء والياء * كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاعر - وروي ان القائل عتبة بن ابي معيط ف قيل [وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ] اي و ما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر و ما هو من الشعر في شيء و اين هو عن الشعر و الشعر اذا هو كلام موزون مقفى يدل على معنى فاين الوزن و اين التقفية و اين المعانى التي ينتجها الشعراء عن معانيه و اين نظم كلامهم عن نظمهم و اساليدهم فان لا مناسبة بينه وبين الشعر اذا حَقَّقْتَ اللَّهُمَّ الا ان هذا لفظه عربي كما ان ذلك [وَمَا يَنْبَغِي لَهُ] و ما يصح له و لا يطلب لو طلبه اي جعلناه بحيث لو اراد قرض الشعر لم يتأت له و لم يتسهل كما جعلناه امياً لا يتهدى للخط و لا يحسنه لتكون الحجة اثبتة و الشبهة انحصت - و عن الخليل كان الشعر احب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كثير من الكلام ولكن كان لا يتأتى له - فان قلت فقله - انا النذبي لا كذب - انا ابن عبد المطلب - و قوله - هل انت الا اصبح دميت - و في سبيل الله ما لقيت - قلت ما هو الا كلام من جنس كلامه الذي كان يرمي به على السليقة من غير صنعة فيه و لا تملف الا انه اتفق من غير قصد الى ذلك و لا التفات منه اليه ان جاء موزوناً كما يتفق في كثير من انشأت الناس في خطبهم و رسائلهم و محاوراتهم اشياء موزونة و لا يسميها احد شعراً و لا يخطر ببال المتكلم و لا السامع انه شعروا اذا فتشت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في اوزان البستور غير عزيز على ان الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً و لما نفى ان يكون القرآن من جنس الشعر قال [اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ قُرْآنٌ مُبِينٌ] يعنى ما هو الا ذكر من الله يوعظ به الانس والجن كما قال اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ و ما هو الا قرآن كتاب سماوي يقرأ في المساجد و يتلى في المتعبدات و ينال بتلاوته و العمل بما فيه نور الدارين فكم بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين [لِيُنْذِرَ] القرآن او الرسول - و قرئ لِيُنْذِرَ بالتاء - و لِيُنْذِرَ من نذره اذا علمه [مَنْ كَانَ حَيًّا] اي عاقلاً متأملاً لان الغافل كالميت - او معلوماً منه انه يؤمن فيحبنى بالايمان [وَيُحَقِّقَ الْقَوْلُ] و تجب كلمة العذاب [عَلَى الْكَافِرِينَ] الذين لا يتأملون و لا يتوهم منهم الايمان [مِمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَا] مما تولينا نحن احدائه و لم

وَمِنْهَا يَذْكُرُونَ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاجِبُ وَمَشَارِبُ ۝ أَلَّا يَشْكُرُونَ ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ۝
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ ۝ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ۝ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝

يقدر على توليه غيرنا واما قال ذلك لبدائع الفطرة والحكمة فيها اللتي لا يصح ان يقدر عليها الا هو -
وعمل الابدي استعارة من عمل من يعملون بالايدي [فَمَنْ لَهَا مَالِكُونَ] اي خلقناها لاجلهم فملكناها
ايهم فهم متصرفون فيها تصرف الملوك مختصون بالانتفاع بها لا يزاحمون - او فهم لها ضابطون قاهرون من
قوله * شعر * اصبحنا لا احمل السلاح ولا * املك رأس البعير ان نفرا * اي لا اضبطه وهو من جملة النعم
الظاهرة والا فمن كان يقدر عليها لولا تذليله وتسخيره لها كما قال القائل * شعر * يصرفه الصبي بكل وجه *
ويحبسه على الخسف الجريز * وتضربه الوليدة بالهراري * فلا غير لديه ولا نكير * ولهذا الزم الله سبحانه
الراكب ان يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُّقْرِنِينَ - وقرئ [رَكُوبُهُمْ] -
وركوبتهم وهما ما يركب كالخلوب والخلوبة - وقيل الركوبة جمع - وقرئ رَكُوبُهُمْ اي ذو ركوبهم - او فمن
منافعها ركوبهم - [مَنَاجِبُ] من الجلود والابرار والاصواف وغير ذلك [وَمَشَارِبُ] من اللبن ذكرها
مجملة وقد فصلها في قوله وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا آيَةً - والمشارب جمع مشرب وهو موضع
الشرب او الشرب * اتَّخَذُوا الْآلِهَةَ طمعاً في ان يتقوا بهم ويعتصموا بهمكثهم والامر على عكس ما قدروا
حيث هم جند لآلهتهم معدون مُحَضَّرُونَ يحضرونهم ويدبون عنهم ويغضبون لهم والآلهة لا استطاعة بهم
ولا قدرة على الضر - او اتَّخَذُواهُمْ لِيَنْصُرُوهُمْ عند الله ويشفعوا لهم والامر على خلاف ما توهموا حيث
هم يوم القيمة جند معدون لهم مُحَضَّرُونَ لعذابهم لانهم يجعلون وقوداً للنار - وقرئ [فَلَا يَحْزَنُكَ] بفتح الياء
ومها من حزنه واحزنه والمعنى فلا يهزمك تكذيبهم واذاهم وجفائهم فانما عالمون بما يسرون من عداوتهم وما يعلنون
وانما مجازهم عليه فحق ذلك ان يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى
ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن - فان قلت ما تقول فيمن يقول ان قرأ قارئ انا نعلم بالفتح انتقضت صلوته و
ان اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر - قلت فيها وجهان - احدهما ان يكون على حذف لام التعليل وهو
كثير في القرآن وفي الشعر وفي كل كلام وقياس سطر وهذا معناه ومعنى انكسر سواء وعليه تلبية رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الحمد والنعمة لك كسر ابو حنيفة وفتح الشافعي وكلاهما تعليل - و
الثاني ان يكون بدلا من قولهم كأنه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون وهذا المعنى قائم مع
المكسورة اذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين ان تعلق الحزن بكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدوران على
كسر ان وفتحها وانما يدوران على تقديرك فتفصل ان فتحت بأن تقدّر معنى التعليل ولا تقدّر البدل
كما انك تفصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدّر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسراً او فاتحاً على
ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فما فيه الانبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الحزن على

سورة يس ٣٤
الجزء ٢٣
ع ٢

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ تَطْفَافٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۖ قَالَ مَنْ نُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

كون الله عالما بصرهم وعلايتهم وليس النبي عن ذلك مما يوجب شيئا لا ترى الى قوله فلا تكونن ظاهرا للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله شيئا آخر - قبح الله عز وجل انكارهم البعث تقبيحا لا ترى اعجب منه وبلغ وادل على قتادي كفر الانسان وانراؤه في جسد النعم وعقوق الابادي وتوكله في الخسة وتغلغله في الحق حيث قرره بان عنصره الذي خلقه منه هو اخس شيء وامينه وهو النطفة المدرة الخارجة من التحليل الذي هو قناعة النجاسة ثم تعجب من حاله بان يتصدى مثله على مهانة اصله ودناءة اوله لمخاصمة الجبار ويبرز صفته لمجادلته ويركب متن الباطل وبلج ويمسك ويقول من يقدر على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ثم يكون خصامة في النرم وصف له والصقة به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشائه من موات وهي انكسيرة اللتي لا مظمح ورائها - وروي ان جماعة من كفار قريش منهم ابي بن خلف الجمسي وابوجهل والعاص بن رائل والوليد بن المغيرة تكلما في ذلك فقال لهم ابي الا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللات والعزى لا مبرون اليه ولا خصمته واخذ عظما باليا فجعل يقذه بيده وهو يقول يا محمد انرى الله يحيي هذا بعد ما رم قال صلى الله عليه وآله وسلم نعم و يبعثك ويدخلك جنم - وقيل معنى قوله [إِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ] فاذا هو بعد ما كان مائة مهيذا رجل مميز منطيق قادر على الخصام مبين معرب عما في نفسه نصيح كما قال او من ينشؤني الحلية وهو في الخصام غير مبين - فان قلت لم سمي قوله [مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ] مثلا - قلت لما دل عليه من قصة عجيبة شديدة بالمثل وهي انكار قدرة الله على احياء الموتى - او لما فيه من التشبيه لان ما انكره من قبيل ما يوصف الله تعالى بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاذا قيل مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ عَلَى طَرِيقِ الْإِنْكَارِ لَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِمَّا يَوْصَفُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَوْنِهِ قَادِرًا عَلَيْهِ كَانَ تَعَجُّبًا لِلَّهِ وَتَشْبِيهًا لَهُ بِخَلْقِهِ فِي أَنَّهُمْ خَيْرُ مُوصِفِينَ بِالْقُدْرَةِ عَلَيْهِ - والرميم اسم لما يلي من العظام غير صفة كالرمة والرفات فلا يقال لم لم يؤثت وقد وقع خبرا لمؤثت ولا هو فاعيل بمعنى فاعل او مفعول - ولقد استشهد بهذه الآية من يثبت الحيوة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحيوة تسلبا - واما اصحاب ابي حنيفة في عذهم طاهرة وكذلك الشعر والعصب ويزعمون ان الحيوة لا تسلبها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون المراد باحياء العظام في الآية ودعا الى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس [وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ] يعلم كيف يخلق لا يتعاطفه شيء من خالق المنشآت والمعدات ومن اجناسها وانواعها وجعلها ودعاؤها - ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهي الزناد التي توري بها الاعراب واكثرها من

مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ۝ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ۚ بَلَىٰ ۚ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ ع

المرج والعفار وفي امثالهم في كل شجر نار واستمجد المرح والعفار يقطع الرجل منهما عصيتين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرح وهو ذكر على العفار وهي انثى فتذقدح النار باذن الله تعالى - وعن ابن عباس ليس من شجرة الا وفيها النار الا العناب قالوا ولذلك تتخذ منه كذبنقات القصارين - الاخضر على اللفظ - وقرئ اخضراء على المعنى ونحوه قوله تعالى من شجر من زقوم فمالكون منها البطون فشايبون عليه من الحميم * من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الاناسي اقدر وفي معناه قوله تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس - وقرئ يقدر - وقوله [اَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ] يحتمل معنيين - ان يخلق مثلهم في الصغر والقماء بالاضافة الى السموات والارض - او ان يعيدهم لان المعاد مثل للمبتدأ وليس به [وَهُوَ الْخَلَّاقُ] الكثير المخلوقات [الْعَلِيمُ] الكثير المعلومات - وقرئ الخلق * [إِنَّمَا أَمْرُهُ] انما شأنه [إِذَا أَرَادَ شَيْئًا] اذا دعاه داعي حكمة الى تكوينه ولا صارف [اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ] ان يكونه من غير توقف [فَيَكُونُ] يحدث اي فهو كائن موجود لا محالة - فان قلت ما حقيقة قوله اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ - قلت هو مجاز من الكلام وتمثيل لانه لا يمتنع عليه شيء من المكنونات وانه بمنزلة المأمور المطيع اذا ورد عليه امر الامر المطاع - فان قلت فما وجه القراءتين في فَيَكُونُ - قلت اما الرفع فلانها جملة من مبتدأ وخبر لان تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهي امره اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ - واما النصب فللعطف على يَقُولَ والمعنى انه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الاجسام اذا فعلت شيئا مما تقدر عليه من المباشرة بمحال القدرة واستعمال الآلات وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب انما امره وهو القادر العالم لذاته ان يخلص داعيه الى الفعل فيتكون فمثله كيف يعجز عن مقدر رحتي يعجز من الاعداء * [فَيَكُونُ] تنزيه له مما وصف به المشركون وتعجب من ان يقولوا فيه ما قالوا - [بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ] هو مالك كل شيء والمتصرف فيه بمواجب مشيئة وقضايا حكمته - وقرئ ملكة كل شيء - وملك كل شيء - والمعنى واحد [تُرْجَعُونَ] بضم التاء - وفتحها - وعن ابن عباس كنت لا اعلم ما روي في فضائل يس وقراءتها كيف خصت بذلك فاذا انه لهذه الآية - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه له غفر الله له واعطي من الاجر كانما قرأ القرآن اثنيتين وعشرين مرة وايضا مسلم قرئ عذده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفوا يصلون عليه و يستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايضا مسلم قرأ يس وهو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّفَّ مِثًّا ۖ فَالزُّجُرْتُ زَجْرًا ۖ فَالتَّلْيِيتُ ذِكْرًا ۖ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۖ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ويسكب في قبرة وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان - وقال عليه السلام ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمستمعها الا وهي سورة يس *

سورة الصف

اقسم سبحانه بطوائف الملكة او بنفوسهم [الصف] اقدامها في الصلوة من قوله عز وجل وَاِنَّا لَنَحْنُ الصَّانُونَ او اجلحتها في الهواء واقفة منتظرة لامر الله [فالزجرت] السحاب سقيا [فالتلييت] لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها - وقيل الصف الطير من قوله تعالى وَالطَّيْرُ صُفَّتْ - والزجرت كل ما زجر عن معاصي الله - والتلييت كل من تلا كتاب الله - ويجوز ان يقسم بنفوس العلماء العمال الصف اقدامها في التمسك رسائل الصلوات وصفوف الجماعات فالزجرت بالمواعظ والنصائح فالتلييت آيات الله والدارسات شرائعه - او بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله اللتي تصف الصفوف وترجر الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك لا تشغلها عنه تلك الشواغل كما يحكى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه - فان قلت ما حكم الغاء اذا جاءت عاطفة في الصفات - قلت اما ان تدل على ترتب معانيها في الوجود كقوله * شعر * يا ليف زبابة للحارث * الصايح فالغائم فالاثيب * كانه قيل الذي صبح فغتم ناب - واما على ترتبها في التفات من بعض الوجوه كقولك خذ الفضل فالكمل واعمل الاحسن فالاجمل - واما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله رحم الله المحلقين فالمقصرين فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق امر الغاء العاطفة في الصفات - فان قلت فعلى اي هذه القوانين هي فيما انت بصدده - قلت ان وحدت الموصوف كانت المدالة على ترتب الصفات في التفاضل وان تلتته فهي للدالة على ترتب الموصوفات فيه - بيان ذلك اذك - اذا اجريت هذه الارصاف على الملكة وجعلتهم جامعين لها فعطفها بعطفها بالغاء فيجد ترتبها لها في الفضل اما ان يكون الفضل للصف ثم للزجرت ثم للتلاوة واما على العكس - وكذلك ان اردت العلماء وقواد الغزاة - و ان اجريت الصفة الاولى على طوائف والذنية والثالثة على آخر فقد افادت ترتب لموصوفات في الفضل اعني ان الطوائف الصفات ذوات فضل والزاجرات افضل والتاليات ابهر فضلا او

وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ۖ إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ۖ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ۖ لَا يَسْمَعُونَ

سورة الصافات ٣٧

الجزء ٢٣

٤ ع

على العكس و كذلك اذا اردت بالصفات الطير و بالزاجرات كل ما يزرع عن معصية و بالتأليلات كل نفس تدلو الذكر فان الموصوفات مختلفة - و قرى بادغام التاء في الصاد و الزاي و الذال [رَبُّ السَّمَوَاتِ] خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ مخذوف - و المشارق ثلثمائة وستون مشرقا و كذلك المغارب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها و تغرب في مغرب و لا تطلع و لا تغرب في واحد يومين - فان قلت فماذا اراد بقوله رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ - قلت اراد مشرقي الصيف و الشتاء و مغربيهما - [الدُّنْيَا] القريبى منكم - و الزينة مصدر كالنسبة و اسم لما يزان به الشيء كالليقة اسم لما تلاق به الدواة و يحتملها قوله [بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ] فان اردت المصدر فعلى اضافته الى الفاعل اى بان زانتها الكواكب و اصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ - او على اضافته الى المفعول اى بان زان الله الكواكب و حسننها لانها انما زينت السماء لحسنها في انفسها و اصله بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ و هي قراءة ابي بكر و الاعمش و ابن وثاب - و ان اردت الاسم فلاضافة وجهان - ان تقع الكواكب بيانا للزينة لان الزينة مبهمه في الكواكب و غيرها مما يزان به - و ان يراد ما زينت به الكواكب - و جاء عن ابن عباس بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بضوء الكواكب - و يجوز ان يراد اشكالها المختلفة كشكل الثريا و بذات نعل و الجوزاء و غير ذلك و مطالعها و مسائرها - و قرى على هذا المعنى بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ بتدوين زينة و جر الكواكب على الابدال - و يجوز في نصب الكواكب ان يكون بدلا من محل بِزِينَةِ - [وَحِفْظًا] مما حمل على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء و حفظا من الشياطين كما قال وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ - و يجوز ان يقدر الفعل المعلن كانه قيل وَحِفْظًا من كل شيطان زيناها بالكواكب - و قيل و حفظها حفظا - و المارد الخارج من الطاعة المتماس منها - الضمير في [لَا يَسْمَعُونَ] لكل شيطان مارد لانه في معنى الشياطين - و قرى بالتخفيف و التشديد و اصله يَسْمَعُونَ و التسمع تطأب السماع يقال تسمع فسمع او فام يسمع - و عن ابن عباس هم يتسمعون و لا يسمعون و بهذا ينصر التخفيف على التشديد - فان قلت لَا يَسْمَعُونَ كيف اتصل بما قبله - قلت لا يخلو من ان يتصل بما قبله على ان يكون صفة لكل شيطان - او استينافا فلا تصح الصفة لان الحفظ من شياطين يسمعون و لا يتسمعون لا معنى له و كذلك الاستيناف لان سائلا لو سأل لم يحفظ من الشياطين فاجيب انهم لا يسمعون لم يستقم فبقي ان يكون كلاما منقطعا مبتدأ اقتصاعا لما عليه حال المسترقة للسمع و هم لا يقدرون ان يسمعو الى كلام الملكة او يتسمعوا و هم مقدرون بالشهب مدحورون عن ذلك الا من هل حتى خطف خطفة و استرق استرقة فعندما تعاجله الملكة باتباع الشهاب الثاقب - فان قلت هل سمح قول من زعم ان اصله لَلَا يَسْمَعُونَ فحذفت اللام كما حذفت في قولك جئتكم ان تكرومى فبقي ان يسمعو فحذفت ان و اهدر عملها كما في قول القائل * ع * الا اي هذا الزاجري احضر الرغى * قلت كل واحد

إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيَقْدُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۖ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ وَاتَّبَعَهُ
شَيْئَابٌ ثَائِبٌ ۖ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ مِنْ خَلْقِنَا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ۖ بَلْ عَجِبْتَ

من هذين السذجين غير مردود على انفرادهما فاما اجتماعهما فمفكر من المنكرات على ان صون القرآن عن
مثل هذا التعسف واجب - فان قلت اي فرق بين سمعت فلانا يتحدث - وسمعت اليه يتحدث - و
سمعت حديثه - والى حديثه - فلت المعنى بنفسه يفيد الادراك - والمعنى بالي يفيد الاصغاء مع الادراك
و [الْمَلَأِ الْأَعْلَى] الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس و الجن هم الملاء الاسفل لانهم سكن الارض - وعن ابن
عباس هم الكتبة من الملائكة - وعنه اسراف الملائكة [مِنْ كُلِّ جَانِبٍ] من جميع جوانب السماء من اي
جهة معددا للاستراق [دُحُورًا] مفعول له اي وَيَقْدُونَ للدحور وهو الطرد - او مدحورين على الحال -
ار لان الغذف و الطرد متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحرون او قذفوا - وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي
بفتح الدال على فذنا دُحُورًا طردنا او على انه قد جاء مجيء القبول والولوع - والواصب الدائم رصب
الامروصونا يعني انهم في الدنيا مرجومون بالشهوب وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير
منقطع [مَنْ] في محل الرفع بدل من الواو في لَا يَسْمَعُونَ اي لا يسمع الشياطين [إِلَّا] الشيطان الذي
[خَطِفَ الْخَطْفَةَ] و قرئ خِطَفَ بكسر الخاء و الطاء وتسديدها - و خِطَفَ بفتح الخاء و كسر الطاء وتسديدها
واصلهما اختطف - و قرئ [فَاتَّبَعَهُ] وَاتَّبَعَهُ * الهمزة و ان خرجت الى معنى التقرير فهي بمعنى
الاستفهام في اصلها فلذلك قيل [فَاسْتَفْتِهِمْ] اي استخبرهم [أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا] ولم يقل فقرهم والضمير لمشركي
مكة - وقيل نزلت في ابي الاشد بن كلداء و كني بذلك لشدة بطشه وقوته [أَمْ مِنْ خَلْقِنَا] يريد ما ذكر
من خلائقه من الملائكة والسموات والارض والمشارق والكواكب والشهب الثواقب والشياطين المردة
و غلب اولى العقل على غيرهم فقال مَنْ خَلَقْنَا والدليل عليه قوله بعد عذ هذه الاشياء فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ
أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ مِنْ خَلْقِنَا بالفاء المعقبة وقوله أَمْ مِنْ خَلْقِنَا مطلقا من غير تقييد بالبيان اكتفاء ببيان ما تقدمه
كأنه قال خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعه فَاسْتَفْتِهِمْ أَهَمْ أَسَدٌ خَلَقًا أَمْ الذي خلقناه من ذلك
ويقطع به قراءة من قرأ أَمْ مِنْ خَلْقِنَا بالتخفيف والتشديد - وأَسَدٌ خَلْقًا يحتمل اقوى خلقا من قولهم
شديد الخلق وفي خلقه شدة واصعب خلقا واشقه على معنى الرد لانكارهم البعث و النسأة الاخرى
و ان مَنْ هَانْ عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه هون -
و خلقهم [مِنْ طِينٍ لَازِبٍ] اما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لان ما يصنع من الطين غير موصوف
بالصلابة والقوة - او احتجاج عليهم بان الطين اللازب الذي خلقوا منه تراب فمن اين استذكروا ان يخلقوا
من تراب مثله حيث قالوا اِنْدَأْ كُنَّا تَرَانَا وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر انكارهم البعث - وقيل
من خلقنا من الاسم الماضي و ليس هذا القول بملائم - و قرئ لَازِمٌ - ولَازِبٌ والمعنى واحد - والثائب الشديد

سورة الصف ٣٧

الجزء ٢٣

ع ٥

الربع

وَيَسْخَرُونَ ۖ وَإِذَا دُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۖ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ۖ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۖ وَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا رَّعَظًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۖ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۖ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ
وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۖ وَقَالُوا يُؤْتِلُنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ۖ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۖ أَحْشَرُوا
الَّذِينَ ظَلَمُوا زَأْوَاجَهُمْ وَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ۖ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ

الاضاءة [بَلْ عَجِبْتَ] من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة [وَ] هم [يَسْخَرُونَ] منك ومن تعجبك وسما
تربهم من آثار قدرة الله - او من انكارهم البعث وهم يَسْخَرُونَ من امر البعث - وقرى بضم التاء اي بلغ
من عظم آياتي وكثرة خلائقي اني عجبته منها فكيف بعبادي وهؤلاء بجعلهم وعذابهم يسخرون
من آياتي - او عجبته من ان يذكروا البعث ممن هذه افعاله وهم يسخرون ممن يصف الله تعالى بالقدرة
عليه - فان قلت كيف يجوز العجب على الله و انما هو روعة تعذري الانسان عند استعظامه الشيء والله
عز وجل لا يجوز عليه الروعة - قلت فيه وجهان - احدهما ان مجرد العجب لمعنى الاستعظام - والثاني ان
يتخيل العجب ويفرض وقد جاء في الحديث عجب ربكم من لكم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم - وكان
شريح يقرأ بالفتح ويقول ان الله لا يعجب من شيء وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي
ان شريحا كان يعجبه علمه و عبد الله اعلم يريد عبد الله بن مسعود وكان يقرأ بالضم - وقيل معناه قل يا
محمد بَلْ عَجِبْتُ * [وَإِذَا دُكِّرُوا] ودأبهم انهم اذا وعظوا بشيء لا يتعظون به [وَإِذَا رَأَوْا آيَةً] من آيات
الله البينة كالشفاق القمرون نحوه [يَسْتَسْخِرُونَ] يبالغون في السخرية - او يستندعي بعضهم من بعض ان يستخر
منها - وَأَبَاؤُنَا معطوف على محل ان واسمها - او على الضمير في مَبْعُوثُونَ والذي يجوز العطف عليه
الفصل بجملة الاستفهام والمعنى اببعث ايضا اباؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون انهم اقدم تبعثهم ابعد
وايصل - وقرى أَوَّابُونَا [قُلْ نَعَمْ] - وقرى نَعَمْ بكسر العين وهما لغتان - وقرى قَالَ نَعَمْ اي الله او الرسول
و المعنى نعم تبعثون [وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ] صاغرون [فَإِنَّمَا] جواب شرط مقدر تقديره اذا كان ذلك فما [هِيَ
الْزَجْرَةُ وَاحِدَةٌ] وهي لا ترجع الى شيء انما هي مبهمه موضحها خبرها - ويجوز فاما البعثة زجرة واحدة
وهي النفخة الثانية - والزجرة الصيحة من قولك زجر الراعي الابل او الغنم اذا صاح عليها فربعت لصوته ومنه
قوله * شعر * زجر ابي عمرو السباع اذا * اشفق ان يختلطن بالغنم * يريد تصويته بهذا [فَإِذَا هُمْ] احياء بصراء
[يَنْظُرُونَ] * يحتمل ان يكون [هَذَا يَوْمَ الدِّينِ] الى قوله أَحْشَرُوا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض - وان يكون من
كلام الملكة لهم - وان يكون يُؤْتِلُنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ كلام الكفرة وهذا يَوْمُ الْفَصْلِ من كلام الملكة جوابا لهم - ويوم الدِّينِ
اليوم الذي تُدان فيه اي نجازي باعمالنا - ويوم الْفَصْلِ يوم القضا والفرق بين فرق الهدى والضلالة [أَحْشَرُوا]
خطاب الله للملكة وخطاب بعضهم مع بعض [وَزَأْوَاجَهُمْ] و ضرباءهم - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهم
نظراؤهم واشنائهم من العصاة اهل الزنا مع اهل الزنا و اهل السرقة مع اهل السرقة - وقيل قرناؤهم من

مُسْتَسْلِمُونَ ۝ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ۝ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ۝ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَتَوَكَّلُ عَلَى الْيَمِينِ ۝ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ۝ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغَيْنَ ۝ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا ۝ إِنَّا لَذَائِقُونَ ۝ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِنَّا كُنَّا عَاوِينَ ۝ فَأَنبَأَهُمُ

الشياطين - وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم [فآهدهم] فعرفوهم طريق النار حتى يسلكوها * هذا تهم بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين [بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ] قد اسلم بعضهم بعضا وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير منقصر - وقرئ لَا تَنَاصَرُونَ - وَلَا تَنَاصَرُونَ بالادغام - الْيَمِينُ لما كانت اشرف العضوين وامتدنها وكانوا يقيمون بها فيها يضافحون ويماسحون وينارلون ويتنازلون ويؤزلون اكثر الامور ويتشاءمون بالشمال ولذالك سموها الشومى كما سموا اختها اليمنى وتيمنوا بالسائح وتطيروا بالبارح وكان الاعسر معيبا عندهم وعضدت الشريعة ذاك فامرت بمباشرة افاضل الامور باليمين واراها بالشمال وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يحب اليمين في كل شيء وجعلت اليمين لكاتب الحسنات والشمال لكاتب السيئات ووعد المحسن ان يؤتى كتابه بيمينه والمسيء ان يؤتاه بشماله استعيرت لجهة الخير وجانبه فقيل اتاه عن اليمين اى من قبل الخير وناحيته فصده عنه وافلمه - وجاء في بعض التفسير من اتاه الشيطان من جهة اليمين اتاه من قبل الدين فلبس عليه الحق ومن اتاه من جهة الشمال اتاه من قبل الشهوات ومن اتاه من بين يديه اتاه من قبل الكذب بالقيمة والثواب والعقاب ومن اتاه من خلفه خونه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحما ولم يؤد ركوة - فان قلت قولهم اتاه من جهة الخير وناحيته مجازي نفسه فكيف جعلت اليمين مجازا عن المجاز - قلت من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق وهذا من ذلك - ولك ان تجعلها مستعارة للقوة والقهر لان اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش والمعنى انكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر وتقصروننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتفسروننا عليه وهذا من خطاب الاتباع لرؤسائهم والغواة لشياطينهم [بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] بل ابيتم انتم الايمان واعرضتم عنه مع تمكينكم منه مختارين له على الكفر غير ملحين [وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ] تسلط نسلبكم به تمكينكم واختياركم [بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا] مخبأين الطغيان [فَحَقَّ عَلَيْنَا] فلزمنا [قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ] يعذبني وعيد الله باننا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا واستحقاقنا بها العقوبة ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون واكدته عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ونسوة قول القائل * ع * لقد زعمت هو ازن قل مالي * ولو حكى قولها يقال قل ملك ومنه قول المخالف للمخالف احاث لاخرجن واخرجن الهمزة لكناية لفظ الحاف والداء لاقبال المخالف على المخلف * [فَأَعْوَيْنَكُمْ] فدعوذاكم الى الغي دعوة محصلة للبدعية لقبولكم لها واستحبابكم الغي على الرشد [إِنَّا كُنَّا

فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ اِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝ اِنَّهُمْ كَانُوا اِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَ يَقُولُونَ اِنَّا لَنَارِكُوا لِلْهِذَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ۝ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ۝ اِنَّكُمْ لَعَادُوا الْعَذَابَ الْاَلِيمَ ۝ وَ مَا تُجِزُونَ اِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ الْاَعْدَادُ اللّٰهُ الْمُخْلِصِينَ ۝ اُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ۝ فَوَاكِهِ ۝ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ۝ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ۝ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُؤَسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ۝ بَيْضَاءَ لَدَّةٍ لِلشَّيْبِ ۝ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَوْنَ ۝ وَ عِنْدَهُمْ فُصُوتُ الطَّرْفِ عَيْنٌ ۝ كَابِتٌ بَيَّضٌ مَّكْنُونٌ ۝

غُرُوبٍ [فاردنا اغواءكم لئلا تكونوا امثالنا - [فأنهم] فان الاتباع والمتبعين جميعا [يومئذ] يوم القيمة [مشتركون] في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية * [انا] مهمل ذلك الفعل [نفعل] بكل مجرم يعزي ان سيدب العقوبة هو الاجرام فمن ارتكبه استوجبها * [انهم كانوا] اذا سمعوا بكلمة التوحيد نفروا واستكبروا عنها و ابوا الا الشرك [لشاعر مجنون] يعنون محمدا صلى الله عليه و اله و سلم [بل جاء بالحق] رد على المشركين [و صدق المرسلين] كقوله مصدقا لما بين يديه * و قرئ لَدَائِقُوا الْعَذَابَ بالنصب على تقدير الذون كقوله و لا تَآكِرِ اللّٰهُ اِلَّا قَلِيلًا بتقدير التثوين - و قرئ على الاصل لَدَائِقُونَ الْعَذَابَ [اِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] الا مثل ما علمتم جزاء سيئنا بعمل سيء [الْاَعْدَادُ اللّٰهُ] ولكن عباد الله على الاستثناء المنقطع - فسر الرزق المعلوم بالقواكه و هي كل ما يتلذذ به و لا يتقوت لحفظ الصحة يعزي ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالافوات بانهم اجسام محكمة مخلوقة للابد فكل ما يأكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ - و يجوز ان يراد رزق معلوم مذموم بخصائص خلق عليها من طيب طعم و رائحة و لذة و حسن منظر - و قيل معلوم الوقت كقوله و لهم رزقهم فيها بكرة و عشية - و عن قتادة الرزق المعلوم الجنة و قوله فِي جَنَّتٍ يَا بَابَهُ و قوله [وَهُمْ مُكْرَمُونَ] هو الذي يقوله العلماء في حد الثواب على سبيل المدح و التعظيم و هو من اعظم ما يجب ان تدرك اليه نفوس ذوي الهمم كما ان من اعظم ما يجب ان تدفر عنه نفوسهم هو ان اهل النار و صغارهم - التقابل اتم للسور و اذن - و قيل لا يذطر بعضهم الى قفابعض * يقال للمزجاجة فيها الخمر كأس و يسمى الخمر نفسها كأسا قال * ع * و كأس شربت على لذة * و عن الاخفش كل كأس في القرآن فهي الخمر و كذا في تفسير ابن عباس [مِنْ مَّعِينٍ] من شراب معين او من نهر معين و هو الجاري على وجه الارض الظاهر للعيون و صف بما يوصف به الماء لانه يجري في الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وَ اَنهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ [بَيْضَاءَ] صفه للكأس [لَدَّةٍ] اما ان توصف باللذة كأنها نفس اللذة و عينها - او هي تانث اللذ يقال لذ الشيء فبولذ و اذيد و رزقه فعل كقولك رجل طَبَّ قال * واذ كطعم الصرخدي تركته * بازض العدى من خشية الحدوثان * يريد الموم - العول من غاله يغرله غولا اذا اهلكه و افسده و منه العول اللتي في تكذيب - العرب و في امثالهم الغضب عول الحام و [يذرون] على الجناء للمفعول من نَزَفَ الشارب اذا ذهب عقله و يقال للمسكران نزيف و منزوف و يقال للمطعون نَزَفَ فمات اذا خرج

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالُ قَائِلُ مَنُ هَؤُلَاءِ إِنِّي كَانَ أَيْ قَرْنٌ ۖ يَقُولُ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ ۖ وَآلَا مِثْلًا وَكُنَّا تَرَابًا ۖ وَمِثْلًا مِثْلًا كَذِبُونَ ۖ قَال هَلْ أَنتُمْ مُطْلِعُونَ ۖ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءٍ مُّسْتَبِشِينَ ۖ قَال

دمه كله و نزحت الركبة حتى نزلتها اذا لم تترك فيها ماء و في امثالهم اجبن من المنزوف شرطاً - و قرئ يَنْزِلُونَ من انزف السارب اذا ذهب عقله او شربه قال * شعر * لعمرى لئن انزلنم ار صحوتم * لدنس الذمامى كنتم آل ابجرا * و معناه صاروا نازف و نظيره اقشع السحاب و قشعته الريح و كتب الرجل و كببته و حقيقةهما دخلا في القشع و الكب - و في قراءة طلحة بن مصرف يَنْزِلُونَ بضم الزاي من نَزَف يَنْزِف يَنْزِف كَقَرَب يَقْرَب اذا سكر و المعنى لا فها فساد و ط من انواع الفساد اللتي تكون في شرب الخمر من مغص او صداع او خمار او عردة او لغو او تأنيب او غدر ذاك و لاهم يسكرون وهو اعظم مفسدها فانزوة و افردة بالذكر * [فَصُرْتُ الطَّرْفِ] قصرون ابصارهن على ارواجهن لا يمددن طرفا الى غيرهن كقوله تعالى عُرُوا - و العيون المجل العيون شَبَّهْنَ ببخض النعام المكنون في الداجي و بها تشبه العرف النساء و تسمين بخصات الخدور - فان قلت علام عطف قوله [فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] - قلت على يَطَافُ عَلَيْهِمُ و المعنى يشربون فيتحدثون على الشراب كعادة الشرب قال * شعر * و ما بقيت من اللذات الا * احاديث الكرام على الدمام * فيقبل بعضهم على بعض [يَتَسَاءَلُونَ] عما جرى لهم و عليهم في الدنيا الا انه حي به ماضيا على عادة الله في اخبار * قرئ [مَنَ الْمَصْدِقِينَ] من التصديق - و مَنَ الْمَصْدِقِينَ مشدد الصاد من التصديق - و قيل نزلت في رجل تصدق بماله لوجه الله فاحتاج فاستجدي بعض اخوانه فقال واين مالك قال تصدقت به ليعوضني الله في الآخرة خيرا منه فقال ائذك لمن المصدقين بيوم الدين او من المصدقين لطالب الثواب والله لا اعطيك شيئا * [لَمَذِبُونَ] لمجزيون من الذب و هو الجزء - او لهوسون مريبون يقال دانه ساسه و منه الحديث العادل من دان نفسه * [قَال] يعني ذلك القائل [هَلْ أَنتُمْ مُطْلِعُونَ] الى الذا لاراكم ذلك القرين - قيل ان في الجنة كوى بنظر اهلها منها الى اهل النار - و قيل القائل هو الله عز وجل - و قيل بعض الملكة يقول لاهل الجنة هل تحبون ان تطلعوا فتعلموا ابن منزلتكم من منزلة اهل النار - و قرئ مُطْلِعُونَ فَاطَّلَعَ - و فَاطَّلَعَ بالتشديد على لفظ الماضي و المضارع المنصوب - و مُطْلِعُونَ فَاطَّلَعَ - و فَاطَّلَعَ بالتخفيف على لفظ الماضي و المضارع المنصوب يقال طلع علينا فلان و اطاع و اطاع بمعنى واحد و المعنى هل انتم مطلعون الى الفردن و اطَّلَعَ انا ايضا - او عرض عليهم الاطلاع فاعترضوه فاطَّلَعَ هو بعد ذلك - و ان جعلت الاطلاع من اطَّلعه غيره فالمعنى انه لما شرط في اطلاعه اطلاقهم و هو من ادا اب المجالسة ان لا يستبد بسىء دون جلسائه فكانهم مُطْلِعُونَ - و قيل الخطاب على هذا للملكة - و قرئ مُطْلِعُونَ بكسر الهمزة اراد مطلعون ايأتي فوضع المتصل موضع المنفصل كقوله * ع * هم الفاعلون الخيرو الامورنه * او شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخر ينفما كانه قال تطالعون وهو ضعيف لا يقع الا في الشعر [في

تَاللَّهِ إِنَّ كَذِبَ لَتَّزِدِينَ ۝ وَلَا نِعْمَةَ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ أَمَّا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ۝ الْأَمْرُ تَنَزَّلُ الْأَوَّلَى
وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ لِمِذِلْ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ ۝ أَذَلِكَ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ
الرُّزْقِ ۝ إِنْ جَعَلْنَاهَا نِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ۝ إِنَّا شَجَرَةُ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۝ طَلْعَهَا كَأَنَّهُ رُؤْسُ الشَّيْطَانِ ۝

سَوَاءُ الْجَحِيمِ [في وسطها يقال تعبدت حتى انقطع سوائي - وعن أبي عبيدة قال لي عيسى بن عمر كنت
اكتب يا ابا عبيدة حتى ينقطع سوائي [ان] مخففة من الثقيلة وهي تدخل على كذا تدخل
على كان ونحوه ان كاد ليضلنا - واللام هي الفارقة بينها وبين النانية - والرداء الاهلاك - وفي قراءة عبد
الله لَتَّزِدِينَ - [نِعْمَةَ رَبِّي] هي العصمة والتوفيق في الاستمسك بعروة الاسلام والبراءة من قرين السوء
وانعام الله بالثواب وكونه من اهل الجنة [مِنَ الْمُحْضَرِينَ] من الذين احضروا العذاب كما احضرته
انت وامثالك • الذي عطفت عليه الغاء محذوف معناه انحن مخلدون منعمون [فَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ]
ولا معذبين - وقرئ بِمَبْتَلِينَ والمعنى ان هذه حال المؤمنين وصفتهم وما قضى الله به لهم للعلم
باعمالهم ان لا يذوقوا الا الموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة - وقيل لبعض
الحكماء ما شر من الموت قال الذي يتمنى فيه الموت يقوله المؤمن تحذنا بنعمة الله و اغتباطا بحاله
وبمسمع من قزينة ليكون توبخا له يزيد به تعذبا و الحكيمة الله فيكون لنا لطفا و زاجرا - ويجوز ان يكون
قولهم جميعا - وكذلك قوله [إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] اي ان هذا الامر الذي نحن فيه - وقيل هو من
قول الله عز وجل تقريرا لقولهم وتصديقا له - وقرئ لَهُوَ الرِّزْقُ الْعَظِيمُ وهو ما رزقه من السعادة • تمت
قصة المؤمن وقريته ثم رجع الى ذكر الرزق المعلوم فقال [أَذَلِكَ] الرزق [خَيْرٌ نَزْلًا] اي خير حاصل [أَمْ شَجَرَةُ
الرُّزْقِ] - واصل النزل الفضل والربح في الطعام يقال طعام كثير النزل فاستعير للحاصل من الشيء وحاصل
الرزق المعلوم اللذة والسرور وحاصل شجرة الرزق الالم والغم - وانتصاب نَزْلًا على التمييز - ولك ان تجعله
حالا كما تقول اثمر النخلة خيرا بلحا ام رطباً يعني ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة و اهل النار نزلهم
شجرة الرزق فأيها خير في كونه نَزْلًا - والنزل ما يقام للنازل بالمكان من الرزق ومنه أنزل الجند لارزاقهم كما
يقال لما يقام لساكن الدار السكن ومعنى الاول ان للرزق المعلوم نَزْلًا ولشجرة الرزق نَزْلًا فأيها خير نَزْلًا
ومعلوم انه لا خير في شجرة الرزق ولكن المؤمنين لما اختاروا ما ادنى الى الرزق المعلوم واختار الكافرون
ما ادنى الى شجرة الرزق قيل لهم ذلك توبخا على سوء اختيارهم [فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ] محنة وعذابا لهم في
الآخرة - او ابتلاء لهم في الدنيا وذلك انهم قالوا كيف تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا - وقرئ
نَابِتَةً فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ قيل منبتتها في قعر جهنم و اغصانها ترتفع الى دركاتنا - والطلع للنخلة فاستعير
لما طلع من شجرة الرزق من حملها إما استعارة لفظية او معنوية و شبه برؤس الشيطان دلالة على
تفاهيه في الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لا

فَنَاتِمٌ لَّا كَلُونَ مِنْهَا فَمَالُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ ۖ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ۖ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ
لَآلَى الْجَحِيمِ ۖ إِنَّمِمْ أَلْفُوا آبَاءَهُمْ فَلَيْنَ ۖ فَنِمَّ عَلَىٰ أَنَّهُمْ يَبْرَعُونَ ۖ وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ
الْأَوَّلِينَ ۖ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ
وَ لَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ فَلَنَعَمَ الْمُجِيبُونَ ۖ وَ نَجَّيْنَاهُ وَ آهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ۖ

يخلطه خير فيقولون في القديح الصورة كاذبه وجه شيطان كأنه رأس شيطان واذا صورة المصورون جاؤا بصورته
على اتبع ما يقدر واهواه كما انهم اعتقدوا في الملك انه خير محض لا شر فيه فشبوا به الصورة الحسنه
قال الله تعالى ما هذا بشرًا إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ وهذا تشبيه تخيلي - وقيل الشيطان حية عرفاء لها صورة
قبيحة المنظر هائلة جدا - وقيل ان شجرة يقال له الأسن خشنا مفتنا مرًا منكر الصورة يسمى ثمرة
رؤس الشياطين و ما سمت العرب هذا الثمر برؤس الشياطين الا قصدا الى احد التشبيهين ولكنه
بعد التسمية بذلك رجع اصلنا ليشبه به [مِنْهَا] من شجرة ابي من طلوعها فَمَالُونَ بطونهم لما يغلبهم
من الجوع الشديد - او يُقْسِرُونَ على اكلها و ان كرهها ليكون بابًا من العذاب فاذا شبعوا غلبهم العطش
فيسقون شرابا من عَسَقٍ او صديد - شوبه ابي مزاجه مِنْ حَمِيمٍ يشوي وجوههم و يقطع امعاءهم كما قال
في صفة شراب اهل الجنة وَ مِزْجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ - و قرى لَسُوبًا بالضم وهو اسم ما يشاب به و الاول تسمية
بالمصدر - فان قلت ما معنى حرف التراخي في قوله [ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا] وفي قوله [ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ] -
قلت في الازل وجهان - احدهما انهم يملأون البطون من شجر الزقوم و هو حار يحرق بطونهم و يعطشهم فلا
يُسْقَوْنَ الا بعد مليّ تعديداً بذلك العطش ثم يسقون ما هو احر و هو الشراب المشوب بالحميم - والثاني
انه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ثم ذكر الشراب بما هو اكره و اوسع فجاء بتم للدلالة على تراخي حال
الشراب عن حال الطعام و مباينة صفته لصفته في الزيادة عليه - و معنى الثاني انهم يذهب بهم عن مقارهم
و منازلهم في الحميم وهي الدركات التي اُسكنوها الى شجرة الزقوم فيأكلون الى ان يتملأوا و يسقون بعد
ذلك ثم يُرْجَعُونَ الى دركاتهم و معنى التراخي في ذلك بين - و قرى ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ - ثُمَّ إِنَّ مَصِيرَهُمْ - ثُمَّ
إِنَّ مَقْدَرَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ - علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد كلها بتقليد الآباء في الدين و اتباعهم
اياهم على الضلال وترك اتباع الدليل - والاهراع الاسراع الشديد كأنهم يحثون حثًا - و قيل اسراع فيه شبه
بالرعدة [وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ] قبل قومك قريش [مُنْذِرِينَ] انبياء حذروهم العواقب [الْمُنْذِرِينَ] الذين اُنذروا و حذروا
ابي اهلكوا جميعا [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ] الذين آمنوا منهم و اخلصوا لله دينهم - او اخلصيم الله لدينه على القرائين *
لما ذكر ارسال المنذرين في الامم الخالية و سوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك ذكر نوح و دعائه اياه حين
ايس من قومه - و اللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف و المخصوص بالمدح محذوف و تقديره
فوالله لنعم المجيبون نحن و اجمع دايمل العظمة والكبرياء والمعنى انا اجبناه احسن الاجابة و اوصلها الى مراده

وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۖ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ۖ أَنَا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ أَنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۖ وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِابْرَاهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۖ أَفَكَا أَلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَرْيَدُونَ ۖ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي

ويعنيته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بابلخ ما يكون [هُمُ الْبَاقِينَ] هم الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم - فقد روي أنه مات كل من كان معه في السفينة غير واده - أو هم الذين بقوا متناسلين الى يوم القيمة - قال قتادة الغاس كلهم من ذرية نوح وكان لنوح عليه السلام ثلاثة اولاد - سام - وحام - ويافث - فسام ابو العرب و فارس و الروم - وحام ابو السودان من المشرق الى المغرب - ويافث ابو الترك و ياجوج و ماجوج [وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ] من الامم - هذه الكلمة وهي [سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ] يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة أنزلناها - فان قلت فما معنى قوله [فِي الْعَالَمِينَ] - قلت معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعا و ان لا يخلو احد منهم منها كأنه قيل ثبت الله التسليم على نوح و آداه في الملئكة و الثقلين يسلمون عليه عن آخرهم - علة مجازاة نوح عليه السلام بتلك التكرمة السنية من تبقيته ذكره وتسليم العالمين عليه الى آخر الدهر بانه كان محسنا - ثم علة كونه محسنا بانه كان عبدا مؤمنا ليؤتيك جلالة محل الايمان و انه القصارى من صفات المدح و التعظيم و يرفعك في تحصيله و الازدياد منه [مِنْ شَيْعَتِهِ] ممن شايعة على اصول الدين و ان اختلفت شرائعهما - أو شائعة على التصليب في دين الله و مصابرة المكذبين - و يجوز ان يكون بين شريعتيهما اتفاق في اكثر الاشياء - وعن ابن عباس من اهل دينه و على سنته و ما كان بين نوح و ابراهيم الانبياء هود و صالح و كان بين نوح و ابراهيم الفان و ستمائة و اربعون سنة - فان قلت بم تعلق الظرف - قلت بما في الشيعة من معنى المشايعة يعني و ان ممن شايعة على دينه و تقواه حين جاءه ربه بقلب سليم لابراهيم - أو بمحذوف وهو اذكر [بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] من جميع افات القلوب - وقيل من الشرك و لا معنى للتخصيص لانه مطلق فليس بعض الافات الاولى من بعض فتناولها كلها - فان قلت ما معنى المجيء بقلبه ربه - قلت معناه انه اخلص لله قلبه و عرف ذلك منه فضرَبَ المجيء مثلا لذلك - [اُفْكًا] مفعول له تقديره اتريدون الهة من دون الله انك و انما قدم المفعول على الفعل للعناية و قدّم المفعول له على المفعول به لانه كان الاهم عنده ان يكافحهم بانهم على انك و باطل في شركهم - و يجوز ان يكون افكا مفعولا به يعني اتريدون افكا ثم فسر الانك بقوله الهة من دون الله على انها انك في انفسها - و يجوز ان يكون حالا بمعنى اتريدون الهة من دون الله انكين [فَمَا ظَنُّكُمْ] بمن هو الحقيق بالعبادة لان من كان رباً للعالمين استحق عليهم ان يعبدوه حتى تركتم عبادته الى عبادة الاصنام والمعنى انه لا يقدر في وهم و لا ظن ما يصد عن عبادته - أو فَمَا ظَنُّكُمْ به أي شيء هو من الاشياء حتى جعلتم الاصنام له اندادا - أو فَمَا ظَنُّكُمْ به ما ذا يفعل

النَّجْمِ ۖ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۖ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۖ فَرَاغَ إِلَى إِلَهِهِمْ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۖ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۖ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ۖ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنَتُونَ ۖ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۖ

بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره [في النجوم] في علم النجوم - او في كتابها - او في احكامها - وعن بعض الملوك انه سئل عن مشتيها فقال حبيب انظر اليه و مستحاج انظرله و كتاب انظر فيه كان القوم نجامين فارهمم انه استدل بامارة في علم النجوم على انه يسقم [فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ] اي مسارف للسقم وهو الطاعون و كان اغلب الامتقاع عليهم و كانوا يخافون العدو ليبتدروا عنه فهربوا منه الى عيدهم و تركوه في بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالاصنام ما فعل - فان فلست كيف جازله ان يكذب - قلت فد جوزه بعض الناس - في المكيدة في الحرب - والتقية - و ارضاء الزوج - و الصالح بين المتخاصمين - و المتباشرين - و الصحيح ان الكذب حرام الا اذا عرض و روى و الذي قاله ابراهيم صاوات الله عليه معراض من الكلام و لقد نوى به ان من في عنقه الموت سقيم و منه المثل كفى بالسلامة داء و قول لبيد * ع * فدعوت ربتي بالسلامة جاهدا * ليصحنني فاذا السلامة داء * و قد مات رجل فجماعة فاناف عليه الناس و قالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت في عنقه - و قيل اراد اني سقيم النفس لكفركم [فَرَاغَ إِلَى إِلَهِهِمْ] فذهب اليها في خفية من رغبة الثعلب - الى الهتهم الى اصنامهم اللتي هي في زعمهم الهة كتوا اي شركائي [لَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ] استبناز دينا و بانسقاطها عن حال عبدها [فَرَاغَ عَلَيْهِمْ] فاقبل عليهم مستسفيا كانه قال فضرهم ضربا لان راغ عليهم بمعنى ضربهم - او قرأ عليهم بضرهم ضربا - او قرأ عليهم ضربا بمعنى ضاربا - و قرأ سقفا و معناهما الضرب - معنى [ضَرْبًا بِالْيَمِينِ] ضربا شديدا قويا لان اليمين اقوى اليسار حثين و اشدهما - و قيل بالقوة و المتانة - و قيل بسبب السلف و هو قوله تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ [يَزْفُونَ] يسرعون من زيف النعام - و يَزْفُونَ من ازف اذا دخل في الزيف او من ازفه اذا حملته على الزيف اي يَزْفُ بعضهم بعضا - و يَزْفُونَ على البناء للمفعول اي يحملون على الزيف - و يَزْفُونَ من دزف اذا اسرع - و يَزْفُونَ من زماه اذا حداه كان بعضهم يزفون بعضا لتسارعهم اليه - فان فلست بين هذا و بين قوله فَأَوَّا مِنْ فَعَلَ هَذَا بِالْبَيْنَةِ أَدَّ لِمَنِ الظِّلْمِينَ فَأَوَّا سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ يَقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ كَالْتَفَاضِ حَيْثُ ذَكَرَ هُنَا انهم ادبروا عنه خيفة العدو فلما اضره يكسرهم اقبلوا اليه متبادرين ليكفوه و يوتعوا به و ذكر ثمة انهم سألوا عن الكسر حتى قيل لهم سمعنا ابراهيم يذمهم فلعله هو الكسر ففي احدهما انهم شاهدوه يكسرها و في الآخر انهم استدلتوا بذمه على انه الكسر - فلست فيه وجهان - احدهما ان يكون الذين اضره و زفوا الله نفرا منهم دون جمهورهم و كبرائهم فلما رجع الجمهور و العلية من عيدهم الى بيت الاصنام ليأكلوا الطعام الذي وصوه عندها لتبرك عليه و رآوها مكسورة اشمازا من ذاك و سألوا من فعل هذا بها ثم لم ينم عليه اولئك المنقر نميمة سرسعة و لكن على سبيل التورية و التعريض بقوايم سمعنا فتى يذكرهم

قَالُوا ابْدُوا لَهُ بُدْيَانًا فَاَلْقَاهُ فِي السَّجِينِ ۝ تَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۝ وَ قَالَ أَنِّي ذَاهِبٌ إِلَيْكُمْ

سورة الصفحات ١٧

الجزء ٢٣

ع ٦

لبعض الصوارف - والثاني ان يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك احد و يكون اقبالهم اليه يزقون بعد رجوعهم عن عيدهم و سوالهم عن الكاسر و قولهم قَالُوا فَاَتَوَّأ بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ [وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ] يعني خلقكم و خلق ما تعملونه من الاصنام كقوله بَلْ زَكَّمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ أَيْ فطر الاصنام - فَاَنْ قَلَّتْ كَيْفَ يَكُونُ الشَّيْءُ الْوَاحِدُ مَخَاوِقًا لَهُمْ مِعْمُولًا لَهُمْ حَيْثُ ارْتَقَعَ خَلْقُهُ وَ عَمَلُهُمْ عَلَيْهَا جَمِيعًا - قَلَّتْ هَذَا كَمَا يَقَالُ عَمَلُ النِّجَارِ الْبَابَ وَ الْكُرْسِيِّ وَ عَمَلُ الصَّائِغِ السَّوَارَ وَ الْخُلْخَالِ وَ الْمَرَادُ عَمَلُ أَشْكَالِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَ صُورِهَا دُونَ جَوَاهِرِهَا وَ الْأَصْنَامِ جَوَاهِرُهَا أَشْكَالُ فَخَالِقُ جَوَاهِرِهَا اللَّهُ وَ عَامِلُوا أَشْكَالِهَا الَّذِينَ يَشْكُلُونَهَا بِخَتْمِهِمْ وَ حَذْفِهِمْ بَعْضَ أَجْزَائِهَا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ التَّشْكِيلَ الَّذِي يَرِيدُونَهُ - فَاَنْ قَلَّتْ فَمَا انْكَرَتْ أَنْ تَكُونَ مَا مَصْدَرِيَّةٌ لَا مُوصُولَةٌ وَ يَكُونُ الْمَعْنَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ عَمَلَكُمْ كَمَا تَقُولُ الْمَجْبُورَةُ - قَامَتْ اقْرَبُ مَا يَبْطُلُ بِهِ هَذَا السُّؤَالُ بِعَدْلَانِهِ بِحُجَّتِهِ الْعَقْلَ وَ الْكِتَابَ أَنْ مَعْنَى الْآيَةِ يَا بَاءَ أَبَاءَ جَلِيًّا وَ يَنْبُو عَذَّةً نَبُوًّا ظَاهِرًا وَ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ قَدْ احْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الْعَابِدَ وَ الْمَعْبُودَ جَمِيعًا خَلَقَ اللَّهُ فَكَيْفَ يَعْبُدُ الْمَخْلُوقُ الْمَخْلُوقَ عَلَى أَنَّ الْعَابِدَ مِنْهُمَا هُوَ الَّذِي عَمِلَ صُورَةَ الْمَعْبُودِ وَ شَكْلَهُ وَ لَوْلَا لِمَا قَدَّرَ أَنْ يَصُورَ نَفْسَهُ وَ يَشْكُلَهَا وَ لَوْ قَلَّتْ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ خَلَقَ عَمَلَكُمْ لَمْ تَكُنْ مُحْتَاجًا عَلَيْهِمْ وَ لَا كَانَ الْكَلَامُكَ طَبَاقًا - وَ شَيْءٌ آخَرُ وَ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ مَا تَعْمَلُونَ تَرْجُمَةً عَنْ قَوْلِهِ مَا تَنْحِتُونَ وَ مَا فِي مَا تَنْحِتُونَ مُوصُولَةٌ لَا مَقَالُ فِيهَا فَلَا يَحْدِلُ بِهَا عَنْ اخْتِيارِهَا إِلَّا مُتَعَسِّفٌ مُتَعَصِّبٌ لِمَذْهَبِهِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ فِي عِلْمِ الْبَيَانِ وَ لَا تَبْصُرَ لِنَظْمِ الْقُرْآنِ - فَاَنْ قَلَّتْ أَجْعَلُهَا مُوصُولَةٌ حَتَّى لَا يُلْزَمُنِي مَا الزَّمْتُ وَ أَرِيدُ مَا تَعْمَلُونَهُ مِنْ أَعْمَالِكُمْ - قَلَّتْ بَلِ الْإِذْنَانِ فِي عُنُقِكَ لَا يَفْقَهُمَا إِلَّا الْإِذْنَانِ لِلْحَقِّ وَ ذَاكَ إِنَّكَ إِنْ جَعَلْتَهَا مُوصُولَةً فَانْكَ فِي ارَادَتِكَ بِهَا الْعَمَلُ غَيْرُ مُحْتَاجٍ عَلَى الْمَشْرُوكِينَ كَحَالِكَ وَ قَدْ جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً وَ إِضَافًا فَانْكَ قَاطِعٌ بِذَلِكَ الْوَصْلَةَ بَيْنَ مَا تَعْمَلُونَ وَ مَا تَنْحِتُونَ حَيْثُ تَخَالَفَ بَيْنَ الْمُرَادَيْنِ بِمَا فَتَرِيدُ بِمَا تَنْحِتُونَ الْإِعْيَانِ الَّتِي هِيَ الْأَصْنَامُ وَ بِمَا تَعْمَلُونَ الْمَعَانِيَ الَّتِي هِيَ الْأَعْمَالُ وَ فِي ذَلِكَ نَلَتْ الْعِظَمَ وَ تَبْتَدِيرَهُ كَمَا إِذَا جَعَلْتَهَا مَصْدَرِيَّةً [السَّجِينِ] النَّارَ الشَّدِيدَةَ الْوَقُودَ - وَ قِيلَ كُلُّ نَارٍ عَلَى نَارٍ وَ جَمْرٌ فَوْقَ جَمْرٍ فَهِيَ جَحِيمٌ وَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَلَبَهُ عَلَيْهِمْ فِي الْمَقَامَيْنِ جَمِيعًا وَ إِذْ لَهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ ارَادُوا أَنْ يَغْلِبُوهُ بِالْحُجَّةِ فَلَقَنَهُ اللَّهُ وَ أَلْهَمَهُ مَا الْقَمِيمَ بِهِ الْحَجَرُ وَ قَهَرَهُمْ فَمَالُوا إِلَى الْمَكْرِ فَابْطَلُ اللَّهُ مَكْرَهُمْ وَ جَعَلَهُمْ الْأَسْفَلِينَ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ * ارَادَ بِذَهَابِهِ إِلَى رَبِّهِ مَهَاجَرَتَهُ الَّتِي حَيْثُ أَمَرَ بِالْمَهَاجَرَةِ إِلَيْهِ مِنْ أَرْضِ الشَّامِ كَمَا قَالَ أَنِّي مَهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي [سَيِّدِينَ] نَسِيرُ شَدْنِي إِلَى مَا فِيهِ صَلَاحِي فِي دِينِي وَ يَعِصْمَتِي وَ يَرْفُقْنِي كَمَا قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيِّدِينَ كَأَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ وَ قَالَ لَهُ سَاهِدِيكَ فَاجْرِي كَلَامَهُ عَلَى مَذْنِ مَوْعِدِ رَبِّهِ - أَوْ بِنَاءً عَلَى عَادَةِ الْمَعْنَى فِي هِدَايَتِهِ وَ ارشاده - أَوْ أَظْهَرَ بِذَلِكَ تَوَكُّلَهُ وَ تَفْوِضَهُ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ وَ لَوْ قَصِدَ الرِّجَاءُ وَ الطَّمَعُ لَقَالَ كَمَا قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءً

سورة الصافات ٣٧
الجزء ٢٣
ع ٤

رَبِّي سَيِّدِي ۝ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۝ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي
إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۝ قَالَ يَاقَبْتُ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَابِنِ عَبَّاسٍ حِينَ هُنَا بَوْلَهُ عَلَيَّ
سَبِيلٍ [هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ] هَبْ لِي بَعْضَ الصَّالِحِينَ يَرِدُ الْوَلَدُ لِأَنَّ لَفْظَ الْهَبَةِ غَابَ فِي الْوَلَدِ
وَأَنَّ كَانَ قَدْ جَاءَ فِي الْإِنْخِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَهَبْنَا لَهُ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ - وَهَبْنَا لَهُ يُحْيَى وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَابِنِ عَبَّاسٍ حِينَ هُنَا بَوْلَهُ عَلَيَّ
أَبِي الْأَمَلِكِ شَكَرْتُ الْوَاهِبَ وَبُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْهَبِ وَإِذْ لَكَ رَقَعْتَ التَّسْمِيَةَ بِهَبَةِ اللَّهِ وَبِمَوْهَبِ اللَّهِ وَبِمَوْهَبِ
وَمَوْهَبِ وَقَدْ انْطَوَتْ الْبَشَارَةُ عَلَى ثَلَاثِ عِلَامَاتٍ - عَلَى أَنَّ الْوَلَدَ غُلَامٌ ذَكَرٌ - وَأَنَّهُ يَبْلُغُ أَوَّلَ الْحُلُمِ - وَأَنَّهُ يَكُونُ
حَلِيمًا وَأَبِي حَامٍ اعْظَمَ مِنْ حِلْمِهِ حِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ أَبُوهُ الذَّبْحَ فَقَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ
ثُمَّ اسْتَبَسَلَمَ لِذَلِكَ - وَقِيلَ مَا نَعَمَتَ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِأَقْلَ مَا نَعْتَهُمُ بِالْحَلَمِ وَذَلِكَ لِعِزَّةِ وَجُودِهِ وَلَقَدْ
نَعِمَتَ اللَّهُ بِهِ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ لِأَنَّ الْحَادِثَةَ شَهِدَتْ
بِحِلْمِهِمَا جَمِيعًا [فَلَمَّا بَلَغَ] أَنَّ بَسْعَى مَعَ أَبِيهِ فِي أَشْغَالِهِ وَخَوَائِجِهِ - فَانْ قَلْتُ [مَعَهُ] بِمَ يَتَعَلَّقُ - فَلَمْ
لَا يُخْلُو - إِمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ بِبَلَّغٍ أَوْ بِالسَّعْيِ أَوْ بِمَحْذُوفٍ فَلَا يَصِحُّ تَعَلُّقُهُ بِبَلَّغٍ لِاقْتِضَائِهِ بِلَوْغِهِمَا مَعَ حَدِّ السَّعْيِ
وَلَا بِالسَّعْيِ لِأَنَّ صَلَوةَ الْمَصْدَرِ لَا تَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ فَبَقِيَ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ فَمَا بَلَغَ السَّعْيِ أَيْ الْحَدِّ
الَّذِي يَقْدَرُ فِيهِ عَلَى السَّعْيِ قِيلَ مَعَ مَنْ فَقَالَ مَعَ أَبِيهِ - وَالْمَعْنَى فِي اخْتِصَاصِ الْآبِ أَنَّهُ أَرَادَ النَّاسَ
بِهِ وَأَعْطَاهُمْ عَلَيْهِ وَغَيْرَهُ رُبَّمَا عَذَّفَ بِهِ فِي الِاسْتِسْعَاءِ فَلَا يَحْتَمِلُهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَسْتَحْكَمْ قُوَّتَهُ وَلَمْ يَصْلُبْ عَوْدَهُ
وَكَانَ إِذْ ذَلِكَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةِ سَنَةٍ وَالْإِمْرَانُ أَنَّهُ عَلَى غَضَاضَةٍ سَنَةٍ وَتَقْلِبُهُ فِي حَدِّ الطَّفُوفَةِ كَانَ فِيهِ مِنْ
رِصَادَةِ الْحَلَمِ وَفَسَادَةِ الصَّدْرِ مَا جَسَّرَهُ عَلَى احْتِمَالِ تِلْكَ الْبَلِيَّةِ الْعَظِيمَةِ وَالْإِجَابَةُ بِذَلِكَ الْجَوَابُ الْحَكِيمُ -
أَتَى فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَذْبَحْ ابْنُكَ وَرُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيِ كَالْوَحْيِ فِي الْيَقِظَةِ فَلِهَذَا قَالَ [إِنِّي أَرَى فِي
الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ] فَذَكَرَ تَاوِيلَ الرُّؤْيَا كَمَا يَقُولُ الْمُتَكَلِّمُونَ وَقَدْ رَأَى أَنَّهُ رَاكِبٌ فِي سَفِينَةٍ رَأَيْتَ فِي الْمَنَامِ
أَنِّي نَاجٍ مِنْ هَذِهِ الْمَخْزَةِ - وَقِيلَ رَأَى لَيْلَةَ التَّرْوِيَةِ كَأَنَّ قَائِلًا يَقُولُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ بِذَبْحِ ابْنِكَ هَذَا
فَلَمَّا أَصْبَحَ رَأَى فِي ذَلِكَ مِنَ الصَّبَاحِ إِلَى الرَّوَّاحِ أَمِنْ اللَّهِ هَذَا الْحُلُمُ أَمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَمَنْ ثَمَّةَ سَمِّيَ يَوْمَ
التَّرْوِيَةِ فَلَمَّا امْسَى رَأَى مِثْلَ ذَلِكَ فَعَرَفَ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ ثَمَّةَ سَمِّيَ يَوْمَ عَرَفَةَ ثُمَّ رَأَى مِثْلَهُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ
فَفَهِمَ بِخَرَفَةِ نَسَمَتِي الْيَوْمَ يَوْمَ النَّحْرِ - وَقِيلَ أَنَّ الْمَلَكَةَ حِينَ بَشَّرَتْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ قَالَ هُوَ أَذْنُ ذَيْبِجَ اللَّهُ فَمَا وَلَدٌ وَبَلَغَ
حَدِّ السَّعْيِ مَعَهُ قِيلَ لَهُ أَوْفِ بِذَنْكَ [فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى] مِنَ الرَّأْيِ عَلَى دَجَّةِ الْمَشَاوِرَةِ - وَقَرِئَ مَاذَا تَرَى
أَيْ مَاذَا تَبْصُرُ مِنْ رَأْيِكَ وَتُبْدِيهِ - وَمَاذَا تَرَى عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ مَاذَا تُرِيدُكَ نَفْسُكَ مِنَ الرَّأْيِ
[أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ] أَيْ مَا تُؤْمَرُ بِهِ فَحُذَفَ الْجَارُ كَمَا حُذِفَ مِنْ قَوْلِهِ * ع * امْرُوتَكَ الْخَيْرَ فَاغْلُ مَا امْرُوتَ بِهِ * أَوْ
امْرُوكَ عَلَى إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى الْمَفْعُولِ وَتَسْمِيَةِ الْمَأْمُورِ بِهِ امْرًا - وَقَرِئَ مَا تُؤْمَرُ بِهِ - فَانْ قَلْتُ لِمَ شَادَرَهُ فِي امْرٍ

مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ ۝ وَذَادَيْتَهُ أَنْ يَأْبِرَهُيْمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا ۝ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ وَذَادَيْتَهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمَ عَلَى

هو حتم من الله - قلت لم يشارة ليرجع الى رأيه ومشورته و لكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله فيذبت قدمه ويصبره ان جزع ويأمن عليه الزل ان صبر وسلم وليعلمه حتى يرجع نفسه فيوطئها ويهون عليها ويلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله قبل نزوله ولان المغافصة بالذبح مما يستسمح وليكون سنة في المشاورة فقد قيل لو شار آدم الملائكة في اكله من الشجرة لما فرط منه ذلك - فان قلت لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة - قلت كما اري يوسف عليه السلام سجد ابوه واخوته له في المنام من غير وحي الى ابيه وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من منامات الانبياء وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين لان الحال اما حال يقظة او حال نوم فاذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك اقوى للدلالة من انفراد احدهما * يقال سلم لامر الله واسلم واستسلم بمعنى واحد وقد قرئ بين جميعا اذا انقاد له وخضع واصلها من قولك سلم هذا لفلان اذا خلص له ومعناه سلم من ان ينازع فيه و قولهم سلم لامر الله واسلم له منقولان منه وحقيقة معناه اخلاص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة و كذلك معنى استسلم استخلص نفسه لله عز وجل - وعن قتادة في اسلم هذا ابنه وهذا نفسه [وتلَّ لِلْجَبِينِ] صرعه على شقه فوقع احد جبينيته على الارض تواضعا على مباشرة الامر بصبر و جلد ليرضيا الرحمن ويخزبا الشيطان - و روي ان ذاك المكان عند الصخرة اللتي بمنى - وعن الحسن في الموضع المشرف على مسجد منى - وعن الضحاك في المنحر الذي يسكر فيه اليوم - فان قلت اين جواب لما - قلت هو محذوف تقديره فلما اسلما وتلَّ للجبين وذاديتَهُ أَنْ يَأْبِرَهُيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرَّؤْيَا كان ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واعتباطهما و حمدهما لله وشكرهما على ما انعم به عليهما من دنع البلاء العظيم بعد حلوله وما اكتسبا في تضاعيفه بتوطيد النفس عليه من الثواب والاعراض و رضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب وقوله [إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] تعليل لتحويل ما حولهما من الفرج بعد الشدة والظفر بالبغية بعد اليأس [الْبَلَاءُ الْمُبِينُ] الاختبار البين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم - او المحنة البينة الصعبة اللتي لا محنة اصعب منها - الذبح اسم ما يذبح - وعن ابن عباس هو الكبش الذي قرب هابيل فقبل منه وكان يرعى في الجنة حتى قُدي به اسمعيل - وعن الحسن قُدي بوعلي اهبط عليه من ثبير - وعن ابن عباس لو تمت تلك الذبيحة لصارت سنة وذبح الناس ابتداءهم [عَظِيمٍ] ضخم الجنة سمين وهي السنة في الاضاحي وقوله عليه السلام استشرفوا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم - وقيل لانه وقع ذداء عن ولد ابراهيم - و روي انه هرب من ابراهيم عند الجمرة فرماه

سورة الصفات ٣٧ اِبْرَاهِيمَ ؑ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ؕ اِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ؕ وَبَشَرُوهُ بِاسْحَاقَ ذَبِيحًا مِنْ الصَّالِحِينَ ؕ

الجزء ٢٣

ع ٦

بسبع حصيات حتى اخذه فبقيت سنة في الرمي - و روي انه رمى الشيطان حين تعرض له بالوسوسة عند ذبح ولده - و روي انه لما ذبحه قال جبرئيل الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فبقي سنة - و حكى في قصة الذبيح انه حين اراد ان يذبحه قال يا بني خذ السبل والمدينة وانطأ بنا الى الشعب نحتطب فلما توسطوا شعب ثبير اخبره بما امر فقال له اشدد رباطي لا اضرب و اكفف عني ثيابك لا يفتضح عليا شيء من دمي فينقص اجرى و تراه امي فتعزن و اشدد شفرتك و اسرع امرارها على حلقي حتى تميز علي ليكون اهور فان الموت شديد و افترأ على امي السلام و ان رأيت ان ترد قبضي على امي فانعل فانه عسى ان يكون اسهل لها فقال ابراهيم نعم العون امت يا بني على امر الله ثم اقبل عليه يقبله و قد ربطه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم يعمل لان الله ضرب صحيفة نحاس على حلقه فقال له كبني على وجهي فانك اذا نظرت في وجهي رحمتني و ادرتلك رقة تحول بينك وبين امر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فنظر فاذا جبرئيل معه كبش اقرب املح فكبر جبرئيل والكبش و ابراهيم وابنه و اتى المنكر من منى فذبحه - و قيل لما وصل موضع السجود منه الى الارض جاء الفرج - و قد استشهد ابو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبيح ولده انه يلزمه ذبيح شاة - فان قلت من كان الذبيح من ولده - قلت قد اختلف فيه - فعن ابن عباس و ابن عمرو و محمد بن كعب القرظي و جماعة من التابعين انه اسمعيل و الحجة فيه ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال انا ابن الذبيحين - و قال له اعرابي يا ابن الذبيحين فتبسم فسئل عن ذلك فقال ان عبد المطالب لما حفر بئر زمزم نذر لله لئن سئل الله له امرها ليذبحن احد ولده فخرج السهم على عبد الله فمذعه اخواله و قالوا له افد ابنك بمائة من الابل ففداه بمائة من الابل والثاني اسمعيل - و عن محمد بن كعب القرظي قال كان مجتهد بني اسرائيل يقول اذا دعا اللهم اله ابراهيم و اسمعيل واسرائيل فقال موسى يا رب ما لمجتهد بني اسرائيل اذا دعا قال اللهم اله ابراهيم و اسمعيل واسرائيل و انا بين اظهرهم قد اسمعني كلامك و اوظفني برسالتك - قال يا موسى لم يحبني احد حب ابراهيم قط و لا خير بيني وبين شيء قط الا اختارني - و اما اسمعيل فانه جاد بدم نفسه - و اما اسرائيل فانه لم ييأس من رُوحى في شدة نزلت به قط - و يدل عليه ان الله تعالى لما اتم قصة الذبيح قال وَبَشَرُوهُ بِاسْحَاقَ - و عن محمد بن كعب انه قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمر ان هذا شيء ما كنت انظر فيه و اتى لراه كما قلت ثم ارسل الى يعقوب قد اسلم فسأله فقال ان اليهود لتعلم انه اسمعيل و لكنهم يسمونكم يا معشر العرب ويدل عليه ان قورني الكباش كنا مذودين في الكعبة في ايدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت - و عن الامدعي قال سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا اممعي

ابن عزب عنك عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابيه
والمنجر بمكة ومما يدل عليه ان الله عز وجل وصفه بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل واليسع وذات
الكفل كل من الصابرين وهو صبرة على الذبيح وصفه بصدق الوعد في قوله انه كان صادق الوعد لانه وعد
اباه من نفسه الصبر على الذبيح فوفى به ولان الله بشرة باسحق ولده يعقوب في قوله نبشرنه باسحق
ومن وراء اسحق يعقوب فلو كان الذبيح اسحق لكان خلفا للموعود في يعقوب - وعن علي بن ابي طالب
وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين انه اسحق والحجة فيه ان الله تعالى
اخبر عن خليله ابراهيم حين هاجر الى الشام بانه استوهبه ولدا ثم اتبع ذلك البشارة بغلام حلیم ثم ذكر
رؤياه بذبيح ذلك الغلام المبشربه ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف - من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق
بذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله - فان قلت قد اوحى الى ابراهيم صلوات الله عليه في المنام بان يذبح
ولده ولم يذبح وقيل له قد صدقت الرؤيا وانما كان يصدقها لو صح منه الذبيح ولم يصح - قلت قد
بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح من بطحه على شقه وامرار الشفرة على حلقة ولكن الله سبحانه جاء بما
منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم الا ترى انه لا يسمى عاصيا ولا مفرطاً بل يسمى
مطيعاً ومجتهداً كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الوداج وانهرت الدم وليس هذا من ورود النسخ على
المأمور به قبل الفعل ولا قبل اوان الفعل في شيء كما يسبق الى بعض الارهام حتى يشتغل بالاملام
فيه - فان قلت الله تعالى هو المقصد منه لانه الامر بالذبيح فكيف يكون ناديا حتى قال وفديته - قلت
النادي هو ابراهيم عليه السلام والله عز وجل وهب له الكباش ليفتدي به وانما قال وفديته اسناداً للفداء
الى السبب الذي هو الممكن من الفداء لهبته - فان قلت فاذا كان ما اتى به ابراهيم من البطح وامرار
الشفرة في حكم الذبيح فما معنى الفداء والفداء انما هو التخليص من الذبيح ببذل - قلت قد علم بمنع الله
ان حقيقة الذبيح لم تحصل من فري الوداج وانهار الدم فوهب الله له الكباش ليقيم ذبحه مقام تلك
الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكباش بدلاً منه - فان قلت
فاني فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغني عنها بقيام ما وجد من ابراهيم مقام الذبيح من غير
نقصان - قلت الفائدة في ذلك ان يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالمذود وانجاد
المأمور به من كل وجه - فان قلت لم قيل ههنا [كذا] تجزي المحسنين [وفي غيرها من القصص انا
كذلك - قلت قد سبق في هذه القصة انا كذلك فكانما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية
[نبياً] حال مقدرة كقوله تعالى ادخلوها خلدن - فان قلت فرق بين هذا وبين قوله فادخلوها
خلدن وذلك ان المدخول موجود مع وجود الدخول والخلود غير موجود معهما فقد رت مقدرتين الخلود
فكان مستقيماً وليس كذلك المبشر به فانه معدوم وقت وجود البشارة وعدم المبشر به اوجب عدم

سورة الصفات ٣٧ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ ط وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ ز ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مَبِينٌ ع ۝ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ
الجزء ٢٣ وَهَارُونَ ۝ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ وَنَصَرْنَاهُمْ تَكَالُفُهُمُ الْغَالِبِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ
ع ٧ الْمُسْتَبِينَ ۝ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ الْيَأْسَ لَمِنْ الْمَرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

حالته لا محالة لأن الحال حلية و الحلية لا تقوم إلا بالمحلى وهذا المبشر به الذي هو اسحق حين وجد
لم توجد النبوة ايضاً بوجوده بل تراخى عنه مدة متطاولة فكيف يجعل نبياً عادلاً مقدرة و الحال صفة
الفاعل او المفعول عند وجود الفعل منه او به فالخلود و ان لم يكن صفتهم عند دخول الجنة فتقديرها
صفتهم لأن المعنى مقدري الخلود و ليس كذلك النبوة فانه لا سبيل الى ان تكون موجودة او مقدرة
وقت وجود البشارة باسحق لعدم اسحق - قلت هذا سوال دقيق السلك ضيق المسلك والذي يحل
الاشكال انه لابد من تقدير مضاف محذوف و ذلك قولك و بشرته بوجود اسحق نبياً اي بان يوجد
مقدرة نبوته فاعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة و بذلك يرجع نظير قوله تعالى فَاَدْخُلُوهَا خُلْدَيْنِ
[مِنَ الصَّالِحِينَ] حال ثانية و رردها على سبيل الثناء و التقريظ لأن كل نبي لابد ان يكون من
الصالحين - و عن فتادة بشره الله بنبوة اسحق بعد ما امتحنه بذبحه و هذا جواب من يقول الذبيح
اسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله و بشرته باسحق قالوا ولا يجوز ان يدشره الله بمواده و نبوته معاً لأن
الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه انه سيكون نبياً [وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ اسْحَقَ] - و قرئ و برکنا
اي انصنا عليهما بركات الدين و الدنيا كقوله وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ -
وقيل و برکنا على ابراهيم في اولاده و على اسحق بأن اخرجنا ابياء بني اسرائيل من صابه و قوله
[وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ] نظيره قال وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ و فيه تنبيه على ان الخبث و الطيب
لا يجري امرهما على العرق و العنصر فقد يلد البُرُّ الفاجر و الفاجرُ البُرُّ و هذا مما يهدم امر الطبايع و
العناصر و على ان الظلم في اعقابهما لم يعد عليهما بعيد و لا نقيصة فإن المرء انما يغاب بسره فعله و
يعاتب عليه على ما اجتרכת يداه لا على ما وجد من امله او فرعه [مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ]
من الغرق - او من سلطان فرعون و قومه و عشمهم - [وَنَصَرْنَاهُمْ] الضمير لهما و لقومهما في قوله وَنَجَّيْنَاهُمَا
و قَوْمَهُمَا [الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ] البليغ في بيانه و هو التوراة كما قال اِنَّا اَنْزَلْنَاهَا فِيهَا هُدًى وَ نُورٌ -
و قال من يجوز ان تكون التوراة عربية ان تشتق من وري الزند فوعلة منه على ان التاء مبدلة من واو
[الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ] صراط اهل الاسلام و هي صراط الدين انعم الله عليهم غير المعصوب عليهم و لا الصائين *
قرئ اليأس بكسر الهمزة - و اليأس على لفظ الوصل - وقيل هو ادريس النبي - و قرأ ابن مسعود و ان ادريس
في موضع اليأس - و قرئ ادريس - وقيل هو الياس بن ياسين من ولد هرون اخي موسى * [اَدْعُونَ بَعَثَ]

أَلَّا تَتَّقُونَ ۖ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۖ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ فَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ لَمُحَضَّرُونَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۖ سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ ۖ أَذَا كُذِّبَكَ نَجَرِي الْمُحْسِنِينَ ۖ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنْ لَوْطَا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۖ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۖ وَأَنْتُمْ لَتَمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ۖ وَبِالْبَيْلِ ط أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ۖ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۖ فَالْتَقَمَهُ

اتعبدون بعل وهو علم لصنم كان لهم كمنافاة وهبل - قيل كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً وله أربعة أوجه فتدوا به وعظموه حتى اخدموه اربعمائة سادن وجعلوهم انبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريرة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام وبه سميت مدينتهم بعلبك - وقيل البعل الرب بلغة اليمن يقال من بعل هذه الدار اي من ربها والمعنى اتعبدون بعض البعول وتتركون عبادة الله [الله ربكم ورب آبائكم] قرئ بالرفع على الابتداء - و بالنصب على البدل - وكان حمزة اذا وصل نصب واذا وقف رفع - و قرئ على [آل ياسين] - و ادريس - و ادريس - و ادريس على انها لغات في الياس و ادريس و بعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى - و قرئ على الياسين بالوصل على انه جمع يراد به الياس وقومه كقولهم الخبيبون والمهلبون - فان قلت فهلا حملت على هذا الياسين على القطع و اخواته - قلت لو كان جمعا لعرف بالالف واللام - و اما من قرأ على آل ياسين فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه ال [مُصْبِحِينَ] داخلين في الصباح يعني تمرّون على منازلهم في متاجرهم الى الشام ليلاً ونهاراً فما فيكم عقول تعبدون بها * قرئ [يونس] بضم النون وكسرها - وسمي هريد من قومه بغير اذن ربه اباقا على طريقة المجاز - والمساهمة المقارة ويقال استهم القوم اذا اقرعوا - والمدحض المغلوب المقروع وحقيقته المزلق عن مقام الظفر والغلبة - روي انه حين ركب في السفينة وقفت فقالوا ههنا عبد ابق من سيده وفيما يزعم البحارون ان السفينة اذا كان فيها ابق لم تبحر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فقال انا ابق وزح بنفسه في الماء [فالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ] وهو مَلِيمٌ [داخل في الملامة يقال رب لائم مليم اي يلوم غيره وهو احق منه باللوم - و قرئ مَلِيمٌ بفتح الميم من ليم فهو مليم كما جاء مشيب في مشوب مبنياً على شيب ونحوه مدعي بناء على دعي [من المُصْبِحِينَ] من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح والتقديس - وقيل هو قوله في بطن الحوت لا اله الا انت سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ - وقيل من المصلين - وعن ابن عباس كل تسبيح في القرآن فهو ملوكة - وعن قتادة كان كثير الصلوة في الرخاء قال وكان يقال ان العمل الصالح يرفع صاحبه اذا عثر اذا خرب وجد متكناً وهذا ترغيب من الله عز وجل في اقبال المؤمن من ذكره بما هو اهله واقباله على عبادته وجمع همته لتقيده نعمته بالشكر في وقت المهلة والغسقة لينفعه ذلك عنده تعالى في المضائق

سورة الصفات ٣٧
الجزء ٢٣
ع ٨

الْحَيَاتُ وَهُوَ مَائِمٌ ۖ فُلُوْا اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسْتَحْيَيْنَ ۝ لَّيْلَتٍ فِيْ بَطْنِهٖ اِلَى يَوْمٍ يُدْعَوْنَ ۝ فَلَبَدَّهٖ بِالْعَرَاءِ
وَهُوَ سَقِيمٌ ۝ وَابْتَدَا عَلَيْهِ شَجَرَةٌ مِّنْ يَّقْطِيْنَ ۝ وَاَرْسَلْنَاهُ اِلَى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ يَزِيْدُوْنَ ۝ فَاَمْلَأْنَا فَنَفَعْنَاهُمْ
اِلٰى حِيْنٍ ۝ فَاسْتَفْتٰهُمْ اِلٰى رَبِّكَ الْبَدَاۗتُ وَلَهُمْ الْبَيِّنٰتُ ۝ اَمْ خُلِقْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ اِنَاۜنَا وَهُمْ شٰهِدُوْنَ ۝ اَلَا اِنَّهُمْ مِّنْ

والشدائد [لَّيْلَتٍ فِيْ بَطْنِهٖ] الظاهر لبثه فيه حيا الى يوم البعث - وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة - وروي انه حين ابتلعه اوحى الله الى الحوت اني جعلت بطنك له سجيناً ولم اجعله لك طعاما - واختلف في مقدار لبثه فعن الكلبي اربعون يوما - وعن الضحاك عشرون - وعن عطاء سبعة - وعن بعضهم ثلثة - وعن الحسن لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذي اتفق فيه - وروي ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ولم يغارقهم حتى انتهوا الى البر فافظهم سالما لم يتغير منه شيء فاسلموا - وروي ان الحوت قذف بساحل قرية من الموصل - والعراء المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يعطيه [وَهُوَ سَقِيمٌ] اعتل ما حل به - وروي انه عاد بدنه كبطن الصبي حين يولد و [يَّقْطِيْنَ] كل ما يفسد على وجه الارض ولا يقوم على ساق كشجر البطيخ والقاء والحنظل وهو يفعل من قطن بالمكان اذا اقام به - وقيل هو الدباء وفائدة الدباء ان الذبان لا تجتمع عنده - وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك لتحب القرع فقال اجل هي شجرة اخي يونس - وقيل هي اللين - وقيل شجرة النوز تغطي دورها واستظل بانصافها فطر على ثمارها - وقيل كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها - وروي انه مر زمان على الشجرة فيبست بمكي جزعا فارحم اليه بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة الف في يد الكافر - فان قلت ما معنى [ابْتَدَا عَلَيْهِ شَجَرَةٌ] - قلت ابتناها فوقه مظلة له كما يطنب البيت على الانسان [وَاَرْسَلْنَاهُ اِلَى مِائَةِ اَلْفٍ] والمراد به ما سبق من ارساله الى قومه وهم اهل نينوى - وقيل هو ارسال ثان بعد ما جرى عليه الى الاولين او الى غيرهم - وقيل اسلموا فسأله ان يرجع اليهم فابى لان النبي اذا هاجر عن قومه لم يرجع اليهم مقيما فيهم وقال لهم ان الله باعث اليكم نبيا [اَوْ يَزِيْدُوْنَ] في مرأى الناظر الى اذا رآها الرائي قال هي مائة الف او اكثر والغرض الوصف بالكثرة [اِلَى حِيْنٍ] الى اجل مسمى - وقيل و [يَزِيْدُوْنَ] بالواو - وَحَتَّى حِيْنٍ * [فَاسْتَفْتٰهُمْ] معطوف على مثله في اول السورة وان تباعدت بينهما المسافة امر رسوله باستفتاء قريش عن وجه انكار البعث اولا ثم ساق الكلام موصولا بعضه ببعض ثم امره باستفتائهم عن وجه القسمة الضيعة التي قسموها حيث جعلوا لله الاناث ولانفسهم الذكور في قولهم الملائكة بذات الله مع كراهتهم السددة لهن وادهم واستنكبتهم من ذكرهن ولقد ارتكبوا في ذلك ثلثة انواع من الكفر - احدها التجسيم لان الولادة مختصة بالاجسام - والثاني تفضيل انفسهم على ربهم حين اختاروا اوقع الجنسين له وافرعهما لهم كما قال وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ - او من ينشأ في

أَنفِهِمْ لِيَقُولُونَ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ وَانَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۚ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۚ أَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ۚ فَاتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ۚ

الحلية وهو في الخصام غير مبين - والثالث انهم استهانوا باكرم خلق الله عليه واقرّبهم اليه حيث انثروهم ولو قيل لاقلهم وادناهم فذلك انوثته او شكلك شكل النساء للبس لقائله جلده النمر ولا تقلبت حماليقه وذلك في اهاجهم بين مكشوف نكر الله سبحانه الانواع كلها في كتابه مرات ودل على فظاعتها في آيات وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمُوتُ يَفْطَرْنَ مِنْهُ - وقالوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ - بَدِيعُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ أَفْئِدِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ - وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً - وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ - أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ - وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ - أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ - أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَذًى وَاصْغَنَكُمْ بِالْبَنِينَ - وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا - أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ - فَان قُلْتَ لِمَ قَالَ وَهُمْ شَاهِدُونَ فَخَصَّ عِلْمُ الْمَشَاهِدَةِ - قُلْتَ مَا هُوَ إِلَّا اسْتِهْزَاءُ بِهِمْ وَتَجْهِيلٌ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ وَنَحْوُهُ مَا أَشْهَدَتْهُمْ خَلْقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَمَا لَمْ يَعْلَمُوا ذَلِكَ بِطَرِيقِ الْمَشَاهِدَةِ لَمْ يَعْلَمُوا بِخَلْقِ اللَّهِ عِلْمَهُ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَا بِاخْبَارِ صَادِقٍ وَلَا بِطَرِيقِ اسْتِدْلَالٍ وَنَظَرٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ كَالْقَائِلِ قَوْلًا عَنْ ثَلَاثِ صُدُورٍ وَطُبَائِعَةِ نَفْسٍ لِافْرَاطِ جَهْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ قَدْ شَاهَدُوا خَلْقَهُمْ - وَقَرِئَ وَلَدَ اللَّهُ أَيْ الْمَلَائِكَةُ وَلَدَهُ وَالْوَلَدُ فَعَلَ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ وَالْمَذْكَورِ وَالْمَوْثُوثِ تَقُولُ هَذِهِ وَلَدِي وَهُوَ لَدِي - فَان قُلْتَ [أَصْطَفَى الْبَنَاتِ] بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ اسْتِفْهَامٍ عَلَى طَرِيقِ الْإِنْكَارِ وَالِاسْتِيعَادِ فَكَيْفَ صَحَّتْ قِرَاءَةُ إِبْنِي جَعْفَرَ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ عَلَى الْإِنْبَاتِ - قُلْتَ جَعَلَهُ مِنْ كَلَامِ الْكَفَرَةِ بَدَلًا عَنْ قَوْلِهِمْ وَلَدَ اللَّهُ وَقَدْ قَرَأَ بِنَا جَمْرَةً وَالْإِعْمَاشُ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ وَإِنْ كَانَ هَذَا مَكْمَلَهَا فَهِيَ ضَعِيفَةٌ وَالدَّيْ أَوْضَعُهَا أَنْ الْإِنْكَارَ قَدْ اكْتَنَفَ هَذِهِ الْجُمْلَةُ مِنْ جَانِبَيْهَا وَذَلِكَ قَوْلُهُ وَانَّهُمْ لَكَاذِبُونَ - مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ فَمَنْ جَعَلَهَا لِلْإِنْبَاتِ فَقَدْ أَوْقَعَهَا دُخِيلَةً بَيْنَ نَسِيبَتَيْنِ - وَقَرِئَ تَذَكَّرُونَ مِنْ ذِكْرٍ [أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ] أَيْ حُجَّةٌ نَزَلَتْ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَخَبَرُ بَانَ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ [فَاتُوا بِكِتَابِكُمْ] الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَنْكُرُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ وَهَذِهِ الْآيَاتُ صَادِرَةٌ عَنْ سَخَطٍ عَظِيمٍ وَإِنْكَارٍ فَطِيعٍ وَاسْتِيعَادٍ لِأَقْوَالِهِمْ شَدِيدٍ وَمَا الْإِسَالِيبُ اللَّتِي وَرَدَتْ عَلَيْهَا إِلَّا نَاطِقَةٌ بِتَسْفِيفِ إِحْلَامِ قَرِينِشٍ وَتَجْهِيلِ نَفُوسِهَا وَاسْتِرْكَاءِ عَقُولِهَا مَعَ اسْتِهْزَاءٍ وَتَهْكِمْ وَتَعْجِيبٍ مِنْ أَنْ يُخْطَرُ مُخْطَرٌ مِثْلُ ذَلِكَ عَلَى بَالٍ وَتُحَدَّثُ بِهِ نَفْسًا فَضْلًا أَنْ يَجْعَلَهُ مَعْتَقَدًا وَيَتَظَاهَرُ بِهِ مَذْهَبًا [وَجَعَلُوا بَيْنَ] اللَّهُ [وَبَيْنَ الْجَنَّةِ] وَارَادَ الْمَلَائِكَةَ [نِسْبًا] وَهُوَ زَعَمُهُمْ أَنَّهُمْ بَنَاتُهُ وَالْمَعْنَى وَجَعَلُوا بِمَا قَالُوا نِسْبَةً بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَهُمْ وَاتَّبَعُوا لَهُ بِذَلِكَ جَنَسِيَّةً جَامِعَةً لَهُ وَلِلْمَلَائِكَةِ - فَان قُلْتَ لِمَ سَمَى الْمَلَائِكَةَ جِنَّةً - قُلْتَ قَالُوا الْجِنْسُ وَاحِدٌ وَلَكِنْ مَنْ خَبِثَ مِنَ الْجِنِّ وَمَرَدٌ وَكَانَ شَرًّا كُلُّهُ فَهُوَ شَيْطَانٌ وَمَنْ طَهَّرَ مِنْهُمْ وَنَسَكَ

سورة الصافات ٣٧ وَ لَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةَ اَنْهُمْ لَمْ يَحْضُرُوْا ۝ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُصِفُوْنَ ۝ اِلَّا عِبَادُ اللّٰهِ الْمُخْلِصِيْنَ ۝ فَاَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ ۝ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِيْنَ ۝ اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيْمِ ۝ وَمَا مِنْكُمْ اِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ ۝ وَاِنَّا

ع ٨

و كان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم و انما ذكرهم بهذا الاسم وضعا منهم و تقصيرا بهم و ان كانوا معظمين في انفسهم ان يبالغوا منزلة المناسبة التي اضافوها اليهم وفيه اشارة الى ان من صفته الاجتنان والاستتار وهو من صفات الاجرام لا يصلح ان يذاسب من لا يجوز عليه ذلك ومثاله ان تسوي بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه فيقول لك اتسوي بيدي وبين عبيدي اذا ذكره في غير هذا المقام وقره وكناه والضمير في [اَنْهُمْ لَمْ يَحْضُرُوْا] للكفرة والمعنى انهم يقولون ما يقولون في الملكة وقد علم الملكة انهم في ذلك كاذبون مفترون وانهم محضرون النار معذبون بما يقولون والمراد المبالغة في التكذيب حيث اضيف الى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة - وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملكة - وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان - وعن الحسن اشركوا الجن في طاعة الله - ويجوز اذا فسر الجنة بالشياطين ان يكون الضمير في اَنْهُمْ لَمْ يَحْضُرُوْا لهم والمعنى ان الشياطين عالمون بان الله يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا بمناسبتهم له او شركاء في وجوب الطاعة كما عذبهم [اِلَّا عِبَادُ اللّٰهِ الْمُخْلِصِيْنَ] استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون - وسبحن الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه - ويجوز ان يقع الاستثناء من الواو في يَصِفُوْنَ اي يصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصين براء من ان يصفوه به - الضمير في [عَلَيْهِ] لله عز وجل ومعناه فانكم ومعبودكم ما اَنْتُمْ و هم جميعا [بِفَاعِلِيْنَ] على الله الا اصحاب النار الذين سبق في علمه انهم بسوء اعمالهم يستوجبون ان يصلوها - فان قلت كيف يفتنونهم على الله - قلت يفسدونهم عليه باغوائهم واستهزائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته كما تقول انفسها عليه وخببها عليه - ويجوز ان يكون الواو في وَمَا تَعْبُدُوْنَ بمعنى مع مثلها في قولهم كل رجل وصيغته فكما جاز السكوت على كل رجل وصيغته وان كل رجل وصيغته جاز ان يسكت على قوله فانكم وما تَعْبُدُوْنَ لان قوله وَمَا تَعْبُدُوْنَ ساد مسد الخبر لان معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع الهتكم اي فانكم قرناؤهم واصحابهم لا تبرحون تعبدها ثم قال مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اي على ما تعبدون بِفَاعِلِيْنَ بباعثين او حاملين على طريق الفتنة والاضلال الا من هو ضال مثلكم او يكون في اسلوب قوله * شعر * فانك والكتاب الى علي * كدابة وقد حلم الاديم * وقرأ الحسن ضال الجحيم بضم اللام وفيه ثلثة اوجه - احدها ان يكون جمعا وسقوط واره لالتقاء الساكنين هي والتم التعريف - فان قلت كيف استقام الجمع مع قوله مَنْ هُوَ - قلت مَنْ موحد اللفظ مجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصّالون على معناه كما حمل في مواضع من التذليل على لفظ مَنْ ومعناه في آية واحدة - والثاني ان يكون اصله صائل على القلب ثم يقال صال في صائل كقولهم شاك في شاك - والثالث ان يحذف لام صال تخفيفا ويجرى الاعراب على عينه كما حذف من

لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿٢﴾ وَإِن كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿٣﴾ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٤﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٥﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾

قولهم ما باليت به بالة واصلها بالية من بالي كعافية من عافى و نظيره قراءة من قرأ وجنى الجنّين ذان -
وله الجوار المنشأت باجراء الاعراب على العين * [وما منّا] احد [الاله مقام معلوم] فحذف الموصوف واقامت
الصفة مقامه بقوله * شعر * انا ابن جلا وطلاع الثنايا * بكفي كان من ارمى البشر * مقام معلوم مقام في العبادة
والانتهاء الى امر الله مقصور عليه لا يتجاوز كما روي فمنهم راح لا يقيم صلبه وساجد لا يرفع رأسه [لَنَحْنُ الصَّافُونَ]
نصف اقدامنا في الصلوة او اجنحتنا في الهواء منتظرين ما نؤمر - وقيل نصف اجنحتنا حول العرش داعين
للمؤمنين - وقيل ان المسلمين انما اصطفوا في الصلوة منذ نزلت هذه الآية وليس يصطف احد من اهل
الملل في صلواتهم غير المسلمين [الْمُسَبِّحُونَ] المنزهون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله
سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ من كلام الملكة حتى يتصل بذكرهم في قوله وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اَنَّهُمْ لَخَصَّصُونَ كانه
قيل ولقد علم الملكة وشهدوا ان المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحان الله فنزهوه
عن ذلك واستندوا عباد الله المخلصين وبرأهم منه وقالوا للكفرة فاذا صبح ذلك فانكم واليهتم لا تقدرون
ان تفتنوا على الله احدا من خلقه وتصلوه الا من كان مثلكم ممن علم الله لكفرهم لا لتقديره وارادته تعالى
الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا انهم من اهل النار وكيف نكون مناسبين لرب العزة ويجمعنا وايه جنسية
واحدة وما نحن الا عبيد اذلاء بين يديه لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع ان يزله عنه ظفروا خشوعا
لعظمته وتواضعا لجلاله ونحن الصافون اذامنا لعبادته او اجنحتنا مدعنين خاضعين مستبحين ممجدين
وكما يجب على العباد لربهم - وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعزني وما
من المسلمين احد الا له مقام معلوم يوم القيمة على قدر عمله من قوله تعالى عَسَى اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ
مَقَامًا مَّحْمُودًا ثم ذكر اعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلوة ويستبحون الله وينزهونه مما يضيف اليه
من لا يعرفه مما لا يجوز عليه * هم مشركوا قريش كانوا يقولون [لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا] اي كتابا من كتب الاولين
الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لخاصنا العبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا
فجاءهم الذكر الذي هو سيد الاذكار والكتاب الذي هو معجز من بين الكتب [فَكَفَرُوا بِهِ] ونحوه فلما جاءهم
نذير ما زادهم الا نفورا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] مغتة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام - وان هي المخففة من
الثقيلة واللام هي الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين اول امرهم
واخرة * الكلمة قوله [اَنَّهُمْ لَكُمُ الْمَصُورُونَ] وَاِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْعِلْمُونَ [وانما سمّاها كلمة وهي كلمات عدة
لأنها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة - وقرئ كَلِمَتُنَا والمراد الموعد بعلوهم
على عدوهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة كما قال الله تعالى وَالَّذِينَ

أَنَّهُمْ لَبِثَ الْمَنصُورُونَ ۝ وَإِن جُنَدُنَا لَبِثَ الْغَالِبُونَ ۝ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ۝
أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۝ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَأَبْصَرَ

اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَلْزَمُ انْهَازَهُمْ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ وَ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْقَتْلِ فَإِنَّ الْغَلْبَةَ كَانَتْ لَهُمْ
وَلَمَّا بَعْدَهُمْ فِي الْعَاقِبَةِ وَ كَفَى بِمَشَاهِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مُتَلَا
يَحْتَدِي عَلَيْهِمْ وَ عَمَّا يَعْتَبِرُ بِهَا - وَ عَنْ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا غَلَبَ نَبِيٌّ فِي حَرْبٍ وَ لَا قُتِلَ فِيهَا وَ لَئِنْ
قَاعِدَةُ امْرُؤِهِمْ وَ اسَاسُهُ وَ الْغَالِبُ مِنْهُ الظُّفَرُ وَ الْمَنْصَرَةُ وَ إِنْ وَقَعَ فِي تَضَاعِيفِ ذَلِكَ شَوْبٌ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ
وَالْمُحَنَّةِ وَ الْحُكْمُ لِلْغَالِبِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنْ لَمْ يَنْصُرُوا فِي الدُّنْيَا نَصُرُوا فِي الْآخِرَةِ - وَ فِي قِرَاءَةِ
ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى عِبَادِنَا عَلَى تَضَمِينِ سَبَقَتْ مَعْنَى حَقَّتْ [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَ اغْضِ عَلَى إِذَاهُمْ
[حَتَّى حِينٍ] إِلَى مَدَّةٍ يَسِيرَةٍ وَ هِيَ مَدَّةُ الْكَفِّ عَنِ الْقِتَالِ - وَ عَنْ السَّيِّدِي إِلَى يَوْمٍ بَدْرٍ - وَ قِيلَ إِلَى
الْمَوْتِ - وَ قِيلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - [وَ أَبْصَرَهُمْ] وَ مَا يَقْضَى عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَسْرِ وَ الْقَتْلِ وَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ
فَسَوْفَ يُبْصِرُونَكَ وَ مَا يَقْضَى لَكَ مِنَ الْمَنْصَرَةِ وَ التَّيَاسُوتِ وَ الثَّوَابِ فِي الْعَاقِبَةِ وَ الْمُرَادُ بِالْأَبْصَرِ بِأَبْصَارِهِمْ
عَلَى الْحَالِ الْمُنْتَظَرَةِ الْمَوْعُودَةِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهَا كَائِنَةٌ وَاقِعَةٌ لَا مُحَالَةٌ وَ إِنْ كَانَتْ قَرِيبَةً كَأَنَّهَا قَدَامٌ نَظَرْتُكَ
وَ فِي ذَلِكَ تَسْلِيَةٌ لَهُ وَ تَنْفِيسٌ عَنْهُ وَ قَوْلُهُ [فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ] لِلْوَعْدِ كَمَا سَلَفَ لَا لِلتَّبَعِيدِ - مِثْلُ الْعَذَابِ
الْبَازِلِ بِهِمْ بَعْدَ مَا أَنْذَرُوا فَانْكُرُوا بِجَيْشٍ أَنْذَرَ بِتَجْوَمِهِ قَوْمَهُ بَعْضُ نَصَاحَتِهِمْ فَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى أَنْذَارِهِ وَ لَا
أَخَذُوا أَهْبَتَهُمْ وَ لَا دَبَّرُوا امْرُؤَهُمْ تَدْبِيرًا يُنْجِيهِمْ حَتَّى إِذَا خَافُوا بِفَنَائِهِمْ بَغْتَةً فَشَنَّ عَلَيْهِمُ الْغَارَةَ وَ قَطَعَ دَابِرَهُمْ
وَ كَانَتْ عَادَةُ مَغَارِيهِمْ إِنْ يَغِيرُوا صَبَاحًا فَسَمِيَتْ الْغَارَةُ صَبَاحًا وَ إِنْ وَقَعَتْ فِي رَقَّتْ أَخْرَجُوا مَا فَضَحَتْ
هَذِهِ الْآيَةُ وَ لَا كَانَتْ لَهَا الرُّوعَةُ الَّتِي تُحَسِّنُ بِهَا وَيُرَوِّقُ مَرُودَهَا عَلَى نَفْسِكَ وَ طَبَعُكَ إِلَّا لِمَجِيئِهَا عَلَى
طَرِيقَةِ التَّمْثِيلِ * وَ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَبَشَّرَ صَبَاحًا - وَ قَرِئَ نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ عَلَى اسْتِنَادِهِ إِلَى الْجَارِ وَ الْمَجْرُورِ
كَقَوْلِكَ ذُهِبَ بَزِيدٌ - وَ نَزَلَ عَلَى وَ نَزَلَ الْعَذَابُ وَ الْمَعْنَى [فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ] صَبَاحَهُمْ - وَ اللَّامُ فِي الْمُنْذَرِينَ
مَبْهَمٌ فِي جَنْسٍ مِنْ أَنْذَرُوا لِأَنَّ سَاءَ وَ بُئْسَ يَقْتَضِيَانِ ذَلِكَ - وَ قِيلَ هُوَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ -
وَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ وَ كَانُوا خَارِجِينَ إِلَى مَزَارِعِهِمْ
وَ مَعَهُمُ الْمَسَاحِيُّ نَالُوا مُحَمَّدًا وَ الْخَمِيسَ وَ رَجَعُوا إِلَى حَصْنِهِمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْبَرَ
أَنَا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ - وَ إِنَّمَا لَنِي وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ لِيَكُونَ تَسْلِيَةً عَلَى تَسْلِيَةٍ وَ تَأَكِيدًا
لَوْقُوعِ الْمِعَادِ إِلَى تَأَكِيدٍ وَ فِيهِ فَائِدَةٌ زَائِدَةٌ وَ هِيَ إِطْلَاقُ الْفَعْلَيْنِ مَعًا عَنْ التَّقْيِيدِ بِالْمَفْعُولِ وَ أَنَّهُ يُبْصِرُونَهُمْ
يُبْصِرُونَ مَا لَا يَحِيطُ بِهِ الذِّكْرُ مِنْ صُنُوفِ الْمُسْرَةِ وَ أَنْوَاعِ الْمَسَاءَةِ - وَ قِيلَ أَرِيدَ بِأَحَدِهِمَا عَذَابُ الدُّنْيَا
وَ بِالْآخِرَةِ عَذَابُ الْآخِرَةِ - أَضِيفَ الرَّبُّ إِلَى الْعِزَّةِ لِاخْتِصَاصِهِ بِهَا كَأَنَّهُ قِيلَ ذُو الْعِزَّةِ كَمَا تَقُولُ صَاحِبُ
صَدَقَ لِاخْتِصَاصِهِ بِالْصَدَقِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ أَنَّهُ مَا مِنْ عِزَّةٍ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُلُوكِ وَ غَيْرِهِمْ إِلَّا وَ هُوَ رُبُّهَا وَ مَالِكُهَا

فَسَوْفَ يَنْصُرُونَ ۝ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝
 سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية وخمسة ركوعاً
 كلماتها ٧٣٨
 حروفها ٣١٠٧
 الجزء ٢٣
 سورة ص ٣٨
 ع ٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

مَنْ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِمَّنْ تَرَوْا ثَنًا وَأَلَانَ

قوله تُعَزُّونَ تَشَاءُ - اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا اليه مما هو منزلة عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من الضرورة عليهم فختمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] على ما قيض لهم من حسن العواقب والغرض تعليم المؤمنين ان يقولوا ذلك ولا يُخَلَّوْا به ولا يغفلوا من مضمّنات كتابه الكريم ومودعات قرآنة المجيد - وعن علي رضي الله عنه من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيمة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سُبْحَنَ رَبِّكَ الى آخر السورة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ والصفحة اعطيت من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنّي وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين و برى من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيمة انه كان مؤمناً بالمرسلين *

سورة ص

ص على الوقف وهي اكثر القراءة - وقرئ بالكسر والفتح لاتقاء الساكنين - ويجوز ان ينتصب بحذف حرف القسم و ايصال فعله كقولهم الله لانعلن بالنصب - او باضمار حرف القسم والفتح في موضع الجرح كقولهم الله لانعلن بالجر - وامتناع الصرف للتعريف والتانيث لانها بمعنى السورة - وقد صرفها من قرأ صَادَ بالجر والتذوين على تاريل الكتاب والتنزيل - وقيل فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالية من الاجسام الصلبة ومعناه عارض القرآن بعملك فاعمل باوامره و انتبه عن نواهيه - فان قلت قوله [ص] وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ [كلام ظاهره متذافر غير منتظم فما وجه انتظامه - قلت فيه وجهان - احدهما ان يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدي والتنبية على الاعجاز كما مر في اول الكتاب ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كأنه قال وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ اِنَّه لَكَلَامٌ مُعْجَزٌ - والثاني ان يكون صَادَ خبر مبتدأ محذوف على انها اسم للسورة كأنه قال هذه صَادَ يعني هذه السورة التي اعجزت العرب وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ كما تقول هذا خاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسوء والله وكذلك اذا قسم بها كأنه قال اقسمت بصاد وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ اِنَّه لمعجز ثم قال بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ [كذا] والاعتراف بالحق وشقاق لله ورسوله - واذا جعلها

سورة ص ٣٨ حِينَ مَنَاصٍ ۝ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ۚ وَ قَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝ أَجَعَلَ الْإِلَٰهَ الْهَىٰ

الجزء ٢٣

ع ٩

مقسماً بيا وعطفت علينا والقُرآن ذى الذِّكْرِ جازلتك ان تريد بالقُرآن التنزيل كله و ان تريد السورة بعينها
و معناه أقسم بالسورة الشريفة والقُرآن ذى الذِّكْرِ كما تقول مررت بالرجل الكريم وبالنسمة المباركة و تريد
بالنسمة غير الرجل - والذِّكْرُ الشرف والشهرة من قولك فلانٌ مذكور و انه نذكرُ لك ولقومك - او الذِّكْرُ
السوطة - او ذكر ما يحتاج اليه في الدين من الشرائع وغيرها كقاصيص الانبياء والوعد والوعيد - والتذكير في
حِزْبٍ وَشِقَاقٍ للدلالة على شدتهما وتفاقمهما - و قرئ في حِزْبٍ ابي في غفلة عما يجب عليهم من الظن واتباع الحق
[كَمْ أَهْلَكْنَا] وعيد لذوي العزة والشقاق [فَذَنَبُوا] فدعوا واستغاثوا - وعن الحسن فذادوا بالقوة [وَلَاتَ] هي
الامشيبة بليس زيدت عليها ذاء التانيث كما زدت على رَبٍّ وَتَمَّ للتوكيد وتغيير بذلك حكماً حيث لم تدخل
الا على الاحيان و لم يبرز الا احد مقتضيين اسم الاسم و اما الخبر و امتنع بوزهما جميعاً وهذا مذهب الخليل
وسيبويه - و عند الخفش انبا لا الدائمة للجنس زيدت عليها الذاء وخصت بنفي الاحيان و [حِينَ مَنَاصٍ]
منصوب بيا كأنك قلت و لا حين مناص لهم - وعنه ان ما ينصب بعده بفعل مضمر ابي و لا ارى حين
مناص - ويرتفع بالابتداء ابي و لا حِينَ مَنَاصٍ كأنهم - و عندهما ان النصب على وَلَاتَ الحين حين مناص
ابي وليس الحين مناص - و الرفع على وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ حاصلاً لهم - و قرئ حِينَ مَنَاصٍ بالكسر
ومثله قول ابي زيد الطائي * شعر * طلبوا صلحاً و لات اوان * ناجبذا ان لات حين بقاء * فان قلت ما وجه
الكسر في اوان - قلت شبه بان في قوله و انت اذ صيغ في انه زمان قطع منه المضاف اليه و عوض
التنوين لان الاصل و لات اوان صلح - فان قلت فما تقول في حِينَ مَنَاصٍ و المضاف اليه قائم - قلت
نزل قطع المضاف اليه من مناص لان اصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف و
المضاف اليه و جعل تنوينه عوضاً من الضمير المحذوف ثم بُني الحين لكونه مضاماً الى غير متمكن -
و قرئ وَلَاتَ بكسر الراء على البداء كجبر - فان قلت كيف يوقف على لَاتَ - قلت يوقف عليها بالقاء كما
تقف على الفعل ان الذي يتصل به ذاء التانيث - و اما الكسائي فيقف عليها بالياء كما يقف على الاسماء
المؤنثة - و اما قول ابي عبيد ان القاء داخل على حين فلا وجه له و اشتهاه بان القاء ملقونة بحين في الامام
لا متشبهت به فكم وقعت في المصحف اشياء خارجة عن قيد الخط - و المَنَاصُ اسنجا والغوت يقال ناصه
ينوصه اذا فاتته و استنص طلب المنص قال حارثة بن بدر يصف فرساً * شعر * غمر الجراء اذا قصرت تذانه *
بيدي استنص و رام جري المسجل * [مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] رسول من انفسهم [وَقَالَ الْكَافِرُونَ] و لم يقل وقالوا
اظهاراً للغضب عليهم و دالة على ان هذا القول لا يجسر عليه الا الكافرون المتوغلون في الكفر انهم يمكنون في
الغنى الذين قال فيهم اولئك هم الْكَافِرُونَ حقاً و هل ترى كفراً اعظم و جباً ابلغ من ان يسموا من صدقه الله
بوحية كاذباً و يتعجبوا من التوحيد و هو الحق الذي لا يصح غيره و لا يتعجبوا من الشرك و هو الباطل

وَاحِدًا ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ۖ وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى إِلِهِكُمْ ۖ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ ۖ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا خِتِلَافٌ ۖ أَوْ نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ۖ بَلْ هُمْ

الذي لا وجه بصحته - روي ان اسلام عمر رضي الله عنه فرح به المؤمنون فرحا شديدا وشق على قريش وبلغ منهم فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم و مشوا الى ابي طالب و قالوا انت شيخنا و كبيرنا و قد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يريدون الذين دخلوا في الاسلام و جئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما ذا يسألونني قالوا ارفضنا و ارفض ذكر الهتنا و ندعك و الهك فقال عليه السلام ارايتم ان اعطيتم ما سألتم امعطي انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب و تدِين لكم بها العجم قالوا نعم و عشرين اي نعطيكمها و عشر كلمات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا و قالوا [اَجْعَلِ الْاِلَٰهَةَ الْاِلَٰهًا وَاحِدًا] إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ [اي بليغ في العجب - و قرئ عَجَابٌ بالشدديد كقوله مَكْرًا كِبَارًا و هو ابلغ من المخفف و فظيرة كريم و كرام و كرام و قوله اَجْعَلِ الْاِلَٰهَةَ الْاِلَٰهًا وَاحِدًا مثل قوله وَ جَعَلُوا الْمَلِكَةَ الَّذِي هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ اِنَّا نَافِي ان معنى الجعل التصدير في القول على سبيل الدعوى و الزعم كانه قال اجعل الجماعة واحدا في قوله لان ذلك في الفعل محال - [اَمَلًا] اشرف قريش يريد و انطلقوا عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالجواب العديد قائلين بعضهم لبعض [اَمْشُوا وَ اصْبِرُوا] فلا حيلة لكم في دفع امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم [اِنْ هَذَا] الامر لَشَيْءٌ يُرَادُّ [اي يريده الله تعالى و يحكم بامضائه و ما اراد الله كونه فلا مرد له و لا يذفع فيه الا الصبر - او اِنْ هَذَا الامر لَشَيْءٌ من نوائب الدهر يُرَادُّ بنا فلا انفكاك لغامنه - او اِنْ دينكم لَشَيْءٌ يُرَادُّ اي يطلب ليؤخذ منكم و تُغلبوا عليه و اَنْ بمعنى اَي لان المنطلقين عن مجلس التناول لابد لهم من ان يتكلموا و يتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلقهم مضمنا معنى القول - و يجوز ان يراه بالانطلاق الاندفاع في القول و انهم قالوا اَمْشُوا اي اكدروا واجتمعوا من مشيت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتناول كما قيل لها الغاشية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ضَمُّوا فواشيكم - ومعنى وَ اصْبِرُوا عَلَى الْيَتِيمِ وَ اصْبِرُوا عَلَى عِبَادَتِهَا وَ التمسك بها حتى لا تنزلوا عنها - و قرئ وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ اَمْشُوا بغير اَنْ على اضمار القول - وعن ابن مسعود وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ يَمْشُونَ اِنْ اصْبِرُوا - [فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ] في ملة عيسى التي هي آخر الملل لان النصارى يدعونها و هم متلثة غير موحدة - او في ملة قريش التي ادركنا عليها ابائنا و مَا سَمِعْنَا بِهَذَا كَانُوا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ على ان تجعل في الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ حالا من هذا و لا تعلقه بما سَمِعْنَا كما في الوجهين والمعنى انا لم نسمع من اهل الكتاب ولا الكهان انه يحدث في الملة الآخرة توحيد الله ما [هَذَا] اَلَا اَخْتِلَافٌ [اي افتعال و كذب - انكروا ان يختص بالشرف من بين اشرافهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم كما قالوا لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم و هذا الانكار ترجمة عما كانت تغلي به صدورهم من الحسد على ما

فِي تَبَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي ۚ بَلْ لَّمَّا يَذُرُّوْا عَذَابِ ۖ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۚ اَمْ لَهُمْ
مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ فَلْيَنْزِقُوْا فِي السَّبَابِ ۚ جُنْدٌ مَّا هٰذَا لَكَ مِهْزُومٌ مِّنَ الْاَحْزَابِ ۖ
كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّعَادٌ وَّنُوحٌ ذُو الْاَوْتَادِ ۖ وَثَمُوْدٌ وَقَوْمُ لُوطٍ وَّاصْحٰبُ الْاَيْمٰنِ ۚ اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ ۖ

اوتي من شرف النبوة من بينهم [بل هم في شك من] انقران يقولون في انفسهم امانا و قولهم ان هذا
الاخلاق كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل التمسك بل لم يذروا عذابي بعد فاذا ذاقوه
زال عنهم ما بهم من الشك والتمسك حينئذ يعني انهم لا يصنعون به الا ان يمسهم العذاب مضطرين الى
تصديقه [ام عندهم خزائن رحمة ربك] يعني ما هم بمالكي خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شاور
ويصرفوها ممن شاورا ويتنبهوا للنبوة بعض عذاب يدهم ويتوقعوا بها عن متمد عليه السلام واما الذي يملك
الرحمة و خزائنها [العزيز] القاهر على خلقه [الوهاب] الكثير الوهاب المصيب بها موافقها الذي يقسمها
على ما تقتضيه حكمته وعدله كما قال اهلهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا - ثم رشح هذا المعنى فقال [ام لهم
ملك السموات والارض] حتى يتكلموا في الامور الدنيوية والتدابير الالائية التي يختص بها رب العزة والكبرياء
ثم تبهم بيم غاية التكميم فقال فان كانوا يصلحون لتدبير اخلاق وتصرف في قسمة الرحمة وكانت عندهم
الحكمة التي يميزون بها بين من هو حقيق بابقاء النبوة دون من لا يستحق له [فليترقوا في السباب]
فليصعدوا في السعارج والطرق التي يتوصل بها الى انعرش حتى يستقروا عليه و يدبروا امر العالم و
ملكوت الله وينزلوا الوحي الى من يشاؤون و يستصوبون ثم خسأهم خساة عن ذلك بقوله [جند ما
هذا لك مهزوم من الاحزاب] يريد ما هم الا جند من الكفار استعزبون على رسل الله مهزوم مكسور عما
قريب فلا يقال بما يقولون ولا تكثر لما به يهزون وما مزيدة وفيها معنى الاستعظام كما في قول امرئ
القدس * ع * و حديث ما على قصره * لانه على سبيل النزهة - وهذا لك إشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم
من الانتداب لمثل ذلك القول العظيم من قولهم لمن يندب الامر ليس من اهل لست هذلك [ذو الاوتاد]
اصله من ثبات البيت العظيم بارتاده قال * شعر * والبيت لا يبتنى الا على عمد * ولا ساد اذا لم ترس
ارتاده * فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الامر كما قال الاسود * ع * في ظل ملك ثابت الاوتاد * وقيل
كان يشبه المعذب بين اربع سوار كل طرف من اطرافه الى سارية مضروب فيه وقد من حديد ويتركه
حتى يموت - وقيل كان يمد بين اربعة اوتاد في الارض ويرسل عليه العقارب والحيات - وقيل كانت له
اوتاد و حبال يلعب بها بين يديه - [اولئك الاحزاب] قصد ببذة الإشارة الاعلام بان الاحزاب الذين جعل
الجنود المهزوم منهم هم و انهم الذين وجد منهم التكذيب - ولقد ذكر تكذيبهم اولا في الجملة الخبرية
على وجه الايهام ثم جاء بالجملة الاستثنائية فلو صح فيها بان كل واحد من الاحزاب كذب جميع الرسل
لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبهم جميعا وفي تكرير التكذيب وايضا بعد ايهامه و التذريع في تكريره

إِنْ كُنَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّمْلَ فَحَقَّ عِقَابُكَ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَوْقِ ۖ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ
لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِمْبِرْ عَلَيْنَا مَا يَقُولُونَ ۖ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ إِنَّا سَخَّرْنَا
ع ١٠

بالجملة الخبرية أولاً والاستثنائية ثانياً وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص انواع
من المبالغة المستحالة عليهم باستحقاق اشد العقاب واباغه ثم قال [فحقَّ عِقَابُ] اي فوجب لذلك ان
أعاقبهم حق عقابهم - [هَؤُلَاءِ] اهل مكة - و يجوز ان يكون اشارة الى جميع الاحزاب لاستحضارهم بالذكر
اولانهم كاحضور عند الله - والصيحة النفخة - [مَالَهَا مِنْ فَوْقِ] - وترى بالضم مَالَهَا من توقف مقدار فواق
وهو ما بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع يعني اذا جاء وقتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان
كقوله تعالى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً - وعن ابن عباس مَالَهَا من رجوع و ترداد من اذق
المريض اذا رجع الى الصحة - وفواق الناقة ساعة يرجع الدر الى ضرعها يريد انها نفخة واحدة فحسب
لا تثنى ولا تتردد - القَط القسط من الشيء لانه قطعة منه من قِطْعَة اذا قطعه و يقال لصحيفة
الجائزة قِطْعَة لانها قطعة من القرطاس - وقد فسريهما قوله تعالى [عَجِّلْ لَنَا قِطْعًا] اي نصيبنا من
العذاب الذي وعدته كقوله تعالى وَنَسْتَعِجِّلُوكَ بِالْعَذَابِ - وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزؤ عَجِّلْ لَنَا نصيبنا منها او عَجِّلْ لَنَا صحيفة اعمالنا
ننظر فيها - فإِن فَلَتَ كيف تطابق قوله [إِمْبِرْ عَلَيْنَا مَا يَقُولُونَ] وقوله [وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ] حتى عطف احدهما
على صاحبه - فَلَتَ كأنه قال لنبيته عليه السلام إِمْبِرْ عَلَيْنَا مَا يَقُولُونَ وعَظُمَ امر معصية الله في اعينهم بذكر قصة
داود وهو انه نبي من انبياء الله قد اولاه ما اولاه من النبوة والملك لكرامته عليه وزلفته لديه ثم زلَّ زَلَّةً فبعث
اليه الملكة وتبعه عليها على طريق التمثيل والتعريض حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأتاب ووجد منه
ما يحكي من بكاؤه الدائم وغمه الواصب ونقش جنائته في بطن كفه حتى لا يزال مجتهدا للندم عليها
فما الظن بكم مع كفركم ومعاصيكم - او قال له صلى الله عليه وآله وسلم إِمْبِرْ عَلَيْنَا مَا يَقُولُونَ ومن نفسك وحافظ
عليها ان تزل فيما كلفتم من مصابرتهم وتحمل اذاهم وادكر اخاك داود وكرامته على الله كيف زلَّ
تلك الزلة اليسيرة فلقني من توبخ الله وتظليمه ونسبته الى البغي ما لقي [ذَا الْأَيْدِ] ذا القوة في الدين
المضطلع بمشاقته وتكاليفه كان على نهوضه بأعباء النبوة والملك يصوم يوما ويفطر يوما وهو اشد الصوم
ويقوم نصف الليل يقال فلان ايد و ذرايد و ذرايد كل شيء ما يتقوى به [أَوَّابٌ] تواتر رجاء الى
مرضاة الله - فإِن فَلَتَ ما ذلك على ان الايد القوة في الدين - فَلَتَ قوله تعالى إِنَّهُ أَوَّابٌ لانه تعليل
لذي الايد * والأشراق ووقت الاشرق وهو حين تشرق الشمس اي تضيء و يصفو شعاعها وهو وقت
الضحى واما شروقها فطلوها تقول شرفت الشمس واما تشرق - و عن أم هانئ دخل علينا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ندعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال يا أم هانئ هذه صلاة الاشرق :-

سورة ص ٣٨ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ ۖ كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ۝ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ

الجزء ٢٣

ع ١٠

وعن طائرس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلوٰة الضحى في القرآن قولوا لا فقرأنا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وقال كانت صلوٰة يصلّيها داود عليه السلام - وعنه ما عرفت صلوٰة الضحى الا بهذه الآية - وعنه لم يزل في نفسي من صلوٰة الضحى شي حتى طلبتها فوجدتها في هذه الآية يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وكان لا يصلي صلوٰة الضحى ثم صلاها بعد - وعن كعب انه قال لابن عباس اني لا اجد في كتاب الله صلوٰة بعد طلوع الشمس فقال انا اوجدك ذلك في كتاب الله يعني هذه الآية - ويحتمل ان يكون من اشرق الغوم اذا دخلوا في الشرق ومنه قوله تعالى فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ وقول اهل الجاهلية اشرق ثبير ويراد وقت صلوٰة الفجر لانها بالشرق و[يُسَبِّحُنَ] في معنى مستبجات على الحال - فان قلت هل من فرق بين يُسَبِّحُنَ ومستبجات - قلت نعم وما اختير يُسَبِّحُنَ على مستبجات الا لذلك وهو ادلالة على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعد شيء و حالا بعد حال وكأن السامع صانع تلك الحال يسمعا تسبح ومثله قول الاعشى * ع * الى ضوء نار في يفاع تحرق * ولو قال محرق لم تكن شيئا وقوله [مَحْشُورَةٌ] في مقابلة يُسَبِّحُنَ الا انه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسبيح من ارادة الدلالة على الحدث شيئا بعد شيء جيء به اسما لا فعلا وذلك انه لو قيل وَ سَخَرْنَا الطَّيْرَ يحشرون على ان الحشر يوجد من حاشرها شيئا بعد شيء والحاشر هو الله عز وجل اكان خلفا لان حشرها جملة واحدة ادل على القدرة - وعن ابن عباس رضي الله عنه كان اذا سبّح جاريته الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبّحت فذلك حشرها - وقرئ وَالطَّيْرُ تَحْشُرُونَ بالرفع [كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ] كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اي لاجل تسبيحه مستبج لانها كانت تسبح بتسبيحه - ووضع الآواب موضع التسبيح اما لانها كانت ترجع التسبيح والمرجع رجاء لانه يرجع الى فعله رجوعا بعد رجوع واما لان الآواب وهو اتواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته من عاقبه ان يكثر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه - وفيل الضمير لله اي كل من داود والجبال والطير لله آواب اي مستبج مرجع للتسبيح [وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ] قَوِيَّاهُ قال تعالى سَنَشُدُّ عَضُدَكَ - وقرئ شَدَدْنَا على المبالغة قيل كان يبيت حول صحابه اربعون الف مستلثم يحرسونه - وقيل الذي شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبه ان رجلا ادعى هذه على آخر بقرة وعجز عن اقامة البينة فأوحى اليه في المنام ان اقتل المدعى عليه فقال هذا منام ما عيّد الوحي في اليقظة فاعلم الرجل فقال ان الله لم يأخذني بهذا الذنب ولكن بانني قتلت ابا هذا عبادة فقتله فقال الناس ان اذنب احد ذنبا اظهره الله عليه فقتله فهابوه - الحكمة الزبور و علم الشرائع - وفيل كل كلام واثق الحق فهو حكمة - الفصل التذييل بين الشئيين - وقيل للكلام البين فصل بمعنى المفاصل - كضرب التمييز لانهم قالوا كلام ملتبس - وقيل في كلامه لبس والملتبس المختلط فقيل في تقيضه فصل

وَفَصَلَ الْخِطَابَ ⑤ وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْخَصَمِ ⑥ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْرَابَ ⑦ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا

صورة ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١٠

أي مقصود بعضه من بعض فمعنى [فَصَلَ الْخِطَابَ] البين من الكلام الملخص الذي يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ومن فصل الخطاب وملتخصه ان لا يخطئ صاحبه مظان الفصل والوصل فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ولا يتلو قوله فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الا موصولا بما بعده ولا وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ حَتَّى يَصْلَهُ بِقَوْلِهِ لَا تَعْلَمُونَ و نحو ذلك وكذلك مظان العطف وتركه والاضمار والظهار والحذف والتكرار - وان شئت كان الفصل بمعنى الفاصل كالصوم والزور اريدت بفصل الخطاب الفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الصيغ والفاصل بمعنى الحق والباطل والصواب والخطاء وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدابير الملك والمشورات - وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو قوله البيضة على المدعي واليمين على المدعى عليه وهو من الفصل بين الحق والباطل ويدخل فيه قول بعضهم هو قوله اما بعد لانه يفتتح اذا تكلم في الامر الذي له شان بذكر الله وتحميده فاذا اراد ان يخرج الى الغرض المسوق اليه فصل بيده وبين ذكر الله بقوله اما بعد - ويجوز ان يراد الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مختل ولا اشباع ممل - ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصل لا نزل ولا هذر - كان اهل زمان داود يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امراته فيتزوجها اذا اعجبته وكانت ليم عادة في المواساة بذلك قد اعتادوها وقد روينا ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك فاتفق ان عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا فاحتبها فسأله النزول له عنهما فاستحيا ان يرده ففعل فتنزجها وهي ام سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شانك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الا امرأة واحدة النزول بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر على ما امسكت به - وقيل خطبها أوريا ثم خطبها داود فائره اهلها فكان ذنبه ان خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نسائه - واما ما يذكر ان داود تمتلئ منزلة ابائه ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يارب ان ابائي قد ذهبوا باخير كله فأوحى اليه انهم ابتلوا ببلايا فصبروا عليها - قد ابتلي ابراهيم بزمرد وذبح ولده - واسحق بذبحه وذهب بصره - ويعقوب بالحزن على يوسف فسأل الابتلاء فأوحى اليه انك لمبتلى في يوم كذا فاحتسب ولما حان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلي ويقرأ الزبور فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب فمد يده ليأخذها لين له صغير فطارت فامتد اليها فطارت فوقع في كوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نقضت شعرها فغطى بدنها وهي امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء فكتب الى ايوب بن صوريا وهو صاحب بعث البلقاء ان ابعث أوريا وقدمه على انتابوت وكان من يتقدم على الانتابوت لا يحل له ان يرجع حتى يفتح الله على يده فتحا اريس تشهد ففتح الله على يده وسلم فامر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل وانه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء وتزوج امراته بهذا ونحوه مما يقبح ان يحدث به عن

لَا تَخَفْ خَصْمِينَ بَغَى بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ فَاَحْكُم بَيْنَهُمَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۝ إِنَّ هَذَا

بعض المتسمين بالصلاح من اعداء المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء - و عن سعيد بن المسيب و الحرت
 الاعور ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته
 مائة و ستين و هو حد الفرية على الانبياء - و روي انه حدث بذاك عجم بن عبد العزيز و عنده رجل من
 اهل الحق فكذب المحدث به و قال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي ان يأتس
 خلفها و اعظم بان يقال غير ذلك و ان كانت على ما ذكرت و كف الله عنها سترنا على نبيه فما ينبغي
 اظهارها عليه فقال عمر لسماعي هذا الكلام احب الي مما طلعت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل
 الذي ضربته الله لقصته عليه السلام ليس الا طلبه الى زوج المرأة ان ينزل له عنها فحسب - فان قلت لم
 جاءت على طريقة التمثيل و التعريض دون التصريح - قلت لكونها ابلغ في التوبيخ من قبل ان التأمل
 اذا اذنه الى الشعور بالمعرض به كان اوقع في نفسه اشد تمكنا من قلبه و اعظم اثرا فيه و اجلب لاحتشامه
 و حيائه و ادعى الى التنبيه على الخطاء فيه من ان يبادر به مريحا مع مراعاة حسن الادب بترك
 المجاهرة الا ترى الى الحكماء كيف اوصوا في سياحة الولد اذا وجدت منه هفة منكرة بان يعرض له بانكارها
 عليه و لا يصرح و ان تحكى له حكاية ملاحظة لحاله اذا تأملها استمعج حال صاحب الحكاية فامتسج
 حال نفسه و ذلك ازجر له لانه ينصب ذلك مثالا لحاله و مقياسا لشأنه فيتصور قبح ما وجد منه
 بصورة مكشوفة مع انه امرن لما بين الوالد و الولد من حجاب الحشمة - فان قلت فلم كان ذلك على
 وجه التحاكم اليه - قلت ليحكم بما حكم به من قوله لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيَّتِكَ اِلَى نَعَايِهِ حتى يكون
 محجوجا بحكمه و معتزنا على نفسه بظلمه [و هل آتاك نبؤا الخصم] ظاهرة الاستفهام و معناه الدلالة على
 انه من الانبياء العجيبة اللتي حقها ان تشيع و لا تخفى على احد و التشويق الى استماعه - و الخصم
 الخصماء و هو يقع على الواحد و الجمع كالضيف قال الله تعالى حَدِيثُ ضَيْفِ الْكَرْمِيِّ لانه
 مصدر في اصله تقول خصمه خصما كما تقول ضافه ضيفا - فان قامت هذا جمع و قوله [خَصْمِينَ] تثنية فكيف
 استقام ذلك - قلت معنى خَصْمَيْنِ فَرِيقَانِ خَصْمَيْنِ و الدليل عليه قراءة من قرأ خَصْمَيْنِ بَغَى بَعْضُهُمَا عَلَى
 بَعْضٍ و نحوه قوله تعالى هَذَيْنِ خَصْمَيْنِ اَخْتَصَمُوا - فان قلت فما تصنع بقوله اِنَّ هَذَا اَخِي و هو دليل
 على اثنين - قلت هذا قول البعض المراد بقوله بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ - فان قامت فقد جاء في الرواية
 انه بُعِثَ اِلَيْهِ مُلْكَانِ - قلت معناه ان التحاكم كان بين ملكين و لا يمنع ذلك ان يصحبهما اخرون -
 فان قلت فاذا كان التحاكم بين اثنين فكيف سمعهم جميعا خصما في قوله نَبِّؤا الْخَصْمَ وَخَصْمَيْنِ - قلت
 لما كان صاحب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحت التسمية به - فان قلت لم
 انتصبا [اِنْ] - قلت لا يخلو - اما ان ينتصب بالتمك - او بالنبا - او بمحذوف فلا يسوغ اتصافه باتك لان

أَخِي ۖ لَهُ تِسْعٌ رِجَالٌ وَتَسْعُونَ نَجَّةً ۚ وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ ۚ وَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۖ قَالَ لَقَدْ

اتيان النبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لايقع الا في عهده لاني عهد داود ولا بالنبي لان النبي الواقع في عهد داود لا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان اردت بالنبي القصة في نفسها لم يكن ناصباً فبقي ان ينتصب بمحذوف وتقديره وهل ائتلك نبؤ تحاكم الخصم - ويجوز ان ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل - واما اذ الثانية فبدل من الاولى - تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ تصعدوا سورة ونزلوا اليه والسور الحائط المرتفع ونظيرة في الابنية تسنمه اذا علا سنامه وتذراه اذا علا ذروته - روي ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبا ان يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته فمذهما الحرس فتسورا عليه المحراب فلم يشعر الا وهما بين يديه جالسا ففرغ منهم - قال ابن عباس ان داود عليه السلام جزأ زمانه اربعة اجزاء - يوما للعبادة - ويوما للقضاء - ويوما للاشتغال بخواص اموره - ويوما لجمع بني اسرائيل فيعظهم ويذكهم فجاؤه في غير يوم القضاء ففرغ منهم ولانهم نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه - خَصْمٌ خبر مبتدأ محذوف اي نحن خَصْمٌ [وَلَا تَشْطِطُ] وَلَا تَجْرُ - وقرئ وَلَا تَشْطِطُ اي وَلَا تَبْعُدَ عَنِ الْحَقِّ - وقرئ وَلَا تَشْطِطُ - وَلَا تَشْطِطُ وكلها من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق [سَوَاءَ الصِّرَاطِ] وسطه ومسجته ضربه مثلا لعين الحق ومحضه - [أَخِي] بدل من هذا او خبر لان والمراد اخوة الدين او اخوة الصداقة والالفة او اخوة الشركة والخلة لقوله تعالى وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وَكُلٌ وَاحِدَةٌ مِّنْ هَذِهِ الْأَخْوَاتِ تُدَلِّي بِحَقِّ مَنَاعٍ مِّنَ الْاِعْتِدَاءِ وَالظَّالِمِ - وقرئ تَسْعُ وَتَسْعُونَ بفتح التاء ونجاة بكسر الذون وهذا من اختلاف اللغات نحو نطح ونطح ولقوة [أَكْفَلْنِيهَا] ملكنيها وحقيقته اجعلني اكفلها كما اكفل ما تحت يدي [وَعَزَّنِي] وغلبنني يقال عزه يعزه قال شعره قطاة عزها شرك فباتت تجاذبه وقد علق الجناح * يريد جاءني بحجاج لم اقدر ان اورد عليه ما ارد به - و اراد بالخطاب مخاطبة المحتاج المجادل - او اراد خطيب المرأة و خطبها هو فخطبني خطبا اي غلبني في الخطبة فغلبنني حيث زوجها درني - وقرئ وعازني من المعازة وهي المغالبة - وقرأ ابو حذيفة وعزني بتخفيف الزاي طلباً للخفة وهو تخفيف غريب وكأنه قاسه على نحو ظلت ومست - فان قلت ما معنى ذكر النعاج - قلت كان تحاكمهم في نفسه تمثيلا وكلامهم تمثيلا لان التمثيل ابلغ في التوبيخ لما ذكرنا وللتنبيه على انه امر يستحيين من كشفه فيكفي عنه كما يكفى عما يستسبح الافصاح به وللستر على داود عليه السلام والاحتفاظ بعمرته - ووجه التثيل فيه ان ثلث قصة اوريا مع داود بقصة رجل له نعمة واحدة وخليطه تسع وتسعون فاراد صاحبه تتمه المائة فطمع في نعمة خليطه و اراده على الخروج من ملكها اليه و حاجه في ذلك حاجة حريص على بلوغ مراده والدليل عليه قوله وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ وَإِنَّمَا خَصَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ لِمَا فِيهَا مِنَ الرَّمْزِ إِلَى الْغُرُزِ بِذِكْرِ النِّعْمَةِ - فان قلت انما يستقيم طريقة التمثيل اذا

سورة ص ٣٨ ظَلَمْتَ بِسُؤَالِ نَعِيجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ۖ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِينِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا

الجزء ٢٣

ع ١٠

فَسَرَتْ الْخُطَابَ بِالْجِدَالِ فَإِنَّ نَسْرَتَهُ بِالْمُفَاعَلَةِ مِنَ الْخُطْبَةِ لَمْ يَسْتَقِم - قُلْتُ الرَّجُلَ مَعَ هَذَا التفسير ان اجعل النعجة استعارة عن المرأة كما استعاروا لنا الشاة في نسرقوله * شعر * يا شاة ما قنص لمن حلت له * فرميت غفلة عينه عن شاته * وشبهها بالنعجة من قال * ع * كذعاج الملاء تعسفن وملا * لولا ان الخلطاء ياباه الا ان يضرب داود الخلطاء ابتداء مثلا لهم ولقصتهم - فان قلت الملكة عليهم السلام كيف صح منهم ان يخبروا عن انفسهم بما لم يتلبسوا به منه بقليل ولا كثير ولا هو من شائهم - قلت هو تصوير للمسئلة و فرض لها فصورها في انفسهم وكانوا في صورة الاناسي كما تقول في تصوير المسائل زيد له اربعون شاة و عمرو له اربعون و انت تشير اليهما فخلطاهما و حال عليهما الحول كم يجب فيها وما لزيد و عمرو سبد ولا لبث و تقول ايضا في تصويرها لي اربعون شاة و لك اربعون فخلطناهما و ما لكما من الاربعين اربعة و لا ربعها - فان قلت ما وجه قراءة ابن مسعود و لي نعيجة انثى - قلت يقال امرأة انثى للسنة الجميلة و المعنى وصفها بالعراقة في لبن الانوثة و فتورها و ذلك املح لها و ازيد في تكسرها و تنذيتها الا ترى الى وصفهم لها بالكسول و المكسال و قوله * ع * فتور التقيام طيع الكلام * وقوله * ع * تمشي رويدا تكاد تغرف * [لَقَدْ ظَلَمَكَ] جواب قسم محذوف و في ذلك استنكار لفعل خليطة و تهجين لطمعه - و السؤال مصدر مضاف الى المفعول كقوله من دعاء الخير و قد ضمن معنى الاضادة فعدي تعديتها كانه قيل باضافة نعيجتك الى نعاجه على وجه السؤال و الطلب - فان قلت كيف سارع الى تصديق احد الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه - قلت ما قال ذلك الا بعد اعتراف صاحبه و لكنه لم يحك في القرآن لانه معلوم - و يروى انه قال انا اريد ان اخذها منه و اكمل نعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضربنا منك هذا و هذا و اشار الى طرف الانف و الجبهة فقال يا داود انت احق ان يضرب منك هذا و هذا و انت فعلت كيت و كيت ثم نظر داود فلم ير احدا فعرف ما وقع فيه - و الخلطاء الشركاء الذين خلطوا اموالهم الواحد خليط و هي الخلطة و قد غلبت في الماشية - و الشافعي يعتبرها فاذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة او لكل واحد منهما ماشية على حدة الا ان مزاحهما و مسقاها و موضع حاجتهما و الراعي و الكلب واحد و الفحولة مختلفة فهما يزكوان زكاة الواحد فان كانت لهما اربعون شاة فعليهما شاة و ان كانوا ثلثة و لهم مائة و عشرون لكل واحد اربعون فعليهم واحدة كما لو كانت لواحد - و عند ابي حنيفة لا تعتبر الخلطة و الخليط و المنقر عند واحد - ففي اربعين لبن خليطين لا شيء عنده و في مائة و عشرين بين ثلثة ثلث شياه - فان قلت فهذه الخلطة ما تقول فيها - قلت عليهما شاة واحدة فيجب على ذي النعجة اداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعي - و عند ابي حنيفة لا شيء عليه - فان قلت ما ذا اريد بذكر حال الخلطاء في ذلك المقام - قلت قصد به الوعظة الحسنة و الترغيب في ايثار عادة الخلطاء الصالحين الذين حكم

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ط وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝ نَعْقُرْنَا لَهُ
 ذَلِكَ ط وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ۝ يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ
 بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا
 سَورَة من ٣٨
 الجزء ٢٣
 ع ١٠
 السجدة

لهم بالقلّة وإن يكره اليهم الظالم والاعتداء الذي عليه أكثرهم مع التأسف على حالهم وإن يستلّ المظلم
 عما جرى عليه من خليطه وإن له في أكثر الخطايا أسوة - وقرئ لِيُبَغْيَ بفتح الياء على تقدير الذنوب
 الخفيفة وحدثها بقوله * ع * أَضْرَبَ عَذَابُ الْهَمُومِ طَارِقًا * وهو جواب قسم محذوف - و لِيُبَغْيَ بحذف الياء إكتفاء
 منها بالكسرة - وَمَا فِي [وَقَلِيلٌ مَا هُمْ] للابهام وفيه تعجب من قلّتهم وإن أردت أن تتحقق فادّتها وموقعها
 فاطرحها من قول امرئ القيس * ع * وحديث ما على قصرة * وانظر هل بقي له معنى قط * لما كان الظن
 الغالب يداني العام استعير له ومعناه وعلم داود وإيقن [أَمَّا نَذْنُ] أَنَا ابتليناه لا مكالة بامرأة أوربا هل يثبت
 أم يزل - وقرئ فَنَنَّهُ بالتشديد للمبالغة - وَأَنَنَّهُ من قوله * ع * لئن أَفْتَنَنِي لَهِي بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتُ * وَفَنَّهُ -
 وَفَنَّهُ على أن الالف ضمير الملكين - وعبر بالراكع عن الساجد لأنه ينكزي ويخضع كالساجد - وبه استشهد
 أبو حذيفة وأصحابه في سجدة التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود - وعن الحسن أنه لا يكون ساجدا
 حتى يركع - ويجوز أن يكون قد استغفر الله لذنبه وحرم بركتي الاستغفار والانابة فيكون المعنى [وَرَخَرٌ] للسجود
 [رَاكِعًا] أي مصليا لأن الركوع يجعل عبارة عن الصلوة [وَأَنَابَ] ورجع إلى الله بالتوبة والتنصّل - وروي أنه بقي
 ساجدا أربعين يوما وليدة لا يرفع رأسه إلا للصلوة مكتوبة أو ما لابد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب
 من دمه إلى رأسه - ولم يشرب ماء إلا وثلاثه دمع وجهه نفسه راغباً إلى الله في العفو عنه حتى كان
 يهلك واشتغل بذلك عن الملوك حتى وثب ابنه يقال له إيشا على ملكه ودعا إلى نفسه واجتمع
 إليه أهل الزرع من بني إسرائيل فلما غفر له حارب فرزمه - وروي أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها -
 وقيل إن الخصمين كانا من الأنس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما إما كانا خليطين في الغنم و
 إما كان أحدهما موسرا وله نسوان كثيرة من المهائر والسراي والثاني معسرا ما له إلا امرأة واحدة
 فاستنزله عنها وإنما فرغ لدخولهما عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مغتالين وما كان ذنب داود إلا
 أنه صدق أحدهما على الآخر وظلمه قبل مسئلته [خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ] أي استخلفناك على الملك في
 الأرض كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها ومنهم قولهم خلفاء الله في أرضه - أو
 جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً مِّنْ كَانَ قَبْلَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْقَائِمِينَ بِالْحَقِّ - وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على
 ما كانت عليه لم تتغير [فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ] أي يحكم الله أن كذبت خليفته [وَلَا تَتَّبِعِ] هوى النفس
 في قضائك وغيرة مما تنصرف فيه من أسباب الدين والدنيا [فَيُضِلَّكَ] الهوى فيكون سببا لضلالك
 [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] عن دلائله التي نصبها الله في العقول وعن شرائعه التي شرعها وأرصى بها و [يَوْمَ]

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١١

تَسْأَلُونَ يَوْمَ الْحِسَابِ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ۖ ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنَ الدَّارِ ۖ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ۖ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَعَمِّينَ كَالْفُجَّارِ ۖ كَذِبٌ أَنزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِّيَذَكَّرَ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۖ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ ۖ نِعَمَ الْعَبْدِ ۖ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ إِذْ عُرِضَ

[الْحِسَابِ] متعلق بتسؤا اي بنسيانهم يوم الحساب - او بقوله لهم اي لهم عذاب يوم القيمة بسبب نسيانهم و هو ضلالهم عن سبيل الله - و عن بعض خلفاء بني مروان انه قال لعمر بن عبد العزيز اول الزهري هل سمعت ما بلغنا قال وما هو قال بلغنا ان الخليفة لا يجري عليه القلم و لا تكتب عليه معصية فقال يا امير المؤمنين الخلفاء افضل ام الانبياء ثم تلا هذه الآية * [بَاطِلًا] خلقاً باطلا لا لغرض صحيح و حكمة بالغة - او مبطلين عابثين كقوله وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَتَقْدِيرٍ ذَرْبٍ بَاطِلٍ - او عبثاً فوضع باطلا موضوعة كما وضعوا ههنا موضع المصدر وهو صفة اي ما خلقناها وما بينهما للعبث و اللعب ولكن للحق المبين و هو أن خالقنا نفوسا اودعناها العقل و التمييز و منحناها التمكين و ارحنا عليها ثم عرضناها للمنافع العظيمة بالتكليف و اعدنا لها عاقبة و جزاء على حسب اعمالهم - و [ذَٰلِكَ] اشارة الى خلقها باطلا - والظن بمعنى المظنون اي خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا - فَاَن قُلْتَ اِذَا كَانُوا مَقْرُونِينَ بَانَ لِلَّهِ خَالِقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا بِدَلِيلٍ قَوْلِهِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ مِمَّ جَعَلُوا طَائِفِينَ اِنَّهُ خَلَقَهَا لِلْعِبَادِ لَاحِكْمَةٍ - فَلَمَّا كَانَ انكارهم للعبث و الحساب و التواب و العقاب مؤدياً الى ان خُلِقَها عبث و باطل جَعَلُوا كَانَهُمْ يَظُنُّونَ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ لَآ الْجَزَاءُ هُوَ الَّذِي سَيَقُتُ اِلَيْهِ الْحِكْمَةُ فِي خَلْقِ الْعَالَمِ مِنْ رَاسِهَا فَمَنْ جَعَلَهُ فَقَدْ جَعَلَ الْحِكْمَةَ مِنْ اَصْلِهَا وَمَنْ جَعَلَ الْحِكْمَةَ فِي خَلْقِ الْعَالَمِ فَقَدْ سَفَّهَ الْخَالِقَ سُبْحَانَهُ وَظَهَرَ بِذَلِكَ اَنَّهُ لَا يَعْرِفُهُ وَ لَا يَقْدِرُهُ حَقُّ قُدْرَةِ فَكُنْ اِقْرَارُهُ بِكَوْنِهِ خَالِقًا كَلَّا اِقْرَارُهُ * [اَمْ] منقطعة و معنى الاستفهام فيها الانكار و المراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لامتوت عند الله احوال من اصاب و افسد و اتقى و فاجر و من سوى بينهم كان سفهياً و لم يكن حكيماً - و قرئ مَبْرُكًا وَلِيَتَذَكَّرَ بِرُؤْيَا الْاَصْلِ - وَلِيَتَذَكَّرَ بِرُؤْيَا الْاَصْلِ - و تدبر الآيات التفكير فيها و التأمل الذي يؤدي الى معرفة ما يدبر ظاهرها من التاريكات الصحيحة و المعاني الحسنة لآ من اقتنع بظاهر المتلوا لم يحل منه بكثير طائل و كان مثله كمثل من له لقحة درر لا يحلبها و مهرة نثور لا يستولدها - و عن الحسن قد فرأ هذا القرآن عبيد و صبيان لا علم لهم بتأويله حفظوا حروفه و ضيعوا حدوده حتى ان احدهم لَيَقُولُ وَاللَّهِ لَقَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَمَا اسْقَطْتُ مِنْهُ حَرْفًا وَ قَدْ وَاللَّهِ اسْقَطَهُ كُلُّهُ مَا يُرَى لِلْقُرْآنِ عَلَيْهِ اَثَرٌ فِي خُلُقٍ وَ لَاعْمَلٍ وَاللَّهِ مَا هُوَ بِحَفِظَ حُرُوفَهُ وَ اضَاعَةَ حُدُودَهُ وَاللَّهِ مَا هُوَ بِالْحِكْمَاءِ وَ لَا الْوِزَّةِ لَا كَثُرَ اِلَهُ فِي النَّاسِ مِثْلَ هَؤُلَاءِ اَللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْعُلَمَاءِ الْمَتَذَكِّرِينَ وَ اَعِزَّنَا مِنَ الْقُرَاءِ الْمَتَكَبِّرِينَ * و قرئ نِعَمَ الْعَبْدِ عَلَى الْاَصْلِ وَ الْمَخْصُوصِ بِالْمَدْحِ مَحْذُوفٌ وَ عِلَلُ كَوْنِهِ مَمْدُوحًا بِكَوْنِهِ اَوَّابًا رَجَاعًا اِلَيْهِ بِالتَّوْبَةِ اَوْ مَسْتَبْتًا مُؤْتَبًا لِلتَّسْبِيحِ مَرْجِعًا لَه لَان كُلَّ مُؤْتَبٍ اَوَّابٌ *

عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصُّفُوفُ الْجَيَادُ ⑥ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ⑦ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ⑧
رَدَّهَا عَلَيَّ ⑨ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ⑩ وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ أَتَيْنَاهُ عَلَى كَرَمِيَّةٍ جَسَدًا ثُمَّ

والصافن الذي في قوله * شعر * ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلث كسيرا * وقيل الذي يقوم على طرف سننك يد أو رجل هو المتخيم واما الصافن فالذي يجمع بين يديه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوء مقعده من النار أي واقفين كما خدم الجبابرة - فإن قلت ما معنى وصفها بالصفون - قلت الصفون لا يكاد يكون في الجحش و إذا هو في العراب الخالص - وقيل وصفها بالصفون و الجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين واقفة و جارية يعنى إذا رقت كانت ساكنة مطمئنة في مواقفها و إذا جرت كانت سراعاً خفافاً في جريها - وروي أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق و نصيبين فاصاب ألف فارس - و قيل ورثها من ابنة و اصابها ابنة من العمالة - و قيل خرجت من البحر لها اجنحة ففقد يوماً بعد ما صلى الأولى على كرسيه و استعرضها فلم تنزل تعرض عليه حتى غربت الشمس و غفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشي و تهيأه فلم يعلموه فاعتنم لما فاته فاستردّها و عقرها مقرباً لله تعالى و بقي سائة فما في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها - وقيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها وهي الریح تجري بامره - فإن قلت ما معنى [أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي] - قلت أَحْبَبْتُ مضمون معنى فعل يتعدى بعن كأنه قيل أنبت حب الخير عن ذكر ربّي أو جعلت حب الخير مسجراً أو مغنياً عن ذكر ربّي - و ذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان أن أَحْبَبْتُ بمعنى لزممت من قوله * ع * مثل بعير السوء أن احبنا * وليس بذلك - والخير المال كقوله أن ترك خيراً و قوله و أَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ و المال الخيل اللتي شغلته - أو سمّي الخيل خيراً كأنها نفس الخير لتعلق الخير بها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل معقود بذواصيها الخير إلى يوم القيمة و قال في زبد الخيل حين وفد عليه و أسلم ما وصف لي رجل فرأيت أنه لا كان دون ما باغني الأزد الخيل و سماء زيد الخير - و سأل رجل بلال رضي الله عنه عن قوم يستبقون من السابق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم فقال له الرجل أردت الخيل فقال و أنا أردت الخير و التّواري بالحجاب مجاز في غروب الشمس عن توارى الملك أو المختبأ بحجابهما و الذي يدل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي و لابد للمضمر من جري ذكر أو دليل ذكر - و قيل الضمير للصفون أي حتى توارت بحجاب الليل يعني الظلام - و من بدع التفاسير أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من وزائه [فَطَفِقَ مَسْحًا] فجعل يمسح مسحاً أي يمسح السيف بسوقها و اعناقها يعني يقطعها تقول مسح علاته إذا ضرب عنقه و مسح المسقر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه - و عن الحسن كسف عراقيينها و ضرب اعناقها إراد بالكسف القطع و منه الكسف في القاب الزحاف في الغروض و من قاله بالشرين المعجمة فمصحف - و قيل مسحها بيده استحساناً لها و اعجاباً بها - فإن قلت بم اتصل

١١ ع

قوله رُدَّهَا عَلَيَّ - قُلْتُ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ قَالَ رُدَّهَا عَلَيَّ فَاضْمُرُوا اضْمُرْ مَا هُوَ جَوَابٌ لَهُ كَانَ قَائِلًا قَالَ فَمَاذَا قَالَ سَلِيمٌ لِأَنَّهُ مَوْضِعٌ مَقْتَضٍ لِلسُّؤَالِ اقْتِضَاءُ ظَاهِرًا وَهُوَ اشْتِغَالُ نَبِيِّ مِنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَمْرِ الدُّنْيَا حَتَّى تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ عَنْ رَقَّتْهَا - وَقَرِئَ بِالسُّوْقِ بِهَمْزِ الْوَاوِ لَضَمَّتْهَا كَمَا فِي أَذْذَرُ وَنَظِيرُهُ الْغُورُورُ فِي مَصْدَرٍ غَارَتِ الشَّمْسُ - وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ بِالسُّوْقِ فَقَدْ جَعَلَ الضَّمَّةُ فِي السَّيْنِ نَائِنًا فِي الْوَاوِ لِلتَّلَاقِ كَمَا قِيلَ مُوسَى وَنَظِيرُ سَاقٍ وَسُوقٍ أَسَدٌ وَأُسْدٌ - وَقَرِئَ بِالسَّاقِ اكْتِفَاءً بِالْوَاحِدِ عَنِ الْجَمْعِ لِأَمْنِ الْإِلْبَاسِ - قِيلَ فُتِنَ سَلِيمٌ بَعْدَ مَا مَلَكَ عَشْرِينَ سَنَةً وَمَلَكَ بَعْدَ الْفَتْنَةِ عَشْرِينَ سَنَةً - وَكَانَ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنَّهُ وَلَدَ لَهُ ابْنٌ فَقَالَتِ الشَّيَاطِينُ إِنْ عَاشَ لَمْ تَنْفَكْ مِنَ السُّخْرَةِ فَسَبَّلْنَا إِنْ نَقَلْتَهُ أَوْ نَحَبَلْتَهُ فَعَلِمَ ذَلِكَ فَكَانَ يَغْذِرُهُ فِي السَّجَابَةِ فَمَا رَأَتْهُ إِلَّا إِنْ أُلْقِيَ عَلَى كُرْسِيَةٍ مِثْلًا فَتَنَبَّهَ عَلَى خَطَائِهِ فِي أَنْ لَمْ يَقُولْ عَلَى رُبَّةٍ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَتَابَ إِلَيْهِ - وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَالِمٌ لَأَطْرَفِ اللَّيْلَةَ عَلَى سَبْعِينَ امْرَأَةً كُلُّ وَاحِدَةٍ تَأْتِي بِفَارَسٍ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ تَحْمِلْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَقَدْ فَتَنَّا سَلِيمًا وَهَذَا وَنَحْوُهُ مِمَّا لَا بَأْسَ بِهِ - وَأَمَّا مَا يَرَوِي مِنْ حَدِيثِ الْخَاتَمِ وَالشَّيْطَانِ وَعِبَادَةِ الْوثنِ فِي بَيْتِ سَلِيمٍ فَالْهُوَ أَعْلَمُ بِصَحَّتِهِ - حَكَوْا أَنَّ سَلِيمًا بَلَغَهُ خَبَرُ صَيِّدُونَ وَهِيَ مَدِينَةٌ فِي بَعْضِ الْأَجْزَائِرِ أَنَّ بِهَا مَلِكًا عَظِيمَ الشَّانِ لَا يَقْوَى عَلَيْهِ لَتَحْصِنُهُ بِالْبَحْرِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ تَحْمِلُهُ الرِّيحُ حَتَّى أَنَاخَ بِهَا بِجَنُودِهِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فَقَتَلَ مَلِكَهَا وَإِصَابَ بَنَاتًا لَهُ أَسْمَاهُ جَرَادَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ وَجْهًا فَاصْطَفَاهَا لِنَفْسِهِ وَاسْلَمَتْ وَاحِبَتَهَا وَكَانَتْ لَا يَرُوقُ دَمْعُهَا حَزْنًا عَلَى إِبْدِهَا فَامْرَأَتُ الشَّيَاطِينِ فَمَدَّوْا لَهَا صُورَةَ إِبْدِهَا فَكَسَتْهَا مِثْلَ كِسْوَتِهِ وَكَانَتْ تَغْدُو إِلَيْهَا وَتَرْجِعُ مَعَهَا وَلَا تُدْهِمُهَا يَسْجُدَنَّ لَهُ كَعَادَتِهِمْ فِي مَلِكَةٍ فَاخْبَرَ أَصْفُ سَلِيمًا بِذَلِكَ فَكَسَرَ الصُّورَةَ وَعَاقَبَ الْمَرْأَةَ ثُمَّ خَرَجَ وَحْدَهُ إِلَى قَلَاةٍ وَفَرَشَ لَهُ الرَّمَادَ فَجَلَسَ عَلَيْهِ تَائِبًا إِلَى اللَّهِ مُتَضَرِّعًا - وَكَانَتْ لَهُ أُمٌّ وَلَدَ يَقَالُ لَهَا أَمِينَةٌ إِذَا دَخَلَ لِلطَّهَارَةِ أَوْ لِاصَابَةِ امْرَأَةٍ وَضَعَ خَاتَمَهُ عِنْدَهَا وَكَانَ مُلْكُهُ فِي خَاتَمِهِ فَوَضَعَهُ عِنْدَهَا يَوْمًا وَاتَّاهَا الشَّيْطَانُ صَاحِبُ الْبَحْرِ وَهُوَ الَّذِي دَلَّ سَلِيمًا عَلَى الْمَاسِ حِينَ أَمَرَ بِبِنَاءِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَاسْمُهُ صَخْرٌ عَلَى صُورَةِ سَلِيمٍ فَقَالَ يَا أَمِينَةُ خَاتَمِي فَتَحْتَمَّ بِهِ وَجَلَسَ عَلَى كُرْسِيِّ سَلِيمٍ وَعَكَفَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ وَغَيَّرَ سَلِيمٌ عَنْ هَيْئَتِهِ فَاتَى أَمِينَةُ لَطْلُبِ الْخَاتَمِ فَانْكَرَتْهُ وَطَرَدَتْهُ فَعَرَفَ أَنَّ الْخَطِيئَةَ قَدْ أَدْرَكَتْهُ فَكَانَ يَدُورُ عَلَى الْبُيُوتِ يَتَكَفَّفُ وَإِذَا قَالَ أَنَا سَلِيمٌ حَثَّوْا عَلَيْهِ التُّرَابَ وَسَبُّوهُ ثُمَّ عَمِدَ إِلَى السَّمَائِكِينَ يَنْقُلُ لَهُمُ السَّمَكَ فَيُعْطُونَهُ كُلُّ يَوْمٍ سَمَكَيْنِ فَمَكَثَ عَلَى ذَلِكَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا عَدَدَ مَا عُبِدَ الْوثنُ فِي بَيْتِهِ فَانْكَرَ أَصْفُ وَعَظَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ حُكْمَ الشَّيْطَانِ وَسَأَلَ أَصْفُ نِسَاءَ سَلِيمٍ فَقُلْنَ مَا يَدْعُ امْرَأَةً مِثْلًا فِي دَمِهَا وَلَا يَغْتَسِلُ مِنْ جَنَابَتِهِ وَقِيلَ بَلْ نَفَذَ حُكْمَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ الْإِنْفِيقِ ثُمَّ طَارَ الشَّيْطَانُ وَقَذَفَ الْخَاتَمَ فِي الْبَحْرِ

لَهُ الرِّيحُ فَجَرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ① وَالشَّيَاطِينُ كُلُّ بَدَأَ رَّغَوَاصٍ ② وَالْأَخْرُسُ مَقْرُونٌ فِي سُرَّةِ ص ٣٨

الجزء ٢٣

ع ١١

و ابدعة سكرة و رفعت السكرة في يد سليمان فبقربطنها فاذا هو بالخاتم فتختم به و وقع ساجدا و رجع اليه ملكه و جاب مخرة لصخر فجعله فيها و شد عليه باخرى ثم اوثقهما بالحديد و الرصاص و قدنه في البحر و قيل لما انتبتن كان يسقط الخاتم من يده و لا يتماسك فيها فقال له اصف انك لمقتون بذنبك بالخاتم لا يقر في يدك فنتب الى الله - و لقد ابى العلماء المتقنون قبوله و قالوا هذا من اباطيل اليهود و الشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الافاعيل و تسليط الله اياهم على عبادة حتى يقعوا في تغيير الاحكام و على نساء الانبياء حتى يفجروا بهن قبيح - و اما اتخان التماثيل فيجوز ان يختلف فيه الشرائع الا ترى الى قوله من مكاريب و تماثيل - و اما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله ان ياذن فيه و اذا كان بغير علمه فلا عليه و قوله و القينا على كرسيه جسدا ناب عن افادة معنى انابة الشيطان منابه نبوا ظاهرا - قدم الاستغفار على استيذاب الملك جزيا على عادة الانبياء و الصالحين في تقديمهم امر دينهم على امور دنياهم [لا ينبغي] لا يتسهل و لا يكون و معنى [من بعدي] من دوني - فان قلت اما يشبهه الجسد و الحرص على الاستبداد بالذمة ان يستعطي الله ما لا يعطيه غيره - قلت كان سليمان عليه السلام ناشيا في بيت الملك و النبوة و دارنا لهما فاراد ان يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب الفقه ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغة حد الاعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته قاهرا للمبعوث اليهم و ان يكون معجزة حتى تخرق العادات فذلك معنى قوله لا ينبغي لاحد من بعدي - و قيل كان ملكا عظيما فخاف ان يعطى مثله احد فلا يحافظ على حدود الله فيه كما قالت الملكة اتجعل فيها من يفسد فيها و يفسد الدماء و نحن نسبح بحمدك - و قيل ملكا لا اسلبه و لا يقوم غيري فيه مقامي كما سلبته مرة و اقيم فيه مقامي غيري - و يجوز ان يقال علم الله فيما اختص به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين و علم انه لا يضطلع بآعبائه غيره و اوجبت الحكمة استيذابه فامره ان يستوهبه اياه فاستوهبه بامر من الله على الصفة التي علم الله انه لا يضبطه عليها الا هو وحده دون سائر عباده - او اراد ان يقول ملكا عظيما فقال لا ينبغي لاحد من بعدي و لم يقصد بذلك الاعظم الملك و سعته كما تقول لفلان ما ليس لاحد من الفضل و المال و ربما كان للناس امثال ذلك و لكنك تريد تعظيم ما عنده - و عن الحاجة انه قيل له اذك حسود فقال احسد مني من قال هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي و هذا من جرأته على الله و شيطنته كما حكى عنه طاعتنا اوجب من طاعة الله لانه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم و اطيعوا طاعتنا فقال واولي الامر منكم * قرئ [الرِّيح] - و الرِّيح - [رُخَاء] لينة طيبة لا تزعزع - و قيل طيبة له لا تمنع عليه [حَيْثُ أَصَاب] حيث قصد اراد - حكى الاصمعي عن العرب اصاب الصواب فاخطا الجواب - و عن رؤية ان رجلين من اهل اللغة صداه ليمسأله عن هذه الكلمة فخرج اليهما فقال اين تصيدان فقالا هذه طليتنا و رجعا - و يقال اصاب الله بك

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٢

خيرا [وَالشَّيْطَانِ] عطف على الرِّيح [كُلُّ بَدَأٍ] بدل من الشَّيَاطِينِ [وَأَخْرَيْنَ] عطف على كُلِّ داخل في حكم البدل وهو بدل الكل من الكل كانوا يبذرون له ما شاء من الابنية ويغرمون له فيستخرجون اللؤلؤ وهو اهل من استخراج الدر من البحر وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب واليقظ عن الفساد - وعن السدي كان يجمع ايديهم الى اعناقهم مغلّين في الجوامع - والصفه القيد وسمي به العطاء لانه ارتباط للمنع عليه ومنه قول علي رضي الله عنه من برك فقد اسرك ومن جفاك فقد اطلقك وقول القائل غل يدا مطلقها وارق رقبة معتقها - وقال حبيب * ان العطاء اسار * وتبعه من قال * ع * ومن وجد الاحسان قيذا تقيدا * و فرقوا بين الفعلين فقالوا صفه قيده واصفده اعطاء كوعده و اوعده * اي [هَذَا] الذي اعطيتك من الملك والمال والبسطة [عَطَاؤُنَا] بغير حساب يعني جمعا كثيرا لا يمكن يقدر على حسبه وحصره [فَاَمْنٌ] من المنة وهي العطاء اي نأعط منه ما شئت او امسك مفرضا اليك التصرف فيه - وفي قراءة ابن مسعود هَذَا فَاَمْنٌ اَوْ اَمْسِكْ عَطَاؤُنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ - او هَذَا التسخير عَطَاؤُنَا فَاَمْنٌ على من شئت من الشياطين بالاطلاق و اَمْسِكْ مَنْ شئت منهم في الوثاق بِغَيْرِ حِسَابٍ اي لا حساب عليك في ذلك * [اَيُّوبَ] عطف بيان واذا بدل اشتمال منه [اَنِّي مَسْنِي] بانني مسني حكاية للكلام الذي ناداه بسببه - ولو لم يحك لقال بانه مسه لانه غائب - و قرئ [بِنُصْبٍ] بضم النون وفتحها مع سكون الصاد - و بفتحهما - وضمهما فالنُصْب والنَّصْب كالرشد والرشد - والنَّصْب على اصل المصدر - والنُّصْب بتثقيب نُصْب والمعنى واحد وهو التعب والمشقة - والعَذَاب الالم يريد مرضه وما كان يقاسي فيه من انواع الوصب - وقيل الضر في البدن والعَذَاب في ذهاب الامل والمال - فان قلت لم ينسبه الى الشيطان ولا يجوز ان يسلمه الله على انبيائه ليقضي من اتعابهم وتعذيبهم وطره ولو قدر على ذلك لم يدع صالحا الا وقد نكبه واهلكه وقد تكرري القرآن انه لا سلطان له الا الوسوسة فحسب - قلت لما كانت مرسنة اليه وطاعته له فيما وسوس سببا فيما مسه الله به من النصب والعذاب ينسبه اليه وقد راعى الالفاظ في ذلك حيث لم ينسبه الى الله في دعائه مع انه فاعله ولا يقدر عليه الا هو - وقيل اراد ما كان يوسوس به اليه في مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ويغريه على الكراهة والجزع فالتجأ الى الله في ان يكفيه ذلك بكشف البلاء او بالتوفيق في دفعه وردة بالصبر الجميل - وروي انه كان يعود ثلثة من المؤمنين فارتد احدهم فسال عنه فقيل القى اليه الشيطان ان الله لا يبتلى الانبياء والصالحين - وذكر في سبب بلائه ان رجلا استغاثه على ظالم فلم يعثه - وقيل كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهته ولم يغزه - وقيل اعجب بكثرة ماله [اَرَكُضْ بِرَجْلِكَ] حكاية ما اجيب به ايوب اي اضرب برجلك الارض - وعن قتادة هي ارض الحايية

وَشَرَابٌ ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرُنَا لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۝ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُفْ ۚ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ۚ نِعَمَ الْعَبْدُ ۚ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ وَادْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

فضربها فنبعت عين فليل [هذا معتمسل بارد وشراب] اي هذا ماء تغتسل به و تشرب منه فيبدا باطذك و طاهرک و تغلب ما بک قلبه - و قيل نبعت له عينا فغتمسل من احدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره و باطنه باذن الله تعالى - و قيل ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فغتمسل منها ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها [رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرُنَا] مفعول لهما و المعنى ان الهبة كانت للرحمة له و التذكير اولى الالباب لانهم اذا سمعوا بما انعمنا به عليه لصبره رغبهم في الصبر على البلاء و عاقبة الصابرين و ما يفعل الله بهم * [وَخُذْ] معطوف على اركض - و الضغث الحزمة الصغيرة من خشيش ادرجان او غير ذلك - و عن ابن عباس قبضة من الشجر - كان خلف في مرضه ليضربن امرأته مائة اذا برأ فحلل الله يمينه بأهون شيء عليه و عليها لحسن خدمتها آياه و رضاء عنها و هذه الرخصة باقية - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه أتى بمخدج قد خبث بامه فقال خذوا عثكلا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة و يجب ان يصيب المضروب كل واحد من المائة اما اطرافها قائمة و اما اعراضها مبسوطة مع وجود مؤرة الضرب - و كان السبب في يمينه انها ابطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صخرة - و قيل باعت ذوابتيها برغيغين و كانتا متعلقى ايوب اذا قام - و قيل قال لها الشيطان اسجدي لي سجدة فارك عليك مالكم و اولادكم فهمت بذلك فادركتها العصمة فذكرت ذلك له فحلف - و قيل اوهما الشيطان ان ايوب اذا شرب الخمر برأ فعرضت له بذلك - و قيل سألته ان يقرب للشيطان بعناق [وَجَدْنَاهُ صَابِرًا] علمناه صابرا - فان قلت كيف وجدته صابرا و قد شكى اليه ما به و استرحمه - قلت الشكوى الى الله عز و جل لا تسمى جزعا و لقد قال يعقوب عليه السلام ائما اشكوا بئني و حزني الى الله و كذلك شكوى العليل الى الطبيب و ذلك ان اصبر الناس على البلاء لا يخلو من تمنى العافية و طلبها و اذا صح ان يسمى صابرا مع تمنى العافية و طلب الشفاء فليسم صابرا مع اللجاء الى الله و الدعاء بكشف ما به و مع التعالج و مشاورة الاطباء على ان ايوب عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم كما كان يوسوس اليه انه لو كان نبيا لما ابتلي بمثل ما ابتلي به و ارادة القوة على الطاعة فقد بلغ امره الى ان لم يبق منه الا القلب و اللسان - و يروى انه قال في مناجاته الهي قد علمت انه لم يخالف لساني قلبي و لم يتبع قلبي بصري و لم يهذي ما ملكت يميني و لم اكل الا و معي يتيم و لم ابت شعبان و لا كاسيا و معي جائع او غريان فكشف الله عنه * [اِبْرَاهِيمَ وَ اِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] عطف بيان لعبدنا - و من قرأ عبدنا جعل ابراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذريته على عبدنا و هي اسحاق و يعقوب كقراءة ابن عباس و آله ابيك ابراهيم و اسمعيل و اسحاق - لما كانت اكثر الاعمال تباشر بالايدي غلبت

أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۖ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ
وَأَذْكُرْ اسْمَ عِيسَى وَالتَّيْسَعِ وَذَا الْكَفْلِ ۖ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ۖ هَذَا ذِكْرٌ ۖ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّآبٍ ۖ

فَقِيلَ فِي كُلِّ عَمَلٍ هَذَا مِمَّا عَمِلْتَ أَيَّدِيهِمْ وَ إِنْ كَانَ عَمَلًا لَا يَتَأَتَّى فِيهِ الْمُبَاشَرَةُ بِالْأَيْدِي أَوْ كَانَ الْعَمَلُ
جُذْمًا لَا إِيْدِي لَهُمْ وَ عَلَى ذَلِكَ وَرَدَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ عَلَا [أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ] يَرِيدُ أُولَى الْأَعْمَالِ وَ الْفِكْرِ
كَأَنَّ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ أَعْمَالَ الْآخِرَةِ وَ لَا يُجَاهِدُونَ فِي اللَّهِ وَ لَا يَفْكُرُونَ أَنْكَارَ ذُرَى الدِّيَانَاتِ وَ لَا يَسْتَبْصِرُونَ
فِي حُكْمِ الزَّمَنِ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى أَعْمَالٍ جَوَارِحِهِمْ وَ الْمَسْلُوبِي الْعُقُولِ الَّذِينَ لَا اسْتَبْصَارَ بِهِمْ وَ فِيهِ تَعْرِيفُ
بِكُلِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ عُمَّالِ اللَّهِ وَ لَا مِنْ الْمُسْتَبْصِرِينَ فِي دِينِ اللَّهِ وَ تَوْبِيخٌ عَلَى تَرْكِهِمُ الْمَجَاهِدَةَ وَ التَّامُّلَ مَعَ
كُونِهِمْ مُتَمَكِّنِينَ مِنْهُمَا - وَ قَرِئَ أُولَى الْأَيْدِي عَلَى جَمْعِ الْجَمْعِ - وَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ أُولَى الْأَيْدِ عَلَى طَرَحِ
الْيَاءِ وَ الْاِكْتِفَاءِ بِالْكَسْرِ وَ تَفْسِيرُهُ بِالْأَيْدِ مِنَ التَّائِيْدِ قَلَقٌ غَيْرُ مُتَمَكِّنٍ - [أَخْلَصْنَاهُمْ] جَعَلْنَاهُمْ لَنَا خَالَصِينَ
[بِخَالِصَةٍ] بِخَصْلَةٍ خَالِصَةٍ لَا شُوبَ فِيهَا ثُمَّ نَسَرَّهَا بِذِكْرَى الدَّارِ شَهَادَةً لِّذِكْرَى الدَّارِ بِالْخُلُوصِ وَ الصَّفَاءِ وَ انْتِفَاءِ
الْكُدُورَةِ عَنْهَا - وَ قَرِئَ عَلَى الْإِضَافَةِ وَ الْمَعْنَى بِمَا خَلَصَ مِنْ ذِكْرَى الدَّارِ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَشُوبُونَ ذِكْرَى
الدَّارِ بِهِمْ أُخْرَ إِنَّمَا هُمُ ذِكْرَى الدَّارِ لَا غَيْرَ - وَ مَعْنَى [ذِكْرَى الدَّارِ] ذِكْرُهُمُ الْآخِرَةُ دَائِمًا وَ نَسِيَانُهُمُ الْيَوْمَ ذِكْرَى
الدُّنْيَا - أَوْ تَذْكِيرُهُمُ الْآخِرَةَ وَ تَرْغِيبُهُمْ فِيهَا وَ تَرْهِيْبُهُمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا هُوَ شَأْنُ الْأَنْبِيَاءِ وَ دِينِهِمْ - وَقِيلَ
ذِكْرَى الدَّارِ الثَّنَاءُ الْجَمِيلُ فِي الدُّنْيَا وَ لِسَانُ الصِّدْقِ الَّذِي لَيْسَ لغيرِهِمْ - فَإِنَّ قَامَتْ مَا مَعْنَى أَخْلَصْنَاهُمْ
بِخَالِصَةٍ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ أَخْلَصْنَاهُمْ بِسَبَبِ هَذِهِ الْخَصْلَةِ وَ بَانَهُمْ مِنْ أَهْلِهَا - أَوْ أَخْلَصْنَاهُمْ بِتَوْفِيقِهِمْ لَهَا وَ اللَّطْفُ
بِهِمْ فِي اخْتِيَارِهَا وَ يَعْضُدُ الْأَوَّلَ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ بِخَالِصَتِهِمْ [الْمُصْطَفَيْنَ] الْمُخْتَارِينَ مِنْ بَيْنِ أِبْنَاءِ جَنْسِهِمْ - وَ
[الْأَخْيَارَ] جَمْعُ خَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ عَلَى التَّخْفِيفِ كَأَسْوَاتٍ فِي جَمْعِ مَيِّتٍ أَوْ مَيِّتٍ - [وَ التَّيْسَعِ] كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ
دَخَلَ عَلَى يَسَعٍ - وَ قَرِئَ وَ التَّيْسَعِ كَانَ حَرْفُ التَّعْرِيفِ دَخَلَ عَلَى لَيْسَعٍ فَيَعْلُ مِنَ اللَّسَعِ - وَ التَّنْوِينُ فِي
[وَ كُلٌّ] عَوَظٌ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَعْنَاهُ وَ كُلُّهُمْ [مِّنَ الْأَخْيَارِ] - [هَذَا ذِكْرٌ] أَيُّ هَذَا نَوْعٌ مِنَ الذِّكْرِ وَ هُوَ الْقُرْآنُ لَمَّا
أَجْرَى ذِكْرَ الْأَنْبِيَاءِ وَ اِتَّمَّهُ وَ هُوَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ التَّنْزِيلِ وَ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِهِ وَ ارَادَ أَنْ يَذْكُرَ عَلَى عَقْبِهِ بَابًا
أُخْرًا وَ هُوَ ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَ أَهْلِهَا قَالَ هَذَا ذِكْرٌ ثُمَّ قَالَ [وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ] كَمَا يَقُولُ الْجَاهِظُ فِي كِتَابِهِ هَذَا بَابٌ ثُمَّ
يُشْرَعُ فِي بَابٍ أُخْرٍ وَ يَقُولُ الْكَاتِبُ إِذَا فَرَّغَ مِنْ فَصْلٍ مِنْ كِتَابِهِ وَ ارَادَ الشُّرُوعَ فِي أُخْرٍ هَذَا وَ قَدْ كَانَ كَيْتٌ
وَ كَيْتٌ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمَّا أتمَّ ذِكْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ ارَادَ أَنْ يَعْقِبَهُ بِذِكْرِ أَهْلِ النَّارِ قَالَ هَذَا وَ إِنَّ لِلطَّغْيَنَ - وَقِيلَ
مَعْنَاهُ هَذَا شَرَفٌ وَ ذِكْرٌ جَمِيلٌ يَذْكُرُونَ بِهِ أَبَدًا - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَنْبِيَاءِ [جَاءَتْ
عَدْنٌ] مَعْرِفَةٌ لِقِرَاءَةِ جَاءَتْ عَدْنٌ الَّذِي رَعَدَ الرَّحْمَنُ وَ انْتِصَابُهَا عَلَى أَنَّهَا عَطَفَ بَيَانُ الْحُسْنِ مَابٍ - [وَ مُفْتَحَةٌ]
حَالٌ وَ الْعَامِلُ فِيهَا صَافِي لِلْمُتَّقِينَ مِنْ مَعْنَى الْفِعْلِ وَ فِي مُفْتَحَةِ ضَمِيرِ الْجَنَاتِ - [وَ الْأَبْوَابُ] بَدَلٌ مِنَ الضَّمِيرِ
تَقْدِيرُهُ مُفْتَحَةٌ هِيَ الْأَبْوَابُ كَقَوْلِهِمْ ضَرَبَ زَيْدٌ الدُّوَّ الرَّجُلُ وَ هُوَ مِنْ بَدَلِ الْاِسْتِمَالِ - وَ قَرِئَ جَاءَتْ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٢

جَنَّتْ عَدْنٌ مُّقْتَحَّةٌ لَهُمُ الْآبَوَابُ ۖ مُتَكِنِينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ
الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ۖ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ۖ هَذَا ۖ وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ
لَسَرَٰمًا ۖ جَهَنَّمَ ۖ يَصْلَوْنَهَا ۖ فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ هَذَا ۖ فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ۖ وَالْآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۖ
هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ۖ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارِ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّزْمَنُونَ ۖ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَمْتُمُوهُ

عَدْنٌ مُّقْتَحَّةٌ بالرفع على ان جَنَّتْ عَدْنٌ مبتدأ و مُّقْتَحَّةٌ خبره - او كلاهما خبر مبتدأ محذوف اي هو
جَنَّتْ عَدْنٌ هي مُّقْتَحَّةٌ لهم - بَأَنَّ اللَّذَاتِ سَمِينَ اترابا لان التراب مسين في وقت واحد وانما جعلان على
من واحدة لان التكتاب بين الاقران اثبت - وقيل هن اتراب لازواجهن اسنانهن كاسنانهم - قرئ [تُوَعَدُونَ]
بالتاء والياء [لِيَوْمِ الْحِسَابِ] لاجل يوم الحساب كما تقول هذا ما تدخرونه ليوم الحساب اي ليوم تجزي
كل نفس ما عملت • [هَذَا] اي الامر هَذَا - او هَذَا كما ذكر - [فَبِئْسَ الْمِهَادُ] كقوله لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ
غَوَاشٍ شَبَهَ مَا تَحْتَهُمْ مِنَ النَّارِ بِالمِهَادِ الذي يفتشره النائم - اي [هَذَا] حَمِيمٌ [فَلْيَذُقُوهُ] او العذاب هَذَا فَلْيَذُقُوهُ
ثم ابتدأ فقال هو [حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ] او هَذَا فَلْيَذُقُوهُ بمنزلة قَائِلِي قَارِهَبُونَ اي ليذوقوا هذا فَلْيَذُقُوهُ -
وَالْغَسَّاقُ بالتخفيف والتشديد ما يغسق من صديد اهل النار يقال غسقت العين اذا سالت دمعها -
وقيل الْحَمِيمُ يحرق بحرارة و الْغَسَّاقُ يحرق ببرده - وقيل لو قطرت منه قطرة في المشرق لَنُتِنَتْ اهل المغرب
ولو قطرت منه قطرة في المغرب لَنُتِنَتْ اهل المشرق - وعن الحسن الْغَسَّاقُ عذاب لا يعلمه الا الله
ان الناس اخفوا لله طاعة ناخفي لهم ثوابا في قوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ واخفوا معصية
فاخفي لهم عقوبة - وَأَخْرَوْ مَذْرُوعَاتٍ آخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة والفظاعة أَزْوَاجُ اجناس -
وقرئ [وَالْآخِرُ] اي وعذاب آخر - او مذكور آخر [أَزْوَاجٌ] صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضربا او صفة للذاتة
وهي حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ وَالْآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ - و قرئ مِنْ شَكْلِهِ بالكسر وهي لغة و اما الْغَنَجُ فبالكسر لا غير -
[هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ] هذا جمع كثيف قد اتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم و قرانكم و الاقتحام
ركوب الشدة و الدخول فيها و الْقَحْمَةُ الشدة و هذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض اي يقولون هذا -
و المراد بالفوج اتباعهم الذين اتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب [لَا مَرْحَبًا بِهِمْ] دعاء منزه
على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيت رُحبا من البلاد لا ضيقا او رحبت ببلادك رُحبا ثم تدخل
عليه لافي دعاء السوء - و بهم بيان المدعو عليهم - [إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارِ] تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم و نحوه
قوله تعالى كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آخَتَهَا - وقيل هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في اتباعهم
او لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا الدَّارِ كلام الرؤساء - وقيل هذا كله كلام الخزنة - [قَالُوا] اي الاتباع - [بَلْ أَنْتُمْ
لَا مَرْحَبًا بِكُمْ] يريدون الدعاء الذي دعوتهم به علينا انتم احق به و عللوا ذلك بقولهم انتم قد متموه لنا و
الضمير للعذاب او لصليتهم - فَاِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَقْدِيمِهِمُ الْعَذَابَ لَهُمْ - قُلْتَ المقدم هو عمل السوء قل الله

لَئِنْ فَبَسَّ أَقْرَارٌ ۖ قَرَأَ رَبَّنَا مَنْ تَدَّعَىٰ لَنَا هَٰذَا قَرْيَةً عَذَابًا مُّغْفًا فِي لُبِّهِ ۖ وَقَالُوا مَا لَئِنْ لَا نَقُولُ رَجَاءً
كُذِّبَتْ عَنْهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَخَذْنَا سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَافُ ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ لَسَقِئٌ مُّذَمَّمٌ كَاذِبٌ ۖ قُلْ

تعالى وَذُوقُوا عَذَابَ الْخَيْرِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَلَكِنَّ الرُّسَاءَ لَمَّا كَانُوا السَّبَبَ بِهِ بَاغُوهُمْ وَكَانَ
العذاب جزاءهم عليه قيل أنتم قدَّمتموه لَنَا فجعل الرُّسَاءَ هم المقدِّمين وجعل الجزاء هو المقدَّم فجمع بين
مبازين لأن العاملين هم المقدِّمون في الحقيقة للرُّسَاءَ هم العمل هو المقدَّم لا جزاءه - وإن قلت
دندي جعل قوله لا مرحباً بكم من كلام الخزنة ما يصنع بقوله بل أنتم لا مرحباً بكم والمخاطبون اعني رؤساءهم
لم يتكلموا بما يكون هذا جواباً له - قلت كُذِّبَتْ عَنْهُمْ هذا الذي دعا به علينا الخزنة أنتم يا رؤساء الحق به
مذا لأخوانكم أدينا وتسببكم فيما نحن فيه من العذاب وهذا صحيح كما لو زين قوم لقوم بعض المساري
ما تكبره فقبل للمزتين اخزي الله هؤلاء ما أسوء فعلهم فقال المزين لهم للمزتين بل أنتم أزي بالخزي
مذا فنوا أنتم له تركب ذلك [قَالُوا] هم الاتِّباع أيضاً [فَزِدْهُ عَذَابًا مُّغْفًا] أي مضاعفاً ومعناه إذا ضاعف
ونحوه قوله تعالى رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِنَاهُمْ عَذَابًا مِّثْلَ الَّذِي هَٰؤُلَاءِ مَكُونُ عَذَابُهُمْ كَقَوْلِهِ
عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا آتِنَاهُمْ مِثْلَ الَّذِي هَٰؤُلَاءِ مَكُونُ عَذَابُهُمْ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا آتِنَاهُمْ مِثْلَ الَّذِي هَٰؤُلَاءِ مَكُونُ عَذَابُهُمْ كَقَوْلِهِ
نُطَافِينَ [رَجَاءً] يعنون قراء المسلمين الذين لا يؤبَّه لهم [مِنَ الْأَشْرَارِ] من الأراذل الذين لا خير فيهم
ولا جدوى ولأنهم كانوا على خلاف دينهم فكانوا عندهم أشرا - [أَخَذْنَا سِخْرِيًّا] قرئ - بلفظ الإخبار
على أنه صفة لرجاء مثل قوله كُذِّبَتْ عَنْهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ - و بيمزة الاستفهام على أنه النكر على أنفسهم
وتأنيب لها في الاستسغار منهم وقوله [أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْبَصَافُ] له وجبان من الاتصال - أحدهما أن
يتصل بقوله مَا لَئِنْ مَا لَنَا لَأَنزَلْنَاهُمْ فِي النَّارِ كَأَنَّهُمْ لَيْسُوا فِينَا بل أزاغت عنهم ابصارنا فلأنهم وهم فِينَا
قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار إلا أنه خفي عليهم مكنتهم - والوجه
الثاني أن يتصل بِأَخَذْنَا سِخْرِيًّا - إما أن يكون أم متصلة على معنى أي الفعلين فعلنا بهم الاستسغار
منهم أم أنذرناهم وتسييرهم وإن أبصارنا كانت تعلو عنهم وتكتمهم على معنى أنكر الأمرين جميعاً على
انفسهم - وعن الحسن كل ذلك قد فعلوا أَخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا وَزَاغَتْ عَنْهُمْ ابصَارُهُمْ مَسْقُورَةٌ لَهُمْ - وإما أن تكون
منقطعة بعد مَضَى أَخَذْنَا سِخْرِيًّا على الخبر أو الاستفهام كقولك أنها لأبل أم شاء وأزبد عندك أم
عندك عمرو - ولك أن تقدّر همزة الاستفهام محذوفة فيمن قرأ بغير حمزة لأن أم قدال عليها
فلا تفترق الترانان أثبت همزة الاستفهام وحذفها - وقيل الضمير في وَقَالُوا لصناديد قريش كأي
جهل والويلد واضرابها والرجال حمار وصهييب وبأل وإشباحهم - و قرئ سِخْرِيًّا بالضم والكسر - [إِنَّ ذَٰلِكَ] الذي
الذي حكينا عنهم [لَسَقِئٌ] لابد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو [تَخَافُكُمْ أَهْلُ النَّارِ] - و قرئ بالنصب على
أنه صفة لذلِكَ لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجفاس - فإن قلت لم سمي ذلك تخامماً - قلت

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٣

أَنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝ قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ ۝ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِنِ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ إِذْ قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقُلْ أَتَىٰ

شبه تقاريم و ما يجري بينهم من السؤال و الجواب بما يجري بين المتخاصمين من نحو ذلك و لان قول الرؤساء لا مرحباً بكم و قول اتباعهم بل انتم لا مرحباً بكم من باب الخصومة فسمي التقال كلة تخصماً لاجل اشتماله على ذلك - [قُلْ] يا محمد لمشري مكة ما [اَنَا] الرسول [مُنذِرٌ] اُنذركم عذاب الله للمشركين و اقول لكم ان دين الحق توحيد الله و ان يعتقد ان لا [إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ] بلا ند و لا شريك [الْقَهَّارُ] لكل شيء و ان الملك و الربوبية له في العالم كله و هو [الْعَزِيزُ] الذي لا يغلب اذا عاقب العصاة و هو مع ذلك [الْغَفَّارُ] لذنوب من التبا اليه - او قُلْ لهم ما اَنَا الا مُنذِرٌ لكم ما اعلم و انا اُنذركم عقوبة من هذه صفته فان مثله حقيق بان يخاف عقابه كما هو حقيق بان يرجى ثوابه - [قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ] اي هذا الذي انبأكم به من كوني رسولا منذرا و ان الله واحد لا شريك له نبا عظيم لا يعرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة - ثم احتج لصحة نذوته بان ما ينبغي به عن الملاء الاعلى و اختصاصهم امر ما كان له به من علم قط ثم علمه و لم يسلك الطريق الذي يسلكه الناس في علم ما لم يعلموا و هو الاخذ من اهل العلم و قراءة الكتب فعلم ان ذلك لم يحصل له الا بالوحي من الله * [اِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ] اي لَأنما انا نذير و معنى ما يوحى الي لا للانذار فحذف اللام و انتصب بافضاء الفعل اليه - و يجوز ان يرتفع على معنى ما يوحى الي الا هذا و هو ان اُنذرو اُبَلَّغ و لا اُفَرَط في ذلك اي ما امر الا بهذا الامر وحده و ليس الي غير ذلك - و قرئ اِنَّمَا بالكسر على الحكاية اي الا هذا القول و هو ان اقول لكم اِنَّمَا اَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ و لا ادعي شيئا آخر - و قيل النبا العظيم قصص آدم و الانبياء به من غير سماع من اخذ - و عن ابن عباس القران - و عن الحسن يوم القيمة - فان قلت بهم يتعلق اذ يَخْتَصِمُونَ - قلت بمحذوف لان المعنى ما كان لي من علم بكلام الملاء الاعلى وقت اختصاصهم - و [اِنْ قَالَ] بدل من اذ يَخْتَصِمُونَ - فان قلت ما المراد بالملاء الاعلى - قلت اصحاب القصة الملئكة و آدم و ابليس لانهم كانوا في السماء و كان التقال بينهم - فان قلت ما كان التقال بينهم اِنما كان بين الله و بينهم لان الله سبحانه هو الذي قال لهم و قالوا له فانت بين امرين - اما ان تقول الملاء الاعلى هؤلاء و كان التقال بينهم و لم يكن التقال بينهم - و اما ان تقول التقال كان بين الله و بينهم فقد جعلته من الملاء الاعلى - قلت كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك و كان المقال في الحقيقة هو الملك المتوسط فصح ان التقال كان بين الملئكة و آدم و ابليس و هم الملاء الاعلى و المراد بالاختصاص التقال على ما سبق - فان قلت كيف صح ان يقول لهم [اِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا] و ما عرفوا ما البشر و لا عهدوا به قيل - قلت وجهه ان يكون قد قال لهم اِنِّي

سورة ص ٣٨ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَسْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ط اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝
الجزء ٢٣ قَالَ إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ۖ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝ قَالَ أَنَا خَيْرٌ
ع ١٣

خالق خلقا من صفته كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَلَكِنَّهُ حِينَ حَكَاهُ اقْتَصَرَ عَلَى الْأَمِّ [فَإِذَا سَوَّيْتُهُ] فَذَا اتَّخَذَتْ خَلْقَهُ
وَعَدَّتُهُ [وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي] وَاحِدِيَّتُهُ وَجَعَلْتُهُ حَسَاسًا مَذْقَسًا [فَفَعَلُوا] فَحَرَّوْا - [كُلٌّ] لِلْحَاطَةِ وَ[أَسْمَعُونَ]
لِلْاجْتِمَاعِ فَافْعَادُوا مَعَهُمْ سَجَدُوا عَنْ أُخْرِهِمْ مَا بَقِيَ مِنْهُمْ مَا لَكَ السَّجْدَ وَانْهَمَ سَجَدُوا جَمِيعًا فِي وَقْتٍ
وَاحِدٍ غَيْرِ مُتَفَرِّقِينَ فِي أَوْقَاتٍ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ سَأَلَ السَّجْدَ لِغَيْرِ اللَّهِ - قُلْتَ الَّذِي لَا يَسُوعُ هُوَ السَّجْدُ
لِغَيْرِ اللَّهِ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ فَأَمَّا عَلَى وَجْهِ التَّكْرُمَةِ وَالتَّجْجِيلِ فَلَا يُبَاهَى الْعَقْلُ إِلَّا أَنْ يَعْرِفَ اللَّهُ فِيهِ مَفْسَدَةٌ
فَيَنْهَى عَنْهُ - فَإِنَّ قُلْتَ كَيْفَ اسْتَنْذَى إِبْلِيسَ مِنَ الْمَلَكَةِ وَهُوَ مِنَ الْجِنِّ - قُلْتَ قَدْ أَمَرَ بِالسَّجْدِ مَعَهُمْ
فَعَلَبُوا عَلَيْهِ فِي قَوَاهِ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ ثُمَّ اسْتَنْذَى كَمَا يَسْتَنْذِي الْوَاحِدُ مِنْهُمْ اسْتَنْذَاهُ مُتَصِلًا [وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ]
أُرِيدَ وَجُودُ كُفْرِهِ ذَلِكَ الْوَقْتُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ كَابِرًا لَأَنَّ كَانَ مُطْلَقٌ فِي جَنْسِ الْأَوْقَاتِ الْمَاضِيَةِ فَهُوَ صَالِحٌ
لِلْأَيَّامِ سُنَّتٌ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ فِي عِلْمِ اللَّهِ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا وَجْهَ قَوْلِهِ
[خَلَقْتُ بِإِيدِي] - قُلْتَ قَدْ سَبَقَ لَهَا أَنْ يَبْدَأَ بِإِيدِي بِبَاشَرِ أَكْثَرِ أَعْمَالِهِ بِإِيدِيهِ فَعَلَبَ الْعَمَلُ بِالْإِيدِي عَلَى سَائِرِ
الْأَعْمَالِ اللَّتِي تُبَاشَرُ بِغَيْرِهَا حَتَّى قِيلَ فِي عَمَلِ الْقَابِ هُوَ مِمَّا عَمِلْتَ يَدَاكَ وَحَتَّى قِيلَ لِمَنْ لَا يَدَيَّ لَهُ
يَدَاكَ أَرَكْنَا وَفُوكَ نَفَخَ وَحَتَّى لَمْ يَبْقَ فَرْقٌ بَيْنَ قَوْلِكَ هَذَا مِمَّا عَمَلْتُهُ وَهَذَا مِمَّا عَمِلْتُهُ يَدَاكَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى
مِمَّا عَمِلْتَ أَيْدِيْنَا - وَلِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي] -
قُلْتَ الْوَجْهَ الَّذِي اسْتَنْكَرَ لَهُ إِبْلِيسَ السَّجْدَ لِأَدَمَ وَاسْتَنْكَفَ مِنْهُ أَنَّهُ سَجَدَ لِمَخْلُوقٍ فَذَهَبَ بِنَفْسِهِ وَتَكَبَّرَ
أَنْ تَكُونَ سَجْدَتُهُ لِغَيْرِ الْخَالِقِ وَانْضَمَّ إِلَى ذَلِكَ أَنَّ أَدَمَ مَخْلُوقٌ مِنْ طِينٍ وَهُوَ مَخْلُوقٌ مِنْ نَارٍ وَرَأَى لِلنَّارِ
فَضْلًا عَلَى الطِّينِ فَاسْتَعْظَمَ أَنْ يَسْجُدَ لِمَخْلُوقٍ مَعَ فَضْلِهِ عَلَيْهِ فِي الْمَنْصَبِ وَزَلَّ عَنْهُ أَنْ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ
حِينَ أَمَرَهُ بِعَزِّ عِبَادَةِ عَلَيْهِ وَاقْرَبِهِمْ مِنْهُ زَلَّيَ وَهُمْ الْمَلَكَةُ وَهُمْ أَحَقُّ بِأَنْ يَذْهَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنِ التَّوَافُعِ
لِلْبَشَرِ الضَّئِيلِ وَيَسْتَنْكَفُوا مِنَ السَّجْدِ لَهُ مِنْ غَيْرِهِمْ ثُمَّ لَمْ يَفْعَلُوا وَتَبِعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَجَعَلُوا قَدَامَ أَعْيُنِهِمْ
وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى التَّفَارُوتِ بَيْنَ السَّاجِدِ وَالْمَسْجُودِ أَهْ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ رَبِّهِمْ وَاجْتِلَالًا لِخُطَابِهِ كَانَ
هُوَ مَعَ انْخِطَاطِهِ عَنْ مَرَاتِبِهِمْ حَرَى بِأَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ وَيَقْتَفِيَ أَثَرَهُمْ وَيَعْلَمَ أَنَّهُمْ فِي السَّجْدِ لِمَنْ هُوَ دُونُهُمْ
بِأَمْرِ اللَّهِ أَوْغُلَ فِي عِبَادَتِهِ مِنْهُمْ فِي السَّجْدِ لَهُ لِمَا فِيهِ مِنْ طَرَحِ الْكِبَرِيَاءِ وَخَفَضِ الْجَبْدَاجِ نَقِيلَ لَهُ
مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي أَيُّ مَا مَنَعَكَ مِنَ السَّجْدِ لِشَيْءٍ هُوَ كَمَا تَقُولُ مَخَارِقَ خَلْقَتُهُ
بِإِيدِي لَا شَكَّ فِي كَوْنِهِ مَخْلُوقًا مُسْتَقَالًا لِأَمْرِ رَبِّهِ وَاعْظَامًا لِخُطَابِي كَمَا فَعَلَتِ الْمَلَكَةُ فَذَكَرَ لَهُ مَا تَرَكَهُ مِنَ السَّجْدِ
مَعَ ذِكْرِ الْعِلَّةِ اللَّتِي تَشَبَّهَتْ بِهَا فِي تَرْكِهِ وَقِيلَ لَهُ لِمَ تَرَكْتَهُ مَعَ وَجُودِ هَذِهِ الْعِلَّةِ وَفَدَّ أَمْرَكَ اللَّهُ بِهِ يَعْنِي
كَانَ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَبِرَ أَمْرَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَبِرَ هَذِهِ الْعِلَّةَ وَمِنْهُ أَنْ يَأْمُرَ الْمَلِكُ وَزِيرُهُ أَنْ يَزُورَ بَعْضَ سُقَّاطِ الْحَشَمِ

سورة ص ٣٨
الجزء ٢٣
ع ١٣

مِنْهُ * خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ * قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَأَنْتَ رَجِيمٌ * وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ * قَالَ فَأَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ * إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ * قَالَ فَبِعَزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ * قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ * لَا مَلَأْتُ

فيمنع اعتبارا لسقوطه فيقول له ما منعك ان تتواضع لمن لا يخفى عليّ سقوطه يقول هلا اعتبرت امرى وخطابي و تركت اعتبار سقوطه - و فيه اني خلقتك بيدي فانا اعلم بحاله ومع ذلك امرت الملكة بان يسجدوا له لداعي حكمة دعائي اليه من انعام عليه بالكرمة السنية و ابتلاء للملكة فمن انت حتى يصرفك عن السجود له ما لم يصرفني عن الامر بالسجود له - وقيل معنى لما خلقت بيدي لما خلقت بغير واسطة - و قرئ بيدي كما قرئ بمصرخي - و بيدي على التوحيد [من العالين] ممن علوت وفقت فاجاب بانه من العالين حيث قال انا خير منه - وقيل استكبرت الان ام لم تزل منذ كنت من المستكبرين و معنى الهمزة التقرير - و قرئ استكبرت بحذف حرف الاستفهام لان ام تدل عليه او بمعنى الاخبار هذا على سبيل الاولى اي لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مثالي فكيف اسجد لمن هودوني لانه من طين و النار تغلب الطين و تأكله و قد جرت الجملة الثانية من الاولى وهي خلقتني من نار مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان و الايضاح - [منها] من الجنة - و قيل من السموات - و قيل من الخلقة اللتي انت فيها لانه كان يفخر بخلقه فغير الله خلقه فاسود بعد ما كان ابيض و قبح بعد ما كان حسنا و اظلم بعد ما كان نورانيا - و الرجيم المرجوم و معناه المطرود كما قيل له المدحور و الملعون لان من طرد رومي بالحجارة على اثره و الرجم الرمي بالحجارة او لان الشياطين يرجمون بالشهب - فان قلت قوله [لعنتي الى يوم الدين] كان لعنة ابليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع - قلت كيف تنقطع و قد قال الله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين و لكن المعنى ان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة فكانها انقطعت - فان قلت ما الوقت المعلوم الذي اضيف اليه اليوم - قلت الوقت الذي تقع فيه النفخة الاولى و يومه اليوم الذي وقت النفخة جزء من اجزائه و معنى المعلوم انه معلوم عند الله معين لا يستقدم و لا يستأخر [فبعزتك] اقسام بعزة الله وهي سلطانه و قهره - قرئ فالحق و الحق - منصوبين على ان الاول مقسم به كالله في ع * ان عليك الله ان تبايعا * و جوابه لا ملئن - و الحق اقول اختراع بين المقسم به و المقسم عليه و معناه ولا اقول الا الحق - و المراد بالحق - اما اسمه عز و علا الذي في قوله ان الله هو الحق المبين - او الحق الذي هو نقيض الباطل عظمه الله باتساعه به - و مرفوعين على ان الاول مبتدأ محذوف اخبر بكوله لعمرك فالحق قسمي لا ملئن و الحق اقول اي قرأ كقوله * كله لم اصنع * - و مرفوعان على ان الاول مقسم به قد اضر حرف قسمه كقولك الله لانعلن و الحق اقول اي ولا اقول الا الحق على حكاية لفظ المقسم به و

سورة الزمر ٣٩ جَهَنَّمَ مَذْكَرٌ مِّنْ نَّبَعِكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ٥ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ٦ إِنَّ هُوَ
الجزء ٢٣ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ٧ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ ٨

ع ١٤ كلماتها سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية ثمانية ركوعاً * حررتها ٢٩٥ ١١٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ٥ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ فَرَأَيْتَ إِذْ أَوَّلُ الْآيَاتِ ٦

معناه التوكيد والتشديد وهذا الوجه جائز في المنسوب والمرفوع أيضاً وهو وجه دقيق حسن - وقرئ
برفع الأول وجرة مع نصب الثاني وتخريجه على ما ذكرنا [مِنْكَ] من جنسك وهم الشياطين [وَمِنْ
نَّبَعِكَ مِنْهُمْ] من ذرية آدم - فَإِنْ قُلْتَ [أَجْمَعِينَ] تأكيد لما ذا - قُلْتَ لَا يَخْلُو - ان يؤكد به الضمير في مِنْهُمْ
او الكاف في مِنْكَ مع مَنْ نَّبَعِكَ ومعناه لاملأن جهنم من المتبوعين والتابعين اجمعين لا اترك منهم احداً -
او لاملأنها من الشياطين و ممن تبعهم من جميع الناس لا تفارت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود
الاتباع منهم من اولاد الانبياء وغيرهم * [عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ] الضمير للقرآن او للوحي [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ]
من الذين يتصنعون ويتكلمون بما ليسوا من اهله و ما عرفت مني قط متصنعاً و لا مدعياً ما ليس عندي
حتى انكسر النبوة واتقول القرآن [إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] من الله [لِلْعَالَمِينَ] للثقلين اوحى الي فانا ابلاغه - وعن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للمتكاف ثلث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول ما
لا يعلم - [وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَاهُ] اي ما يأتيكم عند الموت - او يوم القيمة - او عند ظهور الاسلام ونشوة من صحة خبره
وانه الحق والصدق وفيه تديد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة صاد كان له بوزن
كل جبل سخرة الله كدأود عليه السلام عشر حصوات وعصمه ان يصير على ذنب صغير او كبير *

سورة الزمر

[تَنْزِيلُ الْكِتَابِ] - قرئ بالرفع على انه مبتدأ أخبر عنه بالظرف - او خبر مبتدأ محذوف
والجار صلة التَنْزِيلِ كما تقول نزل من عند الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من فلان الى فلان وهو
على هذا خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ هذا من الله - او حال من
التَنْزِيلِ ممل فيها معنى الاشارة - وبالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ والزمر - فان قلت ما المراد بالكتاب -
قلت الظاهر على الوجه الاول انه القرآن وعلى الثاني انه السورة [مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ] مخلصاً له الدين من
الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر - وقرئ الدِّينَ بالرفع وحق من رفعه ان يقرأ مُخْلِصًا بفتح اللام
كقوله تعالى وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ حَتَّى يَطِيبُوا قَوْلَهُ [إِلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ] والخالص والمخلص واحد الا ان تصف
الدين بصفة صاحبه على الاسناد المجازي كقولهم شعر شاعر - واما من جعل مُخْلِصًا جالا من العابد لله الدِّينَ

لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ط وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ط مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ط إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ط لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى
مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ ط هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ط خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ط يَكُونُ الْيَلَّ عَلَى

مبتدأ وخبراً فقد جاء بأمراب رجع به الكلام إلى قولك لله الدين الخالص أي هو
الذي وجب اختصاصه بأن تخلص له الطاعة من كل شائبة كدر لآلئها على الغيوب والأسرار وأنه التحقيق
بذلك لخلوص تعمته عن استتجار المذمعة بها - وعن فتادة الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله - وعن الحسن
الإسلام - [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا] يتخذه - المتخذين وهم الكفرة - والمتخذين وهم الملائكة وعيسى والآل والمعنى عن ابن
عباس فالضمير في اتَّخَذُوا على الأول راجع إلى الَّذِينَ وعلى الثاني إلى المشركين ولم يجز ذكرهم لكونه
مفهوماً والراجع إلى الَّذِينَ محذوف والمعنى والذين اتخذهم المشركون أولياء وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا في موضع الرفع
على الابتداء - فَنَاقَتٍ فَانْخَبِرْ مَا هُوَ - فَنَاقَتٍ هُوَ عَلَى الْأُولَى إِمَّا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ أَوْ مَا أَضْمَرَ مِنَ الْقَوْلِ قَبْلَ
قَوْلِهِ مَا نَعْبُدُهُمْ دَعَايَ الثَّانِي إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ - فَنَاقَتٍ فَإِذَا كَانَ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ الْخَبْرُ فَمَا مَوْضِعُ الْقَوْلِ
الْمُضْمَرِ - قُلْتُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيْ قَائِلِينَ ذَلِكَ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنَ الصَّلَاةِ فَلَا يَكُونُ لَهُ
مِثْلٌ كَمَا أَنَّ الْمَبْدَلَ مِنْهُ كَذَلِكَ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ بِظَهَارِ الْقَوْلِ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي مَا نَعْبُدُكُمْ
إِلَّا لِنُقَرِّبُونَكَ إِلَى الْخُطَابِ حِكَايَةً لِمَا خَاطَبُوا بِهِ أَلَهُمْ - وَقَرَأَ نَعْبُدُهُمْ بِضَمِّ الْبُزْنِ أَتْبَاعًا لِلْعَيْنِ كَمَا يَتَّبِعُهَا
الهِمزة فِي الْأَمْزِ وَالْتَّوْبُونَ فِي عَذَابٍ أَرْغَضَ - وَالضَّمِيرُ فِي يَبْنِيهِمْ لَهُمْ وَلَوْلِيائِهِمْ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِأَنَّهُ
يُدْخِلُ الْمَلَائِكَةَ وَعِيسَى الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُهُمُ النَّارَ مَعَ الْحَجَّارَةِ الَّتِي نَحْتُمُهَا وَعَبْدُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ يَعْقِبُهُمْ
بِهَا حَيْثُ يَجْعَلُهُمْ وَأَيَّاهَا حَصَبَ جَهَنَّمَ - وَاخْتَلَفَ إِنْ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مَوْحِدُونَ وَهُمْ مُشْرِكُونَ وَأُولَئِكَ
يَعَادُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَهُمْ وَهُمْ يَرْجُونَ شَفَاعَتَهُمْ وَتَقْرِيبَهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى - وَقِيلَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا قَالُوا لَهُمْ مِنْ خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَقْرُوا وَقَالُوا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا لَهُمْ فَمَا لَكُمْ تَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى
فَالضَّمِيرُ فِي يَبْنِيهِمْ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ وَإِلَى الْمُسْلِمِينَ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ *
المراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم وإنهم في علم الله من الهالكين - وَقَرَأَ
كَذَابٌ وَكَذُوبٌ وَكَذِبُهُمْ قَوْلُهُمْ فِي بَعْضٍ مِنْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ بِذَاتِ اللَّهِ وَلِذَلِكَ عَقِبَهُ مُحْتَجًّا عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ
[لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] يَعْنِي لَوْ أَرَادَ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ لَأَمْتَنَعَ وَلَمْ يَصَحَّ لَكُونُهُ مُحْتَالًا
وَلَمْ يَتَأْتِ إِلَّا أَنْ يَصْطَفِيَ مِنْ خَلْقِهِ بَعْضَهُ وَيَخْتَصِّمَهُمْ وَيَقَرِّبَهُمْ كَمَا يَخْتَصُّ الرَّجُلُ وَلَدَهُ وَيَقْرِبُهُ وَقَدْ فَعَلَ
ذَلِكَ بِالْمَلَائِكَةِ فَأَوْتِنْتُمْ بِهِ وَغَرَّمْكُمْ اخْتِصَاصَهُ إِيَّاهُمْ فَرَعَمْتُمْ أَنْهُمْ أَوْلَادُهُ جَهْلًا مِنْكُمْ بِهِ وَبِحَقِيقَتِهِ الْمَخَالَفَةُ لِحَقَائِقِ
الْأَجْسَامِ وَالْأَعْرَاضِ كَأَنَّهُ قَالَ لَوْ أَرَادَ اتِّخَاذَ الْوَلَدِ لَمْ يَزِدْ عَلَى مَا فَعَلَ مِنَ اضْطِفَاءِ مَا شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ
إِلَّا أَنْكُمْ لِحَبْلِكُمْ بِهِ حَسِبْتُمْ اضْطِفَاءَهُمْ اتِّخَاذَهُمْ أَوْلَادًا لَمْ تَمَازِنْتُمْ فِي جِهَتِكُمْ وَسَفَهْتُمْ فَعَلَاءَهُمْ بِذَلِكَ فَكُنْتُمْ

النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى الْيَلِّ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ * كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى * أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ *
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ * تَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ

كذابين كفارين متباعدين في الافتراء على الله وملكته غالين في الكفر ثم قال [سُبْحَنَهُ] فخره ذاته عن ان يكون له احد ما نسبوا اليه من الاولاد والاولياء - ودل على ذلك بما يذانيه وهو انه واحد ولا يجوز ان يكون له صاحبة لانه لو كانت له صاحبة لكانت من جنسه ولا جنس له و اذا لم يتأت ان يكون له صاحبة لم يتأت ان يكون له ولد وهو معنى قوله اننى يكون له واد ولم تكن له صاحبة - و فهار غلاب لكل شيء و من الاشياء اليهم فهو يغلبهم فكيف يكونون له اولياء وشركاء - ثم دل بخالق السموات والارض - و تكوير كل واحد من الملوك على الآخر - و تسخير النيران - و جريهما لاجل مسمى - و بت الناس على كدرة عددهم من نفس واحدة - و خلق الانعام على انه واحد لا يشارك فهار لا يغالب - و التكوير اللق واللي يقال كآر العمامة على رأسه و كورها وفيه اوجه - منها ان الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا و اذا غشى مكانه فكاما البسه و لف عليه كما يلف اللباس على اللابس و منه قول ذي الرمة في وصف السراب * شعو * تلوي الناي باحقها حواشيه * لي الملاء بابواب التفاريح * و منها ان كل واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ عليه فسيبه في تغيبه اياه بشيء ظاهر لف عليه ما غيبه عن مطامح الابصار - و منها ان هذا يكر على هذا كدورا متتابعاً فسيبه ذلك بتتابع اكار العمامة بعضها على اثر بعض [أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ] الغالب القادر على عقاب المصيرين الغفار لذنوب التائبين - او الغالب الذي يقدر على ان يعاجلهم بالعقوبة وهو يعلم عنهم و يؤخرهم الى اجل مسمى فسمي الحليم عنهم مغفرة - فان قلت فما وجه قوله [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] وما يعطيه من معنى التراخي - قلت هما ايتان من جملة الايات اللتي عددها دالا على وحدانيته وقدرته تشعيب هذا الخلق الفات للخصم من نفس آدم وخلق حواء من قصيدته الا ان احدهما جعلها الله عادة مستمرة والاخرى لم يجربها العادة ولم يخلق انثى غير حواء من قصيرى رجل فكانت ادخل في كونها اية و اجلب لعجب السامع فعطفها بتم على الآية الاولى للدلالة على مباينتها لها فضلا و مزية و تراخيها عنها فيما يرجع الى زيادة كونها اية فهو من التراخي في الحال والمنزلة لا من التراخي في الوجود - و قيل ثم متعلق بمعنى واحدة كانه قيل خلقتكم من نفس وحدثت ثم شفعها الله بزواج - و قيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلك حواء [وَأَنْزَلَ لَكُمْ] وقضى لكم و قسم لان قضايها و قسمة موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح كل كائن يكون - و قيل لا تعيش الانعام الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانها انزلها - و قيل خلقها في الجنة ثم انزلها ثمانية ازواج ذكرا و انثى من الابل والبقر والضأن والمعز - والزواج اسم لواحد معه اخر فاذا انفرد فهو فرد و قر قال الله تعالى فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى [خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ] حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مصغ من بعد علق من

خَلَقْنَا مِنْ بَعْدِ خَلْقِي فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ط ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانِّي تُصَرِّفُونَ ٥ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَتَقَى لَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ط وَأَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ اللَّهُ ط وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ط ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ط إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٦ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ مِمَّا رَبُّهُ مُذِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ط قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ق إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ٧ آمِنْ هُوَ قَائِلٌ أَنَا الْبَدِيلُ سَاجِدًا وَمَقَامًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا

بعد نُطْف - وَ الظُّلُمَاتِ الثَّلَاثِ البطن والرحم والمشيمة - وَقِيلَ الصَّلْبُ وَالرَّحِمُ وَالْبَطْنُ - [ذَلِكُمُ] الذي هذه افعاله هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ] - [فَاِنِّي تُصَرِّفُونَ] فكيف يعدل بكم عن عبادته الى عبادة غيره - [فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ] اي عن ايمانكم وانكم المحتاجون اليه لاسترضاءكم بالكفر واستنفاعكم بالايمان [وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ] رحمة لهم لانه يوقعهم في الهلكة [وَأَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ اللَّهُ] اي يرضى الشكر لكم لانه سبب فوزكم وفلاحكم فان من كفركم ولارضى شكركم الا لكم ولصالحكم لانه مذكعة ترجع اليه لانه الغني الذي لا يجوز عليه الحاجة - ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله ما نفاه عن ذاته من الرضاء لعبادة الكفر فقال هذا من العام الذي اراد به الخاص وما اراد الا عبادة الذين غذاهم في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان يريد المعصومين كقوله عَيْدًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عما يقول الظالمون علواً كبيراً - وقرئ يَرْضَهُ بضم الهاء بوصل وبغير وصل وبسكونها * [خَوَلَهُ] اعطاه - قال ابو النجيم * شعر * اعطى فلم يبدخل وام يبدخل * كَوْمُ الذَّرَى من خَوْلِ المخول * وفي حقيقته وجهان - احدهما جعله خائل مال من قولهم هو خائل مال و خال مال اذا كان متعهدا له حسن القيام به - ومنه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يتخول اصحابه احياناً بالموعظة - والثاني جعله يتخول من خال يتخول اذا اختال و افتخرو في معناه قول العرب * ع * ان الغني طويل الذيل مبدس * [مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ] اي نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه - وقيل نسي ربه الذي كان يتضرع اليه ويبتهل اليه وما بمعنى من كقوله تعالى وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وقرئ [لِيُضِلَّ] يفتح الياء وضمها يعني ان نتيجة جعله لله اندادا ضلاله عن سبيل الله او اضلاله والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل وقد تكون غير غرض - وقوله [تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ] من باب الخذلان والتخليه كانه قيل له ان قد ابيت قبول ما امرت به من الايمان والطاعة فمن حَقَّك ان لا تؤمر به بعد ذلك وتؤمر بتركه مبالغة في خذلانه وتخليته وشأنه لانه لا مبالغة في الخذلان اشد من ان يبعث على عكس ما امر به ونظيره في المعنى قوله مَتَّاعٌ قَالِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ * قرئ آمِنْ هُوَ قَائِلٌ بالتخفيف على ادخال همزة الاستفهام على من - وبالتشديد على ادخال ام عليه ومن مبتدأ خبره محذوف تقديره [آمِنْ هُوَ قَائِلٌ] كغيره و انما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جزي ذكر الكافر قبله وقوله بعده قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - وقيل معناه آمِنْ هُوَ قَائِلٌ افضل امن هو كافر او اهذا افضل ام من هو قائل على الاستفهام المتصل - والقائِلُ القائم

سورة الزمر ٣٩ رَحْمَةً رَبِّهِ ٥ فَلَوْلَ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٥ إِنَّمَا يَنْدَكُرُ أُولَ الْأَبَابِ ٥ قُلْ يُعْبَادُ
الجزء ٢٣ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ٥ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ٥ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ٥ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ
ع ١٥ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٥ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ٥ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ٥

بما يجب عليه من الطاعة ومنه قوله عليه السلام افضل الصلوة طول القنوت وهو القيام فيها ومنه القنوت
في الوتر لانه دعاء المصلي قائما [ساجدا] حال - وقرئ ساجد وقائم على انه خبر بعد خبر والواو للجمع
بين الصفتين - وقرئ وتذذر عذاب الآخرة - و اراد بالدين يعلمون العاملين من علماء الديانة كانه جعل
من لا يعمل غير عالم - وفيه ازدياء عظيم بالدين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون فيها ثم يقتنون بالدنيا
فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء - ويجوز ان يرد على سبيل التشبيه اي كما لا يستوي
العالمون والجاهلون كذاك لا يستوي القانتون والعاصون - وقبل نزلت في عمار بن ياسر و ابي حذيفة
بن المغيرة المخزومي - و عن الحسن انه سئل عن رجل يتمادي في المعاصي ويرجو فقال هذا تمني و
انما الرجاء قوله فذلا هذه الآية - و قرئ إِنَّمَا يَدْكُرُ بِالْإِغَامِ * [فِي هَذِهِ الدُّنْيَا] متعلق بأحسنوا لا بحسنة معناه
الذين أحسنوا في هذه الدنيا ولهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة اي حسنة غير مكذبة بالوصف
وقد علقه السدي بحسنة ففسر الحسنة بالصفة والعافية - فان قلت اذا علق الظرف بأحسنوا فاعرابه
ظاهر فما معنى تعليقه بحسنة ولا يصح ان تقع صفة لها لتقدمه - قلت هو صفة لها اذا تأخر فاذا تقدم كان
بيانا لمكانها فلم يخل التقدم بالتعلق وان لم يكن التعلق وصفا - ومعنى [وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ] ان لا عذر
للمفترطين في الاحسان البتة حتى ان اعتلوا بارطانهم و بلادهم وانهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الاحسان
ومرف إليهم قيل لهم فان ارض الله واسعة و بلاده كثيرة ولا تجتمعوا مع العجز وتحولوا الى بلاد آخر
واقتدوا بالانبياء والصالحين في مباحرتهم الى غير بلادهم ليزدادوا احسانا الى احسانهم و طاعة الى
طاعتهم - وقيل هو للذين كانوا في بلاد المشركين فأصروا بالمهاجرة عنه كقوله تعالى أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً
فَتُهَاجِرُوا فِيهَا - وقيل هي ارض الجنة - و [الصَّابِرُونَ] الذين صبروا على مفارقة اوطانهم وعشائرهم وعلى
غيرها من تجرع الغصص و احتمال البلاء في طاعة الله و ازدياد الخير [بِغَيْرِ حِسَابٍ] لا يحاسبون عليه -
وقيل بغير مكيال و غيره ميزان يغرف لهم غرنا وهو تسهيل للتكثير - و عن ابن عباس لا يفتدي اليه حساب
الحساب ولا يعرف - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنصب الله الموازين يوم القيمة فيؤتى باهل
الصلوة فيؤتون اجورهم بالمواري و يؤتى باهل الصدقة فيؤتون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل الحج
فيؤتون اجورهم بالموازين و يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان و يصب عليهم
الاجر مبرا قال الله تعالى إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ حتى يتمنى اهل العافية في الدنيا ان
اجسادهم تقرض بالمقارضة مما يذهب به اهل البلاء من الفضل [قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ] بالخلاص الدين -

قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۝ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۝ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ لَهُمْ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۝ أَلَا ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ۝ يَعْبُدُونَ مَا تَدْعُوا ۝ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا

[وَأَمَرْتُ] بذلك لاجل [أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ] أي مقدمهم وسابقهم في الدنيا والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبقة في الدين فمن اخلاص كان سابقا - فان قلت كيف عطف أَمَرْتُ على أَمَرْتُ وهما واحد - قلت ليسا بواحد لاختلاف جهةيهما وذلك ان الامر بالاخلاص وتكليفه شيء والامر به ليحجز القائم به قصب السبق في الدين شيء واذا اختلف وجه الشيء وصفاه ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين - ولك ان تجعل اللام مزيدة مثلها في اردت لأن افعل ولا تنزاد الامع أن خاصة دون الاسم الصريح كأنبا زبدت عوضا من ترك الاصل الى ما يقوم مقامه كما عوض السنين في اسطاع عوضا من ترك الاصل الذي هو اطوع والدليل على هذا الوجه مجيئه بغير لام في قوله وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ - وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وفي معناه اوجه - أن اكون اول من اسلم في زمانى ومن قومي لانه اول من خالف دين آبائه وخلع الاصنام وحطمها وأن اكون اول الذين دعوتهم الى الاسلام اسلاما - وأن اكون اول من دعا نفسه الى ما دعا اليه غيره لكون مقتدى بي في قواي وفعلي جميعا ولا تكون صفتي صفة الملوك الذين يأمرزون بما لا يفعلون - وأن افعل ما استحق به الاولية من اعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب - يعني ان الله امرني ان اخلص اليه الدين من الشرك والرياء وكل شوب بدليلي العقل والوحي - [إِن عَصَيْتُ رَبِّي] بمخالفة الدليلين استوجبت عذابه فلا اعصيه ولا أتابع امركم وذلك حين دعوة الى دين آبائه - فان قلت ما معنى التكرير في قوله قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ وقوله [قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي] - قلت ليس بتكرير لأن الاول للاخبار بانه مأمور من جبة الله باحداث العبادة والاخلاص والثاني اخبار بانه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصا له دينه ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة وآخرة في الاول فالكلام اولاً واقع في الفعل نفسه والعبادة وثانيا فيمن يفعل الفعل لاجله وذلك رتب عليه قوله [فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ] والمراد بهذا الامر الوارد على وجه التخيير المبالغة في الخذلان والتخليه على ما حقت فيه القول مرتين - [قُلْ إِنَّ] الكاملين في الخسران الجامعين لوجهيه واسبابه هم [الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] لوقوعها في هلكة لا هلكة بعدها [وَأَخَسِرُوا] [أَهْلِيَهُمْ] لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده اليهم - وقيل وخسروهم لانهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم اهل في الجنة يعني وخسروا اهليهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ولقد وصف خسراهم بغاية الفظاعة في قوله [أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ] حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه - ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر - وعرف الخسران - ونعته بالمبين [وَمِنْ تَحْتِهِمْ] أطباق من

الطَّاعُونَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ۖ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَارْتَبَطَ بِهِمُ الْأَبْطَابُ ۝ آمَنَ حَقٌّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ۚ أَتَأْتِي تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۖ

النار هي أَطْلَلُ لِأَخْرَجَ [ذَلِكَ] العذاب هو الذي يتوعد [اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ] ويخوفهم ليجتنبوا ما يوقعهم فيه [يُعَذَّبُ]
فَأَتَقُونَ [وَلَا تَعْرِضُوا لِمَا يَرْجِبُ سَخَطِي وَهَذِهِ عِظَةٌ مِنَ اللَّهِ وَنَصِيحَةٌ بِالْعِظَةِ - وَتَرَى يُعَذَّبُ فِي * [الطَّاعُونَ]
فَعَلُوا مِنَ الطَّغْيَانِ كَالْمَلَكُوتِ وَالرَّحْمَتِ إِلَّا أَنْ فِيهَا قَلْبًا بِتَقْدِيرِ الْأَمِّ عَلَى الْعَيْنِ أَطْلَقَتْ عَلَى الشَّيْطَانِ أَوْ
الشَّيَاطِينِ لِكُونِهَا مَصْدَرًا وَفِيهَا مَبْدَأَاتٌ - وَهِيَ التَّسْمِيَةُ بِالمَصْدَرِ كَأَنَّ عَيْنَ الشَّيْطَانِ طَغْيَانٌ - وَأَنَّ الْمَبْدَأَ بِذَلِكَ
مَبْدَأُغَةٌ فَإِنَّ الرَّحْمَتِ الرَّحْمَةَ الْوَاسِعَةَ وَالْمَلَكُوتِ الْمَلِكُ الْمَبْسُوطُ - وَالْقَلْبُ وَهُوَ الْاِخْتِصَاصُ إِذَا لَا تَطَاقُ عَلَى غَيْرِ
الشَّيْطَانِ وَ الْمَرَادُ بِهَا هُنَا الْجَمْعُ - وَتَرَى الطَّوَافِقَ [أَنْ يَعْبُدُوهَا] بِدَلٍّ مِنَ الطَّاعُونَ بِدَلِّ الْاِشْتِمَالِ [لَهُمُ
الْبُشْرَى] هِيَ الْبَشَارَةُ بِالثَّوَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُبَشِّرُهُمْ
بِذَلِكَ فِي رَحْمَةٍ عَلَى السَّنَةِ رُسُلُهُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ حُضُورِ الْمَوْتِ مُبَشِّرِينَ وَحِينَ يُحْشَرُونَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَسْعَى الْيَوْمَ جَنَّاتٌ - وَارَادَ بِعِبَادِهِ
[الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ] الَّذِينَ اجْتَنَبُوا وَأَنَابُوا لِغَيْرِهِمْ وَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِمْ أَنْ يَكُونُوا مَعَ الْجَنَّةِ
وَالْإِذَابَةِ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فَوْضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ أَرَادَ أَنْ يَكُونُوا تَنَادًا فِي الدِّينِ يَمَيِّزُونَ بَيْنَ الْحَسَنِ
وَالْأَحْسَنِ وَالْفَاضِلِ وَالْأَفْضَلِ فَإِذَا احْتَرَفِغِمُ أَمْرًا وَاجِبٌ وَنَدْبٌ اخْتَارُوا الْوَاجِبَ وَكَذَلِكَ الْمَبَاحُ وَالْمَدْبُوحُ
حَرَامًا عَلَى مَا هُوَ أَقْرَبُ عِنْدَ اللَّهِ وَكَثَرَتْ ثَوَابًا وَدَخَلَ تَحْتَهُ الْمَذَاهِبُ وَاخْتِيَارُ اثْبَاتِهَا عَلَى السَّبِيلِ وَاقْتَرَاهَا
عِنْدَ السُّبُرِ وَابْتِنَاهَا دَلِيلًا أَوْ إِمَارَةً وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي مَذْهَبِكَ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ * ع * وَلَا تَكُنْ مِثْلَ عَيْتَرٍ قَيْدٍ فَانْقَادًا * يَرِيدُ
الْمُقْلَدَ - وَقِيلَ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ وَغَيْرَهُ فَيَتَّبِعُونَ الْقُرْآنَ - وَقِيلَ يَسْتَمِعُونَ أَوْ أَمْرَ اللَّهِ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهَا فَيَسْمَعُونَ
النَّصَاصَ وَالْعَفْوَ وَالْاِتِّصَارَ وَالْإِعْضَاءَ وَالْإِبْدَاءَ وَالْإِخْفَاءَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْ تَعْمُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى - وَأَنْ تُخْفُوا وَتَوْتَرَاهَا
الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الرَّجُلُ يُجَاسُ مَعَ الْقَوْمِ فَيَسْمَعُ الْجَدِيثَ فِيهِ مَحَاسِنٌ وَ مَسَاسِرُ
فَيُحَدِّثُ بِأَحْسَنِ مَا سَمِعَ وَيَكْفُ عَمَّا سَمِعَهُ - وَمَنْ الْوَقْفَةُ مَنْ يَقِفُ عَلَى فَبَشِّرْ عِبَادِي وَ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ
يَرْفَعُهُ عَلَى الْإِبْدَاءِ وَخَبْرُهُ أَوْلَى * أَصْلُ الْكَلَامِ آمَنَ حَقٌّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَإِنَّمَا تَنْقِذُهُ جَمَلَةٌ شَرْطِيَّةٌ
دَخَلَ عَلَيْهَا هَمْزَةُ الْإِنْكَارِ وَالْغَاءُ فَاءُ الْجِزَاءِ ثُمَّ دَخَلَتْ الْغَاءُ اللَّتِي فِي أَوَّلِهَا لِلْعُطْفِ عَلَى مَحْذُوفٍ بِدَلٍّ عَلَيْهِ
الْخُطَابُ بِتَقْدِيرِهِ أَنْتَ مَا لَكَ أَمْرُهُمْ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَإِنَّمَا تَنْقِذُهُ وَ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَّةُ هِيَ الْأَوَّلَى
كَرَّرَتْ لِتَوْكِيدِ مَعْنَى الْإِنْكَارِ وَالْاِسْتِبْعَادِ - وَوَضَعَ [مَنْ فِي النَّارِ] مَوْضِعَ الضَّمِيرِ فَالْآيَةُ عَلَى هَذَا جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ - وَوَجْهٌ
أُخَرُ هُوَ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ جُمْلَتَيْنِ آمَنَ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ فَإِنَّمَا تَخْلَصُهُ أَتَأْتِي تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ وَإِنَّمَا جَزْ
حَدَفَ فَإِنَّمَا تَخْلَصُهُ لِأَنَّ أَتَأْتِي تَنْقِذُ بِدَلٍّ عَلَيْهِ نَزَلَ اسْتِحْقَاقُهُمُ الْعَذَابَ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَنَزَلَةٌ دَخُولُهُمُ
النَّارَ حَتَّى نَزَلَ اجْتِنَابُ رَسُولِ اللَّهِ وَكُدُّهُ نَفْسُهُ فِي دَعَائِهِمُ إِلَى الْإِيمَانِ مَنَزَلَةٌ انْقَازُهُمُ مِنَ النَّارِ وَقَوْلُهُ أَتَأْتِي

لِإِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ وَعَدَ اللَّهُ ۚ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ أَمَنَ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ۚ قَوْلٌ لِّلنَّفْسِ الْوَعْدُ ۚ قَوْلُكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ

تَنْقِذُ يَغِيدُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَقْدِرُ عَلَى الْإِنْقَازِ مِنَ النَّارِ وَحْدَهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ غَيْرُهُ كَمَا لَا تَقْدِرُ أَنْتَ أَنْ تَنْقِذَ الدَّخِلَ فِي النَّارِ مِنَ النَّارِ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَخْلُصَهُ مِمَّا هُوَ فِيهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ الْعَذَابِ بِتَحْضِيلِ الْإِيمَانِ فِيهِ [غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ] عَلَائِي بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ - فَإِن قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [مَّبْنِيَّةٌ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهَا بُنِيَتْ بِنَاءَ الْمَنَازِلِ الَّتِي عَلَى الْأَرْضِ وَسُوِّتِ تَسْوِيتِهَا [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] كَمَا تَجْرِي مِنَ تَحْتِ الْمَنَازِلِ مِنْ غَيْرِ تَفَارُتٍ بَيْنَ الْعُلُوِّ وَالسُّفُلِ [وَعَدَ اللَّهُ] مَصْدَرٌ مُّوَكَّدٌ لِأَن قَوْلَهُ لَهُمْ غُرَفٌ فِي مَعْنَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ • [أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] هُوَ الْمَطَرُ - وَقِيلَ كُلُّ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ فَهُوَ مِنَ السَّمَاءِ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى الصَّخْرَةِ ثُمَّ يَقْسِمُهُ اللَّهُ [فَسَلَكَهُ] فَادْخَلَهُ وَنَظَمَهُ [يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ] عِيُونًا وَمَسَالِكًا وَمَجَارِي كَالْعُرُوقِ فِي الْأَجْسَادِ [مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ] هَيْئَاتُهُ مِنْ خَضِرَةٍ وَحُمْرَةٍ وَصَفْرَةٍ وَبَيَاضٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ - أَرِ اصْفَانَهُ مِنْ بَرِّ وَشَعِيرٍ وَسَمِسَمٍ وَغَيْرِهَا [يَهِيجُ] يَتَمَّ جَفَافُهُ عَنِ الْإِصْمَعِيِّ لِأَنَّهُ إِذَا تَمَّ جَفَافُهُ حَانَ لَهُ أَنْ يَثُورَ عَنْ مَنَابِتِهِ وَ يَذْهَبَ حُطَامًا فَتَاتًا وَدَرِيذًا [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا] لَتَذَكُّرًا وَتَنْبِيْهًُا عَلَى أَنَّهُ لَا بَدَ مِنْ صَانِعٍ حَكِيمٍ وَأَنَّ ذَلِكَ كَائِنٌ عَنْ تَقْدِيرٍ وَتَدْبِيرٍ لَا عَنْ تَعْطِيلٍ وَإِهْمَالٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا كَقَوْلِهِ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَافْضَرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - وَقُرِئَ مُصْفَرًّا • [أَمَنَ] عَرَفَ اللَّهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ اللَّطْفِ فَلَطَفَ بِهِ حَتَّى أَنْشَرَحَ [صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] وَرَغِبَ فِيهِ وَقَبِلَهُ كَمَنْ لَا لُطْفَ لَهُ فَهُوَ حَرَجُ الصَّدْرِ قَاسِي الْقَلْبِ وَنُورُ اللَّهِ هُوَ لُطْفُهُ - وَقَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَنْشَرَحَ الصَّدْرُ قَالَ إِذَا دَخَلَ النُّورُ الْقَلْبَ أَنْشَرَحَ وَانْفَسَحَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا عَلَامَةُ ذَلِكَ قَالَ الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالتَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالتَّأَهُبُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ وَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ آمَنَ هُوَ قَائِمٌ فِي حَذْفِ الْخَبَرِ - [مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ] مِنْ أَجْلِ ذِكْرِهِ أَيْ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ عَنْدهُمْ آيَاتِهِ إِشْمَازًا وَازْدَادَتْ قُلُوبُهُمْ قَسَارَةً كَقَوْلِهِ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ - وَقُرِئَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ - فَإِن قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ مِّنْ وَعَنْ فِي هَذَا - قُلْتَ إِذَا قُلْتَ قَسَا قَلْبُهُ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى مَا ذَكَرْتُ مِنْ أَنَّ الْقَسْوَةَ مِنْ أَجْلِ الذِّكْرِ وَبَسْبِئِهِ وَإِذَا قُلْتَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَالْمَعْنَى غَلْظَ عَنْ قَبُولِ الذِّكْرِ وَجَفَا عَنْهُ وَنَظِيرُهُ سَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ أَيْ مِنْ أَجْلِ عَظَشِهِ وَمَقَاةُ مِنَ الْعَيْمَةِ إِذَا ارْرَاهُ حَتَّى أَبْعَدَهُ عَنِ الْعَطَشِ - عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَاتُوا مَلَةً فَقَالُوا لَهُ حَدِّثْنَا فَنَزَلَتْ - وَاقْعَاسُ اسْمِ [اللَّهُ] مَبْتَدَأٌ وَبِذَاءِ [نَزَلَ] عَلَيْهِ فِيهِ تَفْخِيمٌ لِأَحْسَنِ الْحَدِيثِ وَرَفَعَ مِنْهُ وَاسْتَشْهَدَ عَلَى حَسَنِهِ وَتَأَكَّدَ لِاسْتِنَادَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّهُ مِنْ عِنْدِهِ وَإِنْ مِثْلُهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَصْدُرَ إِلَّا عَنْهُ وَتَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ وَحْيٌ مُّعْجَزٌ مِّبَائِنُ لِسَانِ الْإِحَادِيثِ

الْحَدِيثِ كُنْتُ مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ

و[كُنْتُ] بدل من أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - ويحتمل ان يكون حالاً منه - و[مُتَشَابِهًا] مطلق في مشابهة بعضها بعضاً فكان متداولاً لتشابه معانيه في الصفة والحكام والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق وتناسب القاطنات وتضافها في التخير والاصابة وتجارب نظمه وتأليفه في الاعجاز والتبديت - ويجوز ان يكون مَثَانِي بدياناً لكونه مُتَشَابِهًا لأن القصص المكررة لا تكون الا متشابهة - و المَثَانِي جمع مَثْنَى بمعنى مَرْدَد ومكرر لما ثني من قصصه وأنبأته واحكامه واورامه ونواهيه ووعده وعيده ومواعظه - وقيل لانه يثنى في التلاوة فلا يمل كما جاء في وصفه لا يَنْفَعُ ولا يَنْشَأُ ولا يَخْلُقُ على كثرة الرد - ويجوز ان يكون جمع مَثْنَى مَقْعَل من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كما كان قوله تعالى ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ بمعنى كرة بعد كرة و كذلك لبيك وسعديك وحذائك - فان قلت كيف وصف الواحد بالجمع - قلت انما صح ذلك لان الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء هي جملته لا غير الا تراك تقول القرآن أسباع وأخماس وسور وأيات وكذلك تقول اقاميص واحكام ومواعظ ومكررات ونظيرة قولك الانسان عظام وعروق واعصاب الا انك تركت الموصوف الى الصفة واصلها كُنْتُ مُتَشَابِهًا فصولاً مَثَانِي - ويجوز ان يكون كقولك برمة أعشار وثوب اخلاق - ويجوز ان لا يكون مَثَانِي صفة ويكون منتصباً على التمييز من مُتَشَابِهًا كما تقول رأيت رجلاً حسناً شاملاً والمعنى متشابهة مَثَانِيه - فان قلت ما فائدة التثنية والتكرير - قلت الذفوس انفر شيء عن حديث الوعظ والاصححة فما لم يكرر عليها عوداً عن بدأ لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثمة كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصح ثلث مرات وسبعاً ليركز في قلوبهم ويغرسه في صدورهم - اقشعر الجلد اذا تقبض تقبضاً شديداً وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس مضموماً اليها حرف رابع وهو الراء ليكون رباعياً ودالاً على معنى زائد يقال اقشعر جلده من الخوف وقف شعرة وهو مثل في شدة الخوف فيجوز ان يريد به الله سبحانه التمثيل تصويراً لانراط خشيتهم وان يريد التحقيق والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وآيات وعيده اصابهم خشية تقشعر منها جلودهم ثم اذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة لأنت جلودهم وقلوبهم زال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة - فان قلت ما وجه تعدية لَنَ بالي - قلت ضمن معنى فعل متعدٍ بالي كأنه قيل سكنت او اطمأنت الى ذكر الله لئنة غير متقبضة راجدة غير خاشية - فان قلت لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة - قلت لان اصل امره الرحمة والرأفة ورحمته هي سابقة غضبه فلاصاله ورحمته اذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته الا كونه رؤفاً رحيماً - فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها أولاً ثم قرنت بها القلوب ثانياً - قلت اذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب فقد ذكرت القلوب فكانه قيل تقشعر جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم في اول رهلة فاذا ذكروا الله وسبغنى امره على الرأفة والرحمة

سورة الزمر ٣٩
الجزء ٢٣
ع ١٦

اللَّهُ ۚ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهُ يَهْدِي بِهِ ۖ مَن يَشَاءُ ۚ وَ مَن يَضِلَّ ۖ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ۖ ۞ اٰمَنَ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ
سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۖ ۞ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ۞ فَاذَاقُوا اللّٰهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وَ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ ۞
وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ ۞ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۖ ۞

استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم و بالقشعريرة لدينا في جلودهم [ذَٰلِكَ] إشارة الى الكتاب و هو
[هُدَى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ] يوفق به [مَن يَشَاءُ] يعني عباده المتقين حتى يخشوا تلك الخشية و يرجوا ذلك الرجاء
كما قال هُدَى لِلْمُتَّقِينَ [وَ مَن يَضِلَّ اللَّهُ] و من يضلله من الفساق و الفجرة [فَمَا لَهُ مِن هَادٍ] - او ذَٰلِكَ
الكائن من الخشية و الرجاء هُدَى اللَّهُ اي اثر هدايه و هو لطفه فسماه هُدَى لانه حاصل بالهدى يَهْدِي بِهِ
بيدا الاثر مَن يَشَاءُ مَن عباده يعني مَن صحب اولئك و راهم خاشعين راجين فكان ذلك مرغبا لهم
في الاقتداء بسيرتهم و سلوك طريقهم وَ مَن يَضِلَّ اللَّهُ و من لم يؤثر فيه الطائفة لقسوة قلبه و اصراره على
فجوره فَمَا لَهُ مِن هَادٍ مَن مؤثر فيه بشيء قط * يقال انتقاه بدرقته استقبله بها فوقي بها نفسه آياه و اتقاه
بيده و تقديره [اٰمَنَ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ] اكن امن العذاب لتخذه الخبير كما حذف في نظائره - و سُوءَ الْعَذَابِ
شدته و معناه ان الانسان اذا لقي مَخُوفًا من المخاوف استقبله بيده و طلب ان يقي بها وجهه لانه اعز
اجزائه عليه و الذي يلقي في النار يلقي مغلولة يداه الى عنقه فلا يتهيأ له ان يتقي النار الا بوجهه الذي
كان يتقي المخاوف بغيره وقاية له و محاماة عليه - وقيل المراد بالوجه الجملة - وقيل نزلت في ابي جهل -
و قال لهم خزنة النار [ذُوقُوا] ربال [مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ] * [مَن حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] من الجهة اللتي لا يستشعرون
و لا يخطر ببالهم ان الشراياتهم منها يبداهم امنون رافهون اذ قُوجُوا من مامنهم - و الخزي الدال و الصغار
كالمسح و الخسف و القتل و الجلاء و ما اشبه ذلك من نكال الله * [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حال مؤكدة كقولك جادني
زيد رجلا صالحا و انسانا عاقلا - و يجوز ان يقتضب على المدح [غَيْرَ ذِي عِوَجٍ] مستقيما بربا من التناقض
و الاختلاف - فان قامت فبلا قيل مستقيما او غير معوج - قلت فيه فائدتان - احدهما نفى ان يكون فيه
عوج قط كما قال و لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا - و الثانية ان لفظ العوج مختص بالمعاني ذون الاعيان - و قيل المراد
بالعوج الشك و اللبس و انشد * شعر * وقد اتاك يقين غير ذي عوج * من الاله و قول غير مكذوب * واضرب
لقومك مثلا و قل لهم ما تقولون في رجل من المماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف و تنازع كل
واحد منهم يدعي انه عبده فهم يتجادلون و يتعارفون في مهن شتى و مشادة و اذا عنت له حاجة تدافعه
فهو متحير في امره سادرا قد تشعبت الهموم قلبه و توزعت افكاره لا يدري ايهم يرضي بخدمته و على
ايهم يعتمد في حاجاته و في آخر قد سلم لمالك واحد و خلص له فهو معتدق لما لزمه من خدمته معتد عليه
فيما يصلحه فيه واحد و قلبه مجتمع الي هذين العبدين احسن حالا و احمد شانا و المراد تمثيل حال

سورة الزمر ٣٩ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَ رَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٢٤ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّ اِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ٢٥ ثُمَّ اَنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ٢٦ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

ع ١٧

من يُنْبِتُ الهة شتى و ما يلزمه على قضية مذهبه من ان يدعى كل واحد منهم عبوديته ويتشاكسوا في ذلك و يتغالبا كما قال تعالى وَ لَعَلَّ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ هُوَ مَكْبُورٌ ضَائِعًا لَا يَدْرِي اَيْنَ يَبْعُدُ وَعَلَى رَبوبية اَيْنَ يَعْتَمِدُ و ممن يطلب رزقه و ممن يلتمس رزقه فهم شعاع و قلبه اوزاع و حال من لم يُنْبِتْ الا اله واحد فيؤقتهم بما كلفه عارف بما ارضاه و ما اسخطه متفضل عليه في عاجله مؤتمل للثواب في آجله - وفيه صلة شركاء كما تقول اشتركوا فيه - و التشاكس و التشاكس الاختلاف تقول تشاكست احواله و تشاكست اسدانه سلما لرجل خالصا له - و قرئ [سلما] بفتح الفاء و العين - و فتح الفاء و كسرهما مع سكن العين وهي مصادر سلم و المعنى ذا سلامة [لرجل] اي ذا خالص له من الشركة من قواهم سلمت له الضيقة - و قرئ بالرفع على الابتداء اي وهناك رجل سالم لرجل و انما جعله رجلا ليكون اظن لما شقي به او سعد فان المرأة و الصبي قد يغفلان عن ذلك [هل يستويان مثلا] هل يستويان صفة على التمييز و المعنى هل يستوي صفاهما و حالهما و انما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس - و قرئ متلئين كقوله و اكثر اموالا و اولادا مع قوله اشد مني قوة - و يجوز فيمن قرأ متلئين ان يكون الضمير في يستويان للمتلئين لان التقدير مثل رجل و مثل رجل و المعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين - [الحمد لله] الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه اي يجب ان يكون الحمد متوجبا اليه وحده و العبادة نقد ثبت انه لا اله الا هو [بل اكثرهم لا يعلمون] فيشركون به غيره كانوا يترقبون برسول الله صلى الله عليه و اله وسلم موته فاخبر ان الموت يعميم فلا معنى للتربص و شماعة الباقي بالفاني - و عن قتادة نعى الى نبيته نفسه و نعى اليكم انفسكم - و قرئ مائت و مائت و الفرق بين الميِّت و المائت ان الميِّت صفة لازمة كالسيد و اما المائت نصفة حاذية تقول زيد مائت غدا كما تقول سائت غدا اي سيموت و سيسود و اذا قلت زيد ميِّت فكما تقول حي في نقيضه فيما يرجع الى اللزوم و الثبوت و المعنى في قوله [انك ميِّت و اِنَّهُمْ مَيِّتُونَ] انك و اياهم و ان كنتم احياء فانتم في عداد الموتى لان ما هو كائن فكل قد كان [ثم انكم] ثم انك و اياهم فغلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب [تختصمون] فتحتج انت عليهم باتك بلغت فكذبوا فاجتهدت في الدعوة فلبجوا في العناد و يعتذرون بما لا طائل تحته يقول الاتباع اطعنا سادتنا و كبررنا و يقول السادات اغوتنا الشياطين و ابانوا الاقدمون و قد حمل على اختصاص الجميع و ان الففار يخاضهم بعضهم بعضا حتى يقال لهم لا تختصموا لدي و المؤمنون الكافرين يكتلونهم بالحجج و اهل القبلة يكون بينهم اختصاص - قال عبد الله بن عمر لقد عشنا برهة من دهرنا و نحن نرى ان هذه الآية انزلت فينا و في اهل الكتاب قلنا كيف نختصم و نبيتنا واحد و ديننا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض

اللَّهُ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۖ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۖ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۖ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ وَمَنْ

بالسيف فعرفت انها نزلت فينا - وقال ابو سعيد الخدري كنا نقول ربنا واحد ونبينا واحد وديننا واحد فما هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا - وعن ابراهيم النخعي قالت الصحابة ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا - وعن ابي العالية نزلت في اهل القبلة والوجه الذي يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا الا ترى الى قوله فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وقوله وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وما هو الا بيان وتفسير للذين تكون بينهم الخصومة [كَذَبَ عَلَى اللَّهِ] ان ترى عليه باضانة الولد والشرىك اليه [وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ] بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [إِذْ جَاءَهُ] فاجاه بالتكذيب كما سمع به من غير وقفة لاعمال روية و اهتمام بتمييز بين حق وباطل كما يفعل اهل النصفة فيما يسمعون [مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ] اي لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في لِّلْكَافِرِينَ اشارة اليهم [وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ] هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء بالحق و آمن به واراد به اياه ومن تبعه كما اراد بموسى اياه وقومه في قوله تعالى وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فلذلك قال [أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] الا ان هذا في الصفة وذاك في الاسم - ويجوز ان يريد والفوج او الفريق الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ وهم الرسول الذي جاء بالصدق وصحابته الذين صدقوا به - وفي قراءة ابن مسعود وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ - و قرئ و صدق به بالتخفيف اي صدق به الناس و لم يكذبهم به يعني آداة اليهم كما نزل عليه من غير تحريف - وقيل صار صادقا به اي بسببه لان القرآن معجزة و المعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يجربها على يده - ولا يجوز ان يصدق الا الصادق فيصير لذلك صادقا بالمعجزة - و قرئ وَصَدَّقَ بِهِ - فان قلت ما معنى اضافة الاسماء والاحسن الى الَّذِي عَمِلُوا وما معنى التفضيل فيهما - قلت اما الاضافة فما هي من اضافة الفعل الى الجملة التي يفصل عليها ولكن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك الاشج اعدل بني مروان واما التفضيل فايدان بان السيء الذي يفرط منهم من الصغائر والزلات المكفرة هو عندهم الاسوء لاستعظامهم المعصية والاحسن الذي يعملونه هو عند الله الاحسن لحسن اخلاصهم فيه فلذلك ذكر سيئهم بالاسوء وحسنهم بالاحسن - و قرئ اسوأ الَّذِي عَمِلُوا جمع سوء * [أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ] ادخلت همزة الانكار على كلمة الغفي فأيده معنى اثبات الكفاية وتقريرها قرئ بِكَافٍ عَبْدَهُ وهو رسول الله - وَبِكَافٍ عَبْدَهُ وهم الانبياء و ذلك ان قرىشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا نخاف ان تحبلك الهندا وانا نحشى عليك مغرتها لعبيدك اياها - ويروى انه بعث خالد الى

مودة الزمر ٣٩
 الجزء ٢٤
 ع ١٧

يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ وَمَنْ يَدَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَّضِلٍّ ۚ اَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتُمْ
 مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ لَيَقُوْلَنَّ اللّٰهُ ۚ قُلْ اَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دِيْنِ اللّٰهِ اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ بِضَرْحٍ
 هَلْ كُشِفَتْ ضَرْحَةُ اَوْ اَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتٌ رَّحْمَتُهُ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ ۚ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝
 قُلْ يَقُوْمُ اَعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ اِنِّىْۤ اَعْمَلُ ۚ فَسَوْفَ تَعْمَلُوْنَ ۝ مَنْ يَّاتِيْهِ عَذَابٌ فَخْرِهٖ وَّ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ

العزيز ليكسرهما فقال له سادنيا احدثركيا يا خالد ان لما شدة لا يقوم لها شيء نعمد خالد اليها فيشتم انفيها
 فقال الله عز وجل اليس الله يكف ندية ان يعصمه من كل سوء ويدفع عنه كل بلاء في مواطن الخوف
 وفي هذا تبكم بهم لانهم خوفوه ما لا يقدر على دفع ولا شر - او اليس الله يكف الانبياء ولقد قالت امهم
 نبي ذلك فكفاهم الله وذلك قول قوم هود ان تقول الا احدثرك بعض الينا بسوء - ويجوز ان يريد العبد و
 العبد على الاطلاق لانه كانهم في الشدائد وكان مصائبهم - وقرئ يكفي عبده على الاضافة - ويكفي
 عبده - ويكفي يستعمل ان يكون غير ميموز مخالفة من الكفاية كقولك يجازي في يجزي وهو ابلغ من كفي
 ليدائه على لفظ المغالبة والمباراة - وان يكون ميموزا من المكواة وهي المجازاة لما تقدم من قوله و
 يجزيهم اجرهم [بالدين من دونه] اراد الاوثان اللتي اتخذوها آية من دونه - [يعزى] بغالب منفع
 [ذي انتقام] ينتقم من اعدائه وفيه وعيد لقريش وعهد للمؤمنين بانه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم •
 قرئ كشفت ضرة وممسكت رحمة بالتدوين على الفعل وبالإضافة للتخفيف - فان قلت لم فرض
 المسئلة في نفسه درنهم - قلت لانهم خوفوه معرفة الاوثان وتخيلوا فامر بان يقرروهم اول بان خالق العالم هو الله
 وحده ثم يقول لهم بعد التقرير - [ان ارادني] خالق العالم الذي اقررتم به [بضرك] من مرض او فقر او غير ذلك
 من النوازل او [برحمة] من صحة او غنى او نحوهما هل هؤلاء اللتي خوفتموني اياهن كشفت عني ضرة
 او ممسكت رحمة حتى اذا القبهم الحجر وقطعهم حتى لا يسيروا ببنت شقة قال [حسبي الله] كافيا لمعرفة
 اوثانكم [عليه يتوكل المتوكلون] وفيه تبكم - ويرى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سألهم فسكتوا فنزل قل
 حسبي الله - فان قلت لم قيل كشفت وممسكت على التانيث بعد قوله ويخوفونك بالدين من دونه -
 قلت انهم وكن انا وكن الذات والعزى ومناة قال الله تعالى افرأيتم اللت والعزى ومناة الثالثة
 الاخرى لكم الذكر وله انثى ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجز عما طالبهم به من كشف الضرر
 امساك الرحمة لان الانوثة من باب اللين والرخاوة كما ان الذكورة من باب الشدة والصلابة كانه قال الاناث اللتي
 هن الات والعزى ومناة اضعف مما تدعون لهن واعجز وفيه تبكم ايضا [على مكانكم] على خالكم اللتي
 انتم عليها وجيتكم من العداوة اللتي تمكثتم منها - والمكاة بمعنى المكان فاستعبرت عن العين للمعنى كما
 يستعار هنا وبحيث للزمان وهما المكن - فان قلت حق الكلام فاني عامل على مكانتي فلم حذف - قلت
 للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان بان حاله لا تقف وتزداد كل يوم قوة وشدة لان الله ناصر

مُعِمْ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۚ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ۚ
وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۚ فَيُمْسِكُ الَّتِي
قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرَىٰ اِلَىٰ اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ اَمْ اتَّخَذُوا
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ شُعَعًا ۚ قُلْ اَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ قُلْ لِلّٰهِ الشُّعَاعُ جَمِيعًا ۚ لَهُ مُلْكُ

و معينه و مظهره على الدين كله الا ترى الى قوله فسوف تعلمون كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا
عليهم في الدنيا و الآخرة لانهم اذا اتاهم الخزي و العذاب فذلك عزة و غلبته من حيث ان الغلبة تتم له
بعز عزيز من اوليائه و بذل دليل من اعدائه [تَحْزِينِهِ] مثل مُعِمْ في وقوعه صفة للعذاب اي عذاب مخزله
و هو يوم بدر و عذاب دائم و هو عذاب النار - و قرئ مَكَانِكُمْ • [لِلنَّاسِ] لاجلهم و لاجل حاجتهم اليه ليبشروا
و يندذروا فتقرى ذراعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية و لا حاجة لي الى ذلك فانا الغني فمن اختار
الهدى فقد نفع نفسه و من اختار الضلالة فقد ضرها و ما وُكِّلَتْ عليهم لتجبرهم على الهدى فان التكليف
مبني على الاختيار دون الاجبار [الْاَنفُسَ] الجمل كما هي - و توفىها اماتتها و هي ان يسلب ما هي
به حية حساسة دراكة من صحة اجزائها و سلامتها لانها عند سلب الصحة كان ذاتها قد سلبت [وَ الَّتِي
اَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا] يريد و يتوفى النفس التي لم تمت في منامها اي يتوفىها حين تمام تشبيها للذائمين
بالموتى و منه قوله تعالى وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ حَيْثُ لَا يَمَيِّزُونَ و لا يتصرفون كما ان الموتى
كذلك [فَيُمْسِكُ] النفس [الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ] الحقيقي اي لا يردّها في وقتها حية [وَيُرْسِلُ الْاُخْرَىٰ]
النائمة [اِلَىٰ اَجَلٍ مُّسَمًّى] الى وقت ضربه لموتها - و قيل يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ يستوفىها و يقبضها و هي النفس التي
تكون معها الحيوة و الحركة و يتوفى النفس التي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا و هي نفس التمييز - قالوا فاللتي
تتوفى في النوم هي نفس التمييز لا نفس الحيوة لان نفس الحيوة اذا زالت زال معها النفس و الذائم
يتنفس - و روى ابن عباس رضي الله عنه في ابن آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس
التي بها العقل و التمييز و الروح التي بها النفس و التحرك فاذا نام العبد قبض الله نفسه و لم يقبض
روحه و الصحيح ما ذكرت اولاً لان الله عز و جل علق التوفي و الموت و المنام جميعا بالنفس و ما عدوا
بنفس الحيوة و الحركة و نفس العقل و التمييز غير متصف بالموت و النوم و انما الجملة هي اللتي تموت
و هي اللتي تنام [اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ] ان في توفى النفس ماثلة و نائمة و امساكها و ارسالها الى اجل [لَاٰيَاتٍ]
على قدرة الله و علمه [لِقَوْمٍ] يجادلون فيه افكارهم و يعتبرون - و قرئ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتُ على البناء للمفعول *
[اَمْ اتَّخَذُوا] بل اتخذ قريش و الهمة للانكار [مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ] من دون الله [شُعَعًا] حين قالوا هو لاه شفعاء و
عند الله - و لا يشفع عذبة احد الا باذنه الا ترى الى قوله قُلْ لِلّٰهِ الشُّعَاعُ جَمِيعًا اي هو مالكها فلا يستطيع احد
شفاعة الا بشرط ان يكون المشفوع له مرتضى و ان يكون الشفيع ماذوناً له و ههنا الشرطان مفقوران جميعا

السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ * ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۝
وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قُلِ الْمَلِكُ فَاطِرُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبْدِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَتَوَلَّى لِلَّذِينَ ظَنَّمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ
لَتَنْتَدِرُنَّ بِهِ مِنْ سُورِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا تَمُوتُوا بِحَسْبِئُونَ ۝ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا وَ

[أَوْ لَوْ كَانُوا] معناه أيسفون ولو كانوا [لَا يُؤْمِنُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ] أي ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئاً
قط حتى يملكو الشفاعة ولا عقل لهم [لَهُ مَلِكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ] تقرير لقوله لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لأنه
إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك كان مالكاً لها - فإِنَّ قُلْتَ بِهِ يَتَّصِلُ قَوْلُهُ [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] -
قُلْتَ بما يليه معناه لَهُ مَلِكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ الْيَوْمَ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فلا يكون الملك في ذلك
اليوم إلهه ملك الدنيا والآخرة * مدار المعنى على قوله [وَحْدَهُ] أي إذا انفرد الله بالذكر ولم يذكر
معه إلهتهم اشْمَأَزَّتْ أي نفروا وانقبضوا * [وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] وهم إلهتهم ذكر الله معهم أو لم يذكر
استبشروا لتنتدبرهم بها ونسيتهم حق الله إلى هواهم فيها - وقيل إذا قيل لا إله إلا الله وحده لا شريك له
نفروا لأن فيه نفياً لإلهتهم - وقيل أراد استبشروهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من ذكر إلهتهم حين قرأوا والتَّجَسَّسَ عند باب الكعبة فسجدوا معه لفرحهم ولقد تقابل الاستبشار والاشتمزاز أن
كل واحد منهما غاية في باب من الاستبشار أن يمتلي قلبه سروراً حتى ينبسط له بشرة وجهه ويتهلل والاشتمزاز
أن يمتلي غماً وغيظاً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه - فإِنَّ قُلْتَ مَا الْعَامِلُ فِي إِذَا ذُكِرَ - قُلْتَ عَامِلٌ فِي إِذَا
المفاجأة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجأ وقت الاستبشار * بعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهم
وبشدة شكيمتهم في الكفر والعناد فقليل له ادع الله بأسمائه العظمى وقل أنت وحدك تقدر على الحكم بيني
وبينهم ولا حيلة غيرك فيهم وفيه وصف لحايمهم واعتذار لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتسليته له
وروي أنهم - وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكرم أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وسخط على قتله
وقالوا الآن يتكلم فما زاد على أن قال أنه أرق فعلوا وقرأ هذه الآية - وروي أنه قال على أثره قُتِلَ مَنْ كَانَ
عَلَى اللَّهِ عَائِدَةً وَاللَّهُ وَسَلَّمَ يُجْلِسُهُ فِي حِجْرِهِ وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى فِيهِ [وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ] وعيد لأكدة لفظاعته
وشدته وهو نظير قوله في الوعد فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمُ وَالسَّعْنَى وظهيرهم من سخط الله وعذابه
ما لم يكن قط في حسابهم ولم تستدوا به نفوسهم - وقيل عملوا أعمالاً حسبوها حسنة فإذا هي سيئات -
وعن سفيان الثوري أنه قرأها فقال ويل لاهل الرداء ويل لاهل الرياء - وجزع محمد بن المنكدر عند موته
فقبل له فقال أخشى أية من كتاب الله وتلاها فإنا أخشى أن يبدؤا بي من الله ما لم احتسبهم - [وَبَدَأَ لَهُمْ
سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا] أي سيئات أعمالهم اللتي كسبوها وسيئات كسبهم حين تعرض صحائفهم وكانت خافية
عليهم كقوله تعالى أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ - أو أراد بالسيئات أنواع العذاب اللتي يجازون بها على ما كسبوا فسموها

حَقَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ۚ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ تَدَّ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

سينات كما قال وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا [وَحَقَّ بِهِمْ] وَذُلُّ بِهِمْ وَاحْطَ جَزَاءُ هَزْئِهِمْ * التَّخْوِيلُ مُخْتَصٌّ بِالتَّفْضِيلِ
يَقَالُ خَوَّلَنِي إِذَا أَعْطَاكَ عَلَىٰ غَيْرِ جَزَاءٍ [عَلَىٰ عِلْمٍ] أَيْ عَلَىٰ عِلْمٍ مِنِّي أَنِّي سَأَعْطَاكَ لِمَا فِيَّ مِنْ فَضْلٍ
وَاسْتَحْقَاقٍ - أَوْ عَلَىٰ عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ بِي وَبِاسْتَحْقَاقِي - أَوْ عَلَىٰ عِلْمٍ مِنِّي بِوَجْهِ الْكَسْبِ كَمَا قَالَ قَارُونَ عَلَىٰ
عِلْمٍ عِنْدِي - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ فِي أُوتِيتُهُ وَهُوَ لِلنِّعْمَةِ - قُلْتَ ذَهَابَ بِهِيَ إِلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ قَوْلَهُ نِعْمَةً مِّنَّا شِدْثًا
مِنَ النِّعْمَةِ وَقِسْمًا مِنْهَا - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَا فِي إِنَّمَا مَوْصُولَةً لَا كَافَةً فَيَرْجِعُ إِلَيْهَا الضَّمِيرُ عَلَىٰ مَعْنَى أَنْ
الَّذِي أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ - [بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ] انْكَارُ لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا خَوَّلْنَاكَ مَا خَوَّلْنَاكَ مِنَ النِّعْمَةِ لِمَا يَقُولُ
بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ أَيْ ابْتِلَاءٌ وَامْتِحَانٌ لَكَ أَتَشْكُرُ أَمْ تَكْفُرُ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ ذَكَرَ الضَّمِيرُ ثُمَّ أَنَّهُ - قُلْتَ حَمَلًا عَلَى
الْمَعْنَى أَوَّلًا وَعَلَى اللَّفْظِ آخِرًا وَلِأَنَّ الْخَبْرَ لَمَّا كَانَ مَوْثِقًا اعْنِي فِتْنَةً سَاعَ تَانِيثٍ الْمَبْتَدَأُ لِأَجْلِ أَنَّهُ فِي مَعْنَاهُ كَقَوْلِهِمْ
مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ - وَقَرِئَ بَلْ هُوَ فِتْنَةٌ عَلَىٰ وَفَوْقَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ - فَإِنْ قُلْتَ مَا السَّبَبُ فِي عَطْفِ هَذِهِ الْآيَةِ
بِالْفَاءِ وَعَطْفِ مِثْلِهَا فِي أَوَّلِ السُّورَةِ بِالْوَاوِ - قُلْتَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ وَقَعَتْ مُسَبِّبَةٌ عَنْ قَوْلِهِ
وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ عَلَىٰ مَعْنَى أَنَّهُمْ يَشْمَأَزُّونَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِذِكْرِ الْآيَةِ فَإِذَا مَسَّ
أَحَدَهُمْ ضُرٌّ دَعَا مِنْ اشْمَأَزَّ مِنْ ذِكْرِهِ دُونَ مَنْ اسْتَبْشَرَ بِذِكْرِهِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْإِي اعْتِرَاضٌ - فَإِنْ قُلْتَ
حَقُّ الْعِتْرَاضِ أَنْ يُؤَكِّدَ الْمُعْتَرِضُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ - قُلْتَ مَا فِي الْعِتْرَاضِ مِنْ دَعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ مِنْهُ وَقَوْلِهِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ مَا عَقَّبَهُ مِنَ الْوَعِيدِ الْعَظِيمِ تَأْكِيدَ لَانْكَارِ
اشْمِئْزَاهُمْ وَاسْتَبْشَارِهِمْ وَرَجُوعِهِمْ إِلَى اللَّهِ فِي الشَّدَائِدِ دُونَ الْهَيْئَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ قُلْ يَا رَبِّ لَا تَحْكُمْ بَيْنِي وَبَيْنَ
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَجْتَرِئُونَ عَلَيْكَ مِثْلَ هَذِهِ الْجِرَاةِ وَيُرْتَكِبُونَ مِثْلَ هَذَا الْمُنْكَرِ إِلَّا أَنْتَ وَقَوْلُهُ وَلَوْ أَنَّ
لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِثْلَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ حِينَ أُحْكَمَ عَلَيْهِمْ بِسُوءِ الْعَذَابِ وَهَذِهِ الْأَسْرَارُ
وَالنُّكْتُ لَا يَبْرُزُهَا إِلَّا عِلْمُ النِّظَمِ وَالْأَقِيمُ مُحْتَجَّةٌ فِي إِكْمَامِهَا وَإِنَّمَا الْآيَةُ الْأُولَى فَلَمْ تَقْعَ مُسَبِّبَةٌ وَمَا
هِيَ إِلَّا جُمْلَةٌ نَاسِبَتْ جُمْلَةً قَبْلَهَا فَعَطَفْتُ عَلَيْهَا بِالْوَاوِ كَقَوْلِكَ قَامَ زَيْدٌ وَقَعْدَ عَمْرُو - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ أَيْ وَجْهِ
وَقَعَتْ مُسَبِّبَةٌ وَالْإِشْمِئْزَازُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ لَيْسَ بِمُقْتَضٍ لِاتِّجَائِهِمْ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ مُقْتَضٍ لَصُدُوقِهِمْ عَنْهُ - قُلْتَ
فِي هَذَا التَّسْبِيبِ لَطْفٌ وَبَيَانٌ أَنْكَ تَقُولُ زَيْدٌ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ نَازِلًا مَسَّةً ضَرَّ التَّجَا إِلَيْهِ فَهَذَا تَسْبِيبٌ ظَاهِرٌ
لَا لِبَسٍ فِيهِ ثُمَّ تَقُولُ زَيْدٌ كَافِرٌ بِاللَّهِ نَازِلًا مَسَّةً ضَرَّ التَّجَا إِلَيْهِ فَتَجِيءُ بِالْفَاءِ مُجِيدُكَ بِهِ ثُمَّ كَانَ الْكَافِرُ حِينَ
اتَّجَا إِلَى اللَّهِ التَّجَا الْمُؤْمِنُ إِلَيْهِ مُقِيمٌ كَفَرًا مَقَامَ الْإِيمَانِ وَمُجْرِبُهُ مَجْرَاهُ فِي جَعْلِهِ سَبَبًا فِي الْإِتِّجَاءِ
فَأَنْتَ تَحْكُمُ مَا عَكَسَ فِيهِ الْكَافِرُ إِلَّا تَرَى أَنَّكَ تَقْصِدُ بِهَذَا الْكَلَامِ الْإِنْكَارَ وَالتَّعْجِيبَ مِنْ نَعْلِهِ * الضَّمِيرُ فِي [قَالَهَا]

فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّاحِرِينَ ﴿١٠﴾ أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢﴾ بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ

التكثير كما قال الاعشى * شعر * ورب بقيع لو هتفت بجوه * اتاني كريم ينفذ الرأس مغضبا * وهو يريد افواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ونظيره رب بلد قطع رب بطل قارعت وقد اختلس الطعنة ولا يقصد الا التكثير - وقري الحسرتي على الاصل والحسرتاي على الجمع بين العوض والمعوذ منه - والجانب الجانب يقال انا في جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان لبي الجانب والجانب ثم قالوا فرط في جنبه وفي جانبه يريدون في حقه قال سابق البربري * شعر * اما تتقين الله في جنب وامق * له كبد حرم عليك تقطع * وهذا من باب الكناية لانك اذا اثبت الامر في مكان الرجل وحيزه فقد اثبتته فيه الا ترى الى قوله * شعر * ان السماحة والمروة والندى * في قبة ضربت على ابن الحشرج * ومنه قول الناس لمكانك فعلت كذا يريدون لاجلك وفي الحديث من الشرك الخفي ان يصلي الرجل امكان الرجل وكذلك فعلت هذا من جهتك فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع الى اداء الغرض بين ذكر المكان وتركه - قيل [فرطت في جنب الله] على معنى فرطت في ذات الله - فان قلت فمرجع كلامك الى ان ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية و بلاغتها فكأنه قيل فرطت في الله فما معنى فرطت في الله - قلت لابد من تقدير مضاف محذوف سواء ذكر الجنب او لم يذكر والمعنى فرطت في طاعة الله وعبادة الله وما شبه ذلك - وفي حرف عبد الله وحفصة في ذكر الله وما في ما فرطت مصدرية مثلها في بما رحبت [وان كنت لمن الساعرين] - قال تنادة لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من اهلها - ومحل وان كنت النصب على الحال كأنه قال فرطت وانا ساخر اي فرطت في حال سخرتي - وروي انه كان في بني اسرائيل عالم ترك علمه وفسق اتاه ابليس فقال له تمتع في الدنيا ثم تب فاطعه و كان له مال فانفق في الفجور فاتاه ملك الموت في الذم ما كان فقال يحسرتي على ما فرطت في جنب الله ذهب عمري في طاعة الشيطان واستخطت ربي فندم حين لم ينفعه الندم فانزل الله خبره في القرآن [لو ان الله هدايني] لا يخلو - اما ان يريد به الهداية بالالقاء او بالالطاف - او بالوحي - فالالقاء خارج - عن الحكمة ولم يكن من اهل اللطاف فيلطف به - و اما الوحي فقد كان ولكنه اعرض ولم يتبعه حتى يبتدي وانما يقول هذا تخيرا في امره وتعللا بما لا يجدي عليه كما حكى عنهم التعلل باغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه لو هداينا الله لهديناكم - وقوله [بلى قد جاءتك آياتي] رد من الله عليه معناه بلى قد هديت بالوحي [فكذبت] به [واستكبرت] عن قبوله واثرت الكفر على الايمان والضلالة على الهدى - وقري بكسر التاء على مخاطبة النفس - فان قلت هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو ان الله هدايني ولم يفصل بينهما بآية - قلت لانه لا يخلو - اما ان يقدم على اخرى القرائن الثلاث فيفرق بينهما - واما ان تؤخر القرينة الوسطى - فلم يحسن الاول لما فيه من تبذير النظم بالجمع بين القرائن - واما

سورة الزمر ٣٩ من الفرقين ٥ رُبُّومَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ۚ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ٥
الجزء ٢٤ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمِثَابَتِهِمْ ۖ لَا يُعْصِمُ السُّوءَ وَلَا هُمْ يُنْجُونَ ٥ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
ع ٣ رَكِيدٌ ۚ ۖ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۚ قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ

الثاني فلما فيه من نقص الترتيب وهو التمسر على التفريط في الطاعة ثم التعلل بفتنة البداية ثم تملي
الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو انه حكى احوال النفس على ترتيبها ونظمتها ثم اجاب من بينها
عما اقتضى الجواب - فان قلت كيف صح ان يقع بلى جوابا لغير منفي - قلت لو ان الله هدني فيه
معنى ما هديت * [كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ] وصفوه بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه فاضاوا اليه الولد والشريك
وقالوا هؤلاء شفعائنا وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وقالوا والله امرنا بيا ولا يبعد عنهم قوم يصفونه
بفعل القبائح وتجاوز ان يخلق خلقا لغرض ويؤلم لا نعوض ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ويجسمونه
بكونه مرثيا معاينا مدركا بالحواسة ويثبتون له يدا وقدماء وجنبا مستقرين بائبلكفة ويجعلون له اندادا
بائباتهم معه قدام [وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ] جملة في موضع الحال ان كان ترى من رؤية البصر ومفعول ثان
ان كان من رؤية القلب - قرئ يُنَجِّي - وَيُنَجِّي - [بِمِثَابَتِهِمْ] بمقارنتهم يقال فاز بكذا اذا اطلع به وظفر بمراده
منه وتفسير المقارنة قوله [لَا يُعْصِمُ السُّوءَ وَلَا هُمْ يُنْجُونَ] كانه قيل وما مقارنتهم فليل لا يمسهم السوء اي
ينجيهم بنفي السوء والحزن عنهم او بسبب منجاتهم من قوله تعالى فَلَا تُحْسِبْنَهُمْ بِمِقَارََةِ مَنَ الْعَذَابِ
اي بمنجاة منه لان النجاة من اعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا قصر ابن عباس رضي الله
عنه المقارنة بالاعمال الحسنة - ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة - ويجوز
ان يسمى العمل الصالح في نفسه مقاراة لانه سببها - وقرئ بِمِثَابَتِهِمْ على ان لكل متق مقاراة - فان قلت
لا يمسهم السوء ما محله من الاعراب على التفسيرين - قلت اما على التفسير الاول فلا ميل له لانه كلام
مستأنف - واما على الثاني فمحله النصب على الحال * [لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اي هو مالك
امرها وحافظها وهي من باب الكفاية لان حائط الخزائن ومدير امريها هو الذي يملك مقاليدها ومنه
قولهم فلان اقيمت اليه مقاليد الملك وهي المفاتيح ولا واحد لها من لفظها - وقيل مقليد - ويقال اقليدو
اقليدو والكلمة اصلها فارسية - فان قلت ما للكذب العربي المدين والفارسية - قلت التعريب احوالها
عربية كما اخرج الاستعمال المهمل من كونه مهما - فان قلت بم اتصل قوله وَالَّذِينَ كَفَرُوا - قلت
بقوله وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا اي ينجي الله المتقين بمقارنتهم والذين كفروا هم الخاسرون واغترض
بينهما بانه خالق الاشياء كلها وهو مهيمن عليها فلا تنفي عليه شيء من اعمال المكلفين فيها وما يستحقون
عليها من الجزاء وقد جعل متصلا بما يليه على ان كل شيء في السموات والارض فالله خالقهم وفاتح
بابه [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] وجحدوا ان يكون الامر كذلك [اُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] - وقيل سأل عمن رضي الله عنه

تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَوْحَيْتَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ لَنْ أَشْرُكَتَ لِيُحِبِّطَنَّ عَمَلُكَ
وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ قُلْ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تفسير قوله لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَقَالَ يَا عَثْمُ مَا سَأَلَنِي
عَنْهَا أَحَدٌ قَبْلَكَ تَفْسِيرُهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَاللَّهُ أَكْبَرُ - وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ - وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ - وَلا حَوْلَ وَلا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ - هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ - بِيَدِهِ الْخَيْرُ - يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَتَأْوِيلُهُ
على هذا أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهي مفاتيح حير السموات والأرض من تكلم بها من المتقين
أصابه وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِ تَوْحِيدِهِ وَتَجِيدِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * [أَعْبُدِ اللَّهَ] منصوب
بِأَعْبُدُ و [تَأْمُرُونِي] اعتراض ومعناه اغير الله اعبد بامرهم و ذلك حيث قال له المشركون استلم بعض
الهيئتة ونؤمن باللهك - او ينصب بما يدل عليه جملة قوله تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ لانه في معنى تَعْبُدُونَنِي و تقولون
لي اعبد و الامر تأمروني ان اعبد فحذف أن و رفع الفعل كما في قوله ع* الا ايذا الزاجري احضر الوغي*
الا تراك تقول اغير الله تقولون لي اعبده و اغير الله تقولون لي اعبد فكذلك اغير الله تأمروني ان
اعبده و اغير الله تأمروني ان اعبد و الدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ أَعْبُدْ بالانصب - و قرئ
تَأْمُرُونَنِي على الامر و تَأْمُرُونَنِي على ادغام النون او حذفها - قرئ [لِيُحِبِّطَنَّ عَمَلُكَ] و لِيُحِبِّطَنَّ على
البناء للمفعول - و لِيُحِبِّطَنَّ بالنون و اياء ابي ليحبط الله او الشرك - فان قلت الموحى اليهم جماعة فكيف
قال لَنْ أَشْرُكَتَ على التوحيد - قلت مناه اوحى اليك لَنْ أَشْرُكَتَ لِيُحِبِّطَنَّ عَمَلُكَ و الى الذين
من قبلك مثله او اوحى اليك و الى كل واحد منهم لَنْ اشركت كما تقول كسانا حلة اي كل واحد
مننا - فان قلت ما الفرق بين اللامين - قلت الاولى موطئة للقسم المحذوف و الثانية لام الجواب و هذا
الجواب ساد مسد الجوابين اعني جوابي القسم و الشرط - فان مدت كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى
ان رسله لا يشركون و لا تحبط اعمالهم - قلت هو على سبيل الفرض و المحالات يصح فرضها لاغراض فكيف
بما ليس بمحال الترى الى قوله وَتَوَشَّاهُ رَبُّكَ لَا مَنَ مَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا يَعْنِي على سبيل الالقاء
و لن يكون ذلك لامتناع الداعي اليه و وجود الصارف عنه - فان قلت ما معنى قوله [وَلَتَكُونَنَّ مِنَ
الْخَاسِرِينَ] - قلت يحتمل وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ بسبب حبوط العمل - ويحتمل وَلَتَكُونَنَّ فِي الْآخِرَةِ من جملة
الْخَاسِرِينَ الذين خسروا انفسهم ان مات على الردة - ويجوز ان يكون غضب الله على الرسول اشد فلا يمهله
بعد الردة الا ترى الى قوله إِذَا لَازِمَكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ [بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ] رد لما امر به
من استلام بعض الهيئتة كانه قال لا تعبد ما امروك بعبادته بل ان كنت عافلا فاعبد الله فحذف الشرط و
جعل تقديم المفعول عوضا منه [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] على ما انعم به عليك من ان جعلك سيد ولد آدم -
و جوز القراءة نصبه بفعل مضمر هذا معطوف عليه تقديره بَلِ اللَّهَ اَعْبُدْ فَاعْبُدْ - لما كان العظيم من الاشياء اذا

سورة الزمر ٣٩ قَبَضَتْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ۖ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَنَفِخْ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ
الجزء ٢٤ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمِنْ شَاءَ اللَّهُ ۚ ثُمَّ نَفِخْ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي نَارٍ يَنْظُرُونَ ۝ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ
ع ٣

عرفه الانسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل [وَمَا تَدْرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] وقربى
بالتشديد على معني وما عظومه كُنْه تعظيمه ثم نبين على عظمته و جلالة شأنه على طريقة التبجيل فقال
[وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ] والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملة
و مجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كُنْه جلالة لا غير من غير ذهاب بالقبضة و لا باليمين الى جهة حقيقة
او جهة مجاز وكذلك حكم ما يروى ان جبرئيل عليه السلام جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا
ابا القاسم ان الله تعالى يُمْسِكُ السموات يوم القيامة على اصبع و الارضين على اصبع و الجبال على اصبع
و الشجر على اصبع و الثرى على اصبع و مائر الخلق على اصبع ثم يهزهن فيقول انا الملك فضحك
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعجبا مما قال ثم قرأ تصديقا له وَ مَا تَدْرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الْآيَةُ وَإِنَّمَا
ضُحِكُ انصَحِ العرب و تعجَّبَ لانه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور امساك و لا اصبع
و لا هز ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع اول شيء و اخره على الزبدة و الخلاصة اللتي هي الدلالة على
القدرة الباهرة و ان الافعال العظام اللتي تتخير فيها الافهام و الازهان و لا تكتنفها الالهام هيئة عليه هو ان لا يوصل
السامع الى التوقف عليه الا اجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل و لا ترى بابا في علم البيان
ادق و لا ارق و لا لطف من هذا الباب و لا انفع و اعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله في القرآن
و سائر الكتب السماوية و كلام الانبياء فان اكثره و غلبته تخيلات قد زلت فيها الاقدام قديما و ما أتى الزالون
الا من قلة عذائهم بالبحث و التنقيب حتى يعلموا ان في عداد العلوم الدقيقة علما لو قدره حق قدرة لما
خفي عليهم ان العلوم كلها مفتقرة اليه و عيال عليه اذ لا يحل عقدها المورية و لا يفك قيودها المكررة و لا
هو و كم آية من آيات التنزيل و حديث من احاديث الرسول قد ضيى و سيم الخسف بالتأويلات الغثة
و الوجوه الرثة لان من تأول ليس من هذا العلم في عيرو لا نغير و لا يعرف قبلا من دبير - و المراد بالارض
الارضون السبع يشهد لذلك شاهدان قوله جَمِيعًا و قوله و السَّمَوَاتُ و لان الموضع موضع تعظيم و تفخيم فهو
مقتض للمبالغة و مع القصد الى الجمع و تاكيده بالجميع اتبع الجمع مؤكدة قبل مجيء الخبر ليعلم اول الامر ان
الخبر الذي يرد لا يقع عن ارض واحدة و لكن عن الاراضي كلهن - و القبضة المرة من القبض فَقَبَضَتْ قَبْضَةً
مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ و القبضة بالضم المقدار المقبوض بالكف و يقال ايضا اعطني قبضة من كذا يريد معنى
القبضة تسمية بالمصدر كما روي انه نهى عن خبطة السبع و لا المعنيين محتمل و المعنى و الارضون جميعا
قبضته اي ذرات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني ان الارضين مع عظمهن و مستطير لا يبلغن الا قبضة
واحدة من قبضاته كانه يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجزور اكلة لقمان و القلة جرعة اي ذات اكله

يُنْزِلُ رَيْبًا وَ يُضَعِّبُ الْكُتُبَ وَ جَاءِيءٌ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَ هُمْ لَا يَظْلَمُونَ ٥ وَ نَزَّلَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَ هُوَ اعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ٦ وَ سَيَقُومُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ٧ حَتَّىٰ إِذَا جَارَتْهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا

و ذات جرعة يريد انهما لانقيان الا باكلة فذة من اكلاته و جرعة فردة من جرعاته و اذا اريد معنى القبضة فظاهر ان المعنى ان الارضين بجملة مقدار ما يقبضه بكف واحدة - فان قلت ما وجه قراءة من قرأ قبضته بالنصب - قلت جعلها ظرفا مشبها للموت بالمبهم - مطويت من الطي الذي هو ضد الذشر كما قال تعالى يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ وَ عَادَةُ طاري السجل ان يطويه بيمينه - و قيل قبضته ملكه بلا مدافع و لا منازع - و بيمينه بقدرته - و قيل مطويت بيمينه مقتنيات بقسمه لانه اقسم ان يفنيها و من اشتم راحة من علمنا هذا فليعرض عليه هذا التاويل ليتلوه بالتعجب منه و من قائله ثم يبكي حمية الكلام الله المعجز بفصاحته و ما منع به من امثاله و انقل منه على الروح و اصدع للكبد تدوين العلماء قوله و اسكنسانهم له و حكايته على فروع المنابر و استجلاب الاهتزاز به من السامعين - و قرئ مطويت على نظم السموات في حكم الارض و دخولها تحت القبضة و نصب مطويت على الحال - [سُبْحَنَهُ وَ تَعَالَى] ما ابعد من هذه قدرته و عظمته و ما اعلاه عما يضاف اليه من الشركاء - فان قلت [اخرى] ما حملها من الاعراب - قلت يستعمل الرفع و النصب - اما الرفع فعلى قوله فاذا يفتح في الصور نفخة واحدة - و اما النصب فعلى قراءة من قرأ نفخة واحدة و المعنى و يفتح في الصور نفخة واحدة ثم يفتح فيه اخرى و انما حذف لدلالة اخرى عليها و كونها معلومة بذكرها في غير مكان - و قرئ قياما ينظرون يقبلون ابصارهم في الجهات نظر المبهرات اذا فاجاه خطب - و قيل ينظرون ما ذا يفعل بهم - و يجوز ان يكون القيام بمعنى الوقوف و الجمود في مكان للتخويف - قد استعار الله عز وجل النور للحق و القرآن و البرهان في مواضع من التنزيل و هذا من ذاك و المعنى و اشرقت الارض بما يقيمه فيها من الحق و العدل و يبسطه من القسط في الحساب و وزن الحسنات و السيئات و ينادي عليه بانه مستعار اضافته الى اسمه لانه هو الحق العدل و اضافة اسمه الى الارض لانه يزيئها حيث ينشر فيها عدله و ينصب فيها موازن قسطه و يحكم بالحق بين اهلها و لا ترى ازين للبقاع من العدل و لا اعملها منه و في هذه الاضافة ان ربها و خالقها هو الذي يعدل فيها و انما يجوز فيها غير ربها ثم ما عطف على اشرار الارض من وضع الكتاب و المجيء بالنبيين و الشهاداء و القضاء بالحق و هو النور المذكور و ترى الناس يقولون للملك العادل اشرقت الافاق بعدلك و اضاءت الدنيا بقسطك كما يقولون اظلمت البلاد بجور فلان و قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الظلم ظلمات يوم القيمة و كما فتج الآية باثبات العدل ختمها بنفي الظلم - و قرئ و اشرقت على البناء للمفعول من شرقت بالضوء تشرق اذا امتلأت به و اغتصت و اشرقتها الله كما تقول ملأ الارض عدلا و طبقها عدلا - و [الكتاب] صحائف الاعمال ولكنه اكتفي باسم الجنس - و قيل اللوح المحفوظ [و الشهاداء] الذين يشهدون للاسم و عليهم من الحفظه و الاختيار - و قيل المستشهدون في سبيل الله - الزمر

سورة الزمر ٣٩ وَ قَالَ لَهُمْ خُزِّنْهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ۖ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ٤٠ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ٤١
ع ٣ وَ سَيَقُ الدِّينَ اتَّقُوا رَبَّ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَارُهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خُزِّنْهَا سَلِمَ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخَلُوهَا خَالِدِينَ ٤٢ وَ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَدَّنَا بَعْدَهُ وَ أَوْزَنَّا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ

الافواج المتفرقة بعضها في اثر بعض و قد تزمروا قال * ع * حتى احزألت زمر بعد زمر * و قيل في زمر الذين اتَّقُوا هِيَ الطبقات المختلفة الشُّبُهَاتِ وَالزُّهَادِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْقُرَّاءِ وَغَيْرِهِمْ - و قرئ نُذِرْكُمْ - فان قلت لم اضيف اليهم اليوم - قلت ارادوا لقاء وقتكم هذا و هو وقت دخولهم النار لا يوم القيمة و قد جاء استعمال اليوم والايم مستفيضاً في اوقات الشدة - [قَالُوا بَلَى] اتونا وتلوا علينا [وَلَكِنْ] وجبت علينا [كَلِمَةً] الله لَمَلَّانَ لسوء اعمالنا كما قالوا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَ كُذِّبَتْ قَوْمًا صَالِحِينَ فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر و الضلال - اللام في [الْمُتَكَبِّرِينَ] للجنس لان مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ فاعل بُئْسَ وَبِئْسَ فاعلها اسم معرف بلام الجنس او مضاف الى مثله والمخصوص بالذم محذوف تقديره فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ جَهَنَّمَ * [حَتَّى] هي اللتي يحكى بعدها الْجَمَلُ وَالْجُمْلَةُ المحكية بعدها هي الشرطية الا ان جزاءها محذوف وانما حذف لانه في صفة ثواب اهل الجنة فدل بحذفه على انه شيء لا يحيط به الوصف و حق موقعه ما بعد خُلِدِينَ - و قيل حَتَّى إِذَا جَارُهَا جَارُهَا وَ فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا اي مع فتح ابوابها - و قيل ابواب جهنم لا تفتح الا عند دخول اهلها فيها و اما ابواب الجنة فمتقدم فتحها بدليل قوله جَذُبَتْ عَنْهُ مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ فذلك جيء بالواو كانه قيل حتى اذا جَارُهَا وقد فتحت ابوابها - فان قلت كيف عبر عن الذهاب بالفريقين جميعا بلفظ السَّوْقِ - قلت المراد بسوق اهل النار طردهم اليها بالهوان و العنف كما يفعل بالاسارى و الخارجين عن السلطان اذا سيقوا الى حبس او قتل - والمراد بسوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانه لا يُذْهَبُ بِهِمْ إِلَّا رَاكِبِينَ وَحَتَّى اسرعا بهم الى دار الكرامة و الرضوان كما يفعل بمن يشرف و يكرم من الوافدين على بعض الملوك فشتان ما بين السوقيين [طِبْتُمْ] من دنس المعاصي و طهرتم من خبث الخطايا [فَأَدْخَلُوهَا] جعل دخول الجنة منسباً عن الطيب و الطهارة فما هي الا دار الطيبين و مثنوى الطاهرين لانها دار طهرها الله من كل دنس و طيبها من كل قدر فلا يدخلها الا مناسبت لها موصوف بصفتها فما ابعد احوالنا من تلك المناسبة و ما اضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة الا ان ينب لنا الوهاب الكريم ثوبة نصوحاً تُنْقِيْ أَنْفُسَنَا مِنْ دَرَنِ الذَّنُوبِ وَ تُمِيطُ وَضْرَ هَذِهِ الْقُلُوبِ - [خَالِدِينَ] مقدرين الخلود * [الْأَرْضِ] عبارة عن المكان الذي اقاموا فيه و اتخذوه مقراً و متبوعاً و قد أُوْرثوها اي ملكوها و جعلوا ملوكها و اطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبيهاً بحال الوارث و تصرفه فيما يرثه و اتساعه فيه و ذهابه في انفاقه طولاً و عرضاً - فان قلت ما معنى قوله [حَيْثُ نَشَاءُ] و هل يتبعوا احدهم مكان غيره - قلت يكون لكل واحد منهم جنة

فَشَاءَ ط فَذَنَّهُمْ أَجْرُ الْعَمَلَيْنِ ۝ وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافَتَيْنِ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۖ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ ۖ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

سورة المؤمن ٤٠

الجزء ٢٤

ع ٥

الرج

كلماتها سورة المؤمن مكية وهي خمس وثمانون آية و تسعة ركوعاً

حروفها

٥٢١٣

١٢٤٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَم ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ط

لا توصف سعة وزيادة على الحاجة فينبأ من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى جنة غيره - [حَافَتَيْنِ] مُحَدِّثَتَيْنِ من حوله [يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] يقولون سبحان الله والحمد لله متلذذين لا متعبدين - فَاَنْ قُلْتَ اَلَمْ يَرْجِعِ الِضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ [بَيْنَهُمْ] - قُلْتَ يجوز ان يرجع الى العباد كلهم وان ادخل بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون الا قضاء بينهم بالحق والعدل - وان يرجع الى الملائكة على ان ثوابهم وان كانوا معصومين جميعا لا يكون على سنن واحد ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في اعمالهم فهو القضاء بينهم بالحق - فَاَنْ قُلْتَ قَوْلُهُ [وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ] مِنَ الْقَائِلِ ذَلِكَ - قُلْتَ المقضي بينهم اما جميع العباد واما الملائكة كانه قيل وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وقالوا اَلْحَمْدُ لِلَّهِ على قضائه بيننا بالحق وانزال كل منا منزله التي هي حقه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيمة واعطاه الله ثواب الخائفين الذين خاموا - وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ كل ليلة بنبي اسرائيل والزمر *

سورة المؤمن

مكية - قال الحسن الا قوله وَسَيُجِ بِحَمْدِ رَبِّكَ لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في حواميم كلها انها مكيات عن ابن عباس وابن السكيت * قرئ بأمانة الف حا - وتفخيمها - وبتسكين الميم - وفتحها - ووجه الفتح التحريك للقاء الساكنين واثير اخف الحركات نحو اين وكيف - او النصت باضمار افرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف او للتعريف وانما على زنة اعجمي نحو قابيل وهابيل [التَّوْبِ] والتَّوْبِ والآب اخوات في معنى الرجوع - والطول الفضل والزيادة يقال لفلان على فلان طول والافضل يقال طال عليه وتطول اذا تفضل - فَاَنْ قُلْتَ كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا وتكثيرا والموصوف معرفة تقتضي ان تكون مثله معارف - قُلْتَ اما غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ فمعرفتان لانه لم يرد فيما حدثت الفعلين وانه يغفر الذنب ويقبل التوب الا ان او غدا حتى يكونا في تقدير الانفصال فيكون اضا متيما غير حقيقية وانما اريد ثبوت ذلك ودوامه فكان حكمهما حكم آله الخلق ورب العرش - واما شَدِيدِ الْعِقَابِ فامر مشكل لانه في تقدير شديد عقابه لا يذفك من هذا التقدير - وقد جعله الزجاج بدلا وفي كونه بدلا وحده بين الصفات نبو ظاهر الوجه ان يقال لما صوب بين هؤلاء المعارف هذه الذكرة الواحدة فقد اذنت بان كلها ابدال غير اوصاف ومثال ذلك قصيدة جاءت

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ مَا يُجَدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝ كَذَبْتَ

تفاعيلها كلها على مستفعلن وهي مسكوم عليها بأنها من بحر الرجز فإن رفع فيها جزء واحد على متفاععلن كانت من الكامل - ولقائل ان يقول هي صفات و انما حذف الالف و اللام من شديدا لعقاب ليزواج ما قبله و ما بعده لفظا فقد غيروا كثيرا من كلامهم عن قوانينه لاجل الازدواج حتى قالوا ما يعرف سعادته من عذاباته فثثوا ما هو وتر لاجل ما هو شفيع على ان الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل متلك ان يفعل ذلك و ما يحسن بالرجل خير منك ان يفعل انه على نية الالف و اللام كما كان الجماء الغفير على نية طرح الالف و اللام و مما سهل ذلك الامن من اللبس و جبالة الموصوف - و يجوز ان يقال قد تعدد تنكيره و ايهامه للدلالة على فرط الشدة و على ما لا شيء ادهى منه و امر لزيادة الانذار - و يجوز ان يقال هذه النكتة هي الداعية الى اختيار البديل على الوصف اذا سلكت طريقة الابدال - فان قلت ما بال الواو في قوله و قائل التوب - قلت فيها نكتة جليظة وهي افادة الجمع للمذنب التائب بين رحمتين بين ان يقبل توبته فيكتفي له طاعة من الطاعات و ان يجعلها محاة للذنوب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول - و روي ان عمر رضي الله عنه امتقد رجلا ذا بأس شديد من اهل الشام فقبل له تبايع في هذا الشراب فقال عمر لكتابه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم - ثم الى قوله اية المصير و ختم الكتاب و قال لرسوله لاتدعه اليه حتى تجده صاحبا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرأها و يقول قد وعدني الله ان يغفر لي و حذرني عقابه فلم يدرج يرددها حتى بكى ثم نزع فاحسن النزوع و حسنت توبته فلما بلغ عمر امرة قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاكم قد زل زلة فسددوه و رفقوه و ادعوا له الله ان يتوب عليه و لا تكونوا اعوانا للشياطين عليه - سجل على المجادلين في آيات الله بال كفر و المراد الجدل بالباطل من الطعن فيها و القصد الى ادحاض الحق و اطفاء نور الله فقد دل على ذلك في قوله و جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدل فيها لايضاح ملتبسها و حل مشكلها و مقادحة اهل العلم في استنباط معانيها و رد اهل الزيغ بها و عنها فاعظم جهاد في سبيل الله و قوله صلى الله عليه و اله و سلم ان جدالا في القرآن كفر و ايراد متكروا و ان لم يقل ان الجدل تمييز منه بين جدال و جدال - فان قلت من اين تسبب لقوله [فلا يغررك] ما قبله - قلت من حيث انهم لما كانوا مشهودا عليهم من قبل الله بالكفر و الكافر لا احد اشقى منه عند الله و يجب على من تصقق ذلك ان لا ترجح احوالهم في عينه و لا يغتر اقبالهم في دنياهم و تقلبهم في البلاد بالتجارات الذائقة و المكاسب المربحة و كادت قريش كذاك يتقلبون في بلاد الشام و اليمن و لهم الاموال يتجرون فيها و يتربحون فان مصدر ذاك و عاقبته الى الزوال و راحة شفاة الابد ثم ضرب لتكذيبهم و عداوتهم للرسول و جدالهم بالباطل و ما ادخلهم من سوء العاقبة مثلا ما كان من نكوت ذلك في الاسم و ما اخذهم به من عفاة و احلة بساحتهم من انتقامه - و قرى لا يغرك

قِيلَ لَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادُوا بِالْبَاطِلِ لِئِنْ حِصُّوا بِهِ
الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ ۖ وَكَذَلِكَ خَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ
النَّارِ ۖ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا

سورة المؤمن - ٤
الجزء ٢٤
ع ٥

[الْأَحْزَابُ] الذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم وهم عاد وحمود وفرعون وغيرهم [وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ] من هذه الامم اللتي هي قوم نوح والاحزاب [بِرَسُولِهِمْ] - وقرئ بِرَسُولِهَا [لِيَأْخُذُوهُ] لِيَتَمَكَّنُوا مِنْهُ وَمِنْ الْإِقْبَاعِ بِهِ وَاثْبَتَهُ بِمَا ارَادُوا مِنْ تَعْذِيبٍ أَوْ قَتْلِ وَيُقَالُ لِلْإِسِيرِ أَخِيزُ [فَأَخَذْتَهُمْ] يَعْنِي أَنَّهُمْ قَصَدُوا اخْذَهُ فَجَعَلَتْ جَزَاءَهُمْ عَلَى إِرَادَةِ اخْذِهِ أَنْ اخْذَتَهُمْ [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ] فَاتَّكَمَ تَمَوَّنَ عَلَى بِلَادِهِمْ وَمَسَاكِنِهِمْ فَتَعَايَنُونَ أَثَرِ ذَلِكَ وَهَذَا تَقْرِيرٌ فِيهِ مَعْنَى التَّعْجِيبِ * [إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ] فِي مَحَلِّ الرُّنْعِ بَدَلٌ مِنْ كَلِمَتِ رَبِّكَ إِي مِثْلَ ذَلِكَ الْوُجُوبِ وَجِبَ عَلَى الْكَفَرَةِ كُونُهُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَمَعْنَاهُ كَمَا وَجِبَ أَهْلَاكُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْعَذَابِ الْمُسْتَأْصَلِ كَذَاكَ وَجِبَ أَهْلَاكُهُمْ بِعَذَابِ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ - أَوْ فِي مَحَلِّ النِّصْبِ بِحَذْفِ لَامِ التَّعْلِيلِ وَإِصْصَالِ الْفِعْلِ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا قَرِيشَ وَمَعْنَاهُ كَمَا وَجِبَ أَهْلَاكُ أُولَئِكَ الْأُمَّةِ كَذَلِكَ وَجِبَ أَهْلَاكُهُمْ لَآءِ عِلَّةٍ وَاحِدَةٍ تَجْمَعُهُمْ أَنَّهُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ - وَقَرِئَ كَلِمَتُ * رُوي أَنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ أَرْجَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى وَرُؤُسُهُمْ قَدْ خَرَقَتِ الْعَرْشَ وَهُمْ خَشُوعٌ لَا يَرْفَعُونَ طَرْفَهُمْ - وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا تَتَفَكَّرُوا فِي عَظَمِ رَبِّكُمْ وَلَكِنْ تَفَكَّرُوا فِيمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ الْمَلَكُوتِ فَإِنَّ خَلْقًا مِنَ الْمَلَكُوتِ يُقَالُ لَهُ إِسْرَافِيلُ زَاوِيَةٌ مِنْ زَوَايَا الْعَرْشِ عَلَى كَاهِلِهِ وَقَدَمَاهُ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى وَقد مَرَّقَ رَأْسُهُ مِنْ سَبْعِ سَمَوَاتٍ وَأَنَّهُ لِيَتَضَاعَلَ مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ حَتَّى يُصِيرَ كَأَنَّهُ الْوَصْعُ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ جَمِيعَ الْمَلَكُوتِ أَنْ يَغْدُوا وَيَرْوَحُوا بِالسَّلَامِ عَلَى حَمَلَةِ الْعَرْشِ تَفْضِيلًا لَهُمْ عَلَى سَائِرِ الْمَلَكُوتِ - وَقِيلَ خَلَقَ اللَّهُ الْعَرْشَ مِنْ جَوْهَرَةٍ خَضِرَاءَ وَبَيْنَ الْقَائِمَتَيْنِ مِنْ قَوَائِمِهِ خَفَقَانِ الطَّيْرِ الْمُسْرِعِ ثَمَانِينَ أَلْفَ عَامٍ - وَقِيلَ حَوْلَ الْعَرْشِ سَبْعُونَ أَلْفَ صَفٍّ مِنَ الْمَلَكُوتِ يَطُوفُونَ بِهِ مَهْلِكِينَ مَكْتَبِينَ وَمِنْ وَرَائِهِمْ سَبْعُونَ أَلْفَ صَفٍّ قِيَامٍ قَدْ رَضَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى عَوَاتِقِهِمْ رَانِعِينَ أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَمِنْ وَرَائِهِمْ مِائَةُ أَلْفَ صَفٍّ قَدْ رَضَعُوا الْإِيمَانَ عَلَى الشِّمَائِلِ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ يَسْتَبِحُ بِمَا لَا يَسْتَبِحُ بِهِ الْآخِرُ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْعَرْشَ بِضَمِّ الْعَيْنِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا فَائِدَةُ قَوْلِهِ [وَيُؤْمِنُونَ بِهِ] وَلا يُخْفَى عَلَى أَحَدٍ أَنَّ حَمَلَةَ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْمَلَكُوتِ الَّذِينَ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِهِ مُؤْمِنُونَ - قَلَّتْ فَائِدَتُهُ إِظْهَارُ شَرَفِ الْإِيمَانِ وَفَضْلِهِ وَالتَّرغِيبُ فِيهِ كَمَا وَصَفَ الْأَنْبِيَاءُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ بِالصَّلَاحِ لَذَلِكَ وَكَمَا عَقِبَ أَعْمَالُ الْخَيْرِ بِقَوْلِهِ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا فَبَانَ بِذَلِكَ فَضْلُ الْإِيمَانِ - وَفَائِدَةُ أُخْرَى وَهِيَ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ لَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ الْمَجَسَّمَةُ لَكَانَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَمَنْ حَوْلَهُ مُشَاهِدِينَ مُعَايِنِينَ وَلَمَّا وَصَفُوا بِالْإِيمَانِ لَأنَّهُ إِذَا يُوصَفُ بِالْإِيمَانِ الْغَائِبُ فَلَمَّا وَصَفُوا بِهِ عَلَى سَبِيلِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ عَلِمَ أَنَّ إِيْمَانَهُمْ وَإِيْمَانُ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَكُلِّ مَنْ غَابَ عَنْ ذَلِكَ الْمَقَامِ سَوَاءٌ فِي إِيْمَانٍ الْجَمِيعِ بِطَرِيقِ الذُّنُورِ وَالْإِسْتِدْلَالِ لِأَنَّهُ لَا طَرِيقَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ إِلَّا هَذَا وَهُوَ مُتَزَعٌ عَنْ صِفَاتِ الْأَجْرَامِ - وَقد رُوي

وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِيمْ عَذَابَ الْحَكِيمِ ۝ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ
عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّهِمْ ۖ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَقِيمِ السَّعَاتِ ۖ
وَمَنْ تَقِ السَّعَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ ۖ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادون لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرُ
مَنْ مَقَّتْكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِنْ تَدْعُونَنَا إِلَى الْإِيمَانِ فَتُكْفَرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا إِنْ لَكُنَّ وَاعِدِينَ وَاحِدِينَ فَأَعْرِضْنَا بِذُنُوبِنَا

التناسب في قوله وَيَوْمَئِذٍ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا كأنه قيل ويؤمنون ويستغفرون لمن في مثل حالهم
وصفتهم ونبيه تنبيه على إن الاشتراك في الإيمان يجب أن يكون ادعى شيء إلى النصيحة وابعثه على
امحاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس و تباعدت الأماكن فإنه لا تجانس بين ملك وإنسان ولا بين
سماري وأرضي قط ثم لما جاء جامع الإيمان جاء معه التجانس الكلي والتناسب الحقيقي حتى استغفر
من حول العرش لمن فوق الأرض قال الله تعالى وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ * أي يقولون ربنا وهذا المضمحل
يحتمل - أن يكون بيانا لِيَسْتَغْفِرُونَ مرفوح المحل مثله - وإن يكون حالا - فإن قلت تعالى الله عن المكان فكيف
صح أن يقال وسع كل شيء - قلت الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء في المعنى والأصل وسع كل
شيء رحمتك وعلمك ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل إلى صاحب الرحمة والعلم وأخرجنا
منصوبين على التمييز للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء - فإن قلت
قد ذكر الرحمة والعلم فوجب أن يكون ما بعد الفاء مشتقاً على حديثيها جميعاً وما ذكر إلا الغفران وحده -
قلت معناه فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ علمت منهم التوبة و آتباع سبيلك - وسبيل الله سبيل الحق اللتي نتيجها لعباده
ودعا إليها * [إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] أي الملك الذي لا يغلب وانت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئاً
إلا بداعي الحكمة وموجب حكمتك أن تقي بوعدك [وَقِيمِ السَّعَاتِ] أي العقوبات أو جزاء السيئات
فحذف المضاف على أن السيئات هي الصغائر أو الكبائر المتوبة عنها والرواية منها التكفير أو قبول التوبة -
فإن قلت ما الفائدة في استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون بالمغفرة والله لا يخلف الوعد - قلت
هذا بمنزلة الشفاعة وفائدته زيادة الكرامة والثواب - وقرئ جَنَّةٌ عَدْنٍ - وصالح بضم اللام والفصح انصح يقال
صَلَحَ فهو صالح و صَلَحَ فهو صليح - وَذُرِّيَّتِهِمْ * أي [يُنَادُونَ] يوم القيمة فيقال لهم [لَمَقَّتْ اللَّهُ أَكْبَرُ] والتقدير
لَمَقَّتْ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ أَكْبَرُ [مَنْ مَقَّتْكُمْ أَنْفُسَكُمْ] فاستغني بذكرها مرة [إِنْ تَدْعُونَنَا] منصوب بالمقت الأول والمعنى
أنه يقال لهم يوم القيمة كان الله يمقت أنفسكم بالإمارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعونكم إلى الإيمان
فتأبون قبوله وتخارون عليه الكفر أشد مما تمقونون - اليوم و انتم في النار إن أوتعتكم فيها باتباعكم هواهم -
وعن الحسن لما رآوا أعمالهم الخبيثة يقتلوا أنفسهم فنادوا لَمَقَّتْ اللَّهُ - وقيل معناه لَمَقَّتْ اللَّهُ إِيَّاكُمْ الآن أَكْبَرُ
من مقت بعضكم لبعض كقوله يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضاً - و إِنْ تَدْعُونَنَا تعليل - والمقت أشد
البغض فوضع في موضع ابلغ الإنكار واشده [إِنَّكُنَّ] إمامتين وإحياتين أو موتيتين وإحياتين - وإراد

قَهْلَ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ۖ ذَلِكُمْ بَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخَذَهُ قَهْرُهُ ۚ وَإِنْ يَشْرَكَ بِهِ تَوَمَّنُوا ۖ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۚ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ۖ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ۚ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۚ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ۚ يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهُ عَلَى مَنْ

سورة المؤمن ٤٠

الجزء ٢٤

ع ٦

بالاماتين خلقهم امواتا اولاً واماتتهم عند انقضاء اجالهم - وبالحياة تدين الاحياء الاولى واحياة البعث وناهيك تفسيراً لذلك قوله تعالى وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ وكذا عن ابن عباس - فان قلت كيف صح ان يسمى خلقهم امواتا اماتة - قلت كما صح ان تقول سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وتوكل للسقار ضيق فم الركبة وسع اسفلها وليس ثمة نقل من كبر الى صغر ولا من صغر الى كبر ولا من ضيق الى سعة ولا من سعة الى ضيق وانما اردت الانشاء على تلك الصفات والسبب في صحته ان الصغر والكبر جائزان معا على المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار الصانع احد الجائزين وهو متمكن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الاخر فجعل صوره عنه كقوله منه ومن جعل الاماتتين اللتي بعد حيوة الدنيا واللتي بعد حيوة القبر لزومه اثبات ثلث احياءات وهو خلاف ما في القرآن الا ان يتمحل فيجعل احدها غير معتد بها او يزعم ان الله يحييهم في القبور وتستمر بهم تلك الحيوة فلا يموتون بعدها ويعدهم في المستنذيين من الصعقة في قوله تعالى الا من شاء الله - فان قلت كيف تسبب هذا لقوله [فاعترفوا بذنوبنا] - قلت قد انكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى لان من لم يخش العاقبة تخرق في المعاصي فلما راوا الاماتة والاحياء قد تكرر عليهم علموا بان الله قادر على الاعادة قدرته على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم اللتي اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم [قَهْلَ إِلَى خُرُوجٍ] اي الى نوع من الخروج سريع او بطيء [مِنْ سَبِيلٍ] قطام اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط وانما يقولون ذلك تعللاً وتخيراً ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله [ذَلِكُمْ] اي ذَلِكُمُ الَّذِي انتم فيه وان لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وايمانكم بالاشراك به [فَالْحُكْمُ لِلَّهِ] حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد - وقوله [الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ] دلالة على الكبرياء والعظمة وعلى ان عقاب مثله لا يكون الا كذلك وهو الذي يطابق كبريائه ويناسب جبروته - وقيل كان الضرورية اخذوا قولهم لا يحكم الا الله من هذا * [يُرِيكُمْ آيَاتِهِ] من الريح والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها - والرزق المطر لانه سببه - [وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ] وما يتعظ ويعتبر بايات الله الا من يتوب من الشرك ويرجع الى الله فان المعاند لا سبيل الى تذكره واعتاقه - ثم قال للمنيبين [فَادْعُوا اللَّهَ] اي اعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] من الشرك وان غاظ ذلك اعداءكم ممن ليس على دينكم [رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ] يلقى الروح [ثَلَاثَةُ] اخبار لقوله هو مترتبة على قوله الَّذِي يُرِيكُمْ - او اخبار مبتدأ محذوف وهي مختلفة تعريفا وتذكيراً - وقرئ

يَسَاءَ مِنْ عِبَادَةٍ يُنْذِرُ يَوْمَ التَّلَاقِ ۖ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ۚ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۖ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ لَا ظَافِرَ الْيَوْمَ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ بِالنَّصَبِ عَلَى الْمَدْحِ - وَرَفِيعَ الدَّرَجَاتِ كَقَوْلِهِ ذِي الْمَعَارِجِ وَ هِيَ مُصَاعِدُ الْمَلَائِكَةِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الْعَرْشَ وَ هِيَ دَلِيلٌ عَلَى عِزَّتِهِ وَ مُلْكُوتهِ - وَ عَنْ ابْنِ جَبْرِ سَمَاءٌ فَوْقَ سَمَاءٍ وَ الْعَرْشُ فَوْقَهُنَّ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عِبَارَةً عَنْ رَفْعَةِ شَانِهِ وَ عُلُوِّ سُلْطَانِهِ كَمَا أَنَّ ذَا الْعَرْشِ عِبَارَةٌ عَنْ مَالِكِهِ - وَ قِيلَ هِيَ دَرَجَاتُ ثَوَابِهِ الَّتِي يَنْزِلُهَا أَوْلِيَائِهِ فِي الْجَنَّةِ - الرُّوحَ [مِنْ أَمْرِهِ] الَّذِي هُوَ سَبَبُ الْحَيَاةِ مِنْ أَمْرِهِ يُرِيدُ الْوَحْيَ الَّذِي هُوَ أَمْرٌ بِالْخَيْرِ وَ بَعْثٌ عَلَيْهِ فَاسْتَعَارَ لَهُ الرُّوحَ كَمَا قَالَ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاهُ [يُنْذِرُ] اللَّهُ - أَوِ الْمَلَقَى عَلَيْهِ وَ هُوَ الرُّسُولُ - أَوِ الرُّوحَ - وَ قَرِئَ لِنُذِيرِ أَيْ لِنُذِيرِ الرُّوحِ لِأَنَّهُ تَوَنَّنَتْ أَوْ عَلَى خُطَابِ الرُّسُولِ - وَ قَرِئَ لِنُذِيرِ يَوْمَ التَّلَاقِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَ يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ الْخَلَائِقَ تَلْتَقِي فِيهِ - وَ قِيلَ يَلْتَقِي فِيهِ أَهْلُ السَّمَاءِ وَ أَهْلُ الْأَرْضِ - وَ قِيلَ الْمَعْبُودُ وَ الْعَابِدُ - [يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ] ظَاهِرُونَ لَا يَسْتُرُهُمْ شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ أَوْ أَكْمَةٍ أَوْ بِنَاءٍ لِأَنَّ الْأَرْضَ بَارِزَةٌ قَاعٌ مَغْصُوفٌ وَ لَا عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ إِذَا هُمْ عُرَاةٌ مُكْشَفُونَ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ يَحْسِرُونَ عُرَاةَ حُفَاةٍ عُرْلَ [لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ] أَيْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَ أَحْوَالِهِمْ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ - وَ أَنْ فَلَتَ قَوْلُهُ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَيَانٌ وَ تَقْرِيرٌ لِبُرُوزِهِمْ وَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ بَرَزُوا أَوْ لَمْ يَبْرُزُوا فَمَا مَعْنَاهُ - فَلَتَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَوَهَّمُونَ فِي الدُّنْيَا إِذَا اسْتَقَرُّوا بِالْحَيَاطَانِ وَ الْحُجُبِ أَنَّ اللَّهَ لَا يَرَاهُمْ وَ تَخْفَى عَلَيْهِ أَعْمَالُهُمْ فَهَمُ الْيَوْمِ صَائِرُونَ مِنَ الْبُرُوزِ وَ الْإِنْكَشَافِ إِلَى حَالٍ لَا يَتَوَهَّمُونَ فِيهَا مِثْلَ مَا كَانُوا يَتَوَهَّمُونَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ لَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ وَ قَالَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَ لَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَ ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنَّ النَّاسَ يُبْصِرُونَهُمْ وَ ظَنَّهُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يُبْصِرُهُمْ وَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] حِكَايَةٌ لِمَا يَسْأَلُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ لِمَا يُجَابُ بِهِ وَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَنَادِي مَنَادٌ فَيَقُولُ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ فَيُجِيبُهُ أَهْلُ الْمَحْشَرِ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ - وَ قِيلَ يَجْمَعُ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي مَعِيدٍ وَاحِدٍ بَارِضٍ بِيَضَاءٍ كَأَنَّهَا سَبِيكَةٌ فَضَّةٌ لَمْ يُعْصَ اللَّهُ فِيهَا قَطٌّ فَارَلٌ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَنْ يَنَادِي مَنَادٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ] الْآيَةُ فَهَذَا يَقْتَضِيهِ أَنْ يَكُونَ الْمَنَادِي هُوَ الْمَجِيبُ - لِمَا قَرَّرَ أَنَّ الْمَلِكَ لِلَّهِ وَحْدَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عَدَدَ نَتَائِجِ ذَاكَ وَ هِيَ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ تُجْزَى بِمَا كَسَبَتْ وَ أَنَّ الظَّالِمَ مَأْمُونٌ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُنْسِي بِظُلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَ أَنَّ الْحِسَابَ لَا يُبْطِئُ لَنْ اللَّهَ لَا يَشْغَلُهُ حِسَابٌ عَنْ حِسَابِ فَيَحْسَابُ الْخَلْقِ كُلَّهُ فِي رَقَّتٍ وَاحِدَةٍ وَ هُوَ اسْرِعُ الْجَامِعِينَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا اخْتُدِ فِي حِسَابِهِمْ لَمْ يَقُلْ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَّا فِيهَا وَ لَا أَهْلُ النَّارِ إِلَّا فِيهَا [الْأُزْفَةُ] الْقِيَمَةُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَزْوَنِهَا أَيْ لِقُرْبِهَا - وَ يَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِيَوْمِ الْأُزْفَةِ وَقْتُ الْخُطَّةِ الْأُزْفَةِ وَ هِيَ مَشَارِفَتُهُمْ دُخُولَ النَّارِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرْتَفِعُ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَفَارِهَا فَتَلْصِقُ بِحَنَاجِرِهِمْ فَلَا هِيَ تَخْرُجُ فِيهِمْ وَ تَوَلَّوْا وَ لَا تَرْجِعُ إِلَى مَوَاضِعِهَا فَيَتَنَقَّسُ سَوَارِ يَتَرَوِّحُوا

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزَةِ إِذْ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ۖ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۖ يَعْلَمُ
خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۖ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا ۖ

مودة المؤمنين

الجزء ٢٥

ع ٦

ولكنها معترضة كالسجى كما قال فلما رآوه زلقة سبغت وجوه الذين كفروا - فان مات [كاطمين] به انتصب - قلت هو حال عن اصحاب القلوب على المعنى لان المعنى ان قلوبهم لدى حناجرهم كاطمين عليها - ويجوز ان يكون حالا عن القلوب وان القلوب كاطمة عن غم وكرب فيها مع بلوغها الحناجر وانما جمع الكظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذي هو من افعال العقلاء كما قال رايهم ابي سديد وقال فظلمت اعتدقهم لها خاضعين ويعضده قراءة من ترا كاطمون - ويجوز ان يكون حالا عن قوله وانذيرهم ابي وانذيرهم مقدرين او مشارفين الكظم دقوه فادخلوها خلدن - الحميم المحب المشفق - والمطاع مجازي المشفع لان حقيقة الطاعة نحو حقيقة الامر في انها لا تكون الا لمن فوقك - فان مات ما معنى قوله ولا شفع يطاع - قلت يحتمل - ان يتناول النفي الشفاعة والطاعة معا - وان يتناول الطاعة دون الشفاعة كما تقول ما عندي كتاب يباع فهو محتمل نفي البيع وحده وان عندك كتابا الا انك لا تبيعه ونفيهما جميعا وان لا كتاب عندك ولا كونه مبيعا ونحوه * ع * ولا ترى الضب بها ينحجر * يريد نفي الضب والنحارة - فان قلت فعلى ابي الاحتمالين يجب حمله - قلت على نفي الامرين جميعا من قبل ان الشفعاء هم اولياء الله واولياء الله لا يحبون ولا يرضون الا من احبه الله ورضيه وان الله لا يحب الظالمين فلا يحبونهم واذا لم يحبهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم قال الله تعالى وما للظالمين من انصار وقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى والشفاعة لا تكون الا في زيادة التفضل واهل التفضل وزيادته انما هم اهل الثواب بدليل قوله ويريدهم من فضله - وعن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البتة - فان قلت الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها - قلت في ذكرها فائدة جلية وهي انها ضمت اليه ليقام انتفاء الموصوف في مقام الشاهد على انتفاء الصفة لان صفة لا تتأني بدون موصوفها فيكون ذلك ازالة لتوهم وجود الموصوف بيانه انك اذا عوتبت على القعود عن الغزو نقلت ما لي فرس اركبه ولا معي سلاح احارب به فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والمجاربة كانك تقول كيف يتأني متني الركوب والمجاربة ولا فرس لي ولا سلاح معي فكذلك قوله ولا شفع يطاع معناه كيف يتأني التشفع ولا شفع فكان ذكر التشفع والاستشهاد على عدم تأنيه بعدم الشفع وضعا لانتفاء الشفع موضح الامر المعروف غير المنكر الذي لا ينبغي ان يتوهم خلافه - الخائنة صفة للنظرة - او مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كما يفعل اهل الرب - ولا يحسن ان يزان الخائنة من الاعين لان قوله وما تخفي الصدور لا يساعد عليه - فان قلت بم اتصل قوله [يعلم خائنة الاعين] - قلت هو خبر من اخباره في قوله هو الذي بركم مثل يلقي الرمح ولكن

إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَاخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ رَاقٍ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَتَّبِعُهُمْ رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَاخَذَهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ۖ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ۖ وَقَالَ

يَلْقَى الرُّوحُ قَدْ عَلِلَ بِقَوْلِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ثُمَّ اسْتَطَرَّدَ ذَكَرَ أحوال يوم التلاق إلى قوله وَلَا شَيْعُ بِطَاعٍ فَبُذِلَ
لذالك عن اخوانه [وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ] يعني والذي هذه صفاته و احواله لا يقضي الا بالحق والعدل
لاستغنائهم عن الظلم واليهتم لا يقضون بشيء وهذا تهكم بهم لان ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه يقضي او لا
يقضي [إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] تقرير لقوله يعلم خائنة الاعيين وما تخفي الصدور وعيد لهم بانه
يسمع ما يقولون ويُبصر ما يعملون و انه يعاقبهم عليه و تعرض بما يدعون من دون الله و انها لا تسمع ولا
تُبصر - و قرئ تدعون بالتاء والياء * هم في [كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ] فصل - فان قلت من حق الفصل ان
لا يقع الا بين معرفتين فما باله واقعا بين معرفة وغير معرفة وهو أشد منهم - قلت قد ضاع المعرفة في
انه لا يدخله الالف و الام فاجري مجراه - و قرئ مذكم وهي في مصاحف اهل الشام - [وَآثَارًا] يزيد حصولهم
وقصورهم وعددهم وما يوصف بالشدة من آثارهم - او اراد و اكثر آثارا كقوله * ع * متقلدا سيفارر منا *
[وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] و حجة ظاهرة وهي المعجزات فقالوا هو ساحر كذاب فسموا السلطان المبين سحرا وكذبا
[فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ] بالذوبة - فان قلت اما كان قتل الابناء واستحياء النساء من قبل خيفة ان يولد المولود
الذي اندرته الكهنة بظيورة وزال ملكه على يده - قلت قد كان ذلك القتل حينئذ وهذا قتل آخر - وعن ابن
عباس رضي الله عنه في قوله قَالُوا اقْتُلُوا أَعْيُنًا عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ كَالَّذِي كَانَ أَوَّلًا يريد ان هذا قتل غير القتل
الاول [فِي ضَلَالٍ] في ضياع و ذهاب باطلا لم يجد عليهم يعني انهم باسروا قتلهم اولاً فما اغنى عنهم و نفذ
قضاء الله باظهار من خانوه فما يغني عنهم هذا القتل الثاني و كان فرعون قد كف عن قتل الولدان
فلما بعث موسى واحسن بانه قد وقع اعاده عليهم غيظا و حنقا وظنا منه انه يصدهم بذلك عن مظاهره
موسى وما علم ان كيدته ضائع في الكرتين جميعا [ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى] كانوا اذا هم بقتله كقوة بقولهم
ليس بالذي نخافه وهو اقل من ذلك و اضعف و ما هو الا بعض السكرة ومثله لا يقام الا سحرا
مثله ويقولون اذا قتلته ادخلت الشبهة على الناس واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة والظاهر
ان فرعون لعنه الله كان قد استيقن انه نبي وان ما جاء به آيات و ما هو بسحر ولكن الرجل كان فيه خبث
وجرأة و كان قتلا سفاكا للدماء في اهون شيء فكيف لا يقتل من احسن منه بانه هو الذي بذل عمره

مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ

ويهدم ملكه ولكنه كان يخاف ان هم يقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله وَلْيَدْعُ رَبَّهُ شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه و كان قوله ذُرْنِي أَقْتُلْ مُوسَى تَمَوِيَهَا عَلَى قَوْمِهِ وَأَهْبَامًا أَنَّهُمْ هُم الَّذِينَ يَكْفُونَهُ وَمَا كَانَ يَكْفِيهِ إِلَّا مَا فِي نَفْسِهِ مِنْ هَوْلِ الْفِرْعَوْنِ [أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ] ان يغير ما أنتم عليه و كانوا يعبدونه و يعبدون الاصنام بدليل قوله وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ - والفساد في الارض التفتات و التهارج الذي يذهب معه الامن و تزعطل المزارع و المكاسب و المعاش و يهلك الناس قتلا و ضياعا كأنه قال اني اخاف ان يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه او يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه - و في مصاحف اهل الحجاز و ان يظهر بالواو ومعناه اني اخاف فساد دينكم و دنياكم معا - و قرئ يظهر من اظهر و الفساد منصوب اي يظهر موسى الفساد - و قرئ يظهر بتشديد الظاء و الهاء من تظهر بمعنى تظاهر اي تتابع و تعارض * لما سمع موسى عليه السلام بما اجراه فرعون من حديث قتله قال لقومه [إِنِّي عُذْتُ بِاللَّهِ الَّذِي هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] وقوله وَرَبُّكُمْ فِيهِ بَعَثَ لَهُمْ عَلَى أَنْ يَقْتُلُوهُ فَيُعْزُوا بِاللَّهِ عِيَاذَةً وَيُعْتَصِمُوا بِالَّذِي عَلَيْهِ اعْتَصَمَهُ وَقَالَ [مَنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ] لتشمل استعاذته فرعون و غيره من الجبابرة وليكون على طريقة التعريض فيكون ابلاغ و اراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق و هو اقبح استكبار و ادله على دناءة صاحبه و مهانة نفسه وعلى فرط ظلمه و عسفه و قال [لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ] لانه اذا اجتمع في الرجل التكبر و التكذيب بالجزاء و قلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة و الجراة على الله و عبادة و لم يترك عظيمة الا ارتكبها و عُذْتُ وَلَذْتُ اخوان - و قرئ عُبْتُ بالادغام * [رَجُلٌ مُؤْمِنٌ] و قرئ رَجُلٌ بسكون الجيم كما يقال عَصُدٌ فِي عَصُدٍ وَ كَانَ قَبْطِيًّا ابْنُ عَمِّ لِفِرْعَوْنَ أَمِنْ بِمُوسَى سَرًّا - و قيل كان اسراييليا - و [مَنْ آلِ فِرْعَوْنَ] صفة لرجل او صلة لِيَكْتُمُ آي [يَكْتُمُ إِيمَانَهُ] من آل فرعون واسمه شمعان او حبيب - و قيل خربيل او حزئيل و الظاهر انه كان من آل فرعون فان المؤمنين من بني اسراييل لم يقتلوا و لم يعزوا و الدليل عليه قول فرعون ابْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَقَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَنِي اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا دَلِيلٌ ظَاهِرٌ عَلَى أَنَّهُ يَنْصَحُ لِقَوْمِهِ [أَنْ يَقُولَ] لَنْ يَقُولَ وَ هَذَا انكار منه عظيم و تبكييت شديد كأنه قال اتركبون القعلة الشنعاء اللتي هي قتل نفس محرمة و ما لكم علة قط في ارتكابها الا كلمة الحق اللتي نطق بها و هي قوله رَبِّيَ اللَّهُ مع انه لم يحضر لتصحيح قوله بَيِّنَةٌ وَاحِدَةٌ وَلَكِنْ بَيِّنَاتٌ عِدَّةٌ مِنْ عِنْدِ مَنْ نَسِبَ إِلَيْهِ الْبُيُوتُ وَهُوَ رَبُّكُمْ لَا رَبَّ وَاحِدَةً وَهُوَ اسْتَدْرَاج لَهُمْ إِلَى الْاعْتِرَافِ بِهِ وَلَيْكِنْ بِذَلِكَ جَمَّاحُهُمْ وَ يَكْسِرُ مِنْ سَوَرَتِهِمْ - ولك ان تقدر مضافا محذوفا اي وقت ان يقول و المعنى اتفقوا ساعه سمعتم منه هذا القول من غير روية و لا فكر في امره وقوله [بِالْبَيِّنَاتِ] يريد بالبيّنات العظيمة اللتي عهدتموها و شهدتموها ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التفسير فقال لا يخلو

سورة المؤمن ٣٠ كَذِبُهُ ٢٤ وَ إِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ط إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ٥ يَقُومُ
الجزء ٢٤ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ قَدْ نُنْصِرُكَ مِنْ بَنِي الْمَلِكِ إِنْ جَاءَا ط قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا
ع ٨ أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ٥ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ٥ مِثْلَ

من ان يكون كاذبا او صادقا فـ [إِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ] اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضربه [وَ إِنْ يَكُ
صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ مَا يَعِدُكُمْ] ان تعرضتم له - فان قلت لم قال بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو نبي صادق لا بد لما
يعدهم ان يصيبهم كله لا بعضه - قلت لانه احتاج في مقابلة خصوم موسى و مناكيريه الى ان يلاوصهم
و يداريهم و يسلك معهم طريق الانصاف في القول و يتيهم من جهة المناصفة فجاء بما علم انه اقرب الى
تسليمهم لقوله و ادخل في تصديقهم له و قبولهم منه فقال وَ إِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وهو
كلام المنصف في مثاله غير المشتط فيه لسمعوا منه ولا يردوا عليه و ذلك انه حين فرضه صادقا فقد انبت
انه صادق في جميع ما يعد و لكنه اراده يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ليهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام
فيترجم انه ليس بكلام من اعطاه حقه و اوبا فضلا ان يتعصب له او يرمي بالخصي من ورائه و تقديم الكاذب
على الصادق ابضا من هذا القبيل و كذاك قوله إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ - فان قلت فعن
ابي عبيدة انه فسر البعض بالكل و انشد بيت لبيد شعره تَرَاكَ امْكَنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا * او يرتبط بعض النفوس
حامها * قلت ان صحت الرواية عنه فقد حق فيه قول المازني في مسئلة لعلقمى كان أجفى من ان
يفقه ما اقول له [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] يستعمل - انه ان كان مسرفا كاذبا خذله الله و اهلكه
و لم يستقم له امر فيتخلصون منه - و انه لو كان مسرفا كاذبا لما هداه الله للهدى و له اعضاءه بالبيئات - و قيل
ما قولى ابوبكر من رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم كان اتد من ذلك طاف بالبيت فلقوه
حين فرغ فاحذروا بمجامع رداؤه فقالوا له انت الذي تذهانا عما كان يعبد اباؤنا فقال انا ذاك فقام
ابوبكر رضي الله عنه فالتزمه من ورائه و قال اتَقَتْلُونِ رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَ دَعَاكُمْ بِالْبَيْتِ مِنْ
رَبِّكُمْ راجع صوته بذاك و عيناه تسفحان حتى ارسلوه - وعن جعفر الصادق رضي الله عنه ان مؤمن آل
فرعون قال ذلك سرا و ابوبكر قاله ظاهرا [ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ] في ارض مصر عاين فيها على بني
اسرائيل يعذبي ان لكم ملك مصر و قد علوتم الناس و قهرتموهم فلا تفسدوا امركم على انفسكم ولا تتعرضوا
لبأس الله و عذابه فانه لا قبل لكم به ان جاءكم و لا يمنعكم منه احد و قال ينصرونا و جاءنا لانه منهم
في القرابة و ليعلمهم بان الذي ينصهم به هو مساهم لهم فيه [مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى] اي ما اثير عليكم
برأي الالبما ارى من قتله يعني لا استصوب الا قتله و هذا الذي تقواونه غير صواب [وَمَا أَهْدِيكُمْ] بهذا
الرأي [إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ] يريد سبيل الصواب و الصلاح - او ما اعلمكم الا ما اعلم من الصواب و لا ادخر
منه شيئا و لا اسر عنكم خلاف ما اظهر يعني ان لسانه و قلبه متواطيان على ما يقول و قد كذب فقد

سورة المؤمن - ٤

الجزء ٢٤

ع ٨

دَابِّ قَوْمٍ نُوحٍ وَعَادٍ وَتَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ط وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظُلُمًا لِّلْعِبَادِ ۝ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
يَوْمَ التَّنَادِ ۝ يَوْمَ تَوَلَّوْا مَدْيَنَ ۚ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ۚ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ وَلَقَدْ
جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ نَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ط حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ أَنِ يَبْعَثَ
اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ ۝ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ

كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى وأمنه كان يتجلى ولولا استشارة لم يستشر احدا ولم
يقف الامر على الاشارة - و قرئ الرشاد فعال من رشد بالكسر كعلام او من رشد بالفتح كعباد - وقيل
هو من ارشد كجبار من اجبر وليس بذاك لان فعلا من افعل لم يجز الا في عدة احرف نحو دراك
وسنار وقصار وجبار ولا يضح القياس على القليل - ويجوز ان يكون نسبة الى الرشد كعواج و بدات
غير منظور فيه الى فعل [مِثْلُ يَوْمِ الْاَحْزَابِ] مثل ايامهم لانه لما اضافه الى الاحزاب ونسبهم بقوم
نوح وعاد وثمود ولم يلبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع لان المضاف
اليه اغنى عن ذلك كقوله * ع * كلوا في بغض بطنكم تعقوا * وقال الزجاج مثل يوم حزب حزب وداب
هؤلاء ذويهم في عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دأبا دائما منهم لا يفترون عذره
ولابد من حذف مضاف يريد مثل جزاء دأبهم - فان قلت بهم انتصب مِثْلُ الثاني - قلت بانه
عطف ببيان المثل الاول لان آخر ما تناولته الاضافة قوم نوح ولو قلت اهلك الله الاحزاب قوم نوح وعاد
وثمود لم يكن الا عطف ببيان لاضافة قوم الى انلام فسرى ذلك الحكم الى اول ما تناولته الاضافة [وَمَا
اللَّهُ بِرَبِّدٍ ظُلُمًا لِّلْعِبَادِ] يعني ان تدبيرهم كان عدلا وقسطا لانهم استوجبوا بآعمالهم وهو ابلغ من قوله
وَمَا رَبُّكَ بِظَالَمٍ لِّلْعَبِيدِ حيث جعل المنفي ارادة انظلم لان من كان عن ارادة الظلم بعيدا كان عن انظلم
ابعد وحيث نكر انظلم كانه نفى ان يريد ظلما ما لعبادة - ويجوز ان يكون معناه كمعنى قبله وَلَا يَرْضَىٰ
لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ اي لا يريد لهم ان يظلموا يعني انه دمرهم لانهم كانوا ظالمين - التنادي ما حكى الله في
سورة الاعراف من قوله وَنَادَىٰ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ وَنَادَىٰ اَصْحَابُ النَّارِ اَصْحَابَ الْجَنَّةِ - ويجوز
ان يكون تصانصهم بالويل والثبور - وقرئ بالتشديد وهو ان يناد بعضهم من بعض كقوله يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرءُ مِنْ أَخِيهِ -
وعن الضحك اذا سمعوا زفير النار نادوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا ملكة صفوفا فيذناهم يموح
بعضهم في بعض اذ سمعوا مناديا اقبلوا الى الحساب * [تَوَلَّوْا مَدْيَنَ] عن فداة منصرفين عن موقف
الحساب الى النار - وعن مجاهد فارين عن النار غير معجزين * هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام -
وقيل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب اقام فيهم نبيا عشرين سنة - وقيل ان فرعون موسى
هو فرعون يوسف عمرا الى زمه - وقيل هو فرعون آخر وتبهم بان يوسف اتاكم بالمعجزات فشكتم فيها
ولم تزلوا شاكين كافرين [حَتَّىٰ إِذَا] قبض [قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا] حكما من عند انفسكم

سورة المؤمن ٤٠ سُلْطٰنِ اٰتٰیهِمْ ۝ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ الدِّیْنِ اٰمَنُوْا ۝ كَذٰلِكَ یَطۡعُ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ قَلۡبٍ مُّتَكَبِّرٍ ۝
الجزء ٢٤ وَ قَالَ فِرْعَوْنُ یٰۤهَامٰنُ ابْنِ لِیْ صَرَخًا لِّعَلَّیۤ اَبْلُغَ اَلسَّمٰوٰتِ ۝ اَمۡبَابَ السَّمٰوٰتِ فَاطَّلِعَ اِلٰی اِلٰهِ مُوَسٰی وَ اِنِّیْ
ع ٩ لَاطۡفُهُ كَاذِبًا ۝ وَ كَذٰلِكَ زَیِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوۤءَ عَمَلِهٖ وَ صَدَّ عَنْ السَّبۡیِلِ ۝ وَ مَا كَیۡدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِیۤ اِنۡتَابٍ ۝ وَ قَالَ

من غیر برهان و تقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل فاذا جاءكم رسول جحدتم و كذبتم بناء على حكمكم
الباطل الذي استتموه و ليس قولهم لن يتبع الله من بعده رسولاً بتصديق لرسالة يوسف و كيف و قد
شكروا فيها و كفروا بها و انما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى تكذيب رسالته - و قرئى ^{الن} يتبع الله على ادخال همزة الاستفهام على حرف النفي كأن بعضهم يقرر بعضاً بنفي البعث ثم قال [كَذٰلِكَ
يُضِلُّ اللّٰهُ] اى مثل هذا الخذلان المبين يخذل الله كل مُسْرِفٍ في عصيانه مُرْتَابٍ في دينه [الدِّينِ
يُجَادِلُوْنَ] بدل من من هو مُسْرِفٌ - فان قلت كيف جاز ابداله منه و هو جمع و ذلك مؤنث - قلت
لانه لا يريد مسرفاً واحداً فكأنه قال كل مسرف - فان قلت فما فاعل [كَبُرَ] - قلت ضمير من هو مُسْرِفٌ - فان قلت
أما قلت هو جمع و ليذا ابدلت منه الَّذِينَ يُجَادِلُوْنَ - قلت بلى هو جمع في المعنى و اما اللفظ فمؤنث
فحمل البديل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه وليس ببديع ان يحمل على اللفظ تارة و على المعنى
اخرى وله نظائر - و يجوز ان يرفع الَّذِينَ يُجَادِلُوْنَ على الابتداء و لا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع
اليه الضمير في كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبر مقتاً - و يحتمل ان يكون الَّذِينَ يُجَادِلُوْنَ مبتدأ و يغير سُلْطٰنِ
اَتٰیهِمْ خيراً و فاعل كبر قوله كَذٰلِكَ اى كبر مقتاً مثل ذلك الجحدال - و [يَطۡعُ اللّٰهُ] كلام مستأنف و من قال كَبُرَ
مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ جَدَّ اَلَهُمْ فقد حذف الفاعل و الفاعل لا يصح حذفه و في كَبُرَ مَقْتًا ضرب من التعجب و الاستعظام
لجدالهم و الشهادة على خروجه من حد أشكاله من الكبائر - و قرئى سُلْطٰنِ بضم اللام - و قرئى قَلْبٍ بالتثنية -
و وصف القلب بالتكبر و التعجب لانه مركزهما و مذبيعهما كما تقول رأيت العين و سمعت الاذن و نحوه قوله عز وجل
فَاِنَّ اَتَمَّ قَلْبَهُ و ان كان الأتم هو الجملة - و يجوز ان يكون على حذف المضاف اى على كل ذي قلب متكبر
تجعل الصفة لصاحب القلب - قيل الصريح البداء الظاهر الذي لا يخفى على الناظر و ان بعد
اشتقاقه من صرح الشيء اذا ظهر و [اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ] طرقها و ابوابها و ما يؤدى اليها و كل ما ادأك الى
شيء فهو سبب اليه كالرشاء و نحوه - فان قلت ما فائدة هذا التكرير و لو قيل لَعَلَّیۤ اَبْلُغَ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ
لجزئى - قلت اذا أبهم الشيء ثم أوضح كان تفخيماً لشانه فلما اراد تعظيم ما أمل بلوغه من امباب
السموات ابدعها ثم أوضحها و لانه لما كان بلوغها امراً عجبياً اراد ان يورده على نفس متشوقة اليه ليعطيه
السامع حقه من التعجب فابهمه ليشرف اليه نفس هامة ثم أوضحه - و قرئى [فَاطَّلِعَ] بالنصب على
جواب الترجي تشبيهاً للترجي بالتمني - و مثل ذلك التزيين و ذلك الصد [زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوۤءَ عَمَلِهٖ] و صد
عن المبدل و المزين أما الشيطان بوسوسته كقوله وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فصددهم عن السَّبۡیِلِ او الله

الَّذِي آمَنَ يَقُومِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ۝ يَقُومِ إِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ۝ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَكْفُرْ بِدَعْوَتِهِ إِيَّائِي أَنِ اتَّبِعُونَ ۝ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَيَقُومُ مَا لِيَّ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ۝ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَاشْرِكُ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُم إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ۝ لَا جَرَمَ إِنَّمَا تَدْعُونَنِي

سورة المؤمن ٤٠
الجزء ٢٤
ع ٩
النصف

تعالى على وجه التسبیب لانه مكن الشيطان وامهله ومثله زيدا لهم اعمالهم فهم يعمهون - وقرى زین له سوء عمله على البناء للفاعل والفعل لله عز وجل دل عليه قوله الى الله موسى - وصد بفتح الصاد وضمها وكسرها على نقل حركة العين الى الفاء كما قيل قيل - والتباب الخسران والهلاك - وصد مصدر معطوف على سوء عمله - صدوا هو وقومه - قال [اهدكم سبيل الرشاد] فاجمل لهم ثم فسرفانتم بدم الدنيا وتصغير شأنها لان الاخلاق اليها هو اصل الشر كله ومذه يتشعب جميع ما يؤدى الى سخط الله ويوجب الشقاوة فى العاقبة ونهى بتعظيم الآخرة والإطلاع على حقيقتها وانها هي الوطن والمستقر وذكر الاعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منهما ليتبسط عما يئلف وينشط لما يزلف ثم وازن بين الدعوتين دعوته الى دين الله الذي ثمرته النجاة ودعوتهم الى اتخاذ الانداد الذي عاقبته النار وحثروا واذروا اجتهد في ذلك واحتشد لاجرم ان الله استنذاه من آل فرعون وجعله حجة عليهم وعبرة للمعتبرين وهو قوله فوقه الله سيئات ما مكروا وحاق بال فرعون سوء العذاب وفي هذا ايضا دليل يبين على ان الرجل كان من آل فرعون - والرشاد نقيض الغي وفيه تعريض شبيه بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الغي [فلا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا] لان الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة لانها ظلم واما الزيادة على مقدار جزاء الحسنه فكسنة لانها فضل - قرى [يدخلون] - ويدخلون [بغير حساب] واقع في مقابلة الا مثله يعنى ان جزاء السيئة له حساب وتقدير للما يزيد على الاستحقاق فاما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب بل ما شئت من الزيادة على الحق والكثرة والسعة - فان قلت لم كرر نداء قومه ولم جاء بالواو فى النداء الثالث دون الثاني - قلت اما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وايضا عن سنة الغفلة وفيه انهم قومه وعشيرته وهم فيما يؤوبهم وهو يعلم وجه خلاصهم ونصيحتهم عليه واجبة فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ويستدعي بذلك ان لا يتهموا فان سرورهم سروره وغمهم غمه وينزلوا على تنصحه لهم كما كرر ابراهيم عليه السلام في نصيحة ابيه يابسا - واما المجيء بالواو العاطفة فلان الثاني داخل على كلام هو بيان للمجمل وتفسير له فاعطي الداخل عليه حكمه فى امتناع دخول الواو اما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المتابعة - يقال دعاه الى كذا ودعاه له كما يقال هداه الى الطريق وهداه له [به علم] اي بربوبيته والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس باله وما ليس باله كيف يصح ان يعلم الها * [لا جرم] سياقه على مذهب البصريين ان يجعل لا ردا لما دعاه اليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وان مع ما في حيزه فاعله اي حق وجب

سورة المؤمن ٤٠
 الجزء ٢٤
 ح ٩

إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدُّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنْ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝
 فَسْتَدْعُونَهُ مَا أَقُولَ لَكُمْ ۖ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي إِلَى اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝ قَوْلُهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهٌ ۖ
 وَحَقُّ بَالٍ فِرْعَوْنُ سُوءَ الْعَذَابِ ۖ ۝ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۖ فَادْخُلُوا آلَ

بطلان دعوته أو بمعنى كسب من قوله تعالى وَلَا يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ قَوْمٌ ۖ إِنَّ مَرَدُّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا أي كسب ذلك الدعاء الیه بطلان دعوته على معنى أنه ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته - ويجوز ان يقال ان لَا جَرَمَ نظير لَابَنَ فَعَلَ من الجرم وهو القطع كما ان بَدَأَ فَعَلَ من التبديد وهو التفريق فكما ان معنى لَابَنَ انك تفعل كذا بمعنى لا بعد لك من فعله كذلك لَا جَرَمَ ان لهم النار أي لا قطع لذلك بمعنى انهم ابدًا يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع لبطلان دعوة الامعاء أي لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقًا - وروي عن العرب لَجَرَمَ انه يفعل بضم الجيم وسكون الراء بزنة بَدَأَ فَعَلَ وفَعَلَ وفَعَلَ اخوان كَرُشْدَ وَرَشْدَ وَعُدْمَ وَعَدَمَ [لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ] معناه ان ما تدعونني اليه لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ إلى نفسه قط أي من حق المعبود بالحق ان يدعو العباد إلى طاعته ثم يدعو العباد اليها اظهاراً لدعوة ربهم وما تدعون اليه وإلى عبادته لا يدعو هو إلى ذلك ولا يدعي الربوبية ولو كان حيواناً ناطقاً لضج من دعائكم وقوله [فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ] يعني انه في الدنيا جماد لا يستطيع شيئاً من دعاء وغيره وفي الآخرة اذا انشأه الله حيواناً تبرا من الدُّعَاءِ اليه ومن عبده - وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا وفي الآخرة - او دعوة مستجابة جعلت الدعوة اللتي لا استجابة لها ولا منفعة كالدعوة - او سميت الاستجابة باسم الدعوة كما عني الفعل الممازى عليه باسم الجزاء في قولهم كما تُدِينُ تُدَانُ قال الله تعالى لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ [الْمُسْرِفِينَ] عن قتادة المشركين - وعن مجاهد السفاكين للدماء بغير حلها - وقيل الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون - وقرئ فَسْتَدْعُرُونَهُ أي فسيدركه بعضكم بعضاً [وَأَوْفُوا بِعَهْدِي إِلَى اللَّهِ] لانهم توعده [قَوْلُهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكْرُوهٌ] شذائذ مكرهم وما هموا به من الحق انواع العذاب بمن خالفهم - وقيل نجا مع موسى - [وَحَقُّ بَالٍ فِرْعَوْنُ] ما هموا به من تعذيب المسلمين ورجع عليهم كيدهم - [النَّارُ] بدل من سُوءَ الْعَذَابِ - او خبر مبتدأ مخذوف كأن قال ما سوء العذاب فقيل هو النار - او مبتدأ خبره يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتحويل من عذابها - وعرضهم عليها احراقهم بها يقال عرض الامام الأسارى على السيف اذا قتلهم به - وقرئ النَّارُ بالنصب وهي تعضد الوجه الاخير وتقدره يدخلون النار يعرضون عليها - ويجوز ان ينصب على الاختصاص [غُدُوًّا وَعَشِيًّا] في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك الله اعلم بحالهم فاما ان يعذبوا بخمس آخر من العذاب او بنفس عنهم - ويجوز ان يكون غُدُوًّا وَعَشِيًّا عبارة عن الدوام هذا ما دامت الدنيا نازلاً قامت الساعة قبل لهم ادخلوا يا آل فِرْعَوْنَ اشد عذاب جهنم - وقرئ [ادخلوا آل فِرْعَوْنَ] أي يقال لخرقة جهنم

فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ وَإِنَّ يَتَعَجَّلُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَبَلَّ أَنْتُمْ
مُعَذَّرُونَ عَذَابًا تَصِيدُونَهُ مِنَ النَّارِ ۖ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۖ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۖ وَقَالَ
الَّذِينَ فِي النَّارِ لَخَزَنَةٌ لَهُمْ أَهْمُكُمْ أَمْ مَوْءِدُهُمْ يُخَفَّفُونَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ ۖ قَالُوا أَأَرْأَيْتُمْ تَكُونُوا تَارِكِينَ لِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ
قَالُوا بَلَىٰ ۖ قَالُوا فَادْعُوا ۚ وَمَا دَعَوْا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا

أَدْخَلُوهُمْ - فَإِنَّ قَوْلَهُ وَحَاقَ بِأَلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ معناه أنه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين
كقول العرب من حفر ل أخيه جُبًا وقع فيه منكباً فإنما فسر سوء العذاب بذار جهنم لم يكن مكرهم راجعاً عليهم
لأنهم لا يعدّون بجهنم - قُلْتُ يجوز أن يهَمَّ الإنسان بأن يغرق قوماً فيحرق بالنار ويسمى ذلك حديقاً لأنه
هم يسوء فاصابه ما يقع عليه اسم السوء ولا يشترط في الحقيق أن يكون الحائق ذلك السوء بعينه - ويجوز
أن يهَمَّ فرعون لما سمع انذار المسلمين بالنار وقول المؤمنين وإنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ فيفعل نحو ما
فعل نمرود ويعدّهم بالنار فساق به مثل ما اضمرة وهم بفعله - ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر
و اذكر وتنت يَتَعَجَّلُونَ - [تَبَعًا] تبعاً كخدم في جمع خادم أو ذبي تبع أي أتباع - أو وصفا بالمصدر -
وقرى كلاً على التأكيد لاسم أن وهو معرفة والتثنية عوض من المضاف إليه يريد أنّا كُنَّا أو كُنَّا فيها -
فإن قُلْتُ هل يجوز أن يكون كلاً حالاً قد عمل فيها فدياً قُلْتُ لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما
يعمل في الظرف متقدمة تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول قائماً في الدار زيد [قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ]
تضي بيّنهم وفصل بأن الدخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار [لَخَزَنَةٌ لَهُمْ] للقوام بتعذيب أهلها -
فإن قُلْتُ هَلَّا قيل الذين في النار لخزنتها - قُلْتُ لأن في ذكر جهنم قبولاً وتفظيلاً - ويحتمل أن جهنم هي
أبعد النار قعراً من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر وقولهم في التابعة جِبْنًا تسميه بها لزعمهم أنه يلقي
الشعر على لسان المنتسب إليه فهو بعيد الغور في علمه بالشعر كما قال أبو نواس في خلف الأحمر ع • قُلْتُ
من العياليم الخسف • وفيها اعتنى الكفار واطغاهم فلعل الملكة الموكلين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة
قربهم من الله تعالى فلماذا تعمدّهم أهل النار بطلب الدعوة منهم [أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ] الزام للحجة وتوبيخ
وأنهم خلّفوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع وعلّوا الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات [قَالُوا فَادْعُوا]
أنتم فأنّا لانجترى على ذلك ولا نشفع إلا بشرطين كون المشفوع له غير ظالم والأذن في الشفاعة مع مراعاة
وقتها وذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين وليس قوام فدعوا لرجاء المنفعة ولكن للدلالة على الخيبة
فإن الملك المقرب إذا لم يسمع دعوته فكيف يسمع دعاء الكافر [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ] أي
في الدنيا والآخرة يعني أنه يغلبهم في الدارين جميعاً بالحجة والظفر على مخالفاتهم وإن غلبوا في الدنيا
في بعض الأحيان امتحاناً من الله فالعاقبة لهم ويُتيقن الله من يقتض من أعدائهم ولو بعد حين - والأشهاد

سورة المؤمن ٤٠ مَوْسَىٰ أَنِ هَدِنِي رَآوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَآءِيلَ الْكِتَابَ ۖ هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۖ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
الجزء ٢٤ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَعْتَبِرُونَ
ع ١٠ أَتُنَبِّئُهُم بِمَا هُمْ بِدَالِعِيهِ ۖ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ

جميع شاحد كصاحب و أصحاب يريد بالهدى جميع ما أتاه في باب الدين من المعجزات و التوراة و الشرائع [و أورثنا] و تركنا عليه و آله و سلم لتكونوا شهداء على الناس - و اليوم الثاني بدل من الأول يستعمل انهم يعتذرون بمعذرة و لكنها لا تنفع لانها باطلة و انهم لو جاورا بمعذرة لم تكن مقبولة لقوله و لا يؤذن لهم فيعتذرون [و لهم الثلثة] البعد من رحمة الله [و لهم سوء الدار] اي سوء دار الآخرة و هو عذابها - و قريب يقوم و لا ينفخ بالثاء و الياء • يريد بالهدى جميع ما أتاه في باب الدين من المعجزات و التوراة و الشرائع [و أورثنا] و تركنا على [بَنِي إِسْرَآءِيلَ] من بعده [الْكِتَابَ] اي التوراة [هُدًى وَ ذِكْرَى] ارشاداً و تذكرة و انتصايها على المفعول له او على الحال - و أولوا الألباب المؤمنون به العاملون بما فيه [فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ] يعزي ان نصرة الرسل في ضمان الله و ضمان الله لا يخلف و استشهد بموسى و ما أتاه من اسباب الهدى و النصرة على فرعون و جنوده و ابقاء آثار هدايه في بني اسرائيل و الله ناصر كما نصرهم و مظهر على الدين كله و مبلغ ملك امتك مشارق الارض و مغاربها فاصبر على ما يجرك قومك من الغصص فان العاقبة لك و ما سبق به و عدي من نصرتك و اعلاء كلمتك حق و اقبل على التقوى و استدراك الغرطات بالاستغفار و دم على عبادة ربك و الثناء عليه [بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ] - و قيل هما صلوتا العصر و الفجر [ان في صُدُورِهِمُ الْاَكْبَرُ] الاتكبر و تعظم و هو ارادة التقدم و الرياسة و ان لا يكون احد فوقهم و لذلك عادوك و دفعوا اياتك خيفة ان تتقدمهم و يكونوا تحت يدك و امرك و نبيك لان النبوة تحتها كل ملك و رياسة - او ارادة ان تكون لهم النبوة دونك حسداً و بغياً و يدل عليه قوله لَرَّكَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ - او ارادة دفع الايات بالجدال [مَا هُمْ بِدَالِعِيهِ] اي بدالغي موجب الكبر و مقتضيه و هو متعلق ارادتهم من الرياسة او النبوة او دفع الايات - و قيل المجادلون هم اليهود و كانوا يقولون يخرج صاحبنا المسيح بن داود يريدون الدجال و يبلغ سلطانه البر و البحر و تسير معه الانهار و هو آية من آيات الله فيرجع الدنيا الملك فسمى الله تمثيلهم ذلك كبراً و نفى ان يبلغوا ممتداهم [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] فالتجئ اليه من كيد من يحدك و يبغى عليك [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لما تقول و يقولون [الْبَصِيرُ] بما تعمل و يعملون فهو ناصر عليهم و عاصم من شرهم - فان قلت كيف اتصل قوله [لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] بما قبله - قلت ان مجادلهم في آيات الله كانت مشتملة على انكار البعث و هو اصل المجادلة و مدارها فتججوا بخلق السموات و الارض لاني كانوا عقرين بان الله خالقها بانها خلق عظيم لا يقدر قدرة و خلق الناس بالقياس اليه شيء قليل مهين فمن قدر على خلقها مع عظمها كان على خلق الانسان مع مهانتها اقدر و هو ابلغ من الاستشهاد بخلق مثله

وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ⑥ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءَ ⑦ فَلَيْلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ⑧ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ⑨ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا يُوْمِنُونَ ⑩ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ⑪ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ
 دَاخِرِينَ ⑫ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ⑬ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ⑭ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ⑮ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَانْهَ تَزُكُّونَ ⑯ كَذَلِكَ يُوْثِقُ

[لَا يَعْلَمُونَ] لانهم لا ينظرون ولا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم واتباعهم هواهم * ضرب الاعمى والبصير مثلاً
 للحسن والمسيء - وقرئ [يَذَكَّرُونَ] بالياء والذاء والياء اعم * [لَا رَيْبَ فِيهَا] لابد من مجيئها ولا محالة وليس
 بمرتاب فيها لانه لابد من جزاء [لَا يُوْمِنُونَ] لا يصدقون بها - [ادْعُونِي] اعبُدُونِي و الدعاء بمعنى العبادة كثير
 في القرآن وبدل عليه قوله إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي - والاستجابة الاثابة وفي تفسير مجاهد اعبُدُونِي
 اتبكم - وعن الحسن وقد سئل عنها اعملوا وابشروا فانه حق على الله ان يستجيب للذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ويزيدهم من فضله - وعن الثوري انه قيل له ادعُ الله فقال ان ترك الذنوب هو الدعاء وفي
 الحديث اذا شغل عهدي طاعتني عن الدعاء اعطيته افضل ما اعطي السائلين - وروى النعمان بن بشير
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية - ويجوز ان يريد
 الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ويريد بعبادتي دعائي لان الدعاء باب من العبادة ومن افضل ابوابها يصدقته
 قول ابن عباس افضل العبادة الدعاء - وعن كعب اعطى الله هذه الامة ثلث خلال لم يعطهن الا نبياً مرسلًا
 كان يقول لكل نبي انت شاهدي على خلقي وقال لهذه الامة انكفروا شهداء على الناس وكان يقول ما عليك
 من حرج وقال لنا ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج وكان يقول ادعوني استجب لكم وقال لنا ادعوني
 استجب لكم - وعن ابن عباس وحديثي افقر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد [دَاخِرِينَ]
 صاغرين * [مُبْصِرًا] من الاسناد المجازي لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار - فان قلت لم قرن الليل بالمفعول
 له والنهار بالسكال وهلا كنا حالين او مفعولا لهما فيراعى حق المقابلة - فانت هما متقابلان من حيث
 المعنى لان كل واحد منهما يؤدي مؤدى اخر ولانه لو قال لتبصروا فيه فانت الفصاحة اللتي في
 الاسناد المجازي ولو قيل ساكنًا والليل يتوزان يومه بالسكون على الحقيقة الا ترى ان قولهم ليل ساكن
 وساكن لا ريب فيه لم يتميز الحقيقة من المجاز - فان قلت فيلا قيل لمفضل او لمفضل - قلت لان الغرض
 تذكير الفضل وان يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يستوي بالاضافة - فان قلت فلو قيل ولكن اكثر
 هم فلا يتكرر ذكر الناس - قلت في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم والتم هم الذين يكفرون فضل
 الله ولا يشكروه كقوله إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ * [ذَلِكَمُ] المعلوم
 المسمى بالافعال الخاصة الذي لا يشترك فيها احد هو [اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] اخبار مترادفة

الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۝ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۚ فَتَبَرَّكُ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ۚ وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ نَفْثَ مِنْ نُّفْثِهِ ثُمَّ عُلِّقَ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا ۚ وَمِنْكُمْ مَّن يَمُوتُ مِن قَبْل ۚ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

إني هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق كل شيء وإنشائه لا يمتنع عليه شيء والوحدانية لا ثاني له [فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ] فكيف ومن إني وجه تصرفون عن عبادته إلى عبادة الأوثان ثم ذكر إن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم تكن فيه همة طلب الحق وخشية العقابة أنك كما أنكوا - وقرئ خَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ نصبا على الاختصاص - وَيُؤْتُونَ بَالِيَاءَ والقاء - هذه أيضا دلالة أخرى على تميزه بانفعال خاصة وهي انه [جَعَلَ] الأرض مستقرا [وَالسَّمَاءَ بِنَاءً] أي قبة ومنه إني العرب لهضاريم لأن السماء في منظر العين كقبة مضرية على وجه الأرض [فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] - وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد - قيل لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الإنسان - وقيل لم يخلقهم منكوسين كالبهائم كقوله تعالى فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ [فَادْعُوهُ] فاعبدوه [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] أي الطاعة من الشرك والرياء قائلين [الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] وعن ابن عباس من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين - فإن قلت أما نهي رمول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن عبادة الأوثان بآلة العقل حتى جاءته البينات من ربه - قلت بلى ولكن البينات لما كانت مقوية لآلة العقل ومؤكدة لها ومضمنة ذكرها نحو قوله تعالى اتَّعْبُدُونَنِي مَا تَدْعُونَ إِلَّا لِيُخْلِقَ اللَّهُ خَلْقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۚ واشبه ذلك من التنبيه على آلة العقل كان ذكر البينات ذكرا لآلة العقل والسمع جميعا وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعا لأن ذكر تناصر الآلة العقل وآلة السمع أقوى في إبطال مذهبهم وإن كانت آلة العقل وحدها كافية [لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ] متعلق بفعل محذوف تقديره ثم يبعثكم لِتَبْلُغُوا وَكَذَٰلِكَ [لِتَكُونُوا] وأما وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى فمعناه ونفعل ذلك لِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وهو وقت الموت - وقيل يوم القيمة - وقرئ شُيُوخًا بكسر الشين - وشيخا على التوحيد كقوله طِفْلاً والمعنى كل واحد منكم أو اقتصر على الواحد لأن الغرض بيان الجنس [مِنْ قَبْل] من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطا [وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] ما في ذلك من العبر والحجج [فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا] فإنما يكونه من غير كلفة ولا معاناة جعل هذا نتيجة من قدرته على الأحياء والإماتة وسائر ما ذكر من انعاله والآلة على أن مقدورا لا يمتنع عليه كأنه قال فلذلك من الاقتدار إذا قضى أمرا كان أهون شيء وأسرع [بِالْكَذِبِ] بالقرآن - [وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا] من الكتب - فإن قلت وهل قوله [فَسَرَفَ يَعْلَمُونَ] إذا أغل

يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ۖ أَنَّى يُصْرَفُونَ ۖ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾
 إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ ۖ يُسْحَبُونَ ﴿١٢﴾ فِي الْحَمِيمِ ۖ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا
 كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿١٤﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ۖ كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾
 ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿١٦﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خُلْدِينَ فِيهَا ۖ
 فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٧﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا

فِي أَعْنَاقِهِمْ] الا مثل قولك سوف اصوم امسين - قلت المعنى على اذا الا ان الامور المستقبلية لما كانت في
 اخبار الله متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ ما كان وجد و المعنى على الاستقبال - وعن ابن عباس و
 السَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ بالنصب وفتح الياء على عطف الجملة الفعلية على الاسمية - وعنه وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ
 بجر السَّلْسِلِ ووجهه انه لو قيل ان اعناقهم في الاغلال مكان قوله ان الاغلال في اعناقهم لكان صحيحا مستقيما فلما
 كانا عبارتين معتقتين حمل قوله وَالسَّلْسِلُ على العبارة الاخرى ونظيره * ع * مشائيم ليسوا مصلحين
 عشيرة * و لا ناعب * كانه قيل بمصلحين - و قرئ وبالسَّلْسِلِ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ [يُسْجَرُونَ] من سجر التنوير
 اذا ملأه بالوقود و منه السجير كانه سُجِرَ بالحُب اي ملى و معناه انهم في النار فهي محيطة بهم و هم
 مسجورون بالنار مملوءة بها اجوانهم و منه قوله تعالى نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ اللَّهُمَّ اجِرْنَا مِنْ نَارِكَ
 فانما عائدون بجوارك [ضَلُّوا عَنَّا] غابوا عن عيوننا فلا نراهم ولا ننتفع بهم - فان قلت اما ذكرت في تفسير
 قوله تعالى إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ انهم مقررون بالهتيم فكيف يكونون معهم وقد
 ضلوا عنهم - قلت يجوز - ان يضلوا عنهم اذا وبخوا و قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله فيغيثوكم
 و يشفعوا لكم - و ان يكونوا معهم في سائر الاوقات - و ان يكونوا معهم في جميع اوقاتهم الا انهم لما لم ينفعوهم فكانهم
 ضالون عنهم [بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا] اي تبين لنا انهم لم يكونوا شيئا وما كنا نعبد بعبادتهم شيئا
 كما تقول حسبت ان فلانا شيء فاذا هو ليس بشيء اذا خبرته فلم تر عنده خيرا [كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ
 الْكَافِرِينَ] مثل ضلال الهتهم عنهم يضاهيهم عن الهتهم حتى لو طلبوا الالهة او طلبتهم الالهة لم يتصادفوا [ذَلِكُمْ]
 الاضلال بسبب ما كان لكم من الفرج و المرح [بِغَيْرِ الْحَقِّ] و هو الشرك و عبادة الاوثان [ادْخُلُوا
 أَبْوَابَ جَهَنَّمَ] السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لَبَّا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ [خُلْدِينَ]
 مقدرين الخلود [فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ] عن الحق المستخفين به مَثْوَاكُمْ او جَهَنَّمَ - فان قلت أليس
 قياس النظم ان يقال فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زر بيت الله فذم المزار وصل في المسجد الحرام
 فذم المصلي - قلت الدخول الموت بالخلود في معنى الدواء [فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ] اصله فان نرك و ما
 مزيدة للتاكيد معنى الشرط و لذلك ألحقت الذنوب بالفعل الا تراك لا تقول ان تُكْرِمَنِي أَكْرَمَكَ
 و لكن إما تُكْرِمَنِي أَكْرَمَكَ - فان قلت لا يخلو - اما ان تعطف [أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ] على نُرِيَنَّكَ و تشركها في

سورة المؤمن ٢٤ - يَرْجِعُونَ ٥ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رَحْلًا مِّن قَبْلِكَ مِّنْهُمْ مَّن قُصَصْنَا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ۚ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ٦ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ٧ وَ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُورِكُمْ وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفَلَكَ تَحْمَلُونَ ٨ وَ يُرِيكُمْ آيَاتِهِ ٩ فَآيَ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ١٠ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ أَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

الجزء ٢٤
ع ١٣

جزء واحد و هو قوله فَالْيَنَّا يَرْجِعُونَ نقولك فَمَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ فَاَلْيَنَّا يَرْجِعُونَ غير صحيح -
وان جعلت فَاَلْيَنَّا يَرْجِعُونَ مختصا بالمعطوف الذي هو تَتَوَفَّيَنَّكَ بقي المعطوف عليه بغير جزء -
قُلْتَ فَاَلْيَنَّا يَرْجِعُونَ متعلق بتَتَوَفَّيَنَّكَ وجزء نُرِيكَ محذوف تقديره فَمَا نُرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ من العذاب و هو القتل و الاسر يوم بدر فَاَلْيَنَّا يَرْجِعُونَ يوم القيمة فننتقم منهم اشد الانتقام و نحوه قوله تعالى فَمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ او نُرِيكَ الذي وعدناهم فَاِنَّا عليهم مقدرين •
[وَ مِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ] قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف من بني اسرائيل و اربعة آلاف من سائر الناس - و عن علي رضي الله عنه ان الله بعث نبيا امود فهو ممن لم يقصص عليه و هذا في اقتراحهم الايات على رسول الله عذادا يعزي انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل [وَ مَا كَانَ] لواحد منهم [اَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] فمن لي بان اتي بآية مما تقترحونه الا ان يشاء الله و ياذن في الايتان بها [فَاِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] و عید و رد عقيب اقتراح الايات و [أَمْرُ اللَّهِ] القیمة [الْمُبْطِلُونَ] المعاندون الذين اقترحوا الايات و قد اتهم الايات فانكروها و سموها سحرا • [الْأَنْعَامَ] الابل خاصة - فان قلت لم قال [لِتَرْكَبُوا] مِنْهَا وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا] و لم يقل و لتأكلوا منها و لتصلوا الى منافع او هلا قال منها تركبون و منها تأكلون و تبلغون عليها حاجة في صدوركم - قلت في الركوب الركوب في الحج و الغزو و في بلوغ الحاجة التجارة من بلد الى بلد لاقامة دين او طلب علم و هذه اغراض دينية اما واجبة او مندوب اليها مما يتعلق به ارادة الحكيم و اما الاكل و اصابة المنافع فمن جنس المباح الذي لا يتعلق به ارادته و معنى قوله تعالى [وَ عَلَيْهَا وَ عَلَى الْفَلَكَ تَحْمَلُونَ] و على الانعام و حدها لا تحملون و لكن عليها و على الفلك في البر و البحر - فان قلت هلا قيل و في الفلك كما قال قُلْنَا اَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنْ اثنین - قلت معنى اليعاء و معنى الاستعلاء كلاهما مستقيم لان الفلك و عاء لمن يكون فيها حمولة له يستعملها فلما صح المعنيان صحت العبارتان و ايضا فليطابق قوله و عَلَيْهَا و يزوجه - [فَآيَ آيَاتِ اللَّهِ] جاءت على اللغة المستفیضة و قولك فآية آيات الله قليل لان التفرقة بين المذكر و المؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار و حمارة غريب و هي في آي اغرب لابهامة [وَ أَثَارًا] قصورهم و مصانعهم - و قيل مشيهم بارجلهم لعظم اجرامهم [فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ] ما نافية او مضمنة معنى الاستفهام و محلها النصب و الثانية موصولة او مصدرية و محلها الرفع يعني اي شيء اغنى عنهم مكسورهم

يَتَسَبَّحُونَ ۖ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْا
بَاسًا قَالُوا إِنَّمَا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۖ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا ۖ سُنَّتَ
اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ۚ وَخَسِرَ هَٰذِلِكَ الْكَافِرُونَ ۝

سورة المؤمن - ٢٤
الجزء ٢٤
ع ١٤

او كسبهم [فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ] فيه وجوه - منها انه اراد العلم الوارد على طريق التهكم في قوله
بَلْ اَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ و علمهم في الآخرة انهم كانوا يقولون لا نبعث ولا نعدب و مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ
قَائِمَةً و لَكِن رَّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْكَسْبُ - و مَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً و لَكِن رَّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي
لَاجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا و كانوا يفرحون بذلك ويدنسون به البينات و علم الانبياء كما قال عز وجل كُلُّ
حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ - و منها ان يريد علم الفلاسفة والدهريين من بني يونان و كانوا اذا سمعوا بوحي
الله دفعوه و صغروا علم الانبياء الى علمهم - و عن سقراط انه سمع بموسى صلوات الله عليه و قيل له
لو هاجرت الية نقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا - و منها ان يوضع قوله فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ
من العلم و لا علم عندهم البتة موضع قوله لم يفرحوا بما جاءهم من العلم مبالغة في نفى فرحهم بالوحي
الموجب لاقصى الفرح و المسرة مع تهكم بفرط جهلهم و خلطهم من العلم - و منها ان يراى فَرِحُوا بِمَا عِنْدَ
الرسل من العلم فرح ضحك منه و استهزاء به كانه قال استهزأوا بالبينات و بما جاؤا به من علم الوحي
فرحين مرحين و يدل عليه قوله تعالى وَ حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ - و منها ان يجعل الفرح للرسل
و معناه ان الرسل لما رأوا جهلهم المتماذي و استهزأهم بالحق و علموا سوء عاقبتهم و ما يلحقهم من العقوبة
على جهلهم و استهزائهم فَرِحُوا بما أُوتوا من العلم و شكروا الله عليه [وَ حَاقَ] بالكافرين جزاء جهلهم
و استهزائهم - و يجوز ان يريد بما فَرِحُوا به من العلم علمهم بامور الدنيا و معرفتهم بتدبيرها كما قال تعالى
يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ذلك مبلغهم من العلم فلما جاءهم الرسل
بعلوم الديانات و هي ابعد شيء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا و اظلف عن الملاذ و الشهوات
لم يلتفتوا اليها و صغروها و استهزأوا بها و اعتقدوا انه لا علم انفع و اجلب للفوائد من علمهم ففرحوا به •
البأس شدة العذاب و منه قوله تعالى بَعَذَابٍ بَئِيسٍ - فَاَن قُلْتَ اَي فرق بين قوله فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ
إِيمَانُهُمْ و بينه لو قيل فلم ينفعهم ايمانهم - فَاَن هُوَ مِنْ كَانَ فِي نَحْوِ قَوْلِهِ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ و المعنى
فلم يصحح و لم يستقم ان ينفعهم ايمانهم - فَاَن قُلْتَ كيف ترادفت هذه الغاءات - قُلْتَ اما قوله فَمَا أَغْنَىٰ
عَنْهُمْ فَهُوَ نتيجة قوله كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ و اما قوله فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فجار مجرى البيان و التفسير لقوله
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ كَقَوْلِكَ رَزَقَ زَيْدَ الْمَالَ فَمَدَحَ الْمَعْرُوفَ فَلَمْ يُحْسِنَ إِلَى الْفُقَرَاءِ و قوله فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا تَابِعُ
لقوله فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ كَأنه قال فكفروا فَلَمَّا رَأَوْا بَاسًا أَمَذُوا و كذاك فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ تَابِعُ لايمانهم لما
رَأَوْا بَاسًا اللَّهُ [سُنَّتَ اللَّهُ] بمنزلة وَعَدَ اللَّهُ و ما اشبهه من المصادر المؤكدة و [هَٰذَاكَ] مكان مصدريه للزمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

حَمْ ٥ تَنْزِيلٍ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥ كُتِبَ فَصَلَّتْ إِنَّهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا يُعَلِّمُونَ ٥ بِشِيرًا وَنَذِيرًا ٥
فَاعْرَضَ أَكْثَرَهُمْ مِنْهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٥ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِيْ آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ

اي وخسروا وقت رؤية البأس و كذلك قوله و خسر ههنا لك المبطلون بعد قوله ناذرا جاء امر الله قضي
بالحق اي و خسروا وقت مجيء امر الله او وقت القضاء بالحق - عن رسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي و لا صديق و لا شهيد و لا مؤمن الا على عليه و استغفر له •

صورة حم السجدة

ان جعلت حم اتماماً للسورة كانت في موضع المبتدأ و تنزِيل خبره - و ان جعلتها تعديداً للحروف
كان تنزِيل خبراً لمبتدأ محذوف - و كُتِبَ بدل من تنزِيل - او خبر بعد خبر - او خبر مبتدأ محذوف -
و جَوَزَ الزجاج ان يكون تنزِيل مبتدأ و كُتِبَ خبره و وجهه ان تنزِيلًا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ
[فَصَلَّتْ آيَةٌ] مَيَّزَتْ و جعلت تفاصيل في معاني مختلفة من احكام و امثال و مواظ و وعد و وعيد
و غير ذلك - و قرئ فَصَلَّتْ اي فرقت بين الحق و الباطل - او فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها
من قولك فصل من البله [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] نصب على الاختصاص و المدح اي اريد بهذا الكتاب المفصل
قُرْآنًا من صفته كَيْتَ و كَيْتَ - و قيل هو نصب على الحال اي فَصَلَّتْ آيَةٌ في حال كونه قُرْآنًا عَرَبِيًّا
[لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي المبين لا
يلقبس عليهم شيء منه - فَاِنْ قُلْتَ بِمَ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] - قُلْتَ يجوز ان يتعلق بتنزِيل او بفصلت
اي تنزِيل من الله لاجلهم او فصلت آياته لهم و الاجود ان يكون صفة مثل ما قبله و ما بعده اي قُرْآنًا
عَرَبِيًّا كائنا لقوم عرب لكلا يفرق بين الصلوات و الصفات - و قرئ بِشِيرًا وَنَذِيرًا عفة للكتاب او خبر مبتدأ
محذوف [فَمَنْ لَا يَسْمَعُونَ] لَا يَقْبَلُونَ و لَا يُطِيعُونَ من قولك تشقعت الى فلان فلم يجمع قولي و لقد سمعه
ولكنه لما لم يقبله و لم يعمل بمقتضاه فكأنه لم يسمعه - و الاكثة جمع كِذَاب و هو الغطاء - و الوقر بالفتح النقل -
و قرئ بالكسر و هذه تمثيلات لنبر قلوبهم عن تقبل الحق و اعتقاده كأنها في غلف و اخطية تمنع من نفوذ
نبيها كقوله وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ و مِجَّ اسماعيم له كان بها صمماً عنه و لتباعد المذهبيين و الدينين كأن
بينهم و ما هم عليه و بين رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و ما هو عليه حجابا ساترا و حاجزا منيما
من جبل او نحوه فلا تلاقي و لا تراعي [فاعمل] على دينك [إِنَّا عَمِلُونَ] على ديننا - او فاعمل في
ابطال امرنا إِنَّا عَمِلُونَ في ابطال امرك - و قرئ إِنَّا عَمِلُونَ - فَاِنْ قُلْتَ هل لزيادة من في قوله [وَمِنْ]

حِجَابٍ فَأَعْمَلَ إِنْعَاءً لِّأُولَى ۖ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۗ
 رُوِيَ تَلْمِيزِيْنَ ۝ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
 مَمْنُونٍ ۝ قُلْ إِنَّكُمْ تَتَكَفَّرُونَ بِأَلْبَانِي خَاقِ الْأَرْضِ فِي يَوْمَيْنِ وَتَتَجَلَّوْنَ لَهُ أَندَادًا ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

يَدِينَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ] فائدة - قلت نعم لانه لو قيل وبيننا وبينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل
 وسط الجهتين واما بزيادة من فالمعنى ان الحجاب ابتداء منا وابتداء منك فالمسألة المتوسطة لجهتنا
 وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها - فان قلت هلا قيل على قلوبنا اكنة كما قيل وفي اذاننا وقر ليعكون
 الكلام على نمط واحد - قلت هو على نمط واحد لانه لا فرق في المعنى بين قولاك قلوبنا في اكنة وعلى قلوبنا
 اكنة والدليل عليه قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم اكنة و لو قيل انا جعلنا قلوبهم في اكنة لم يختلف المعنى
 وترى المطابع منهم لا يراعون الطباق والملاحظة الا في المعاني - فان قلت من اين كان قوله [انما انا بشر مثلكم
 يوحى الي] جوابا لقولهم قلوبنا في اكنة - قلت من حيث انه قال لهم اني لست بملك وانما انا بشر مثلكم وقد
 ارحي الي درنكم فصحت بالوحي الي وانا بشر نبوتي واذا سمحت نبوتي وجب اياكم اتباعي وفي ما يوحى الي
 ان الهكم اله واحد [فاستقيموا اليه] فاستقروا اليه بالتوحيد واخلص العبادة غير ذاهبين يميننا ولا شمالا ولا ملتفتين
 الى ما يستول لكم الشيطان من اتخاذ الاولياء والشفعاء وتوبوا اليه مما سبق لكم من الشرك واستغفروا - وقرئ
 قل انما انا بشر - فان قلت لم خص من بين اوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة - قلت
 لان احب شيء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقرب دليل على ثباته
 واستقامته وصدق نيته ونصوح طوبته الا ترى الى قوله عز و علا مثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات
 الله وتبئنا من انفسهم ابي يثبتون انفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال و ما خدع المؤمنة قلوبهم الا
 بلمظة من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم و اهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم
 ما تظاهروا الا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب و جاهدوا وفيه بعث للمؤمنين على اداء الزكاة وتخويف
 شديد من منعها حيث جعل المنع من اوصاف المشركين و قرن بالكفر بالآخرة - وقيل كانت قرش
 يطعمون الحاج و يحرمون من امن منهم برسول الله صلى الله عليه و اله وسلم - وقيل لا يفعلون ما يكونون
 به اوكياء وهو الايمان - الممنون المقطوع - وقيل لا يمن عليهم لانه انما يمن التفضل فاما الاجر فسحق ادائه -
 وقيل نزلت في المرضى والزمنى والبرصى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صح ما كانوا يعملون
 [انكم] بيمزتين الثانية بين بين و انكم بالغ بين همزتين ذلك الذي قدر على خلق الارض [في] مدة
 [يومين] هو رب العالمين * [راسي] جبلا ثوابت - فان قلت ما معنى قوله [من فوقها] وهلا تقتصر على
 قوله وجعل فيها راسي كقوله وجعلنا فيها راسي شخبت - وجعلنا في الارض راسي - وجعل لها راسي -
 قلت لو كانت تحتها كالاساطين لها تستقر عليها او مركزة فيها كالمسامير لم تحت من الميدان و انما

سورة حم السجدة ١٤ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ۖ ثُمَّ اسْتَوَى

الجزء ٢٣

ع ١٥

اختار ارساءها فوق الارض لتكون المنافع في الجبال معروضة لطلابها حاضرة لمحصليها وليبصر ان الارض والجبال
انقال على اقبال كلها مفتحة الى ممسك لابلها منه وهو ممسكها عز و علا بقدرته [وَبَرَكَ فِيهَا] واكثر
خيرها و انما [وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا] ارزاق اهلها ومعاشهم وما يصلحهم - وفي قراءة ابن مسعود وقسم فيها اقواتها
[فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً] فذلك امدد خلق الله الارض وما فيها كانه قال كل ذلك في اربعة ايام كاملة مستوية
بلا زيادة ولا نقصان - قيل خالق الارض في يوم الاحد و يوم الاثنين وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وقال
الزجاج في اربعة ايام في تمة اربعة يريد بالتمة اليومين - و قرئ سَوَاءً بالحركات الثلاث - الجرع على الوصف -
و النصب على استوت سَوَاءً اي استواء - والرفع على هي سَوَاءً - فان قلت بم تعلق قوله [لِّلسَّائِلِينَ] - قلت
بمحذوف كانه قيل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت الارض وما فيها - او بقدر اي قدر فيها الاقوات
لاجل الطالبين لها المحتاجين اليها من المفتاتين وهذا الوجه الاخير لا يستقيم الاعلى تفسير الزجاج -
فان قلت هلا قيل في يومين و اي فائدة في هذه الفذلة - قلت اذا قال في اربعة ايام و قد ذكر ان الارض
خلقت في يومين علم ان ما فيها خلق في يومين فبقيت الخايرة بين ان يقول في يومين وان يقول في
اربعة ايام سواء فكانت في اربعة ايام سَوَاءً فائدة ليست في يومين وهي الدلالة على انها كانت اياما كاملة
بغير زيادة و لا نقصان ولو قال في يومين و قد يطلق اليومان على اكثرهما لكان يجوز ان يريد باليومين
الاولين و الآخرين اكثرهما * [ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ] من قولك استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجه
لا يلوي على شيء وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ونحو قولهم استقام اليه و امتد اليه و منه قوله
تعالى فَاسْتَقِيمُوا إِلَيَّ و المعنى ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض و ما فيها من غير
صارف بصرفه عن ذلك - قيل كان عرشه قبل خلق السموات والارض على الماء - فاخرج من الماء دخانا فارتفع
فوق الماء و علا عليه - فابيس الماء فجعله ارضا واحدة - ثم فتقها فجعلها ارضين - ثم خلق السماء من الدخان
المرتفع - و معنى امر السماء و الارض بالاتيان و امتثالهما انه اراد تكوينهما فام تمتنعا عليه و وجدنا كما
ارادهما و كانتا في ذلك كالمأمور المطيع اذا ورد عليه فعل الامر المطاع وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل -
و يجوز ان يكون تخييلا و ينمى الامر فيه على ان الله تعالى كلم السماء و الارض و قال لهما ائتيا شئكما ذاك
او ابيتماه فقالتا ائتيا على الطوع لا على الكره و الغرض تصوير اثر قدرته في المقدرات لا غير من غير ان
يحقق شيء من الخطاب و الجواب و نحوه قول القائل قال الجدار للوثة لم تشعقي قال الوثة اسأل من
يدقني فام يتركني و رائني الخجبر الذي ورائي - فان قلت لم ذكر الارض مع السماء وانتظما
في الامر بالاتيان و الارض مخلوقة قبل السماء بيومين - قلت قد خلق جرم الارض اولاً غير مدحوة ثم
دحاها بعد خلق السماء كما قال و الارض بعد ذلك دحها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي ان تأتيا عليه من

إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ تَقَالُ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ أُنْثَى طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ط قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتِينَ ٥ فَقَضَيْتُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحَى فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ط وَ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ حِفْظًا ط ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ
الْعَلِيمِ ٥ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ ٥ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا

الشكل و الوصف اثني يا ارض مدحوة قرارا و مهادا لاهلك و اثني يا سماء مقبدة سقفا لهم - و معنى الاتيان
الحصول و الوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا و جاء مقبولا - و يجوز ان يكون المعنى لثات كل واحدة منكما
صاحبتهما الاتيان الذي اريدته و تقتضيه الحكمة و التدبير من كون الارض قرارا للسماء و كون السماء سقفا للارض
و تنصرة قراءة من قرأ اُنْثَى وَ أَتَيْنَا من المواتاة و هي الموانقة اى لثوات كل واحدة اختها و لتوافقها قالاتا
وافقنا و ساعدنا - و يحتمل و افقا امرى و مشيتي و لا تمتدعا - فان قلت ما معنى [طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] - قلت
هو مثل للزوم تاثير قدرته فيهما و ان امتناعهما من تاثير قدرته محال كما يقول الجبار لمن تحت يده
لتفعلن هذا شئت او ابيت و لتفعلن طوعا او كرها و انتصاهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين -
فان قلت هلا قيل طائعتين على اللفظ او طائعات على المعنى لانها سموات و ارضون - قلت لما جعلن
مخاطبات و مجيبات و وصفن بالطوع و الكره قيل طائعتين في موضع طائعات نحو قوله سَجِدِينَ [فَقَضَيْتُ] -
يجوز ان يرجع الضمير فيه الى السماء على المعنى كما قال طائعتين و نسوة اَعْبَارُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ - و يجوز
ان يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات و الفرق بين النصبين ان احدهما على الحال و الثاني على
التمييز - قيل خلق السموات و ما فيها في يومين في يوم الخميس و الجمعة و فرغ في آخر ساعة من
يوم الجمعة فخلق فيها ادم و هي الساعة التي تقوم فيها القيامة و في هذا دليل على ما ذكرت من انه لو
قيل في يومين في موضع في اربعة ايام سواء لم يعلم انهما يومان كاملان ام ناقصان - فان قلت فلو قيل
خلق الارض في يومين كاملين و قدر فيها اقواتها في يومين كاملين - او قيل بعد ذكر اليومين تلك اربعة
سواء - قلت الذي اوردته سبحانه اخصر و انصح و احسن طباقا لما عليه التنزيل من مغاصات القرائح و
مصالح الركب ليتميز الغاضل من الناقص و المتقدم من الناقص و ترتفع الدرجات و يتضاعف الثواب
[اَمْرَهَا] ما امر به فيها و دبره من خلق الملكة و التيارات و غير ذلك او شانها و ما يصلحها [وَ حِفْظًا]
و حفظانها حفظا يعنى من المستترقة بالتواقب - و يجوز ان يكون مفعولا له على المعنى كانه قال و خلقنا
المصابيح زينة و حفظا * [فَإِنْ أَعْرَضُوا] بعد ما تملوا عليهم من هذه الحجج على وحدانيته و قدرته فحذره
ان تصيبهم صاعقة اى عذاب شديد الوقع كانه صاعقة - و قرئ صَعَقَةٌ مِثْلَ صَعَقَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ و هي المرة من
الصَعَقَ او الصَعَقَ يقال صَعَقْتُهُ الصاعقة صَعَقًا فصعق صَعَقًا و هو من باب فعلته بفعل [مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ
خَلْفِهِمْ] اى اتوهم من كل جانب و اجتهدوا بهم و اعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتو و الاعراض
كما حكى الله عن الشيطان لَا تَدِينُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ يعنى لا تدينهم من كل جهة و لا عملن فيهم

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٥

سورة حم السجدة ٤١ تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۖ فَمَا عَادَ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنَ أَشَدِّ مَذًا قُوَّةً ۖ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۖ

الجزء ٢٤ ع ١٥

كل حيلة وتقول استدرت بفلان من كل جانب فلم تكن لي فيه حيلة - وعن الحسن أنذرهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة لأنهم إذا حذرهم ذلك فقد جأؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما سيجري عليهم - وقيل معناه إذ جأتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم - فإن قلت الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جأؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ - قلت قد جاءهم هود وصالح داعيين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم أي من قبلهم ومن يجيء من خلفهم أي من بعدهم فكان الرسل جميعاً قد جأؤهم وقولهم إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم - أن في [الآتعبدوا] بمعنى أي - أو مصقفة من الثقيلة أصله بأنه لا تعبدوا أي بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ومفعول شاء محذوف أي [لَوْ شَاءَ رَبُّنَا] إرسال الرسل [لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كُفِرُونَ] معناه فاذ أنتم بشر وستم بملائكة فإنا لا نؤمن بكم وبما جئتم به وقولهم أُرْسِلْتُمْ بِهِ لَيْسَ بِاتِّقَارٍ بِالْإِسْأَالِ وإنما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ - روي أن أبا جهل قال في ملا من قريش قد التبس علينا امرؤ محمد فلو التمستم لنا رجلاً عالماً بالشعر والكهانة والسحر فكلمته ثم اتانا ببيد عن امرؤ فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذاك علماً وما يخفى علي فإذاه فقال أنت يا محمد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطالب أنت خير أم عبد الله فبهم تشتم أبتنا وتصلنا فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت زئيدنا وإن كنت بك الباءة زجناك عشر نسوة تختارهن أي بنات قريش شئت وإن كان بك المال جمعنا لك ما تستغني به ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأكف فلما فرغ قال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حم إلى قوله مِثْلُ صِغَةِ عَادَ وَثَمَوْدَ فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش فلما احتبس عنهم قالوا ما نرى عتبة إلا قد صبا فانطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عدا إلا أنك قد صبات فغضب وإقسم لا يكلم محمداً أبداً ثم قال والله لقد كلمته فأجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ولما باغ صِغَةَ عَادَ وَثَمَوْدَ أمسكت بغية وناشدته بالرحم إن يكف وقد علمتم أن محمداً إذا قال شيئاً لم يكذب فحفت أن ينزل بكم العذاب - [فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ] أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام - أو استعملوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية [مِنْ أَشَدِّ مَذًا قُوَّةً] كانوا ذري أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يذرع الصخرة من الجبل فيقتلعها بيده - فإن قلت القوة هي الشدة والصلابة في البنية وهي نقیضة الضعف وإما القدرة فما لجله يصح الفعل من

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَنَدْبِقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ٥ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَخَذَّهْمُ صِعْقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا
كَانُوا يَكْسِبُونَ ٦ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ٧ وَيَوْمَ يُخْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ٨ حَتَّىٰ

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٤

الفاعل من تميز بذات أو بصحة بذية وهي نقيضة العجز والله سبحانه لا يوصف بالقوة إلا على معنى
القدرة فكيف صح قوله هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الدويعين شيء واحد - فلت القدرة
في الانسان هي صحة البنية والاعتدال والقوة هي السدة والصلابة في البنية وحقيقتها زيادة القدرة فكما
صح ان يقال الله اقدر منهم جار ان يقال اقوى منهم على معنى انه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازديان -
قَدْرَهُمْ [نَجْحَدُونَ] كانوا يعرفون انها حق و لكنهم حقدوها كما نجحد المودع الوديعة وهو معطوف على
فَأَسْتَكْبَرُوا أي كانوا كفرة فسقة - الصرصر العاصفة اللتي تصرصر أي تصوت في هبوبها - وقيل الباردة
اللتي تحرق بشدة بردها تكرير لبناء الصر وهو البرد الذي يصري يجمع ويقبض [نَحْسَاتٍ] قرئ بكسر
الحاء وسكونها ونحس نحساً نقيض سعداً وسعداً وهو نحسٌ وأما نحس فاماً مخفف نحس او صفة على
فعل أو وصف بمصدر - و قرئ لَنَدْبِقَهُمْ على ان الاذانة للريح او لاياام النحسات و اضاف العذاب الى الخزي
وهو الذل والاستكانة على انه وصف للعذاب ثأله قال عذاب خبز كما تقول فعل السوء تريد الفعل السيء
والدليل عليه قوله وَ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وهو من الاسناد المجازي و وصف العذاب بالخزي ابلغ من وصفهم
به الا ترى الى البرون بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر - و قرئ [ثَمُودُ] بالرفع والنصب منوناً وغير
منون و الرفع انصح لوقوعه بعد حرف الابتداء - و قرئ بضم الناء - [فَهَدَيْنَاهُمْ] فدللناهم على طريقتي
الضلالة و الرش كقوله تعالى وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ [فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ] فاخترارا الدخول في
الضلالة على الدخول في الرش - فان قلت أليس معنى هَدَيْنَاهُ حصلت فيه الهدى والدليل عليه قولك
هَدَيْنَاهُ فَهَدَيْنَاهُ بمعنى تبصيل البغية و حصولها كما تقول رَدَعْتَهُ فارتدع فكيف سَأَغ استعملته في الدلالة
المجردة - فانت للدلالة على انه مكذبهم و ازاح عنهم ولم يبق لهم عذرا و لا علة نكأه حصل البغية فيهم بتحصيل
ما يوجبها ويقضيها [صِعْقَةُ الْعَذَابِ] داهية العذاب و قارة العذاب و [الهُون] الهوان وصف به العذاب مبالغة -
او ابدله منه ولو لم تكن في القرآن حجة على القدرة الذين هم مجوس هذه الآمنة بشهادة نبيها صلى الله عليه
و آله و سلم وكفى به شاهداً الا هذه لكفى بها حجة * قرئ [يُخْشَرُ] على البناء للمفعول - وَ نُخْشِرُ بِالْفَنون و ضم
الشين - وكسرها - وَ نُخْشِرُ عَلَى البناء للفاعل أي نُخْشِرُ اللَّه عز وجل [أَعْدَاءُ اللَّهِ] الكفار من الاولين والآخرين
[يُوزَعُونَ] يحبس اولهم على آخرهم أي تستوقف سوابقهم حتى يلتحق بهم تواليهم وهي عبارة عن كثرة
اهل النار نسأل الله ان يجيرنا منها بسعة رحمته - فان قلت مَا فِي قَوْلِهِ [حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا] ما هي -
قلت مزودة للتاكيد ومعنى التاكيد فيها ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٩

إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَقَالُوا لِمَ لَمْ تُنذِرْنَا عَنِهَا ۖ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ زَالِيَةً تَرْجَعُونَ ۖ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَذِيرُونَ ۚ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۖ وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَنْتُمْ بِهِمُ الْخَاسِرِينَ ۖ قَالُوا يَصْبِرُوا فَلَئِنَّ آتِيَهُمْ لَهْمٌ ۖ وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا فَمَا لَهُمُ مِنَ الْمُعْجِلِينَ ۖ وَفَيْضًا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَدَدُوا لَهُمْ مَائِدِينَ أَيْدِيَهُمْ وَمَا خَلَقَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّهِمْ قَدْ خَلَتْ

و لا رجة لان يخلو منها ومثله قوله تعالى اَنَّمْ اِذَا مَا رَفَعَ اَمْنُكُمْ بِهِ اِي لَابَد لَوْفَت وقوعه من ان يكون وقت ايمانهم به - شهادة الجلود باللامسة الحرام وما اشبه ذلك مما يفضي اليها من المحرمات - فان قلت كيف تشهد عليهم اعضاؤهم وكيف تنطق - قلت الله عز وجل يُنطقها كما انطق الشجرة بأن يخلق فيها كلاما - وقيل الامراك بالجلود الجوارح - وقيل هي كذابة عن الفروج - اراد [بِكُلِّ شَيْءٍ] كل شيء من الحيوان كما اراد به في قوله وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كل شيء من المقدرات والمعنى ان نُطقنا ليس بعجب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان وعلى خلقكم وانشاءكم اَوَّلَ مَرَّةٍ وعلى اعادةكم ورجعكم الى جزائه - وانما قالوا لهم [لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا] لما تعاضمهم من شهادتها وكدبر عاينهم من الانتصاح على السنة جوارحهم * المعنى انكم [كُنْتُمْ تَسْتَذِرُونَ] بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استنذاركم ذلك خيفة ان تشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء اصلا ولكنكم انما استنذرتهم لظنكم [أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ] وهو الخفيات من اعمالكم وذلك الظن هو الذي اهلككم وفي هذا تنبيه على ان من حق المؤمن ان لا يذهب عنه ولا يزول عن ذهنه ان عليه من الله عينا كالنقطة و رقيباً مهيمناً حتى يكون في اوقات خلواته من ربه اهيب واحسن احتشاما وافر تحفظاً وتصوفاً منه مع الملاء ولا يتيسر في سره مراقبة من التشبه بهؤلاء الظالمين - وقرئ وَلَكِنْ زَعَمْتُمْ - [وَالَكُمْ] رفع بالابتداء وظنكم وَاَرَدْتُمْ خَبْران - ويجوز ان يكون ظنكم بدلا من ذنوبكم وَاَرَدْتُمْ الْخَبْرَ - [فَإِنْ يَصْبِرُوا] لم يدفعهم الصبر ولم يذنبوا به من الذنوب في النار [وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا] وان يسألوا العتبي وهي الرجوع اليهم الى ما يحبون جزاء مما هم فيه لم يعتدوا لم يعطوا العتبي ولم يجابوا اليها ونحوه قوله عز وجل اَجْزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّعِيصٍ - وقرئ وَإِنْ يَسْتَعْجِلُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْجِلِينَ اِي ان سئلوا ان يرضوا ربهم فما هم فاعلمون اِي لا سيدل لهم الى ذلك * [وَفَيْضًا لَهُمْ] وقدرنا لهم يعني لمشركي مكة يقال هذان ثوبان فيضان اذا كانا متكاثرين والمقابلة المعارضة [قُرْآنًا] اخذانا من الشياطين جمع قرين كقوله وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا بَرًّا فَإِنَّ لِلَّهِ أَجْرًا لَمْ يَشْطَرِ فِيهِ شَيْئًا قَرِين - فان قلت كيف جاز ان يعيظ لهم القرآن من الشياطين وهو ينهاهم عن اتباع خطواتهم - قلت معناه انه خذلهم ومنعهم التوقف لتصميمهم على الكفر فلم يبق لهم قرآن سوى الشياطين والدليل عليه وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا بَرًّا فَإِنَّ لِلَّهِ أَجْرًا لَمْ يَشْطَرِ فِيهِ شَيْئًا قَرِين - [مَائِدِينَ أَيْدِيَهُمْ وَمَا خَلَقَهُمْ]

مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خُصِرِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَايَةِ
تَعْلَمُ تَغْلِبُونَ ۝ فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِهِ كَثَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ۚ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ذَٰلِكَ جَزَاءُ
أَعْدَاءِ اللَّهِ الَّذِينَ هُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ۚ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ
أَفْلَحْنَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فَنَجَعَلَهُمَا تَحْتَهُ أَقْدَامًا لِيَكُونُوا مِنَ الْآسَفِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ تَمَّ اسْتِقَامُهُمْ

سورة حم السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٧

ما تقدم من اعمالهم وما هم عازمون عليها - ار ما بين ايديهم من امر الدنيا واتباع الشبوات وما خففهم
من امر العاقبة وان لا بعث ولا حساب [وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] يعذب كلمة العذاب [فِيْ اُمَمٍ] في
جملة امم ومثل في هذه ما في قوله * ع * ان تك عن احسن الصديعة مأثوكا ففي آخرين قد أمكوا * يريد
نأت في جملة آخرين وانت في عدد آخرين لست في ذلك بأوحد - فان قلت في امم ما محله -
قلت محله الذنب على الحال من الضمير في عليهم اي حق عليهم القول كائنين في جملة امم
[اِنَّهُمْ كَانُوا خُصِرِينَ] تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم واللامهم * قرئ [وَالْغَوَايَةِ] بفتح الغين -
وضمها يقال لغوي ياغوي واغا يلغو والمغو السقوط من الكلام الذي لا طائل تيسره قال * ع * من اللغوي وروث
التكلم * والمعنى لا تسمعوا له اذا فرغ وتشاغلوا عند قراءته برفع الاصوات بالخرفات والهذيان والزمل وما اشبه
ذلك حتى تخططوا على القارئ وتسوشوا عليه وتغلبوه على قراءته كنيت قريش يوصي بذلك بعضهم
بعضا - [فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] يجوز - ان يريد بالذين كفروا هؤلاء اللغوين والاميرين امم بالغو خاصة - وان
يذكر الذين كفروا عامة ليذطروا تحت ذكركم - وقد ذكرنا اضافة اشوا بما اغنى عن اعادته - وعن ابن عباس
[عَذَابًا شَدِيدًا] يوم بدر و [اَسْرًا الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ] في الآخرة * [ذَٰلِكَ] إشارة الى الاسر ويجب ان
يكون التقدير اسرا الذي كانوا يعملون حتى يستقيم هذه الإشارة و [النَّارُ] عطف ببيان للجزاء - او خبر
مبتدأ محذوف - فان قلت ما معنى قوله [لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ] - قلت معناه ان النار في نفسها دار الخلد
كقوله تعالى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ والمعنى ان رسول الله اسوة حسنة وتقول لك في
هذه النار دار السرور وانت تعذب في النار بعينها [جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ] اي جزاء بما كانوا
يلغون فيها فذكر السكون الذي هو سبب اللغو * [الَّذِينَ أَفْلَحُوا] اي الشيطانيين الذين افلحوا [مِنَ الْجِنَّ
وَالْإِنْسِ] لان الشيطان على ضربين جنّي و انسي قال الله تعالى وَ كَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا
شَيْطَانِيَّ [الْإِنْسِ وَالْجِنَّ] وقال الَّذِي يُوسُوسُ فِيْ صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ - وقيل هما ابليس
وقابيل لانهما سدا الكفر والقتل بغير حق - وقرئ آَرْنَا بِسُكُونِ الرَّاءِ لثقل الكسرة كما قالوا في فخذ فخذ -
وقيل معناه اعطنا المذنبين افلحنا - وحكموا عن الخليل انك اذا قلت انني ثوبك بالكسر فالمعنى بصبرني
و اذا قلت بالسكون فهو استعطاء معناه اعطني ثوبك ونظيرة اشتهار الايتاء في معنى الاعطاء واصله الاحضار *
[تَمَّ] لتراخي الاستقامة عن الاقرار في المرتبة وفضلها عليه لان الاستقامة لها اشران كله وسكون قوله تعالى اِنَّمَا

سورة السجدة ١٤
الجزء ٢٤
ع ١٨

تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ۝ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمْ فِي الْأَخْرِجَةِ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۝ نَزَّلْنَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ ۝ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۝

المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والمعنى ثم ثبتوا على الاقرار ومقتضياتها - وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولا - وعنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا لم يذبوا قال حملتم الامر على اشدّه قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان - وعن عمر رضي الله عنه استقاموا على الطريقة لم يروغوا وزغان الثعالب - وعن عثمان رضي الله عنه اخلصوا العمل - وعن علي رضي الله عنه ادوا الفرائض - وقال سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله اخبرني بامر اعتصم به قال قل ربي الله ثم استقم قال فقلت ما اخوف ما تخاف علي فاخذ رسول الله بلسان نفسه فقال هذا [تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ] عند الموت بالبشرى - وقيل البشرى في ثلثة مواطن - عند الموت - وفي القبر - واذا قاموا من قبورهم - [أَلَّا تَخَافُوا] ان بمعنى أي او مصغفة من الثقيلة واصله بانه لا تخافوا و الجاء ضمير الشأن - وفي قراءة ابن مسعود لا تخافوا - اي يقولون لا تخافوا - والخوف غم يلحق لتوقع المبررة - والخرن غم يلحق لتوقعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تدرقوه ابداً - وقيل لا تخافوا ما تقدّمون عليه ولا تحزنوا على ما خلفتم - كما ان الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذلك الملكة اولياء المتقين واحباؤهم في الدارين [تَدْعُونَ] تتمنون - والنزل رزق النزول وهو الضيف وانتصابه على الحال [مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ] - عن ابن عباس هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا الى الاسلام [وَعَمِلَ صَالِحًا] فيما بينه وبين ربه وجعل الاسلام نحلة له - وعنه انه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن عائشة رضي الله عنها ما كذا نسيك ان هذه الآية نزلت في المؤمنين وهي عامّة في كل من جمع بين هذه الثلث ان يكون موحدًا معتقدا لدين الاسلام عاملاً بالخير داعياً اليه وما هم الا طبقة العالمين العاملين من اهل العدل والتوحيد الدعاة الى دين الله - وقوله [وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ] ليس الغرض انه تكلم بهذا الكلام ولكن جعل دين الاسلام مذهباً ومعتقداً كما تقول هذا قول ابي حنيفة تريد مذهباً يعني ان الحسنه والسئنه متفارتتان في انفسهما فخذ بالحسنه اللتي هي احسن من اختها اذا عترضتك حسنتان فادفع بها السئنه اللتي تزد عليك من بعض اعدائك - ومثال ذلك رجل اساء اليك اساءة فالحسنه ان تعفو عنه واللتي هي احسن ان تحسن اليه مكن اساءته اليك مثل ان يذمك فتمدحه و يقتل ولدك فيقتدي واده من يد عدوه فانك اذا فعلت ذلك انقلب عذرك المشاق مثل الولي الحكيم مصاناة لك - ثم قال وما يلقي هذه الخليفة او السجية اللتي هي مقابلة الاساءة بالاحسان الا اهل الصبر والا رجل خير ورفق لحظ عظيم من الخير - فان قلت فهلا قيل فادفع بالتي هي

إِدْنَعِ بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا أَلْدِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ۝ وَمَا يُلْعَبُ إِلَّا الَّذِينَ مَدَرُوا ۚ
وَمَا يُلْعَبُ إِلَّا الَّذِينَ عَظِيمٌ ۝ وَإِنَّمَا يَذْغُوكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝
وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ
إِنْ كُنْتُمْ آيَاةً تَعْبُدُونَ ۝ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْخَمُونَ ۝ وَمِنْ
آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ ۚ

احسن - قلت هو على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقل ادفع بالتتي هي احسن - وقيل لا مزبدة
والمعنى ولا تستوى الحسنه والسيدة - فان قلت فكل القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتتي
هي حسنة - قلت اجل ولكن وضع التتي هي احسن موضع الحسنه ليكون ابلغ في الدفع بالحسنة لان
من دفع بالحسنى هان عليه الدفع بما هو دونها - وعن ابن عباس بالتتي هي احسن الصبر عند الغضب
والحكم عند الجهل والعفو عند الاساءة - وفسر الحظ بالثواب - وعن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة -
وقيل نزلت في ابي سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصار
وليا مصافيا * النزغ والنسغ بمعنى وهو شبه النخس والشیطان يذغ الانسان كأنه ينفخه ببعثه
على ما لا ينبغي وجعل النزغ نازغا كما قيل جد جده - او اريد وإما يذغوك نازغ مصفا للشيطان بالمصدر
او التسويله والمعنى وان صرنك الشيطان عما وصبت به من الدفع بالتتي هي احسن [فاستعذ بالله] من
شره وامض على شانك ولا تطعه * الضمير في [خلعهن] لليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما
لا يعقل حكم الانثى او الاناث يقال الاكلام بربيتها وبريتها او لما قل ومن آياته كن في معنى الآيات فقل
خلعهن - فان قلت اين موضع السجدة - قلت عند الشانعي رحمة الله عليه تعبدون وهي رواية مسروقة
عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها - وعند ابي حنيفة رحمة الله عليه يستعملونها لانها تمام المعنى وهي
عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب - لعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصابئين
في عبادتهم الكواكب ويزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فذهوا عن هذه الوساطة وأمرنا ان
يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا ان كانوا آياه يعبدون وكانوا مؤحدين غير مشركين * [فان استكبروا] ولم
يمثلوا ما أمرنا به وأبوا الا الوساطة فدعهم وشأنهم فان الله عز سلطانه لا يعدم عابدا وساجدا بالاخلاص وله
العباد المقربون الذين يذرهونه بالليل والنهار عن الانداد وقوله [عند ربك] عبارة عن الزلفى والمكانة
والكرامة - وقري لا يستعملون بكسر الياء - الخشوع التذلل والتفاصر فاستعير لخال الأرض اذا كانت
قسطه لا نبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله وتري الأرض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والرتو
وهو الانتفاخ اذا اخضعت وتزخرفت بالنبات كأنها بمنزلة المحتال في زيه وهي قبل ذلك كالذليل
الكاسف البال في الأطمار الرثة - وقري وربات اي ارتفعت لان الغبت اذا هم ان يظهر ارتفعت له الأرض •

سورة حم المسجدة | ٤
 الجزء ٢٤
 ع ١٨
 إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي الْبُيُوتِ لِيُخْرِجَنَّهُمْ لَمَّا دُعُوا لَمْ يَفْعَلُوا بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا ۖ وَكَذَلِكَ نَعْطِيهِمْ آيَاتِهِمْ وَلِيَذْكُرُوا ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي الْبُيُوتِ لَمَّا دُعُوا لَمْ يَفْعَلُوا بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا ۖ وَكَذَلِكَ نَعْطِيهِمْ آيَاتِهِمْ وَلِيَذْكُرُوا ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي الْبُيُوتِ لَمَّا دُعُوا لَمْ يَفْعَلُوا بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا ۖ وَكَذَلِكَ نَعْطِيهِمْ آيَاتِهِمْ وَلِيَذْكُرُوا ۚ

يقال أَلَحَدُ الحَاوِرُ ولحده إذا مال عن الاستقامة فيسفر في شق فاستعيرت للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة - وقرئ يُنَادُونَ و يُنَادُونَ على اللغتين وقوله [لَا يُخْفُونَ عَلَيْنَا] وعيد لهم على التعريف - فإن قلنا بم اتصل قوله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ] - قلت هو بدل من قوله إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَ فِي بُيُوتِنَا - والذكر القرآن لأنهم كفروا به طعنوا فيه وحرفوا تأويله [وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ] أي صديق محمي بحماية الله تعالى [لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ] مثل كَانِ الْبَاطِلُ لَا يَنْطَرِقُ إِلَيْهِ وَلَا يَجِدُ إِلَيْهِ سَبِيلًا من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتعلق به - نَأْتِيَتْ قُلُوبَهُمْ بِأَن قُلُوبَهُمْ عَارِضُهُمْ بِبَاطِلِ تَأْوِيلِهِمْ وَانْسَادِ أَقْوَابِهِمْ فَلَمْ يُخَلِّوْا طَعْنَ إِلَّا مَحْجُوقًا وَلَا قَوْلَ مَبْطُلٍ إِلَّا مُضْمِيحًا وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ [مَا يُقَالُ لَكَ] أي ما يقول لك كفار قومك [إِلَّا] مثل ما قال [لِلرُّسُلِ] كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة [إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ] ورحمة لأنبيائه [وَذُو عِقَابٍ] لا عدائهم - ويجوز أن يكون مَا يَقُولُ لَكَ اللَّهُ إِلَّا مِثْلُ مَا قَالَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمَقُولُ هُوَ قَوْلُهُ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ إِلَيْهِمْ فَمَنْ حَقَّهُ أَنْ يَرْجُوهُ أَهْلُ طَاعَتِهِ وَيُخَانَهُ أَهْلُ مَعْصِيَتِهِ وَالْغُرُصُ تَخْوِيفُ الْعَصَاةِ ۝ كَانُوا لَتَعِدَّتِهِمْ يَقُولُونَ هَلْ نَزَّلَ الْقُرْآنُ بِلُغَةِ الْعَجَمِ فَقِيلَ لَوْ كَانَ كَمَا يَقْتَرِحُونَ لَمْ يَذْكُرُوا الْاِعْتِرَاضَ وَالتَّعَنُّتَ وَقَالُوا [لَوْلَا فَصَّلَتْ آيَتُهُ] أي بَيَّنَّتْ وَلُخِصَّتْ بِلِسَانِ نَفْقِهِ [وَعَجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ] الهمزة همزة الانكار يعنني لانكروا وقالوا أقرآن عجمي ورسول عربي او ومرسل اليه عربي - وقرئ عَجَمِيٌّ وَالْعَجَمِيُّ الَّذِي لَا يُفْقَهُمْ وَلَا يُفْقَمُ كَلَامُهُ مِنْ أَيْ جَنْسٍ كَانَ وَالْعَجَمِيُّ مَنْسُوبٌ إِلَى أُمَّةِ الْعَجَمِ - وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ عَجَمِيٌّ بِغَيْرِ هَمْزَةِ اسْتِفْهَامٍ عَلَى الْاِخْبَارِ بَانَ الْقُرْآنُ عَجَمِيٌّ وَ الْمُرْسَلُ أَوْ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِ عَرَبِيٌّ وَالْمَعْنَى أَنَّ آيَاتِ اللَّهِ عَلَى أَيْ طَرِيقَةِ جَاءَتْهُمْ وَجَدُوا فِيهَا مَتَعْنَتًا لِأَنَّ الْقَوْمَ غَيْرُ طَالِبِينَ لِلْحَقِّ وَأَمَّا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ - وَيجوز في قِرَاءَةِ الْحَسَنِ هَلْ فَصَّلَتْ آيَتُهُ تَفْصِيلًا فَيَجْعَلُ بَعْضُهَا بَيَانًا لِلْعَجَمِ وَبَعْضُهَا بَيَانًا لِلْعَرَبِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَرَادَ بِالْعَرَبِيِّ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَهُمْ أُمَّةُ الْعَرَبِ - قُلْتَ هُوَ عَلَى مَا يَجِبُ أَنْ يَقَعَ فِي انْكَارِ الْمُنْكَرِ أَوْ رَأَى كِتَابًا عَجَمِيًّا كُتِبَ إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ يَقَالُ أَكْتُابُ عَجَمِيٍّ وَمَكْتُوبٌ إِلَيْهِ عَرَبِيٌّ وَذَلِكَ لِأَنَّ مَبْدِئِي الْاِنْكَارِ عَلَى تَذَانُّ خِلَافِي الْكِتَابِ وَالْمَكْتُوبِ إِلَيْهِ لَا عَلَى أَنَّ الْمَكْتُوبَ إِلَيْهِ وَاحِدٌ أَوْ جَمَاعَةٌ مُوجِبٌ أَنْ يَجْرِدَ لِمَا سَبَقَ لَهُ مِنَ الْغُرُصِ وَلَا يُؤْمَلُ بِهِ مَا يُخَيَّلُ غَرَضًا آخَرَ إِلَّا تَرَكَ تَقُولُ وَقَدْ رَأَيْتَ لِبَاسًا

سورة حم السجدة ١٤١

الجزء ٢٥

ع ١٩ - ٢٠

لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتِ آيَاتُهُ ۖ فَانْجَمِي وَعَرَبِي ۖ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۖ أُولَٰئِكَ يُنَادِرُنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَآخَذْلَفَ فِيهِ ۖ وَتَوَلَّى كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ۖ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۖ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۖ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۖ [إِنِّي يَرُدُّ عِلْمَ السَّاعَةِ ۖ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۖ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ إِيْنَ شُرَكَائِي قَالُوا أَرْبَابُ مَا مِمَّا مِنْ شَيْءٍ ۖ وَضَلَّ

بَابُ

طويلا على امرأة قصيرة اللباس طويل واللباس قصير ولو قلت واللبسة قصيرة جئت بما هو لكثرة وفضول قول لان الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وانوثته وانما وقع في غرض وراهمار هو اي القرآن هدى وشفاء ارشاد الى الحق وشفاء لما في الصدر من الظن والشك - فان قلت [وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ] منقطع عن ذكر القرآن فما وجه اتصاله به - فقلت لا يخلو - اما ان يكون الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ في موضع الجر معطوفا على قوله لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وهو الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ الا ان فيه عطفًا على عاملين وان كان الاخفش يبيح - واما ان يكون مرفوعا على تقدير وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ هو فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ على حذف المبتدأ او فِي آذَانِهِمْ مِنْهُ وَقْرٌ - وقرئ وهو عَلَيْهِمْ عَمٌ وكقوله تعالى فَعَمِيَتْ عَلَيْكُمُ [يُنَادِرُنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] يعني انهم لا يقبلونه ولا يرعونه اسماعهم فمثلهم في ذلك مثل من يصيح به من مسانة شاطة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء [فَآخَذْلَفَ فِيهِ] فقال بعضهم هو حق وقال بعضهم هو باطل - والكلمة السابقة هي العدة بالقيمة وان الخصومات تفصل في ذلك اليوم [وَلَوْلَا] ذلك [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] في الدنيا قال الله تعالى بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ - وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى * [فَاذْفَنَسَ] [وَفَعَلِيهَا] [نَفْسُهُ ضَرَّ] [وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ] فيمذب غير المسيء * [إِنِّي يَرُدُّ عِلْمَ السَّاعَةِ] اي اذا سئل عنها قيل الله يعلم اولاً يعلمها الا الله - وقرئ من ثمرات من اكمامهم - والكلم بكسر الكاف وعاء الثمرة كجفت الطلعة اي وما يحدث شيء من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا رضع راضع الا وهو عالم به يعلم عدد ايام الحمل وساعاته واحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك [إِيْنَ شُرَكَائِي] اضافهم اليه على زعمهم وبيانه في قوله إِيْنَ شُرَكَائِي الَّذِينَ كَذَّبْتُمْ تَعْمُونَ وفيه تهكم وتقريع [اذُنْكَ] اعلمناك [مَا مِمَّا مِنْ شَيْءٍ] اي ما مما احد اليوم وقد ابصرنا وسمعنا يشهد بانهم شركائك اي ما مما لا من هو مؤخذ لك او ما مما من احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم الهتهم لا يبصرونها في ساعة التدوين - وقيل هو كلام الشركاء اي ما مما من شئيد يشهد بما اضافوا اليها من الشركة ومعنى ضلالتهم عنهم على هذا التفسير انهم لا ينفعونهم فكانهم ضلوا عنهم [وَظَنُّوا] [رَأَيْقُذُوا] - والمحيض المهرب - فان قلت اذُنْكَ اخبار بايذان كان منهم فان قد اذنوا فلم سئلوا - فقلت يجوز ان يعاد عليهم إِيْنَ شُرَكَائِي اعادة للتدوين واعادته في القرآن على سبيل الحكاية

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَلُّوا مَا لِيَهُمْ مِنْ مَحْضٍ ۖ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ۖ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُقُ قَنُوطٌ ۖ وَلَكِنْ إِذْ قُنِيَ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لِيَقْرَأَ هَذَا إِلَيَّ ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ۖ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ۖ وَلَنُذِيقَهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَاطِظٍ ۖ وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَغْرَضَ وَنَا بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذَرْ دُعَاءَ غَرِيبٍ ۖ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

دليل على إعادة المحكي - ويجوز ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا وعقائدنا اننا لا نشهد
 تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموه - ويجوز ان يكون انشاء للايدان ولا يكون اخبارا
 بايدان قد كان كما تقول امام الملك انه كان من الامر كيت وكيت [مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ] من طالب السعة
 في المال والنعمة - وقرأ ابن مسعود مِنْ دُعَاءِ بِالْخَيْرِ [وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ] اي الضيقة والفقر [فَيَوْسُقُ
 قَنُوطٌ] بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فعول ومن طريق التكرير - والقنوط ان يظهر عليه انزال اليأس
 فيتضاقل وينكسر اي يقطع الرجاء من فضل الله ورحمة وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ
 مِنَ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِلَّا الْفُتُورُ - وإذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض اوسعة بعد ضيق قال [هَذَا إِلَيَّ] اي هذا
 حقي وصل الي لاني استوجبته بما عندي من خير فضل واعمال بر - او هذا الي لا ينزل عني ونحوه
 قوله تعالى نَادَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ونحو قوله وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً - إِنَّ نَظْنَ الْأَطْيَا وَمَا نَحْنُ
 بِمُسْتَيْقِنِينَ يريد وما اظنها تكون فان كانت على طريق التوهم ان اي عند الله الحالة الحسنى من
 الكرامة والنعمة قائما امر الآخرة على امر الدنيا - وعن بعضهم للكثير اُميتان يقول في الدنيا وَلَكِنْ رُجِعْتُ
 إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ويقول في الآخرة يُلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَبًّا - وقيل نزلت في الوليد بن
 المغيرة - فلنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب ولنبصرتهم عكس ما اعتقدوا نبيها
 انهم يستوجبون عليها كرامة وقربة عند الله وقدمنا الي ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وذلك
 انهم كانوا يفتقون اموالهم رياء الناس وطلباً للافتيار والاستكبار لا غير وكانوا يحسدون ان ما هم عليه سبب
 الغنى والصحة وانهم محقوقون بذلك * هذا ايضا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطرته
 النعمة فكانه لم يلق بؤساً قط فنسي المنعم واغرض عن شكره [وَنَا بِجَانِبِهِ] اي ذهب بنفسه وتكبر وتعظم -
 وَإِنْ مَسَّهُ الضَّرُّ والفقر اقبل على دوام الدعاء واخذ في الابتغال والتضرع وقد استعير العرض لكثرة
 الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام ويستعار له الطول ايضا كما استعير الغاظ لشدة العذاب - وقرئ
 وَنَا بِجَانِبِهِ بامالة الالف وكسر الذون لاتباع - وناء على القلب كما قالوا راء في رأى - فان قلت حقق
 لي معنى قوله وَنَا بِجَانِبِهِ - قلت فيه وجهان - ان يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا في قوله تعالى
 عَلَىٰ مَا قَرَّبْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ ان مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه ومنه قوله ونفيت عنه
 مقام الدُّب يريد ونفيت عنه الدُّب ومنه وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَمِنْهُ قَوْلُ الْكُتَّابِ خَضِرَةٌ فَلَنْ يَمْلَأَهُ

سورة حم السجدة ٤١

الجزء ٢٥

ع ١

إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ
حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۚ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَا أَنْتُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ
رَبِّكُمْ ۚ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۝

وكتبتم الى جهة والى جانبه العزيز يردون نفسه وذاته فكانه قال و نأى بنفسه كقولهم فى المتكبر ذهب
بنفسه ونهبت به الخيلاء كل مذهب وعصفت به الخيلاء - و ان يراى بجانبه عطفه ويكون عبارة عن الانحراف
والزورار كما قالوا لثنى عطفه وتولى بركنه [أَرَأَيْتُمْ] أَخْبِرُونِي [إِنْ كَانَ] القرآن [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] يعنى ان ما
انتم عليه من انكار القرآن وتكذيبه ليس بامر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وثلم الصدور
وانما هو قبل النظر واتباع الدليل امر محتمل يجوز ان يكون من عند الله و ان لا يكون من عنده وانتم
لم تظنوا و لم تفحصوا فما انكرتم ان يكون حقا وقد كفرتم به فاخبروني من اضل منكم وانتم ابعدتم
الشوط فى مشاقته ومناصبته ولعله حق فاهلكتم انفسكم وقوله [مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ] موضوع موضع
منكم بيانا لحالهم وصفتهم - [سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ] يعنى ما يترأى الله عز وجل لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وللخلفاء من بعده ونصار دينه فى افاق الدنيا و بلاد المشرق والمغرب عموما
وفى ناحية العرب خصوصا من الفتوح اللتى لم تتيسر امثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم ومن الاظهار
على الجبابرة والاكاسرة وتغليب قليلهم على كثيرهم وتسليط ضعافهم على اقويائهم واجرائه على ايديهم
امورا خارجة من المعهود خارقة للعادات ونشر دعوة الاسلام فى اقطار المعمورة وبسط دولته فى افاصمها
والاستقرار يطالعك فى التواريخ والكتب المدونة فى مشاهد اهلل و ايتامهم على عجائب لا ترى وقعة
من وقائعهم الا علما من اعلام الله و آية من آياته يقوى معها اليقين و يزداد بها الايمان ويتبين ان دين
الاسلام هو دين الحق الذى لا يحيد عنه الا مكابر حسه مغالط نفسه وما التدبات والاستقامة الا صفة الحق
والصدق كما ان الاضطراب والتزلزل صفة الفرية والزور و ان للباطل ريحا تخفق ثم تسكن و دولة تظهر ثم
تضمحل [بِرَبِّكَ] فى موضع الرفع على انه فاعل كفى و [أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] بدل منه تقديره أَوَلَمْ
يَكْفِهم ان ربك على كل شيء شهيد ومعناه ان هذا الموعود من اظهار آيات الله فى الافاق ونفى انفسهم
سيدورنه ويشاهدونه فيتبينون عند ذلك ان القرآن تذييل عالم الغيب الذى هو على كل شيء شهيد اى
مطلع مهيمن يستوي عنده غيبه وشهادته فيكفيهم ذلك دليلا على انه حق و انه من عنده ولو لم يكن كذلك
لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصر - و قرئ فى مرة بالصم وهي الشك [مُّحِيطٌ] عالم
بجمل الاشياء وتفصيلها وظواهرها وبواطنها فلا يخفى عليه خافية منهم وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم
فى لقاء ربهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة السجدة اعطاه الله بكل حرف

عشر حسنات *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۝ كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ

سورة الشورى

قرأ ابن عباس و ابن مسعود رضي الله عنهما حم سق [كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ] اي مثل ذلك الوحي او مثل ذلك الكتاب يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الرسل مِنْ قَبْلِكَ [اللَّهُ] يعني ان ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله اليك مثله في غيرها من السور و اوحاه من قبلك الى رسله على معنى ان الله تعالى كرر هذه المعاني في القرآن و في جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ و اللطف العظيم لعباده من الاولين و الآخرين و لم يقل اوحى اليك و لكن على لفظ المضارع ليدل على ان احياء مثله عادته - و قرئ يُوحِي إِلَيْكَ على البناء للمفعول - فان قلت فما رافع اسم الله على هذه القراءة - قلت ما دل عليه يُوحِي كأن قائله قال من الموحى ف قيل الله كقراءة السلمي و كَذَٰلِكَ زَيْنَ لِكَثْرَتِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ على البناء للمفعول و رفع شُرَكَائِهِمْ على معنى زينهم شركاؤهم - فان قلت فما رافعه فيمن قرأ نُوحِي بالذون - قلت يرتفع بالابتداء - و العزيز و ما بعده اخبار - او العزیزُ الْحَكِيمُ متفقان و الظرف خبر - قرئ [تَكَادُ] بالتاء والياء - وَيَنْفَطِرْنَ - و [يَنْفَطِرْنَ] - و روى يونس عن ابي عمرو قراءة غريبة تَنْفَطِرْنَ بتاءين مع الذون و نظيرها حرف نادر روى في نوادر ابن الاعرابي الابل تَشْمَنُ و معذاه يَكْدَنُ يَنْفَطِرْنَ من علو شان الله و عظمته يدل عليه مجيئه بعد الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ - و قيل من دعائهم له ولدا كقوله تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ - فان قلت لم قال [مِنْ فَوْقِهِنَّ] - قلت لان اعظم الآيات و ادلها على الجلال و العظمة فوق السموات وهي العرش و الكرسي و صفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح و التقديس حول العرش و ما لا يعلم كنهه الا الله من اثار ملكوته العظمى فلذلك قال يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ اي يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية - اولان كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس ان يقال ينفطرن من تحتهن من الجهة التي منها جاءت الكلمة و لكنه بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة في جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن و نظيره في المبالغة قوله عز و علا يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ فجعل الحميم مؤثرا في اجزائهم الباطنة - و قيل مِنْ فَوْقِهِنَّ من فوق الارضين - فان قلت كيف صح ان يستغفروا لمن في الارض و فيهم الكفار اعداء الله و قد قال الله تعالى اُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ فكيف يكونون لاعنين مستغفرين لهم - قلت قوله لمن

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ١

لَمَنْ فِي الْأَرْضِ ط إِلَّا أَنْ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا ۝ وَتُذَوِّرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لِارْتَبِ

فِي الْأَرْضِ يَدَلُّ عَلَىٰ جَنَسِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَهَذِهِ الْجَنَسِيَّةُ قَائِمَةٌ فِي كُلِّهِمْ وَفِي بَعْضِهِمْ فَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ هَذَا وَهَذَا وَقَدْ دَلَّ الدَّلِيلُ عَلَىٰ أَنَّ الْمَلَكَةَ لَا تَسْتَغْفِرُ إِلَّا لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَمَا أَرَادَ اللَّهُ إِلَّا إِيَّاهُمْ إِلَّا تَرَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ فِي سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَحَكَايَتِهِ عَنْهُمْ فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ كَيْفَ وَصَفُوا الْمُسْتَغْفَرِينَ بِمَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْاسْتِغْفَارَ فَمَا تَرَكُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا يَتُوبُوا مِنَ الْمَصْدِفِينَ طَمَعًا فِي اسْتِغْفَارِهِمْ فَكَيْفَ لِلْكَفَرَةِ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقْصِدُوا بِالْاسْتِغْفَارِ طَلِبَ الْحِلْمِ وَالْغُفْرَانِ فِي قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا إِلَىٰ أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا وَقَوْلُهُ وَإِنْ رَجَعْتَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ وَالْمُرَادُ الْحِلْمُ عَنْهُمْ وَأَنْ لَا يَعَاجِلَهُمْ بِالْإِنْتِقَامِ فَيَكُونُ عَامًّا - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ فَسَّرْتَ قَوْلَهُ تَعَالَىٰ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ بِتَفْسِيرَيْنِ فَمَا وَجْهَ طَبَاقٍ مَا بَعْدَهُ لِهَئِهِمَا - قُلْتَ - أَمَا عَلَىٰ أَحَدِهِمَا فَكأنه قِيلَ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ هَيْبَةً مِنْ جَلَالِهِ وَاحْتِسَامًا مِنْ كِبَرِيَّاتِهِ وَالْمَلَكَةُ الَّذِينَ هُمْ مِلَّةُ السَّبْعِ الطَّبَاقِ وَحَاقُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ صُفُوفًا بَعْدَ صُفُوفٍ يُدَاوِمُونَ خُضُوعًا لِعَظَمَتِهِ عَلَىٰ عِبَادَتِهِ وَتَسْبِيحَتِهِ وَتَحْمِيدِهِ وَاسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ خَوْفًا عَلَيْهِمْ مِنْ سَطَوَاتِهِ - وَأَمَا عَلَىٰ الثَّانِي فَكأنه قِيلَ يَكُونُ يَنْقَطِرْنَ مِنْ أَقْدَامِ أَهْلِ الشِّرْكِ عَلَىٰ تِلْكَ الْكَلِمَةِ الشَّعَاعِ وَالْمَلَكَةُ يُوَحِّدُونَ اللَّهَ وَيَنْزَهُونَهُ عَمَّا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي يُضَيِّفُهَا إِلَيْهِ الْجَاهِلُونَ بِهِ حَامِدِينَ لَهُ عَلَىٰ مَا أَرَادَهُمْ مِنَ الْبَطَانَةِ الَّتِي عَلِمَ أَنْهُمْ عِنْدَهَا يَسْتَعَصِمُونَ مَخْتَارِينَ غَيْرَ مُلْجَأِينَ وَاسْتَغْفِرُونَ لِمُؤْمِنِي أَهْلِ الْأَرْضِ الَّذِينَ تَبَرَّأُوا مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ وَمِنْ أَهْلِهَا أَوْ يَطْلُبُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أَنْ يَحْلُمَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا يَعَاجِلَهُمْ بِالْعِقَابِ مَعَ وَجُودِ ذَلِكَ فِيهِمْ لَمَّا عَرَفُوا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ وَحَرَصًا عَلَىٰ نَجَاةِ الْخَلْقِ وَطَمَعًا فِي تَوْبَةِ الْكَفَّارِ وَالْفَسَاقِ مِنْهُمْ [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] جَعَلُوا لَهُ شُرَكَاءَ وَانْدَادًا [اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ] رَقِيبٌ عَلَىٰ أَحْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ لَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَهُوَ مُحَاسِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَمُعَاقِبُهُمْ لَا رَقِيبَ عَلَيْهِمْ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ [وَمَا أَنْتَ] يَا مُحَمَّدٌ بِمُوكِلٍ بِهِمْ وَلَا مَفْوضٍ إِلَيْكَ أَمْرَهُمْ وَلَا تَسْرَهُمْ عَلَىٰ الْإِيمَانِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ فَحَسْبُكَ وَمَثَلُ ذَلِكَ [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَىٰ مَعْنَى الْآيَةِ قَبْلُهَا مِنْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ بِرَقِيبٍ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ نَذِيرٌ لَهُمْ لِأَنَّ هَذَا الْمَعْنَى كَرَّرَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فِي مَوَاضِعَ جَمَّةٍ وَالْكَافُ مَفْعُولٌ بِهِ لِأَوْحَيْنَا [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُوَ قُرْآنٌ عَرَبِيٌّ يَتَنَ لَّا لِبَسٍ فِيهِ عَلَيْهِ لِتَفْهَمَ مَا يَقَالُ لَكَ وَلَا تَتَجَاوَزَ حَدَّ الْإِنْدَارِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ إِشَارَةً إِلَىٰ مَصْدَرِ [أَوْحَيْنَا] أَيْ وَمِثْلُ ذَلِكَ الْإِيحَاءُ الْبَيِّنُ الْمَفْهُومُ [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] قُرْآنًا عَرَبِيًّا بِلِسَانِكَ [لِنُذِيرَ] بِغَالِ أَنْذَرْتَهُ كَذَا وَأَنْذَرْتَهُ بِكَذَا - وَقَدْ عَدَّتِي الْأَوَّلَ اعْنِي لِنُذِيرَ أُمَّ الْقُرَىٰ إِلَىٰ الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَهُوَ قَوْلُهُ وَتُذَوِّرَ يَوْمَ الْجُمُعِ إِلَىٰ الْمَفْعُولِ الثَّانِي [أُمَّ الْقُرَىٰ] أَهْلُ أُمَّ الْقُرَىٰ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَسُئِلَ الْقُرَيْشُ [وَمَنْ حَوْلَهَا] مِنَ الْعَرَبِ -

مودة الشورى ٤٢ فيه ٥ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ٥ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ٥ وَالظَّالِمُونَ مَا لَكُمْ مِنْ رَبِّي وَلَا نَصِيرٍ ٥ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ٥ قَالَهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَخُذُوا إِلَى اللَّهِ ٥ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ

و فرقى ليُنْذِرَ بالبداء والفعل المقران [يَوْمَ الْجَمْعِ] يوم القيمة لان الخلق تجتمع فيه قال الله تعالى يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ - و قيل يجمع بين الارواح والاجساد - وقيل يجمع بين كل عامل وعمله - و [لَا رَيْبَ فِيهِ] اعتراض لا محال له - فَرِيقٌ فَرِيقٌ - بالرفع والنصب - فالرفع على منهم فريق ومنهم فريق والضمير للمجموعين لان المعنى يوم جمع الخلائق - والنصب على الحال منهم اي متفرقين كقوله تعالى وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُورَثُونَ - فان قلت كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة - قلت هم مجموعون في ذلك اليوم مع افتراقهم في دَارِ البؤس والنعيم كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين - وان اريد بالجمع جمعهم في الموقف فالتفرق على معنى مشارفتهم للتفرق - [لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً] اي مؤمنين كلهم على القسر والاكراه كقوله وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى و قوله وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا والدليل على ان المعنى هو الالحاد التي الايمان قوله أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ وقوله أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ بِالْإِخْلَالِ هِمزة الانكار على المكروه دون فعله دليل على ان الله وحده هو القادر على هذا الاكراه دون غيره و المعنى ولو شاء ربك مشيئة قدرة تقسره جميعا على الايمان ولكنه شاء مشيئة حكمة نكلفتهم و بذى امرهم على ما يختارون ليدخل المؤمنين في رحمته وهم المرادون بَمَنْ يَشَاءُ الا ترى الى وضعهم في مقابلة الظالمين و يترك الظالمين بغير ولي ولا نصير في عذابه - معنى الهمزة في ام الانكار - [قَالَهُ هُوَ الْوَلِيُّ] هو الذي يجب ان يتولى وحده و يعتقد انه المولى والسيد والفاء في قوله قَالَهُ هُوَ الْوَلِيُّ جواب شرط مقدر كانه قيل بعد انكار كل ولي سواه ان ارادوا وليا بحق فالله هو الولي بالحق لا ولي سواه [وَهُوَ يُحْيِي] اي ومن شان هذا الولي انه يُحْيِي الْمَوْتَى [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فهو الحقيق بان يتخذ وليا دون من لا يقدر على شيء [وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ] حكاية قول رسول الله للمؤمنين اي ما خالفكم فيه الكفار من اهل الكتاب والمشركين فاختلقتهم انتم وهم فيه من امر من امور الدين فحكم ذلك الاختلاف فيه مقوض الى الله وهو ائابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين [ذَلِكَمُ] الحاكم بينكم هو [اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] في رد كيد اعداء الدين [وَإِلَيْهِ] ارجع في كفاية شرهم - وقيل وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ وتنازعتم من شيء ومن الخصومات فتسالموا فيه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره كقوله فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ - وقيل وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ من تاريخ اية و اشتبه عليكم نارجموا في يده الى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل

تَوَكَّلْتُ وَاللَّهِ إِنِّي ذَنبٌ ۝ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ۚ
يَذَرُوكُمْ فِيهِ ۚ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن
يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا رَضِيَ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ

و ما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم اللتي لا تتصل بتكليفكم ولا طريق لكم الى علمه فقولوا الله اعلم
كمعرفة الروح قال الله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي - فان قلت هل يجوز حمله
على اختلاف المجتهدين في احكام الشريعة - قلت لا لان الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول - [فَاطِرُ السَّمَوَاتِ]
قرئ بالرفع والجَر - فالرفع على انه احد اخبار ذلكم او خبر مبتدأ محذوف - والجَر على فحكمة الى الله
فَاطِرُ السَّمَوَاتِ - و ذلكم الى اذنب اعراض بين الصفة والموصوف - [جَعَلَ لَكُمْ] خلق لكم [مِنْ أَنْفُسِكُمْ]
من جنسكم من الناس ازواجاً [وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا] اي وخلق من الانعام ازواجاً ومعناه وخلق
للانعام ايضاً من انفسها ازواجاً [يَذَرُوكُمْ] يترككم يقال ذرأ الله الخلق بذثم وكثرهم والذر والذرو والذراء اخوات
[فِيهِ] في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجاً حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل
والضمير في يَذَرُوكُمْ يرجع الى المخاطبين والانعام مغلباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل
وهي من الاحكام ذات العلتين - فان قلت ما معنى يَذَرُوكُمْ في هذا التدبير وهلا قيل يَذَرُوكُمْ به -
قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبحث والتكثير الاتراك تقول للسيوان في خالق الزواج تكثير
كما قال تعالى وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ قالوا مذلك لا يبخل فنفوا البخل عن مثله وهم يريدون نفيه عن
ذاته قصدوا المبالغة في ذلك فسلخوا به طريق الكناية لانهم اذا نفوه عن يسد مسدده وعن هو على اخص
اوصائه فقد نفوه عنه ونظيرة قولك للعربي تخفر الذم كان ابلغ من قولك انت لا تخفر ومنه قولهم
قد ايفعت لدائته وبلغت اثرابه يرودون ايفاعه وبلوغه وفي حديث ربيعة بذت صيفي في سقيا عبد
المطلب ألا وفيهم الطيب اناظر لدائته والقصد الى طيارته وطيبه فاذا علم انه من باب الكناية لم يقع
فرق بين قوله ليس كالمثله شيء وبين قوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها و كأنهما
عبارتان معتقبتان على معنى واحد وهو نفى المماثلة عن ذاته ونسوة قوله تعالى بَلْ يَدُّهُ مَبْسُوطَتْنِ
فان معناه بل هو جواد من غير تصور يد ولا بسط لها لانها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئاً آخر
حتى انهم استعملوها فيمن لا يد له فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل له - ولك ان تزعم ان
كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررها من قال * ع * وصاليات كَمَا يُؤْتَفَقِينَ * ومن قال * ع * فاصبحت مثل
كعصف ماكول * وقرئ وَيَقْدِرُ - [أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فاذا علم ان الغنى خير للعبد اغذاه والآفقه * [شَرَعَ لَكُمْ
مِنَ الدِّينِ] دين نوح ومحمد ومن بينهما من الانبياء - ثم نشر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من

سورة الشورى ٤٢ ۞ إِلَهِمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ ۖ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۚ وَ مَا تَقْرَؤُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۝ فَلِلَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَاسْتَقَمَّ كَيْفَ أُمِرَتْ ۖ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ۖ وَ قُلْ أَمَرْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۖ وَ أَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ۖ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۖ لَنَا أَعْمَالُنَا ۖ وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۖ لَا حُجَّةَ بَيْنُنَا وَ بَيْنَكُمْ ۖ اللَّهُ تَجْمَعُ بَيْنُنَا ۖ وَالْيَوْمُ الْمَصِيرُ ۝ وَالَّذِينَ يُسَاجِدُونَ لِلَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ

رسله فيه بقوله [أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لَا تَفَرَّقُوا فِيهِ] و المراد اقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله و طاعته و الايمان برسله و كتبه و بيوم الجزاء و سائر ما يكون الرجل باقامته مسلما و لم يرد الشرائع اللتي هي مصالح الامم على حسب احوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مَذْهَبًا وَ قِيلَ أَنْ أَقِيمُوا - اما نصب بدل من مفعول شرع و المعطوفين عليه - و اما رفع على الاستئناف كانه قيل و ما ذلك المشروع فقيل هو اقامة الدين و نحوه قوله تعالى إِنَّ هَذِهِ أُمَمٌ وَاحِدَةٌ [كُذِّبَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ] عظم عليهم و شق عليهم [مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ] من اقامة دين الله و التوحيد [تَجَنَّبِي إِلَهِ] يجتلب و يجمع و الضمير للدين بالتوفيق و التسديد [مَنْ يَشَاءُ] من يدفع فيهم توفيقه و يجدي عليهم لطفه - [وَ مَا تَقْرَؤُوا] يعني اهل الكتاب بعد انبيائهم [إِلَّا مِنْ بَعْدِ] أَنْ عَلِمُوا أَنَّ الْفِرْقَةَ ضَلَالٌ وَ فساد و امر متوعد عليه على السنة الانبياء - [وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] و هي عدة التاخير الى يوم القيمة [لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ] حين افتروا لعظم ما افتروا [وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ] و هم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم [لَفِي شَكٍّ مِنْ] كذايهم لا يؤمنون به حق الايمان - و قيل كان الناس امة واحدة مؤمنين بعد ان اهلك الله اهل الارض اجمعين بالطوفان فلما مات الاباء اختلف الابناء فيما بينهم و ذلك حين بعث الله اليهم النبيين مبشرين و منذرين و جاءهم العلم و انما اختلفوا للمعني بينهم - و قيل ما تفرق اهل الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله كقوله وَ مَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ - وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ هُمُ الْمُشْرِكُونَ اُورِثُوا الْقُرْآنَ مِنْ بَعْدِ مَا أُورِثَ اهل الكتاب التوراة و الانجيل - و قرئ و رثوا - [فَلِذَلِكَ] فل اجل ذلك التفرق و لما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا [فَادْعُ] الى الاتفاق و الائتلاف على الملة الحنيفية القديمة [وَ اسْتَقِمَّ] عليها و على الدعوة اليها كما امرك الله [وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ] المختلفة الباطلة [بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ] باني كتاب صح ان الله انزله يعني الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض و كفروا ببعض كقوله وَ يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا نَبْعُضُ وَ نَكْفُرُ بَبَعْضِ إِلَى قَوْلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا [لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ] في الحكم اذا خصمتم فلما حكمتم الي - [لَا حُجَّةَ بَيْنُنَا وَ بَيْنَكُمْ] اي لا خصومة لان الحق قد ظهر و صرتم محجوجين به فلا حاجة الى المحاجة و معناه لا ابرار حجة بيننا لان المتحاجين يورد هذا حجة و هذا حجة

لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ط
وَمَا يُدْرِكُ لَعَلَّ السَّاعَةِ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفَعُونَ مِنْهَا
وَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ ط إِلَّا أَنْ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ
يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ مَنْ كَانَ يَرْجِدْ حَرَّتَ الْآخِرَةِ نَزِدَ لَهُ فِي حَرَّتِهِ ۚ وَمَنْ كَانَ يَرْجِدْ حَرَّتَ الدُّنْيَا

[اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا] يوم القيمة فيفصل بيننا وينتقم لذنابنا هذه مساجرة ومشاركة بعد ظهور الحق
وقيام الحجة والالزام - فان قلت كيف حو جزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب
البيوت وقطع الخيل والاجلاء - قلت المراد مساجرتهم في مواقف المقاتلة لا المقاتلة [يُسَاجِرُونَ فِي اللَّهِ]
يخاصمون في دينه من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم الى دين الجاهلية كقوله
وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا كان اليهود والنصارى يقولون للمؤمنين كتابنا
قبل كتابكم ونبتينا قيل نبيكم ونحن خير منكم واولى بالحق - وقيل من بعد ما استجاب الله لرسوله
ونصره يوم بدر وظهر دين الاسلام [دَاحِضَةٌ] باطلة زالة * [أَنْزَلَ الْكِتَابَ] اي جنس الكتاب [وَالْمِيزَانَ]
والعدل والسوية ومعنى انزال العدل انه انزله في كتبه المنزلة - وقيل الذي يوزن به - بالحق ملتبسا
بالحق مقترنا به بعيدا من الباطل او بالغرض الصحيح كما اقتضته الحكمة او بالواجب من التسهيل
والتحرير وغير ذلك [السَّاعَةُ] في تأويل البعث فلذلك فيل [قَرِيبٌ] او لعل مجيء الساعة قريب -
فان قلت كيف يوفق ذكر اقتراب الساعة مع انزال الكتاب والميزان - قلت لان الساعة يوم الحساب
ورضع الموازين للقسط فانه قيل امركم الله بالعدل والسوية والعمل بالشرائع قبل ان يفاجئكم اليوم الذي
يحاسبكم فيه ويزن اعمالكم ويوفي لمن اوفى ويطلق لمن طفق - الممارسة الملاحة لان كل واحد منهما
يمر ما عند صاحبه [لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] من الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله ولدلالة
الكتاب المعجز على انها آتية لا ريب فيها ولشهادة العقول على انه لا بد من دارجاء - [لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ]
بربلن البر بهم قد توصل برة الى جميعهم وتوصل من كل واحد منهم الى حيث لا يبلغه وهم احد من
كلياته وجزئياته - فان قلت فما معنى قوله [يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ] بعد توصل برة الى جميعهم - قلت كلهم
مبرورون لا يخلو احد من برة الا ان البر اصناف وله اوصاف والقسمة بين العباد تفاوتات على حسب
تفاوت قضايا الحكمة والتدبير فيطير لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر ويصيب هذا حظ له
وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه فمن قسم له منهم ما لم يقسم للآخر فقد رزقه وهو الذي اراد بقوله
يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ كما يرزق احد الاخرين ولذا دون الاخر على انه اصابه بنعمة اخرى لم يرزقها صاحب الولد
[وَهُوَ الْقَوِيُّ] الباهر القدرة الغالب على كل شيء [الْعَزِيزُ] المنيع الذي لا يغلب * سمي ما يعمل
العامل مما ينبغي به الفائدة والزكاة حرتا على المجاز وقرق بين عملي العاملين بان من عمل للاخرة

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٣

قُوْنِهِ مِنْهَا ۖ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللّٰهُ ۚ
وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنُهُمْ ۚ وَاِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَكُنَّ عَذَابُ الْيَوْمِ ۝ تَرَى الظَّالِمِيْنَ مُشْفِقِيْنَ مِمَّا كَسَبُوا
وَهُوَ وَاَقَعَ بِهِمْ ۚ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فِيْ رَوْضَةٍ اَلَيْسَتْ لَهُمْ مَا يَشَآءُوْنَ عِندَ رَبِّهِمْ ۚ
ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ ۝ ذٰلِكَ الَّذِيْ يُبَشِّرُ اللّٰهُ عِبَادَهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ ۚ قُلْ لَا اَسْأَلُكُمْ

وَفَقْ فِي عَمَلِهِ وَضَعَفَتْ حَسَنَاتِهِ وَمَنْ كَانَ عَمَلُهُ لِلدُّنْيَا أُعْطِيَ شَيْئًا مِنْهَا لَا مَا يَرِيدُهُ وَيَتَغَيَّرُهُ وَهُوَ رِزْقُهُ
الَّذِي تَسْمُ لَهُ وَفَرَّغَ مِنْهُ وَ [مَا لَهُ] نَصِيبٌ قَطَّ [فِي الْآخِرَةِ] وَلَمْ يَذْكُرْ فِي مَعْنَى عَمَلِ الْآخِرَةِ وَلَهُ فِي الدُّنْيَا
نَصِيبٌ عَلَى أَنْ رِزْقُهُ الْمَقْسُومُ لَهُ وَاصِلٌ إِلَيْهِ لَا مُحَالَةَ لِلِاسْتِهَانَةِ بِذَلِكَ إِلَى جَنْبِ مَا هُوَ بِصُدْرِهِ مِنْ زَكَاءِ
عَمَلِهِ وَفَوْزِهِ فِي الْمَأْبُوتِ * مَعْنَى الْيَمْزُوعَةِ فِي [أَمْ] التَّقْرِيرُ وَالتَّقْرِيعُ - وَشُرَكَاءُ هُمْ شَيْطَانِيَهُمْ الَّذِينَ زَيَّنُوا لَهُمُ الشَّرْكَ
وَإِنْكَارَ الْبَعْثِ وَالْعَمَلِ لِلدُّنْيَا لِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ غَيْرَهَا وَهُوَ الدِّينُ الَّذِي شَرَعَتْ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ وَتَعَالَى اللَّهُ
عَنِ الْإِنْسَانِ فِيهِ وَالْأَمْرُ بِهِ - وَقِيلَ شُرَكَاءُ هُمْ أَوْلِيَائِهِمْ وَأَمَّا أُضِيفَتْ إِلَيْهِمْ مَتَّخَذُوهَا شُرَكَاءَ لِلَّهِ فَتَارَةً تَضَافُ
إِلَيْهِمْ لِهَذِهِ الْمَلَابِصَةِ وَتَارَةً إِلَى اللَّهِ وَلَمَّا كَانَتْ سَبَبًا لِفُضْلِهِمْ وَافْتِنَانِهِمْ جَعَلَتْ شَارِعَةً لِلَّذِينَ الْكُفْرَ كَمَا قَالَ
إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ [وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ] أَيِ الْقَضَاءِ السَّابِقِ بِتَأْجِيلِ
الْجَزَاءِ - أَوْ وَلَوْلَا الْعِدَّةُ بَانَ الْفَصْلُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ [لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ] أَيِ بَيْنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَوْ بَيْنَ
الْمَشْرِكِينَ وَشُرَكَائِهِمْ - وَقَرَأَ مُسْلِمٌ بَنَ جَنْدَبَ وَأَنَّ الظَّالِمِينَ بِالْفَتْحِ عَطْفًا لَهُ عَلَى كَلِمَةِ الْفَصْلِ يَعْنِي وَلَوْلَا
كَلِمَةُ الْفَصْلِ وَ تَقْدِيرُ تَعْدِيبِ الظَّالِمِينَ فِي الْآخِرَةِ لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا * [تَرَى الظَّالِمِينَ] فِي الْآخِرَةِ
[مُشْفِقِينَ] خَائِفِينَ خَوْفًا شَدِيدًا أَرَقَ قُلُوبِهِمْ مِمَّا كَسَبُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ [وَهُوَ وَاَقَعَ بِهِمْ] يَرُدُّوهُ وَبَالَهُ وَاقَعَ بِهِمْ
وَاصِلٌ إِلَيْهِمْ لِأَبَدٍ لَهُمْ مِنْهُ أَشْفَقُوا أَوْ لَمْ يُشْفَقُوا - كَأَنَّ رَوْضَةً جَنَّةَ الْمُؤْمِنِ أَطْيَبَ بَقْعَةً فِيهَا وَانْزَهَاهَا -
[عِنْدَ رَبِّهِمْ] مَنْصُوبٌ بِالظَّرْفِ لَا يَبْشَرُونَ * قَرِئَ يَبْشَرُ مِنْ بَشَرَةٍ - وَيَبْشَرُ مِنْ ابْشَرَةٍ - وَيَبْشَرُ مِنْ بَشَرَةٍ
وَالْأَصْلُ [ذٰلِكَ] الذُّوَابِ [الَّذِي يَبْشَرُ اللَّهُ] بِهِ [عِبَادَةً] فَحَذَفَ الْجَارَ كَقَوْلِهِ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ثُمَّ حَذَفَ
الرَّاجِعَ إِلَى الْمَوْصُولِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا - أَوْ ذَلِكَ التَّبَشِيرُ الَّذِي يَبْشَرُهُ اللَّهُ عِبَادَهُ -
وَرَوَى أَنَّهُ اجْتَمَعَ الْمُشْرِكُونَ فِي مَجْمَعٍ لَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَتُرُونَ مُحَمَّدًا يُسَالُ عَلَى مَا يُعْطَاهُ
أَجْرًا فَنَزَلَتْ آيَةُ [إِلَّا الْمُدَّةَ فِي الْقُرْبَى] يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْنَاءً مُتَّصِلًا أَيِ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا إِلَّا هَذَا وَهُوَ
أَنْ تَوَدُّوا أَهْلَ قَرَابَتِي وَلَمْ يَكُنْ هَذَا أَجْرًا فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ قَرَابَتَهُ قَرَابَتُهُمْ فَكَانَتْ صَلَاتُهُمْ لِرِزْمَةِ لَهُمْ فِي الْمُرُوءَةِ -
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْقُطًا أَيِ لَا أَسْأَلُكُمْ أَجْرًا قَطَّ وَلَكِنِّي أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا قَرَابَتِي الَّذِينَ هُمْ قَرَابَتُكُمْ وَلَا تَوَدُّوهُمْ -
فَإِنْ قُلْتَ هَلَا قِيلَ إِلَّا مُدَّةٌ الْقُرْبَى أَوْ إِلَّا الْمُدَّةُ لِلْقُرْبَى وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ إِلَّا الْمُدَّةُ فِي الْقُرْبَى - قُلْتَ
جَعَلُوا مَكَانًا لِلْمُدَّةِ وَمَقَرًّا لَهَا كَقَوْلِكَ لِي فِي آلِ فُلَانٍ مُدَّةٌ وَلِي فِيهِمْ هَوًى وَحُبٌّ شَدِيدٌ تَرِيدُ أَحْبَبَهُمْ وَهُمْ
مَكَانُ حُبِّي وَ مَحَلَّةٌ وَلَيْسَتْ فِي بَصَلَةِ لِلْمُدَّةِ كَاللَّامِ إِذَا قُلْتَ إِلَّا الْمُدَّةُ لِلْقُرْبَى إِنَّمَا هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْدَرِفِ

عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ط وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ © أَمْ يَقُولُونَ

مودة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٣

تعلق الطرف به في قولك المال في الكيس و تقديره إِلَّا الْمَوَدَّةَ ثَابِتَةً فِي الْقُرْبَى و متمكنة فيها و القُرْبَى مصدر كالزلفى و البُشْرَى بمعنى القربة و المراد في اهل القربى - و روي انها لما نزلت قيل يا رسول الله مَنْ قَرَابَتِكَ هؤلاء الذين وجدت علينا مودتهم قال علي وفاطمة و ابناهما و يدل عليه ما روي عن علي رضي الله عنه شكوت الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم حسد الناس لي فقال أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ رَابِعَ أَرْبَعَةٍ أُولَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَنَا وَ أَنْتَ وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ وَ أَزْوَاجُنَا عَنْ إِيْمَانِنَا وَ شِمَائِلِنَا وَ ذَرِيتُنَا خَلْفَ أَزْوَاجِنَا - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حَرَمَتِ الْجَنَّةَ عَلَى مَنْ ظَلَمَ أَهْلَ بَيْتِي وَ أَذْنَابِي فِي عَقْرَتِي وَ مَنْ اصْطَنَعَ صَدِيقَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَلَمْ يُجَازِزْهُ عَلَيْهَا فَأَنَا أَجَازِيهِ عَلَيْهَا غَدًا إِذَا لَقِيتُنِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ - وَ رَوَى أَنَّ الْأَنْصَارَ قَالُوا فَعَلْنَا وَ فَعَلْنَا كَأَنَّهُمْ أَفْتَحُوا فَقَالَ عَبَّاسُ بْنُ عَبَّاسٍ لَنَا الْفَضْلُ عَلَيْكُمْ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ فَاتَاهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَمْ تَكُونُوا إِذْ لَقِيتُمْ اللَّهَ بِي قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَمْ تَكُونُوا ضَلَالًا فَهَدَاكُمْ اللَّهُ بِي قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا تَجِيبُونَنِي قَالُوا مَا نَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَا تَقُولُونَ أَلَمْ يُخْرِجْكُمْ قَوْمَكُمْ فَأَرَيْتُكُمْ أَنَا أَمْ يَكُذِّبُوكُمْ فَصَدَقْتُمْ أَمْ لَمْ يَخْذَلُوكُمْ فَخَصَرْنَا قَالَ فَمَا زَالٍ يَقُولُ حَتَّى جِئْتُ عَلَى الرُّكْبِ وَ قَالُوا أَمْوَالُنَا وَ مَا فِي أَيْدِينَا لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ فَنَزَلَتْ الْآيَةُ وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ شَهِيدًا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ مُكْرَمًا مَاتَ مُغْفَرًا لَهُ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ تَائِبًا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ مُسْتَكْمِلًا الْإِيْمَانَ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ بَشَرَةً مَلَكَ الْمَوْتَ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ مَذْكُرٌ وَ نَكِيرٌ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ يُزَفُّ إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا تُزَفُّ الْعُرُوسُ إِلَى بَيْتِ زَوْجِهَا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ فَتُحْ لَهْ فِي قَبْرِهَ بَابَانِ إِلَى الْجَنَّةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ جَعَلَ اللَّهُ قَبْرَهُ مِزَارَ مَلَكَةِ الرَّحْمَةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى حُبِّ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ عَلَى السَّيِّئَةِ وَ الْجَمَاعَةِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَتُسُّ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ كَافِرًا أَلَا وَ مَنْ مَاتَ عَلَى بَغْضِ آلِ مُحَمَّدٍ لَمْ يَشْمَ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ - وَ قِيلَ لَمْ يَكُنْ بَطْنٌ مِنْ بَطْنٍ قُرَيْشٍ إِلَّا وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ وَ بَيْنَهُمْ قُرْبَى فَلَمَّا كَذَّبُوا وَ أَبَوْا أَنْ يُبَايَعُوهُ نَزَلَتْ - وَ الْمَعْنَى إِلَّا أَنْ تَوَدُّنِي فِي الْقُرْبَى أَيْ فِي حَقِّ الْقُرْبَى وَ مِنْ أَجْلِهَا كَمَا تَقُولُ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَ الْبَغْضُ فِي اللَّهِ بِمَعْنَى فِي حَقِّهِ وَ مِنْ أَجْلِهِ يَعْنِي أَنْكُمْ قَوْمِي وَ أَحَقُّ مِنْ إِبَانِي وَ إِطَاعَتِي فَإِنْ قَدْ أَبَيْتُمْ ذَلِكَ فَاحْفَظُوا حَقَّ الْقُرْبَى وَ لَا تُؤَدُّنِي وَ لَا تَهَيِّجُوا عَلَيَّ - وَ قِيلَ أَتَيْتِ الْأَنْصَارَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ بِمَالٍ جَمْعُهُ وَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ هَدَانَا اللَّهُ بِكَ وَ أَنْتَ ابْنُ أَخْتِنَا وَ تَعْرُوكَ نَوَائِبُ وَ حَقُوقُ وَ مَا لَكَ سَعَةً فَاسْتَعِنَ بِهَذَا عَلَى مَا

أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ۖ وَيَمْحِ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَةٍ ۚ إِنَّهُ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝

بنوبك فزلت وردة - وقيل القربى التقرب الى الله ابي الا ان تحبوا الله ورسوله في تقريبكم اليه بالطاعة والعمل الصالح - وقرئ الامودة في القربى [رَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً] عن السدي انها المودة في ال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وودته فيهم و الظاهر العموم في ابي حسنة كانت الا انها لما ذكرت عقيب ذكر المودة في القربى دل ذلك على انها تناولت المودة تدارا اوليا كان سائر الحسنات لها توابع - وقرئ يزد اي يزد الله و زيادة حسناتها من جهة الله مضاعفتها كقوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً - وقرئ حسنى وهو مصدر كالْبُشْرِى * الشُّورَى في صفة الله مجاز للاعتداد بالطاعة و توفية ثوابها و التفضل على المثاب - [أم] منقطعة و معنى الهمزة فيه التوبيخ كأنه قيل أيتماكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الافتراء على الله الذي هو اعظم الغرى وافحشها [فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ] فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يجعلك من المختوم على قلوبهم حتى تفترى عليه الكذب فانه لا يجترى على افتراء الكذب على الله الا من كان في مثل حالهم و هذا الاسلوب موداه استبعاد الافتراء من مثله وانه في البعد مثل الشرك بالله و الدخول في جملة المختوم على قلوبهم و مثال هذا ان يخون بعض الامناء فيقول لعلى الله خذاني لعلى الله اعمى قلبي و هو لا يريد اثبات الخذلان و عمى القلب واما يريد استبعاد ان يخون مثله و التنبيه على انه ركب من تخوينه امر عظيم - ثم قال و من عادة الله ان يمحو الباطل ويثبت الحق [بِكَلِمَةٍ] بوجيه او بقضائه كقوله بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ يَعْنِي لو كان مفتريا كما تزعمون لكشف الله افتراءه و محقه و قذف بالحق على باطله فدمغه - ويجوز ان يكون عدا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بانه يمحو الباطل الذي هم عليه من البهت و التكذيب ويثبت الحق الذي انت عليه بالقرآن و بقضائه الذي لا من له من نصرتك عليهم [اِنَّ] الله [عَلِيمٌ] بما في صدرك و صدورهم فيجري الامر على حسب ذلك - و عن فتادة يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ يُنْسِكُ الْقُرْآنَ و يقطع عنك الوحي يعنى لو افتري على الله الكذب لفعل به ذاك - و قيل يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم - فان قلت ان كان قوله وَيَمْحِ اللَّهُ الْبَاطِلَ كلاما مبتدأ غير معطوف على يَخْتِمْ فما بال الواو ساقطة في الخط - قلت كما سقطت في قوله وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ و قوله سَدِّعُ الرَّبَّانِيَّةَ عَلَى اِنها ماثلة في بعض المصاحف يقال قبلت منه الشيء و قبلته عنه فمعنى قبلته منه اخذته منه وجعلته مبدءا قبولي و منشاؤه و معنى قبلته عنه عزلته عنه و ابعده عنه - و التوبة ان يرجع عن القبيح و الاخلال بالواجب بالندم عليهما و العزم على ان لا يعاود ان المرجوع عنه قبيح و اخلال بالواجب و ان كان فيه لعبد حق لم يكن بد من التفصي على طريقه - وروى

يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ط وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ٥ وَ لَوْ بَسَطَ
اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ ط إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ٦ وَ هُوَ الَّذِي يُنْزِلُ
الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ط وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْمُحْسِنُ ٧ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

سورة الشورى ٤٢

الجزء ٢٥

ع ٣

جابران اعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم اني استغفرک واتوب اليک وکبر فلما فرغ من صلاته قال له علي رضي الله عنه يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين و توبتک تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان - على الماضي من الذنوب الذميمة - ولتضييع الفرائض الاعادة - و رد المظالم - و اذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية - و اذابة النفس مرارة الطاعة كما اذقتها حلالة المعصية - و البكاء بدل كل ضحك ضيکته - [وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ] عن الكبائر اذا تيب عنها وعن الصغائر اذا اجتنبت الكبائر [وَ يَعْلَمُ مَا يَفْعَلُونَ] قرئ بالتاء و الياء اي يعلمه فيثبت على حسناته و يعاقب على سيئاته [وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا] و يستجيب لهم فحذف اللام كما حذف في قوله وَاِذَا كَانُوا مِنْ اِي يَدْبِهِمْ عَلَى طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلا - او اذا دعوه استجاب دعاءهم واعطاهم ما طلبوا و زادهم على مطلوبهم - و قيل الاستجابة فعلهم اي يستجيبون له بالطاعة اذا دعاهم اليها [وَ يَزِيدُهُمْ] هو [مِنْ فَضْلِهِ] على ثوابهم - و عن سعيد بن جبیر هذا من فعلهم يجيبونه اذا دعاهم - و عن ابراهيم بن ادهم انه قيل له ما بالنا ندعو فلا نجاب قال لانه دعاءكم فلم تجيبوه ثم قرأ وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ - وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا * [لَبَغُوا] من البغي و هو انظلم اي لبغى هذا على ذاك و ذلك على هذا لان الغنى مبطرة مأسرة و كفى بحال قارون عبدة و منه قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما اخاف على امتي زهرة الدنيا و كثرتها و لبعض العرب شعر * و قد جعل الوسمي يثبت بيننا * و بين بني رومان نبعا و شوحطا * يعني انهم احيوا فحدثوا انفسهم بالبغي و التفاتن - او من البغي و هو البدخ و الكبر اي لتكبروا في الارض و فعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها و الفساد - و قيل فزكيت في قوم من اهل الصفة تمنوا سعة الرزق و الغنى - قال خباب بن الارت فبينا نزلت و ذاك انا نظرنا الى اموال بني قريظة و الذخير و بني قينقاع فتمنيئناها [بِقَدَرٍ] بتقدير يقال قدره قدرا و قدرا [خَبِيرٌ بَصِيرٌ] يعرف ما يؤل اليه احوالهم فيقدر لهم ما هو اصلح لهم و اقرب الى جمع شملهم فيفقر و يغني و يمنع و يعطي و يقبض و يبسط و كما توجبه الحكمة الربانية و لو اغناهم جميعا لبغوا و لو افقرهم لهلكوا - فان قلت قد نرى الناس يبغني بعضهم على بعض و منهم مبسوط لهم و منهم مقبوض عنهم فان كان المبسوط لهم يبغون فلم يبسط لهم و ان كان المقبوض عنهم يبغون فقد يكون البغي بدون البسط فلم شرطه - قلت لا شبهة في ان البغي مع الفقر اقل و مع البسط اكثر و اغلب و كلاهما سبب ظاهر للاقدام على البغي و الاحجام عنه فلو عم البسط لغلب البغي حتى ينقلب الامر الى عكس ما عليه الا ان [قَنَطُوا] بفتح النون و كسرهما

بَثَّ فَيْنِمَا مِنْ دَابَّةٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ
وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۝ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمَنْ أَتْلُوهُ الْحَبِيرُ

[وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ] أي بركات الغيث ومذقته وما يحصل به من الخصب - وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له اشتد انقطاع وقط الناس فقال مطروا اذن اراد هذه الآية - ويجوز ان يريد رَحْمَتَهُ في كل شيء كأنه قال ينزل الرحمة التي هي الغيث و ينشر غيرها من رحمته الواسعة [الْوَلِيِّ] الذي يتولى عبادة باحسانه [الْحَمِيدُ] المسمود على ذلك بحمده اهل طاعته * [وَمَا بَثَّ] يجوز ان يكون مجرورا ومرفوعا يحصل على المضاف اليه او المضاف - فان قلت لم جاز فينما [مِنْ دَابَّةٍ] والدواب في الارض وحدها - قلت يجوز ان ينسب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبسا ببعضه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر مجيد او شجاع بطل وانما هو في فخذ من اخاذهم او فصيلة من فصائلهم وبنو فلان فعلوا كذا وانما فعله نؤيس منهم ومنه قوله تعالى تَنْجُرْجُ مِنْهُمَا آلُؤُلُوْا وَ الْمَرْجَانُ وانما يخرج من الملح - ويجوز ان يكون للملائكة عليهم السلام مشي مع الطير ان فيوعفوا بالديب كما يوصف به الاناسي ولا يبعد ان يخلق في السموات حيوانا يمشون فينا مشي الاناسي على الارض سبلسان الذي خلق ما نعلم وما لا نعلم من اعداف الخلق [اِذَا] تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى وَالْيَلِ اِذَا يَغْشَى ومنه اِذَا يَشَاءُ وقال * شعر * واذا ما شاء اُبْعَثُ مِنْهَا * اخر الليل ناشطا مذعورا * في مصاحف اهل العراق [فِيمَا كَسَبَتْ] بالثبات الغاء على تضمين ما معنى الشرط - وفي مصاحف اهل المدينة بما كَسَبَتْ بغير فاء على ان ما مبتدأ وبما كَسَبَتْ خبرها من غير تضمين معنى الشرط - والآية مخصوصة بالمجرمين ولا يمنع ان يستوفي الله بعض عقاب المجرم ويعفو عن بعض فاما من لا جرم له كالانبياء والاطفال والمجانين فيؤاخذ اذا اصابهم شيء من الم او غيره فللعوض الموتى والمصلحة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من اختلج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حبر الا بذنب وكما يعفو الله عنه اكثر - وعن بعضهم من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والمصائب بالتسابه وان ما عفا عنه مولاه اكثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه - وعن اخر العبد ملازم للجذبات في كل اوان وجذباته في طاعته اكثر من جنائياته في معاصيه لان جذية المعصية من وجه وجذية الطاعة من وجوه والله يطهر عبده من جنائياته بانواع من المصائب ليخفف عنه انتقاله في القيامة ولولا عفو ورحمته لهلك في اول خطوة - وعن علي رضي الله عنه قد رفعه من عفي عنه في الدنيا عفي عنه في الآخرة ومن عوقب في الدنيا لم يترك عليه العقوبة في الآخرة - وعن رضي الله عنه هذه ارجى آية للمؤمنين في القرآن [بِمُعْجِزِينَ] بفائتين ما قضى عليكم من المصائب [مِنْ وَلِيٍّ] من منول بالرحمة - الجوّاري المُنْفَر - وقرئ الجوّار [كَالْعَلَمِ] كالجبال قالت الخنساء * ع * كأنه علم في رأسه نار * وقرئ التريح [قَيْظَلْنِ] بفتح اللام وكسرهما من ظَلَّ يَظُلُّ وَيُظِلُّ نحو قَلَّ يَضِلُّ وَيُضِلُّ

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٤
الربع

فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۚ إِنَّ يَسْأَلُ يَسْكُنَ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝
أَوْ يُوقِنَ ۖ بِمَا كَسَبُوا ۚ وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آلِهَتِنَا ۚ مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ۝ مِمَّا
أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ مَّتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَرْجِعُونَ ۝
وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِنْتِهَاءِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَمَّا

[رَوَاكِدَ] ثوابت لا تجري [عَلَى ظَهْرِهِ] عَلَى ظَهْرِ الْبَحْرِ [لِكُلِّ صَبَّارٍ] عَلَى بَلَاءِ اللَّهِ [شَكُورٍ] لِمَعْمَائِهِ
وهما صفتا المؤمن المخلص فعملهما كذاية عنه وهو الذي وَكَلْ هَمَّتْهُ بِالنَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ فَهُوَ يَسْتَمْلِي مِنْهَا
الْعِبَرُ [يُوقِنَ] يُبْلِكُهُنَّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ إِنْ يَسْأَلُ يَبْتَدِلُ الْمَسَامِرِينَ فِي الْبَحْرِ بِأَحْدَى بَلِيَّتَيْنِ - إِمَّا أَنْ يَسْكُنَ
الرِّيحَ فَيُرَكِّدَ الْجَوَارِيَ عَلَى مَتْنِ الْبَحْرِ وَيَمْنَعُونَ مِنَ الْجَرِي - وَإِمَّا أَنْ يَرْسِلَ الرِّيحَ عاصفةً فَيُهْلِكُهُنَّ اغْرَاقًا
بِسَبَبِ [مَا كَسَبُوا] مِنَ الذُّنُوبِ وَيَعْفُو [عَنْ كَثِيرٍ] مِنْهَا - فَإِنَّ فَلَتَ عَاطَفٍ يُوقِنُ - فَلَتَ عَالِي
يَسْكُنُ لَأنَّ الْمَعْنَى إِنْ يَسْأَلُ يَسْكُنُ الرِّيحَ فَيُرَكِّدُنَّ أَوْ يَعْصِفُهَا فَيَغْرِقُنَّ بَعْضُهَا - فَإِنَّ فَلَتَ نَمَا مَعْنَى ادْخَالِ الْعَفْوِ
فِي حَكْمِ الْإِبْدَانِ حَيْثُ جُزِمَ جُزْمُهُ - فَلَتَ مَعْنَاهُ أَوْ إِنْ يَسْأَلُ يُهْلِكُ نَاسًا وَيُنَجِّجُ نَاسًا عَلَى طَرِيقِ الْعَفْوِ عَنْهُمْ -
فَإِنَّ فَلَتَ مِمَّنْ قَرَأَ وَيَعْفُو - فَلَتَ قَدْ اسْتَأْنَفَ الْكَلَامَ - فَإِنَّ فَلَتَ نَمَا وَجْهَ الْقِرَاطِ الثَّلَاثِ فِي [وَيَعْلَمُ] - فَلَتَ - إِمَّا
الْجُزْمَ فَعَلَى ظَاهِرِ الْعَطْفِ - وَإِمَّا الرِّفْعَ فَعَلَى اسْتِثْنَاءِ - وَإِمَّا النِّصْبَ لِلْعَطْفِ عَلَى تَعْلِيلِ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ
لِيَنْتَقِمَ مِنْهُمْ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ وَ نَحْوَهُ فِي الْعَطْفِ عَلَى التَّعْلِيلِ الْمَحْذُوفِ غَيْرِ عَزِيزٍ فِي الْقُرْآنِ مِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَلِكَعْلَمَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَقَوْلُهُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ -
وَ إِمَّا قَوْلَ الزَّجَالِ الْغَضَبِ عَلَى أَضْمَارٍ أَنَّ لَأنَّ قَبْلَهَا جُزَاءُ تَقُولُ مَا تَصْنَعُ أَصْنَعُ مِثْلَهُ وَأُكْرِمَكَ وَإِنْ شِئْتَ
وَأُكْرِمَكَ عَلَى وَإِنَّا أُكْرِمَكَ وَإِنْ شِئْتَ وَأُكْرِمَكَ جُزْمًا نَفِيهِ نَظَرًا أَوْ رَدًّا سَيُذَوِّبُهُ فِي كِتَابِهِ قَالَ وَاعْلَمَ أَنَّ الْغَضَبَ
بِالْفَاءِ وَالْوَاوِ قَوْلُهُ إِنْ تَأْتِيهِ أَتَكَ وَأَطْعَمَكَ وَهُوَ نَحْوُ مَنْ قَوْلُهُ * ع * وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ مَاسْتَرِيحًا *
فَهَذَا يُجُوزُ لَيْسَ بِحَدِّ الْكَلَامِ وَلَا وَجْهٍ إِلَّا أَنَّهُ فِي الْجُزْأِ مَا أَقْوَى تَلِيلًا لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَاجِبٍ أَنَّهُ يَفْعَلُ إِلَّا إِنْ يَكُونُ
مِنَ الْأَوَّلِ فَعَلَ فَلَمَّا ضَارَعَ الَّذِي لَا يُوْجِبُهُ كَالِاسْتِفْهَامِ وَ نَحْوَهُ اجْزَاؤًا فِيهِ هَذَا عَلَى ضَعْفِهِ وَلَا يُجُوزُ أَنْ تَحْمَلَ
الْقِرَاءَةُ الْمُسْتَفْهِمَةُ عَلَى وَجْهِ ضَعِيفٍ لَيْسَ بِحَدِّ الْكَلَامِ وَلَا وَجْهٍ وَ إِنْ كَانَتْ مِنْ هَذَا الْبَابِ لَمَّا اخْلَى
سَيُذَوِّبُهُ مِنْهَا كِتَابَهُ وَقَدْ ذَكَرَ نَظَائِرُهَا مِنَ الْآيَاتِ الْمَشْكُوكَةِ - فَإِنَّ فَلَتَ نَكَيْفَ يَصِحُّ الْمَعْنَى عَلَى جُزْمٍ وَيَعْلَمُ -
فَلَتَ كَأَنَّهُ قَالَ أَوْ إِنْ يَسْأَلُ يَجْمَعُ بَيْنَ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ هَلَاكِ قَوْمٍ وَ نَجَاةٍ قَوْمٍ وَ تَحْذِيرٍ أُخَرِينَ [مِنْ مَّخِصٍ]
مِنْ مَسِيدٍ عَنْ عِقَابِهِ * [مَا] الْأَوَّلَى ضَمِنَتْ مَعْنَى الشَّرْطِ فَجَاءَتْ الْفَاءُ فِي جَوَابِهَا بِخِلَافِ الثَّانِيَةِ - عَنْ عَلِيٍّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اجْتَمَعَ الْأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا لَمْ تَصْدَقْ بِهِ كَلَمَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْخَيْرُ فَلَا مَعْنَى الْمُسْلِمُونَ
وَ خَطَاةُ الْكَافِرُونَ فَذَلَّكَ - [وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ] عَطَفَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَذَلِكَ مَا بَعْدَهُ وَمَعْنَى [كَبِيرَ
الْإِنْتِهَاءِ] الْكِبَارِ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ - وَ قَرِجَى كَبِيرَ الْإِنْتِهَاءِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَبِيرُ الْإِنْتِهَاءِ هُوَ الشَّرْكَ [هُمْ يَغْفِرُونَ]

سورة الشورى ٣٢
الجزء ٢٥
ع ٥

الصَّلَاةَ ۖ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنِهِمْ ۖ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ وَجِزَاءُ
سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۗ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ
فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۗ
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَمَنِ صَبَرَوْا وَعَفَوْا ۖ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ رَافٍ ۖ مِنْ

أي هم الخصماء بالغفران في حال الغضب لا يقول الغضب أحلهم كما يغول حلوم الناس والعبيد بيهم
و إيقاعه مبتدأ و إسناد يَغْفِرُونَ إليه لهذه القعدة و مثله هُمْ يَنْتَصِرُونَ [وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ] نزلت
في الانتصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به و طاعته فاستجابوا له بَأَنْ أَمْنُوا به واطيعوه [وَأَمَّا الصَّلَاةُ]
و أتموا الصلوات الخمس - و كانوا قبل السلام و قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم المدينة إذا
كان بينهم امر اجتمعوا و تشاوروا فانذى الله عليهم أي لا ينفردون برأي حتى يجتمعوا عليه - و عن الحسن
ما تشاور قوم آلهودا لا رشد امرهم - و السُّورَى مصدر كلفنبا بدعنى التشاور و معنى قوله [وَأَمْرُهُمْ
شُورَى بَيْنِهِمْ] أي ذر شورى و كذلك قولهم ترك رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عمر بن الخطاب
رضي الله عنه الخلافة شورى - هو ان يقتصروا في الانتصار على ما جعله الله لهم و لا يعتدوا - و عن النخعي
انه كان إذا قرأها قال كانوا يكرهون ان يدلوا أنفسهم فيجترى عليهم الفساق - فان قامت أهم محمودون على
الانتصار - قلت نعم لأن من اخذ حقه غير معتد حد الله و ما امر به فلم يسرف في القتل ان كان ولي
دم لورد على سفيد محاماة على عرضه اذ ردعائه فهو مطيع و كل مطيع محمود - كلنا الفاعلين الاوى
و جزاؤها سيئة لانها تسوء من نازل به قال الله تعالى وَاِنْ تَصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَنْفِقُوا هَذِهِ مِنْ عَذَابِكَ يَرِيدُ مَا
يسوءهم من المصائب و البليات و المعنى انه يجب اذا قولت الاساءة ان تقابل بمثلها من غير زيادة فاذا
قال أَخْرَاكَ الله قال أَخْرَاكَ الله [فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ] بينه و بين خصمه بالعفو و الغضاء كما قال فَإِذَا
الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ [فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] عدة مبهمه لا يقاس امرها في العظم -
و قوله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] دلالة على ان الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السوية و الاعتداء خصوصا في
حال الكون و التهاب الحكمة فرما كان المتجاذبي من الظالمين و هو لا يشعر - و عن النبي صلى الله
عليه و آله و سلم إذا كان يوم القيمة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم قل فيقوم خلق فيقال لهم
ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفوونا ممن ظلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله [بَعْدَ
ظُلْمِهِ] من اضافة المصدر الى المفعول و يفسره قراءة من قرأ بَعْدَ مَا ظَلَمَ [فَأُولَٰئِكَ] إشارة الى معنى
من دين لفظه [مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ] للمعافى و لا المعاتب و العتاب [إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَظْلِمُونَ النَّاسَ] يبدؤنهم بالظلم [وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] يتكبرون فيها و يعلون و يفسدون [وَلَمَنِ صَبَر]
على الظلم و الاذى [وَ عَفَا] و لم ينتصر و فرض امره الى الله [اِنْ ذَٰلِكَ] منه [لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] و حذف

بَعْدَهُ ۖ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَذَا إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ ۖ وَتَرَىٰ لَهُمْ فِي سَبِيلِهِمْ جُحُشًا مِّنَ النَّارِ يُنْظَرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخُسُوفَ الَّذِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَآلِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّثْقَلٍ ۖ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۖ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ لَكُمُ الْفِتْنَةَ ۖ فَإِذَا فُتِنْتُمْ فَلْيُكِيدُوا فِيكُم مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ۖ مَا لَكُم مِّن مَّالٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ ۖ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۖ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۖ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَفَرِحَ بِهَا ۖ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۖ لِلَّهِ الْمُلْكُ

الراجع لانه مفهوم كما حذف من قواهم السمن مذون بدرهم - و يسكنى ان رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسخ العرق ثم قام فقرأ هذه الآية فقال الحسن عقلمها والله وفهمها اذا ضيعها الجاهلون - وقالوا العفو مذوب اليه ثم قد ينعكس الامر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مذوباً اليه وذلك اذا احتجج الى كف زيادة البغى وقطع مادة الاذى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يدل عليه وهو ان زينب اسمعت عائشة بحضرتها وكان بينها فلا تنتهي فقال لعائشة فذلك فانتصري [وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ] ومن يتخذ الله [فَمَا لَهُ مِنْ زُلْيَا مِنْ بَعْدِهِ] فليس له من ناصر يدركه من بعد خذلانه [خُسُوفٍ] متضائلين متقاصرين مما يلحقهم [مِنَ الدُّلَى] وقد يعلق من الدل بَيِّنُظُورًا وَيُوقِفُ عَلَى خُسُوفٍ [مِنَ طَرَفٍ خَفِيٍّ] اي يندمى نظرهم من تحريك لاجفانهم ضعيف خفي بمسارقة كما ترى المصطور ينظر الى السيف وهكذا نظر الناظر الى المكارة لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها ويملا عينيه منها كما يفعل في نظره الى الخشب - وقيل يُخْسِرُونَ عُمِيًا فلا ينظرون الا بقلوبهم وذلك نظر من طرف خفي وفيه تعسف - [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] اما ان يتعاقب بخسروا ويكون قول المؤمنين واقعا في الدنيا - واما ان يتعلق بقال اي يقولون يوم القيامة اذا رآهم على تلك الصفة * [مِنَ اللَّهِ] مِنْ صَلَٰةٍ لَا مَرَدَّ لَيْ يَدَّه الله بعد ما حكم به - او مِنْ صَلَٰةٍ يَتَّبِعُ اَي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ مِنَ اللَّهِ يوم لا يقدر احد على رده - والذكر اي ما لكم من مخلص من العذاب ولا تفقدون ان تذكروا شيئا مما افترتموه ودون في صكائف اعمالكم * اراك بالانسان الجمع لا الواحد لقوله وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْمَجْرِمِينَ قَدْ أَصَابَ السَّيِّئَةَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِنَّمَا تَسْتَقِيمُ فِيهِمْ - وَالرَّحْمَةُ الْمُنْعَةُ مِنَ الصَّكَّةِ وَالْغَنَى وَالْأَمْنُ - وَالسَّيِّئَةُ الْبَلَاءُ مِنَ الْمَرَضِ وَالْفَقْرِ وَالْخُذُفِ - وَالْكَفُورُ الْبَاغِ الْكَفَرَانِ وَلَمْ يَقُلْ فَإِنَّهُ كَفُورٌ لِيَسْجَلَ عَلَىٰ أَنْ هَذَا الْجَنَسُ مُوسُومٌ بِكَفَرَانِ الْفِعْمِ كَمَا قَالَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ - إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَاذِبٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَذْكُرُ الْبَلَاءَ وَيَذْسِي النِّعَمَ وَيَغْمِطُهَا - لَمَّا ذَكَرَ إِذَا ذَاقَ الْإِنْسَانَ الرَّحْمَةَ وَأَصَابَتْهُ بِضَدِّهَا أَتْبَعَ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ الْمُلْكَ - وَإِنَّهُ يَقْسِمُ النِّعَمَ وَالْبَلَاءَ كَيْفَ ارَادَ وَيَهْبِ لِعِبَادَةِ مِنَ الْأَرْوَاحِ مَا يَقْتَضِيهِ مَشِيئَتُهُ فَيُخَصُّ بَعْضًا بِالْإِنَاثِ وَبَعْضًا بِالذَّكَورِ وَبَعْضًا بِالصَّانِفِينَ جَمِيعًا وَيُعَقِّمُ أُخْرَى فَلَا يَهْبُ إِلَيْهِمْ وَلَدًا فَط - فَإِنَّ قَدَّمَ الْإِنَاثِ أَرَادَ

سورة الشورى ٤٢
الجزء ٢٥
ع ٥

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ ۖ أَوْ يَزْجِرُهمْ ذَكَوْرًا
وَّإِنَآثًا ۖ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيْمًا ۚ إِنَّهٗ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللّٰهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآءِ

على الذكور مع تقدمهم عليهم ثم رجع فقدمهم ولم يعرف الذكور بعد ما ذكر الاناث - قامت لانه ذكر البلاء
في آخر الآية الاولى و كفران الانسان بنسيانه الرحمة السابقة عنده ثم عقبه بذكر ملكه ومشيئته وذكر قسمة
الاولاد فقدم الاناث لان سياق الكلام انه فاعل ما يشاء لا ما يشاءه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي من جملة
ما لا يشاءه الانسان اهم و الاهم واجب التقديم و ليلي الجنس الذي كانت العرب تعدّه بلاء ذكر البلاء و
آخر الذكور فلما اخرهم لذلك تدارك تأخيرهم وهم احقّاء بالتقديم بتعريفهم لان التعريف تنويه و تشهير
كأنه قال و يهب لمن يشاء الغرمان الاعلام المذكورين الذين لا يخفون عليكم ثم اعطى بعد ذلك كلا الجنسين
حقه من التقديم و التأخير و عرف ان تقديمهن لم يكن لتقدمهن ولكن لمقتضى آخر فقال ذُكِرْنَا وَّ إِنَاثًا
كما قال إِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثٰى- فَجَعَلْ مِنْهُ زَوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثٰى - و قيل نزلت في الانبياء صلوات
الله عليهم و سلامه حيث وهب لشعيب و لوط اناثا و لابراهيم ذكورا و لمحمد ذكورا و اناثا و جعل يحيى
و عيسى عقيمين [إِنَّهُ عَلِيْمٌ] بمصالح العباد [قَدِيْرٌ] على تكوين ما يصلحهم * [وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ]
و ما صح لاحد من البشر ان يكلمه الله الا على ثلاثة اوجه - إما على طريق الوحي و هو الالهام و القذف
في القلب او المنام كما اوحى الى ام موسى و الى ابراهيم عليه السلام في ذبيح و لده - و بمن مجاهد و اوحى
الله الزبور الى داود عليه السلام في صدره - قال عبيد بن الابرص * شعر * و اوحى اليّ الله ان قد تأمروا *
بإبل ابي اوفى نقت على رجلي * اي الهمني و قذف في قلبي - و إما على ان يُسمعه كلامه الذي
يخلقه في بعض الاجرام من غير ان يُبصر السامع من يكلمه لانه في ذاته غير مرئي - و قوله [مِنْ وَرَآءِ
حِجَابٍ] مثل اي كما يكلم الملك المحتجب بعض خواصه و هو من وراء حجاب فيسمع صوته و لا يرى
شخصه و ذلك كما كلم موسى و يكلم الملكة - و إما على ان يرسل اليه رسولا من الملكة فيرسل اليه الملك
اليه كما كلم الانبياء غير موسى - و قيل وحيًا كما اوحى الى الرسل بواسطة الملكة [أَوْ يُرْسَلْ رَسُوْلًا] اي نبيًا
كما كلم اسم الانبياء على السنتهم - و وحيًا - وَاَنْ يُرْسَلْ مَصْدَرَانِ واقعان موقع الحال لان أَنْ يُرْسَلْ في معنى
ارسلًا و مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ ظرف واقع موقع الحال ايضًا كقوله تعالى و عَلَى جُنُوبِهِمُ و التقديم و ما صح ان
يكلم احدا الا موحيا او مُسمعا من وراء حجاب او مُرسلا - و يجوز ان يكون وحيًا موضوعا موضع كلاما
لان الوحي كلام خفي في سرقة كما تقول لا اكلمه الا جهرا و الاخفاتا لان الجهر و الخفات ضربان من الكلام
و كذلك ارسالا جعل الكلام على لسان الرسول بمغزلة الكلام بغير واسطة تقول قلت لفلان كذا و انما قاله و كذا
او رسالت - و قوله أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ معناه او امناعا من وراء حجاب و من جعل وحيًا في معنى ان
يوحي و عطف يُرْسَلْ عليه على معنى و مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللّٰهُ إِلَّا بِأَنْ يُوْحٰى اَوْ بِأَنْ يُرْسَلْ فعليه

سورة الزخرف ٣٣

الجزء ٢٥

ع ٤

حِجَابٍ أَوْ يَرْسَلْ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ط إِنَّهُ عَلَيَّ حَكِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ
أَمْرِنَا ط مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ط
وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
تَصْدِيرُ الْأَمْرِ ۝ ع

حروفها
٣٩٥٤

سورة الزخرف مكية وهي تسع وثمانون آية و سبعة ركوعا *

كلماتها -
٨٤٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْمٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ

ان يقدر قوله أو من وراء حجاب تقديرًا يطابقهما عليه نحو أو أن يسمع من وراء حجاب - و قرئ أو يرسل رسولًا
فَيُوحِي بالرفع على أو هو يرسل - أو بمعنى مرسل عطفًا على وَحْيًا في معنى موحيا - وروي أن اليهود قالت للنبى
صلى الله عليه وآله وسلم أَلَا تُكَلِّمُ اللَّهَ وَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ ان كُنْتَ نَبِيًّا كَمَا كَلَّمَهُ مُوسَى وَ نَظَرَ إِلَيْهِ نَارًا لَنْ نَرَى
لَكَ حَتَّى تَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَ لَمْ يَنْظُرْ مُوسَى إِلَى اللَّهِ فَتَنَزَّلَتْ - وَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَنْ زَعَمَ ان مُحَمَّدًا
رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ اعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ ثُمَّ قَالَتْ أَوْ لَمْ تَسْمَعُوا رَبَّكُمْ يَقُولُ فَذَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ - [إِنَّهُ عَلَيَّ] عَنْ
صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ [حَكِيمٌ] يُجْرِي أَعْمَالَهُ عَلَى مَرْجَبِ الْحِكْمَةِ فَيَكَلِّمُ تَارَةً بِوَاسِطَةِ وَ أُخْرَى بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ إِمَّا
إِلَهَامًا وَ إِمَّا خَطَانًا * [رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا] يُرِيدُ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ لِأَنَّ الْخَلْقَ يُحِبُّونَ بِهِ تِلْكَ دِينَهُمْ كَمَا يُحِبُّ
الْجَسَدَ بِالرُّوحِ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ عَلِمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَا كَانَ يُدْرِي مَا الْقُرْآنُ قَبْلَ
نَزُولِهِ عَلَيْهِ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ [وَلَا الْإِيمَانُ] وَ الْإِنْبِيَاءُ لَا يُجِيزُ عَلَيْهِمْ إِذَا عَقَلُوا وَ تَمَكَّنُوا مِنَ النَّظَرِ وَ اسْتَدْلَالِ ان
يُخْطِئُهُمُ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَ تَوْحِيدِهِ وَ يُجِبُّ ان يَكُونُوا مُعْصِمِينَ مِنْ ارْتِكَابِ الْكِبَائِرِ وَ مِنَ الصِّغَائِرِ اللَّتِي
فِيهَا تَذْفِيرٌ قَبْلَ الْمَبْعُثِ وَ بَعْدَهُ نَكِيفٌ لِإِعْصَمُونَ مِنَ الْكُفْرِ - فَلَمَّا الْإِيمَانُ اسْمٌ يَتَذَلُّ لِسْتِئَاءِ بَعْضِهَا الطَّرِيقَ
إِلَى الْعَقْلِ وَ بَعْضِهَا الطَّرِيقَ إِلَى السَّمْعِ فَعَنِي بِهِ مَا الطَّرِيقُ إِلَى السَّمْعِ دُونَ الْعَقْلِ وَ ذَاكَ مَا كَانَ لَهُ فِيهِ
عِلْمٌ حَتَّى كَسَبَهُ بِالْوَحْيِ الْإِيمَانُ أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَ الْإِيمَانُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيْمَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ
لَأنَّهَا بَعْضُ مَا يَتَذَلُّ لِسْتِئَاءِ الْإِيمَانِ [مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] مَنْ لَهُ لُطْفٌ وَ مَنْ لَا لُطْفَ لَهُ فَلَا هِدَايَةَ تُجِدُنِي عَلَيْهِ
[صِرَاطِ اللَّهِ] بَدَل - وَ قَرَأَ لَتَهْدِي إِي يَهْدِيكَ اللَّهُ - وَ قَرَأَ لَتَدْعُوا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمْدَهُ كَانَ مِمَّنْ يَصِلِي عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَ يَسْتَفِرُّونَ لَهُ وَ يَسْتَرْحِمُونَ لَهُ *

سورة الزخرف

اقسم بالكتاب المبين وهو القرآن و جعل قوله [إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا] جوابًا للقسم وهو من الإيمان المحسنة
البديمة لتناسب القسم والتقسيم عليه وكونهما من واحد وظاهرة قول أبي تمام * ع * وثناياك انتها أغريض *

حِكْمٌ ۖ أَتَنْصَرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ۖ أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ۝ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۖ وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ فَاهْلِكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ۖ وَلَكِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ

الْمُبِينِ الَّذِينَ أَنْزَلَ عَلَيْهِمْ لَأَنْدَ بَلْعَتِهِمْ وَأَسَالِيهِمْ - وَقِيلَ الْوَاضِحُ لِلْمُتَدَبِّرِينَ - وَقِيلَ الْمُبِينُ الَّذِي
أَبَانَ طَرِيقَ الْهُدَى مِنْ طَرِيقِ الضَّلَالَةِ وَأَبَانَ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْأُمَّةُ فِي أَبْوَابِ الدِّينَانِ - جَعَلَهُ بِمَعْنَى صِدْرَانِ
مَعْنَى إِلَى مَفْعُولَيْنِ - أَوْ بِمَعْنَى خَلَقْنَاهُ مَعْنَى إِلَى وَاحِدٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ - وَ قَرَعْنَا
عَرَبِيًّا حَالٍ - وَلَعَلَّ مُسْتَعَارًا لِمَعْنَى الْإِرَادَةِ لِتِلْكَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى التَّرْجِيهِ أَيْ خَلَقْنَاهُ عَرَبِيًّا غَيْرَ عَجَمِيٍّ
إِرَادَةُ أَنْ تَعْقِلَهُ الْعَرَبُ وَلِلَّهِ يَقُولُوا لَوْلَا نُفِصَلَتْ إِلَهُ - وَقَرِئَ أَيْ الْكُذْبُ بِالْكَسْرِ وَهِيَ اللَّوْحُ كَقَوْلِهِ بَلْ
هُوَ قُرْآنٌ مُبِينٌ فِي أَوَّلِ مَحْفُوظٍ سُمِّيَ بِأَمِ الْكُذْبِ لَأَنَّهُ الْأَصْلُ الَّذِي أَثْبَتَتْ فِيهِ الْكُذْبُ مِنْهُ تُنْقَلُ وَتُسْتَنْسَخُ
[عَلَيَّ] رَنِيحُ الشَّوْنِ فِي الْكُذْبِ لَكُونِهِ مَعِيزًا مِنْ بَيْنِنَا [حَكِيمٌ] ذُو حِكْمَةٍ بَانِغَةٍ أَيْ مَذْنُونَةٍ عِنْدَنَا مَذْنُونَةٍ
كُتَابٌ هُمَا صَفْحَانِ وَهُوَ مُتَبَيَّنٌ فِي أَمِّ لِكُتَابِ هَكَذَا [أَتَنْصَرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا] بِمَعْنَى أَفْتَنَحِي عَنْكُمْ
الذِّكْرَ وَنَذَرُهُ عَنْكُمْ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ عَنْ قَوْلِهِمْ ضَرْبُ الْغَرَائِبِ عَنِ الْحَوِصِّ وَمِنْهُ قَوْلُ الْحَجَّاجِ ع * وَلَا ضَرْبَ تَكْمُ ضَرْبُ
غَرَائِبِ الْأَيْل * وَقَالَ طَرَفَةُ * شَعْرُ * أَضْرَبَ عَذْكَ الْبُحْمُ طَارِقَهَا * ضَرْبَكَ بِالسَّيْفِ قَوْنَسُ الْفَرَسِ * وَالْفَاءُ
لِنَعُطْفٍ عَلَى مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ أَنْ يَمْلِكُمْ فَتَضْرِبَ عَنْكُمْ الذِّكْرَ انْكَارًا لَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ عَلَى خِلَافِ مَا قَدَّمَ مِنْ أَنْزَالِهِ
الْكِتَابَ وَخَلَقَهُ قَرَأْنَا عَرَبِيًّا لِيَعْقِلُوهُ وَيَعْمَلُوا بِمَوَاجِبِهِ - وَ صَفْحًا عَلَى وَجْهَيْنِ - إِمَّا مَصْدَرٌ مِنْ صَفَحَ عَنْهُ إِذَا
أَعْرَضَ مُنْتَصِبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ عَلَى مَعْنَى أَفْتَنَعُزَلْ عَنْكُمْ أَنْزَالَ الْقُرْآنَ وَالزَّامُ الْحُجَّةَ بِهِ إِعْرَاضًا عَنْكُمْ -
وَ إِمَّا بِمَعْنَى الْجَانِبِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَظَرَ إِلَيْهِ بِصَفْحٍ وَجْهٍ وَ صَفْحٍ وَجْهٍ عَلَى مَعْنَى انْتِزَاعِهِ عَنْكُمْ جَانِبًا
فَيَنْتَصِبُ عَلَى الظَّرْفِ كَمَا تَقُولُ ضَمُّهُ جَانِبًا وَ إِمَّا شِ جَانِبًا وَ يُعْضَدُ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ صَفْحًا بِالضَّمِّ وَ فِي هَذِهِ
الْقِرَاءَةِ وَجْهٌ آخَرٌ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ تَخْفِيفُ صَفْحٍ جَمْعُ صَفُوحٍ وَ يَنْتَصِبُ عَلَى الْحَالِ أَيْ صَافِحِينَ مُعْرِضِينَ
[أَنْ كُنْتُمْ] أَيْ قَدْ كُنْتُمْ - وَقَرِئَ أَنْ كُنْتُمْ - وَأَنْ كُنْتُمْ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ اسْتِقَامَ مَعْنَى أَنْ الشَّرْطِيَّةَ وَ قَدْ
كَانُوا مُسْرِفِينَ عَلَى الْبَتِّ - قُلْتَ هُوَ مِنَ الشَّرْطِ الَّذِي ذَكَرْتُ أَنَّهُ يُصَدَّرُ مِنَ الْمَدْلِ بِصَحَّةِ الْأَمْرِ الْمُتَحَقِّقِ
لِثَبُوتِهِ كَمَا يَقُولُ الْأَجِيرُ أَنْ كُنْتُ عَمِلْتُ لَكَ فَوْفَنِي حَقِّي وَ هُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَلَكِنَّهُ يُخَيَّلُ فِي كَلَامِهِ أَنْ
تَقْرِبُكَ فِي الْخُرُوجِ عَنِ الْحَقِّ فَعَلَّ مِنْ لَهْ شَكٍّ فِي الْاسْتِحْقَاقِ مَعَ وَضُوحِهِ اسْتِجْهَالًا لَهُ [وَمَا يَأْتِيهِمْ]
حِكَايَةً حَالٍ مَاغِيَةً مُسْتَهْزِئَةً أَيْ كَانُوا عَلَى ذَلِكَ وَهَذِهِ تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ عَنْ
اسْتِزْهَاءِ قَوْمِهِ - الضَّمِيرُ فِي [أَشَدَّ مِنْهُمْ] لِلْقَوْمِ الْمُسْرِفِينَ لَأَنَّهُ صَرَفَ الْخُطَابَ عَنْهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ يُشْعِرُهُ عَنْهُمْ [وَ مَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ] أَيْ سَلَفَ فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْهُ ذَكَرَ قَصَصَهُمْ
وَ حَالَهُمُ الْعَجِيبَةَ الَّتِي حَقَّقْنَا أَنْ تَسِيرَ مَسِيرَ الْمَثَلِ وَ هَذَا رِوَاغٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ
وَعِيدًا لَهُمْ - فَإِنْ قُلْتَ قَوْلُهُ [لِيَقُولَنَّ خَلْقَيْنَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ] وَ مَا سُرَّهُ مِنَ الْأَرْصَافِ ثَقِيلِهِ - أَنْ كَانَ مِنْ قَوْلِهِ

وَالْأَرْضَ لِيَقُولَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ۖ وَنَشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا ۚ كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَ ۝ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمُ الْفَلَكَ وَالْأَنْعَامَ مَا تَرْكَبُونَ ۝ لِمَسْأُورًا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُونَا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ

سورة الزخرف ٣٤

الجزء ٢٥

ع ٤٦

فما تصنع بقوله وَنَشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَ - و ان كان من قول الله فما وجهه - قالت هو من قول الله لا من قولهم ومعنى قوله لِيَقُولَنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ الَّذِي من صفة كَيْتَ و كَيْتَ لِيَسْبُنَ خلقها الى الذي هذه اوصافه و لِيَسْبُنَ اية - [بِقَدَرٍ] بمقدار يسلم معه البلاد و العباد و لم يكن طوفانا - و [الْأَزْوَاجَ] الاصناف [مَا تَرْكَبُونَ] اي ما تركبونه - فان قلت يقال ركبوا الانعام و ركبوا في الفلك و قد ذكر الجندسين فيكشف قال تركبونه - قلت غلب المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقول تركبونه [عَلَى ظُهُورِهِ] على ظهور ما تركبون و هو الفلك و الانعام - و معنى ذكر نعمة الله عليهم ان يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ثم يذكروا عليها بالسنتيم و هو ما يروى عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا اِلَى قَوْلِهِ لَمَنْقَلِبُونَ و كَبَّرْنَا هَذَا و هَلَّلْنَا هَذَا و قالوا اذا ركب في السفينة قال بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيهَا وَ مَرْسَدُهَا اِنْ رَبِّيَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ - و عن الحسين بن علي رضي الله عنهما انه رأى رجلا ركب دابة فقال سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا فَقَالَ اُبَيْدَا امْرُوتَ فَقَالَ و بِهِ امْرُنَا قَالَ اَنْ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ كَانِ قَدْ اغْفَلَ التَّحْمِيدَ فَذَبَّهْ عَلَيْهِ وَ هَذَا مِنْ حَسَنِ مَرَاءِ تَمِ الْأَدَابِ إِلَهُ وَ مَحَافِظَتِهِمْ عَلَى دَقِيقِهَا وَ جَلِيلِهَا جَعَلَنَا اللَّهُ مِنَ الْمُقْتَدِينَ بِهِمْ وَ السَّائِرِينَ بِسِيرَتِهِمْ فَمَا احْسَنُ بِالْعَاقِلِ النَّظَرِ فِي لَطَائِفِ الصَّدَاعَاتِ فَيَكْفِ بِالنَّظَرِ فِي لَطَائِفِ الدِّيَامَاتِ [مُقَرَّنِينَ] مُطِيقِينَ يَقَالُ اقْرَأْ الشَّيْءَ اِذَا طَافَهُ ذَاكُ ابْنِ هَرَمَةَ * ع • و اقترنت ما حَمَلْتَنِي وَلَقَدْ مَا * يَطَاقُ احْتِمَالُ الصَّدَا يَدْعُو وَ الْبَحْرُ * وَ حَقِيقَةُ اقْرَأْ وَ جَدَّه قَرِينَتُهُ وَ مَا يَقْرُنُ بِهِ لَآنَ الصَّعْبِ لَا يَكُونُ قَرِينَةً لِلضَّعِيفِ اِلَّا تَرَى اِلَى قَوْلِهِمْ فِي الضَّعِيفِ لَا تَقْرُنُ بِهِ الصَّحْبَةُ - وَ قَرِئَ مُقَرَّنِينَ وَ الْمَعْنَى وَاحِدٌ - فَانْ قَلَّتْ كَيْفَ اتَّصَلَ بِذَلِكَ قَوْلُهُ وَ اِنَّا اِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ - قَلَّتْ كَمْ مِنْ رَاكِبٍ دَابَّةٍ عَثَرَتْ بِهِ اَوْ شَمَسَتْ اَوْ تَقَحَّمَتْ اَوْ طَاحَ مِنْ ظُهُورِهَا فَهَلْكَ وَ كَمْ مِنْ رَاكِبِينَ فِي سَفِينَةٍ اِنْكَسَرَتْ بِهِمْ فَنَفَرُوا فَلَمَّا كَانَ الرُّكُوبُ مُبَاشَرَةً اِمْرًا مُخْطَرًا وَ اتِّصَالًا بِسَبَبٍ مِنْ اسْبَابِ التَّلَفِ كَانَ مِنْ حَقِّ الرَّاكِبِ وَ قَدْ اتَّصَلَ بِسَبَبٍ مِنْ اسْبَابِ التَّلَفِ اَنْ لَا يَنْسَى عِنْدَ اتِّصَالِهِ بِهِ يَوْمَهُ وَ اِنَّ هَٰذَا لَا مَحَالَةَ فَمُنْقَلِبُ اِلَى اللَّهِ غَيْرَ مُنْفَلَتٍ مِنْ قَضَائِهِ وَ لَا يَدْعُ ذِكْرَ ذَلِكَ بِقَلْبِهِ وَ لِسَانِهِ حَتَّى يَكُونَ مُسْتَعِدًّا لِلِقَاءِ اللَّهِ بِاعْلَاحِهِ مِنْ نَفْسِهِ وَ الْحَذَرُ مِنْ اَنْ يَكُونَ رُكُوبُهُ ذَلِكَ مِنْ اسْبَابِ مَوْتِهِ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَ هُوَ غَافِلٌ عَنْهُ وَ يَسْتَعِيزُ بِاللَّهِ مِنْ مَقَامٍ مَنْ يَقُولُ لِقَرْنَتِهِ تَعَالَوْا نَنْزِلْهُ عَلَى الْخَيْلِ اَوْ فِي بَعْضِ الزَّوَارِقِ فَيُرْكَبُونَ حَامِلِينَ مَعَ اِنْفُسِهِمْ اَوْ اِنِّي الْخَمْرُ وَ الْمَعَارِفُ فَلَا يَزَالُونَ يُسْقَوْنَ حَتَّى تَهْلِيلُ طُلَاهُمْ وَ هُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّابَّاتِ اَوْ فِي بَطُونِ السُّفُنِ وَ هِيَ تَجْرِي

سورة الزخرف ٤٣ الذي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٠﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١١﴾ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً ۖ إِنَّ
الْإِنْسَانَ لِكَفَّورٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَكُمْ بَالَتَيْنِ ﴿١٣﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ
الجزء ٢٥ ع ٧

بهم لا يذكرن إلا الشيطان ولا يتمتلون إلا أوامره - وقد باغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر فلم يصح إلا بعد ما اطمانت به الدار فلم يشعر بمسيره ولا اجس به فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية - وقيل يذكرن عند الركوب ركوب الجنابة [رَجَعُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً] متصل بقوله وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ أَيْ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ عَنْ خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَعْتَرِفْنَ بِهِ وَقَدْ جَعَلُوا لَهُ مَعَ ذَلِكَ الاعتراف من عبادة جزأً فوصفوه بصفات المخلوقين - ومعنى مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً أَن قَالُوا لِلْمَلَكَةِ بَنَاتٍ اللَّهُ فَجَعَلَهُمْ جُزْأً لَهُ وَبَعْضًا مِنْهُ كَمَا يَكُونُ الْوَلَدُ بَضْعَةً مِنَ الْوَالِدَةِ وَجُزْأً لَهُ - وَمِنْ بَدَعَ التَّفَاعِيلَ تفسير الجزء بالاناث وادعاء أن الجزء في لغة العرب اسم للاناث وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث منقول ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه اجزأت المرأة ثم منعوا بيتا وبيتا * ع * أن اجزأت حرة يوما فلا عيب * ع * زوجتها من بنات الأوس مجزئة * وقرئ جزأ بضمتين [لَكَفَّورٌ مُّبِينٌ] ليجود للنعمة ظاهراً جوده لأن نسبة الولد إليه كفرو الكفر أصل الكفران كله [أَمْ اتَّخَذَ] بل اتَّخَذَ والهجزة لانكار تجهيلا لهم وتعجيلا من شأنهم حيث لم يرضوا بأن جعلوا لله من عبادة جزأ حتى جعلوا ذلك الجزء شر الجزئين وهو الاناث دون الذكور على أنهم انفر خلق الله عن الاناث وامقتهم لهن ولقد بلغ بهم المقت إلى أن رأوهن كأنه قيل هبوا أن اضانة أشعان الولد إليه جائرة فرضا وتمثيلا إما تستحيون من الشطط في القسمة ومن ادعائهم أنه أثركم على نفسه بخير الجزئين - وإعلاهما وترك له شرهما وادهاهما - وتذكير بذمت وتعريف البذنين وتقديهن في الذكر عليهم لما ذكرت في قوله يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَإِيَّاهُ لَمِنْ يَشَاءُ الذُّكُورُ [بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا] بالجنس الذي جعله له مثلاً أي شبيهاً لأنه إذا جعل الملكة جزأً لله وبعضاً منه فقد جعله من جنسه ومماثلة له لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد يعني أنهم نسبوا إليه هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت لك بنت اغتم وأريد وجهه غيظاً وتأسفاً وهو مملوء من الكرب - وعن بعض العرب أن امرأته وضعت انثى فنجس البيت الذي فيه المرأة فقالت * شعر * ما لي بي حمزة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يلينا * غضبان أن لا نلد لبنيذا * ليس لنا من امرنا ما شئنا * وإنما نأخذ ما أعطينا * والظلل بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الأفعال النافعة بمعناها - وقرئ مسود - و مسود على أن في ظل ضمير المبشر وجهه مسود جملة واقعة موقع الخبر - ثم قال أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهو أنه يذشأ في الحلية أي يتربى في الزينة والنعمة وهو إذا احتاج إلى مجانة الخصم ومجارة الرجال كان غير مبين ليس عذده بيان ولا يأتي ببرهان يسج به من يخافه وذلك لضعف عقول النساء ونقصانهن عن فطرة الرجال - يقال قل ما تكلمت امرأة فأرادت أن تنكلم بحجتها لا تكلمت بالحجة

مَثَلًا ظَلَّ رُجْبُهُ مُسَوِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ ⑥ أَوْ مَنْ يَنْشَوُا فِي الْحَيَاةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ قَدِيرٌ مُبِينٌ ⑦ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ
الَّذِينَ هُمْ عِبُدُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ⑧ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ⑨ سَتَكْتَبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ⑩ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا
عَبَدْنَاهُمْ ⑪ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ⑫ أَمْ أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَمِنْ هُمْ مُسْتَمْسِكُونَ ⑬ بَلْ قَالُوا إِنَّا

عليها وفيه انه جعل النشء في الزينة والذعومة من المعاييب والمذام رائه من صفة ربات الحجال فعلى
الرجل ان يجتذب ذلك ويأنف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش كما قال عمر اخشوشذرا واخشوشبوا وتمعدوا
و ان اراد ان يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى - وقرئ يندسوا - ويدسوا ونظير المناشاة
بمعنى الانشاء المغالاة بمعنى الغلاء - قد جمعوا في كفرة ثلث كفرات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد
ونسبوا اليه اخس الذوعين وجعلوه من الملائكة الذين هم اكرم عباد الله على الله فاستحقوا بهم واحتقروهم -
و قرئ [عبد الرحمن] - وعبد الرحمن - وعبد الرحمن - وهو مثل لربانهم واختصاصهم - و [اناثا] - واثنا جمع
الجمع - ومعنى جعلوا سموا وقالوا انهم اناث - و قرئ [اشهدوا] - و عاشدوا بيمزتين مفترحة ومضمومة - واشهدوا
بالف بينهما وهذا تهكم بهم يعزي انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضطرهم
الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا احاطوا به عن خبر يوجب العلم فلم يبق الا ان يشاهدوا
خلقهم فاخبروا عن المشاهدة [ستكتب شهادتهم] اللتي شهدوا بها على الملائكة من انوثتهم [ويسألون]
وهذا وعيد - و قرئ سيكتب - وستكتب بالياء والنون - وشهادتهم - وشهادتهم - ويسألون على يفاعلون -
[وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم] هما كفرتان ايضا مضمومتان الى الكفرات الثلاث وهما عبادتهم الملائكة
من دون الله و زعمهم ان عبادتهم بمشيئة الله كما يقول اخوانهم المجبرة - فان قلت ما انكرت على من
يقول قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولو قالوه جادين لكانوا مؤمنين - قلت لا دليل على انهم قالوه
مستهزئين و ادعاء ما لا دليل عليه باطل - على ان الله تعالى قد حكى عنهم على سبيل الذم والشهادة بكفر انهم
جعلوا له من عبادة جزأ - و انه اتخذ بذات واصفاهم بالبنين - وانهم جعلوا الملائكة المكرمين اناثا - وانهم عبدوه
وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم فلو كانوا ناطقين بها على طريق الهزئ لكان النطق بالمحكيات قبل هذا
المحكي الذي هو ايمان عنده لوجدوا في النطق به مدحاهم من قبل انها كلمات كفر نطقوا بها على
طريق الهزئ فبقي ان يكونوا جادين ويشترك كلها في انها كلمات كفر - فان قالوا نجعل هذا الاخير وحده
مقولا على وجه الهزئ دون ما قبله فما بهم الا تعويج كتاب الله الذي لا يتغير الباطل من بين يديه ولا من
خلفه لتسوية مذهبهم الباطل ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هزأ ام يكن لقوله تعالى ما لهم بذلك
من علم ان هم الا يخرصون معنى لان من قال لا اله الا الله على طريق الهزئ كان الواجب ان يذكر عليه
استهزائه ولا يكذب لانه لا يجوز تكذيب الباطل بالحق جاداً كان او هازئاً - فان قلت ما قولك فيمن
يفسر ما لهم بقولهم ان الملائكة بذات الله من علم ان هم الا يخرصون في ذلك القول لاني تعليق عبادتهم

سورة الزخرف ٢٢
الجزء ٢٥
ع ٨
النصف

وَجَدْنَا آيَاتَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثِهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَقُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثِهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ يَهْدِي مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قُلُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَاثِرُونَ ۝ فَتَنَقَّصْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۝ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ انْزِلُوا مِنِّي بَرَاءً مِمَّا تَعْبُدُونَ ۝ إِلَّا الَّذِي قَطَرْنِي فَإِنَّهُ سَيِّدُنِي ۝ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي

بمشية الله - قلت تمحل مبطل و تحريف مكبر ونسوه قوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء كذالك كذب الذين من قبلهم - الضمير في [من قبله] للقران او الرسول و المعنى انهم الصقروا عبادة غير الله بمشية الله قولا قالوه غير مستند الى علم ثم قال ألم أتيتكم كتباً قبل هذا الكذاب نسباً فيه الكفر والتبذير ايذا فحمل لهم علم بذلك من جهة الوحي فاستمسكوا بذلك الكذاب واحتجوا به بل لا حجة لهم يستمسكون بها الا قولهم [اننا وجدنا آباءنا على أمة] على دين - و قرئ على أمة بالسسر وكذاها من الأم وهو القصد فالأمة الطريقة التي قوم اي تقصد كاترحلة للمرجول اليه والأمة النسالة التي يكون عليها الأم وهو المقاصد - وقيل على نعمة وحالة حسنة [على آثهم مقتدون] خبران او الطرف صلة لمقتدون * [مترقوها] الذين اتروفتهم النعمة اي ابطرتهم فلا تحبون الا الشبهات والاصلاحي و يعنون مشاق الذين وتكيفة - قرئ قل - و قل - وجندكم - وجندكم يعني أتبعون آباءكم و اتوجندكم بدين احدى من دين آباءكم قاتوا انما ثابتون على دين آباءنا لا فتنة عنه وان جندنا بما هو اهدى و اهدى * قرئ [براء] بفتح الباء - وضما - وبري - وبري وبراء فجو كرام و كرام و براء مصدر كظمه و لذلك استترى فيه الواحد والاثنان والجماعة والمذكر والمؤنث يقال نحن البراء مذك والبراءة منك [الذي قطرني] فيه غير وجه - ان يكون منصوباً على انه استفهام منقطع كانه قال لكن الذي قطرني فانه سيدي - وان يكون مجروراً بدلاً من المجرور بمن كانه قال انني براء مما تعبدون الا من الذي قطرني - فان قلت كيف تجعله بدلاً وليس من جنس ما يعبدون من وجنين - احدثهما ان ذات الله متشابهة لجميع الذوات فكذلك متشابهة لذوات ما يعبدون - والثاني ان الله تعالى خير معبود بينهم والزمان معبود - قلت كانوا يعبدون الله مع اولادهم - وان يكون الاضافة بمعنى غير على ان ما في ما تعبدون موصولة تقديره انني براء من الاله تعبدونها غير الذي قطرني فهو نظير قوله لو كان بينهما الاله الا الله لقد صدق فان قلت ما معنى قوله [سيديين] على التصريف - قلت قال مرة فهو يديين ومرة فانه سيديين فالجمع بينهما وقدر كانه قال فهو يديين وسيديين فيدتن على استمرار البداية في الحال والاستقبال - [وجعلها] وجعل ابراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تكلم بها وهي قوله انني براء مما تعبدون الا الذي قطرني [كلمة باقية في عقبه] في ذريته فانه يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيد الله لعل من اشرك منهم يرجع بدعاه من رحد منهم ونحوه و رضى بها ابراهيم بنيه - وقيل وجعلها الله - و قرئ

عَقِبَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ۝ أَهَمْ يَقْسِمُونَ

صورة الزخرف ٤٣

الجزء ٢٥

ع ٨

كَلِمَةً عَلَى التَّخْفِيفِ وَفِي عَقِبِهِ كَذَلِكَ - وَفِي عَقِبِهِ أَي فِيمَنْ عَقِبَهُ أَي خَلْفَهُ [بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ وَهُمْ مِنْ عَقِبِ إِبْرَاهِيمَ بِالْمَدِّ فِي الْعُمُرِ وَالنِّعْمَةِ فَانْقَرَّتْ بِالْمَهْلَةِ وَشُغِلُوا بِالتَّنْعَمِ وَاتَّبَاعِ الشَّهَوَاتِ وَطَاعَةِ الشَّيْطَانِ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ [حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ] وَهُوَ الْقُرْآنُ [وَرَسُولٌ مُّبِينٌ] الرِّسَالَةُ وَاضْهَرَتْ بِمَا مَعَهُ مِنَ الْآيَاتِ الْبَيِّنَةِ نَكَذَّبُوا بِهِ وَسَمَوْهُ سَاحِرًا وَمَا جَاءَ بِهِ سِحْرًا وَلَمْ يَوْجِدْ مِنْهُمْ مَا رَجَاهُ إِبْرَاهِيمُ - وَقَرِئَ قُلْ مَتَّعْنَا - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا وَجْهٌ مِنْ قُرْآنٍ مَتَّعْتُ بِفَتْحِ التَّاءِ - فَلَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى اعْتَرَضَ عَلَى ذَاتِهِ فِي قَوْلِهِ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَقَالَ بَلْ مَتَّعْتُهُمْ بِمَا مَتَّعْتُهُمْ بِهِ مِنْ طَوْلِ الْعُمُرِ وَالسَّعَةِ فِي الرِّزْقِ حَتَّى شَغَلَهُمْ ذَلِكَ عَنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَارَادَ بِذَلِكَ الْأِظْهَارَ فِي تَعْيِيرِهِمْ لِأَنَّهُ إِذَا مَتَّعَهُمْ بِزِيَادَةِ النِّعَمِ وَجِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَجْعَلُوا ذَلِكَ سَبَبًا فِي زِيَادَةِ الشُّكْرِ وَالثَّنَاتِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ لَا أَنْ يُشْرِكُوا بِهِ وَيَجْعَلُوا لَهُ أَندَادًا فَمَثَلُهُ أَنْ يَشْكُو الرَّجُلُ إِسَاءَةً مِنْ أَحْسَنِ إِلَيْهِ ثُمَّ يَقْبَلُ عَلَى نَفْسِهِ فَيَقُولُ أَنْتَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ بِمَعْرُوفِكَ وَاحْسَانِكَ وَغَرَضُهُ بِهَذَا الْكَلَامِ تَوْبِيخُ الْمَسِيءِ لَا تَقْبِيحُ فَعَلِهِ - فَإِنْ قُلْتَ قَدْ جَعَلَ مَجِيءُ الْحَقِّ وَالرَّسُولِ غَايَةَ التَّمَتُّعِ ثُمَّ ارْتَدَّ قَوْلُهُ [وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ] فَمَا طَرِيقَةُ هَذَا النِّظْمِ وَمَوْدَاهُ - قُلْتَ الْمَرَادُ بِالْتَّمَتُّعِ مَا هُوَ سَبَبٌ لَهُ وَهُوَ اسْتِغْلَالُهُمُ بِالْإِسْتِمْتَاعِ عَنِ التَّوْحِيدِ وَمَقْتَضِيَاتِهِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ بَلْ اسْتَغْلُوا عَنِ التَّوْحِيدِ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ فَخَيَّلَ بِهَذِهِ الْغَايَةِ أَنَّهُمْ تَنَبَّهُوا عِنْدَهَا عَنْ غَفْلَتِهِمْ لِإِقْتِضَائِهَا التَّنْبِيهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ قَصَّتَهُمْ عِنْدَ مَجِيءِ الْحَقِّ فَقَالَ وَلَمَّا جَاءَهُمْ جَاءُوا بِمَا هُوَ شَرٌّ مِنْ غَفْلَتِهِمُ اللَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا وَهُوَ أَنَّ ضَمُّوا إِلَى شُرْكَهِمْ مَعَانِدَةَ الْحَقِّ وَمُكَابَرَةَ الرُّسُولِ وَمَعَادَاةَ اللَّهِ وَاسْتِخْفَافَ بَكْتَابِ اللَّهِ وَشَرَاءَةَ الْأَصْرَارِ عَلَى أَعْمَالِ الْكُفْرَةِ وَالْإِحْتِكَامِ عَلَى حِكْمَةِ اللَّهِ فِي تَخْيِيرِ مُحَمَّدٍ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِ بِقَوْلِهِمْ [لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ] وَهِيَ الْغَايَةُ فِي تَشْوِيهِ صُورَةِ إِسْرَاهِمَ - قَرِئَ عَلَى رَجُلٍ بِسُكُونِ الْجِيمِ - مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ مِنْ أَحَدَى الْقَرْيَتَيْنِ كَقَوْلِهِ يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُوَّ وَالْمَرْجَانُ أَي مِنْ أَحَدِهِمَا - وَالْقَرْيَتَانِ مَكَّةُ وَالطَّائِفُ - وَقِيلَ مِنْ رَجُلَيْنِ الْقَرْيَتَيْنِ وَهُمَا الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ الْخَزَرَمِيُّ وَحَبِيبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُعْمِرٍ الثَّقَفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - وَ عَنْ مِجَاجِدِ بْنِ رُبَيْعَةَ وَكَذَانَةَ بْنِ عَبْدِ يَالِيلٍ - وَعَنْ قَتَادَةَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ وَعُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ وَكَانَ الْوَلِيدُ يَقُولُ لَوْ كَانَ حَقًّا مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ لَنَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ أَوْ عَلَى أَبِي مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ وَأَبُو مَسْعُودٍ كَذِبٌ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ مَا زَالُوا يُنْكِرُونَ أَنْ يَدْعُوا إِلَهُ بِشَرِّ رُسُلِهِمْ فَلَمَّا عَلِمُوا بِتَكْرِيرِ اللَّهِ الْحُجَّجِ أَنَّ الرُّسُلَ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا رِجَالًا مِنْ أَهْلِ الْقُرَى جَاءُوا بِالْإِنْكَارِ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ وَهُوَ تَحْكُمُهُمْ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ هَذَيْنِ - وَقَوْلُهُمْ هَذَا الْقُرْآنُ ذَكَرَ لَهُ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِهْجَاءِ - وَارَادُوا بِعَظَمِ الرَّجُلِ رِيَاسَتَهُ وَتَقَدُّمَهُ فِي الدُّنْيَا وَعَزَبَ عَنْ عَقُولِهِمْ أَنَّ الْعَظِيمَ مَنْ كَارَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا [أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحِمَتِ رَبِّكَ] هَذِهِ الْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ الْمُسْتَقْبَلِ

سورة الزخرف ٤٣ رَحِمْتَ رَبِّكَ ط نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَعْنَا بِبَعْضِهِمْ قَوْلَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْخَدَ
الجزء ٢٥ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ط وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ٥ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا
ع ٩ لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُذِيقَهُمْ سَقَاتًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ مَائِدَةٍ يُّظَاهَرُونَ ٦ وَلِيُذِيقَهُمْ آسَافًا وَسَرًّا عَلَيْهِمْ يَنْكَبُونَ ٧
وَزُخْرَفًا ط وَإِنْ كُلُّ ذَاكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ط وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ٨ وَمَنْ يَعْمَلْ عِثْرًا

بالتجديد والتجديد من اعتراضهم وتكتمهم وإن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة والتخبر لها من يصلح لها
ويقوم بها والمتولين لقسمه رحمة الله التي لا يولها إلا هو بظاهر قدرته وبالحكمة ثم ضرب لهم مثلا
فأعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم في دنياهم وإن الله عز وجل هو الذي قسم بينهم
معيشتهم وقدرها ودبر أحوالهم تدبير العالم بما فلم يسر بينهم ولكن نارت بينهم في أسباب العيش و
غايير بين منازلهم فجعل منهم اقرباء و ضعفاء واغنياء ومساكين وموالي وخدماء ليصرف بعضهم بعضا في
حوادثهم ويستخدموهم في مذهبهم ويتسخردهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويتراذروا ويصلوا إلى منافعهم
ويحصلوا على مرافقهم ولو وكلهم إلى أنفسهم ولأهم تدبير أمرهم لضاعوا وهلكوا وإذا كانوا في تدبير
أمر المعيشة الدنية في الحياة الدنيا على هذه الصفة فما ظنك بهم في تدبير أمور الدين الذي هو رحمة
الله الكبرى وأرفده العظمى وهو الطريق إلى حياة الآخرة والسلام إلى حلول دار السلام ثم قال
[وَرَحِمْتَ رَبِّكَ] يريد هذه الرحمة وهي دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب [خَيْرٌ مِّمَّا] يجمع هؤلاء
من حطام الدنيا - فإن قلت معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ومنهم من يعيش بالحلال ومنهم من
يعيش بالحرام فإن قد قسم الله الحرام كما قسم الحلال - قلت الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهي
مطاعمه ومشاربه وما يصلحه من المنافع وأذن له في تناولها ولكن شرط عليه وكلفه أن يسلك في
تناولها الطرق التي شرعها فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة خلافاً عما رزق الله وإذا لم يسلكها
تناولها حراماً وليس له أن يسميها رزق الله فالله تعالى قاسم المعاش والمنافع ولكن العباد هم الذين
يكسبون صفة الحرمة بسوء تناولهم وهو عدوانهم فيه عما شرع الله إلى ما لم يشرعه * [لِيُذِيقَهُمْ] بدل اشتمال
من قوله لِمَنْ يَكْفُرُ - ويجوز أن تكون بمنزلة اليمين في قوله وهبت له ثوباً لقميصه - وقرئ سَقَاتًا بفتح السين
وسكون القاف - وبضمها وسكون القاف - وبضمها ما جمع سَقَف كرهن ورهن ورهن - وعن الفراء جمع سقيفة - وسَقَفًا
بفتح السين كأنه لغة في سَقَف - وسَقُوفًا - [وَمَعَارِجَ] - والمعارج جمع معراج أو اسم جمع للمعراج وهي
المصاعد إلى العَلَالِي [عَائِيهَا يُّظَاهَرُونَ] أي على المعارج يُّظَاهَرُونَ السطوح يعلنونها فما استطاعوا أن يظاہروا - وسَرًّا
بفتح السين كأنه لغة في سَقَف - [لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ] اللام هي الفارقة بين إن المخففة
والنانية - وقرئ بكسر اللام أي للذي هو متاع الحياة كقوله مَلَأَ مَاءً بَعُوضَةً - ولَمَّا بالتشديد بمعنى إلا وإن
نافية - وقرئ إلا وقرئ - لَمَّا قَالَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ فقلل أمر الدنيا وصغرها لأنه ما يقرر

الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَوَلَّهُ قَرِينًا ۖ وَإِنَّهُمْ لَيَصَدُونَ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا
قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ۝ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي

قلّة الدنيا عذبه من قوله وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً أَلَىٰ وَلَوْلَا كَرَاهَةٌ أَن يَجْتَمِعُوا عَلَى الْكُفْرِ وَيُطَبِّقُوا
عليه لَجَعَلْنَا لِحِقَارِهِ زهرة الحياة الدنيا عذنا للكفار سُقُونَا وَمَصَاعِدَ وَأَبْوَابًا وَسُرُرًا كُلَّهَا مِنْ فَضَّةٍ وَجَعَلْنَا
لَهُمْ زُخْرَفًا أَلَىٰ زِينَةٍ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - وَالزُّخْرُفُ الذهب والزينة - و يجوز أن يكون الأصل سقفاً من فضة
وزخرف يعني بعضها من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفاً على محتلٍ مِنْ فَضَّةٍ وَفِي معناه قول
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو رزقت عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء -
فَإِنْ قُلْتُمْ فَحِينَ لَمْ يَوْسَعْ عَلَى الْكَافِرِينَ لِلْفِتْنَةِ اللَّتِي كَانَ يُوَدِّي أَلَيْهَا التَّوَسُّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَطْبَاقِ النَّاسِ
عَلَى الْكُفْرِ لِحَبِيبِهِمُ الدُّنْيَا وَتَهْلِكُهُمْ عَلَيْهَا فِتْنَةٌ وَسَّعَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ لِيُطَبِّقَ النَّاسُ عَلَى الْإِسْلَامِ - قَالَتْ التَّوَسُّعَةُ
عليهم مفسدة أيضاً لِمَا تُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ لِأَجْلِ الدُّنْيَا وَالدُّخُولِ فِي الدِّينِ لِأَجْلِ الدُّنْيَا
مِنْ دِينِ الْمُتَنَاقِضِينَ فَكَانَتْ الْحِكْمَةُ فِيمَا دَبَّرَ حَيْثُ جَعَلَ فِي الْفَرِيقَيْنِ أَغْنِيَاءَ وَفُقَرَاءَ وَغَلَبَ الْفَقْرَ عَلَى
الْغِنَى - قَرِئَ [وَمَنْ يَعِشْ] بضم الشين - وفتحها - والفرق بينهما أنه إذا حصلت الأفة في بصره قيل عَشِيَ
وإذا نظر نظر العُشْيِ وَلَا أمة به قيل عَشَاَ وَنظيرة عَرَجَ لِمَنْ بِهِ الْأَفَةُ وَعَرَجَ لِمَنْ مَشَى مَشْيَةَ الْعُرْجَانِ
مِنْ غَيْرِ عَرَجٍ - قَالَ الشَّيْطَانُ ۖ ح * مَتَى تَأْتِيهِ تَعِشُوا إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ ۖ أَلَىٰ تَنْظُرِ إِلَيْهَا نَظَرَ الْعُشْيِ لِمَا يَضَعُفُ بِصَرْكٍ
مِنْ عَظَمِ الرُّتُودِ وَاتِّسَاعِ الضُّوءِ وَهُوَ بَيِّنٌ فِي قَوْلِ حَاتِمٍ ۖ شَعْرٌ ۖ أَعْشَوْا إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزَتْ ۖ حَتَّىٰ يُوَارِي جَارَتِي
الْخَدْرُ ۖ وَقَرِئَ يَعِشُوا عَلَىٰ أَن مَنْ مَوْصُولَةٌ غَيْرُ مَضْمُونَةٍ مَعْنَى الشَّرْطِ وَحَقَّ هَذَا الْقَارِي أَن يَرْفَعَ نُقِضُ -
وَمَعْنَى الْقِرَاءَةِ بِالْفَتْحِ وَمَنْ يَعَمَّ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ الْقُرْآنُ كَقَوْلِهِ مِمَّ بِكُمْ عَمِي - وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالضَّمِّ فَمَعْنَاهَا
وَمَنْ يَتَعَامَّ عَنْ ذِكْرِهِ أَلَىٰ يَعْرِفُ أَنَّهُ الْحَقُّ وَهُوَ يَتَجَاهَلُ وَيَتَغَابَى كَقَوْلِهِ وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَدْبَقْنَاهَا
أَنْفُسَهُمْ [نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا] نَحْذُلُهُ وَنُحْلِلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ كَقَوْلِهِ وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْبَاءَ - أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا
الشَّيْطَانَيْنِ عَلَى الْكَافِرِينَ - وَقَرِئَ يَقْنِصُ أَلَى يَقْنِصُ لَهُ الرَّحْمَنُ - وَيَقْنِصُ لَهُ شَيْطَانٌ - فَإِنْ قُلْتُمْ لِمَ جُمِعَ
ضَمِيرُ مَنْ وَضَعِ الشَّيْطَانُ فِي قَوْلِهِ [وَإِنَّهُمْ لَيَصَدُونَهُمْ] - قُلْتُمْ لِأَنَّهُمْ مِنْ مَبْهَمٍ فِي جَنْسِ الْعَاشِي وَقَدْ قُنِصَ
لَهُ شَيْطَانٌ مَبْهَمٌ فِي جَنْسِهِ فَلَمَّا جَازَ أَنْ يَتَنَازَلَ لَابِنَاهُمَا مَبْهَمًا غَيْرَ وَاحِدِينَ جَازَ أَنْ يَرْجِعَ الضَّمِيرُ إِلَيْهِمَا مَجْمُوعًا
[حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا] الْعَاشِي - وَقَرِئَ جَاءَ أَنَا عَلَىٰ أَن الْفِعْلَ لَهُ وَلِشَيْطَانِهِ [قَالَ] لِشَيْطَانِهِ [يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ] يَرِيدُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ فَغَلَبَ كَمَا قِيلَ الْعَمْرَانِ وَالْقَمْرَانِ - فَإِنْ قُلْتُمْ فَمَا بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ -
قُلْتُمْ تَبَاعُدَهُمَا وَالْأَصْلُ بَعْدَ الْمَشْرِقِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْمَغْرِبُ مِنَ الْمَشْرِقِ فَلَمَّا غَلَبَ وَجَمَعَ الْمُفْتَرِقَيْنِ
بِالتَّنْثِيَةِ أَضَافَ الْبَعْدَ إِلَيْهِمَا * [أَنَّكُمْ] فِي مَحَلِّ الرُّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ يَعْنِي وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ كَوْنُكُمْ مُشْتَرَكِينَ فِي
الْعَذَابِ كَمَا يَنْفَعُ الْوَاقِعِينَ فِي الْأَمْرِ الصَّعْبِ اشْتِرَاكُهُمْ فِيهِ لَتَعَارُفِهِمْ فِي تَحْمُلِ أَعْبَائِهِ وَتَقْسِمِهِمْ لِنَسَبَتِهِ وَعِزَّائِهِ

سورة الزخرف ٤٣ العذاب مشتركون * انا انتم نسمع الضم أو تهدى العنى ومن كان في ضل مبين * فاما نذرين بك
الجزء ٢٥ انا منهم منتقمون * او نريدك الذي وعدتهم فانا عليهم مقتدرون * فاستنك بالذي اوحى اليك
ع ٩ انك على صراط مستقيم * وانه لذكر لك ولقرمك * وسوف تسئلون * وسئل من ارسلنا من قبلك

وذلك ان كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته - ولك ان تجعل الفعل للتمني في قوله يليت بيني وبينك على معنى وان ينفعم اليوم ما انتم فيه من تمني مبادعة القرين وقوله [انكم في العذاب مشتركون] تعليل اي لن ينفعم تمنيكم لان حكمكم ان تشركوا انتم وقرنائكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه وهو الكفر وتقوية قراءة من قرأ انكم بالكسر - وقيل اذا رأى المؤمن بشدة من مني بمثلها روجه ذلك ونفس بعض كرهه وهو التأسى التي ذكرته الخنساء * ع * اعزى النفس عنه بالتأسي * فهو لاء لا يؤسيهم اشقراكم ولا يروحهم لعظم ما هم فيه - فان قلت ما معنى قوله ان ظلمتم - قلت معناه ان صح ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا احد شبيه في انكم كنتم ظالمين وذلك يوم القيمة - واذ بدل من اليوم وظلمه * ع * اذا ما انتسبنا لم نلدني لئيمة * اي تبين اني ولد كريمة * كان رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم يجذو ويجتيد ويكد روحه في دعاء قومه وهم لا يزيدون على دعائه الا تصميماً على الكفر وتماذياً في الغي فانكر عليه بقوله [انا انتم نسمع] انكار تعجب من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم و اراد انه لا يقدر على ذلك منهم الا هو وحده على سبيل الاجراء والتفسير كقوله تعالى ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في القبور - ما في قوله [فاما نذرين] بمنزلة لم القسم في انها اذا دخلت دخلت معها النون المؤكدة والمعنى فان قبضناك قبل ان نضرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم [فانا منهم منتقمون] اشد الانتقام في الآخرة كقوله تعالى او نتوفينك فاليانا يرجعون وان ردنا ان ننجز في حيوتك ما وعدناهم من العذاب النازل بهم وهو يوم بدر فم تحت ملكتنا وقدرتنا لا يفوتونا مصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال ثم اتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة - وقرئ نريدك بالنون الخفيفة - وقرئ بالذي اوحى اليك على البناء للفاعل وهو الله عز وجل والمعنى وسواء عجلنا لك الظفر والغاية او اخرناه الى اليوم الآخر فكن متمسكاً بما اوحينا اليك وبالعقل به فانه الصراط المستقيم الذي لا يتحدد عنه الا زال شقي وزد كل يوم صلابة في المحاماة على دين الله ولا يخرجك الضجر بامرهم الى شيء من اللين والرخاوة في امرك ولكن كما يفعل الثابت الذي لا ينشطه تعجيل ظفرو ولا يتبطه تأخير - [وانه] وان الذي اوحى اليك [لذكر] لشرف [لك ولقرمك] [سرف تسئلون] عنه يوم القيمة وعن قيامكم بحقه وعن تعظيمكم له وشركم على ان رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين * ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال لاحتاله ولكنه مجاز عن النظر في آديانهم والفحص عن ملابهم هل جاءت عبادة الوثان قط في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظراً وفحصاً نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين

مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ
 إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ۖ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ
 سُبْحَةِ الزَّخَرْفِ ۖ

الجزء ٢٥

ع ١٠

يديه و اخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا و هذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها و السؤال الواقع مجازا عن النظر حيث لا يصح السؤال على الحقيقة كثير منه مسالة الشعراء الديار و الرموم و الاطال و قول من قال سل الارض من شق انهارك و غرس اشجارك و جنى ثمارك فانها ان لم تجبك حوارا اجبتك اعتبارا - و قيل ان النبي صلى الله عليه و اله و سلم جمع له الانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس فاتهم - و قيل له سلم فلم يشكك و لم يسأل - و قيل معناه سل امم من ارسلنا و هم اهل الكتابين التوراة و الانجيل - و عن الفراء هم انما يخبرونه عن كذب الرسل فاذا سألهم فكأنه سأل الانبياء * ما اجابوه به عند قوله [إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ] محذوف دل عليه قوله فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا و هو مطالبتهم اياه باحضار البينة على دعواه و ابراز الآية [إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ] اي يسخرون منها و يهزئون بها و يسمونها سحرا - و اذ للمفاجأة - فان قلت كيف جاز ان يجاب لما باذا المفاجأة - فلت لان فعل المفاجأة معها مقدر و هو عامل النصب في محلها كانه قيل فلما جاءهم بايتنا فاجأوا وقت ضحكهم - فان قلت اذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما اختها اللتي فضلت عليها في الكبر من بقية الايات - قلت اختها اللتي هي آية مثلها و هذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على انها اكبر من بقية الايات على سبيل التفصيل و الاستقرار واحدة بعد واحدة كما تقول هو افضل رجل رأيتك تريد تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم اذا قررتهم رجلا رجلا - فان قلت هو كلام متناقض لان معناه ما من آية من التسع الا و هي اكبر من كل واحدة منها فيكون كل واحدة منها فاضلة و مفضولة في حالة واحدة - قلت الغرض بهذا الكلام انهم موصوفات بالكبر لا يكذبون يتفاوتون فيه و كذلك العادة في الاشياء اللتي تتلافى في الفضل و تتفاوت منازلهم فيه التفاوت اليسير ان تختلف اراء الناس في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا و بعضهم ذلك فعلى ذلك بنى الناس كلامهم فقالوا رأيت رجلا افضل من بعض و ربما اختلفت اراء الرجل الواحد فيها فتارة يفضل هذا و تارة يفضل ذاك و منه بيت الحماسة * شعر * من تلق منهم تعل لايت سيدهم * مثل المنجوم اللتي يسري بها الساري * و قد فاضلت الانمارية بين الكلمة من بينها ثم قالت لما ابصرت مزاقبهم متداينة قليلة التفاوت تكلمتهم ان كنت اعلم ايهم افضل هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] ارادة ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان - فان قلت لو اراد رجوعهم لكان - فلت ارادته فعل غيره ليس الا ان يأمر به و يطلب منه اجادة و ان كان ذلك على سبيل القسروجد و الا دار بين ان يوجد و بين ان لا يوجد على حسب اختيار المكلف و انما لم يكن الرجوع لان الارادة لم تكن قسرا و لم يختاروه و المراد بالعذاب السنون و الطوفان و الجراد و غير ذلك * قرئ يا ايها السجور بضم الهاء و قد سبق وجهه -

سورة الزخرف ٣٣
الجزء ٢٥
ع ١٠

أَخْبَاهَا وَآخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ⑥ وَقَالُوا يَا أَيُّهَ الشَّجَرِ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عِنْدَ عَيْنِكَ ⑦ إِنَّا لَمُبْتَدُونَ ⑧
فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ⑨ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ
الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي ⑩ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ⑪ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَئِينٌ ⑫ وَلَا يُكَذِّبُنِي ⑬ فُلُوكَ ⑭

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ سَبَّوهُ بِالسَّاحِرِ مَعَ قَوْلِهِمْ إِنَّا لَمُبْتَدُونَ - قُلْتَ قَوْلِهِمْ إِنَّا لَمُبْتَدُونَ وعد منوبي اخلافه وعنده معزوم
على نكثه معلق بشرط ان يدعوا لهم وينكشف عنهم العذاب الا ترى الى قوله فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ
يَنْكُثُونَ فما كانت تسميتهم آية بالساحر بمفاداة لقولهم إِنَّا لَمُبْتَدُونَ - وقيل كانوا يقولون للعالم
الماهر انما هو ساحر لاستعظامهم علم السحر [بِمَا عِنْدَ عَيْنِكَ] بعينه عندك من ان دعوتك مستجابة -
او بعينه عندك وهو الذبوة - او بِمَا عِنْدَ عَيْنِكَ فوفيت به وهو الايمان والطاعة - او بِمَا عِنْدَ عَيْنِكَ من
كشف العذاب عن امتي * [وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ] جعلهم محلاً لذاته وموقعاً له والمعنى انه امر
بالنداء في مجامعهم وامكانهم من نادى فيها بذلك فاسند النداء اليه كقولك قطع الامير اللص اذا امر
بقطعه - ويجوز ان يكون عنده عظماء القبط فيرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط
فكانه نودي به بينهم فقال [أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ] يعني أنهار النيل ومعظمها اربعة - نهر
الملك - ونهر طولون - ونهر دمياط - ونهر تنيس - قيل كانت تجري تحت قصره - وقيل تحت سريه
لارتفاعه - وقيل بين يدي في جذاني وبساتيني - ويجوز ان تكون الواو عاطفة للأنهر على مُلْكُ مِصْرَ
وَتَجْرِي نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ مِنْهَا - وان تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ والأنهر صفة لاسم الإشارة
وَتَجْرِي خبر للمبتدأ وليت شعري كيف ارتقت الى دعوى الربوبية همة من تعظم بملك مصر و
عجب الناس من مدى عظمتهم وأمر فنودي بها في اسواق مصر وازقتها الملا تنفي تلك التهمة والجلالة
على صغيره ولا كبيره وحتى يترجع في صدر الدهماء مقدار عزته وملكوته - وعن الرشيد انه لما قرأها
قال لاؤتينا اخس عبيدي فولانا الخصيب وكان على وضوء - وعن عبد الله بن طاهر انه ولينا نخرج
اليها فلما شارفها وقع عليها بصره قال أهي القرية اللتي افتخر بها فرعون حتى قال أَلَيْسَ لِي مُلْكُ
مِصْرَ والله ليبي اقل عندي من ان ادخلها فتلقى عنانه [أَمْ أَنَا خَيْرٌ] أم هذه متصلة لان المعنى اننا
تُبْصِرُونَ ام تَبْصِرُونَ الا انه وضع قوله إِنَّا خَيْرٌ موضع تَبْصِرُونَ لانهم اذا قالوا له انت خير فبهم عنده بَصَرٌ وهذا
من انزال السبب منزلة المسبب - ويجوز ان تكون منقطعة على بل إِنَّا خَيْرٌ والهمزة للتقرير وذلك انه
قدم تعديد اسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجري الانهار تحتها ونادى بذلك وملا به
مسامعهم ثم قال انا خير كانه يقول أثبت عندكم واستقراني انا خير وهذه حالي [مِنْ هَذَا الَّذِي
هُوَ مَئِينٌ] اي ضعيف حقير - وقرئ اَمَّا أَنَا خَيْرٌ [وَلَا يُكَذِّبُنِي] الكلام لما به من البرة يريد انه
ليس معه من العُدَد والآت الملك والسياسة مما يعتضد به وهو في نفسه مختل بما يُنْعَت به الرجال

سورة الزخرف ٤٣
الجزء ٢٥
ع ١١

الْقِيَّ عَلَيْهِ - آسُورَةٌ مَنْ ذَهَبَ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ۝ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝ فَلَمَّا اسْقَوْا اتَّقَمْنَا مِنْهُمْ فَغَرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ۝ وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ۝ وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ۖ مَا ضُرِبَ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ۖ بَلْ هُمْ

من اللسن والفصاحة وكانت الانبياء كلهم ابناء بلغاء - واران بانقاء الاسورة عليه القاء مقاييد الملك اليه لانهم كانوا اذا ارادوا تسويد الرجل سوره بسوار وطوقه بطوق من ذهب [مُقْتَرِنِينَ] اما مقتدرين به من قولك قرنته به فاعتن به - واما من افتنوا بمعنى تقارنوا - لما وصف نفسه بالملك والعزة وازن بينه وبين موسى صلوات الله عليه ووصفه بالضعف وقلة الاعضاء اعترض فقال هلا ان كان صادقا ملكه ربه وسوره وجعل الملائكة اعضاءه وانصاره - وقرئ اساور جمع اسورة - واساور جمع اسوار وهو السوار - واساوره على تعريض التاء من ياء اساور - وقرئ اعلى عاية اسورة - واساور على البناء للفاعل وهو الله عز وجل [فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ] فاستغفرهم وحقيقته حملهم على ان يخفوا له ولما اراد منهم وكذلك استغفر من قواهم للخطيئ فز - [اسقوا] منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومنه الحديث في موت الفجأة رحمة للمؤمن واخذة اسف للكافر ومعناه انهم افراطوا في المعاصي وعدوا طورهم فاستوجبوا ان نعيبل لهم عذابنا وانتقامنا وان لانحام عنهم - وقرئ سلعا [جمع سالف كخادم وخدم - وسلعا بضمعين جمع سليف اي فريق قد سلف - وسلعا جمع سلفة اي ثلثة قد سلفت ومعناه فجعلناهم قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزولهم بهم لاتيذاتهم بمثل افعالهم وحديثنا عجيب الشأن سائرا مسير المثل يحدثون به ويقال لهم مثلكم مثل قوم فرعون - لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم امتعضوا من ذاك امتعضا شديدا فقال عبد الله بن الزبير يا محمد اخاصة لنا واليتنا ام لجمع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولاليتكم ولجميع الامم فقال خصمك ورب الكعبة الست تزعم ان عيسى بن مريم نبي وتنتهي عليه خيرا وعلى امته وقد علمت ان النصراني يعبدونها وعزير يعبد والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء في النار فقد رضىنا ان نكون نحن واليتنا معهم وفرحوا وضحكوا وسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم من الحسنات ونزلت هذه الآية - والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعبداءه النصراني اياه [اذ قومك] قريش [منه] من هذا المثل [يصدون] يرتفع لهم جلبة وضحج فرحا وجدلا وضحكا بما سمعوا منه من اسكات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واليه وسلم ببجده كما يرتفع لغط القوم ولججهم اذا تعيوا بحجة ثم فتكت عليهم - واما من قرأ يصدون بالضم فمن الصدود اي من اجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه - وقيل من الصديد وهو الجلبة وانهما لغتان نحو يعكف ويعكف ونظائرهما [وقالوا ءالهتنا خير ام هو] يعنون ان اليتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان

قَوْمٌ خَصِمُونَ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَيْدٌ اٰتِعْنَا عَلَيْهِ ۚ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي
الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ۖ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمُنُّونَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ ۚ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ وَلَا يَصْنَعُ الشَّيْطَانُ

عيسى من حصب النار كان امره المتنا هيناً [مَا ضَرَبُوهُ] اي ما ضربوا هذا المثل [لَكَ الْاَجْدَلُ] الا اجل
الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل [بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] لشداد الخصومة دأيم
اللجاج بقوله تعالى قَوْمًا ثَدًّا وَذَكَ ان قوله تعالى اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مَا ارِيدُ بِهِ الا الاصنام وكذلك قوله
عليه السلام هو لكم ولايتكم ولجميع الامم انما قصد به الاصنام ومحال ان يقصد به الانبياء والملائكة الا ان
ابن الزبير بن جنيته وخداشه وخبيث دخلته لما رأى كلام الله ورسوله محتملاً لفظه وجه العموم مع علمه
بان المراد به اصنامهم لا غير وجد للسيلة مساعدا فصرف معناه الى الشمول والاحاطة بكل معبود غير الله
على طريقة الملوك والجدال وحب المغالبة والمكبرة وتوقه في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم حتى اجاب عنه ربه ان الدين سبقت لهم منا الحسنى فدل به على ان الية خاصة في
الاصنام على ان ظاهر قوله وَمَا تَعْبُدُونَ لغير العقلاء - وقيل لما سمعوا قوله ان مثل عيسى عند الله كمثال
ادم قالوا نحن اهدى من النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فنزلت وقالوا هَلْ يَنْتَظِرُ خَيْرًا
هُوَ اَلَى هَذَا الْقَوْلِ تَفْصِيلُ لِبَنِيهِمْ عَلَى عِيسَى لَنَ الْمَزَادُ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَمَا ضَرَبُوهُ اَكْ اَلْاَجْدَلُ مَعْنَاهُ
مَا قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ يَعْنِي هَلْ يَنْتَظِرُ خَيْرًا هُوَ اَلْاَلْاَجْدَلُ - وقيل هَلْ يَنْتَظِرُ خَيْرًا بابتدات همزة الاستفهام وباسقاطها
لدلالة ام العديلة عليها - وفي حرف ابن مسعود خَيْرًا هَذَا - ويجوز ان يكون جَدَلًا حال اي جدلين -
وقيل لما نزلت ان مَثَلُ عِيسَى مِثْلُ الَّذِي قَالُوا مَا يَرِيدُ مُسَمِّدٌ بِهَذَا اَلَا ان نعبده وانه يستأهل ان يعبد
وان كان بشرا كما عبدت النصارى المسيح وهو يشر - ومعنى يَصِدُّونَ يَضْحِكُونَ وَيَضْحِكُونَ - والضحير في
ام هو نكحده صلى الله عليه وآله وسلم وغرضهم بالموازنة بيده وبين الهتهم السخرية والاستهزاء - ويجوز
ان يقولوا لما انكر عليهم قولهم الملائكة بذات الله وعبدوهم ما قلنا بدعا من القول ولا نعلمنا نكرا من الفعل
فان النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه ونحن اشف منكم قولا وفلا فانا نسبنا اليه الملائكة وهم
نسبوا اليه الاناسي فقول لهم مذهب النصارى شرك بالله ومذهبكم شرك مثله وما تفصلكم مما انتم عليه
بما اوردتموه الا قياس باطل وباطل و ما عيسى الا عبيد كسائر العبيد [اٰتِعْنَا عَلَيْهِ] حيث جعلناه اية
بان خلقناه من غير سبب كما خلقنا ادم وبشرناه بالنبوة وصرناه عبدة عجيبة كالمثل السائر لبني اسرائيل
[وَلَوْ نَشَاءُ] لقد رتبنا على عجائب الامور وبدائع الفطر [لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ] لولنا منكم يا رجال مائة
تَخْلُقُونَكُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا يَخْلُقُكُمْ اَوْلَادُكُمْ كَمَا رَدَدْنَا عِيسَى مِنْ اَنْثَى مِنْ غَيْرِ فَجَلَّ لِعِزَّتِنَا بِالْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ
و لتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد الا من اجسام وذات القديم متعالية عن ذلك - [وَإِنَّهُ] وان عيسى
عليه السلام [لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ] اي شرط من اشراطها تعلم به فسمي الشرط عامما للحصول العلم به - وقرأ ابن

أَنَّهُ لَكُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ⑤ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ ⑥ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ⑦ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ⑧ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ⑨ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ⑩ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْيَوْمِ ⑪ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ⑫ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ⑬ يَعْبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ⑭ الَّذِينَ آمَنُوا

عبداس لعلم وهو العلامة - وقرئ لعلم - وقرأ أبي لذكر على تسمية ما يذكر به ذكرا كما سمي ما يعلم به علما وفي الحديث ان عيسى عليه السلام ينزل على نذية بالارض المقدسة يقال لها اتيق وعليه ممصرتان وشعر رأسه ذهين وبه حربة وبها يقتل الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلوة الصبح والامام يومهم فيتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويحرق البيع والكذائس ويقتل النصارى الا من آمن به - وعن الحسن ان الضمير للقرآن وان القرآن به تعلم الساعة لان فيه الاعلام بها [فَلَا تَمُوتُونَ بِهَا] من المربة وهي انشك [وَاتَّبِعُوا] اي واتبعوا هداي وشري او رسولي - وقيل هذا امر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول - [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] اي هذا الذي ادعوك اليه او هذا القرآن ان جعل الضمير في واية للقرآن [عَذَابٌ مُّبِينٌ] قد ابانت عذابه لكم ان اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور * [بِالْبَيِّنَاتِ] بالمعجزات - او بايات الانجيل والشرايع البينات الواضحات [بِالْحِكْمَةِ] يعنى الانجيل والشرايع - فان ملأت هلا بتر ايم كل الذي يختلفون فيه ولكن بعضه - ملأت كانوا يختلفون في الديانات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يتعدوا معرفته والسؤال بهذه وانما بعث ليدبين لهم ما اختلفوا فيه مما يعينهم من امر دينهم - [الْأَحْزَابُ] الفرق المتحاربة بعد عيسى - وقيل اليهود والنصارى [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] وعيد للأحزاب - فان ملأت [مِنْ بَيْنِهِمْ] الى من يرجع الضمير فيه - ملأت الى الذين خاطبهم عيسى في قوله قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وهم قومه المبعوث اليهم [أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة - فان ملأت اما ادى قوله بغتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون فيستغنى عنه - ملأت لان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تعالى تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ - ويجوز ان تأنيدهم بغتة وهم فطنون [يَوْمَئِذٍ] منصوب بعد واي يقطع في ذلك اليوم كل خلة بين المتحاربين في غير ذات الله وتقلب عداوة ومقتل الاخلة المتصادقين في الله فانها الخلة الباقية المزدانة قوة اذا رأوا ثواب الحساب في الله والتباعد في الله - وقيل [إِلَّا الْمُتَّقِينَ] الا المجتنبين اخلاء السوء - وقيل نزلت في ابي بن خلف وعقبة بن ابي معيط * يعبادني حكاية لما ينادى به المتقون المتقون في الله يومئذ - و [الَّذِينَ آمَنُوا] منصوب بالمحل صفة ليعبادني لانه منادى مضاف الى الذين صدقوا [بِالْبَيِّنَاتِ] كانوا مسلمين مخلصين وجوههم لنا جاعلين انفسهم سالمة لعاقتنا - وقيل اذا بعث الله الناس فزع كل احد فينادي مناد يعبادني

بَابِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَزُجَّاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ۝ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَفَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَالْكَوَابِ ۝
وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ النَّفْسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ۝ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ إِنْ أَخْبِرْتُمْ فِي عَذَابِ جَنَّتُمْ خَالِدُونَ ۝ لَا يَخْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهَا مُبَلَّغُونَ ۝
وَمَا ظَلَمْتُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ۝ وَقَادَرُوا بِمَلِكٍ لِيَقْضِيَ حَاجَتَنَا رَبِّكَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ مَأْكُتُونَ ۝ لَقَدْ جِئْتُمْكُمْ

سورة الزخرف ٤٢

الجزء ٢٥

ع ١٢

فَجِئْتُمْ بِالنَّاسِ كَلِيمٍ ثُمَّ يَقْبَعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيُنْزِلُ النَّاسَ مِنْهَا غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ - وقرئ يعبد - [تُحْبَرُونَ] تُسَوِّرُونَ سروراً يظهر حباراً أي اثره على وجوههم كقوله تعالى تَعْرِفُ فِي وَجْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ -
و قال الزجاج تُكْرَمُونَ اكراما يبالغ فيه و الحبرة المبالغة فيما وصف بجميل - و الكواب الكوز
لا عورة له [و فيها] الضمير للجنة - و قرئ تشتهي - و [تشتيه] و هذا حصر لأنواع النعم لأنها إما
مشتهية في القلوب و إما مستلذة في العيون - [و تلك] إشارة الى الجنة المذكورة و هي مبتدأ
و [الجنة] خبر و [التي أورثتكموها] صفة الجنة - أو أجنة مفعلة للمبتدأ الذي هو اسم الإشارة و التي
أورثتكموها خبر المبتدأ - أو التي أورثتكموها صفة و بما كنتم تعملون الخبر والباء تتعلق بحذوف كما
في الظرف التي تقع لخباراً و في الوجه الأول تتعلق بأورثتكموها و شبهت في بقائها على أهلها
بالميراث الباقى على الورثة - و قرئ ورثتكموها [منها تأكلون] من اللبعض أي لا تأكلون إلا بعضها
و احتايها بآية في شجرها فهي مزينة بالثمار أبداً موقرة بها لا ترى شجرة حريئة من ثمرها كما في
الدنيا - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها إلا نبت مكانها مثلاًها -
[لا يفتقر عنهم] لا يفتقر من قولهم فتوت عنه الحمى إذا سكنت عنه قليلاً ونقص حرها -
و المبلس الملبس الساكت سكوت يأس من فرج - و عن الضحك يجعل المجرم في تابوت من نار
ثم يردم عليه فيبقى فيه خالداً لا يرى ولا يرى - [هم] فصل عند البصريين عماد عند الكوينيين - و قرئ
وهم فيها أي في النار * و قرأ علي رضي الله عنه و ابن مسعود رضي الله عنه يمال بحذف الكاف
للترخيم كقول القائل ع * و الحق يا مال غير ما تصف * و قيل لئن عباس إن ابن مسعود قرأ و نادوا يمال
فقال ما أشغل أهل النار عن الترخيم - و عن بعضهم حسن الترخيم أنهم يقطعون بعض الأسماء لضعفهم وعظم
ما هم فيه - و قرأ أبو السراة الغدوي يمال بالرفع كما يقال يا حار [أيقض عينا] من قضى عليه إذا أماته
فوقرة موسى نقضى عليه والمعنى سل ربك أن يقضي عينا - فإن قلت كيف قال و نادوا يمالك
بعد ما وصفهم بالبأس - قلت تلك أزمدة متطابقة و أحقاب ممتدة فيختلف يوم الحوالم فيسكتون
أوقافاً لغلبة اليأس عليهم و علمهم أنه لا فرج و يغوثون أوقافاً لبشدة ما بهم [مأكتون] لا يثبون و فيه استيزاء
و المراد خالدين - عن ابن عباس إنما يجيبهم بعد ألف سنة - و عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا ما كنا يدعون يمالك ليقتض

بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ كُرْهُونَ ۖ أَمْ أَبَرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبَرِّمُونَ ۖ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۚ
بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۖ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ۖ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عَلَيْنَا رَبُّكَ [لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحَقِّ] كلام الله عز وجل دليل قراءة من قرأ لَقَدْ جِئْتُكُمْ ويجب ان يكون في قَال ضمير الله لما سألوا مالكا ان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك - [كُرْهُونَ] لا تقبلونه وتنفرون منه وتشمئزون منه لان مع الباطل الدعة ومع الحق التعب - [أَمْ] ابرموا مشركوا ممة [أَمْرًا] من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [فَأِنَّا مُبَرِّمُونَ] كيدنا كما ابرموا كيدهم كقوله تعالى أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ وكانوا يتنادون فيتناجون في امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت ما المراد بالسِر والنَجْوَى - قلت - السِر ما حدث به الرجل نفسه او غيره في مكان خالٍ - والنَجْوَى ما تكلموا به فيما بينهم - [بَلَى] نسمعهما ونطلع عليهما [وَرُسُلْنَا] يريد الحفظة عندهم [يَكْتُبُونَ] ذلك - وعن يحيى بن معاذ الرازي مَنْ سَتَرَ مِنَ النَّاسِ ذَنْبَهُ وَابْدَاهَا لِلَّذِي لَا تُخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي السَّمَوَاتِ فَقَدْ جَعَلَهُ أَهْوَنَ الْمَظَاهِرِ إِلَيْهِ وَهُوَ مِنْ عِلَامَاتِ النِّفَاقِ - [إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ] وصح ذلك و ثبت ببرهان صحيح تؤيدونه وحجة واضحة تدلون بها [فَأَنَا أَوَّلُ] من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والانقياد له كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم ابيه وهذا كلام وارد على سبيل الغرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه وان لا يترك الناطق به شبهة الا مضمحلة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك انه علو العبادة بكيدونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعاقب بها محالا مثلها فهو في صورة اثبات الكينونة والعبادة وفي معنى نفيا على ابلغ الوجوه واقواها ونظيره ان يقول العدلي للمجبر ان كان الله خالقا للكفر في القلوب ومعذبا عليه عذابا سرمدا فانا اول من يقول هو شيطان وليس بالله فمعنى هذا الكلام وما رضع له اسلوبه ونظمه نفي ان يكون الله خالقا للكفر وتنزيهه عن ذاك وتقديسه ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا مع الدلالة على سماجة المذهب وضلالة الذهاب اليه والشهادة القاطعة باحاطته والانصاح عن نفسه بالبراءة منه وغاية النفاذ والاشمئزاز من ارتكابه ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير للحجاج حين قال له أَمْ وَاللَّهِ لِأَبْدَانِكَ بِالدُّنْيَا نَارًا تَأْطَى لَوْ عَرَفْتُ أَنَّ ذَاكَ إِلَيْكَ مَا عِبَدْتُ إِلَّا غَيْرَكَ - وقد تمحل الناس بما اخرجوه به من هذا الاسلوب الشريف المليء بالذمات والفوائد المستقلة باثبات التوحيد على ابلغ وجوهه فقل ان كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ قبي زعمكم فانا اول العبدین الموحدين لله المکذبین قولکم باضاعة الولد اليه - وقيل ان كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ قبي زعمكم فانا اول الأنفیس من ان يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد انفه فهو عبد وعابد - وقرأ بعضهم العبدین - وقيل هي ان الزانية اي ما كان للرحمن ولد فانا اول من قال بذلك وعبد ووحّد - وروي ان النضر بن عبد الدار بن قصي قال ان الملكة بنات الله فذلمات فقال النضر لا ترون انه قد صدقني فقال له الوليد بن المغيرة ما

سورة الزخرف ٤٣ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ٥ فَذَرَهُمْ يَخْرُصُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ ٦ وَهُوَ الَّذِي فِي
الجزء ٢٥ السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ٧ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ٨ وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٩
ع ١٢ وَغَدَاةُ عِلْمِ السَّاعَةِ ١٠ وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ ١١ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشِّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَاءَ بِالْحَقِّ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ١٢ وَلَكِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَاذْنَى يُؤْفِكُونَ ١٣ وَقِيلَ لَهُ رَبِّ إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُمِيزُونَ ١٤

صدتك ولكن قال ما كان للرحمن ولد فلما اول الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له - وقرئ ولدت بضم
الوار - ثم نزهة ذاته موصوفة بربوبية السموات و الارض والعرش عن اتخاذ الولد ليدل على انه من صفه
الاجسام ولو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدير امره - [فَذَرَهُمْ يَخْرُصُوا] في باطلهم [وَيَلْعَبُوا]
في دنياهم [حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ] وهذا دليل على ان ما يقولونه من باب الجهل والخرص واللعب واعلام
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة وان ركب في
دعوتهم كل صعب وذلول وخذلان لهم وتخليعة كقوله اعملوا ما شئتم وايعدا بالشفاعة في العاقبة - ضمن اسمه
تعالى معنى وصف فلذلك علق به الظرف في قوله فِي السَّمَاءِ وَفِي الْأَرْضِ كما تقول هوجاتم في طي
حاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شيربه كاذك قلت هوجواد في طي جواد في
تغلب - وقرئ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي
الْأَرْضِ كَأَنَّهُ ضَمَّنَ معنى المعبود او المالك او نحو ذلك - وراجع الى الموصول محذوف لطول الكلام
كقولهم ما انا بالذي قاتل لك شيئا وزاده طولا ان المعطوف داخل في حيز الصلة - ويحتمل ان يكون
فِي السَّمَاءِ صِلَةُ الَّذِي وَإِلَهُ خَيْرٌ مَبْتَدَأُ محذوف على ان الجملة بيان للصلة وان كونه في السماء على
سبيل الإلئية والربوبية لا على معنى الاستقرار وفيه نفى الإلئية التي كانت تعبد في الارض [تَرْجِعُونَ]
قرئ بضم التاء - ونسبها - وَتَرْجِعُونَ بَيَاءٌ مضمومة - وقرئ تُحْشِرُونَ بِالتاء * [وَلَا يَمْلِكُ] اليتيم [الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِ] الله [الشِّفَاعَةَ] كما زعموا انهم شفعاؤهم عند الله ولكن [مَنْ شَاءَ بِالْحَقِّ] وهو توحيد الله وهو يعلم
ما يشيد به عن بصيرة وايقان واخلاص هو الذي يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع - ويجوز ان يكون متصلة
لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملكة - وقرئ تَدْعُونَ بِالتاء - وَتَدْعُونَ بِالتاء وتشديد الدال *
[وَقِيلَ] قرئ بالحركات الثلاث - وذكر في النصب عن الاخفش انه حملة على ام يحسبون انا لا نسمع سرهم
ونحوهم وقيله - وعنه وقال قيله - وعطفه الزجاج على محل الساعة كما تقول عيبت من ضرب زيد
وعمرأ - وحمل الجوز على لفظ الساعة - والرفع على الابتداء والخبر ما بعده - وجوز عطفه على عِلْمِ السَّاعَةِ على
تقدير حذف المضاف معناه وَغَدَاةُ عِلْمِ السَّاعَةِ وعلم قيله والذي قالوه ليس بقوي في المعنى مع
وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تناقض النظم واترى من ذلك
واوجه ان يكون الجوز والنصب على اضرار حرف القسم وحذفه والرفع على قولهم ايمان الله وايمان الله ويمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَسْمٌ ۝ وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْمُبَرَّكَهٖ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ اَمْرًا

الله ولعمرك و يكون قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون جواب القسم كانه قيل و أقسم بقبيله يا رب او قبيله يا رب قسمي ان هؤلاء قوم لا يؤمنون [فاصفح عنهم] فأعرض عن دعوتهم يائساً عن ايمانهم و وعدتهم و تاركهم [وقُل] لهم [سَلِّمْ] اي تسلم منكم و متاركة [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] و عيّد من الله لهم و تسليّة لرسوله و الضمير في رَقِيلِهِ لرسول الله - و أقسام الله بقبيله رفع مذه و تعظيم لدعائه و السجائه اليه - عن النبي صلى الله عليه و آله و سَلِّمْ مَنْ قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم و لا انتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب *

سورة الدخان

الوار في رَ الْكِتَابِ واد القسم ان جعلت حَمُ تعديدا للحروف او اسما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف - واد العطف ان كانت حَمُ مقسما بها و قوله اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ جواب القسم - و الْكِتَابِ الْمُبِينِ القرآن - و اللّيلة المبركة ليلة القدر - و قيل ليلة النصف من شعبان و لها اربعة اسماء - الليلة المباركة - و ليلة البراءة - و ليلة الصلّ - و ليلة الرحمة - و قيل بينها و بين ليلة القدر اربعون ليلة - و قيل في تسميتها ليلة البراءة و الصلّ ان البنادار اذا استوفى الخراج من اهله كذب ليم البراءة كذلك الله عز و جل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة - و قيل هي مختصة بخمس خصال - تفريق كل امرحيم - و فضيلة العبادة فيها قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سَلِّمْ مَنْ صلى في هذه الليلة مائة ركعة ارسل الله اليه مائة ملك ثلثون يبشرونه بالجنة و ثلثون يؤمنونه من عذاب النار و ثلثون يدفعون عنه افات الدنيا و عشرة يدفعون عنه مكائد الشيطان - و نزل الرحمة قال عليه السلام ان الله يرحم من اتمني في هذه الليلة بعدد شعر اغنام بني كلب - و حصول المغفرة قال عايه السلام ان الله تعالى يغفر لجميع المسامحين في تلك الليلة الا لكاهن او ساحر او مشاحن او مدمن خمر او عاق للوالدين او مصر على الزنا - و ما اعطي فيها رسول الله من تمام الشفاعة و ذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في امته فأعطي الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطي الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطي الجميع الا من شرد على الله شراد البعير و من عادة الله في هذه الليلة ان يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة - و القول الاكثر ان المراد بالليلة

مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۖ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
 الْمُبَرَّكة لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمُطَابَقَةُ قَوْلِهِ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَقْوَمُ تَنْزِيلُ
 الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ وَقَوْلُهُ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ - وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الْاَنْزَالِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ - فَإِنَّ قَلْبَ مَا مَعْنَى أَنْزَالَ الْقُرْآنَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ - قَلْبَ قَالُوا أَنْزِلْ جَمْلَةً وَاحِدَةً
 مِنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَأَمْرَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ بِالنَّسَاجَةِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَكَانَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 يُنْزِلُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَجْوًا نَجْوًا - فَإِنَّ قَلْبَ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ - فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ
 أَمْرٍ حَكِيمٍ مَا مَوْجِعَ هَاتَيْنِ الْجُمْلَتَيْنِ - قَلْبَ هُمَا جُمْلَتَانِ مُسْتَأْنِفَتَانِ مُتَوَفِقَتَانِ فَسَرِيحًا جَوَابُ الْقَسَمِ
 الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكةً كَأَنَّهُ قِيلَ أَنْزَلْنَاهُ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا الْإِنْذَارَ وَالتَّحْذِيرَ مِنَ الْعِقَابِ وَكَانَ
 أَنْزَالُ آيَاتِهِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ خُصُوصًا لِأَنَّ أَنْزَالَ الْقُرْآنَ مِنَ الْأُمُورِ الْحَكِيمَةِ وَهَذِهِ اللَّيْلَةُ مَفْرُوقُ كُلِّ أَمْرٍ حَكِيمٍ - وَالْمُبَرَّكةُ
 الْكَثِيرَةُ الْخَيْرُ لَمَّا يُتْلَى اللَّهُ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تَعَلَّقُ بِهَا مَنَافِعُ الْعِبَادِ فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ وَلَوْ لَمْ يَوْجَدْ
 فِيهَا إِلَّا أَنْزَالَ الْقُرْآنَ وَحْدَهُ لَكُنْفَى بِهِ بَرَكَةٌ - وَمَعْنَى [يُفْرَقُ] يَفْصَلُ وَيَكْتَبُ [كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ] مِنْ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ
 وَأَجَالِهِمْ وَجَمِيعِ أَمْرِهِمْ مِنْهَا إِلَى الْآخَرِ الْقَابِلَةِ - وَقِيلَ يَبْدَأُ فَيُاسْتَنْسَخُ ذَلِكَ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ
 فِي لَيْلَةِ الْبَرَاءَةِ وَيَقَعُ الْفَرَاغُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ - فَتَدْنِعُ نَسْخَةُ الْأَرْزَاقِ إِلَى مِيكَائِيلَ - وَنَسْخَةُ الْحُرُوبِ إِلَى جِبْرِئِيلَ
 وَكَذَلِكَ الزَّلَازِلُ وَالصَّوَاعِقُ وَالْخُسُوفُ - وَنَسْخَةُ الْأَعْمَالِ إِلَى إِسْمَاعِيلَ صَاحِبِ سَمَاءِ الدُّنْيَا وَهُوَ مَلِكُ
 عَظِيمٍ - وَنَسْخَةُ الْمَصَائِبِ إِلَى مَلِكِ الْمَوْتِ - وَعَنْ بَعْضِهِمْ يُعْطَى كُلُّ عَامِلٍ بِرَكَاتِ أَعْمَالِهِ فَيُلْقَى عَلَى
 أَلْسِنَةِ الْخَلْقِ مَدْحُهُ وَعَلَى قُلُوبِهِمْ هَيْبَتُهُ - وَقَرِئَ يُفْرَقُ بِالتَّشْدِيدِ - وَيُفْرَقُ كُلُّ عَلَى بَدَائِهِ لِلْفَاعِلِ وَنُصِبَ
 كُلُّ وَالْفَرَاقُ الْمَاءُ عَزَّ وَجَلَّ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَفَرَّقُ بِالْفَتْحِ - كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ كُلُّ شَأْنٍ فِي حِكْمَةٍ
 أَيْ مَفْعُولٌ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَهُوَ مِنَ الْأَمْنَادِ الْمَجَازِي لِأَنَّ الْحَكِيمَ صِفَةُ صَاحِبِ الْأَمْرِ عَلَى الْحَقِيقَةِ
 وَرُصِفَ الْأَمْرُ بِهِ مَجَازًا [أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا] نُصِبَ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ جَعَلَ كُلُّ أَمْرٍ جَزَلًا فَخَمَّا بَانَ وَصْفُهُ
 بِالْحَكِيمِ ثُمَّ زَادَهُ جَزَالَةً وَكَسَبَهُ فَخَامَةً بَانَ قَالَ أَعْنِي بِهَذَا الْأَمْرَ أَمْرًا حَاصِلًا [مِنْ عِنْدِنَا] كَأَنَّهُ مِنْ لَدُنَّا وَكَمَا
 اقْتَضَاهُ عِلْمُنَا وَتَدْبِيرُنَا - وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْأَمْرُ الَّذِي هُوَ ضِدُّ النَّبِيِّ ثُمَّ إِمَّا أَنْ يَرُفَعَ مَوْضِعُ تَفَرَّقَانَا الَّذِي
 هُوَ مَصْدَرُ يُفْرَقُ لَأَنَّ مَعْنَى الْأَمْرِ وَالْفَرَقَانِ وَاحِدٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ إِذَا حُكِمَ بِالشَّيْءِ وَكُنِيَ فَقَدْ أَمَرَ بِهِ
 وَارْجَبَهُ - أَوْ يَكُونُ حَالًا مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ فِي أَنْزَلْنَاهُ إِمَّا مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ أَمْرَيْنِ أَمْرًا أَوْ مِنْ
 ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ أَيْ أَنْزَلْنَاهُ فِي حَالِ كَوْنِهِ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا بِمَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ - فَإِنَّ قَلْبَ [إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ
 رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] بِهِ يَتَعَلَّقُ - قَلْبَ يَجُوزُ - أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ وَرَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مَفْعُولًا
 عَلَى مَعْنَى إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِنَا أَرْسَالَ الرُّسُلِ بِالْكَتَبِ إِلَى عِبَادِنَا لِأَجْلِ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ - وَأَنْ
 يَكُونَ تَعْلِيلًا لِيُفْرَقُ أَوْ لِقَوْلِهِ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا وَرَحْمَةً مَفْعُولًا بِهِ وَقَدْ وَصَفَ الرَّحْمَةَ بِالْإِرسَالِ كَمَا وَصَفَهَا بِهِ فِي قَوْلِهِ

بَيْنَهُمَا ۖ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ
يَلْعَبُونَ ۝ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ۝ يَغشى النَّاسَ ۖ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ
سُورَةُ الدُّخَانِ ٤٤

الجزء ٢٥

ع ١٣

وَمَا يَمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ إِيَّيْكَ يَصِلُ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ كُلِّ امْرَأَةٍ تَصْدُرُ الْأُمُورَ مِنْ عِزِّهَا لَنْ مِنْ
عَادَتِنَا إِنْ نُرْسِلْ رَحْمَتَنَا وَفَصْلُ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْ قِسْمَةِ الْأَرَارِقِ وَغَيْرِهَا مِنْ بَابِ الرَّحْمَةِ وَكَذَلِكَ الْأُمُورُ الصَّادِرَةُ
مِنْ جِهَتِهِ عَزَّ وَعَلَا لَنْ الْغُرُصُ فِي تَكْلِيفِ الْعِبَادِ تَعْرِيفُهُمُ لِلْمَنَافِعِ وَالْأَصْلُ إِذَا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مَدًّا فَوْضِعَ
الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ إِذَا بَانَ الرُّبُوبِيَّةُ تَقْتَضِي الرَّحْمَةَ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ - وَفِي قِرَاءَةِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ أَمْرٌ مِنْ
عِنْدِنَا عَلَى هُوَ أَمْرٌ هِيَ تَنْصُرُ انْتِصَابَهُ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ - وَقَرَأَ الْحَسَنُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ عَلَى تِلْكَ رَحْمَةً
مِنْ رَبِّكَ وَهِيَ تَنْصُرُ انْتِصَابَهَا بِأَنِّهَا مَفْعُولٌ لَهُ [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ] وَ مَا بَعْدَهُ تَحْقِيقُ لِرُبُوبِيَّتِهِ وَ أَنَّهَا
لَا تَحَقُّ إِلَّا لِمَنْ هَذِهِ أَوْصَافُهُ - وَقَرِئَ رَبِّ السَّمَوَاتِ - رَبِّكُمْ وَ رَبِّ آبَائِكُمْ بِأَجْرٍ بَدَلًا مِنْ رَبِّكَ - فَإِنْ فَتَتْ
مَا مَعْنَى الشَّرْطِ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ [إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ] - قُلْتُمْ كَانُوا يَقْرَءُونَ بَانَ لِلْسَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ رَبًّا وَ خَالِقًا
فَقِيلَ لَهُمْ إِنْ أُرْسِلَ الرُّسُلُ وَ انْزَالُ الْكُتُبِ رَحْمَةً مِنَ الرَّبِّ ثُمَّ قِيلَ إِنْ هَذَا الرَّبُّ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ الَّذِي
أَنْتُمْ مَقْرُونُونَ بِهِ وَ مُعْتَرِفُونَ بِأَنَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنْ كَانَ اقْتِرَافُكُمْ عَنْ عِلْمِهِ وَ إِيْقَانُكُمْ كَمَا تَقُولُ
هَذَا إِنْعَامٌ زَيْدٌ الَّذِي تَسَامَعُ النَّاسُ بِكَرَمِهِ وَ اشْتَبَهُوا سِتْنَاهُ إِنْ بَلَغَتْ حَدِيثُهُ وَ حَدَّثَتْ بِقِصَّةِهِ ثُمَّ رَدَّ إِنْ
يَكُونُوا مُوقِنِينَ بِقَوْلِهِ [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ] وَ إِنْ اقْتِرَافُهُمْ غَيْرَ مَادِرٍ عَنْ عِلْمِهِ وَ تَيْقُنٍ وَ لَا عَنْ جِدِّهِ وَ حَقِيقَةِ
بَلْ قَوْلٍ مَخْلُوطٍ بِهِزْءٍ وَ لَعِبٍ - [يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ] مَفْعُولٌ بِهِ مُرْتَقِبٌ يَقَالُ رَبُّنَا وَ ارْتَقِبْتَهُ نَحْنُ وَ نَظَرْتَهُ
وَ انْتِظَرْتَهُ - وَ اخْتَلَفَ فِي الدُّخَانِ - فَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَخَذَ الْحَسَنُ أَنَّهُ دُخَانٌ
يَأْتِي مِنَ السَّمَاءِ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَدْخُلُ فِي أَسْمَاعِ الْكَفَرَةِ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الْوَاحِدِ كَالرَّأْسِ الْحَنِيذِ وَ يَعْتَرِي
الْمُؤْمِنَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الزَّكَامِ وَ تَكُونُ الْأَرْضُ كُلُّهَا كَبَيْتٍ أُرْدَقَ فِيهِ لَيْسَ فِيهِ خَصَاصٌ - وَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ أَوَّلَ الْآيَاتِ - الدُّخَانُ - وَ نَزَلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ - وَ نَارُ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنِ ابْنِ تَسْوِيقِ
النَّاسِ إِلَى الْمَحْشَرِ قَالَ حَذِيفَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا الدُّخَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ الْآيَةُ وَ قَالَ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ
وَ الْمَغْرِبِ يَمُكِّثُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَ لَيْلَةً إِمَّا الْمُؤْمِنَ فَيَصِيدُهُ كَهَيْئَةِ الزَّكَامَةِ وَ إِمَّا الْكَافِرَ فَيَهْوِي كَالسَّكَرَانِ يُخْرِجُ مِنْ
مُخْرَجِهِ وَ أَزْنِيَّةً وَ دُبْرَةً - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَمْسٌ قَدْ مَضَتْ - الرُّومُ - وَ الدُّخَانُ - وَ الْقَمَرُ - وَ
الْبَطْشَةُ - وَ اللَّزَامُ - وَ يَرَى أَنَّهُ قِيلَ لِابْنِ مَسْعُودٍ إِنْ قَاصًّا عِنْدَ أَبْوَابِ كِنْدَةَ يَقُولُ إِنَّهُ دُخَانٌ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَيَأْخُذُ بَأَنْفَاسِ الْخَلْقِ فَقَالَ مَنْ عِلْمٌ عِلْمًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ مِنْ عِلْمِ الرَّجُلِ إِنْ يَقُولُ
لَشَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ أَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ أَلَا وَسَّاحِدْتُمْ إِنْ قَرِئْتُهَا لَمَّا اسْتَعْصَمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ دَعَا عَلَيْهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ
اشْدُدْ وَطَأْتُكَ عَلَيَّ مَضْرُودًا جَعَلَهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كِسْفِي يَوْسُفَ فَاصَابَهُمُ الْجُحْدُ حَتَّى أَكَلُوا الْجُحْفَ وَ الْعِلَازَ
وَ كَانَ الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ الدُّخَانَ وَ كَانَ يُحَدِّثُ الرَّجُلَ فَيَسْمَعُ كَلَامَهُ وَ لَا يَرَاهُ مِنَ الدُّخَانِ

سورة الدخان ٤٤ ع ١٣
 الجزء ٢٥
 ع ١٣

عَذَابُ الْعَذَابِ اِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝ اِنِّى لَهِمُّ الذِّكْرِى ۚ وَ قَدْ جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ ۚ وَقَالُوْا مُعَلَّمٌ مَّجْنُوْنٌ ۝ اِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيْلًا اِنْكُمْ عَائِدُوْنَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى ۚ اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ ۝ وَ لَقَدْ نَعَدْنَا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جَاٰهُمْ رَسُوْلٌ كَرِيْمٌ ۝ اَنْ اَدْرَا اِلٰى عِبَادِ اللّٰهِ ۙ اِنِّى لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنٌ ۝ وَ اَنْ لَا تَعْلُوْا

فمشى اليه ابوسفيان ونفر معه وناشدوه الله و الرحمة وواعده ان دعا لهم و كشف عنهم ان يؤمنوا فلما كشف عنهم رجعوا الى شركهم [يَدُخَانِ مُّبِيْنٌ] ظاهر خاله لا يشك احد في انه دخان [يَغْشٰى النَّاسَ] يضلهم ويلبسهم وهو في محال الجرمفة لدخان - وهذا عذاب الى قوله مُؤْمِنُونَ منصوب المحل بفعل مضمر وهو يَقُولُونَ وَيَقُولُونَ منصوب على المحال اي قائلين ذلك [اِنَّا مُؤْمِنُونَ] موعدة بالايمن ان كشف عنهم العذاب - [اِنِّى لَهِمُّ الذِّكْرِى] كيف يذكرون ويتعظون ويقرون بما وعده من الايمان عند كشف العذاب [وَ قَدْ جَاءَهُمْ] ما هو اعظم و ادخل في وجوب الذاكر من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الايات والبيانات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات فلم يذكروا [تَوَلَّوْا عَنْهُ] وبتنوء بان عداسا غلاما اعجميا بعض ثقيف هو الذي علمه ونسبوه الى الجاون ثم قال [اِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيْلًا اِنْكُمْ عَائِدُوْنَ] اي ريثما نكشف عنكم العذاب تعودون الى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما انتم عليه من التضرع والابتهاال - فان قلت كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيمة قوله اِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيْلًا - قلت اذا امت السماء بالدخان تضرر المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا ربنا اكشف عذابنا اِنَّا مُؤْمِنُونَ مذنبون فيكشفه الله عنهم بعد اربعين يوما فريثما يكشفه عنهم يرتدون لا يتمهلون - ثم قال [يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى] يريد يوم القيمة كقوله فاذا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرٰى [اِنَّا مُنْتَقِمُونَ] اي ننتقم منهم في ذلك اليوم - فان قلت يم انتصب يوم نبطش - قلت بما دل عليه اِنَّا مُنْتَقِمُونَ وهو ننتقم ولا يصح ان ينتصب بمنْتَقِمُونَ لان ان تحجب عن ذلك - وقرئ نَبْطِشُ بضم الطاء - وقرأ الحسن نَبْطِشُ بضم النون كأنه يحمل الملكة على ان يبطشوا بهم البطشة الكبرى او يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم - وقيل البطشة الكبرى يوم بدر - وقرئ وَلَقَدْ نَعَدْنَا بالتشديد للتاكيد او لوقوعه على القوم - ومعنى الفتنة انه امهلهم ووسع عليهم في الرزق فكان ذلك سببا في ارتكابهم المعاصي واقتنائهم الاثام - او ابتلاهم بارسال موسى اليهم ليدعوا لاختاروا الكفر على الايمان - او سلبهم ملكهم واغرقهم - [كَرِيْمٌ] على الله وعلى عباده المؤمنين - او كَرِيْمٌ في نفسه لان الله لم يبعث نبيا الا من سراة قومه وكرامهم [اَنْ اَدْرَا اِلٰى] هي ان المفسرة لان مجيء الرسول من بعث اليهم متضمن لمعنى القول لانه لا يجيئهم الا مبشرا ونذيرا وداعيا الى الله - او المخففة من الثقيلة ومعناه وجاءهم بان الشأن والحديث ادرا اِلٰى - [وَ عِبَادِ اللّٰهِ] مفعول به وهم بنوا اسرائيل يقول ادركهم الي وارساؤهم معي كقوله ارسل معنا بني امراءيل ولا تعدبهم - ويجوز ان يكون نداء لهم على ادرا اِلٰى يا عباد الله ما هو واجب

سورة الدخان ٤٤

الجزء ٢٥

ع ١٤

الثالث

عَلَى اللَّهِ ۖ إِنِّي اتَّبِعُكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ۖ وَإِن لَّمْ تَوُفِّقُوا لِي ۖ فَاعْتَزِلُوا ۖ فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ۖ فَآسَرَ بِعِبَادِي لِدَلَا أَيْدِيكُمْ مِّنْهُم مَّنْ يَّتَّبِعُونَ ۖ وَأَتْرَكَ الْيَحْرَجَرَهُوَ ۖ إِنِّي أَنَا جُنْدٌ مُّعْرَفُونَ ۖ كَمْ تَرَكُوا مِ مِّنْ جُنْدٍ وَغِيَّوْنَ ۖ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۖ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَيْهِنَ ۖ كَذَلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۖ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

لِي عليكم من الايمان لي وقبول دعوتي واتباع سبيلي وعلل ذلك بانه [رَسُولٌ امِينٌ] غير ضنين قد ائتمنه الله على وحيه ورسالته - [وَأَن لَّا تَعْلُوا] ان هذه مثل الاولى في وجهيتها - اي لا تستكبروا على الله بالامتهانة برسونه ووحيه - اولاً تستكبروا على نبي الله [بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة واضحة [أَن تَرْجُمُونِ] ان تقتلون - وقرئ عمت بالادغام ومعناه انه عائد بربه متكل على انه يعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه به من الرجم والقتل [فَاعْتَزِلُوا] يريد ان لم توفقوا لي فلا موالاة بيني وبين من لا يؤمن فتجنبوا عذبي واقطعوا اسباب الوصلة عذبي - او فخلوني كفأماً لاي ولا علي ولا تتعرضوا لي بشركم وأذاكم فليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم ذلك [أَن هَؤُلَاءِ] بان هؤلاء اي دعا ربه بذلك - قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه باجرامهم - وقيل هو قوله رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ واذما ذكر الله تعالى السبب الذي استوجبوا به الهلاك وهو كونهم مجرمين - وقرئ ان هؤلاء بالكسر على اضمار القول اي فدعا ربه فقال ان هؤلاء [فَاسْرٍ] قرئ بقطع الهمزة من اسرى - وصلها من سرى - وفيه وجهان - اضمار القول بعد الغاء فقال آسر بعبادي - وان يكون جواب شرط محذوف كانه قيل قال ان كان الامر كما تقول فآسر بعبادي يعني فآسر ببني اسرائيل فقد دبر الله ان تقتدوا ويتبعكم فرعون وجنوده فينتجي المتقدمين ويغرق التابعين - الرهو فيه وجهان - احدهما انه الساكن - قال الاعشى * شعر * يمشين رهوا فلا الاعجاز خاذلة * ولا الصدر على الاعجاز تكمل * اي مشياً ساكناً على هينة اراد موسى لما جاوز البحر ان يضربه بعصاه فينطبق كما ضربه فادفاق فأمر بان يتركه ساكناً على هينته قاراً على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يبساً لا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئاً ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه اطبقه الله عليهم - والثاني ان الرهو الفجوة الواسعة - وعن بعض العرب انه رأى جملاً ناجياً فقال سبحان الله رهو بين سنامين اي اتركه مفتوحاً على حاله منفرجاً [إِنَّهُمْ جُنْدٌ] - وقرئ بالفتح بمعنى لانهم - والمقام الكريم ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة - وقيل المنابر - والنعمة بالفتح من التذعم - وبالكسر من الانعام - وقرئ فكيهين - وكذاك [كُذَاك] الكاف منصوبة على معنى مثل ذلك الاخراج اخرجناهم منها واورثناها - او في موضع الرفع على الامر كذاك [قَوْمًا آخَرِينَ] ايسوا منهم في شيء من قرابة ولا دين ولا ولاء وهم بنو اسرائيل كانوا متسخرين مستعبدين في ايديهم فاهلكهم الله على ايديهم واورثهم ملكهم وديارهم • اذا مات رجل خطير قالت العرب في تعظيم مهلكه بكث عليه السماء والارض وبكته

سورة الدخان ٤٤ من العذاب المبين ٥ من فرعون ٦ إِنَّهُ كَانَ عَازِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ ٧ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَيَّ الْعَالَمِينَ ٨
الحجر ٢٥ وَاتَّخَذْتُمْ مِنْ آيَاتِ مَا فِيهِ بَلُوًا مُّبِينًا ٥ إِنَّ هَوْلَهُ لَيُفْقَرُونَ ٦ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ

ع ١٤

الريح واطلمت له الشمس - وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مؤمن مات في غربة غابت فيها بواكيه إلا بكى عليه السماء والارض - وقال جرير * ع * تبكي عليك نجوم الليل والقمر * وقالت الخارجية * شعر * أيا شبر الخابور ما لك موقعا * كأنك لم تجزع على ابن طريف * وذلك على مبدل التمثيل والتخييل مبالغته في وجوب الجزع والبكاء عليه - وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضي الله عنه من بكاء مصلى المؤمن وأثارة في الارض ومساعد عمله وميل رزقه في السماء له تمثيل ونقي ذلك عنهم في قوله تعالى قَمَاتُ بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ فَيَذَرُكُمْ فِيهِمْ يَوْمَ تَبَيَّنَ لَهُمْ وَبِأَنَّهُمْ الْمُذْنِبُونَ لِحَالِ مَنْ يَعْظُمُ فَقْدَهُ يُقَالُ فِيهِ بَكَتْ عَلَيْهِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ - وعن الحسن فما بكى عليهم الملكة والمؤمنون بل كانوا يبكيهم مسرورين يعني فما بكى عليهم اهل السماء واهل الارض [وَمَا كُنُوا مُنْظَرِينَ] لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا الى وقت اخر اذ لم يملوا الى الآخرة بل عجل لهم في الدنيا [مِنْ فِرْعَوْنَ] بدل من العذاب المبين كذا في نفسه كان عذابا مبيها لفراطه في تعذيبهم واهلكتهم - ويجوز ان يكون المعنى من العذاب المبين واقعا من جهة فرعون - وقرئ من عذاب المبين ووجه ان يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب فرعون حتى يكون المبين هو فرعون - وفي قراءة ابن عباس من فرعون لما وصف عذاب فرعون بالشدة والفظافة قال من فرعون على هل تعرفونه من هو في عذوة وشيطنته ثم عرّف حاله في ذلك بقوله إِنَّهُ كَانَ عَازِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ اى كبدرا رفيع الطبقة من بينهم فائقا لهم بليغا في اسرافه - او عازيا متكبيرا لقوله ان فرعون عا في الارض - [مِنَ الْمُسْرِفِينَ] خبر ثان كأنه قيل انه كان متكبرا مسرفا - الضمير في [أَخَذْنَاهُمْ] انبيى اسرائيل و [عَلَى عَالَمٍ] في موضع الحال اى عالمين بمكان الخيرة وبانهم احتاء بأن يتخادوا - ويجوز ان يكون المعنى مع عالم متا بانهم يزغون وتفرط منهم انفرطت في بعض الاحوال [عَلَى الْعَالَمِينَ] على عالمي زمانهم - وقيل على الناس جميعا لكثرة الانبياء منهم [مِنْ آيَاتِ] من نحو تلقى البحر وظليل الغمام وانزال المن وانسلوى وغير ذلك من الآيات العظام اللتي لم يظهر الله في غيرهم مثالا [بَلُوًا مُّبِينًا] نعمة ظاهرة لأن الله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالعصية - او اختبار ظاهر لينظر كيف تعملون كقوله وفي ذلكم بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ [هُوْلَهُ] اشارة الى كفار قريش - فان قلت كان البلاء واقعا في الحيرة الثانية لا في الموت فهذه قيل ان هي الا حيويتنا الاولى وما نحن بمنشرين كما قيل ان هي الا حيويتنا الدنيار وما نحن بمبعوثين وما معنى قوله [اِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى] وما معنى ذكر الاولى كانتهم وعدوا مودة اخرى حتى نفوها وجحدوها وانبتوا الاولى - قلت معناه والله المروق للصواب انه قيل لهم انكم تموتون مودة تتبعها حيوية كما تقدمتكم مودة قد تعقبها حيوية وذلك قوله عز وجل وَلَقَدْ كُفِّرْتُمْ مَوْتًا نَّحْيِيكُمْ ثُمَّ نِّمِّتْكُمْ ثُمَّ نَحْيِيكُمْ

بِمَنْشُورٍ ۝ فَاتُوا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ أَهْمُ خَيْرًا مِّمَّ قَوْمٍ تَتَّبِعُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ فَزَلَّ إِلَهُمْ كَانُوا. سورة الدخان ٤٤
 مُجْرِمِينَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْبٍ ۝ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعَدُ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝
 إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ۝ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ۝ طَعَامُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ ۝ كَالْمِلْءِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ۝

فقالوا إن هِيَ إِلَّا مَوَدَّنَا الْأَوَّلَى يريدون ما الموتة التي من شأنها أن يتعقبها حياة إلا الموتة الأولى دون الموتة الثانية وما هذه الصفة التي تصفون بها الموتة من تعقب الحياة لها إلا للموتة الأولى خاصة فلا فرق إذا بين هذا وبين قوله إن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا فِي الْمَعْنَى - يقال انشر الله الموتى ونشرهم إذا بعثهم - [فَاتُوا بِأَبَائِنَا] خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين أي ان صدقتم فإدما تقولون فعجلوا لنا أحياء من مات من أبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا على ان ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق - وقيل كانوا يطلبون اليهم ان يدعوا الله فينشروهم قصي بن كلاب ليشارروه فانه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشئون * هو تبع الحميري كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذي سار بالجيوش وحار الحيرة وبنى سمرقند - وقيل هدمها - وكان اذا كتب قال بسم الله الذي ملك برا وبحرا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا تبعنا فانه كان قد اسلم - وعنه عليه السلام ما ادري أكان تبع نبيا او غير نبي - وعن ابن عباس كان نبيا - وقيل نظر الى قبرين بناحية حمير قال هذا قبر رضوى وقبر حبي بنتي تبع لا تشركان بالله شيئا - وقيل هو الذي كسا البيت - وقيل لملوك اليمن التدبيرة لانهم يذبحون كما قيل الاقيال لانهم يتفيلون وسمي الظل تبعا لانه يتبع الشمس - فان قلت ما معنى قوله [أهم خير] ولا خير في الفريقين - قلت معناه اهم خير في القوة والمدة كقوله تعالى أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكَ بعد ذكر آل فرعون - وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنه أهم أشد ام قوم تبع [وَمَا بَيْنَهُمَا] وما بين الجنسين - وقرأ عبيد بن عمير وَمَا بَيْنَهُنَّ - وقرأ مِيقَاتُهُمْ بالنصب على انه اسم ان ويوم الفصل خبرها أي ان ميعاد حسابهم وجزائهم في يوم الفصل [لَا يُغْنِي مَوْلَى] أي مولى كان من قرابة او غيرها [عَنْ مَوْلَى] عن أي مولى كان [شَيْئًا] من اغناء أي قليلا منه [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] الضمير للموالي لانهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الابهام والشياخ كل مولى [مَنْ رَحِمَ اللَّهُ] في محل النزع على البدل من الواو في ينصرون أي لا يمنع من العذاب إلا من رحمه الله - و يجوز ان ينتصب على الاستثناء - [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] لا ينصر منه من عصاه [الرَّحِيمُ] لمن اطاعه - قرئ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ بكسر الشين وفيها ثلث لغات شَجَرَتٌ بفتح الشين - وكسرها - وشيرة بالياء - وروي انه لما نزل أُولَئِكَ خَيْرٌ نَزَلَتْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ قال ابن الزبيري ان اهل اليمن يدعون اكل الزبد والتمر الترقم فدعا بوجهل بتمر وزبد وقال ترقموا فان هذا هو الذي يخوفكم به محمد فنزل [إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ]

سورة الدخان ٤٤ - كَغَلِي الْحَمِيمِ ۝ خُدْرَهُ فَاَعْتَلَوْهُ اِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ۝ ذُقْ ۝
الجزء ٢٥ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۝ اِنْ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ۝ اِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي مَقَامٍ اَمِينٍ ۝ فِي جَنَّتِ
ع ١٥ وَ عِيُونَ ۝ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَاِسْتَبْرَقٍ مُتَقَبِّلِينَ ۝ كَذَلِكَ تَقْ وَرَزَجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۝ يَدْعُونَ نَارًا

طَعَامِ الْاِثْمِ وهو الفاجر الكثير الأثام - وعن ابى الدرداء انه كان يُقرئ رجلاً فكان يقول طعام اليتيم فقال
قل طعام الفاجور يا هذا - ويذا يستدل على ان ابدال كلمة مكان كلمة جائز اذا كانت مؤدبة معناها - ومنه
اجاز ابو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة وهي ان يؤدى القارئ المعاني على كمالها من غير ان
يختم منها شيئاً قالوا وهذه الشريطة تشهد انها اجازة كلاً اجازة لان في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي
هو معجز بفصاحته و غرابة نظمه و اساليبه من لطائف المعاني و الاغراض ما لا يستقل بادائه لسان من
فارسية و غيرها و ما كان ابو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية فلم يكن ذلك منه عن تحقق و تبصر -
وروى علي بن الجعد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة مثل قول صاحبه في انكار القراءة بالفارسية
[كَالْمُهْل] قرئ بضم الميم - و فتحها و هو دردي الزيت و يدل عليه قوله يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ مع قوله
فَكَانَتْ رَدَّةً كَالِدِهَانِ - و قيل هو ذائب الفضة و النحاس و الكاف رفع خبر بعد خبر و كذلك تَغْلِي -
و قرئ بالتاء للشجرة - و بالياء للطعام - و الحميم الماء الحار الذي انتهى غليانه - يقال للربانية [خُدْرَهُ
فَاَعْتَلَوْهُ] فقودره بعنف و غلظة و هو ان يؤخذ بتلييب الرجل فيجر الى حبس او قتل و منه العتل و هو
الغليظ الجاني - قرئ بكسر الداء - و ضمها [اِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ] الى وسطها و معظمها - فان قلت هلا قيل صُبُّوا
فَوْقَ رَأْسِهِ من الحميم كقوله يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ لان الحميم هو المصبوب لا عذابه - قلت اذا
صُبَّ عليه الحميم فقد صُبَّ عليه عذابه و شدته الا ان صَبَّ العذاب طريقة الاستعارة كقوله * ع * صَبَّتْ عَلَيْهِ
ضُرُوفُ الدَّهْرِ من صَبَب * و قوله تعالى اَفَرَأَيْتُمْ عَلَيْنَا مَثِيراً فذكر العذاب متعلقاً به الصب مستعاراً له ليكون اهول
واهيب - يقال [ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] على شذيل الهز و التيمم بمن كان يتعزز و يتكرم على قومه - و
روى ان ابا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما بين جبلين اعرولا اكرم مني فوالله ما تستطيع
انت و لا ربك ان تفعل بي شيئاً - و قرئ اِنَّكَ بمعنى لانك - و عن الحسن بن علي رضي الله عنهما انه
قرأ به على المنبر * [اِنْ هَذَا] العذاب - او اِنْ هَذَا الامر هو [مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ] اي تشكون - او تمارون و تتلاجون -
و قرئ [فِي مَقَامٍ] بالفتح و هو موضع القيام و المراد المكان و هو من الخاض الذي وقع مستعملاً في
معنى العموم - و بالضم و هو موضع الإقامة - و الامين من قولك اَمَّنَ الرجل امانة فهو امين و هو ضد
الخائن فوصف به المكان استعارة لان المكان المخيف كأنما يخون صاحبه بما يلقي فيه من المكاره - قيل
السُّنْدُسُ ما رق من الديباخ - و الاستبرق ما غلظ منه و هو تعريب استبر - فان قلت كيف ساع ان يقع
في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي - قلت اذا عرّب خرج من ان يكون عجمياً لان معنى التعريب

بِكَلِّ فَكَيْفَ أَمْنَيْنِ ۖ لَا يَذُرُّونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ۚ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۖ فَضَلَّ مَنْ رَبِّكَ ۚ
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِدُونَ ۚ

سورة الجاثية ٤٥
الجزء ٢٥

ع ١٩

حروفها
٢١٣١

سورة الجاثية مكية وهي سبع و ثلثون آية و اربعة ركوعاً *

كلماتها
١٤٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

حَمْ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ

ان يجعل عربيا بالتصرف فيه و تغديره عن منهاجه و اجرائه على اوجه الاعراب [كَذَلِكَ] الكاف مرفوعة على الامر كَذَلِكَ - او منصوب على مثل ذلك اَتَبْنَاهُمْ و زَجْنَاهُمْ - و قرأ عكرمة بِحُورٍ عَيْنٍ على الاضافة و المعنى بِالْحُورِ مِنَ الْعَيْنِ لان العين اما ان تكون حُورًا او غير حُورٍ فهو لاء من الحور العين لا من شُبههن مثلاً - و في قراءة عبد الله بَعِيسٍ عَيْنٍ و العيساء البيضاء تعلوها حمزة - و قرأ عبيد بن عمير لَا يَذَاقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ - و قرأ عبد الله لَا يَذُرُّونَ فِيهَا طَعَمَ الْمَوْتِ - فان قلت كيف استثنيت الموتة الاولى المذكورة قبل دخول الحكة من الموت المنفقي ذوقه فيها - قلت اريد ان يقال لَا يَذُرُّونَ فِيهَا الْمَوْتَ البتة فوضع قوله إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل فهو من باب التعليق بالمحال كانه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم يذوقونها - و قرئ وَوَقَّعَهُم بِالتشديد [فَضَلَّ مَنْ رَّبِّكَ] عطاء من ربك و ثوابا يعني كل ما اعطي المتقين من نعيم الجنة و النجاة من النار - و قرئ فَضَّلْ ابي ذلك فضل - فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ فَذَلِكُمُ لِلسورة و معناها ذَكَّرَهُم بِالْكِتَابِ الْمُبِينِ [فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ] ابي سهلناه حيث انزلناه عربيا [بِلِسَانِكَ] بلغتكَ ارادة ان يفهمه قومك فيتذكروا [فَأَرْتَقِبْ] فانظر ما يحل بهم [إِنَّهُمْ مُرْتَقِدُونَ] ما يحل بك متربصون بك الدوائر - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك - و عنه عليه السلام من قرأ حم اللتي يذكر فيها الدخان في ليلة جمعة أصبح مغفورا له *

سورة الجاثية

حَمْ - ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بتَنْزِيلُ الْكِتَابِ لم يكن بد من حذف مضاف تقديره تَنْزِيلُ حَمْ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ و مِنَ اللَّهِ صلة للتَنْزِيلِ - و ان جعلتها تعديدا للحروف كان تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مبتدأ و الظرف خبرا - [إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يجوز - ان يكون على ظاهرة - و ان يكون المعنى ان في خلق السموات لقوله وَفِي خَلْقِكُمْ - فان قلت علام عطف و مَا يَبْثُ أ على الخلق المضاف ام على الضمير المضاف اليه - قلت بل على المضاف لان المضاف اليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه

سورة الحجاءة ٢٥
الجزء ٢٥
ع ١٤

وَمَا يَدَّبُ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ نَاحِيًا بِهِ آذَانٌ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَبَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يَسْمَعُ آيَاتُ اللَّهِ تُنْزِلُ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ

استجبوا ان يقال مررت بك وزيد وهذا ابوك وعمرو وكذلك ان اكدوه كرهوا ان يقولوا مررت بك انت وزيد - قرئ [آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] بالنصب والرفع على قولك ان زيدا في الدار وعمرا في السوق او عمرو في السوق واما قوله آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ فمن العطف على عاملين سواء نصبت او رفعت فالعاملان - اذا نصبت هما ان وفي اقيمت الواو مقامهما نعملت الجري واختلاف الليل والنهار والنصب في آيَاتٍ - واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي عملت الرفع في آيَاتٍ والجري واختلاف - وقرأ ابن مسعود وفي اختلاف الليل والنهار - فان قلت اعطف على عاملين على مذهب الاخفش شديد لا مقال فيه وقد اباه حبيبويه فما وجه تخريج الآية عنده - قلت فيه وجبان - احدهما ان يكون على اضمار في والذي حسنه تقدم ذكره في الايتين قبلها وتعضده قراءة ابن مسعود - والثاني ان ينتصب آيَاتٍ على الاختصاص بعد انقضاء المجرور معطوفا على ما قبله او على التكرير - ورنعها باضمار هي - وقرئ واختلاف الليل والنهار بالرفع - وقرئ آيَةٌ وكذلك وما يدب من دابة آيَةٌ - وقرئ وتصريف الريح والمعنى ان المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض انظر الصحيح علموا انها مصنوعة وانه لابد لها من صانع فامنوا بالله واقروا فاذا نظروا في خلق انفسهم وتنقلها من حال الى حال وهيمة الى هيئة وفي خلق ما على ظهر الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وايقنوا وانتفى عنهم اللبس فاذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحيرة الارض بعد موتها وتصريف الرياح جنوبا وشمالا وقبولا ودورا عقلوا واستحكم عامهم وخاص يقينهم - وسمي المطر رزقا لانه سبب الرزق - [تِلْكَ] اشارة الى الايات المتقدمة اي تلك الايات [آيَاتُ اللَّهِ] و[تَنْزِيلُهَا] في محل الحال اي متلوها عليك بالحق والعامل ما دل عليه تلك من معنى الاشارة ونحوه هذا بعلي شيئا - وقرئ تَنْزِيلُهَا بالياء [بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ] اي بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد - ويجوز ان يراد بعد حديث الله وهو كتابه وقرانه كقوله الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ - وقرئ [يُؤْمِنُونَ] بالياء - والتاء - الْأَفَّاكُ الْكَذَابُ - وَالْإِثْمُ الْمَتَبَالِغُ فِي اقتراف الآثام - [يُصِرُّ] يُقْبِلُ عَلَى كُفْرِهِ وَيُقِيمُ عَلَيْهِ وَاصْلَهُ مِنْ اصرار الكمار على العانة وهو ان يُنْسِي عَلَيْهَا صَارًا اذْنِيهِ [مُسْتَكْبِرًا] عَنِ الْإِيمَانِ بِالآيَاتِ وَالْإِذْعَانِ لَمَّا تَنَاطَقَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ مَزْدِرِيًا لَهَا مُعْجِبًا بِمَا عِنْدَهُ - قِيلَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرَيْنِ الْحَوْثِ وَمَا كَانَ يَشْتَرِي مِنْ أَحَادِيثِ الْأَعَاجِمِ وَيَشْغَلُ بِهَا النَّاسَ عَنْ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ وَالْإِيَّةِ عَامَةً فِي كُلِّ مَنْ كَانَ مُضَارًّا لِدِينِ اللَّهِ - فَانْ قُلْتَ مَا مَعْنَى ثُمَّ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا - قُلْتَ كَمَعْنَاهُ فِي قَوْلِ الْقَائِلِ * ع * يَرَى غَمَرَاتِ

مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّبِينٌ ۝ مَنْ ذَرَأَهُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَلَا يَغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هَٰذَا هُدًى ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ ۝ اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِي الْفُلُوكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَذَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا

سورة البجائية ٤٥
الجزء ٢٥
ع ١٧

الموت ثم يزورها * وذلك ان غمرات الموت حقيقة بأن ينحورائها بنفسه و يطلب الفرار عنها واما زيارتها و الاقدام على مزاولتها فامر مستبعد فمعنى ثم الايدان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها و عاينها شيء يستبعد في العادات و الطباع و كذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق من تلييت عليه و سميعا كان مستبعدا في العقول اصراره على الضلالة عندها و استكباره عن الايمان بها [كَانَ] مخففة و الاصل كانه لم يسمعها و الضمير ضمير الشأن كما في قوله * ع * كَانَ ظبيدة تعطو الى ناضر السلم * و محل الجملة النصب على الحال اي يصير مثل غير السامع * [وَإِذَا] بلغة شيء [مِنْ آيَاتِنَا] و علم انه منها [اتَّخَذَهَا] اي اتخذ الآيات [هُزُوًا] و لم يقل اتخذها للاشعار بأنه اذا احس بشيء من الكلام انه من جملة الآيات اللتي انزلها الله على محمد صلى الله عليه و اله و سلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات و لم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه - و يشتمل و إِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا يمكن ان يتشبهت به المعاند و يجد له محملا يتسلق به على الطعن و الغمينة انفرجه و اتخذ آيات الله هزوا و ذلك نحو امتداح ابن الزبير قوله عز و علا اذكهم و ما تعبدون من دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ و مغالطة رسول الله و قواه خصمته - و يجوز ان يرجع الضمير الى شيء لانه في معنى اية كقول ابي العتاهية * شعر * نفسي شيء من الدنيا معلقة * الله و القائم المهدي يكفيها * حيث اراد عتبة - و قرئ عِلِمَ - [أُولَٰئِكَ] اشارة الى كل آيات انهم لشمولة الاكابر - و الورا اسم للجهة اللتي يواربها الشخص من خلف او قدام قال * ع * اليس ورائي ان تراخت منيتي * ادب مع الولدان ارجف كالنسر * و منه قوله عز وجل [مَنْ ذَرَأَهُمْ جَهَنَّمَ] اي من قدامهم [مَا كَسَبُوا] من الاموال في رحلهم و متاجرهم [وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الاوثان * [هَٰذَا] اشارة الى القرآن يدل عليه قوله و الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لان آيات ربهم هي القرآن اي هذا القرآن كامل في الهداية كما تقول زيد رجل تزيد كامل في الرجوية و ايما رجل - و الرجز اشد العذاب - و قرئ بجز أليم و رفعه [وَلِتَذَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بالتجارة او بالغوص على اللؤلؤ و المرجان و استخراج اللحم الطري و غير ذلك من منافع البحر - فان قلت ما معنى منه في قوله [جَمِيعًا مِنْهُ] و ما موقعها من الاعراب - قلت هي واقعة موقع الحال و المعنى انه سخر هذه الاشياء كائنة منه و حاصلة من عنده يعني انه مكونها و موجدتها بقدرته و حكمته ثم مستخرها لخلقها - و يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هي جميعا منه - و ان يكون و سَخَّرَ لَكُم تأكيداً لقوله سَخَّرَ لَكُم ثم ابتدئ قوله مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جميعا منه - و ان يكون و مَا فِي الْأَرْضِ مبتدأ و منه خبره - و قرأ ابن عباس منه - و قرأ

سورة الجاثية ٤٥ في الأرض جميعاً منه * ان في ذلك لآيت لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥ قُل لِّلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِّلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ
الجزء ٢٥ اَيَّامَ اللّٰهِ لِيُجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٥ مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ٦ وَمَن اَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ اِلَىٰ رَبِّكَ
ع ١٧ تُرْجَعُونَ ٥ وَلَقَدْ اَتَيْنَا بَنِي اِسْرَءِيْلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ ٧ وَاتَيْنَاهُمْ بُيُوتَهُم مِّنَ الْأَمْوَالِ فَمَا اخْتَلَفُوا فِيهَا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِمَا بَيْنَهُمْ ٨ اِنَّ رَبَّكَ
يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٩ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ١٠ إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْاكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ١١ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ١٢ وَاللَّهُ وَلِيُّ
الْمُتَّقِينَ ١٣ هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ١٤ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن
نَحْنُ لَنُغْفِرَ لَهُمْ جُزْءًا مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٥

سلمة بن مسارب منه على ان يكون منه فاعل سَخَّرَ على الاسناد العجزي او على انه خبر مبتدأ محذوف
اي ذلك او هو منه * حذف المقول لان الجواب دال عليه والمعنى قُل لِّمَن اَغْفِرُوا يَغْفِرُوا - [لَا يَرْجُونَ
اَيَّامَ اللّٰهِ] لا يتوقعون وقائع الله باعدائه من قولهم لوقائع العرب ايام العرب - وقيل لا يأملون الاوقات التي وقها
الله لثواب المؤمنين و وعدهم الفوز فيها - قيل نزلت قبل آية القدر ثم نسخ حكمها - وقيل نزلت في عمر رضي
الله عنه وقد شتمه رجل من غفار فبهم ان يبطش به - وعن سعيد بن المسيب كذا بين يدي عمر بن
الخطاب فقرأ قارئ هذه الآية فقال عمر للعجزي عمر بما صنع - للعجزي تعليل الامر بالغفرة اي انما امنوا
بان يغفروا لما اراده الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيمة - فان قلت قوله [قَوْمًا] ما وجه تذكيره وانما
اراد الذين آمنوا وهم معارف - قلت هو مدح لهم وثناء عليهم كانه قيل لِيُجْزِيَ اَيَّامَ قَوْمٍ وقوما
مخصوصين بصبرهم واغضائهم على اذى اعدائهم من الكفار وعلى ما كانوا يجبرعونهم من الغصص
[بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ومعنى قول عمر للعجزي عمر بما صنع
لِيُجْزِيَ بصبره واحتماله وقوله ارسل الله صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول الآية والذي بعثك بالحق
لا ترى الغضب في وجهي - وقرئ لِيُجْزِيَ قَوْمًا اي الله عز وجل - وَلِيُجْزِيَ قَوْمٌ - وَلِيُجْزِيَ قَوْمًا على
معنى وَلِيُجْزِيَ الْجَزَاءُ قَوْمًا * [الْكِتَابَ] التوراة [وَالْحُكْمَ] الحكمة والفقه - او فصل الخصومات بين الناس
لان الملك كان فيهم والنبيوة [مِنَ الطَّيِّبَاتِ] مما احل الله لهم و اطاب من الارزاق [وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ] حيث لم نوت غيرهم مثل ما اتيناهم [بَيِّنَاتٍ] آيات ومعجزات [مِنَ الْأَمْرِ] من امر
الدين - فَمَا وَقَعَ بَيْنَهُمُ الْخِلَافُ فِي الدِّينِ [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ] ما هو موجب لنزال الخلاف وهو العلم
انما اختلفوا لمعنى حدث بينهم اي لعداوة وحسد [عَلَى شَرِيعَةٍ] على طريقة ومنهاج [مِنَ الْأَمْرِ] من امر
الدين فَاتَّبَعَ شَرِيعَتَكَ الثابتة بالدلائل والحجج [وَلَا تَتَّبِعْ] ما لا حجة عليه من أهواء الجهال ودينهم المبنى
على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا ارجع الى دين اباك ولا تؤايلهم انما يؤايل الظالمين
مَنْ هُوَ ظَالِمٌ مِّثْلِهِمْ واما المتقون فويلهم الله وهم مؤالوه وما ابين الفضل بين الواليتين * [هَذَا] القرآن

تَجْعَلُهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ۖ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ ع وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ اَنْزَيْتَ مِنَ ابْنِكَ إِلَهًا هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ
اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَفَلَبِهَ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً ۖ فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ۖ أَفَلَا

سورة البجائية ٤٥

الجزء ٢٥

ع ١٨

[بَصَائِرُ لِلنَّاسِ] جعل ما فيه من معالم الدين و الشرائع بمذلة البصائر في القلوب كما جعل روحا وحيوة
[و] هو [هذى] من الضلالة [ورحمة] من العذاب لمن آمن و ايقن - وقرئ هذه بصائر أي هذه الآيات * [أم]
منقطعة و معنى الهمزة فيها انكار الحساب - و الاجترار الاكتساب و منه الجوارح و فلان جراحة اهله اي
كاسبهم [أَنْ تَجْعَلَهُمْ] ان نصيهرهم و هو من جعل المتعدي الى مفعولين فارتبها الضمير و الثاني الكاف
و الجملة اللتي هي سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم
المفرد الاتراك لو قلت أَنْ تَجْعَلَهُمْ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كان سديدا كما تقول ظننت زيدا ابوه منطلق -
و من قرأ سَوَاءٌ بالنصب اجري سَوَاءٌ مجرى مستويا و ارتفع مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ على الفاعلية و كان مفردا
غير جملة - و من قرأ وَمَمَاتُهُمْ بالنصب جعل مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ظرفين كمقدم الحاج و خفوق النجم
اي سواء في مَحْيَاهُمْ و في مَمَاتِهِمْ و المعنى انكار ان يستوي المسيئون و المحسنون محيا و ان
يستورا مماتا لافتراق احوالهم احياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات و اولئك على
ركوب المعاصي و مماتا حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة و الوصول الى ثواب الله و رضوانه
و اولئك على اليأس من رحمة الله و الوصول الى هول ما أعد لهم - و قيل معناه انكار ان يستورا
في الممات كما استورا في الحيو لان المسيئين و المحسنين مستو مَحْيَاهُمْ في الرزق و الصحة و انما
يفتروون في الممات - و قيل سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ كلام مستأنف على معنى ان محيا المسيئين و مماتهم
سواء وكذلك محيا المحسنين و مماتهم كل يموت على حسب ما عاش عليه - و عن تميم الداري رضي الله
عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي و يردد الى الصباح سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ -
و عن الفضيل انه بلغها فجعل يردد و يبكي و يقول يا فضيل ليبت شعري من اي الغريقين انت
[وَلِتُجْزَىٰ] معطوف على بِالْحَقِّ لان فيه معنى التعليل - او على معال محذوف تقديره خلق
السموات و الارض ليدل بها على قدرته وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ * اي هو مطواع لهوى النفس يتبع ما يدعوه
اليه فكأنه يعبد كما يعبد الرجل اله - و قرئ إِلَهًا هَوَاهُ لانه كان يستحسن الحجر فيعبده فاذا رأى ما هو
احسن رفضه اليه فكأنه اتخذ هواه الهة شتى يعبد كل وقت واحدا منها [وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ] و تركه
عن الهداية و اللطف و خذله - على علم عالما بان ذلك لا يجدي عليه و انه ممن لا اطف له - او مع علمه
برجوه الهداية و احاطته بابواع اللطاف المحصلة و المقربة [فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ] اضلال [اللّه] - و قرئ غِشَاوَةً
بالحركات الثلاث - و غِشَاوَةً بالفتح و الكسر - و قرئ تَذَكَّرُونَ [نَمَرْتُ وَ نَكَيْتُ] نمرت نحن و نكيت اولادنا -

تَذَكَّرُونَ ① وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ② إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ③ وَإِذَا نُنْفِلُ عَنْكُمُ آيَاتِنَا يَبْذُلْنَ مَا كَانُوا حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ابْتِغَاؤُنَا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ④ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ⑥ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ ⑦ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٌ قَدْ كَلَّ أُمَّةٌ تَدْعَى إِلَى كُذِبِنَا ⑧ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑨ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ⑩ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ

او يموت بعض ويسكن بعض - او نكون مواتا نطفا في الاصلاب ونحيى بعد ذلك - او يصيبنا الامران الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة - وقرئ نحيا بضم النون - وقرئ الادهر يمر وما يقولون ذلك عن علم ولكن عن ظن وتخمين كانوا يزعمون ان مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك الانفس ويذكرون مالك الموت وقبضة الراح بامر الله فكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اي فان الله هو الاثني بالحوادث لا الدهر - قرئ [حُجَّتُهُمْ] بالنصب - والرفع على تقديم خبر كان وتأخيرها - فان قلت لم سمي قولهم حجة وليس بحجة - قلت لانهم ادلوا به كما يدلي المحتج بحجته وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهكم - اولانه في حسبانهم وتقديرهم حجة - اولانه في اسلوب قولهم * حجة يبدلهم ضرب وجبع * كانه قيل ما كان حجتهم الا ما ليس بحجة والمراد نفي ان يكون لهم حجة البتة - فان قلت كيف وقع قوله قُلِ اللَّهُ يُخَيِّدُكُمْ جوابا لقولهم ابْتِغَاؤُنَا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ - قلت لما انكروا البعث وكذبوا الرسل وحسبوا ان ما قالوه قول مبكث الزموا ما هم مقررون به من ان الله عز وجل هو الذي يخيدهم ثم يميتهم وضم الى الزام ذلك الزام ما هو واجب الاقرار به ان انصفوا واصغوا الى داعي الحق ووجعهم الى يوم القيمة ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بأبائهم وكان اهون شيء عليه - عامل النصب في يَوْمَ تَقُومُ يَوْمًا يُخْسِرُ وَيَوْمًا يُدْبِلُ بدل من يَوْمَ تَقُومُ [جَائِيَةٌ] بركة مستنزفة على الركب - وقرئ جَائِيَةٌ والجذور اشد استيفازا من الجتو لان الجاذي هو الذي يجلس على اطراف اصابعه - وعن ابن عباس جَائِيَةٌ مجتمعة - وعن فتادة جماعات من الجتوة وهي الجماعة وجمعها جتنى وفي الحديث من جتنى جهنم * وقرئ كُلُّ أُمَّةٍ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - وَكُلُّ أُمَّةٍ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ [إِلَى كُذِبِنَا] الى صحائف اعمالها فاكثفي باسم الجنس كقوله وَضَعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ [الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ] محمول على القول - فان قلت كيف اضيف الكتاب اليهم والى الله عز وجل - قلت الاضافة تكون للملابسة وقد لبسهم ولابسة اما ملابسة ايهاهم فلان اعمالهم مثبتة فيه واما ملابسته ايانه فلانه مالكه والامر ملكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده [يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم بما عملتم [بِالْحَقِّ] من غير زيادة ولا نقصان [إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ] الملكة [مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] اي نستكتبكم اعمالكم

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ۚ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ وَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ اِيْتِيْ عَلَيْهِمْ فَاَسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيلَ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّ السَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيْهَا فَلْتَمَّ مَا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا وَّ مَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِيْنَ ۝ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسِيفْنَا لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۚ وَمَارِكُمُ النَّارَ وَ مَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝ ذٰلِكُمْ بِاَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ اٰيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا وَّ غَوَّيْتُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۚ فَلْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ رَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَلَهُ الْكِبْرِيَاۗءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَ هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝

كلمتها ٧٥٠
سورة الاحقاف مكية وهي خمس و ثلثون آية و اربعة ركوعاً •
حروفها ٢٧٠٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

حَسْم ۝ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا اِلَّا بِالْحَقِّ وَ اَجَلٍ

[فِي رَحْمَتِهِ] فِي جَنَّتِهِ - و جواب اَمَّا مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ [وَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] فَيَقَالُ لَهُمْ [اَلَمْ تَكُنْ اِيْتِيْ عَلَيْهِمْ] والمعنى الم يأتكم رُسُلِي فلم تكن اياتي تتلى عليكم فحذف المعطوف عليه - و قرئ [و السَّاعَةُ] بالنصب عطفاً على الرَّعْد - و بالرفع عطفاً على محذو ان و اسمها [مَا السَّاعَةُ] اي شيء السَّاعَةُ - فان قلت ما معنى [اِنْ نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا] - فقلت اصله نظن ظناً و معناه اثبات الظن فحسب فادخل حرفاً النفي و الاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ما سواه و زيد نفي ما سوى الظن توكيداً بقوله و مَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِيْنَ * [سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا] اي قبائح اعمالهم - او عقوبات اعمالهم السيئات كقوله وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا [نَنسِفُكُمْ] فنركم في العذاب [كَمَا] تركتم عدة [لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَٰذَا] و هي الطاعة - او نجعلكم بمنزلة الشيء المنسي غير المبالي به كما لم تبالوا انتم بلقاء يومكم و لم تخطر ببال كالشيء الذي يطرح نسيئاً منسياً - فان قلت ما معنى اضافة اللقاء الى اليوم - فقلت كمعنى اضافة المكر في قوله بَلْ مَكْرُ الْاَيْلِ وَ الذَّهَارِ اي نسيتم لقاء الله في يومكم هذا و لقاء جزائه - و قرئ لَا يُخْرَجُونَ بفتح الياء [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] و لا يطلب منهم ان يَعْتَبُوا رَبَّهُمْ اي ان يرضوه [فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ] فاحمدوا الله الذي هو ربكم و رب كل شيء من السموات و الارض و العالمين فان مثل هذه الربوبية العامة يوجب الحمد و الثناء على كل مربيوب و كبروره فقد ظهرت اثار كبريائه و عظمته في السموات و الارض و حتى مثله ان يكبر و يعظم - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مَنْ قَرَأَ حُمَ الْجَانِّيَةِ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَ سَكَنَ رِجْلَتَهُ يَوْمَ الْحِسَابِ •

سورة الاحقاف

[اِلَّا بِالْحَقِّ] اَلَا خَلَقًا مُّلتَبَسًا بِالْحِكْمَةِ و الغرض الصحيح [و] [بِتَقْدِيرِ] اَجَلٍ مُّسَمًّى [يُنْتَهِي اِلَيْهِ]

سورة الاحقاف ٤٩ مَسْمَى ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ ٦ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادْنِيَ غَضَابٌ مِنْ رَبِّي مَا يَصْهَرُ مِنْهُ خَلْقٌ مِنْ
الْعَالَمِينَ ٧ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُتُبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٌ ٨ مِنْ عِلْمٍ أَنْ كُنْتُمْ مُدَقِّقِينَ ٩
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ ١٠ وَإِذَا
حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفَرِينَ ١١ وَإِذَا نُنَادَى عَلَيْهِمْ إِيذًا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ١٢ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ١٣ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ١٤

وهو يوم القيامة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا] أُذِرُوا من هول ذلك اليوم الذي لابد لكل خلق من انتهائه
إليه [مُعْرِضُونَ] لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له - ويجوز أن تكون ما مصدرية لي عن إذارهم ذلك
اليوم * [يَكْتُبُ مِنْ قَبْلِ هَذَا] أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني أن هذا الكتاب ناطق بالتوحيد
وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد
منزّل من قبله شاهد بصحة ما إنتم عليه من عبادة غير الله [أَوْ أَثَرَةٌ مِنْ عِلْمٍ] أو بقية من علم بقيت
عليكم من علوم الأولين من قوائم سميت الناقة على آثاره من شحم أي تملأ بقية شحم كانت بها من
شحم ذاهب - وقرئ على آثاره أي من شيء أوترتم به وخصصتم من علم لا إحاطة به لغيركم - وقرئ
آثرة بالحركات الثلاث في المدة مع سكون الراء - فالآثرة بالكسر بمعنى الآثرة - وأما الآثرة فالتمة من مصدر
آثر الحديث إذا رواه - وأما الآثرة بالضم فاسم ما يؤثر كالخطبة اسم ما يخطب به * [وَمَنْ أَضَلُّ] معنى
الاستفهام فيه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلّالا من عبدة الأصنام حيث يتركون دعاء السميع
المجيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام ويدعون من دونه جمادا لا يستجيب لهم ولا قدرة به
على استجابة أحد مذهب ما دامت الدنيا وإلى أن تقوم القيامة [وَإِذَا] قامت القيامة [حُشِرَ النَّاسُ] كَانُوا لَهُمْ
أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفَرِينَ ١١ والدارين إلا على نكد ومضرة لا تتولاهم في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة
تُعاديهم وتجدد عبادتهم وإنما قيل من وهم لأنه اسند إليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة
والغفلة والآنهم كانوا يصفونهم بالتميز جهلا وغفلة - ويجوز أن يريد كل معبود من دونه الله من الجن
والانس والأوثان فغلب غير الأوثان عليها - وقرئ ما لا يستجيب - وقرئ يدعوا غير الله من لا يستجيب
وصفهم بتدرك الاستجابة والغفلة طريق التهم بها وبعدها ونحو قوله تعالى إِنْ تَدْعُهُمْ
لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ * [بَيِّنَاتٍ] جمع بيّنة وهي
الحجة والشاهد - أو واضحات مبينات - واللام في [لِلْحَقِّ] مثلها في قوله للذين آمنوا لو كان خيرا أي لأجل
الحق ولأجل الذين آمنوا والمراد بالحق الآيات وبالذين كفروا المثلوا عليهم فوضع الظاهران موضع
الضميرين للتسجيل عليهم بالكفر والمثلوا بالحق [لَمَّا جَاءَهُمْ] أي بادهوه بالحق ساءة آتاهم وأول
ما سمعوه من غير إجابة فكر ولا إعادة نظروا من عذابهم وظلمهم أنهم سموا سحرا مبينا ظاهرا أمره في

هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ط كَفَى بِهِ شَيْدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ط وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ © قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا
مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ط إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ©

ع ٢٠

البطلان لاشبهة فيه [أَمْ يَقُولُونَ اقْتَرَبَهُ] اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا الى ذكر قولهم ان مَكْمَدًا
افتراه ومعنى الهمزة في أَمْ الانكار والتعجب كأنه قيل دَعُ هذا راسم قولهم المستذكر المقضي منه العجب
وذلك ان مَكْمَدًا كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت
قدرته عليه معجزة لخرقها العادة وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له والحكيم لا يصدق الكاذب
فلا يكون مقتربا والضمير للحق والمراد به الآيات [قُلْ إِنْ اقْتَرَبْتُمْ] على سبيل الغرض عاجلني الله لا محالة
بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدرن على كفه عن معاجلتي ولا تطيقون دفع شيء من عقابه عني فكيف
اقتربه واتعرض لعقابه يقال فلان لا يملك اذا غضب ولا يملك عذابه اذا صمم ومثله فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ - وَمَنْ يُرِيدُ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وهذه قوله عليه
السلام لا املك لكم من الله شيئا ثم قال [هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ] اي تذفنون فيه من القدر في
وحي الله والطعن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرة اخرى [كَفَى بِهِ شَيْدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] يشهد لي
بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالكذب والنجس ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء افاضتهم [وَهُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] موعدة بالغفران والرحمة ان رجعوا عن الكفر وتابوا وامنوا واشعار بحكم الله عنهم مع عظم
ما ارتكبوا - فان قلت فما معنى اسناد الفعل اليهم في قوله فَلَا تَمْلِكُونَ لِي - قلت كان فيما اتاهم به
النصيحة لهم والاشفاق عليهم من سوء العاقبة واردة الخيريهم فكأنه قال لهم ان اقتربتكم وانا اريد بذلك
التنصيح لكم وصدكم عن عبادة الآلية الى عبادة الله فما تغنون عني آيها المنصوحون ان اخذني الله بعقوبة
الافتراء عليه * البدع بمعنى البديع كاخفت بمعنى الخفي - وقرئ بدعا بفتح الدال اي ذا بدع -
و يجوز ان يكون صفة على فعل كقولهم دين قيم ولحم زيم كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به
اليه من الغيوب فقل له [قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِّنَ الرُّسُلِ] فانيكم بكل ما تقترحونه واخبركم بكل ما تسألون
عنه من المغيبات فان الرسل لم يكونوا يأتون الا بما اتاهم الله من آياته ولا يتخبرون الا بما أوحى اليهم ولقد
اجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ بقوله عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي [وَمَا أَدْرِي]
لأنه لا علم لي بالغيب ما يفعل الله بي وبكم فيما يستقبل من الزمان من انعاله ويقدر لي ولكم من قضايه -
[إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ] - وعن الحسن وما ادري ما يصير اليه امري وامركم في الدنيا ومن
الغالب منا والمغلوب - وعن الكلبي قال له اصحابه وقد ضجروا من اذى المشركين حتى متى يكون
على هذا فقال مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ أترك بمكة ام امر بالخروج الى ارض قد رفعت لي ورايتها
يعني في منامه ذات نخيل وشجر - وعن ابن عباس مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ في الآخرة وقال هي

سورة الاحقاف ٤٦ قُلْ ارَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَٰهِدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَٰئِيْلَ عَلٰى مِثْلِهِ فَاَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ

الجزء ٢٩

ع ٢٠

منسوخة بقوله لِيُعْزِلَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ - ويجوز ان يكون نفياً للدراية المفصلة - وقري
مَا يَفْعَلْ بفتح الياء اي يفعل الله عز وجل - فان قلت ان يفعل مثبت غير منفي فكان وجه الكلام ما
يفعل بي وبكم - قلت اجل ولكن النفي في ما ادري لما كان مشتملا عليه لتناوله ما وما في حيزه صح ذلك
وحسن الاتري الى قوله او لم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقين يقدر كيف
دخلت الباء في خبر ان وذلك لتناول النفي ايها مع ما في حيزها - وما في ما يفعل - يجوز ان تكون
موصولة منصوبة - وان تكون استفهامية مرفوعة - وقري يوحى اي الله عز وجل - جواب الشرط محذوف
تقديره [ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به] استتم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين - والشاهد من بني اسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
المدينة نظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه هو النبي المنتظر وقال له اني
سألتك عن ثلث لا يعلمن الا نبي - ما اول اشراط الساعة - وما اول طعام يأكله اهل الجنة - وما بال الولد
ينزع الى ابيه او الى امه فقال عليه السلام - اما اول اشراط الساعة فذات تحشرهم من المشرق الى المغرب -
واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت - واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه وان سبق
ماء المرأة نزعته فقال اشهد انك رسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم يمت وان علموا
باسلامي قبل ان تسألهم عني يبتونني عندك فجاءت اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
اي رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال ارايتم ان
اسلم عبد الله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
رسول الله فقالوا شربنا وابن شربنا وانتقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله واحذر - قال سعد بن
ابي رقاص ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لاحد يمشي على وجه الارض انه من
اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بني اسرائيل [على مثله] الضمير للقران اي
على مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القران من التوحيد والوعد
والوعيد وغير ذلك ويدل عليه قوله تعالى وانه نفي زبور الاولين - ان هذا لفي الصحف الاولى - كذلك
يوحي اليك والى الذين من قبلك - ويجوز ان يكون المعنى ان كان من الله وكفرتم به وشهد
شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله - فان قلت اخبرني عن نظم هذا الكلام لاقت على معناه
من جهة النظم - فانت الواو الاولى عاطفة لكفرتم على فعل الشرط كما عطفته ثم في قوله قل ارأيتم ان كان
من عند الله ثم كفرتم به وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد واما الواو في وشهد شاهد
فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فامن واستكبرتم على جملة قوله كان

١٤ سورة الاحقاف ١٤
 الجزء ٢٦
 ع ١
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ رَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوْنَا اِلَيْهِ ط وَاِذْ لَمْ
 يَتَذَكَّرُوْا بِهِ فَسَبَّحُوْا هٰذَا اِنْكَ قَدِيْمٌ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوْسٰى اِمَامًا وَرَحْمَةً ط وَهٰذَا كِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ
 لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنْذِرَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا ق وَبُشْرٰى لِّلْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا فَلَا خَوْفٌ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۝ جَزَاءُ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ

مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَ نَظِيْرُهُ قَوْلُكَ اِنْ اَحْسَنْتُ اِلَيْكَ وَاَسَأْتُ وَاَفْلَيْتُ عَلَيْكَ وَاَعْرَضْتَ لَمْ نَنْتَقِ
 فِي اِنْكَ اخَذْتَ ضَمِيمِيْنَ نَعُطِفْتُمَا عَلٰى مَتَلِيْمِيْمَا وَالْمَعْنٰى قُلْ اَخْبِرُوْنِيْ اِنْ اَجْتَمَعَ كَوْنُ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ
 اللّٰهِ مَعَ كُفْرِكُمْ بِهِ وَاَجْتَمَعَ شَهَادَةُ اَعْلَمَ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ عَلٰى نَزْوِلِ مِثْلِهِ فَاِيْمَانُهُ بِهِ مَعَ اسْتِكْبَارِكُمْ عَنْهُ وِعَنِ الْاِيْمَانِ
 بِهِ اَلَسْتُمْ اَفْضَلُ النَّاسِ وَاظْلَمُهُمْ وَقَدْ جَعَلَ الْاِيْمَانُ فِيْ قَوْلِهِ نَاسَنَ مَسْبَبًا عَنِ الشَّهَادَةِ عَلٰى مِثْلِهِ لِأَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ
 اَنْ مِثْلَهُ اَنْزَلَ عَلٰى مُوْسٰى صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَاَنَّهُ مِنْ جِنْسِ الْوَحْيِ وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ وَاِنْصَفَ مِنْ
 نَفْسِهِ فَشَهِدَ عَلَيْهِ وَاَعْتَرَفَ كَانَ الْاِيْمَانُ نَتِيْجَةُ ذَلِكَ * [لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا] لِأَجْلِهِمْ وَهُوَ كَلَامٌ كَفَّارٌ مَّتَى قَالُوا عَامَّةً
 مِنْ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا السَّقَاطُ يَعْذُوْنَ الْفُقَرَاءُ مِثْلَ عَمَّارٍ وَصُهَيْبٍ وَابْنِ مَسْعُوْدٍ فَلَوْ كَانَ مَا جَاءَ بِهِ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا
 اِلَيْهِ هُوَ لَا - وَقِيلَ لَمَّا اسْلَمْتَ جَبِيْنَةُ وَمَرْيَمَةُ وَاسْلَمَ وَغَفَارُ قَالَتْ بَنُوْا عَامِرَ وَغُطْفَانُ وَاسِدُ وَاشْجَعُ
 لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ رِعَاءُ الْبَهْمِ - وَقِيلَ اِنْ اَمَّةٌ لَعَمْرُا اسْلَمَتْ فَكَانَ عَمْرٌ يَضْرِبُهَا حَتّٰى يَفْتَرْتُمْ يَقُولُ
 لَوْ لَا اَنِيْ فَتَرْتُ لَزِدْتِكِ ضَرْبًا فَكَانَ كَفَّارٌ قَوْدِشٌ يَقُولُوْنَ لَوْ كَانَ مَا يَدْعُوْ اِلَيْهِ مُحَمَّدٌ حَقًّا مَّا سَبَقْنَا اِلَيْهِ فَلَا نَةَ -
 وَتَبِيلُ كَانَ الْيَهُودُ يَقُولُوْنَ عَنْدَ اِسْلَامِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ سَلَامٍ وَاصْحَابُهُ - فَانْ قُلْتَ لَا بَدَّ مِنْ عَامِلٍ فِي الْظَرْفِ فِيْ قَوْلِهِ
 اِذْ لَمْ يَتَذَكَّرُوْا بِهِ وَمِنْ مَتَعَلِّقٍ لِّقَوْلِهِ فَسَيَقُولُوْنَ وَغَيْرُ مُسْتَقِيمٍ اِنْ يَكُوْنُ فَسَيَقُولُوْنَ هُوَ الْعَامِلُ فِي الْظَرْفِ لِدَفَاعِ
 دَلَالَتِي الْمَضِيّ وَالاسْتِقْبَالِ فَمَا وَجَّهَ هَذَا الْكَلَامُ - فَتَبَتِ الْعَامِلُ فِيْ اِذْ مَحْذُوفٍ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ كَمَا
 حَذَفَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا ذَهَبُوْا بِهِ وَقَوْلُهُمْ حِيْنَئِذٍ اَلْآنَ وَتَقْدِيْرُهُ [وَإِذْ لَمْ يَتَذَكَّرُوْا بِهِ] ظَهَرَ عَنَادُهُمْ [فَسَيَقُولُوْنَ هٰذَا
 اِنْكَ قَدِيْمٌ] فَهٰذَا الْمَضْمَرُ مَجَّ بِهِ اَلْكَلَامُ حَيْثُ اِنْتَصَبَ بِهِ الْظَرْفُ وَكَانَ قَوْلُهُ فَسَيَقُولُوْنَ مَسْبَبًا عَنْهُ كَمَا صَحَّ
 بِاِغْمَارِ اَنْ قَوْلَهُ حَتّٰى يَقُولَ الرُّسُوْلُ لِمَصَادِفَةٍ حَتّٰى مَجْرُورُهَا وَالْمَضَارِعُ نَاصِبَةٌ وَقَوْلُهُمْ اِنْكَ قَدِيْمٌ كَقَوْلِهِمْ
 اِمَامِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ * [كِتَابُ مُوْسٰى] مَبْتَدَأٌ وَمِنْ قَبْلِهِ ظَرْفٌ رَاقِعٌ خَبَرًا مَقْدَمًا عَلَيْهِ وَهُوَ نَاصِبٌ اِمَامًا
 عَلٰى الْحَالِ كَقَوْلِكَ فِي الدَّارِ زَيْدٌ قَائِمًا - وَقَرِئَ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ مُوْسٰى عَلٰى وَاتَيْنَا الَّذِيْ قَبْلَهُ التَّوْرَةَ -
 وَمَعْنٰى [اِمَامًا] قُدْرَةُ يُوْتَمُّ بِهِ فِي دِيْنِ اللّٰهِ وَشَرَائِعِهِ كَمَا يُوْتَمُّ بِالْاِمَامِ - [وَرَحْمَةً] لِمَنْ اٰمَنَ بِهِ وَعَمِلَ بِمَا فِيْهِ
 [وَهٰذَا] الْقُرْآنُ [كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ] لِّلْكَتٰبِ مُوْسٰى اَوْ لَمَّا بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَتَقْدَمُهُ مِنْ جَمِيْعِ الْكُتُبِ - وَقَرِئَ مُصَدِّقٌ لِّمَا
 بَيَّنَّ يَدِيْهِ وَ[لِّسَانًا عَرَبِيًّا] حَالٌ مِنْ ضَمِيْرِ الْكِتَابِ فِيْ مُصَدِّقٍ وَالْعَامِلُ فِيْهِ مُصَدِّقٌ - وَيَجُوزُ اَنْ يَنْتَصِبَ
 عَنْ كِتَابٍ لِّتَخْصُصَهُ بِالصِّفَةِ وَيَعْمَلُ فِيْهِ مَعْنٰى الْاِشَارَةِ - وَجُوزُ اَنْ يَكُوْنَ مَفْعُولًا لِّمُصَدِّقٍ اِيْ يَصْدُقُ ذَا لِسَانٍ
 عَرَبِيٍّ وَهُوَ الرُّسُوْلُ - وَقَرِئَ [لِّيُنْذِرَ] بِالْاِتِّئَاءِ - وَالْيَاءُ - وَلِيُنْذِرَ مِنْ نَّذْرِ يَنْذُرُ اِذَا حَذَرَ - وَ[بُشْرٰى] فِي مَحَلِّ النِّصَبِ

سورة الاحقاف ٤٥ بِرَالِدِيَّ احْسَنًا ٥ حَمَلْتُهُ اِمَةً كَرِهًا ٥ وَضَعْتُهُ كَرْهًا ٥ وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ٥ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغَ اَشَدَّهُ وَبَلَغَ
الجزء ٢٩ اَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَرْزُقْنِي اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ اَلَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ رَاٰدِيٍّ ۖ وَ اَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ
ع ١ وَاَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ٥ اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَىكَ وَاِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنُ
مَا عَمِلُوا وَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي اَصْحَابِ الْجَنَّةِ ٥ وَعَدَ الصِّدِّقُ الَّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ ۝ وَ الَّذِي قَالَ

معطوف على محل لِيُنْذِرَ لانه مفعول له - قرئ حُسْنًا بضم الحاء وسكون السين - وبضميما - وبفتحهما -
وإِحْسَنًا - [وَكُرْهًا] بالفتح - والنضم وهما لغتان في معنى المشقة كالفقر والفقر وانتصابه على الحال أي ذوات
كره - أو على أنه صفة للمصدر أي حملا ذا كره [وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ] ومدة حمله وفصله [ثَلَاثُونَ شَهْرًا]
وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر لأن مدة الرضاع إذا كانت حولين لقوله عز وجل حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ
لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعَةَ بقيت للحمل ستة أشهر - و قرئ وَنَصْلُهُ وَ الْفَصْلُ وَ الْفِصَالُ كَالْفِطْمِ وَ الْفِطَامُ بَذَاءٍ
ومعنى - فأن قلت المراد ببيان مدة الرضاع لا الفطام فكيف عبر عنه بالفصال - قلت لما كان الرضاع يليه
الفصال ويلبسه لأنه ينتهي به ويتم سمي فصلا كما سمي المدة بالامد من قال * شعر * كل حي مستكمل مدة
العمر ومود إذا انتهى امدته * وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهي بالفصال ووقته - و قرئ
حَتَّىٰ اِذَا اسْتَوَىٰ وَبَلَغَ اَشَدَّهُ وَبَلَغَ اَشَدَّهُ ان يكتبل ويستوفي السن اللتي يستحكم فيها قوته وعقله وتبينه
وذلك اذا اناف على الثلاثين وناطح الاربعين - وعن قتادة ثلث وثلثون سنة ووجهه ان يكون ذلك
اول الاشد وغايته الاربعين - وقيل لم يبعث نبي قط الا بعد اربعين سنة - والمراد بالنعمة اللتي
استوزع الشكر عليها نعمة التوحيد والاسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لأن النعمة عليهما نعمة
عليه - وقيل في العمل المرضي هو الصلوات الخمس - فان قلت ما معنى في في قوله [وَاصْلِحْ لِي فِي
ذُرِّيَّتِي] - قلت معناه ان يجعل ذريته موقعا للصالح ومطنة له كانه قال هب لي الصلاح في ذريتي
وارفعه فيهم ونحوه * ع * يجرح في عراقيدها نصلي * [مِنَ الْمُسْلِمِينَ] من المخلصين * وقرئ يَتَقَبَّلُ وَتَجَاوَزُ
بفتح الياء والضميم فيهما لله عز وجل - و قرئ بالنون - فان قلت ما معنى قوله [فِي اَصْحَابِ الْجَنَّةِ] -
قلت هو نحو قولك اكرمني الامير في ناس من اصحابه تريد اكرمني في جملة من اكرم منهم ونظمي
في عدادهم ومحل النصيب على الحال على معنى كائنين فِي اَصْحَابِ الْجَنَّةِ ومعدودين فيهم - [وَعَدَ
الصِّدِّقُ] مصدر موكد لأن قوله يَتَقَبَّلُ وَتَجَاوَزُ وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز - وقيل نزلت في
ابي بكر رضي الله عنه وفي ابيه ابي قحافة وامه أم الخير وفي اولاده واستجابة دعائه فيهم - وقيل
لم يكن احد من الصحابة من المهاجرين منهم والانصار اسلم هو والداه وبذوه وبناته غير ابي بكر *
[وَ الَّذِي قَالَ لِوَالِدِيَّ] مبتدأ خبره اُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ والمراد بالذني قَالَ الْجَنَسُ الْقَاتِلُ
ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجموعا - وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث -

لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ أَنْ تُعَذِّبُوا أَنْ أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ۖ وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ ۖ ق
 أَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ۖ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمَمٍ ۖ فَدَخَلَتْ
 مِنْ قَبْلِهِمُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ۖ وَ لِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالُهُمْ ۖ وَهُمْ
 لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۖ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ۖ

وعن قتادة هو نعمت عبد سوء عاق لوالديه فاجر لربه - وقيل ذرئت في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل
 اسلامه وقد دعاه ابوه ابو بكر وامه ام رومان الى الاسلام فانقب بهما وقال ابعثوا لي جدعان بن عمرو وعثمان
 بن عمرو وهما من اجداده حتى اسالهما عما يقول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويشهد لبطانه ان
 المراد بالذني قال جنس القائلين ذلك وان قوله الذني حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ هم اصحاب النار وعبد الرحمن
 كان من افاض المسلمين وسروراهم - وعن عائشة رضي الله عنها انكار نزولها فيه - وحين كتب معاوية
 الى مروان بان يباح الناس ليزيد قال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرنلية اُتداعون لابنائكم فقال مروان
 يا ايها الناس هو الذي قال الله فيه والذني قال لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ فسمعت عائشة فغضبت وقالت والله
 ما هو به ولو شئت ان اسميه لسميته ولكن الله لعن اباك وانت في صلبه فانك فضض من لعنة
 الله - وقرئ اَفْ بالكسر - والفتح بغير تذييل - وبالحرركات الثلاث مع التذويل وهو صوت اذا صررت به
 الانسان علم انه متضرع كما اذا قال حَسَّ عُلْمُ انه متوجع - واللام للبيان معناه هذا التأنيف لكما خاصة
 ولاجلكما دون غيركما - وقرئ [اَتَعِدُنِي] بذنوب - وَاَتَعِدُنِي باحدهما - وَاَتَعِدُنِي بالادغام - وقد قرأ بعضهم
 اَتَعِدُنِي بفتح الذنوب كانه استنقل اجتماع النون والكسرتين والياء ففتح الاولى تحرياً للتخفيف كما تحراه
 من ادغم ومن اطرح احدهما [اَنْ اُخْرِجَ] ان اُبْعَثَ واُخْرِجَ من الارض - وقرئ اُخْرِجَ [وَقَدْ خَلَّتِ
 الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي] يعني ولم يبعث منهم احد [يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ] يقولان الغياث بالله منذك ومن
 قولك وهو استعظام لقواه وَيْلَكَ دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة
 الهلاك - [فِي أَمَمٍ] نحو قوله فِي أَصْحَابِ النَّجَّةِ - وقرئ اَنْ بالفتح على معنى آمِنْ بَأَنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا *
 [وَلِكُلِّ] من الجنسين المذكورين [دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا] اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من
 الخير والشر - او من اجل ما عملوا منهما - فان قلت كيف قيل دَرَجَاتٍ وقد جاء الجنة درجات والنار
 درجات - قلت يجوز ان يقال ذلك على وجه التغليب لاشتمال كُلِّ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ [وَلِيُؤْفِقَهُمْ] - وقرئ
 بالنون تعليل معلله مذكوف لدلالة الكلام عليه كانه قيل وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم
 على مقادير اعمالهم فجعل الذواب درجات والعقاب درجات * ناصب الظرف هو القول المضمّر قبل
 اَذْهَبْتُمْ - وعرضهم على النار تعذيبهم بها من قواهم عرض بنوا فلان على السيف اذا قتلوا به ومنه قوله تعالى
 النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا - ويجوز ان يراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الخوض يريدون عرض

سورة الاحقاف ٢٩
 الجزء ٢٩
 ع ٢

فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ۝ اذْكُرْ آخَاءَ عَادَ
 إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۝ أَنِّي أَخَافُ
 عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُفَادِكَ عَنِ الْهِنَا ۝ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝

الحوض عليها فقلبوها ويدل عليه تفسير ابن عباس يُجاء يوم إليها فيكشف لهم منها [أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ] أي
 ما كُتِبَ لكم حظ من الطيبات إلا ما قد اهتموه في دنياكم وقد ذهبتم به واخذتموه فلم يبق لكم بعد
 امتدافا حظكم شيء منها - وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لدعوت بصلاتي وصداب وكرار وأسمة
 ولكني رأيت الله نعي على قوم طيباتهم فقال أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا - وعنه لو شئت لكنت
 أطيبكم طعاما واحسنكم لباسا ولكني استبقي طيبتاتي - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه
 دخل على اهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالدم ما يجدون لها رقاعا فقال انتم اليوم خيرام يوم يغدر احدكم
 في حلة ويرج في اخرى ويغدى عليه بصفعة ويراح عليه باخرى ويستريح بيته كما يستريح الكعبة قالوا نحن
 يومئذ خير قال بل انتم اليوم خير - وقرئ أَذْهَبْتُمْ بِهِمْزَةً الاسْتِفْهَامِ - وَأَذْهَبْتُمْ بِالْف بين همزتين [الْهُونِ]
 الهوان - وقرئ عَذَابَ الْهُونِ - وقرئ تَفْسُقُونَ بضم السين - وكسرها * الْأَحْقَافُ جمع حَقْف وهو رمل
 مستطيل مرتفع فيه انشاء من احقوَق الشيء إذا اعوج وكانت عاد اصحاب عمدة يسكنون بين رمال
 مشرفين على البسر بارض يقال لبا الشجر من بلاد اليمن - وقيل بين عمان ومهرة و [الدُّرُورُ] جمع ذبُر
 بمعنى المنذر أو الانذار [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] من قبله [وَمِنْ خَلْفِهِ] ومن بعده - وقرئ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ
 بَعْدِهِ والمعنى ان هودا عليه السلام قد انذرهم فقال لهم لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ الْعَذَابَ وَأَعْلَمُهُمْ
 ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره - وعن ابن عباس رضي الله
 عنه يعني الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه ومعنى وَمِنْ خَلْفِهِ عَلَى هَذَا التفسير ومن
 بعد انذاره هذا اذا عقلت وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ بقوله أَنْذَرَ قَوْمَهُ - ولك ان تجعل قوله وَقَدْ خَلَّتِ الدُّنُورُ مِنْ
 بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ اعتراضا بين أَنْذَرَ قَوْمَهُ وبين أَلَّا تَعْبُدُوا ويكون المعنى واذكر انذار هود قومه
 عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد انذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك فانذروهم -
 الْأَفْكَ الصَّرف يقال أَنَّهُ عَنْ رَأْيِهِ - [عَنْ الْهِنَا] عن عبادتها [مَا تَعِدُنَا] من معالجة العذاب على
 الشُّرْك [إِنْ كُنْتُمْ] صادقا في وعدك - فان قلت من أين طابق قوله [إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ] جوابا لقولهم فَأْتِنَا
 بِمَا تَعِدُنَا - قلت من حيث ان قوايم هذا استعجال مني بالعذاب لا ترى الى قوله يَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ
 بِهِ فقال لهم لا علم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم حكمة ورواها إِنَّمَا حَلَمَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ تَكَيْفَ
 ادعوه بان يأتيكم بعذابه في وقت عاجل تغتربونه انتم - ومعنى [وَأَبْلَغُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ] - وقرئ بالتخفيف
 ان الذي هو شدي وشراطي ان ابلاغكم ما ارسلت به من الانذار والتخويف والصرف عما يعرفكم لسطط

قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ذَرُّوا إِلَيْكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَئِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۖ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ
 أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا ۖ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ۖ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ
 رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ إِذْ مَسَّكُمْ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا
 هورة (تحفة) ٣٤
 الخزم ٢٤
 ع ٢

الله بجهدي ولكنكم جاهلون لتعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مقتدرين ولا سائلين غير ما اذن
 لهم فيه • [فَلَمَّا رَأَوْهُ] في الضمير وجهان - ان يرجع الى ما تَمَدَّنَا - و ان يكون مبهما قد وضع امره بقوله عَارِضًا
 اما تميدزا واما حالا وهذا الوجه اعرب وافصح - و العَارِض السحاب الذي يعرض في افق من السماء ومثله
 السَّيِّء والعذاب من حبا و عن اذا عرض و اضافة مُسْتَقْبِل ومُطَرٍّ مجازية غير معروفة بدليل وقوعهما وهما
 مضافان الى معرفتين وصفا للذكرة [بَلْ هُوَ] القول قبله مضمرة والقائل هود عليه السلام و الدلائل عليه قراءة
 من قرأ ذَلْ هُوَ بَلْ هُوَ - و قرئ قُلْ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ هِيَ رِيحٌ اَي قال الله قُلْ [تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ]
 تَهْلِك من نفوس عاد و اموالهم الجَم الكثير فعبر عن الكثرة بالكلية - و قرئ يَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ من دمر دمارا
 اذا هلك - لَا تَرَى الخطاب للرأيي مَنْ كان - و قرئ [لَا يُرَى] على البداء للمفعول بالياء والتاء و تاويل
 القراءة بالتاء وهي عن الحسن لَا تَرَى بقايا ولا اشياء إِلَّا مَسَّكُمْ وَمِنْهُ بَدَتْ ذِي الرِّمَّة • ع • وما بقيت الا
 الضاوع الجَرَّاشُع • و ليست بالقوية - و قرئ لَا تَرَى إِلَّا مَسَّكُمْ - وَلَا يُرَى إِلَّا مَسَّكُمْ - و روي ان الريح
 كانت تحمل الفُسْطاط والطعينة فتعرفها في الجَو حتى ترى كأنها جرادة - و قيل اول من ابصر العذاب
 امرأة منهم قالت رأيت ريحا فيها كُشْبُب النار - و روي انه اول ما عرفوا به انه عذاب انهم رأوا ما كان في
 الصحراء من رجالهم ومواشيهم تطير بهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم وعلقوا ابوابهم فقلعت
 الريح الابواب و صرعتهم و امال الله عليهم الاحقاف فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام انهم انبث ثم كشفت
 الريح عنهم فاحتلمتهم فطرحتهم في البحر - و روي ان هودا لما احس بالريح خط على نفسه وعلى
 المؤمنين خطا الى جنب عين تذبج - و عن ابن عباس اعتزل هود و من معه في حظيرة ما يصيبهم
 من الريح الا ما يلين على الجلود وتلذه الانفس وانها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والارض وتدمغهم
 بالحجارة - و عن الغبتي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا رأى الريح فزع وقال اللهم اني اسألك
 خيرها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها و شر ما ارسلت به و اذا رأى مخيلة قام وقعد وجاء
 وذهب وتغير لونه فيقال له يا رسول الله ما تخاف فيقول اني اخاف ان يكون مثل قوم عاد حيث
 قالوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا - فَان مَلَتْ ما فائدة اضافة الرب الى الريح - قُلْتُ الدلالة على ان الريح
 وتصريف اعتدتها مما يشهد لعظم قدرته لانها من اعاجيب خلقه و اكبر جنوده و ذكر الامر و كونها مأمورة
 من جهته عز و علا يعضد ذلك ويقويه - [اِنْ] نايبة اَي فِيْمَا مَا [مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا] اَلَا اَنْ اِنْ احسن في اللفظ لما في
 مجامعة ما مثلها من التكرير المستبشع ومثله متجذب الا ترى ان الاصل في مَهْمَا مَامَا فلبشاعة

وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَارًا وَانْفُسًا ۖ ثُمَّ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَكْبِرُونَ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُم مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ قُلُوا لَا نَصْرَ لَكُم مِّنَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةٍ ۚ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ۖ وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۖ وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ۖ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا ۖ فَلَمَّا قُضِيَ

التكرير قلبوا الالف هاء ولقد اغت ابو الطيب في قوله * ع * لعمرك مامابان منك لضارب * و ما ضره لو اقتدى بعدوة لفظ التنزيل فقال لعمرك ما ان بان منك لضارب و قد جعلت ان صلة مثلها فيما انشده الاخفش * شعر * يرجي المرء ما ان لا يراه * ويعرض دون ادناه الخطوب * وتوول بانا مكثهم في مبدل ما مكثهم فيه و الوجه هو الاول و لقد جاء عليه غير آية في القرآن هم احسن انا و رثيا - كانوا اكثر منهم واشد قوة و انارا وهو اباح في التوبيخ و ادخل في الحث على الاعتبار [من شيء] اي من شيء من الاغناء وهو القليل منه - فان قلت بم انتصبي [اذ كانوا يكفرون] - قلت بقوله فما اغنى - فان قلت لم جرى مجرى التعليل - قلت لاستواء مودى التعليل و الظرف في قولك ضربته لاساءته و ضربته اذ اساء لانك اذا ضربته في وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ و حيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك * [ما حولكم] يا اهل مكة [من القرى] من نحو حجر ثمود و قرية سدوم و غيرهما و المراد اهل القرى و لذلك قال [لعلمهم يرجعون] - القربان ما تقرب به الى الله اي اتخذهم شفعا متقربا بهم الى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله و احد مفعولي اتخذ الراجع الى الذين المحذوف و الثاني الهة و قربانا حال ولا يصح ان يكون قربانا مفعولا ثانيا و الهة بدلا منه لفساد المعنى - و قرى قربانا بضم الراء و المعنى فهلا منهم من الهلاك الهتهم [بل ضلوا عنهم] اي غابوا عن نصرتهم [و ذلك] اشارة الى امتناع نصره الهتهم لهم و ضلالهم عنهم اي و ذلك اثر افكهم الذي هو اتخاذهم اياها الهة و ثمرة شركهم و افترائهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء - و قرى افكهم و الافك كالحذر و الحذر - و قرى و ذلك انكهم اي و ذلك الاتخاذ الذي هذا اثره و ثمرة صرهم عن الحق - و قرى افكهم على التشديد للمبالغة - و افكهم جعلهم افكين - و انكهم اي قولهم الافك ذو الافك كما تقول قول كاذب - و ذلك انك مما كانوا يقترون اي بعض ما كانوا يقترون من الافك [صرنا اليك نفرا] املأهم اليك و اقبلنا بهم نكوك - و قرى صرنا بالتشديد لانهم جماعة - و النفر دون العشرة و يجمع انفارا و في حديث ابي ذر رضي الله عنه لو كان ههنا احد من انفارنا [فلما حضره] الضمير للقرآن اي فلما كان بمسمع منهم - او لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و يعضده قراءة من قرأ فلما قضى اي اتم قراءته و فرغ منها [قالوا] قال بعضهم لبعض [انصتوا] استنوا مستمعين يقال انصت لكذا و استنصت له - روي ان الجن كانت تسترق السمع فلما حُرست السماء و رجموا بالشهب قالوا ما هذا الا لنباء حدث فنهض سبعة نفر او تسعة من اشراف جن نصيبين او نينوى منهم زبعة

وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ۖ قَالُوا يَقَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَدْعِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ يَقَوْمُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيَجْعَلْكُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلِيمٍ ۖ وَمَنْ لَا يُجِيبِ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ۗ أُولَٰئِكَ فِي شَأْنٍ مُبِينٍ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِزْ بِخَلْقَيْنِ بِقُدْرٍ عَلَىٰ أَنْ يُخْشِيَ الْمَوْتَىٰ ۗ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ۖ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ ۗ

سورة الاحقاف ٤٦
الجزء ٢٦
ع ٣

فصربوا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا الى وادي نخلة فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي او في صلاته الفجر فاستمعوا لقراءته وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج اليهم يستنصرهم فلم يجيبوه الى طلبته واغروا به سفهاء ثقيف - وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الجن ولا رآهم وانما كان يتلو في صلوته فمردا به فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر فانباه الله باستماعهم - وقيل بل امر الله رسوله ان يذبح الجن و يقرأ عليهم فصرف اليه نفر من جمعهم له فقال اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلثا فاطرقوا الا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن احد غيري فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطأ وقال لا تخرج منه حتى اعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وغشيته اسودة كثيرة حالت بيئذي وبينه حتى ما اسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجلا سودا مستغفري ثياب بيض فقال اولئك جن نصيبين و كانوا اثني عشر الفا والسورة التي قرأ عليهم اقرأ باسم ربك - فان قلت كيف قالوا [من بعد موسى] - قلت عن عطاء انهم كانوا على اليهودية - وعن ابن عباس ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى فلذلك قالت من بعد موسى - فان قلت لم بعض في قوله [من ذنوبكم] - قلت لان من الذنوب ما لا يغفر الايمان كذنوب المظالم ونحوها ونحوه قوله عز و علا ان اعبدوا الله واتقوه و اطيعوا يغفر لكم من ذنوبكم - فان قلت هل للجن نواب كما للاناس - قلت اختلف فيه - فقيل لا نواب لهم الا الفجأة من النار لقوله و يجركم من عذاب اليم و اليه كان يذهب ابوحنيفة رحمه الله - والصحيح انهم في حكم بني آدم لانهم مكلفون مثلهم * [فليس بمعجز في الارض] اي لاينجي منه مهرب و لايسبق قضاة سابق ونحوه قوله و انا ظننا ان لن نعجز الله في الارض ولن نعجزه هربا * [بقدر] محله الرفع لانه خبر ان يدل عليه قراءة عبد الله قدروا و انما دخلت الباء لاشتمال النفي في اول الآية على ان و ما في حيزها - وقال الزجاج لو قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل أليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقررة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره لا لرؤيتهم - وقرئ بقدر - و يقال عييت بالامر اذا لم تعرف وجهه ومنه افعيننا بالخلق الاول [أليس هذا بالحق] محكي بعد قول مضمرة

سورة محمد ١٤٧ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ قَامِصِرْ كَمَا صَبَرُوا الْعَزِيمَ مِنَ الرَّسُولِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ
الجزء ٢٩ لَهُمْ ۚ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرُونَ مَا يُوْعَدُونَ لَمْ يَلْبَتُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ۚ بَلَّغْ ۚ فَبَلَّغْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۝
ع ٤ كلماتها ٥٥٨ سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم مدنية وهي ثمان وثلاثون آية واربعة ركوعا
حرونها ٢٢٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ

وهذا المضمهر هو ناصب الظرف و هذا إشارة الى العذاب بدليل قوله تعالى [فَذُوقُوا الْعَذَابَ] والمعنى التَّهْلُكُ بهم والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده وقوايم وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ * [أُولُوا الْعَزِيمِ] اولوا الجِدَّة والثبات والصبر - ومن يجوز ان يكون للتبعيض و يرد بأولى العزم بعض الانبياء - قيل هم - نوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يَغْشَى عليه - وابراهيم على النار و ذبح ولده - واسحق على الذبح - ويعقوب على فقد ولده و ذهاب بصره - ويوسف على الحب والسجن - وايرب على الضر - وموسى قال له قومه اِنَّا لَمَذْكُورُونَ قَالَ كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ - و داود بكى على خطيئته اربعين سنة - وعيسى لم يضع ابنة على ابنة و قال انها صاعدة فاعبروها ولا تعمرونها و قال الله تعالى في ادم وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا و في يونس وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْأُخْرَةِ - و يجوز ان تكون للبيان فيكون اولوا العزم صفة الرسل كلهم [وَلَا تَسْتَعْجِلْ] لبقار قريش بالعذاب اي لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا مساندة و ان تأخر و انهم مستقصورون حينئذ مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة مِّنْ نَّهَارٍ [بَلَّغْ] هذا بلغ اي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة - او هذا تبليغ من الرسول [فَبَلَّغْ] [يَهْلِكُ إِلَّا] الخارجون عن الاعتاض به و انعمل بمواجبه و يدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ بَلَّغْ فَبَلَّغْ يَهْلِكُ - و قرئ بَلَّغَا اي بلغوا بلاغا - و قرئ يَهْلِكُ بفتح الياء و كسر اللام - و فتحها من هَلِكُ و هَلِكُ - و هَلِكُ بالذوق إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقِينَ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا *

سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم

[وَصَدُّوا] و اعرضوا و امتنعوا عن الدخول في الاسلام - اِصْدَدُوا غيرهم عنه - قال ابن عباس رضي الله عنه هم البطعمون يوم بدر - و عن مقاتل كانوا اثني عشر رجلا من اهل الشرك يصدون الناس عن الاسلام و يأمرؤنهم بالكفر - و قيل هم اهل الكتاب الذين كفروا و صدوا من اراد منهم و من غيرهم ان يدخل في الاسلام - و قيل هو عام في كل من كفر و صد [أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ] ابطالها و احبطها و حقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها و يثيب عليها كالضالة من الابل التي هي بمضيعة لا رب لها يحفظها و يعتني بامرها - او جعلها ضالة في كفرهم و معاصيهم مغلوبة بها كما يضل الماء في اللبن - و أعمالهم

مُحَمَّدٌ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ⑥ ذَلِكَ بَيِّنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ⑦ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ⑧ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ

سورة محمد ٢٧

الجزء ٢٤

ع ٣

الربع

ما عملوه في كفرهم مما كانوا يسمونه مكارم من ملة الارحام وفك الاسارى وقربى الاضياف وحفظ
الجوار - وقيل ابطال ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والصد من سبيل الله بأن
نصرة عليهم و اظهر دينه على الدين كله - [وَالَّذِينَ آمَنُوا] - قال مقاتل هم ناس من قريش - وقيل من
الانصار - وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب - وقيل هو عام - وقوله [وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ] اختصاص للايمان
بالمنزّل على رسول الله من بين ما يجب الايمان به تعظيما لشانه وتعليل لانه لا يصح الايمان ولا يتم الا به
و أكد ذلك باجملة الاعتراضية اللتي هي قوله [وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ] - وقيل معناها ان دين محمد هو الحق
اذ لا يرد عليه النسخ وهو فاسخ لغيرة - وقرئ نزل - وأنزل على البذاء للمفعول - ونزل على البذاء للمفعول - ونزل
بالتخفيف - [كَفَرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي ارجوعهم عنها
وتوبتهم [وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] اي حالهم وشانهم بالتوفيق في امور الدين وبالتسليط على الدنيا بما اعطاهم من النصرة
والتأييد * [ذَلِكَ] مبتدأ وما بعده خبره اي ذلك الامر وهو اضلال اعمال احد الفريقين وتكفير
سيئات الثاني كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق - ويجوز ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف
اي الامر كما ذكر بهذا السبب فيكون محتل الجار والمجرور منصوبا على هذا ومرفوعا على الاول - والباطل
ما لا ينفع به - وعن مجاهد الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير - [كَذَلِكَ] مثل
ذلك الضرب [يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ] والضمير راجع الى الناس - او الى المذكورين من الفريقين
على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم - فان قلت اين ضرب الامثال - قلت - في ان
جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين - او في ان جعل الاضلال مثلا
لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز المؤمنين - [لَعَلَّيْكُمْ] من اللقاء وهو الحرب [فَضَرْبَ الرِّقَابِ]
اصله فاضربوا الرقاب ضربا محذوف الفعل وقدّم المصدر فانصب مضافا الى المفعول - وفيه اختصار مع اعطاء
معنى التوكيد لذلك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنسبة اللتي فيه - وضرب الرقاب عبارة عن القتل
لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء وذلك انهم كانوا يقولون - ضرب الامير رقبة فلان -
و ضرب عنقه - وعلاوته - وضرب ما فيه عيانه - اذا قتله وذلك ان قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبته
فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ على ان في
هذه العبارة من الغلظة والسدة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير القتل باشنع صورة وهو حز
العنق و اطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلاوة و ارجه اعضائه ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا
فَرَّقَ الْأَعْنَاقِ - وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ - [أَنْتَحْنَمُوهُمْ] اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشيعية التخمين وهو

سورة محمد ٤٧ الرِّقَابُ حَتَّىٰ إِذَا انْخَضَتْهُمْ قُشُودُ الْوَتَاقِ نَاصِبًا مَّا بَعْدَ رَأْمٍ فَرَادَىٰ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَرْزَارَهَا ۚ ذَٰلِكَ نَتَقَدَّرُ
الجزء ٢٩ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَنُنَصِّرَهُمُ الْمُنَافِقِينَ بِبَعْضِ مَا أَخَذُوا بِهِ ۚ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَنُنَصِّرَهُمُ الْمُنَافِقِينَ بِبَعْضِ مَا أَخَذُوا بِهِ ۚ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَنُنَصِّرَهُمُ الْمُنَافِقِينَ بِبَعْضِ مَا أَخَذُوا بِهِ ۚ
ع ١٤ سَيُجَنَّبُهُمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۚ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا اللَّهُ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُخْرِجْكُمْ

الغليظ - ار انقلدوهم بالقتل و الجراح حتى اذهبتم عنهم النهوض [فَنُصِّرُوا الْوَتَاقِ] فأسروهم - و الوتاق بالفتح والكسر اسم ما يؤتق به - منار فداء منصوبان بفعلين مضمعين أي فاما تمتون منار و اما تقدرون فداء والمعنى التحذير بعد الاسر بين ان يستأوا عليهم فيطلقوهم و بين ان يفادوهم - فان قلت كيف حكم أسارى المشركين - قلت اما عند ابي حنيفة و اصحابه فاحد امرين اما قتلهم و اما استرقاقهم ايهما رأى الامام و يقولون في المن و الفداء المذكورين في الآية نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ - و عن مجاهد ليس اليوم من و لا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق - و يجوز ان يراد - بالمن ان يمن عليهم بترك القتل و يسترقوا او يمن عليهم فدخلوا لقبولهم الجزية و كونهم من اهل الذمة - و بالفداء ان يفادى بأسارهم اسارى المشركين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن ابي حنيفة و المشهور انه لا يرى فداءهم لا بمال ولا بغيرة خيفة ان لا يعودوا حرباً للمسلمين - و اما الشافعي فيقول للامام ان يختار احد اربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين زهبي - القتل - و الاسترقاق - و الفداء بأسارى المسامحين - و المن - و يحتج بان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من على ابي عروة الحنفي و على ائمة الحنفي و فادى رجلاً برجليين من المشركين و هذا كله منسوخ عند اصحاب الرأي - و قرئ فدى بالقصر مع فتح الفاء - اوزار الحرب ألتها و انقالها اللتي لا تقوم الا بها كالسلاح و الكراع - قال الاعشى * شعرة و اعددت للحرب اوزارها * رباحاً طوالاً و خيلاً ذكوراً * و سميت اوزارها لانه لما لم يكن لها يد من جرحها فكأنها تحملها و تستقل بها فاذا انقضت فكأنها وضعتها - و قيل اوزارها ألتها يعني حتى يترك اهل الحرب و هم المشركون شركهم و معاصيهم بان يسلموا - فان قلت حتى بم تعلقت - قلت لا تخلو من ان تتعلق بالضرب و الشدة او بالمن و الفداء فالعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رحمة الله عليه انهم لا يزالون على ذلك ابدًا الى ان لا تكون حرب مع المشركين و ذاك اذا لم تبقى لهم شوكة - و قيل اذا نزل عيسى عليه السلام - و عند ابي حنيفة رحمة الله عليه اذا علق بالضرب و الشدة فالعنى انهم يقتلون و يؤسرون حتى يضع جنس الحرب الاوزار و ذاك حين لا تبقى شوكة للمشركين - و اذا علق بالمن و الفداء فالعنى انه يمن عليهم و يفادون حتى تضع حرب بدر اوزارها الا ان يتأول المن و الفداء بما ذكرنا من التأويل [ذاك] أي الامر ذاك - او انعلوا ذاك [لَنُنَصِّرَهُمْ] لاننقم منهم ببعض اسباب الهلاك من خسف او رجفة او حاصب او غرق او موت جارف [وَلَكِنْ] امركم بالقتال [لِيُجَاهِدُوا] المؤمنون بالكافرين بان يجاهدوا و يصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم و الكافرين بالمؤمنين بان يعاجلهم على ايديهم ببعض ما وجب لهم من العذاب - و قرئ قتلوا بالتخفيف و التشديد و قتلوا - و قتلوا

أَقْدَامَكُمْ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَتَعَسَّأَ لَهُمْ ۝ وَأَفْضَلُ أَعْمَالُهُمْ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ (اللَّهُ مَاحِبٌ بِأَعْمَالِهِمْ ۝) أَمَلَمْ
يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۝ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَالُهَا ۝ ذَلِكَ
بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا رَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ
جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ۝ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَطْوًى لَهُمْ

وقرى [فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ] - وَتُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَعْمُولِ - وَيُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ مِنْ ضَلَّ - وعن قتادة أنها نزلت
في يوم أحد [عَرَفَهَا لَهُمْ] أعلمها لهم وبيّنها بما يعلم به كل أحد منزله ودرجته من الجنة - قال مجاهد يهتدي
اهل الجنة الى مساكنهم منها لا يُخْطِئُونَ كَأَنَّهُمْ كَانُوا سَكَتَهَا مِنْذُ خَلَقُوا لا يَسْتَدَلُّونَ عَلَيْهَا - وعن مقاتل
ان الملك الذي وكل بحفظ عمله في الدنيا يمشي بين يديه فيعرفه كل شيء اعطاه الله - او طيبتها لهم من
العرف وهو طيب الرائحة - وفي كلام بعضهم عَرَفَ كُنُوجَ الْقَمَارِي وَعَرَفَ كَفُوحَ الْقَمَارِي - او حَدَدَهَا لَهُمْ
فجئة كل احد محدودة مفرزة عن غيرها من عَرَفَ الدار وَاَرَبَهَا وَالْعَرَفَ وَالْأَرْفَ الْحُدُودَ [إِنْ تَنْصُرُوا]
دين [اللَّهُ] ورسوله [يَنْصُرُكُمْ] على عدوكم ويفتح لكم [وَيُثَبِّتُ أَدَامَكُمْ] في مواطن الحرب - او على
مسحجة الاسلام - [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] يستعمل - الرنح على الابتداء - والنصب بما يفسره [فَتَعَسَّأَ لَهُمْ] ثأته قيل
اتعس الذين كفروا - فان قلت علام عطى قوله [وَأَفْضَلُ أَعْمَالَهُمْ] - قلت على الفعل الذي نصب تعسا لان
المعنى يقال تعسا لهم او نقضى تعسا لهم وتعسا له بقيض لعا له - قال الاعشى * ع * فالتعس اولى لها من
ان افول لعا * يريد فالعدو والانتحاط افر لها من الانتعاش والتبوت - وعن ابن عباس يريد في الدنيا
القتل وفي الآخرة التردى في النار [كَرِهُوا] العراة و [مَا أُنْزِلَ اللَّهُ] فيه من التكليف والاحكام لانهم قد
الفوا الاهمال واطلاق العنان في الشهوات والملاذ مشق عليهم ذلك وتعاضهم * دَمَّرَ اهلكه ودمر عليه
اهلك عليه ما يختص به والمعنى [دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] ما اختص بهم من انفسهم واولادهم واموالهم وكل ما كان
لهم [وَاللَّكَافِرِينَ أَمْتَالُهَا] الضمير للعاقبة المذكورة - وللهلكة لان التدمير يدل عليها - او المستند لقوله عز و علا
سَنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا [مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا] وليهم وناهرهم - وفي قراءة ابن مسعود وَلِيَّ الَّذِينَ آمَنُوا -
ويروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان في الشعب يوم أحد وقد فسَّتْ فيهم الجراحات
وفيه ذرات فنادى المشركون اعل هبل فنادى المسلمون الله اعلى واجل فنادى المشركون يوم بيوم
والحرب سجال ان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم قولوا الله مولانا ولا
مولى لكم ان القتلى مختلفة اما قتلنا فاحباء يُرْفَضُونَ واما قذلاك نفى النار يعتدون - فان قلت قوله تعالى
وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَانَهُمْ الْحَقُّ مَذَاقُ لِهَذِهِ الْآيَةِ - فَمَتَّ لَا تَنَافُضَ بَيْنَهُمَا لَانَّ اللَّهَ مَوْلَى جَمِيعًا عَلَى مَعْنَى
انه ربهم و مالك امرهم و اما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة * [يَتَمَتَّعُونَ] ينتفعون بمتاع
الحياة الدنيا اياما ولائلا [وَيَأْكُلُونَ] غايلين غير متفكرين في العاقبة [كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ] في مسارحها

سورة محمد ٤٧ وَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قُرْبِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ عَنْهَا نَارَهُمْ وَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۖ آمَنَ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ
الجزء ٢٩ مَنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ۚ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ
ع ٥ أَسِنٍ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ۚ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ۚ

و معالفا غائلة عما هي بصدده من النحر والذبح [مَتَوَى لَيْم] منزل ومقام - و قرى وكان بوزن
كأن - و اراد بالقربة اهلها ولذلك قال [أَهْلَكْتَهُمْ] كأنه قال وكم من قوم هم أشد قوة من قومك الذين
اخرجوك أَهْلَكْتَهُمْ ومعنى اخرجوك كانوا سبب خروجه. فان قلت كيف قال [وَلَا نَاصِرَ لَهُمْ] واما هو
امر قد مضى - قلت مجراه مجرى الحال المسكية كقواك اهلكناهم فيم لا يُنصرون - مَنْ زَيْنَ لَهُ هم اهل
مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله - و [مَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ] اي على حجة من
عنده و برهان وهو القرآن المعجز و سائر المعجزات هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - و قرى آمَنَ
كَانَ عَلَى بَيْتِهِ - وقال [سَوْءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا] لتحميل على لفظ مَنْ ومعناه - فان قلت ما معنى قوله [مَثَلُ الْجَنَّةِ
الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ] كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ - قلت هو كلام في صورة الانبات ومعنى النفي والانكار
لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بصرف الانكار ودخوله في حيزه و انشراطه في سلكه و هو قوله آمَنَ كَانَ
عَلَى بَيْتِهِ مَنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فكأنه قيل أمثل الجنة كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ اي كمثل جزاء
من هو خالده في النار - فان قلت فلم عربي من حرف الانكار وما فائدة التعرية - قلت تعريته من حرف
الانكار فيما زيادة تصوير لمكابرة من يسوي بين المتمسك بانبئته و التابع لبواه وانه بمنزلة من يُنبئت
التسوية بين الجنة التي تجري فيها تلك الانهار وبين النار التي يسقى اهلها الحميم ونظيره قول
القاتل * شعر * اقرح أن أرزا الكرام وأن * لورث ذوداً شصائصاً نبلاً * هو كلام منكر للفرح ببرزة الكرام ووراة
الذود مع تعريته من حرف الانكار لانطوائه تحت حكم قول من قال له اقرح بموت اخيك ووراة ابله والذي
طرح لاجله حرف الانكار ارادة ان يصور قبح ما اُزن به فكأنه قال نعم مثلي بفرح بمزنة الكرام و بان يستبدل
منهم ذودا يقل طائله وهو من التسليم الذي تحته كل انكار - وَمَثَلُ الْجَنَّةِ صفة الجنة العجيبة الشأن وهو
مبتدأ وخبره كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ وقوله فِيهَا أَنْهَارٌ داخل في حكم الصلة كالتكثير لها الا ترى اني صحت قولك
الَّتِي فِيهَا أَنْهَارٌ - ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف هي فِيهَا أَنْهَارٌ وكان قائله قال وما مثلها فقيل
فِيهَا أَنْهَارٌ - وان تكون في موضع الحال اي مستقرة فِيهَا أَنْهَارٌ - وفي قراءة علي رضي الله عنه امثال الجنة
اي ما عفاها كصفات النار - و قرى اسن يقال اسن الماء و اجن اذا تغير طعمه و رنحه واشد ليزيد
بن معوية * شعر * لقد سقتني رُضاباً غير ذي اسن * كالمسك نُت على ماء العنقايد * [مَنْ لَبَنٍ لَمْ
يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ] كما يتغير ابلان الدنيا فلا يعود قارصاً ولا حارزاً ولا ما يكره من الطعوم [لَذَّةٍ] تانيث لَدَ وهو
اللدن اذ وصف بمصدر - و قرى بالحركات الثلاث - فاجر على صفة الخمر - والرفع على صفة الأنهر - والنصب

وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ط كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ © مورة مَحْمَد ٤٧
وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِزِّكَ قَالَوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِمَّا تَق الجزاء ٢٤
أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى أُصُولِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ © وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ © فَقِيلَ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً هَتْ فَعَدَّ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ح فَآتَى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ © فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذَنبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ © وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا

على العلة اي لاجل لذّة الشاربين والمعنى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه زهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا امة من افات الخمر [مصفى] لم يخرج من بطون المحل فيخالطه الشمع وغيره [ماء حَمِيمًا] قيل اذا دنى منهم شوى وجدهم وانمازت فورة رؤسهم فاذا شربوه قطع امعاءهم * هم المنافقون كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلحقون له بلا تهاونا منهم فاذا خرجوا قالوا لا اولى العلم من الصحابة ما ذا قال الساعة على جبة الاستهزاء - وقيل كان يخطب فاذا عاب المنافقين خرجوا فقالوا ذاك للعلماء - وقيل فانه لعبد الله بن مسعود - وعن ابن عباس انا منهم وقد سميت فيمن سُدل - ابعاء - وقرئ ابعاء على فعل نصب على الظرف - قال الزجاج هو من استأنفت الشيء اذا ابتدأته والمعنى ما ذا قال في اول وقت يقرب منها * [زَادَهُمْ] الله [هُدًى] بالتوفيق [وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ] اعابهم عليها - ارادتهم جراء تقواهم - وعن السدي يدين لهم ما يتقون - وقرئ واعطاهم - وقيل الضمير في زَادَهُمْ لقول الرسول او لاستهزاء المنافقين [أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل اشتغال من الساعة نحو ان تَطَّوَّهُمْ من قوله رَجَاءُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ - وقرئ ان تَأْتِيَهُمْ بالوقف على الساعة واستئناف الشرط وهي في مصاحف اهل مكة كذلك - فان قلت فما جزاء الشرط - قلت قوله [فَآتَى لَهُمْ] ومعناه ان تأتهم الساعة فكيف لهم [ذِكْرَاهُمْ] اي تذكرهم واتعاضهم اذا جاءتهم الساعة يعذبني لا تنفعهم الذكرى حينئذ كقوله يَوْمَ يَدْعُوكَ الْإِنْسَانُ وَأَنْتَ لَهُ أَكْذَرُى - فان قلت بم يتصل قوله فَعَدَّ جَاءَ أَشْرَاطُهَا على القراءتين - قلت باتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول كقوالى ان اكرماني زيد فاننا حقيق بالاكرام اكرمه - و الاشراط العلامات قال ابوالاسود * شعر * فان كذبت قد ارمعت بالصُرْمِ بيننا * فقد جعلت اشراط اوله تبدوا * وقيل مبعث مَحْمَد خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم منها - واشتقان القمر - والدخان - وعن الكلبي كثرة المال - والتجارة - وشهادة الزور - وقطع الارحام - وفلة الكرام - وكثرة المكالم - وقرئ بَعَثَ بوزن جرّة وهي غريبة لم ترد في المصادر اختها وهي مروية عن ابي عمرو و ما اخروني ان يكون غلطة من الرازي على ابي عمرو وان يكون الصواب بَعَثَ بفتح الغين من غير تشديد كقراءة الحسن فيما تقدم - اما ذكر حال المؤمنين وحال المؤمنات قال اذا علمت ان الامر كما ذكر من سعادة هؤلاء و شقارة هؤلاء فاتبعت على ما انت عليه من العلم بوحداية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من

لَوْلَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ ۚ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظُرُونَ إِلَيْكَ
نَظَرَ اعْتِشَالٍ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۖ يَقُولُونَ لَيْسَ ۖ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ۚ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ قَالُوا مَدَّ قُلُوبَنَا اللَّهُ

على ذلك [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] أحوالكم ومتصرفاتكم و [مُتَقَلِّبُكُمْ] في معاشكم ومتاجركم ويعلم حيث تستقرون
من منازلكم - أو مُتَقَلِّبُكُمْ في حياتكم وموتكم في القبور - أو مُتَقَلِّبُكُمْ في أحوالكم وموتكم من الجنة والنار
ومثل ذلك حقيقة بان يتقوى ويتقوى وإن يستغفر ويستغفر - وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل
العلم قال ألم تسع قوله حين بدأ به فأعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذلك ما أمر بالعمل بعد العلم وقال
اعلموا إنما الحياة الدنيا لعب وخلق إلى قوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم - وقالوا إنما أموالكم
وأولادكم فتنة ثم قال بعد فاحذروهم وقالوا إنما ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ثم أمر بالعمل
بعد - كانوا يدعون الحرس على الجهاد ويتمرنه بالمنتبه ويقومون لَوْلَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ في معنى الجهاد
[فَإِذَا أُنْزِلَتْ] وأمرنا فيها بما تعلموا وحرصوا عليه كانوا وشق عليهم وسقطوا في أيديهم فتعلموا كتب عليهم
القتال إذا فرقت منكم نخشون الناس [مُحْكَمَةٌ] مبيقة غير متشابهة لا تحتمل وجها إلا وجوب القتال - وعن
قراءة كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين - وقيل لها محكمة لأن
النسخ لا يدع عليها من قبل أن القتل قد نسخ ما كان من الصلح والبيعة وهو غير منسوخ إلى يوم القيمة -
وقيل هي المحكمة لأنها حيث يحدث نزولها لا يتداولها النسخ ثم تنسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة -
وفي قراءة عبد الله سورة محدثة - وقرأه فإذا نزلت سورة وذكر فيها القتال على الجهاد للفاصل ونصب
القتال [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الأقدام [نَظَرَ اعْتِشَالٍ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ]
أي تشخيص ابصارهم جبنا وعلما كما ينظر من إصابته العشية عند الموت [يَقُولُونَ لَيْسَ] ويعيد بمعنى قول
لهم وهو انبعاث من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بأن يلهم الحكرة [طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ] كلام متأنف
أي طاعة وقول معروف خير لهم - وقيل هي حكاية قولهم أي قالوا طاعة وقول معروف بمعنى أمرنا
طاعة وقول معروف وتشهدته قراءة أبي يعقوب طاعة وقول معروف [فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ] أي جد العزم
والجهد لأصحاب الأمر وإنما يستندون إلى الأمر استنادا مجازيا - ومنه قوله تعالى إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ
الْأُمُورِ [فَلَوْ مَدَّ قُلُوبُ اللَّهِ] فلما زعموا من الحرس على الجهاد - أو فلو مدقوا في إيمانهم واطأت قلوبهم فيه
السننهم - مسدت وعسيت لغة أهل الحجاز - وأما بنو تميم فيقولون عسى أن تفعل وعسى أن تفعلوا
ولا يلحقون الضائر - وقرأ نافع بكسر السين وهو غريب - وقد نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب على
طريقة الالتفات ليكون ابلغ في التوبيخ - فإن قلت ما معنى [فَلَوْ مَدَّ قُلُوبُ اللَّهِ] قلت
معناه هل يتوقع منكم الإعتقاد - فإن قلت كيف يصح هذا في كلام الله عز وجل وهم عالم بما كان وما
يكون - قلت معناه إنكم لما عبيد منكم إعتقاد بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرف نمرضكم وخواص عقولكم

سورة محمد ٣٧

الجزء ٢٦

ع ٦

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۖ قِيلَ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ إِنَّ الْقُرْآنَ آمٌ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَفْقَالًا ۖ إِنْ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ۚ وَآمَلَىٰ لَهُمْ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ

في الايمان يا هؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم ان توليتم امور الناس و تأمرتم عليهم لما تبين منكم من الشواهد و لاح من المخائل [اَنْ تَفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ وَ تَقَطَّعُوا اَرْحَامَكُمْ] تناحروا على الملك و تهالكوا على الدنيا - و قيل ان اعرضتم و توليتم عن دين رسول الله و سنته ان ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الانفساد في الارض بالتجاوز و التناهب و قطع الارحام بمقاتلة بعض الاقارب بعضا و راد البنات - و قرئ و ليتم - و في قراءة علي ابن ابي طالب رضي الله عنه تَوَلَّيْتُمْ اَي ان تولاكم و لا غشمة خرجتم معهم و مشيتم تحت لوائهم و انفسدتم بانفسادهم - و قرئ وَتَقَطَّعُوا - وَتَقَطَّعُوا من التقطيع و التقطع * [اُولَٰئِكَ] اشارة الى المذكورين [لَعَنَهُمُ اللَّهُ] لانفسادهم و قطعهم الارحام فمذنبهم الطافه و خذلهم حتى صموا عن استماع الموعظة و عموا عن ابصار طريق الهدى - و يجوز ان يريد بالَّذِينَ اُصْمُوا الْمُؤْمِنِينَ اِخْلَصَ الثَّابِتِينَ و انهم يتشرفون الى الوحي اذا ابطأ عليهم فاذا اُنْزِلَتْ سورة في معنى الجهاد رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها - [اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ] و يتصفحونه و مما فيه من المواعظ و الزواجر و وعيد العصاة حتى لا يجسروا على المعاصي ثم قال [اَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ اَفْقَالًا] و اَمْ بمعنى بل و همزة التقرير للتسجيل عليهم بان قلوبهم مقفلة لا يتوصل اليها ذكر - و عن قدامة اذن و الله يجدوا في القرآن زاجرا عن معصية الله لو تدبروه و لكنهم اخذوا بالمتشابهة فهلكوا - فان قلت لم نكرب القلوب و اضيفت الاقوال اليها - قلت - اما التذكير ففيه وجهان - ان يراد على قلوب قاسية مبيهم امرها في ذلك - او يراد على بعض القلوب و هي قلوب المنافقين - و اما اضافة الاقوال فلانه يريد الاقوال المختصة بها و هي اقوال الكفر اللتي استغلقت فلا تنفتح - و قرئ اِفْقَالًا على المصدر [الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ] جملة من مبتدأ و خبر وقعت خبرا لان كقولك ان زيدا عمرو مرتبة - سَوَّلَ لَهُمْ سهَّلَ لَهُمْ ركوب العظام من السَّوَلَ و هو الاسترخاء و قد اشتقه من السَّوَلَ من لا علم له بالتصريف و الاشتقاق جميعا [وَآمَلَى لَهُمْ] و مداهم في الاعمال و الاماني - و قرئ وَآمَلَى لَهُمْ يعني ان الشيطان يغويهم و انا اُنْظِرُهُمْ كقوله تعالى اِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ - و قرئ وَآمَلَى لَهُمْ على البناء للمفعول اَي اُصْلَهُوا و مدَّ في عمرهم - و قرئ سَوَّلَ لَهُمْ و معناه كيد الشيطان زبن لهم على تقدير حذف المضاف - فان قلت من هؤلاء - قلت اليهود كفروا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ و آله و سلم مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ و هو نعته في التوراة - و قيل هم المنافقون - الذين قَالُوا الْقَائِلُونَ اليهود - و الذين كَرِهُوا مَا اُنْزَلَ اللَّهُ الْمُنَافِقُونَ - و قيل عكسه و انه قول المنافقين لقريظة و الضير لئن اُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ - و قيل بَعْضُ الْأَمْرِ - التخليص برسول الله - او بلا إله الا الله - او ترك القتال معه - و قيل هو قول احد الفريقين للمشركين سَنُطِيعُكُمْ في التضامن على عداوة رسول الله و القعود عن الجهاد

سورة محمد ٢٧ - اللَّهُ سَخِطَ بِكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۖ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَنبَاءَهُمْ ۖ
الجزء ٢٩ - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا سَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَخَطَّ أَعْمَالَهُمْ ۖ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَمٌ
ع ٧ - أَن لَّنْ نُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ لَّارْتَدَّكُمْ فَلَعَرَفْتُمُ بَسِيمَهُمْ ۖ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۖ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۖ وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ أُمَّجِبَ دِينٍ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبَيَّنُوا أَخْبَارَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ۖ وَسَخِطَ أَعْمَالَهُمْ ۖ

معناه ومعنى [فِي بَعْضِ الْأَمْرِ] فِي بَعْضِ مَا تَأْمُرُونَ بِهِ - أَوْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ الَّذِي يُبَيِّنُكُمْ [وَاللَّهُ يَعْلَمُ] إِسْرَارَهُمْ -
وقرى [إِسْرَارَهُمْ] عَلَى الْمَصْدَرِ قَالُوا ذَلِكَ سِرًّا فِيمَا بَيْنَهُمْ وَأَنشَأَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ - [فَكَيْفَ] يَعْمَلُونَ وَمَا حِيلَتْهُمْ حِيلَتُهُمْ
وَقَرِئَ تَوَفَّيْتُمْ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَاضِيًا وَمَضَارِعًا قَدْ حَذَفَتْ أَحَدَى ذَاتِيهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ
الْمَلَائِكَةَ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَتَوَفَّى أَحَدٌ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِلَّا بِضَرْبٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِي وَجْهِهِ وَذُبُرِهِ - [ذَلِكَ]
إِشَارَةٌ إِلَى اتِّفَاقِ الْمُرْصُوفِ [مَا سَخَطَ اللَّهُ] مِنْ كَتَمَانِ نَعْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَ[رِضْوَانَهُ]
الْإِيمَانُ بِرَسُولِ اللَّهِ * [أَضْغَانَهُمْ] أَحْقَادُهُمْ - وَإِخْرَاجُهَا إِبْرَازَهَا لِرَسُولِ اللَّهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ إِظْهَارُهُمْ عَلَى نَفَاقَتِهِمْ
وَعَدَاوَتِهِمْ لَهُمْ وَ كَانَتْ صَدْرُهُمْ تَغْلِي حَقًّا عَلَيْهِمْ - [لَّارْتَدَّكُمْ] لَعَرَفْنَاكُمْ وَ دَلَّلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَعْرِفَهُمْ
بِأَعْيَانِهِمْ لَا يَخْفُونَ عَلَيْكَ [بَسِيمَهُمْ] بَعْلَامَتُهُمْ وَ هُوَ أَنْ يُسَمِّيَهُمُ اللَّهُ بِعَلَامَةٍ يَعْلَمُونَ بِهَا - وَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ مَا خَفِيَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بَعْدَ هَذِهِ آيَةِ شَيْءٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ كَانَ يَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ - وَلَقَدْ كُنَّا فِي بَعْضِ
الغزوات وَفِيهَا تِسْعَةٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يَشْكُوهُمُ الْغُلَاسُ فَذَامُوا ذَاتَ لَيْلَةٍ وَاصْبَحُوا وَ عَلَى جَبْهَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
مَكْتُوبٌ هَذَا مُنَافِقٌ - فَأَنَّ قَلْتَ إِنِّي فَرَقْتُ بَيْنَ اللَّامِينِ فِي قَوْلِهِ فَاعْرِفْتُمُ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ - قَالَتِ الْأَوَّلَى هِيَ الدَّخِيلَةُ
فِي جَوَابِ لَوْ كَاللَّتِي فِي لَارْتَدَّكُمْ كَرَّرْتُ فِي الْمَعْطُوفِ وَ أَمَا اللَّامُ فِي وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فَوَاقِعَةٌ مَعَ الذُّنُوبِ فِي جَوَابِ
قِسْمٍ مَحْذُوفٍ [فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] فِي نَحْوِهِ وَ اسْلُوبِهِ - وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ قَوْلُهُمْ مَا لَنَا أَنْ نَأْطِئَ مِنَ الثَّوَابِ
وَلَا يَقُولُونَ مَا عَلِمْنَا أَنْ عَصَيْنَا مِنَ الْعِقَابِ - وَقِيلَ أَلَكُنْ أَنْ تَلَكُنْ بِكَلَامِكَ إِنِّي تُذَكِّدُ إِلَى نَحْوٍ مِنَ الْإِنْسَاءِ
لِيَقْطُنَ لَهُ صَاحِبُكَ كَالْتَعْرِضِ وَ التَّوْبَةِ قَالَ * شَعْرٌ * وَلَقَدْ لَحِزْتُ لَكُمْ لَيْتِمًا تَفَقَّهُوْا * وَ أَلَكُنْ يَعْرِفُهُ ذُرُورُ الْإِنْبَاءِ *
وَقِيلَ لِلْمَخْطِيِّ لَاحِنْ لَأنَّهُ يَعْدِلُ بِالْكَلَامِ عَنِ الصَّوَابِ * [أَخْبَارَكُمْ] مَا يَحْكِي عَنْهُمْ وَ مَا يَحْدِثُ بِهِ مِنْ
أَعْمَالِهِمْ لِيَعْلَمَ حَسَنًا مِنْ قَبِيحِهَا لِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَلَى حَسَبِ الْخَبَرِ عَنْهُ أَنْ حَسَنًا فَحَسَنَ وَ أَنْ قَبِيحًا فَقَبِيحَ -
وَقَرَأَ يَعْقُوبُ وَ تَبَيَّنُوا بِسُكُونِ الْوَاوِ عَلَى مَعْنَى وَلَسْنَ تَبَيَّنُوا أَخْبَارَكُمْ - وَقَرِئَ - وَلَيَدَارِكُكُمْ - وَ يَعْلَمُ - وَ يَبْدُلُوا بِالْإِيمَانِ -
وَعَنِ الْقُضَيْلِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا بَكَى وَ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَبْلُنَا فَانْكَ أَنْ بَلَوْتَنَا فَضَحْنَا وَهْنَكَ اسْتَارَنَا وَ عَذَّبْنَا
[وَسَخِطَ أَعْمَالَهُمْ] الَّذِي دَلَّمُوهُ فِي دِينِهِمْ يَرْجُونَ بِهَا الثَّوَابَ لِأَنَّهُمْ مَعَ كُفْرِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ بَاطِلَةٌ وَ هُمْ قَرِيطَةٌ
وَالْغَضِيرُ - إِسْخِطَ أَعْمَالَهُمْ الَّذِي عَمَلُوهَا وَ الْمَكْنَدُ الَّذِي نَصَبُوهَا فِي مِثَابَةِ الرَّمُولِ إِنِّي مَيِّطُهَا قَدْ
يَصْلُونَ مِنْهَا إِلَى اغْرَاضِهِمْ بَلْ يَسْتَضِرُّونَ بِهَا وَ لَا تَتَّعِرُ لَهُمْ إِلَّا الْقَتْلُ وَ الْجَلَادُ عَنْ إِطْلَاقِهِمْ - وَقِيلَ هُمْ رُؤُوسُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
 ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۝ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ق وَ أَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ق وَاللَّهُ مَعَكُمْ
 وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۝ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَإِلَهُوَ ط وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَ لَا يَسْأَلْكُمْ
 أَمْوَالَكُمْ ۝ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ۝ هَٰؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِتَغْنِفُوا فِي سَبِيلِ

قريش و الْمُطْعَمُونَ يوم بدر [وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ] اي لا تحبطوا الطاعات بالكبائر كفواها لا تترفعوا أصواتكم
 فوق صوتِ النَّبِيِّ الى ان قال ان تحبط أَعْمَالَكُمْ - وعن ابي العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
 و سلم يرون انه لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ فكانوا
 يخافون الكبائر على اعمالهم - وعن حذيفة فحادوا ان تحبط الكبائر اعمالهم - وعن ابن عمر رضي الله عنهما
 كذا نرى انه ليس شيء من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ فقلنا ما هذا الذي يبطل
 اعمالنا فقلنا الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك
 لمن يشاء فكفغنا عن القول في ذلك فكنا نخاف على من اصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصبها - وعن قتادة
 رحم الله عبدا لم يحبط عمله الصالح بعمله السيء - وقيل لا تحبطوها بمعصيتيها - وعن ابن عباس
 لا تحبطوها بالرياء والسمعة - وعنه بالشك والنفق - وقيل بالعجب فان العجب يأكل الحسنات كما تأكل
 النار الحطب - وقيل وَلَا تُبْطِلُوا صدقاتكم بالمن والاذى - [ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ] قيل هم اصحاب الغليب والظاهر
 العموم [فَلَا تَهِنُوا] فلا تضعفوا ولا تذاؤوا للعدو [وَ] لا [تَدْعُوا إِلَى] السَّلَام - وقرئ [السَّلَام] وهما المسالمة [وَأَنْتُمْ
 الْأَعْلَوْنَ] اي الاغلبون الاقربون [وَاللَّهُ مَعَكُمْ] اي ناصركم - وعن قتادة لا تكونوا اول الطائفتين ضرعت
 الى صاحبتيها بالموادعة - وقرئ وَلَا تَدْعُوا مِنْ ادعى القوم وتَدَاعَوْا اذا دعوا نحو قولك ارتدوا الصدين
 وتراموه - وتَدْعُوا مجزوم لدخوله في حكم النهي - او منصوب لاضمار ان - ونحو قوله وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ قوله اِنَّكَ
 أَنْتَ الْأَعْلَى [وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ] من وترت الرجل اذا قلت له قتيلا من ولد او اخ او حميم او حرته وحقيقته
 افردته من قريبه او ماله من الترو وهو الفرد فشبه اضاءة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الواتر وهو من
 فصيح الكلام - ومنه قوله عليه السلام من فاتته صلوة العصر فكأنما وتر أهله وماله اي افرد عنهما قتل ونهباً *
 [يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ] ثواب ايمانكم وتقونكم [وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ] اي ولا يسألكم جميعها انما يقتصر منكم
 على ربع العشر ثم قال [إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفِكُمْ] اي يجهدكم ويطلبه كله - والاحفاء المبالغة وبلوغ الغاية في
 كل شيء يقال احفاء في المسئلة اذا لم يترك شيئاً من الاححاح واحفى شارب اذا استأمله [تَبَخَّلُوا
 وَ يُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ] اي تضطغنون على رسول الله وتضيق صدوركم لذلك واظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين
 يذهب باموالكم - والضمير في يُخْرِجْ لله عز وجل اي يضغظكم بطلب اموالكم او للبخل لانه سبب
 الاضطغان - وقرئ نُخْرِجْ بالذون - وَ يُخْرِجْ بالياء - والتاء مع فتحهما ورفع أَضْغَانَكُمْ * [هَٰؤُلَاءِ] موصول بفعلى

سورة الفتح ١٤٨ اللَّهُ فَمِنْكُمْ مَنْ يُبْخَلُ وَمَنْ يُبْخَلُ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَقُولُوا
الجزء ٢٤ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ٥

ع ٨ كلماتها ٥٩٨ سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية واربعة ركوعاً • جروفيها ٢٥٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

إِنَّا نَحْنُ نَحْنُ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَمَا تَأَخَّرَ وَبِئْسَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ

الذين صلته تدعون أي انتم الذين تدعون - او انتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ثم استأنف وصفهم كأنهم قالوا وما وصفنا فقل تدعون [لَتَدْعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قيل هي النفقة في الغزو - وقيل الزكوة كأنه قيل الدليل على انه لو احفاكم لبخلكم وكرهتم العطاء واضطغنتم انكم تدعون الى اداء ربع العشر [فَمِنْكُمْ] ناس يبخلون به ثم قال [وَمَنْ يُبْخَلُ] بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضرر بخاله وانما يبخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه وكذا بك ضمنت عليه وعنه ثم اخبر انه لا يأمر بذلك ولا يدعو اليه لاحتجته اليه فهو [الْغَنِيُّ] الذي تستحيل عليه الحاجات ولكن لاحتجتكم وفقركم الى الثواب [وَإِنْ تَقُولُوا] معطوف على وَإِنْ تَوْمِدُوا وَتَقُولُوا [يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] يخلفي قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين في الايمان والتقوى غير متوتين عذما كقوله تعالى وَيَأْتِ بِشَوَاقِجٍ جَدِيدٍ - وقيل هم الملكة - وقيل الانصار - وعن ابن عباس كندة والنخع - وعن الحسن العجم - وعن عروة فارس والروم - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القوم وكان سلمان الى جذبه فضرب على فخذه ونال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الايمان منوطا بالدنيا لتداركه رجال من فارس - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كان حقا على الله ان يسقيه من انهار الجنة •

سورة الفتح

هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن مكة عام الحديبية عدة له بالفتح وجيء به على لفظ الماضي على عادة رب العزة سبحانه في اخباره لانها في تحققها وتيقنهما بمنزلة الكائنة الموجودة وفي ذلك من الغنامة والدلالة على علو شأن الخبر ما لا يخفى - فان طلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة - طالت لم يجعل علة للمغفرة ولكن لاجتماع ما عدت من الامور الاربعة وهي - المغفرة - واتمام النعمة - وهديّة الصراط المستقيم - والنصر العزيز - كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لنجمع لك بين عز الدارين واغراض العاجل والاجل - ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سببا لغفران والتراب - واقتحظ الظفر بالبلد ذنوة او صلحا بحرب او بغير حرب لانه منغلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح - وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه

صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيُضْرِكُ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۝ وَاللَّهُ جُنُودَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

قتال شديد ولكن ترام بين القوم بسهام و حجارة - و عن ابن عباس رموا المشركين حتى ادخلوهم ديارهم - و عن الكلبي ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح - فان قلت كيف يكون فتحا وقد اُحصروا ففكروا وخلقوا بالحديبية - قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما طلبوها وتمت كان فتحا مبيها - و عن موسى بن عقبة اقبل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من الحديبية راجعا فقل رجل من اصحابه ما هذا بفتح لقد صدونا عن البيت و صد هدينا فبلغ النبي صلى الله عليه و آله و سلم فقال بئس الكلام هذا بل هو اعظم الفتح و قد رضي المشركون ان يدنوا عن بلادهم بالراح و يسألوك القضية و يرغبوا اليكم في الامان و قد رأوا منكم ما كرهوا - و عن الشعبي نزلت بالحديبية و اصاب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في تلك الغزوة ما لم يصيب في غزوة اصاب - ان يبيع بيعة الرضوان - و غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تاخر - و ظهرت الروم على فارس - و باغ الهدي مكملة - و اطعموا نخل خيبر - و كان في فتح الحديبية آية عظيمة و ذلك انه نزل ماءها حتى لم يبق فيها قطرة فتمضض رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم مجيء فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه - و قيل فجاش الماء حتى امتلأت و لم ينفذ ماءها بعد - و قيل هو فتح خيبر - و قيل فتح الرزم - و قيل فتح الله له بالاسلام و الذبوة و الدعوة بالحجة و السيف و لا فتح ابيه منه و اعظم و هو رأس الفتح كلها ان لا فتح من فتوح الاسلام الا و هو تحته و منشعب منه - و قيل معناه قضينا لك قضاء بيتنا على اهل مكة ان تدخلها انت و اصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتح و هي الحكومة و كذا عن قتادة - [مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ] يريد جميع ما فرط منك - و عن مقاتل ما تقدم في الجاهلية و ما بعدها - و قيل ما تقدم من حديث مارية و ما تاخر من امرأة زيد [نَصْرًا عَزِيزًا] فيه عز و منعة - او وصف بصفة المنصور اسنادا مجازيا - او عزيزا صاحبه • [السَّكِينَةُ] للسكون كالبهيمة المبهتان اي انزل الله في قلوبهم السكون و الطمانينة بسبب الصلح و الامن ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف و الهدنة غلب القتال فيزدادوا يقينا الى يقينهم - او انزل فيها السكون الى ما جاء به محمد صلى الله عليه و آله و سلم من الشرائع ليزدادوا ايمانا بالشرائع مقرونا الى ايمانهم و هو التوحيد - عن ابن عباس رضي الله عنه ان اول ما اذاهم به النبي صلى الله عليه و آله و سلم التوحيد فلما ائذوا بالله وحده انزل الصلوة و الزكوة ثم الحج ثم الجهاد فازدادوا ايمانا الى ايمانهم - او انزل فيها الوقار و العظمة لله و لرسوله ليزدادوا باعتقاد ذلك ايمانا الى ايمانهم - و قيل انزل فيها الرحمة ليتراحموا فيزداد ايمانهم [وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يساط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه و حكمته و من قضيته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية و وعدهم ان يفتح لهم و انما قضى ذاك ليعرف

جَنَّبَ تَجَرِّيَ مِنْ تَحْتِهَا الْآلِهَ خَلْدَيْنِ فِيهَا وَيَكْفُرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ط وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ نَزْلاً عَظِيماً ط
وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءِ ط عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ط
وَقَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ط وَسَاءَتْ مَصِيرًا ط وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزاً حَكِيماً ط إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيرًا ط لَتَقُومُنَّ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعْزِزُهُ وَتُوقِرُهُ ط وَتُسَبِّحُوهُ
بُكْرَةً وَأَمِيلًا ط إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ط يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ط فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ

المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب فيثيبهم ويعذب الكافرين والمُنافقين لما غاظمهم من ذلك وكرهه - وقع السُّوء عبارة عن رداءة الشيء وفساده - والصدق عن جودته وملاحة فقليل في المرضي الصالح من الانفعال فعل صدق وفي المسخوط الفاسد منها فعل سوء ومعنى [ظَنَّ السُّوءَ] ظنهم ان الله تعالى لا يقصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم الى مئة ظانين فاتكيا عنوة وقهراً - [عليهم] دائرة السُّوء - اي ما يظنونه و يقرّبصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم - والسُّوء الهلاك والدمار - وقرئ [دائرة السُّوء] بالفتح اي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها فهي عندهم دائرة سوء وعند المؤمنين دائرة صدق - فان قلت هل من فرق بين السُّوء والسُّوء - قلت هما كالكرة والكرة والضغف والضغف من ساء إلا ان المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يراد ذمه من كل شيء واما السُّوء فجار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير يقال اراد به السُّوء و اراد به الخير ولذلك اضيف الظن الى المفتوح لكونه مذموماً وكانت الدائرة مضمومة فكان حقها ان لا تضاف اليه الا على التأويل الذي ذكرنا واما دائرة السُّوء بالضم فلان الذي اصابهم مكروه وشدة فصيح ان يقع عليه اسم السُّوء كقوله عز و علا ان اراد بكم سوءاً او اراد بكم رحمة [شاهداً] تشهد على امتك كقوله ويكون الرسول عليكم شهيداً - لَيُؤْمِنُوا الضمير للناس - ويعزّزوه ويقوّوه بالنصرة - ويوقّروه ويعظموه - ويسبّحوه من التسبيح او من السبحة والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزيز الله تعزيز دينه ورسوله ومن فرق الضمائر فقد ابعد - وقرئ لَتَقُومُنَّ - وتُعزّزوه - وتوقّروه بالتاء والخطاب لرسول الله ولأمته - وقرئ وتُعزّزوه بضم الزاي وكسر هاء وتُعزّزوه بضم التاء والتخفيف - وتُعزّزوه بالزايين - وتوقّروه من اوقرة بمعنى وقرة - [وتُسبّحوا] الله [بكرةً وأملاً] عن ابن عباس صلوة الفجر وصلوة الظهر والعصر * لما قال [إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ] اكده تأكيداً على طريقة التخييل فقال [يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ] يريد ان يد رسول الله اللتي تعلو ايدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقدة مع الله من غير تفارث بينهما كقوله مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ والمراد ببيعة الرضوان [فَأَنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ] فلا يعود ضرراً نكته الا عليه - قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فما نكث احد منا البيعة الا جَدُّ بن قيس وكان منافقاً اختبأ تحت ابط بعيره ولم

عَلَىٰ نَفْسِهِ ٢٨ وَمَنْ أَرَادَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ٢٩ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ٣٠ يَقُولُونَ بِالسِّنْتِيبِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ٣١ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ٣٢ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٣٣ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوءِ ٣٤ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ٣٥ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ٣٦ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ٣٧ يَعْزُرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ٣٨ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٣٩ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَانِمَ لِتَأْخُذُهَا ذُرُورًا تَتَّبِعُهُمْ ٤٠ يَرِيدُونَ

يسر مع القوم - و قرئ أَنَّمَا يُبَايِعُونَ لِلَّهِ أَي لاجل الله و لوجهه - و قرئ يَكُفُّ بِضم الكاف - و كسرهما - و بِمَا عَاهَدَ وَ عَاهَدَ [فَسَيُؤْتِيهِ] بالنون - و الياء يقال وَفَيْتَ بِالْعَهْدِ وَ أَوْفَيْتَ بِهِ وَ هِيَ لُغَةٌ تَهَامَةٌ وَ مِنْهَا قَوْلُهُ أَوْفُوا بِالْعُقُودِ - وَ الْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ * هُم الَّذِينَ خَلَفُوا عَنِ الْحَدِيدِيَّةِ وَ هُم أَعْرَابٌ غَفَارٌ وَ مُزَيَّنَةٌ وَ جُيُنَّةٌ وَ إِشْجَعٌ وَ اسْلَمٌ وَ الدَّيْلُ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ أَرَادَ الْمَسِيرَ إِلَى مَكَّةَ عَامَ الْحَدِيدِيَّةِ مَعْتَمِرًا اسْتَنْفَر مَنْ حَوْلَ الْمَدِينَةِ مِنَ الْأَعْرَابِ وَ أَهْلِ الْبَوَادِي لِيُخْرِجُوا مَعَهُ حَذَرًا مِنْ قُرَيْشٍ إِنْ عَرَضُوا لَهُ بِحَرْبٍ أَوْ يَصُدُّهُ عَنِ الْبَيْتِ وَ أَحْرَمَ هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ سَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَرِيدُ حَرْبًا فَتَنَاقَلَ كَثِيرٌ مِنَ الْأَعْرَابِ وَ قَالُوا يَذْهَبُ إِلَى قَوْمٍ قَدْ غَزَوْهُ فِي عَقْرِ دَارِهِ بِالْمَدِينَةِ وَ قَتَلُوا أَصْحَابَهُ فَيَقَاتِلُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ يَهْلِكُ فَلَا يَنْقَلِبُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَ اعْتَلَوْا بِالشَّغْلِ بِأَهْلِيهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ وَ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ مَنْ يَقُومُ بِأَشْغَالِهِمْ - وَ قرئ شَغَلَتْنَا بِالتَّشْدِيدِ - [يَقُولُونَ بِالسِّنْتِيبِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ] تَكْذِيبٌ لَهُمْ فِي اعْتِذَارِهِمْ وَ أَنَّ الَّذِي خَلَفَهُمْ لَيْسَ بِمَا يَقُولُونَ وَ أَنَّمَا هُوَ الشَّكُّ فِي اللَّهِ وَ النِّفَاقُ وَ طُلُبُهُمُ اسْتِغْفَارُ إِیْضًا لَيْسَ بِصَادِرٍ عَنْ حَقِيقَةٍ [فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ] فَمَنْ يَمْنَعُكُمْ مِنْ مَشِيئَةِ اللَّهِ وَ قَضَائِهِ - [إِنْ أَرَادَ بِكُمْ] مَا يَضُرُّكُمْ مِنْ قَتْلِ أَوْ هَزِيمَةٍ [أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا] مِنْ ظَفَرٍ وَ غَذِيْمَةٍ - وَ قرئ ضَرًّا بِالْفَتْحِ - وَ الضَّم - الْأَهْلُونَ جَمْعُ أَهْلِ وَ يُقَالُ أَهْلَاتٌ عَلَى تَقْدِيرِ تَاءِ التَّائِيثِ كَارِضٌ وَ ارْضَاتٌ وَ قَدْ جَاءَ أَهْلَةٌ وَ أَمَا أَهَالٍ فَاسْمُ جَمْعٍ كَلِيَالٍ - وَ قرئ إِلَى أَهْلِيهِمْ * وَ زَيَّنَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَ هُوَ الشَّيْطَانُ - أَوْ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كِلَاهُمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ - وَ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ - وَ الْبُورُ مِنْ بَارٍ كَالْهَلَكِ مَنْ هَلَكَ بِنَاءً وَ مَعْنَى وَ لِذَلِكَ وَصَفَ بِهِ الْوَاحِدَ وَ الْجَمْعَ وَ الْمَذْكُورَ وَ الْمُؤَنَّثَ - وَ يُجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعٌ بِأَثَرِ كَعَائِذُ وَ عُوذُ وَ الْمَعْنَى وَ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِدِينَ فِي أَنْفُسِكُمْ وَ قُلُوبِكُمْ وَ نِيَّاتِكُمْ لِأَخِيرِ فَيَكْمُ - أَوْ هَالِكِينَ عِنْدَ اللَّهِ مُسْتَوْجِبِينَ لِسَخَطِهِ وَ عِقَابِهِ * [لِلْكَافِرِينَ] مَقَامٌ مَقَامٌ لَهُمْ لِلْإِذْنِ بَانَ مِنْ لَمْ يَجْمَعِ بَيْنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ فَهُوَ كَافِرٌ - وَ نَكَرَ [سَعِيرًا] لِأَنَّا نَارٌ مَخْصُوصَةٌ كَمَا نَكَرْنَا نَارًا تَلْطِئُ * [وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ] يَدْبِرُهُ تَدْبِيرٌ قَادِرٌ حَكِيمٌ فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ بِمَشِيئَتِهِ وَ مَشِيئَتُهُ تَابِعَةٌ لِحُكْمَتِهِ وَ حُكْمَتُهُ الْمَغْفِرَةُ لِلتَّائِبِ وَ تَعَذِيبُ الْمُنْصَرِّ [وَ كَانَ اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا] رَحْمَتُهُ سَابِقَةٌ لِعُذْبِهِ حَيْثُ يَكْفُرُ السَّيِّئَاتُ بِاجْتِنَابِ الْكِبَايِرِ وَيَغْفِرُ الْكِبَايِرَ بِالتَّوْبَةِ * [سَيَقُولُ

أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ۖ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ۖ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسَدُونَنَا لَوْلَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَذْنُوعٌ إِلَىٰ قَوْمِ أُولَٰئِكَ بِأَسْ شَدِيدٍ تَقَاتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْلَمُونَ ۖ فَإِنْ تَطِيعُوا يَوْمَئِذٍ اللَّهَ أَجْرًا حَسَنًا ۖ وَإِنْ تَكْفُرُوا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمُرِيضِ حَرَجٌ ۚ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّ

الْمُخَلَّفُونَ [الذين تخلفوا عن الحديبية] [إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمَ] [إِلَىٰ غَنَائِمَ خَيْبَرَ] [أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ] - وقرئ: كَلِمَ اللَّهِ ان يغيروا موعِدَ اللَّهِ لِأَهْلِ الْحَدِيبَةِ و ذلك انه وعدهم ان يعوضهم من مغائِمَ مَكَّةَ مغائِمَ خَيْبَرَ إِذَا قَفَلُوا مَوَادِعِينَ لَا يَصِيبُونَ مِنْهُمْ شَيْئًا - وقيل هو قوله تعالى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا [تَحْسَدُونَنَا] ان نُصِيبَ مَعَكُمْ مِنَ الْغَنَائِمِ - قرئ بضم السين وكسرهما - [لَا يَفْقَهُونَ] لَا يَفْهَمُونَ [الْأَفِيمَا] [قَلِيلًا] وهو فطنتهم لأمور الدنيا دون أمور الدين كقوله تعالى يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْخَبِيرَةِ الدُّنْيَا - فَإِنْ قَلَّتْ مَا الْفَرْقَ بَيْنَ حَرْفِي الْأَضْرَابِ - قَلَّتْ - الْأَوَّلُ أَضْرَابٌ مَعْدَاةٌ ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم وإثبات الحسد - والثاني أَضْرَابٌ عَنْ وَصْفِهِمْ بِإِضَافَةِ الْحَسَدِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ إِلَى وَصْفِهِمْ بِمَا هُوَ أَطْمَ مِنْهُ وَهُوَ الْجَهْلُ وَقَلَّةُ الْفَقْهِ ۖ [قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ] هم الذين تخلفوا عن الحديبية [إِلَىٰ قَوْمِ أُولَٰئِكَ بِأَسْ شَدِيدٍ] يعني بنِي حَنْظَلَةَ قَوْمَ مُسَيْلَمَةَ وَ أَهْلَ الرَّدَةِ الَّذِينَ حَارَبْتُمُ ابْنُ بَكْرِ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَالْمُرْتَدِّينَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ إِلَّا الْإِسْلَامَ أَوْ السَّيْفَ عِنْدَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ عَدَاهُمْ مِنْ مُشْرِكِي الْعَجَمِ وَأَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَجُوسِ تُقْبَلُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ - وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تُقْبَلُ الْجِزْيَةُ إِلَّا مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَجُوسِ دُونَ مُشْرِكِي الْعَجَمِ وَالْعَرَبِ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى إِمَامَةِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدْعُوا إِلَى حَرْبٍ فِي أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَكِنْ بَعْدَ وَفَاتِهِ وَكَيْفَ يَدْعُوهُمْ رَسُولُ اللَّهِ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا - وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا - وَقِيلَ هُمُ فَارِسُ وَالرُّومِ - وَمَعْنَى [يُسَلِّمُونَ] يَنْقَادُونَ لِأَنَّ الرُّومَ لِنَاصِرِي وَفَارِسَ مَجُوسٌ يَقْبَلُ مِنْهُمْ اعْطَاءَ الْجِزْيَةِ - فَإِنْ قَلَّتْ عَنْ قِتَادَةِ أَنَّهُمْ ثَقِيفٌ وَهُوَ زَنْزَارٌ وَكَانَ ذَلِكَ فِي أَيَّامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - قَلَّتْ ان صحَّ ذلك فإلعمنى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا مَا دُمْتُمْ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ مَرَضِ الْقُلُوبِ وَالْاضْطِرَابِ فِي الدِّينِ - أَوْ عَلَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ كَانَ الْمَوْعِدُ أَنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُتَطَوِّعِينَ لِأَنَّهُمْ لَا يُضِيبُ لَهُمْ فِي الْمَغْنَمِ [كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ] يَرِيدُ فِي غَزْوَةِ الْحَدِيبَةِ - أَوْ يُسَلِّمُونَ مُعْطُوفٌ عَلَى تَقَاتُلُونَهُمْ أَيْ يَكُونُ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ إِمَّا الْمَقَاتِلَةَ أَوْ الْإِسْلَامَ لَا ثَالِثَ لِهَذَا - وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي أَرْيُسَلِّمُوا بِمَعْنَى إِلَى أَنْ يُسَلِّمُوا ۖ نَفَى الْحَرْجَ عَنْ هَؤُلَاءِ مِنْ ذُرِّي الْعَاهَاتِ فِي التَّخَافِ مِنَ الْغَزْوِ - وَقُرِئَ يُدْخِلْهُ وَتَعَذِّبُهُ بِالذُّنُونِ ۖ هِيَ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ سَمِيَتْ بِهَذِهِ الْآيَةِ - وَقَصَّتْهَا إِنْ الذَّبِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ نَزَلَ بِالْحَدِيبَةِ بَعَثَ جَوَاسَ بْنَ أُمَيَّةَ الْخُزَاعِيَّ رَسُولًا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَهَمَّوْا بِهِ فَمَنْعَهُ الْإِحَادِيشُ فَلَمَّا رَجَعَ دَعَا بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيُذَمِّتَهُ فَقَالَ أَنِّي إِخَانُهُمْ عَلَى نَفْسِي لِمَا عُرِفَ مِنْ عِدَاوَتِي إِيَّاهُمْ وَمَا بِمَكَّةَ

سورة الفتح ٤٨

الجزء ٢٩

ع ١٠

يَعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ٥ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ٦ وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ٧ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٨ وَ عَدَدُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ٩ وَ لَتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ١٠ وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ١١ وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ١٢ وَ لَوْ قَاتَلْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا

عدوي يمنعني ولكني ادلك على رجل هو اعز بها مني واحب اليهم عن بن عفان نبعثه فخبّرهم انه لم يأت للحرب و إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فوقرة و قالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فاعل فقال ما كذت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و احتبس عندهم فأرجف بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا ندرج حتى نناجز القوم و دعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة و كانت سمره - قال جابر بن عبد الله لو كذت ابصر لاريثكم مكانها - و قيل كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالسا في اصل الشجرة و على ظهرة غصن من اغصانها قال عبد الله بن المغفل و كذت قائما على رأسه و بيدي غصن من الشجرة اذب عنه فرفعت الغصن عن ظهرة فبايعوه على الموت دونه و على ان لا يفروا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم انتم اليوم خير اهل الارض و كان عدد المبايعين الفا و خمسمائة و خمسة و عشرين - و قيل الفا و اربع مائة - و قيل الفا و ثلثمائة [فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الاخلاص و صدق الضمائر فيما بايعوا عليه [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ] اي الطمانينة و الامن بسبب الصلح على قلوبهم [وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا] - و قرئ و ائدهم و هو فتح خيبر غلب انصارهم من مكة - و عن الحسن فتح هجر و هو اجل فتح اتسعوا بثمرها زمانا [وَ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي مغنم خيبر و كانت ارضا ذات عقار و اموال نقسها عليهم ثم اتاه عنن بالصلح فصالحهم و انصرف بعد ان نصر بالدينية و حاق * [وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً] و هي ما بقي على المؤمنين الى يوم القيمة [نَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ] المغنم يعني مغنم خيبر [وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ] يعني ايدي اهل خيبر و خلفائهم من اسد و غطفان حين جاؤا لنصرتهم فخذف الله في قلوبهم الرعب فلكصوا - و قيل ايدي اهل مكة بالصلح [وَلَتَكُونَ] هذه الكلمة [آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ] و عبرة يعرفون بها انهم من الله بمكان و انه ضامن نصرهم و الفتح عليهم - و قيل رأى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فتح مكة في منامه و رؤيا الانبياء وحي فتأخروا ذلك الى السنة القابلة فجعل فتح خيبر علامة و عنوانا لفتح مكة [وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] و يزيدكم بصيرة و يقينا و ثقة بفضل الله [وَأُخْرَى] معطوفة على هذه اي فعمل لكم هذه المغنم و مغنم اخرى [لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] و هي مغنم هوازن في غزوة حنين - و قال لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا لما كان فيها من الجولة [قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا] اي قدر عليها و استولى و اظهركم عليها و غنمكموها - و يجوز في اخرى النصب بفعل مضمرة يفسره قد احاط الله بها تقديره و قضى الله اخرى قد احاط بها و اما لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا نصفه

كَلِمَاتٍ لَّا يَجِدُونَ وَايًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ سَنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَيْدِي مَعَكُمْ أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ ۚ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّغَوْهُمْ فَنَقِصِبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ لِيَدْخُلَ اللَّهُ

لَاخِرَى - والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بَلَمْ تَقْدَرُوا وَقَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا خَبْرَ الْمَبْتَدَأ - والجر باضمار رَبِّ -
فَإِنْ قُلْتَ قَوْلُهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ كَيْفَ مَوْفَعُهُ - قَامَتْ هُوَ كَلَامٌ مُعْتَرِضٌ وَمَعْنَاهُ وَلِتَكُونَ الْكَلِمَةُ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ
فَعَلَّ ذَلِكَ - ويجوز أن يكون المعنى وعدكم المغانم فَعَجَّلَ هَذِهِ الْغَنِيمَةَ وَكَفَّ الْعِدَاءَ لِيَنْفَعَكُمْ بِهَا وَلِتَكُونَ آيَةً
لِّلْمُؤْمِنِينَ إِذَا وَجَدُوا وَعْدَ اللَّهِ بِهَا صَادِقًا لِأَنَّهُ صَدَقَ الْإِخْبَارُ عَنِ الْغَيْبِ مَعْجَزَةً وَآيَةً وَيَزِيدُكُمْ بِذَلِكَ هِدَايَةً
وَأَيْقَانًا * [وَلَوْ فَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَلَمْ يَصَالِحُوا - وَقِيلَ مِنْ حُلَفَاءِ أَهْلِ خَيْبَرَ لُغْلِبُوا وَانْهَزَمُوا *
[سُنَّةَ اللَّهِ] فِي مَوْضِعِ الْمَصْدَرِ الْمُؤَكَّدِ أَيِ سَنَةِ اللَّهِ غَالِبَةً أَنْبِيَائِهِ سُنَّةٌ وَهُوَ قَوْلُهُ لَاغْلِبْنِي أَنَا وَرُسُلِي * [أَيْدِيَهُمْ]
أَيْدِي أَهْلِ مَكَّةَ أَيِ قَضَى بَيْنَهُمْ وَبَيْنَكُمْ الْمَكَاةَ وَالْمَحَاجِرَةَ بَعْدَ مَا خَوَّلَكُمْ الظَّفَرَ عَلَيْهِمْ وَالْغَلْبَةَ وَذَلِكَ يَوْمُ
الْفَتْحِ - وَبِهِ اسْتَشْهَدَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَنَّ مَكَّةَ فَتَحَتْ عِزَّةً لَا صُلْحًا - وَقِيلَ كَانَ ذَلِكَ فِي
غَزْوَةِ الْحَدَيْبِيَّةِ لَمَّا رَوَى أَنَّ عِكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ خَرَجَ فِي خُمُسٍ مِائَةٍ فَبَعِثَ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ هَزَمَهُ وَادْخَلَهُ
حَيْطَانِ مَكَّةَ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَظْهَرَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمُ بِالْحِجَارَةِ حَتَّى ادْخَلُوهُمْ الْبَيْتَ - وَقَرَأَ
[يَعْمَلُونَ] بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ * قَرَأَ [وَالْهَيْدِي] بِالْهَيْدِيِّ بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ وَتَشْدِيدِهَا وَهُوَ مَا يَهْدَى إِلَى الْمَعْبَةِ - بِالْضَمِّ
عَطْفًا عَلَى الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ فِي صَدْرِكُمْ أَيِ صَدْرِكُمْ وَصَدْرُوا الْهَيْدِي - وَبِالْجَوْرِ عَطْفًا عَلَى [الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] بِمَعْنَى
وَصَدْرِكُمْ عَنْ نَحْرِ الْهَيْدِي مَعَكُمْ أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ مَكْبُوسًا عَنْ أَنْ يَبْلُغَ - وَبِالرَّفْعِ عَلَى وَصَدِّ الْهَيْدِي - وَمَحِلُّهُ مَكَانُهُ
الَّذِي يُحِلُّ فِيهِ نَحْرُهُ أَيِ يَجِبُ وَهَذَا دَائِلٌ لِأَبِي حَنِيفَةَ عَلَى أَنَّ الْمُحْصِرَ مُحِلُّ هَدْيِهِ الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ
كَيْفَ حَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ وَإِنَّمَا نُحَرِّمُ هَدْيَهُمُ بِالْحَدَيْبِيَّةِ - قُلْتَ بَعْضُ
الْحَدَيْبِيَّةِ مِنَ الْحَرَمِ - وَرَوَى أَنَّ مُضَارِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ فِي الْحِلِّ وَاصِلَةً
فِي الْحَرَمِ - فَإِنْ قُلْتَ فَاذَنْ قَدْ نَحَرْنَا فِي الْحَرَمِ فَلَمْ يَقِلْ مَعَكُمْ أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ - قُلْتَ الْمَرَادُ الْحِلُّ الْمَعْبُودُ
وَهُوَ مَنْى [لَمْ تَعْلَمُوهُمْ] صَفَةً لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَمِيعًا [أَنْ تَطَّغَوْهُمْ] بِدَلِّ اشْتِمَالٍ مِنْهُمْ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ
الْمَنْصُوبِ فِي تَعْلَمُوهُمْ - وَالْمَعَرَّةُ مَفْعَلَةٌ مِنْ عَرَّ بِمَعْنَى عَرَا إِذَا دَهَا مَا يَكْرَهُهُ وَيَشْقَى عَلَيْهِ - وَ[بِغَيْرِ عِلْمٍ]
مُتَعَلِّقٌ بِأَنْ تَطَّغَوْهُمْ يَعْنِي أَنْ تَطَّغَوْهُمْ غَيْرَ عَالِمِينَ بِهِمْ - وَالْوَطْأُ وَالدُّوسُ عِبَارَةٌ عَنِ الْإِيقَاعِ وَالْإِبَادَةِ قَالَ * شَعْرُ *
وَوَطِئْنَا رِطًا عَلَى حَنْقٍ * وَطَأَ الْمُقِيدُ نَابِتَ الْجَرَمِ * وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
أَخْرَ وَطَأَ وَطْئَهَا اللَّهُ بِوَجْهِهِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ كَانَ بِمَكَّةَ قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مُخْتَلِطُونَ بِالْمُشْرِكِينَ غَيْرَ مُتَمَيِّزِينَ
مِنْهُمْ وَلَا مَعْرِفَةَ الْأَمَاكِنِ فَقِيلَ وَلَوْلَا كِرَاهَةُ أَنْ تَهْلِكُوا نَاسًا مُؤْمِنِينَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمُشْرِكِينَ وَأَنْتُمْ غَيْرُ عَارِفِينَ

فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ٢ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ٣ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ
 الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَارْتَمَاهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ
 بِهَا وَأَهْلَهَا ٤ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٥ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ٦ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
 سورة الفتح ٢٨
 الجزء ٢٤
 ع ٢١

بهم فيصيدكم باهلاكهم مكروه ومشقة لما كف ايديكم عنهم وحذف جواب لو لا لدلالة الكلام عليه - ويجوز ان يكون لو تَزَيَّلُوا كالتكرير للولا رجال مؤمنون لمرجعهما الى معنى واحد ويكون لعذبنا هو الجواب - فان قلت اي معرة تصيبهم اذا فتلوهم وهم لا يعلمون - قلت يصيبهم وجوب الدية والكفارة وسوء قالة المشركين انهم فعلوا باهل دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز والمأثم اذا جرى منهم بعض التقصير - فان قلت قوله [لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ] تعليل لماذا - قلت لما دلت عليه الآية وسيقت له من كف الايدي عن اهل مكة والمنع من قتلهم صرا لمن بين اظهرهم من المؤمنين كانه قال كان الكف ومنع التعذيب لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ اي في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنيههم - اولِيَدْخُلَ في الاسلام من رغب فيه عن مشركيههم - [لَوْ تَزَيَّلُوا] لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله - وقرئ لَوْ تَزَيَّلُوا - [إِذْ] يجوز ان يعمل فيه ما قبله اي لعذبناهم او صدوهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت - وان ينتصب باضمار اذكر - والمراد بحمية الذين كفروا وسكينة المؤمنين والحمية الانفة والسكينة الوقار ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما نزل بالسحبيية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي وحوططب بن عبد العزى ومكررب بن حفص بن الاخيف على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يرجع من عامه ذلك على ان يخلي له قريش مكة من العام القابل ثلثة ايام نفعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل واصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل مكة فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فانا اشهد اني رسول الله وانا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يأبوا ذلك ويشمتزوا منه فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلموا - وكلمة التَّقْوَى بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله قد اختارها الله لنبيه وللمؤمنين معه اهل الخير ومستحقه ومن هو اولى بالهداية من غيرهم - وقيل هي كلمة الشهادة - وعن الحسن كلمة التَّقْوَى هي الوفاء بالعهد - ومعنى اضافتها الى التَّقْوَى انما سبب التقوى واساسها - وقيل كلمة اهل التَّقْوَى - وفي مصحف الحرث بن سويد صاحب عبد الله وكانوا اهلها واحق بها وهو الذي دفن مصحفه ايام الحجاج - رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل خروجه الى السحبيية كانه واصحابه قد دخلوا مكة امنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا انهم داخلوها في عامهم وقالوا ان

سورة الفتح ٤٨
الجزء ٢٩
ع ١١
إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحِيطِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ط فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ط وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ط وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَرِعًا ۝ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ

رُؤْيَا رَسُولِ اللَّهِ حَقٌّ فَلَمَّا تَأَخَّرَ ذَلِكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَفِيلٍ وَرِفَاعَةُ بْنُ الْحَرِثِ وَاللَّهُ مَا خَلَقْنَا وَلَا قَصَرْنَا وَلَا زَايِنَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ نَزَلَتْ - وَمَعْنَى [صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ الرَّؤْيَا] صدقه في رؤياه ولم يكذبه تعالى الله عن الكذب وعن كل قبائح علوا كبيرا فحذف الجار وأصل الفعل كقوله تعالى صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتَ بِمَ تَعْلَقُ [بِالْحَقِّ] - قُلْتَ أَمَا بَصَدَقَ أَبِي صَدَقَهُ فَيَمَّا رَأَى فِي كَوْنِهِ وَحَصُولِهِ صَدَقًا مُلْتَبَسًا بِالْحَقِّ أَيْ بِالْغُرُصِ الصَّحِيحِ وَالْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَذَلِكَ مَا فِيهِ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ وَالتَّمْيِيزِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِ الْمَخْلُصِ وَبَيْنَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ - وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعْلَقَ بِالرُّؤْيَا حَالًا مِنْهَا أَيْ صَدَقَهُ الرَّؤْيَا مُلْتَبَسَةً بِالْحَقِّ عَلَى مَعْنَى أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ مِنْ أَضْغَاثِ الْأَحْلَامِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِالْحَقِّ قِسْمًا أَمَّا بِالْحَقِّ الَّذِي هُوَ نَقِیْضُ الْبَاطِلِ أَوْ بِالْحَقِّ الَّذِي هُوَ مِنْ أَسْمَائِهِ وَتَدَخَّلْنَ جَوَابَهُ - وَ عَلَى الْأَوَّلِ هُوَ جَوَابُ قِسْمِ مَحْذُوفٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجَّهَ دُخُولَ [إِنْ شَاءَ اللَّهُ] فِي إِخْبَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهٌ - أَنْ يَتَعْلَقَ عِدَّتُهُ بِالْمَشْيَةِ تَعْلِيمًا لِعِبَادَةِ أَنْ يَقُولُوا فِي عِدَاتِهِمْ مِثْلَ ذَلِكَ مُتَأَذِّبِينَ بِأَدَبِ اللَّهِ وَمُقْتَدِينَ بِسُنَّتِهِ - وَأَنْ يَرِيدَ تَدَخُّلْنَ جَمِيعًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَمْ يَمُتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ - أَوْ كَانَ ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ مُلْكٍ فَادْخَلَ الْمَلِكُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - أَوْ هِيَ حِكَايَةُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَقَصَّ عَلَيْهِمْ - وَقِيلَ هُوَ مُتَعْلَقٌ بِأَمْنِينَ [فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا] مِنَ الْحِكْمَةِ وَالصَّوَابِ فِي تَأْخِيرِ فَتْحِ مَكَّةَ إِلَى الْعَامِ الْقَابِلِ [فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ] أَيْ مِنْ دُونِ فَتْحِ مَكَّةَ [فَتْحًا قَرِيبًا] وَهُوَ فَتْحُ خَيْبَرَ لِتَسْتَرْجِعَ إِلَيْهِ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى أَنْ يَتَيْسَرَ الْفَتْحُ الْمَوْعُودُ [بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ] بِدِينِ الْإِسْلَامِ [لِيُظَاهِرَهُ] لِيُغْلِبَهُ [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] عَلَى جَنْسِ الدِّينِ كُلِّهِ يَرِيدُ الْأَدْيَانَ الْمُخْتَلِفَةَ مِنْ أَدْيَانِ الْمُشْرِكِينَ وَالْجَاهِلِيِّينَ وَآهْلِ الْكُتَابِ وَلَقَدْ حَقَّقَ ذَلِكَ سُبْحَانَهُ فَإِنَّكَ لَا تَرَى دِينًا قَطُّ إِلَّا وَالْإِسْلَامَ دُونَهُ الْعِزُّ وَالْغَلْبَةُ - وَقِيلَ هُوَ عِذْدُ نَزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ لَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كَافِرٌ - وَقِيلَ هُوَ إِظْهَارُهُ بِالْحُجَّجِ وَالْآيَاتِ - وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ تَأْكِيدٌ لِمَا وَعَدَ مِنَ الْفَتْحِ وَتَوْطِئٌ لِلنَّفُوسِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنْ اللَّهُ سَيَفْتَحُ لَهُمْ مِنَ الْبِلَادِ وَيَقْضِي لَهُمْ مِنَ الْغَلْبَةِ عَلَى الْأَقْبَامِ مَا يَسْتَقِلُّونَ إِلَيْهِ فَتَحِ مَكَّةَ [وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا] عَلَى أَنْ مَا وَعَدَهُ كَأَنَّ - عَنْ الْحَسَنِ شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ سَيُظَاهِرُ دِينَكَ * [مُحَمَّدٌ] أَمَّا خَبَرُ مُبْتَدَأِ أَيْ هُوَ مُحَمَّدٌ لِتَقْدِيمِ قَوْلِهِ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ - وَأَمَّا مُبْتَدَأُ وَرَسُولُ اللَّهِ عَطْفٌ بَيَانٌ - وَعَنْ ابْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَرَأَ رَسُولَ اللَّهِ بِالْمَصِيبِ عَلَى الْمَدْحِ [وَالَّذِينَ مَعَهُ] أَصْحَابَهُ [أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ] جَمْعُ شَدِيدٍ وَرَحِيمٍ وَنَحْوُهُ أَذَانَةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ - وَأَعْلَظُ عَلَيْهِمْ - بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُفٌ رَحِيمٌ - وَعَنْ الْحَسَنِ - بَلَغَ مِنْ تَشَدُّدِهِمْ عَلَى الْكُفَّارِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَحَرَّزُونَ مِنْ ثِيَابِهِمْ أَنْ تَلْزُقَ بِثِيَابِهِمْ وَمِنْ

وَرِضْوَانًا نَّسِيمًا هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۖ قَطَرَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ۖ وَكَزَّرَجِ
 أَخْرَجَ شَطَاةً فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ۖ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

سورة الفتح ٤٨

الجزء ٢٦

ع ١١

ابدانهم ان تمس ابدانهم - و بلغ من ترجمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنة الا صافحه وعانقه - والمصافحة لم يختلف فيها الفقهاء - واما المعانقة فقد كرهها ابو حنيفة وكذلك التقبيل قال لا أحب ان يقبل الرجل من الرجل رجلاه ولا يده ولا شيئاً من جسده - وقد رخص ابو يوسف في المعانقة ومن حق المسلمين في كل زمان ان يراعوا هذا التشدد وهذا التعطف فيتشددوا على من ليس على مثلهم ودينهم ويتساموه ويعاشروا اخوتهم في الاسلام متعطفين بالبر والصلة وكف الاذى والمعونة والاحتمال والخلق السجيحة - ووجه من قرأ أشداء ورحماء بالنصب ان يذنبهما على المدح او على الحال بالمقدّر في معه ويجعل ترثيم الخبر [سيماهم] علامتهم - وقرئ سيماهم - وفيها ثلاث لغات هاتان - والسيمياء - والمراد بها السمة التي تحدث في جبهة السجّاد من كثرة السجود وقوله [من أثر السجود] يفسرها ابي من التأثير الذي يؤثره السجود وكان كل من العليين علي بن الحسين زين العابدين وعلي بن عبد الله بن عباس ابي الاملاك يقال له ذو الثغفات لان كثرة سجودهما احدثت في موافعه منهما اتباه ثغفات البعير - وقرئ من أثر السجود - ومن أثر السجود وكذا عن سعيد بن جبير هي السمة في الوجه - فان قلت فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تعلقوا صوركم - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه رأى رجلاً قد أثر في وجهه السجود فقال ان صورة وجهك انك فلا تعلق وجهك ولا تشن صورتك - قلت ذلك اذا اعتمد بجبهته على الارض لتحدث فيه تلك السمة وذلك رياء ونفاق يستعان بالله منه ونحن فيما حدث في جبهة السجّاد الذي لا يسجد الا خالصة لوجه الله - وعن بعض المتقدمين كما نصلي فلا يرى بين اعيذنا شيء وترى احدنا الآن يصلي فيرى بين عيذه ركبة البعير فما ندري أثقلت الارؤس ام خسنت الارض وانما اراد بذلك من تعدد ذلك للنفاق - وقيل هو صفة الوجه من خشية الله - وعن الضحاك ليس بالندب في الوجوه ولكنه صفة - وعن سعيد بن المسيب ندى الطهور وتراب الارض - وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل كقوله من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالذهار [ذلك] الوصف [مثابهم] اي وصفهم العجيب الشأن في الكتابين جميعاً ثم ابتداء فقال [كزرع] يريد هم كزرع - وقيل تم الكلام عند قوله ذلك مثابهم في التوراة ثم ابتداء ومثابهم في الانجيل كزرع - ويجوز ان يكون ذلك اشارة مبهمّة اوضحت بقوله كزرع اخرج شطاها كقوله وقصينا اليه ذاك الامر ان داير هؤلاء مقطوع مضبطين - وقرئ الانجيل بفتح الهمزة - شطاها فراخه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ - وقرئ شطاها بفتح الطاء - وشطاها بتخفيف الهمزة وشطاها بالمد - وشطه يحذف الهمزة ونقل حركتها الى ما قبلها - وشطوة بقلبها واوا - [فازرة] من الموازنة وهي المعانقة - وعن الاخفش انه فعل -

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٥

سورة الحجرات مكية وهي ثمان عشر آية وفيها ركوعان •

حزونها
١٥٧٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ

و فرعى فازرة بالتخفيف - والتشديد اي فشدة ازرة - وقواه ومن جعل ازرا فعمل فهو في معنى القراءة
[فَاسْتَعْلَظْ] فصار من الدقة الى الغلظ [فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ] فاستقام على قصبه جمع ساق - وقيل
مكتوب في الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر - وعن عكرمة
اخرج شطاه بابي بكر فازرة بعمر فاستغلظ بعثن فاستوى على سوقه بعلي - وهذا مثل ضربه الله لبدء
امر الاسلام وترقيته في الزيادة الى ان قوي واستحكم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام وحده ثم
قواه الله بمن آمن معه كما يقوى الطاعة الاولى من الزرع ما يحثف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزرع -
فان قلت قوله لِيُعْظِيَهُمُ الْكُفَّارَ لَعَلَّ لَمَّا دَلَّ عَلَيْهِ تَشْدِيدُهُمْ بِالزَّرْعِ مِنْ لَمَائِهِمْ وَتَرْقِيَهُمْ فِي
الزيادة والقوة - ويجوز ان يعطل به وعد الله الذين آمنوا لان الكفار اذا سمعوا بما اعد لهم في الآخرة مع
ما يعزهم به في الدنيا غاظم ذلك - ومعنى [مِنْهُمْ] البيان كقوله تعالى فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْتَانِ - عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم
والله وسلم فتح مكة •

سورة الحجرات

قَدِّمَهُ وَأَقْدَمَهُ مَقُولَانِ بِتَقْدِيلِ الْكُشُورِ وَالْهَمْزَةِ مِنْ قَدِّمَهُ إِذَا تَقَدَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَقْدُمُ قَوْمَهُ
وَنُظِيرُهُمَا مَعْنَى وَنَقْلًا سَافَهُ وَأَسَافَهُ - وَفِي قَوْلِهِ [لَا تُقَدِّمُوا] مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ مَفْعُولٍ وَجِهَانِ - أَحَدُهُمَا
أَنْ يَحْذَفَ لِيَتَنَارَلَ كُلُّ مَا يَقَعُ فِي النَّفْسِ مِمَّا يَقْدَمُ - وَالثَّانِي أَنْ لَا يَقْصِدَ قَصْدَ مَفْعُولٍ وَلَا حَذْفَهُ وَيَتَوَجَّهُ
بِالنَّهْيِ إِلَى نَفْسِ التَّقْدِيمَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا تَقْدُمُوا عَلَى التَّلَبُّسِ بِهَذَا الْفِعْلِ وَلَا تَجْعَلُوهُ مِنْكُمْ بِسَبِيلِ قَوْلِهِ هُوَ
الَّذِي يُكَيِّدُ وَيُمَيِّتُ - وَيجوز أن يكون من قَدَّمَ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ كَوَجْهَ وَبَيَّنَّ وَمِنْهُ مَقْدَمَةُ الْجَيْشِ خِلَافَ
سَائِلِهِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ الْمَتَقَدِّمَةُ مِنْهُ وَتُعَضِّدُهُ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ لَا تُقَدِّمُوا بِحَذْفِ أَحَدَى ثَانِيٍّ تَقْدُمُوا إِلَّا أَنْ الْأَوَّلَ
أَمْلًا بِالْحَسَنِ وَأَوْجَهُ وَأَشَدُّ مَلَاعِمَةً لِبَلَاغَةِ الْقُرْآنِ وَالْعُلَمَاءُ لَهُ أَقْبَلُ - وَفَرَعَى لَا تُقَدِّمُوا مِنَ الْقُدُومِ أَيْ لَا تُقَدِّمُوا
إِلَى أَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ قَبْلَ قُدُومِهَا وَلَا تَعْمَلُوا عَلَيْهَا وَحَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ جَلَسَتْ يَدَيَّ فُلَانٍ أَنْ يَجْلِسَ
بَيْنَ الْجِهَتَيْنِ الْمَسَامَتَتَيْنِ لِيَمِينِهِ وَشِمَالِهِ قَرِيبًا مِنْهُ فَسَمِيَّتِ الْجِهَتَانِ يَدَيْنِ لِكُونِهِمَا عَالِي سَمَتِ الدِّينِ
مَعَ الْقُرْبِ مِنْهُمَا تَوَسُّعًا كَمَا يُسَمَّى الشَّيْءُ بِاسْمِ غَيْرِهِ إِذَا جَاوَرَهُ وَدَانَاهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ وَقَدْ جَرَتْ هَذِهِ

العبارة ههنا على سنن ضرب من المجاز وهو الذي يسميه اهل البيان تمثيلا ولجريها هكذا فائدة جلييلة ليست في الكلام العريان وهي تصوير الجنة والشفاعة فيما نهوا عنه من اقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على امثلة الكتاب والسنة والمعنى أن لا تقطعوا امرا الا بعد ما يحكمان به وياذنان فيه فتكونوا اما عاملين بالوحي المنزل واما مقتدين برسول الله و عليه يدور تفسير ابن عباس - وعن مجاهد لا تفتاتوا على الله شيئا حتى يقصه على لسان رسوله - ويجوز ان يجري مجرى قولك سرني زيد وحسن حاله و اعجبت بعمره و كرمه وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك - وفي هذا تمهيد وتوطئة لما نقيم منهم فيما يتلوه من رفع اصواتهم فوق صوته لان من احطاه الله بهذه الاثرة واختصه هذا الاختصاص القوي كان ادنى ما يجب له من التهيب والجلال ان يخفض يدين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام - وقيل بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلا عليهم المذنب بن عمرو الساعدي فقتلهم بنوا عامر وعليهم عامر بن الطفيل الا ثلثة نفر نجوا فلقوا رجلا من بني سليم قرب المدينة فاعتزوا بهم الى بني عامر لانهم اعز من بني سليم فقتلوهما و سلبوهما ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بنس ما صنعتم كانا من سليم والسلب ما كسوتهما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ونزلت اي لا تعملوا شيئا من ذات انفسكم حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها في اليوم الذي يشك فيه فقالت للجارية اسقيه عسلا فقلت اذني صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وفيه نزلت - وعن الحسن ان انا ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلوة فنزلت وامرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعيدوا ذبحا اخر وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله الا ان نزول الشمس - وعند الشافعي رحمه الله يجوز الذبح اذا مضى من الوقت مقدار الصلوة - وعن الحسن ايضا لما استقر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة اتته الوفود من الأنبا فاكثروا عليه بالمسائل فنهوا ان يتدنوه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ - وعن قتادة ذكر لنا ان ناسا كانوا يقولون لو انزل في كذا كان كذا فكرة الله ذلك منهم وانزلها - وقيل هي عامة في كل قول وفعل - ويدخل فيه انه اذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ام يصبقوه بالجواب وأن لا يمشي بين يديه الا للحاجة وأن يستأني في الافتتاح بالطعام [وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فانكم ان اتقيموه عاتبكم التقوى عن التقدمه المنهي عنها وعن جميع ما يقتضي مراقبة الله تجنبه فان التقى حذر لا يشافه امرا الا عن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في ان لا تبعة عليه فيه وهذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ مما يلصق بك العار فتنبهاه الا عن عين ما قارنه ثم تعم وتشيع وتأمرة بما لو امتثل فيه امرك لم يرتكب تلك الفعل وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق

فَرَّقَ صَوْتَ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٥ إِنَّ الَّذِينَ

يسببها [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما تقولون [عَائِمٌ] بما تعملون وحق مثله أن يتقن ويراقب * إعادة الذنوب عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وازد وطيرة الانصات لكل حكم نازل وتحريك منهم لئلا يفتروا ويغفلوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأدب الذي المحافظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم وذلك لأن في اعظام صاحب الشرع اعظام ما ورد به و مستعظم الحق لا يدعه استعظامه أن يألوا عملا بما يحذره عليه و ارتداعا عما يصد عنه و انتهاء إلى كل خير - والمراد بقوله [لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ] أنه إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم و جهرة باهرا لجهركم حتى تكون مزينة عليكم لائحة وسابقته واضحة و امتيازته عن جمهوركم كشية الباق غير خاف لا أن تغمروا صوته باخطكم و تبهروا منطقته بصخبكم - و بقوله [وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ] أنكم إذا كلمتموه و هو صامت فأيادكم و العدول عما فُهِتَم عنه من رفع الصوت بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم و أن تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر كما يكون مخاطبة المهيب المعظم عاملين بقوله عز اسمه وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروا - وقيل معنى وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ لَا تَقُولُوا لَهُ يَا مُحَمَّدُ يَا أَحْمَدُ وَخاطبة بالذبوة - قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه يارسول الله والله لا أتكلمك إلا الأسرار أو أخا السرار حتىلقى الله - وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم كالخفي السرار لا يسمعه حتى يستغفمه - وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء فيتكلف الغض منه وردة إلى حد يميل به إلى ما يستبدن فيه المأمورية من التعزير والتوقير ولم يتناول النبي أيضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاند أو إرهاب عدو وما أشبه ذلك ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس أجهر الناس صوتا - يروى أن غارة اتهم يوما فصاح العباس يا صباحاه فاسقطت الحوامل لشدة صوته - وفيه يقول نابتة بني جعدة * شعر * زجر أبي عروة السباع إذا * اشفق أن يختلطن بالغنم * زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيقتنق مرارة السبع في حوزة - وفي قراءة ابن مسعود لَا تَرْفَعُوا بِأَصْوَاتِكُمْ وَالْبَاءُ مَزِيدَةٌ مَحذُورٌ بِهَا حَذَرُ التَّشْدِيدِ فِي قول الأعلام الهذلي * شعر * رفعت عيني بالحجا زالي أناس بالمناقب * وليس المعنى في هذه القراءة أنهم نهوا

عن الرفع الشديد تخيلا ان يكون ما دون الشديد مسوغا لهم ولكن المعنى نهيمهم عما كانوا عليه من الجبلية واستجفائهم فيما كانوا يفعلون - وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في اذنه وقرور كان جهوري الصوت فكان اذا تكلم رفع صوته وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيتأذى بصوته - وعن اذس رضي الله عنه ان هذه الآية لما نزلت فقد ثابت فتفقده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فآخبر بشانه فدعاه فقال يا رسول الله لقد أنزلت اليك هذه الآية واني رجل جدير الصوت فإخاف ان يكون عملي قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لست هناك اذك تعيش بخير وتموت بخير واذك من اهل الجنة - واما ما يروى عن الحسن انها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمحمله والخطاب للمؤمنين على ان ينهى المؤمنون ليندرج المنافقون تحت النهي ليكون الامر اغلظ عليهم واشق - وقيل كان المنافقون يرفعون اصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم به فيقتدي بهم ضعة المسلمين - وكاف التشبيه في محل النصب اي لا تجهرؤا له جهرؤا مثل جهر بعضكم لبعض - وفي هذا انهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم الا ان يكلموه بالهمس والمخافتة واذما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة اعني الجهر المنعوت بمماثلة ما قد اعتادوه منه فيما بينهم وهو الخلو من مراعاة آبهة الذبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وان جاءت عن رتبها - ان تحبط اعمالكم منصوب الموضع على انه مفعول له وفي متعلقه وجهان - احدهما ان يتعلق بمعنى النهي فيكون المعنى انتبهوا عما نهيتهم عنه لحبوط اعمالكم اي لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى يبين الله لكم ان تصلوا - والثاني ان يتعلق بنفس الفعل ويكون المعنى انهم نهوا عن الفعل الذي فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدد الاداء الى الحبوط جعل كانه قصد لاجله و كانه العلة والسبب في ايجادها على سبيل التمثيل كقوله ليكون لهم عدوا - فان قلت لتخص الفرق بين الوجهين - قلت لتلخيصه ان يقدر الفعل في الثاني مضموما اليه المفعول له كأنهما شيء واحد ثم يصب النهي عليهما جميعا صبا وفي الاول يقدر النهي موجها على الفعل على حياله ثم يعقل له منهيا عنه - فان قلت باي النهيين تعلق المفعول له - قلت بالثاني عند البصريين مقدرا اضماره عند الاول كقوله اتوني اترغ عليه قطرا وبالعكس عند الكوفيين وانهما كان فمرجع المعنى الى ان الرفع والجهر كلاهما منصوب ادوة الى حبوط العمل وقراءة ابن مسعود فتحبط اعمالكم اظهر نصا بذلك لان ما بعد الفاء لا يكون الا مسببا عما قبله فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة الحلول من الطغيان في قوله فيحصل عليكم غضبي - والحبوط من حبطت الابل اذا اكلت الخضر فنفض بطونها وربما هلكت ومنه قوله عليه السلام وان مما يذبت الربيع لما يقتل حبطا او يلم ومن اخواته حبطت الابل اذا اكلت العرفج فاصابها ذلك واحبط عمله مثل احبطه رحبط الجرح وخبر اذا غفر وهونكسه وترامية الى الفساد جعل العمل المسمى

يَغْضُونَ أَسْوَأَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ أَنْ

في اضراره بالعمل الصالح كالداء والجرح لمن يضاب به أعادنا الله من حبط الاعمال وخيبة الامال - وقد دلت الآية على امرين هائلين - احدهما ان فيهما يرتكب من يؤمن من الاثام ما يحبط عمله - والثاني ان في اثمه ما لا يدري انه محبط ولعله عند الله كذلك فعلى المؤمن ان يكون في تقواه كالمشي في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوقى ويتحفظ [اِمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى] من قولك امتحن فلان لامر كذا و جرب له و درب للذهوض فهو مضطاع به غير وان عنه والمعنى انهم صبر على التقوى اقواء على احتمال مشاقها - اوضع الامتحان موضع المعرنة لان تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فكأنه قيل عرف الله قلوبهم للتقوى و تكون اللام متعلقة بمحذوف واللام هي التي في قواك انت لهذا الامر اي كائن له ومختص به قال * ع * انت ليا احمد من بين البشر * وقال * ع * اعداء من الميعملات على الوجى * وهي مع معمولها منصوبة على الحال - ار ضرب الله قلوبهم بانواع المحن والتكاليف الصعبة لاجل التقوى لتثبت فيظهر تقواها ويعلم انهم متقون لان حقيقة التقوى لاتعلم الا عند المحن والشدائد والامصطبار عليها - وقيل اخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وفتنه اذا اذابه فخاص ابريزة من خبثه ونقاؤه - وعن عمر رضي الله عنه اذهب الشهوات عنها - والامتحان استعمال من محنه وهو اختبار بليغ او بلاء جهيد قال ابو عمرو كل شيء جهده فقد محنته وانشد * شعر * انت رذايا باديا كلالها * قد محنت واضطربت اطالها * قيل انزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غض الصوت والبلوغ به اخا السرار وهذه الآية بغظهما الذي رتب عليه من ايقاع الغاصين اصواتهم اسما لان المؤكدة وتصدير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستيناف الجملة المستودعة ما هو جزاءهم على عملهم و ايراد الجزاء ذكرا مبهما امره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الدين وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خفض اصواتهم او في الاعلام بمبلغ عزة رسول الله وقدر شرف منزلته وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون اصواتهم واستيجابهم ضد ما اجتوجب هؤلاء - والوراء الجهة التي يواربها عنك الشخص بظله من خلف او قدام ومن لا يتقدم الغاية - وان المندادة نشأت من ذلك المكان - فان قلت افرق بين الكلامين بين ما تثبت فيه وما تسقط عنه - قلت الفرق بينهما ان المنادي والمنداد في احدهما يجوز ان يجمعهما الراء وفي الثاني لا يجوز لان الراء يصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة ان يكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن اي قطر من اقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين واختصاص والانكار لم يتوجه عليهم من قبل ان النداء وقع منهم في ادبار الحجرات او في وجوها وانما انكر عليهم انهم نادوه من البر والخارج مندادة الاجلاف بعضهم لبعض من غير قصد الى جهة دون جهة - والحجرة الزعنة من الارض المحجورة بخائط يحوط عليها

الدِّينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ٥ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ٦
سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٤

ع ١٢

وحظيرة الأبل تسمى الحَجْرَة وهي فَعْلَة بمعنى مفعولة كَالْغُرْفَةِ وَالْقُبْضَةِ وجمعها الْحُجُرَات بضمتين وَالْحُجُرَات بفتح الجيم وَالْحُجُرَات بتسكينها وقرئ بهن جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله و كانت لكل منهن حجرة - ومناداتهن من ورائها تحتمل - انهم قد تعرفوا على الْحُجُرَات متطلبين له فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك - وانهم قد اتوا حجرة حجرة فنادوه من ورائها - وانهم نادوه من وراء الْحَجْرَةِ اللّٰتِي كان فيها ولكنها جمعت اجالا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و لمكان حرمة والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم و كان الباقون راضين فكانهم تولوه جميعا فقد ذكر الاسم ان الذي ناداه عِيْنَةُ بن حصن و الاقرع بن حابس - والاخبار عن اكثرهم بانهم لَا يَعْقِلُونَ - يحتمل ان يكون فيهم من قصد بالمحاشاة - ويحتمل ان يكون الحكم بقلة الْعُقَلَاء فيهم قصدا الى نفى ان يكون فيهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم - و روي ان وفد بني تميم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقت الظهيرة و هو رآته فجعلوا ينادونه يَا مُحَمَّدَ اُخْرِجْ اِلَيْنَا فاستيقظ فخرج اليهم ونزلت و سئل رسول الله عنهم فقال هم جُفَاةٌ بني تميم لولا انهم من اشد الناس قذالا للاعور الدجال لدعوت الله عليهم ان يهلكهم - وورد الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بينات اكبار محل رسول الله و اجلاله - منها مجيئها على النظم المسجل على الصائحين به بالسفه والجهل اما اندموا عليه - و منها لفظ الْحُجُرَات و ايقاعها كناية عن موضع خلوته و مقيله مع بعض نسائه - و منها المرور على لفظها بالاقتصار على القدر الذي تبين به ما استنكر عليهم - و منها التعريف باللام دون الاضافة - و منها ان شفع ذمهم باستجفائهم و استترك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تهوينا للخطب على رسول الله و تسليته و اماطة لما بداخله من انكاش تعجزتهم و سوء ادبهم و هلم جرأ من اول السورة الى آخر هذه الآية و تأمل كيف ابتدئ بانجباب ان تكون الامور اللتي تنتمي الى الله و رسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر و لا تقييد ثم اردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت و الجهر كان الاول بساط للثاني و طاء لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك فغضوا اصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم جيء على عقب ذلك بما هو اطم و هيجته اتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و سلم في حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الجُدُر كما يصاح باهون الناس قدرا لينبته على فطاعة ما اجرؤا اليه و جسروا عليه لان من رفع الله قدره عن ان يجهر له بالقول حتى خاطبه جلة المهاجرين و الانصار باخي السرار كان ضيق هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا و من هذا و امثاله تَغْتَطِفُ ثمر الابواب و تُقْتَبَسُ محاسن الاداب - كما يحكى عن ابي عبيد و مكانه من العلم و الزهد و ثقة الرواية ما لا يخفى انه قال ما دققت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه - [اَنَّهُمْ صَبَرُوا] في موضع

۱۲ ع

الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم - والصبر حبس النفس عن أن تَنَازَعَ إلى هواها قال الله تعالى وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشيِّ وَقُولِهِمْ صَبِرْ عَنْ كَذَا فَصَدَقُوا مِنْهُ المتعول وهو النفس وهو حبس فيه شدة ومشقة على المحبوس فلماذا قيل للحبس على اليمين أو القتل صبر وفي كلام بعضهم الصبر مر لا يتجزأه الآخر - فإن قلت هل من فرق بين [حَتَّى تَخْرُجَ] وإلى أن تخرج - قلت أن حَتَّى مخصصة بالغاية المضروبة تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يجوزوا إلى عامة في كل غاية فقد أضافت حَتَّى بوضعها أن خروج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غاية قد ضربت لصبرهم فما كان لهم أن يقطعوا أمرا دون الانتهاء إليها - فإن قلت فإني فائدة في قوله [الْيَمِينُ] - قلت فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولا جملهم للزمهم أن يصبروا إلى أن يعلموا أن خروجه إليهم - [لَكِنْ خَيْرًا لَّيَمُّ] في كَانَ إما ضمير فاعل الفعل المضمر بعد كَوْنُ وإما ضمير مصدر صَبَرُوا كقولهم من كذب كان شرًّا له [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] بليغ الغفران والرحمة واسعهما فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء أن تابوا وانا بوا - بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوليد بن عتبة أخا عثمان لأمه وهو الذي ولّاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص فصلّى بالناس وهو سكران صلوة العجرا ربعا ثم قال هل أزيدكم فعزله عثمان عنهم مصدقا إلى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم إحنة فلما شارفت ديارهم ركبوا مستقبليين له فحسبهم مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكوة فوردوا وقالوا نعوذ بالله من غضبه وغضبت رسولنا فاتبعهم فقال لتنتهين أو لا بعثن إليكم رجلا هو عندي كنفي يقاتل مقاتلتكم ويصدي ذراريكم ثم ضرب بيده على كتف علي رضي الله عنه - وقيل بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدتهم منادين بالصلوات متجهدين فسلموا إليه الصدقات فرجع - وفي تنكير الفاسق والتبأ شياع في الفاسق والأنباء كأنه قال أي فاسق جاءكم بأي نبأ فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر واكتشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لأن من لا يتكلم في جنس الفسوق لا يتكلم في الكذب الذي هو نوع منه والفسوق الخروج من الشيء والانمحاء منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه ففسقت البيضة إذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقلوبه أيضا ففسقت الشيء إذا أخرجه من يد مالكه مغتصباً له عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق قال روية * ع * فواسقاً عن قصدها جوائز * وقرأ ابن مسعود فَنَتَقَتُوا وَالتَّبَتُّوا والتبئ متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعريف ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين معه بالمنزلة التي لا يجسر أحد أن يخبرهم بكذب وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد إلا في الدرة قيل إن جاءكم بحرف الشك - وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة فلا يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور [أَنْ تَصِيْبُوا] مفعول له أي كراهة إصابتكم [قَوْمًا بِجَهَالَةٍ] حال كونه رَدَّ اللَّهُ

فَعَلَّمْتُمْ نَدِمِينَ ۝ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٩

ع ١٢

الَّذِينَ كَفَرُوا يَغْضِبُهُمْ عَنِّي جَاهِلِينَ بِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ وَ كُنْهِ الْقِصَّةِ - وَالْإِصْبَاحُ بِمَعْنَى الصِّيرُورَةِ - وَالزُّدْمُ ضَرْبٌ مِنَ الْغَمِّ وَهُوَ أَنْ تَغْتَمَّ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْكَ تَتَمَنَّى أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ وَهُوَ غَمٌّ يَصْحَبُ الْإِنْسَانَ صَحْبَةً لَهَا دَرَامٌ وَلِزَامٌ لِأَنَّهُ كُلَّمَا تَذَكَّرَ الْمَتْنَدِمَ عَلَيْهِ رَاجِعَةً مِنَ الزُّدْمِ وَهُوَ لِزَامُ الشَّرِيبِ وَدَرَامٌ صَحْبَتُهُ وَ مِنْ مَقْلُوبَاتِهِ أَدَمِنَ الْأَمْرَ إِدَامَةً وَ مَدَنَ بِالْمَكَانِ أَقَامَ بِهِ وَ مِنْهُ الْمَدِينَةُ وَقَدْ تَرَاهُمْ يَجْعَلُونَ الْهَمَّ صَاحِبًا وَ نَجِيًّا وَ سَمِيرًا وَ ضَجِيعًا وَ مَوْصُوفًا بِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ صَاحِبَهُ - الْجُمْلَةُ الْمَصْدَرَةُ بِأَوْ لَا تَكُونُ كَلَامًا مُسْتَأْنَفًا لِأَدَائِهِ إِلَى تَذَاوُرِ النِّظَمِ وَلَكِنْ مُتَصِلًا بِمَا قَبْلَهُ حَالًا مِنْ أَحَدِ الضَّمِيرَيْنِ فِي فِيكُمْ الْمُسْتَقْتَرِ الْمَرْفُوعِ أَوْ الْبَارِزِ الْمَجْرُورِ وَ كِلَاهُمَا مَذْهَبٌ سَدِيدٌ وَ الْمَعْنَى أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَى حَالَةٍ يَجِبُ عَلَيْكُمْ تَغْيِيرُهَا أَوْ أَنْتُمْ عَلَى حَالَةٍ يَجِبُ عَلَيْكُمْ تَغْيِيرُهَا وَ هُوَ أَنْكُمْ تَحَاوِلُونَ مِنْهُ أَنْ يَعْملَ فِي الْحَوَادِثِ عَلَى مَقْتَضَى مَا يَعْزَى لَكُمْ مِنْ رَأْيٍ وَ اسْتِصَوَابِ فَعَلَّ الْمَطْوَاعُ لَغِيْرَةُ التَّابِعِ لَهُ فَيَمَّا يَرْتَكِبُهُ الْمُجْتَنِذِي عَلَى امْتِلَاحِهِ وَ الْوَفْعِلِ ذَلِكَ [لَعَنْتُمْ] أَيِ لَوْعَنْتُمْ فِي الْجَهْدِ وَ الْهَلَاكِ يُقَالُ فُلَانٌ يَتَعَدَّتْ فُلَانًا أَيِ يَطْلُبُ مَا يُؤَدِّيهِ إِلَى الْهَلَاكِ وَ قَدْ أَعْنَتِ الْعَظْمُ إِذَا هَيْضَ بَعْدَ الْجَبْرِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْمُؤْمِنِينَ زَيَّنُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ الْإِقْبَاعَ بِذَنبِي الْمَصْطَلَقِ وَ تَصَدِيقَ قَوْلِ الْوَلِيدِ وَ أَنَّ نِظَائِرَ ذَلِكَ مِنَ الْهَذَلَاتِ كَانَتْ تَفْرُطُ مِنْهُمْ وَ أَنَّ بَعْضَهُمْ كَانُوا يَتَصَوَّنُونَ وَ يَزْعَمُ جَدَّهُمْ فِي التَّقْوَى عَنْ الْجَسَارَةِ عَلَى ذَلِكَ وَ هُمُ الَّذِينَ اسْتَنْذَاهُمْ بِقَوْلِهِ [وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ] أَيِ إِلَى بَعْضِهِمْ وَلَكِنَّهُ أَغْنَتْ عَنْ ذِكْرِ الْبَعْضِ صَفَتِهِ الْمَفَارِقَةَ لَصِفَةِ قِيْدِهِمْ وَ هَذَا مِنَ الْجَزَائِزِ الْقُرْآنِ وَ لَمَحَاتِهِ اللَّطِيفَةِ الَّتِي لَا يَفْطِنُ إِلَيْهَا إِلَّا الْخَوَاصُّ - وَعَنِ بَعْضِ الْمُفَسِّرِينَ هُمُ الَّذِينَ امْتَنَحَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى وَ قَوْلُهُ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ وَ الْخِطَابُ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ أَيِ أُولَئِكَ الْمُسْتَتَنُونَ هُمُ الرَّاشِدُونَ يَصْدُقُ مَا قُلْتُمْ - فَإِنْ قَالَتْ مَا فَائِدَةُ تَقْدِيمِ خَبَرِ أَنَّ عَلَى اسْمِهَا - قُلْتُ الْقَصْدُ إِلَى تَوْيِيحِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا اسْتَحْسَنَ مِنْهُمْ مِنْ اسْتِتْبَاعِ رَأْيِ رَسُولِ اللَّهِ لِأَرَأَيْتُمْ فَوْجِيَّ تَقْدِيمِهِ لِلْإِنْصَابِ الْغَرَضِ إِلَيْهِ - فَإِنْ قُلْتُ فَلِمَ قِيلَ يُطِيعُكُمْ دُونَ اطَاعِكُمْ - قُلْتُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ فِي أَرَادَتِهِمْ اسْتِمْرَارُ عَمَلِهِ عَلَى مَا يَسْتَصِيبُونَهُ وَ إِنَّهُ كُلَّمَا عَنِ لَيْسَ رَأْيِي فِي أَمْرٍ كَانَ مَعْمُولًا عَلَيْهِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ كَقَوْلِكَ فُلَانٌ يَقْرَأُ الضَّيْفَ وَ يَحْمِي الْحَرِيمَ تَرِيدُ أَنَّهُ مِنْهَا اعْتَادَهُ وَ وَجَدَ مِنْهُ مُسْتَمِرًّا - فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ مَوْجِعُ لَكِنَّ وَ شَرِيطَتُهَا مَفْقُودَةٌ مِنْ مَخَالَفَةٍ مَا بَعْدَهَا لِمَا قَبْلُهَا نَفِيًّا وَ اثْبَاتًا - قُلْتُ هِيَ مَفْقُودَةٌ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ حَامِلَةٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لِأَنَّ الَّذِينَ حَبَّبَ إِلَيْهِمُ الْإِيمَانَ قَدْ تَغَايَرَتْ صِفَتُهُ الْمَقْدَمُ ذِكْرُهُمْ فَوَقَعَتْ لَكِنَّ فِي حَاقِ مَوْجِعِهَا مِنَ الْاسْتِدْرَاكِ وَ مَعْنَى تَحْبِيبِ اللَّهِ وَ تَكْرِيبِهِ اللَّطْفِ وَ الْإِمْدَادِ بِالْتَوْفِيقِ وَ سَبِيلُهُ الْكُنَايَةُ كَمَا مَبْقَى وَ كُلُّ ذِي لَبِّ وَ رَاجِعٍ إِلَى بَصِيرَةٍ وَ ذَهْنٍ لَا يَغْبِي عَلَيْهِ أَنَّ الرَّجُلَ لَا يَمْدَحُ بِغَيْرِ فَعْلِهِ وَ حَمَلَ الْآيَةَ عَلَى ظَاهِرِهَا يُؤَدِّي إِلَى أَنَّ يَتَنَبَّى عَلَيْهِمْ بِفَعْلِ اللَّهِ وَ قَدْ نَعَى اللَّهُ هَذَا عَلَى الَّذِينَ أَنْزَلَ فِيهِمْ وَ يَحْكُمُونَ أَنْ يَحْكُمُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا -

سورة الحجرات ٤٩ الإِيمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعِصْيَانُ * أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿١٢﴾ نَصَّةٌ مِنَ اللَّهِ

الجزء ٢٩

ع ١٢

فَإِنْ قُلْتُمْ فَإِنَّ الْعَرَبَ تَمْدَحُ بِالْجَمَالِ وَحَسَنَ الْوَجْهِ وَذَلِكَ فَعَلَ اللَّهُ وَهُوَ مَدْحٌ مَقْبُولٌ عِنْدَ النَّاسِ
غَيْرِ مُرَدِّدٍ - قُلْتُمْ الَّذِي سَوَّغَ ذَلِكَ لَهُمْ أَنَّهُمْ رَأَوْا حَسَنَ الرِّوَاةِ وَرِسَامَةَ الْمُنْظَرِ فِي الْغَالِبِ يُسْفَرُ
عَنْ مَخْبَرٍ مُرْضِيٍّ وَاخْتِلَافٍ مَحْمُودَةٍ وَمِنْ ثَمَّةٍ قَالُوا أَحْسَنَ مَا فِي الدَّمِيمِ وَجِبَّهَ فَلَمْ يُجْعَلْهُ مِنْ صِفَاتِ
الْمَدْحِ لِذَاتِهِ وَلَكِنْ لِدَلَالَتِهِ عَلَى غَيْرِهِ عَلَى أَنْ مِنْ مَسْقُوقَةِ النَّقَادِ وَعِلْمَاءِ الْمَعَانِي مَنْ دَفَعَ صِحَّةَ ذَلِكَ
وَخَطَأَ الْمَدْحِ بِهِ وَقَصَرَ الْمَدْحَ عَلَى النِّعَتِ بِأَمْنَاتِ الْخَيْرِ وَهِيَ الْفَصَاحَةُ وَالشَّجَاعَةُ وَالْعَدْلُ
وَالْعَقَّةُ وَمَا يَتَشَعَّبُ مِنْهَا وَيَرْجِعُ إِلَيْهَا وَجَعَلَ الْوَصْفَ بِالْجَمَالِ وَالثَّرْوَةَ وَكَثْرَةَ الْحَقْدَةِ وَالْأَعْضَادِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ لِلنَّاسِ فِيهِ عَمَلٌ غَلَطًا وَمُخَالَفَةٌ عَنِ الْمَعْقُولِ - وَالْكَفْرُ تَغْطِيَةٌ نَعَمَ اللَّهُ وَغَمْطُهَا
بِالْجُحُودِ - وَالْفُسُوقُ أَخْرُوجَ عَنْ قَصْدِ الْإِيمَانِ وَمَسْجَتُهُ بَرْكُوبُ الْكِبَائِرِ - وَالْعِصْيَانُ تَرْكُ الْأَنْقِيَادِ
وَالْمُضْيِ لِمَا أَمَرَهُ الشَّارِعَ وَالْعِرْقُ الْعَاصِي الْعَائِدُ وَاعْتَصَمَتِ النُّوَّةُ اشْتَدَّتْ - وَالرَّشْدُ الْأَسْتِقَامَةُ عَلَى طَرِيقِ
الْحَقِّ مَعَ تَصَلُّبٍ فِيهِ مِنَ الرَّشَادَةِ وَهِيَ الصَّخْرَةُ قَالَ أَبُو الْوَاظِ كُلُّ صَخْرَةٍ رَشَادَةٌ وَانْشُدْ * شَعْرٌ * وَغَيْرُ مَقْلَدٍ
وَمَوْشِمَاتٌ * صُلَيْبٌ الضَّوْءُ مِنْ صَمِّ الرِّشَادِ * وَ[فَضْلًا] مَفْعُولٌ لَهُ - أَوْ مُصَدَّرٌ مِنْ غَيْرِ فَعْلِهِ - فَإِنْ قُلْتُمْ مَنْ أَيْنَ
جَازَ وَقَوَّعَهُ مَفْعُولًا لَهُ وَالرَّشْدُ فَعَلَ الْقَوْمَ وَالْفَضْلُ فَعَلَ اللَّهُ وَالشَّرْطُ أَنْ يَتَّحِدَ الْفَاعِلُ - قُلْتُمْ لَمَّا وَقَعَ الرَّشْدُ
عِبَارَةٌ عَنِ التَّحْيِيصِ وَالتَّزْيِينِ وَالتَّكْرِيمِ مَسْنُودَةٌ إِلَى اسْمِهِ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاءُ صَارَ الرَّشْدُ كَأَنَّهُ فَعْلُهُ فَجَازَ أَنْ
يَنْتَصِبَ عَنْهُ أَوْ لَا يَنْتَصِبَ عَنِ الرَّاشِدُونَ وَلَكِنْ عَنِ الْفِعْلِ الْمَسْنُودِ إِلَى اسْمِ اللَّهِ وَالْجُمْلَةُ الَّتِي هِيَ أُولَئِكَ هُمُ
الرَّاشِدُونَ اعْتِرَاضٌ أَوْ عَنْ فِعْلٍ مَقْدَرُ كَأَنَّهُ قِيلَ جَرَى ذَلِكَ أَوْ كَانَ ذَلِكَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ - وَأَمَّا كَوْنُهُ مُصَدَّرًا مِنْ غَيْرِ
فَعْلِهِ فَإِنَّ يَوْضَعَ مَوْضِعَ رَشْدًا لَأَنَّ رَشْدَهُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِكُونِهِمْ مُوَفَّقِينَ فِيهِ وَالْفَضْلُ وَالنِّعْمَةُ بِمَعْنَى الْإِفْضَالِ
وَالْإِنْعَامِ [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بِأَحْوَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا بَيْنَهُمْ مِنَ التَّمَايِزِ وَالْتِفَاضِلِ [حَكِيمٌ] حَيْثُ يَفْضُلُ وَيَنْعَمُ
بِالتَّوْفِيقِ عَلَى أَفْضَلِهِمْ - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَلَى مَجْلِسٍ بَعْضُ الْأَنْصَارِ وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ فَبَالَ الْحِمَارُ فَاْمَسَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَانَفَةَ وَقَالَ خَلِّ سَبِيلَ
حِمَارِكَ فَقَدْ أَذَانَا نَتْنَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ وَاللَّهِ إِنْ بُولَ حِمَارُهُ لِأَطِيبَ مِنْ مَسْكٍ وَرُوي
حِمَارُهُ أَنْضَلَ مِنْكَ وَبُولَ حِمَارِهِ أَطِيبُ مِنْ مَسْكٍ وَمَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَطَالَ
الْخَوْضُ بَيْنَهُمَا حَتَّى اسْتَبَا وَتَجَالَدَا وَجَاءَ قَوْمَاهُمَا وَهُمَا الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ فَتَجَالَدَا بِالْعَصِيِّ وَقِيلَ
بِالْأَيْدِي وَالنُّعَالِ وَالسَّعْفِ فَرَجَعَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ وَنَزَلَتْ - وَ عَنْ
مُقَاتِلٍ قَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَاْمَطْلَحُوا - وَالْبَغْيُ الْأَسْطِطَالَةُ وَالظُّلْمُ وَأَبَاءُ الصَّلَاحِ - وَالْفَيْءُ الرَّجُوعُ وَتَدَسَّيْتُ بِهِ الظَّلَّ
وَالْغَنِيمَةُ لِأَنَّ الظَّلَّ يَرْجِعُ بَعْدَ نَهْجِ الشَّمْسِ وَالْغَنِيمَةُ مَا يَرْجِعُ مِنَ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ - وَ عَنْ
أَبِي عَمْرٍو حَتَّى تَفِيَّ بِغَيْرِ هَمْزٍ وَجْهَهُ أَنْ أَبَا عَمْرٍو خَفَّفَ الْأَوَّلَى مِنَ الْهَمْزَيْنِ الْمُلْتَغَبَتَيْنِ فَلَطَفَتْ عَلَى

وَنِعْمَةً ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ٦ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ٧ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ط

الرأبي تلك الخلسة نظذ قد طرحها - فان فأت ما وجه قوله اقْتَتَلُوا والقياس اقْتَتَلَا كما قرأ ابن ابي عبدلة او اقْتَتَلَا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطيين او الذفرين - فأت هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لان الطائفتين في معنى القوم والناس - وفي قراءة عبد الله حَتَّى يَفِيءُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءُوا فَخُدُوا بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ - وحكم العنة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت - وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت من امر هذه الآية أن لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله تعالى فانه بعد ان اعتزل فاذا كآوت وقُبضت عن الحرب ايديها تركت واذا تولت عمل بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يا ابن ابي لهب هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة قال الله ورسوله اعلم قال لا يجهز على جريحها ولا يقتل اسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيئها - ولا تخلو الفيئتان من المسلمين في افتداهما إما ان يقتلا على سبيل البغي منهما جميعا فالواجب في ذلك ان يمشى بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكنة والموادعة فان لم تتحاجزا ولم تصلحا وافامتا على البغي صير الى مقاتلتها وإما ان يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما وكلتاها عند انفسهما مكية فالواجب ازالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة واطلاعهما على مرشد الحق فان ركبنا متن اللجاج ولم تعمل على شاكلة ما هديتنا اليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما وقد لحقنا بالفئتين الباغيتين وإما ان يكون احدهما الباغية على الاخرى فالواجب ان يقاتل فئة البغي الى ان تكف وتتوب فان فعلت أصلح بينها وبين المبغي عليها بالقسط والعدل وفي ذلك تفاصيل ان كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منة لها ضمنت بعد الفئة ما جنت وان كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن الا عند محمد بن الحسن رحمة الله عليه فانه كان يفتي بأن الضمان يلزمها اذا فاءت وإما قبل التجمع والتجند ارحبن يتفرق عند وضع الحرب اوزارها فما جنته ضمنته عند الجميع فمكمل الاصلاح بالعدل في قوله فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل وعلى قول غيره وجهه ان يكمل على كون الفئة قليلة العدد والذي ذكروا ان الغرض اماتة الضعائى وسل الاحقاد دون ضمان الجذيات ليس بحسن الطابق للمأمور به من اعمال العدل ومراعاة القسط - فان قلت فلم فرن بالاصلاح الثاني العدل دون الاول - قلت لان المراد بالامتنال في اول الآية ان تقتلا باغيتين معا او راكبتى شبهة ايتيها كانت والذي يجب على المسلمين ان يأخذوا به في شأنهما اصلاح ذات البين وتسكين الدهماء براءة الحق والمراعاة الشافية ونفي الشبهة الا اذا صرتا فحينئذ تجب المقاتلة وإما الضمان فلا يتجه وليس كذا اذا بغت احدهما فان الضمان متجه على الوجيين المذكورين [وَأَقْسِطُوا] امر باستعمال

سورة الحجرات ٤٩ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَتْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

الجزء ٢٩

ع ١٣

الثالث

القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في إصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتقاء الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه - والقسط بالفتح الجور من القسط وهو اعوجاج في الرجلين ويؤن قاسط يابس واقسطه الرياح وإما القسط بمعنى العدل فالفعل منه اقسط و همزته للسلب أي ازال القسط وهو الجور هذا تقرير لما ألزمه من تولي الإصلاح بين من وقعت بينهم المشادة من المؤمنين وبيان أن الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللصق ما أن لم يفضل الأخوة ولم يبرز علينا لم ينقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس على أنه إذا نشب مثل ذلك بين اثنين من أخوة الولد لزم السائر أن يتناحضا في رفعه وإزاحتها ويركبوا الصعب والذلول مشيا بالصلح وبتأ للسفراد بينهما إلى أن يصادف ما وهى من الوفاق من يرقعه وما استشن من الوصال من يباهي بالأخوة في الدين أحق بذلك وباشد منه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يعيبه ولا يتطارل عليه في البنيان فيستر عنه الریح إلا بأذنه ولا يؤذيه بقنار قدرة ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل - فإن قلت فلم خص الاثنين بالذكر دون الجميع - قلت لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فإذا لزمت المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر انزما لأن الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين - وقيل المراد بالأخوين الأوس والخزرج - وقري يئن أخوتكم وإخوانكم والمعنى ليس المؤمنون إلا أخوة وأنهم خاص لذلك متمحضون قد انزاحت عنهم شبهات الأجنبية وإلى لطف خالهم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك أن وقع واحسبوه [واتقوا الله] فأنكم إن فعلتم لم تحملكم التقوى إلا على التواصل والابتلاف والمسارة إلى اماطة ما يقرط منه وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله إليكم واشتمال رأفته عليكم حقيقة بأن تعقدوا به رجاءكم * القوم الرجال خاصة لأنهم القوام بأمور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه السلام النساء لجم على رضى إلا ما ذنب منه والذابون هم الرجال وهو في الأصل جمع قائم كصوم وزور في جميع صائمه وائر أو تسمية بالمصدر عن بعض العرب إذا أكلت طعاما أحببت نوما وابتغضت قوما أي قديما واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير * ع * قوم آل حضن أم نساء * وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والإناث فليس لفظ القوم يستغاط للفرقيين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الإناث لأنهم نوع لرجالهم - وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين - أن يراد لا يستخرب بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض - وأن يقصد إفادة الشيعاء وأن يصير كل جماعة منبذ منهية عن السخرية وإنما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد إعلاما بأنهم غير واحد من رجالهم ونساءهم من نساءهم على السخرية واستغظاءا للشان الذي كانوا عليه ولأن مشيد السخر لا يكاد يخلو ممن يقلب ويستضحك

أَبْدُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ۚ وَلَا

مروءة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٤

ع ١٣

على قوله ولا يأتي ما عليه من النهي والانكار فيكون شريك الساخر وتلوه في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق سمعه فيستطيعه ويضحك به فيؤذي ذلك وإن أوجده واحد إلى تكثر السخرة و انقلاب الواحد جماعة وقوما وقوله [عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ] كلام مستأنف قد ورد جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهي عنه وإلا فقد كان حقه إن يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل أحد أن المسخور منه ربما يكون عند الله خيرا من الساخر لأن الناس لا يطاعون إلا على ظواهر الأحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذي يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب وعلمهم من ذلك بمعزل فينبغي أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه إذا رآه رت الحال أو ذا عاهة في بدنه أو غير لبيد في محادثته فلعلة اخلص ضميرا واتقى قلبا ممن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقرة الله والاستهانة بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف افراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل لو رأيت رجلا يرضع عذرا فضحكت منه خشيت أن اصنع مثل الذي صنعه - وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب لخشيت أن احول كلبا - وفي قراءة عبد الله عَسَوْا أَنْ يَكُونُوا وَعَسَيْنَ أَنْ يَكُنَّ فعسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كاللتي في قوله نَهَلْ عَسَيْتُمْ و على الأولى اللتي لا خبر لها كقوله وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا - واللمز الطعن والضرب باللسان - و قرئ وَلَا تَلْمُزُوا بالضم والمعنى وخصوا أي المؤمنون انفسكم بالانتهاء عن عيبها والطعن فيها ولا عليكم ان تعيدوا غيركم ممن لا يدين بدينكم ولا يسير بسيرتكم ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس - وعن الحسن في ذكر الكجاج اخرج الي بنانا قصيرة فلما عرفت فيها الاعنة في سبيل الله ثم جعل يطب طب شعيرات له ويقول يا ابا سعيد يا ابا سعيد وقال لما مات اللهم انت امته فاطع سنته فانه اتانا اخيفش اعيمش يخطر في مشيته ويصعد المنير حتى يفوته الصلوة لا من الله يتقي ولا من الناس يستحي فوته الله وتحتة مائة الف او يزيدون لا يقول له قائل الصلوة ايها الرجل الصلوة ايها الرجل هيهات دون ذلك السيف والسوط - وقيل معناه لا يعيب بعضهم بعضا لان المؤمنين كنفس واحدة امتى عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه - وقيل معناه لا تفعلوا ما تلمزون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لمز نفسه حقيقة - والتنازب باللقاب التداعي بيا تفاعل من نبزه وبنوا فلان يتنازبون ويتنازبون ويقال النبز والنزب لقب السوء والتلقيب المنهي عنه هو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذم له وشيئا فاما ما يحبه مما يزينه ويؤده فلا بأس به - وروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حق المؤمن على اخيه ان يسميه باحسب اسمائه اليه واذا كانت التكنية من السنة والادب الحسن - قال عمر رضي الله عنه اشيعوا الكنى فانها منبئة ولقد لقب ابو بكر رضي الله

تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَدَابُرُوا بِاللِّغَابِ ۖ يَبْسُ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

عنه بالعتيق والصديق و عمر بالفارق و حمزة بأسد الله و خالد بسيف الله و قل من المشاهير في الجاهلية و الاسلام من ليس له لقب و لم نزل هذه اللقب الحسنة في الاسم كلها من العرب و العجم تجري في مخاطباتهم و مكاتباتهم من غير تكبر - روي عن الضحاک ان قوما من بني تميم استهزؤا ببدل و خباب و عمار و صهيب و ابي ذر و سالم مولى حذيفة فنزلت - و عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية و كانت قصيرة - و عن ابن عباس ان ام سلمة ربطت حقونها بسبيبة و سدل طرفها خلفها و كانت تجره فقالت عائشة لحفصة انظري ما تجر خلفها كأنه لسان كلب - و عن انس عيرت نساء رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ام سلمة بالقصر - و عن عكرمة عن ابن عباس ان صفية بنت حيي انت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقالت ان النساء يعيرنني و يقلن يا يهودية بنت يهوديين فقال لها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم هلا قلت ان ابي هرون و ان عمي موسى و ان زوجي محمد - و روي انها نزلت في ثابت بن قيس و كان به قروح و كانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ليرى فاتي يوما و هو يقول تفسحوا لي حتى انتهي الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فقال لرجل تنح فلم يفعل فقال من هذا قال الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد اما كان يعيرها في الجاهلية فنجح الرجل فنزلت فقال ثابت لا اخبر على احد في الحسب بعدها ابدا [الاسم] ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم او باللوم كما يقال طار ثناؤه و صيته و حقيقته ما سما من ذكره و ارتفع بين الناس الا ترى الى قولهم اشاد بذكره كأنه قيل بئس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر ان يذكروا بالفسق - و في قوله [بَعْدَ الْإِيمَانِ] ثلثة اوجه - احدها استقباح الجمع بين الايمان و بين الفسق الذي ياباه الايمان و يحظره كما تقول بئس الشان بعد الكبرة الصبوة - و الثاني انه كان في شنائهم لمن اسلم من اليهود يا يهودي يا فاسق فلهذا عنه - و قيل لهم بئس الذكر ان تذكروا الرجل بالفسق و اليهودية بعد ايمانه و الجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنازع و الثالث ان يجعل من فسق غير مؤمن كما تقول للمتحول عن التجارة الى الفلاحة بئس الحرفة الفلاحة بعد التجارة * يقال جذبته الشر اذا بعده عنه و حقيقته جعله منه في جانب فيعدى الى مفعولين قال الله تعالى وَاجْتَنِبْنِي وَابْنِيَّ اَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ثُمَّ يُقَالُ فِي مَطَاوِعِ اجْتِنَابِ الشَّرِّ فَتَنْقُصُ الْمَطَاوِعُ مَفْعُولًا وَ الْمَأْمُورُ بِاجْتِنَابِهِ هُوَ بَعْضُ الظَّنِّ وَ ذَاكَ الْبَعْضُ مَوْصُوفٌ بِالْفُتْرَةِ اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ اِنْ بَعْضَ الظَّنِّ اَنْتُمْ - فَانْ قُلْتَ بَيْنَ الْفَصْلِ بَيْنَ كَثِيرٍ حَيْثُ جَاءَ بُكْرَةً وَ بَيْتَهُ لَوْ جَاءَ مَعْرِفَةً - قُلْتَ مَجِيئُهُ بُكْرَةً يُفِيدُ مَعْنَى الْبَعْضِيَّةِ وَ اِنْ فِي الظَّنِّ مَا يَجِبُ اَنْ يَجْتَنِبَ مِنْ غَيْرِ تَبْيِيْنٍ لِذَلِكَ وَ لَا تَعْيِيْنٍ لَلَا يَجْتَرِىْ اَحَدٌ عَلَى ظَنِّ الْاَبْعَدِ نَظْرًا وَ تَأْمِلُ وَ تَمَيِّزُ بَيْنَ حَقِّهِ وَ بَاطِلِهِ بِامَارَةٍ بَيْتَهُ مَعَ اسْتِشْعَارِ

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ط
 الْحَبِيبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ط وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ٥ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا

سورة الحجرات ٤٩

الجزء ٢٩

ع ١٣

للتقوى والحذر ولو عُرِفَ لكان الامر باجتذاب الظن منوطاً بما يكثر منه دون ما يقل ورجب ان يكون كل ظن متصف بالكثرة مجتذبا وما اتصف منه بالقلّة مرخصا في تظنيّه والذي يميز الظنون اللتي يجب اجتذابها عما سواها ان كل ما لم تعرف له اشارة صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب وذلك اذا كان المظنون به ممن شوهد منه الستر والصلاح و اؤنس منه الامانة في الظاهر فظن الفساد والخيانة به محرم بخلاف من اشتهر الناس بتعاطي الربّ والمجاهرة بالخبائث - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حرم من المسلم دمه وعرضه وان يظن به ظنّ سوء - وعن الحسن كذا في زمان الظنّ بالناس حرام وانت اليوم في زمان اعمل واسكت وظنّ بالناس ما شئت - وعنه لاحرمة لفاجر - وعنه ان الفاسق اذا اظهر فسقه وهتك سترة هتكه الله و اذا استتر لم يظهر الله عليه لعله ان يتوب - وقد روي من القى جلاباب الحياء فلا غيبة له - والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب - ومنه قيل لعقوبته الاثم فعال منه كالكال والعذاب والوبال - قال * شعر * لقد فعلت هذى الذوى بي فعلة * اصاب الذوى قبل الممات اثمها * والهمزة فيه عن الوار كانه يثم الاعمال اي يكسرها باحباطه - و قرىح ولا تجسسوا بالحاء والمعنيان متقاربان يقال تجسس الامر اذا تطلبه وبكت عنه تفعل من اجس كما ان التلمس بمعنى التطلب من اللمس لما في اللمس من الطلب وقد جاء بمعنى الطلب في قوله وَاِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ وَالتحسس التعرف من الحس ولتقاربهما قيل لمشاعر الانسان احواس بالحاء والجيم والمراد الذهني عن تتبع عورات المسلمين ومعائبهم والاستكشاف عما ستوره - وعن مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا ما ستوره الله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه خطب فرفع صوته حتى اسمع العواتق في خدورهن قال يا معشر من امن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تتدعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يغضكه و لو في جوف بيته - وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود هل لك في الوليد بن عتبة بن ابي معيط تقطر لحيته خمرا فقال ابن مسعود انا قد نهينا عن التجسس فان ظهر لنا شيء اخذنا به - غابه واغتابه كغاله واغتابه والغيبة من الاغتياب كالغيلة من الاغتيال وهي ذكر السوء في الغيبة - وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك بما يكره فان كان فيه نقد اغتيبه وان لم يكن فيه فقد بهته - وعن ابن عباس الغيبة ادم كلاب الناس - [اَحَبُّ أَحَدُكُمْ] تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افطح وجهه و افحشه وفيه مبالغات شتى - ومنها الاستفهام الذي معناه التقرير - ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة - ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك - ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان

خَلَقَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

حتى جعل الانسان احواء - ومنها ان لم يقتصر على اكل لحم الاخ حتى جعل ميثاقا - وعن قتادة كما تكرة
ان وجدت جيفة مدبرة ان تأكل منها كذلك فأكرة لحم اخيك وهو حي - وانتصب [ميثاقا] على الحال
من اللحم - ويجوز ان ينتصب عن الاخ - وقري ميثاقا لما قرره عز وجل بان احدا منهم لا يحب اكل
جيفة اخيه عقب ذلك بقوله [فَاكْرَهُهُمُوهُ] اي فلحققت بوجوب الاقرار عليكم و بانكم لا تقدرون على دفعه
وانكاره لباء البشرية عليكم ان تحسدوه كراهتكم له وتقدركم منه فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره
من الغيبة والطعن في أعراض المسلمين - وقري فَاكْرَهُهُمُوهُ اي جِئْتُمْ عَلَى كَرَاهَتِهِ - فان قلت هلا عدني
بالى كما عدني في قوله وَكُرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَآيَهُمَا الْقِيَاسُ - قلت القياس تعديه بنفسه لانه ذو مفعول واحد قبل
تثقيل حشوه نقول كرهت الشيء فاذا ثقل استدعى زيادة مفعول و اما تعديه بالى فتأول و اجزاء لكثرة
مجرى بعض لان بعض منقول من بعض اليه الشيء فهو بغض اليه كقولك حب اليه الشيء فهو
حبيب اليه - والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عبادة - اولانه ما من ذنب يقتضيه
المقتضى الا كان معفوفا عنده بالتوبة - اولانه بليغ في قبول التوبة منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة
كرمه والمعنى واتقوا الله بترك ما امرتم باجتنابه والندم على ما وجدتم من فآلهم ان اتقيتم تقبل الله
توبتكم وانعم عليكم بثواب المتقين النابتين - وعن ابن عباس ان سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة
ويستوي لهما طعامهما فنام عن شانه يوما فبعثاه الى رسول الله ينبغي لهما اذاما و كان اسامة على طعام
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما عندي شيء فاخبرهما سلمان فعذ ذلك قالوا لوبعثناه
الى بير سُمَيْحَةَ لَغَارَ ما رُئِيَ فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لهما مالي اربى
خضرة اللحم في افواهكما فقالا ما تناولنا لهما فقال انكما قد اغتبتما فذرلت * [مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى] من ادم وحواء
وقيل خلقنا كل واحد منكم من اب وام فما منكم احد الا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه
للتفاخر والتفاضل في النسب - والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي
الشعب - والقبيلة - والعمارة - والبطن - والفخذ - والفضيلة - فالشعب تجمع القبائل - والقبيلة تجمع العماير -
والعمارة تجمع البطون - والبطن تجمع الفخذ - والفخذ تجمع الفصائل - خزيمة شعب - وكذاتة قبيلة - وقريش
عمارة - وتضي بطن - وهاشم فخذ - والعباس فصيلة - وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها - وقريش لتتعارفوا
ولتعارفوا بالادغام - ولتعارفوا اي لتعلموا كيف يتناسبون - ولتتعارفوا - والمعنى ان الحكمة اللتي من احبها رتبكم
على شعرب وقبائل هي ان يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزى الى غير ابيه لان تتفاخروا بالآباء
والاجداد وتدعوا التفاوت والتفاضل في الانساب - ثم بين الخصلة اللتي بها يفضل الانسان غيره ويكتسب
الشرف والكرام عند الله فقال [إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ] - وقري ان بالفتح كانه يقل ان لا يتفاخر

خَبِيرٌ ۖ قَالَتْ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا ۚ قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ ۚ وَ اِنْ تُطِيعُوْا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ

بالانساب فقيل لان اكرمكم عند الله اتقاكم لا انسبكم - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم انه طاف يوم فتح مكة فحمد الله و اثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي اذهب عنكم عبية الجاهلية و تكبرها يا ايها الناس انما الناس رجال مؤمن تقى كريم على الله و ناجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية - و عنه عليه السلام من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله - و عن ابن عباس كرم الدنيا الغنى و كرم الآخرة التقوى - و عن يزيد بن شجرة مر رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم في سوق المدينة فرأى غلاما اسود يقول من اشترايتي فعلى شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم يراه عند كل صلوة ففقدته يوما فسأل عنه صاحبه فقال محرم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلثة ايام فقيل هو لما به فجاءه و هو في ذمائه فتولى غسله و دفنه فدخل على المهاجرين و الانصار امر عظيم فنزلت * الْاِيْمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ بِاللّٰهِ مَعَ الثِّقَّةِ وَ طَمَئِنَّةِ النَّفْسِ - و الاسلام الدخول في السلم و الخروج من ان يكون حربا للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ فاعلم ان كل ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام و ما واطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان - فان قلت ما وجه قوله [قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اَسْلَمْنَا] و الذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال قل لا تقولوا اٰمنا و لكن قولوا اسلمنا او قل لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَلٰكِنْ اَسْلَمْتُمْ - قلت افاد هذا النظم تكذيب دعواهم اولا و دفع ما انتحلوه فقيل قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا وَرَعِيْ فِيْ هَذَا النُّوعِ مِنَ التَّكْذِيبِ ادب حسن حين لم يصرح بلفظه فلم يقل كذبتم و وضع لَّمْ تُؤْمِنُوْا الذي هو نفى ما ادعوا اثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ تعريضا بان هؤلاء هم الكاذبون و رب تعرض لايقارصه التصريح و استغني بالجملة اللتي هي لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا اٰمنا لاستعجان ان يخاطبوا بلفظ مؤداه النهي عن القول بالايمان ثم وصلت بها الجملة المصدرة بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى و لم يقل و لكن اسلمتم ليكون خارجا مخرج الزعم و الدعوى كما كان قولهم اٰمنا كذلك و لو قيل و لكن اسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم و الاعتداد بقولهم وهو غير معتد به - فان قلت قوله [وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ] بعد قوله قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوْا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة - قلت ليس كذلك فان فائدة قوله لَّمْ تُؤْمِنُوْا هو تكذيب دعواهم و قوله وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ توقيت لما امروا به ان يقولوه كانه قيل لهم و لكن قولوا اسلمنا حين لم تثبت مواطاة قلوبكم لاسئلتكم لانه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا - و ما في لَمَّا من معنى التوقع دال على ان هؤلاء قد امنوا فيما بعد [لَا يَلِتْكُمْ] لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال الله سلطان حقه اشد

سورة الحجرات ٤٩
الجزء ٢٩
ع ١٣

وَرَسُولُهُ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ط أُولَئِكَ هُمُ الصُّدُوقُونَ © قُلْ اتَّعَلَّمُونَ
اللَّهُ بِدِينِكُمْ ط وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ © يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ

الائت وهي لغة غطفان ولغة اسد واهل الحجاز لانه لينا - وحكى الاصمعي عن ام هشام السلولية انها
قالت انحمد لله الذي لا يقات ولا يلات ولا تَصْمَة الاموات - وقرئ باللغتين لا يَلْتَكُم ولا يَلْتَكُم ونحوه في
المعنى فلا تظلم نفس شيئا - ومعنى طاعة الله ورسوله ان يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم
على الايمان ويعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم وذهب لهم مغفرته وانعم عليهم بجزيل
ثوابه - وعن ابن عباس ان نفرا من بني اسد قدموا المدينة في سنة جدبة فظهروا الشهادة وانسدوا
طريق المدينة بالعدرات واغلوا اسعارها وهم يغدون ويروحون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ويقولون انتك العرب بانفسها على ظهور راحلها وجئناك بالاثقل والذاري يرددون الصدقة ويمنون
عليه فنزلت - ارتاب مطاوع رابه اذا ارقعه في الشك مع التهمة والمعنى انهم امنوا ثم لم يقع في نفوسهم
شك فيما امنوا به ولا اتهم لمن صدقوه واعترفوا بان الحق معه - فان قلت ما معنى [ثم] ههنا وهي
للتراخي وعدم الارتياح يجب ان يكون مقارنا للايمان لانه وصف فيه لما يتثبت من افادة الايمان معنى
الثقة والطمانينة اللتي حقيقتها التيقن وانتفاء الريب - قلت الجواب على طريقين - احدهما ان من
وجد منه الايمان ربما اعترضه الشيطان او بعض المضلين بعد تلج الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يثلم
يقينه او نظره نظرا غير مديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكبا رأسه لا يطلب له
مخرجاً فوصف المؤمنون حقاً بالبعد عن هذه الموبقات ونظيره قوله ثم استقاموا - والثاني ان الايقان
وزوال الريب لما كان ملاك الايمان افراد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيهاً على مكانه وعطف على الايمان
بكلمة التراخي اشعاراً باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاوله غصاً جديداً [وجاهدوا] يجوز - ان
يكون المجاهد منوياً وهو العدو المحارب او الشيطان او الهوى - و ان يكون جاهد مبالغة في جهد -
ويجوز ان يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وأن تتناول العبادات باجمعها وبالمجاهدة بالمال نكح ما صنع
عمن في جيش العسرة وأن تتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من اعمال البر اللتي يتجامل فيها
الرجل على ماله لوجه الله [أولئك هم الصدوقون] الذين صدقوا في قولهم أمناً ولم يكذبوا كما كذب اعراب
بني اسد - او هم الذين ايمانهم ايمان صدق و ايمان حق وجد وثبات يقال ما علمت بقدمك اي ما شعرت
به ولا احطت به ومنه قوله [اتعلمون الله بدِينكم] وفيه تجهيل لهم يقال من عليه بيد اسداها اليه كقولك
انعم عليه وافضل عليه - والمنة النعمة اللتي لا يستثيب مسديها من يزله اليه واشتاقها من المن الذي
هو القطع لانه انما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لا غير من غير ان يعمد لطلب مئونة ثم يقال من عليه
صنعه اذا اعنّه عليه مئة وانعاماً وسباق هذه الآية فيه لطف ورشاقة وذلك ان الكائن من الاعارب قد

أَسْلَمُوا ۖ قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا اللَّهُ يَمُنْ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ
غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝
كلماتها ٣٧٩
سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثة ركوعاً •
حروفها ١٥٢٥ ع ١٤
الجزء ٢٤ سورة ق ٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

ق تَفْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝ بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ۖ فَعَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۝ وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا

سماء الله اسلاماً ونفى ان يكون كما زعموا ايماناً فلما منوا على رسول الله ما كان منهم قال الله تعالى لرسوله عليه السلام ان هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جديراً بالاعتداد به من حدثهم الذي حق تسميته ان يقال له اسلام فقل لهم لا تعتدوا علي اسلامكم اي حدثكم المسمى اسلاماً عندي لا ايماناً ثم قال [بَلِ اللَّهُ] يعتد [عَلَيْكُمْ أَنْ] امذكم بتوقيفه حيث [هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ] على ما زعمتم وادعيتم انكم ارشدتم اليه ورفقتم له ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله عليه بخلافه - وفي اضافة الاسلام اليهم و ايراد الايمان غير مضاف ما لا يخفى على المتأمل و جواب الشرط مستدرف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان فله المنة عليكم - و قرئ ان هَدَيْكُمْ بكسر الهمزة - وفي قراءة ابن مسعود اِذْ هَدَيْكُمْ - و قرئ [تَعْمَلُونَ] بالتاء - والياء وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعزى انه عز وجل يعلم كل مستدر في العالم ويُبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلانيتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم وذلك ان حاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحجرات اعطي من الاجر بعدد من اطاع الله ومن عصاه •

سورة ق

الكلام في ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ بَلْ عَجَبُوا نِسْوَهُ فِي ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ لَاتَلْقَاهُمَا فِي اسلوب واحد - والمجيد ذو العجد والشرف على غيره من الكتب ومن احاط علماً بمعانيه و عمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو بسبب من الله المجيد فجاز اتصافه بصفته - قوله [بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان يُنذَرهم بالمخوف رجل منهم قد عرفوا رسلهم فيهم وعدالتهم وامانتهم ومن كان على صفته لم يكن الا ناصياً لقومه مترفوا عليهم خائفوا ان يذالهم سوء ويحل بهم مكررة و اذا علم ان مخوفوا اظلم لهم لزمه ان يُنذَرهم ويخوفهم فكيف بما هو غاية المشاؤف و نياية المصائب و انكار لتعجبهم مما انذَرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله على خلق

سورة ق ٥٠ تَرَانِيَا ٥ ذَالِك رَجْعٌ بَعِيدٌ ٥ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ٥ وَنُذِّنَا نَبْأَ حَفِظٌ ٥ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ
الجزء ٢٩ لَمَّا جَاءَهُمْ قَوْمٌ فِي أَمْرٍ مُرِيجٍ ٥ أَنْتُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَوْهُمْ كَيْفَ يَنْزِلُهَا وَزَيْلُهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ٥
ع ١٤ وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ٥ وَابْتَنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَينِي ٥ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ٥

السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء و ابداعه و اقرارهم بالنشأة الاولى و مع شهادة العقل
بانه لابد من الجزاء ثم قول على احد الإنكارين بقوله [نَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ إِذَا مِتْنَا] دلالة على
ان تعجبهم من البعث ادخل في الاستبعاد وحق بالانكار - و وضع الْكَافِرُونَ موضع الضمير للشهادة على انهم
في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم - وهذا اشارة الى الرجوع - وَاِذَا مَنْصُوبٌ بمضمر معناه احيان يموت
و تَبْلَى تُرْجَع [ذَالِك رَجْعٌ بَعِيدٌ] مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد و قد ابعد فلان في قوله و معناه
بعيد من الوهم و العادة - و يجوز ان يكون الرجوع بمعنى المرجوع و هو الجواب و يكون من كلام الله تعالى
استبعادا لانكارهم ما اندروا به من البعث و الوقف قبله على هذا التفسير حسن - و قرئ إِذَا مِتْنَا على
لفظ الخبر و معناه إِذَا مِتْنَا بعد ان تُرْجَع و الدال عليه ذَالِك رَجْعٌ بَعِيدٌ - فَاِنْ قُلْتَ فما ناصب الظرف إِذَا
كان الرُّجْعُ بمعنى المرجوع - قُلْتَ ما دل عليه المنذر من المنذر به و هو البعث - [قَدْ عَلِمْنَا] رد
لاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى تغلغل الى ما تنقص الارض من اجساد الموتى و تأكله من
لحومهم و عظامهم كان قادرا على رجوعهم احياء كما كانوا - عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم كل ابن آدم
يبلَى الا عجب الذنب * و عن السدي [مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ] ما يموت فيدفن في الارض منهم [كَتَبَ
حَفِظٌ] محفوظ من الشياطين و من التغيير و هو اللوح المحفوظ - او حافظ لما اودعه و كتب فيه - [بَلْ كَذَّبُوا]
اضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاورا بما هو افطع من تعجبهم و هو التكذيب بالحق الذي
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في اول وهلة من غير تفكر و لا تدبر [قَوْمٌ فِي أَمْرٍ مُرِيجٍ] مضطرب يقال
مرج الخاتم في اصبعه و جرج فيقولون تارة شاعرو تارة ساجرو تارة كاهن لا يثبتون على شيء واحد -
و قرئ لَمَّا جَاءَهُمْ بكسر اللام و ما المصدرية و اللام هي التي في قولهم اخمس خلون اي عند مجيئه
اياهم - و قيل الحق القرآن - و قيل الخبر بالبعث * [أَنْتُمْ يَنْظُرُونَ] حين كفروا بالبعث الى اثار قدرة الله
في خالق العالم - [بَنَيْنَاهَا] رفعناها بغير عمد [مِنْ فُرُوجٍ] من فتوق يعني انها ملساء سليمة من العيوب
لا فتق فيها و لا صدع و لا خلل كقوله تعالى هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ [مَدَدْنَاهَا] دحوناها [رَوَاسِيَ] جبال
ثوابت لولا هي لتفككت [مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] من كل صنف [بَيْنِي] يبتني به الحسد [تَبْصِرَةً] لئلا تبصر
به و تذكر كل [عَبْدٍ مُنِيبٍ] راجع الى ربه مفكر في بدائع خلقه - و قرئ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى بالرفع اي خلقها
تبصرة - [مَاءً مُبْرَكًا] كثير المنافع [رَحْبَ الْأَحْصَادِ] و حب الزرع الذي من شأنه ان يحصد و هو ما يقتات
به من نحو الحنطة و الشعير و غيرهما [بِسِقَاتٍ] طولا في السماء - و في قراءة رسول الله صلى الله عليه

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جُبَّتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَسَقَتِ أَهَا طَلْعُ نَضِيدٍ ۝
 رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا ط كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَاصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۝
 وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ۝ وَاصْحَابُ الْآيَةِ وَثَمُودُ ۝ كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ۝ أَنْعَيْنَا بِالْخُلُقِ
 الْأَوَّلِ ط بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَلَعَدْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ۝
 وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝ مَا يَلْفِظُ مِنْ

والله وسلم بصفتها بابدال السين صادًا لاجل القاف [نَضِيدُ] منضود بعضه فوق بعض إما ان يراد كثرة الطلع وتراكمه او كثرة ما فيه من الثمر [رِزْقًا] على انبتناها رزقًا لان الانبات في معنى الرزق او على انه مفعول له اي انبتناها لنرزقهم [كَذَلِكَ الْخُرُوجُ] كما حييت هذه البلدة الميتة كذاك تخرجون احياء بعد موتكم - والكاف في محل الرفع على الابتداء * اراد بفِرْعَوْنَ قومه كقوله من فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات - [كُلُّ] يجوز - ان يراد به كل واحد منهم - وان يراد جميعهم الا انه وحده الضمير الراجع اليه على اللفظ دون المعنى [فَحَقَّ وَعِيدُ] فوجب وحل وعيدي وهو كلمة العذاب وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتهديد لهم * عيبي بالامر اذا لم يبتدئ لوجه عمله والهمزة للانكار والمعنى انا لم نعجز كما علموا عن الخلق الاول حتى نعجز عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول و اعترفهم بذلك في طية الاعتراف بالقدرة على الاعادة [بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ] اي في خاط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ومنه قول علي رضي الله عنه يا حار انه لملبوس عليك اعرف الحق تعرف اهله ولبس الشيطان عليهم تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا لذلك القياس الصحيح ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر - فان قلت لم نكر الخلق الجديد وهذا عرف كما عرف الخلق الاول - قلت قصد في تنكيره الى خَلْقٍ جَدِيدٍ له شان عظيم وحال شديدة حق من سمع به ان يهتم به ويخاف ويبحث عنه ولا يقعد على لبس في مثله * الوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الحلي وسوسة النفس ما يخطر ببال الانسان ويهيج في ضميرة من حديث النفس - والباء مثالي في قولك موت بكذا وهمس به - ويجوز ان يكون للتعدية والضمير للانسان اي ما تجعله موموسا وما مصدرة لانهم يقولون حدثت نفسي بكذا كما يقولون حدثته به نفسه - قال * ع * والكذب النفس اذا حدثتها * [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] مجازو المراد قرب علمه منه وانه يتعلق بمعلومه منه ومن احواله تعلقا لا يخفى عليه شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان وقد جلت عن الامكنة - وحبل الوريد مثل في فرط القرب كقولهم هو عني مقعد القابلة ومعد الازار - قال ذو الرمة * ع * والموت ادنى لي من الوريد * والحبل العرق شبه بواحد الحبال الا ترى الى قوله * ع * كأن دريدنه رشاء خلب * والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمتها متصلان بالوتين يردان اليه من الرأس - وقيل

سورة ق ٥٠ قَوْلِ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ * وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ * ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ * وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

الجزء ٢٩

ع ١٥

سَمِي زُرَيْدًا لِأَنَّ الرِّيحَ تَزِدُّهُ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا وَجَّهَ إِضَافَةُ الْجَبَلِ إِلَى الرُّيْدِ وَ الشَّيْءُ لَا يُضَافُ إِلَى نَفْسِهِ -
قُلْتَ فِيهِ وَجِيَانٌ - أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ الْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ كَقَوْلِهِمْ بَعِيرٌ سَانِيَةٌ - وَالثَّانِي أَنْ يَرَاهُ حَبِيلُ الْعَاقِقِ
فَيُضَافُ إِلَى الرُّيْدِ كَمَا يُضَافُ إِلَى الْعَاقِقِ لِاجْتِمَاعِهِمَا فِي عَضْوٍ وَاحِدٍ كَمَا لَوْ قِيلَ حَبِيلُ الْعِلْبَاءِ مِنْهُ
[أَنْ] مَنْصُوبٌ بِأَقْرَبٍ وَ سَاغَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْنَى تَعْمَلُ فِي الظُّرُوفِ مُتَقَدِّمَةً وَ مُتَأَخِّرَةً وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ
لَطِيفٌ يَتَوَصَّلُ عِلْمُهُ إِلَى خَطَرَاتِ النَّفْسِ وَ مَا لَا شَيْءٌ أَخْفَى مِنْهُ وَهُوَ أَقْرَبُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنْ كُلِّ قَرِيبٍ
حِينَ يَتَلَقَّى الْأَحْفِيطَانَ مَا يَتَلَقَّظُ بِهِ إِذَا نَآ بَانَ اسْتِحْفَافُ الْمَلِكِينَ أَمْرٌ هُوَ غَنِيٌّ عَنْهُ وَ كَيْفَ لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ
وَ هُوَ مُطَّلِعٌ عَلَى أَخْفَى الْخَفِيَّاتِ وَ إِنَّمَا ذَلِكَ لِحِكْمَةِ انْتَضَتْ ذَلِكَ وَ هِيَ مَا فِي كِتَابَةِ الْمَلِكِينَ وَ حَفَظَهَا
وَ عَرَضَ صِحَافُ الْعَمَلِ يَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ وَ عِلْمُ الْعَبْدِ بِذَلِكَ مَعَ عِلْمِهِ بِأَحَاطَةِ اللَّهِ بِعِلْمِهِ مِنْ زِيَادَةِ لُطْفِ
لَهُ فِي الْإِنْتِهَاءِ عَنِ السَّيِّئَاتِ وَ الرِّغْبَةِ فِي الْحَسَنَاتِ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَقْعِدَ
مَلِكِيكَ عَلَى ثِنْيَيْتَيْكَ وَ لِسَانِكَ قَلَمَيْمَا وَ رِيقَكَ مِدَادَهُمَا وَ أَنْتَ تَجْرِي فِيمَا لَا يَعْنِيكَ لَا تَسْتَحْدِي مِنَ اللَّهِ
وَ لَا مِنْهُمَا - وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَلَقَّى الْمَلِكِينَ بَيَانًا لِلْقَرَبِ يَعْنِي وَ نَحْنُ قَرِيبُونَ مِنْهُ مُطَّلِعُونَ عَلَى أحوَالِهِ
مُهَيِّمُونَ عَلَيْهِ إِذَا حَفَظْتَنَا وَ كَتَبْتَنَا مَوَكَّلُونَ بِهِ - وَ التَّلَقَّى التَّلَقُّنُ بِالْحِفْظِ وَ الْكُتْبَةِ - وَ الْقَعِيدُ الْمُقَاعِدُ كَالْجَلِيسِ
بِمَعْنَى الْمَجَالِسِ وَ تَقْدِيرُهُ عَنِ الْيَمِينِ قَعِيدٌ وَ عَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مِنَ الْمُتَلَقِّينَ فَتَرَكَ أَحَدُهُمَا لِلدَّلَالَةِ
الثَّانِي عَلَيْهِ - كَقَوْلِهِ * كُنْتُ مِنْهُ وَ وَالِدِي بَرِيئًا * [رَقِيبٌ] مَلِكٌ يَرْقُبُ عَمَلَهُ [عَتِيدٌ] حَاضِرٌ - وَ اخْتَلَفَ
فِيمَا يَكْتُبُ الْمَلِكُ فَقِيلَ يَكْتُبَانِ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَنْبِئَهُ فِي مَرَضِهِ - وَ قِيلَ لَا يَكْتُبَانِ إِلَّا مَا يَرْجُو عَلَيْهِ أَوْ يُوَزَّرُ بِهِ
وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ عَلَى يَمِينِ الرَّجُلِ وَ كَاتِبُ السَّيِّئَاتِ عَلَى يَسَارِ الرَّجُلِ
وَ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ أَمِينٌ عَلَى كَاتِبِ السَّيِّئَاتِ فَإِذَا عَمِلَ حَسَنَةً كَتَبَهَا مَلِكُ الْيَمِينِ عَشْرًا وَ إِذَا عَمِلَ سَيِّئَةً
قَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لَصَاحِبِ الشَّمَالِ دَعْنُ سَبْعَ سَاعَاتٍ لَعَلَّهُ يَصْبِحَ أَوْ يَسْتَغْفِرُ - وَ قِيلَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَحْتَنِبُونَ
الْإِنْسَانَ عِنْدَ غَائِظِهِ وَ عِنْدَ جَمَاعِهِ - وَ قَرِئَ مَا يُلْفَظُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - لِمَا ذَكَرَ انْكَارَهُمُ الْبُعْثَ وَ احْتِجَّ
عَلَيْهِمْ بِوَصْفِ قُدْرَتِهِ وَ عِلْمِهِ أَعْلَمَهُمْ أَنَّ مَا أَنْكَرُوا وَ جَحَدُوا هُمْ لَأَقْرَبُ عَنْ قَرِيبٍ عِنْدَ مَوْتِهِمْ وَ عِنْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ
وَ نَبَّهَ عَلَى اقْتِرَابِ ذَلِكَ بِأَنَّ عَبْرَ عَمَلِهِ بِلَفْظِ الْمَاضِي وَ هُوَ قَوْلُهُ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ - وَ سَكْرَةُ
الْمَوْتِ شِدَّتُهُ الْذَاهِبَةُ بِالْعَقْلِ - وَ الْبَدَاءُ فِي الْحَقِّ لِلتَّعْدِيَةِ يَعْنِي وَ أَحْضَرَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ الَّذِي
انْطَقَ اللَّهُ بِهِ كُتْبِهِ وَ بَعَثَ بِهِ رُسُلَهُ - أَوْ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ وَ جَلِيلَةَ الْحَالِ مِنْ سَعَادَةِ الْمَيِّتِ وَ شِقَارَتِهِ - وَ قِيلَ
الْحَقُّ الَّذِي خَلَقَ لَهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَنْ كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ - وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْبَدَاءُ مِثْلَهَا فِي قَوْلِهِ تَنَدَّتْ
بِالذَّهْنِ أَيْ وَجَّاتْ مُلْتَبَسَةً بِالْحَقِّ أَيْ بِحَقِيقَةِ الْأَمْرِ أَوْ بِالْحِكْمَةِ وَ الْغُرُصُ الصَّحِيحُ كَقَوْلِهِ خَلَقَ السَّيِّئَاتِ
وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ - وَ قَرَأَ ابْنُ أَبِي بَرْكَةَ ابْنُ مَسْعُودٍ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ عَلَى إِضَافَةِ السَّكْرَةِ إِلَى الْحَقِّ وَ الدَّلَالَةِ عَلَى

ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۝ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۝ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۝ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ ۝ أَلْقَيْتُ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَتِيدٌ ۝

سورة ق ٥٠
الجزء ٢٤
ع ١٥

انها السكرة التي كذبت على الانسان وارجبت له وانها حكمة والباء للتعدية لانها سبب زهوق الروح لشدتها ولان الموت يعقبها فكأنها جاءت به - ويجوز ان يكون المعنى جاءت ومعه الموت - وقيل سكرة الحق سكرة الله اضيفت اليه تفضيلاً لسانها وتهويلاً - وقرئ سكرت الموت [ذلك] اشارة الى الموت والخطاب للانسان في قوله واقد خلقنا الانسان على طريق الالتفات - او الى الحق والخطاب للفاجر [تحيد] تنفر وتهرب - وعن بعضهم انه سأل زيد بن اسلم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكاه لصالح بن كيسان فقال والله ما سن عالية ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب هو للكافرين حكاهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال اخالفهما جميعاً هو للبر والفاجر [ذلك يوم الوعيد] على تقدير حذف المضاف اي وقت ذلك يوم الوعيد والاشارة الى مصدر نفيح * [سائق وشيد] ملكان احدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بعمله - او ملك واحد جامع بين الاثنين كأنه قيل معها ملك يسوقه ويشهد عليه ومحل معها سائق النصب على الحال من كل لتعزبه بالاضافة الى ما هو في حكم المعرفة * وقرئ لقد كنت - عذبت غطاءك - فبصرك بالكسر على خطاب النفس اي يقال لها لقد كنت - جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى به جسده كله - ارغشاة غطى بها عيونه فهو لا يبصر شيئاً فاذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت الغفلة وغطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحق ورجع بصره الكليل عن الابصار لغفلته حديداً لتيقظه - [وقال قريته] هو الشيطان الذي قيض له في قوله نقيض له شيطاناً فهو له قريته يشبه له قوله قال قريته ربنا ما اطعنيته [هذا ما لذي عتيد] هذا شيء لذي وفي مملكتي عتيد لجهنم والمعنى ان ملكا يسوقه واخر يشهد عليه و شيطاناً مقرونا به يقول قد أعدت لجهنم وهيئاتها لها باغوائني واضلائي - فان قلت كيف اعراب هذا الكلام - قلت ان جعلت ما موصولة فعتيد صفة لها - وان جعلتها موصولة فهو بدل او خبر بعد خبر او خبر مبدأ محذوف - [ألقيا] خطاب من الله للملكين السابقين السائق والشهيد - ويجوز ان يكون خطاباً للواحد على وجهين - احدهما قول المبرد ان تثنية الفاعل نزلت منزلة تثنية الفعل لاتحادهما كأنه قيل ألقى ألقى للتأكيد - والثاني ان العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم اثنين فكثر على السنتين ان يقولوا خليلي وصاحبي وقفا وأسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين - من الاحتجاج انه كان يقول يا حرمي اضربا عذقه - وقرأ الحسن القين بالنون الخفيفة - ويجوز ان يكون الالف في ألقيا بدلا من النون اجراءً للوصول مجرى الوقف [عتيد] معاند متجانب للحق معاد لاهله [مَناعٍ للخير] كثير المنع للمال عن حقوقه جعل ذلك عادة له لا يبدل منه شيئاً قط - او مَناعٍ لجنس الخير ان يصل الى اهله يحول بينه وبينهم - قيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان يمنع بني اخيه من الاسلام وكان يقول

سورة ن ٥٠ مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ۝ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۝ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ
الجزء ٢٩ وَلَكِنْ كَانَ فِي شَأْلٍ بَعِيدٍ ۝ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ۝ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا
ع ١٤ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ۝ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ۝ وَارْزُقْنَا الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرِ بَعِيدٍ ۝

مَنْ دخل مِنْكُمْ فِيهِ لَمْ انْفَعِهِ بِخَيْرٍ مَا عَشْتُ [مُعْتَدٍ] ظَالِمٌ مُتَخَطِّطٌ لِلْحَقِّ [مُرِيبٍ] شَاكٌّ فِي اللَّهِ وَفِي دِينِهِ -
[الَّذِي جَعَلَ] مُبْتَدَأٌ مَضْمُونٌ مَعْنَى الشَّرْطِ وَلِذَلِكَ أُجِيبَ بِالْفَاءِ - وَتَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الَّذِي جَعَلَ مُنْصَوْبًا
بِدَلَا مِنْ كُلِّ كِفَارٍ وَ يَكُونُ فَأَلْقِيَهُ تَكْرِيرًا لِلتَّوَكُّيدِ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ أَخْلَيْتَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ مِنَ الرَّوَاكِيزِ وَأَدْخَلْتَ
عَلَى الْأَوَّلَى - قُلْتَ لِأَنَّهَا اسْتَوْفَتْ كَمَا تَسْتَأْنِفُ الْجَمْلَ الْوَاقِعَةَ فِي حِكَايَةِ التَّقَارُلِ كَمَا رَأَيْتَ فِي حِكَايَةِ
الْمُقَاوَلَةِ بَيْنَ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ - فَإِنْ قُلْتَ فَايْنَ التَّقَارُلُ هُنَا - قُلْتَ لِمَا قَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ بَعِيدٌ وَ
تَبِعَهُ قَوْلُهُ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ وَ تَلَاهُ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ عَلِمَ أَنْ ثَمَّةَ مُقَاوَلَةٍ مِنَ الْكُتُبِ لَكُنْهَا طَرَحْتُ
لِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ قَالَ رَبِّ هُوَ أَطْغَايَ فَقَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَهُ وَ أَمَّا الْجُمْلَةُ الْأَوَّلَى فَوَاجِبٌ عَطْفُهَا
لِلدَّلَالَةِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ مَعْنَاهَا وَمَعْنَى مَا قَبْلَهَا فِي الْحَصُولِ اعْنِي وَصَحْبِي كُلُّ نَفْسٍ مَعَ الْمَالِكِينَ وَقَوْلُ
قَرِينُهُ مَا قَالَهُ - [مَا أَطْغَيْتَهُ] مَا جَعَلْتَهُ طَاغِيًا وَمَا أَوْقَعْتَهُ فِي الطُّغْيَانِ وَلَكِنَّهُ طَغَى وَ اخْتَارَ الضَّلَالَةَ عَلَى الْهُدَى كَقَوْلِهِ
وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي - [قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا] اسْتِغْنَاءٌ عَنْ قَوْلِهِ قَالَ
قَرِينُهُ كَانَ قَالًا قَالٍ فَمَاذَا قَالَ قَالَ اللَّهُ فَقِيلَ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا وَالْمَعْنَى لَا تَخْتَصِمُوا فِي دَارِ الْجَزَاءِ وَمَوْثِقُ الْحِسَابِ
فَلَا نَائِدَةٌ فِي اخْتِصَامِكُمْ وَلَا طَائِلٌ تَحْتَهُ وَقَدْ أَوْعَدْتُمْ بِعَذَابِي عَلَى الطُّغْيَانِ فِي كُتُبِي وَعَلَى السَّنَةِ رُسُلِي
فَمَا تَرَكْتُمْ لَكُمْ حِجَّةً عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ لَا تَطْمَعُوا أَنْ أَبَدِّلَ قَوْلِي وَ عِيدِي فَأَعْفَيْكُمْ عَمَّا أَوْعَدْتُمْ بِهِ [وَمَا أَنَا
بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ] فَأَعَذَّبَ مَنْ لَيْسَ بِمُسْتَوْجِبٍ لِلْعَذَابِ - وَ الْبَاءُ فِي بِالْوَعِيدِ مَزِيدَةٌ مِثْلُهَا فِي رَأَوْفُوا بِأَيْدِيكُمْ
إِلَى التَّهْلُكَةِ - أَوْ مَعْدِيَّةٌ عَلَى أَنْ قَدَّمَ مَطَاوِعَ بِمَعْنَى تَقَدَّمَ - وَتَجُوزُ أَنْ يَقَعَ الْفِعْلُ عَلَى جُمْلَةِ قَوْلِهِ مَا يُبَدِّلُ
الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَيَكُونُ بِالْوَعِيدِ حَالًا أَيْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ هَذَا مَلْتَبَسًا بِالْوَعِيدِ مُقْتَرِنًا بِهِ
أَوْ قَدَّمْتُهُ إِلَيْكُمْ مَوْعِدًا لَكُمْ بِهِ - فَإِنْ قُلْتَ أَنْ قَوْلُهُ وَقَدْ قَدَّمْتُ وَاقِعَ مَوْثِقِ الْحَالِ مِنْ لَا تَخْتَصِمُوا وَ التَّقْدِيمُ
بِالْوَعِيدِ فِي الدُّنْيَا وَالْخُصُومَةِ فِي الْآخِرَةِ وَاجْتِمَاعُهُمَا فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ وَاجِبٌ - قُلْتَ مَعْنَاهُ لَا تَخْتَصِمُوا
قَدْ صَحَّ عِنْدَكُمْ أَنِّي قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَصَحَّةُ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ فِي الْآخِرَةِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ بِظَلَامٍ عَلَى
لَفْظِ الْمُبَالَغَةِ - قُلْتَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِكَ هُوَ ظَالِمٌ لِعَبْدِهِ وَ ظَلَامٌ لِعَبِيدِهِ - وَأَنْ يَرَادَ لَوْ
عَذَّبْتُ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْعَذَابَ لَكُنْتُ ظَالِمًا مَفْرُطَ الظُّلْمِ فَنَبْذِي ذَلِكَ * قَرِيبٌ [نَقُولُ] بِالْفَوْنِ - وَ الْبَاءُ - وَعَنْ
سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ لِجَهَنَّمَ - وَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ الْحَسَنِ يُقَالُ - وَ التَّصَابُ الْيَوْمَ بِظَلَامٍ أَوْ بِمَضْمُورٍ
نَحْوِ إِذْ كُرِّرَ أَنْذَرُ - وَتَجُوزُ أَنْ يَنْتَضِبَ بِنَفْخٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ نَفَخَ فِي الصُّورِ يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ وَ عَلَى هَذَا يُشَارُ
بِذَلِكَ إِلَى يَوْمِ نَقُولُ وَ لَا يَقْدَرُ حَذْفُ الْمَضَافِ - وَ سَوَالُ جَهَنَّمَ وَجَوَابُهَا مِنْ بَابِ التَّخْيِيلِ الَّذِي يَقْصِدُ بِهِ

هَذَا مَا تَوَعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٌ ۖ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۖ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۝ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۝ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قُرُونٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ

سورة ق ٥٠

الجزء ٢٤

ع ١٩

تصوير المعنى في القلب و تبينه و فيه معنيان - احدهما انها تمتلئ مع اتساعها و تباعد اطرافها حتى لا يسعها شيء و لا يزداد على امثلتها كقوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ - و الثاني انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها و فيها موضع للمزيد - و يجوز ان يكون [هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] استكثارا للداخلين فيها و استبعادا للزيادة عليهم لفرط كثرتهم - او طابعا للزيادة غيظا على العصاة - و المزيد اما مصدر كالمجيد و المميد - و اما اسم مفعول كالمدبح - [غَيْرَ بَعِيدٍ] نصب على الطرف اي مكانا غير بعيد - او على الحال و تذكيرة لانه على زنة المصدر كالزئير و الصليل و المصادر يستوي في الوصف بها المذكور و المؤنث - او على حذف الموصوف اي شيئا غير بعيد و معناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد و عزيز غير ذليل - قرئ [تَوَعَدُونَ] بالياء و هي جملة اعتراضية - و [لِكُلِّ أَوَّابٍ] بدل من قوله لَأَمْلَأَنَّ بِتكرير الجار كقوله تعالى لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ أَمِنْ مِنْهُمْ - وهذا اشارة الى الثواب - او الى مصدر اُزْلِفَتْ - و الآواب الرجاء الى ذكر الله - و الحفيظ الحافظ لحدوده - و [مَنْ خَشِيَ] بدل بعد بدل تابع الكل - و يجوز ان يكون بدلا عن موصوف آوَّاب و حفيظ و لا يجوز ان يكون في حكم آوَّاب و حفيظ لان مَنْ لا يوصف به و لا يوصف من بين الموصولات الا بالذاتي وحده - و يجوز ان يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ لان مَنْ في معنى الجمع - و يجوز ان يكون منادى كقولهم من لا يزال مستسنا احسن الي و حذف حرف النداء للتقريب [بِالْغَيْبِ] حال من المفعول اي خشيته و هو غائب لم يعرفه و كونه معاقبا لا بطريق الاستدلال - او صفة لمصدر خَشِيَ اي خشيته خشية ملتبسة بالغيب حيث خشي عقابه و هو غائب - او خشيته بسبب الغيب الذي ارعده به من عذابه - و قيل في الخاوة حيث لا يراه احد - فان قلت كيف قرن بالخشية اسمه الدال على سعة الرحمة - فانت للثناء البليغ على الخاشي و هو ... مع علمه انه الواسع الرحمة كما ان الذي عاينه بانه خاش مع ان المخشى عنه غائب و نحوه و الذين يُوْتُونَ مَا اتُوا قُلُوبُهُمْ رِجْلَةً فوصفهم بالوجل مع كثرة اطاعات - وصف القلب بالانابة و هي الرجوع الى الله لان الاعتبار بما ثبت منها في القلب يقال لهم [ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ] اي سالمين من العذاب و زوال النعم - او مسلما عليكم يسلم عليكم الله و ملكوته [يَوْمُ الْخُلُودِ] اي يوم تقدير الخلود كقوله تعالى ادْخُلُوهَا خَالِدِينَ اي مقدرين الخلود [و لَدَيْنَا مَزِيدٌ] هو ما لم يخطر ببالهم و لم تبلغه امانيتهم حتى يشاره - و قيل ان السحاب تمر باهل الجنة فتمطرهم الحور فنقول نحن المزيد الذي قال الله عز و جل و لَدَيْنَا مَزِيدٌ * [فَذَقُّوا] - و قرئ بالتخفيف فخرقوا في البلاد و دبرخوا و التنقيب التفتير عن الامر و البحث و الطلب - قال الحرث بن حبان * شعروا فنبوا في البلاد من حذر الموت و جالوا في الارض كل مجال * و دخلت الفاء للتسبيح عن قوله هم اشد منهم بطشا اي شدة بطشهم ابطرتهم و اقدرتهم على التنقيب و قوتهم عليه - و يجوز ان يراد فذق اهل

سورة ق ٥٠ نَطَّشَانَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ ۝ اِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ۚ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝ نَاصِرٌ عَلٰى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۚ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ ۚ وَادْبَارَ السُّجُودِ ۝ وَاسْمَعْ يَوْمَ يَدْعَا اِلَٰهَكَ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۚ ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۝ اِنَّا نَحْنُ نَحْيِي

مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فول رَأَا اليهم محيصاً حتى يؤملوا مثله لانفسهم و الدليل على صحته قراءة من قرأ نَقَّبُوا على الامر كقوله فَنَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ - و قرئ بكسر القاف مخففة من النقب وهو ان يتنقب خف البعير - قال * ع * ما مسها من نقب ولا دبر * و المعنى فنقبت أخفاف ابلهم او حفيت اقدامهم ونقبت كما تنقب اخفاف الابل لكثرة طوفهم في البلاد [هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ] من الله - او من الموت * [لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ] اي قلب راع لان من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له - والقاء السمع الاصغاء [وَهُوَ شَهِيدٌ] اي حاضر بغطائه لان من لا يحضر هذه مكانه غائب - وقد ملح الامام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه * شعر * ما شدت من زهرته والغنى * بمصغلا بأذ لسقي الزروع * او وهو مؤمن شاهد على صحته وانه وحي من الله - او وهو بعض الشهداء في قوله لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ - وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من اهل الكتاب لوجود نعتة عنده - وقرأ السدي وجماعة الْقِي السَّمْعَ على البناء للمفعول ومعناه لمن ألقى غيره السمع ونفخ له اذنه فحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن متقطن - وقيل الْقِي سمعه او السمع منه - اللُّغُوبُ العياء و قرئ بالفتح بزنة القبول و الولوع - قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيباً لقولهم خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ اُولَآئِكَ الْاَحَدُ و آخرها الجمعة و امتراح يوم السبت واستلقى على العرش - وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذ [نَاصِرٌ عَلٰى مَا] يقول اليهود و يأتون به من الكفر والتشبيه - وقيل وَتَرَةً عَلٰى مَا يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ من انكارهم البعث فان من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم و الانتقام منهم - وقيل هي منسوخة بأية السيف - وقيل الصبر مأثور به في كل حال [بِحَمْدِ رَبِّكَ] حامداً ربك - والتسبيح محمول على ظاهرة - ارعلى الصلوة والصلوة [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] الغجر [وَقَبْلَ الْغُرُوبِ] الظهر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ] العشاء ان - وقيل التهجد - [وَادْبَارَ السُّجُودِ] التسبيح في اثار الصلوات والسجود و الركوع يعتبر بما عن الصلوة - وقيل النوافل بعد المكتوبات - وعن علي رضي الله عنه الركعتان بعد المغرب - و روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صلى بعد المغرب قبل ان يتكلم كُتِبَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَّيْنِ - وعن ابن عباس الوتر بعد العشاء - و الادبار جمع دبر - قرئ و ادباراً من ادبرت الصلوة اذا انقضت و تمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم اتيك حقوق النجم * [وَاسْمَعْ] يعني واستمع و استمع لما اخبرك به من حال يوم القيمة وفي ذلك تهويل وتعظيم لشان المتعبر به والمحدث عنه - كما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال مبيعة ايام امعاذ بن جيل يا معاذ اسمع ما اقول لك ثم حدثه بعد

وَنُمِيتَ وَإِنَّمَا الْمَصِيرُ ۝ يَوْمَ تَشْتَقِي الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۝ ذَٰلِكَ خُسْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۝ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۖ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۝
 كلماتها ٣٧٠
 سورة الذرّيات مكية وهي ستون آية و ثلاثة ركوعا .
 حروفها ١٥٥٩ ح ١٧
 الجزء ٣٦
 سورة الذرّيات ١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
 وَالْذُرِّيَّتِ ذُرًّا ۝ فَأَكْمَلْتُ وَقرًا ۝ فَأَجْرِيْتُ يُسْرًا ۝ وَالْمَقْسِمِتِ أَمْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝

ذلك - فإن قلت به انتصب اليوم - قلت بما دل عليه ذاك يوم الخروج اي يوم ينادى المنادي يخرجون من القبور - ويوم يسمعون بدل من يوم ينادي - والمنادي اسرافيل ينفخ في الصور و ينادي آيتها العظام البالية و الأوصال المتقطعة و اللحوم المتفترقة و الشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء - و قيل اسرافيل ينفخ و جبرئيل ينادي بالحشر [من مكان قريب] من صخرة بيت المقدس وهي اقرب الارض من السماء باندي عشر ميلا وهي وسط الارض - وقيل من تحت اقدامهم - وقيل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة آيتها العظام البالية - و [الصيحة] النفخة الثانية [بالحق] متعلق بالصيحة والمراد به البعث و الحشر للجزاء - قرى تشقق - و تشقق بادغام التاء في الشين - و تشقق على البذاء للمفعول - وتشقق [سراعا] حال من المجرور - [علينا يسير] تقديم الظرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الا على القادر الذات الذي لا يشغله شان عن شان كما قال ما خلقكم ولا بعدكم الا كنفس واحدة [نحن اعلم بما يقولون] تهديد لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه و اله و سلم [جبار] كقوله بمسيطر حتى تقسرهم على الايمان انما انت داع و باعث - و قيل اريد التحلم عنهم وترك الغلظة عليهم - ويتبوز ان يكون من جنة على الامر بمعنى اجرة اي ما انت بوال عليهم تجبرهم على الايمان - وعلى بمنزلته في قولك هو عليهم اذا كان واليهم و مالک امرهم [من يخاف وعيد] كتوبه انما انت منذر من يخشها لانه لا يذفع الا فيه دون المصر على الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ سورة ق هون الله عليه ثارات الموت و سكراته *

سورة الذرّيات

[الذرّيات] الرياح لانها تذر التراب و غيره قال الله تعالى تَذَرُّهُ الرّيحُ - و قرى بادغام التاء في الذال - و [الحمات وقرأ] السحاب لانها تحمل المطر - و قرى وقرأ بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر او على ايقاعه موقع حملا - و [الجرّيت يسرا] الفلك و معني يسرا جريا ذا يسراي ذا سهولة - و [المقسّمت] امرا [الملئكة لانها تقسم الامور من الامطار و الارزاق و غيرها - او تفعل التقسيم مأمورة بذلك - و عن مجاهد تتولى تقسيم امر العباد جبرئيل للغلظة - و ميكائيل للرحمة - و ملك الموت لقبض الراح - و اسرافيل للنفخ -

وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۖ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ۖ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۖ يُؤْتِكُ عَنْهُ مَنْ أَنْكَ ۖ قَدْ

وعن علي رضي الله عنه انه قال وهو على المنبر سلوني قبل ان لاتسألوني وان تسألوا بعدني مثلي
فقال ابن الكواء - فقال ما الداريت قال الرياح - قال فالحملت وقرا قال السحاب - قال فالجبريت يسرا قال
الفلک - قال فالمةقسمت امرا قال الملكة - وكذا عن ابن عباس - وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله
بها ازاق العباد - وقد حملت على الكواكب السبعة - ويجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تنشي السحاب
وتقله وتصرفه وتجري في الجوجريا سهلا وتقسم الامطار بتصريف السحاب - فان قلت ما معنى الفاء
على التفسيرين - قلت - اما على الاول فمعنى التعقيب فيها انه اقسام بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه
فبالفلک الذي تجريها بعبودها فبالملكة التي تقسم الارزق باذن الله من الامطار وتجارات البحرو منافعها -
واما على الثاني فلانها تبتدى في الببوب فتذر التراب والحصباء فتقل السحاب فتجري في الجوجباسطة
له فتقسم المطر [انما توعدون] جواب القسم وما موصولة او مصدرية والموعود البعث - واعد صادق كعيشة
راضية - و الدين اجزاء - والواقع الحاصل - [الحُبُوب] الطرائق مثل حُبُوب الرمل والماء اذا ضربته الريح
وكذلك حُبُوب الشعر اثار تذيبه وتكسره - قال زهير * شعر * مكمل باصول النجم تنسجه * ربح خريق لصاحي
مائنه حُبُوب * والدرع محبوكة لان حلقها مطرق طرائق ويقال ان خلقة السماء كذلك - وعن الحسن حُبُوبها
نجومها والمعنى انها تزينها كما يزين الموشى طرائق الوشي - وقيل حُبُوبها صفاتها واحكامها من قولهم
فرس محبوب المعاقم اي محكمها و اذا اجاد الحائك الحياكة قالوا ما احسن حُبُوبه وهو جمع حِبَاك
كمثال ومُثَل وحبيكة كطريقة وطرق - وقرئ الحُبُوب بوزن القفل - والحُبُوب بوزن السلك - والحُبُوب بوزن
الجبل - والحُبُوب بوزن البرق - والحُبُوب بوزن الذنم - والحُبُوب بوزن الابل [لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] قولهم في
الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن شعرو وسكرو واساطير الاولين - وعن الضحاك قول الكفرة
لا يكون مستويا انما هو متناقض مختلف - وعن قتادة منكم مضدق ومكذب ومقر ومنكر [يُؤْتِكُ عَنْهُ]
الضمير للقران او الرسول اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم كقوله
لَا يَهْدِي عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ - وقيل يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم فيما لم يزل انه
مأفوك عن الحق لا يرعوي - ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او الدين - اقسام بالداريات على ان
وتوع امر القيمة حق - ثم اقسام بالسماء على انهم في قول مُّخْتَلِفٍ في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد -
ثم قال يؤتك عن الاقرار بامر القيمة من هو المأفوك - ووجه آخر وهو ان يرجع الضمير الى قول مُّخْتَلِفٍ -
وعن مثله في قوله * ع * يهون عن اكل وعن شرب * اني يتباهون في السمن بسبب الاكل والشرب وحقيقته
يصدر تذاهيلهم في السمن عنهما وكذلك يصدر انكهم عن القول المختلف - وقرأ سعيد بن جابر يؤتك
عنه من اذك على البذاء للفاعل اي من افك الناس عنه وهم قريش وذاك ان الحبي كانوا يبعثون

انْخَرِصُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ۝ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقَنَّدُونَ ۝ ذُرُّوا
فِتْنَتَكُمْ ۝ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَفِيعِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ اخْذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۝
إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝ وَبِالْآسَافِ هُمْ يُسْتَعْفَرُونَ ۝ وَفِي أَمْوَالِهِمْ

سورة الذرّيات ٥١
الجزء ٢٩
ع ١٨

الرجل ذا العقل و الرأي ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فيقولون له احذرْه فيرجع
فيخبرهم - و عن زيد بن علي يَأْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ أَي يَصْرِفُ النَّاسَ عَنْهُ مَنْ هُوَ مَأْمُوكٌ فِي نَفْسِهِ -
و عنه إِضًا يَأْمِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ أَي يَصْرِفُ النَّاسَ عَنْهُ مَنْ هُوَ أَمَّاكَ كَذَابٌ - و قرئ يُوَكِّنُ عَنْهُ مَنْ
أَوْنَ أَي يُتْرَكُ مِنْ حَرَمٍ مِنْ أَوْنِ الضَّرْعِ إِذَا نَبَكَ حَلْبًا [قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ] دعاء عليهم كقوله قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا
أَكْفَرُ و أصله الدعاء بالقتل و اليلاك ثم جرى مجرى لعن و قبح - و الْخَرَّاصُونَ الْكَذَّابُونَ الْمُقَدَّرُونَ مَا لَا يَصِحُّ
و هم أصحاب القول المختلف - و اللام إشارة إليهم لأنه قيل قتل هؤلاء الْخَرَّاصُونَ - و قرئ قَتَلَ الْخَرَّاصِينَ أَي
قتل الله - [فِي غَمْرَةٍ] فِي جَبَلٍ يَغْمُرُهُمْ [سَاهُونَ] غَامُونَ عَمَّا أُمِرُوا بِهِ [يَسْأَلُونَ] فيقولون [أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ]
أَي متى يَوْمُ الْإِجْرَاءِ - و قرئ بكسر الهمزة و هي لغة - فَنَ قَلَّتْ كَيْفَ وَقَعَ أَيَّانَ ظَرْفًا لِلْيَوْمِ و إِنَّمَا تَقَعُ الْآحْيَانُ
ظَرْفًا لِلْحَدَّثَانِ - قَلَّتْ مَعْنَاهُ أَيَّانَ وَقَعَ يَوْمُ الدِّينِ - فَنَ قَلَّتْ فَبِمَ انْتَصَبَ الْيَوْمَ الْوَاقِعُ فِي الْجَوَابِ - قَلَّتْ بِفَعْلٍ مُضَمَّرٍ
دَلَّ عَلَيْهِ السُّوَالُ أَي يَقَعُ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقَنَّدُونَ - و يجوز أن يكون مفتوحًا لإضافته إِلَى غير متمكن و هو الْجُمْلَةُ -
فَنَ قَلَّتْ فَمَا مَحَلُّهُ مَفْتُوحًا - قَلَّتْ - يجوز أن يكون محله نصبًا بِالْمُضْمَرِ الَّذِي هُوَ يَقَعُ - و رفعًا عَلَى هُوَ يَوْمَ هُمْ عَلَى
النَّارِ يُقَنَّدُونَ - و قراءة ابن أبي عبلة بِالرَّفْعِ - [يُقَنَّدُونَ] يَسْرِقُونَ وَيَعْدِبُونَ وَمِنْهُ الْقَتِيلُ وَهُوَ الْحَرَّةُ لَأَنَّ حِجَارَتَهَا كَأَنَّهَا
مَسْرُوقَةٌ - [ذُرُّوْا فِتْنَتَكُمْ] فِي مَجَلِّ السَّالِ أَي مَقُولًا بِهِمْ هَذَا الْقَوْلُ - [هَذَا] مُبْتَدَأٌ و [الَّذِي] خَبَرُهُ أَي هَذَا الْعَذَابُ
هُوَ الَّذِي [كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] - و يجوز أن يكون هَذَا بدلًا مِنْ فِتْنَتَكُمْ أَي ذُرُّوْا هَذَا الْعَذَابَ - [اخْذِينَ مَا
آتَاهُمْ رَبُّهُمْ] قَابِلِينَ لِكُلِّ مَا أَعْطَاهُمْ رَاضِينَ بِهِ يَعْنِي أَنَّهُ لَيْسَ فِيمَا آتَاهُمْ إِلَّا مَا هُوَ مُتَقَلِّقٌ بِالْقَبُولِ مُرَضًى
غَيْرَ مُسْتَخِرٍ لِأَنَّ جَمِيعَهُ حَسَنٌ طَيِّبٌ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَاخُذْ الصَّدَقَاتِ أَي يَقْبَلْهَا وَيَرْضَاهَا [مُحْسِنِينَ]
قَدْ أَحْسَنُوا أَعْمَالَهُمْ وَتَفْسِيرُ أَحْسَانِهِمْ مَا بَعْدَهُ [مَا] مُزِيدَةٌ وَالْمَعْنَى كَانُوا يَهْجَعُونَ فِي طَائِفَةٍ قَلِيلَةٍ مِنْ
اللَّيْلِ إِنْ جَعَلْتَ قَلِيلًا ظَرْفًا - وَلَكِنْ إِنْ جَعَلْتَهُ مَفْعَةً لِّلْمَصْدَرِ أَي كَانُوا يَهْجَعُونَ هَجْوعًا قَلِيلًا - و يجوز أن تكون
مَا مَصْدُورَةً أَوْ مَوْصُولَةً عَلَى كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ هَجْوعَهُمْ أَوْ مَا يَهْجَعُونَ فِيهِ - وَارْتِفَاعُهُ بِقَلِيلًا عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ - وَفِيهِ
مُبَالَغَاتٌ - لَفْظُ الْهَجْوعِ وَهُوَ الْغَرَارُ مِنَ النَّوْمِ - قَالَ * شَعْرٌ * قَدْ حَصَمَتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا * أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ
نَبْجَاعٍ * وَ قَوْلُهُ قَلِيلًا - وَمِنْ اللَّيْلِ إِنْ اللَّيْلِ وَقْتُ السُّبُوتِ وَالرَّاحَةِ - وَزِيَادَةُ مَا الْمَوْكِدَةُ لِذَلِكَ - وَمَعْنَاهُمْ بِأَنَّهُمْ يَهْجَعُونَ
اللَّيْلَ مُتَجِدِّينَ فَإِذَا اسْحَرُوا اخْذَرُوا فِي الْاسْتِغْفَارِ كَأَنَّهُمْ اسْلَقُوا فِي اللَّيْلِ الْجِرَافَ - وَ قَوْلُهُ [هُمْ يُسْتَعْفَرُونَ] فِيهِ أَنَّهُمْ
هُمْ الْمُسْتَغْفَرُونَ الْإِحْقَاقُ بِالْإِسْتِغْفَارِ دُونَ الْمَصْرُوفِ نَكَائِهِمُ الْمُخْتَصِمُونَ بِهِ لِاسْتِدْأَمَتِهِمْ لَهُ وَ إِطْغَابِهِمْ فِيهِ - فَنَ قَلَّتْ
هَلْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَا نَادِيَةٌ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ وَ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَهْجَعُونَ مِنَ اللَّيْلِ قَلِيلًا وَيُسَيِّوْنَهُ كُلَّهُ -

حَقِّ لِّلسَّائِلِ وَٱلْمَحْرُومِ ۝ وَفِى ٱلْأَرْضِ أَيْتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِى ٱنْفُسِكُمْ ۝ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ وَفِى ٱلسَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝ فَوَرَبِّ ٱلسَّمَاءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنطِقُونَ ۝ هَلْ أَنْتُمْ حَدِيثُ ٱلْأَرْهَمِ

قُلْتُ لَا لَآ مَا النَّافِيَةُ لَا يَعْمَلُ مَا بَعْدَهَا فِيمَا قَبْلَهَا تَقُولُ زَيْدًا لَمْ أَضْرِبْ وَلَا تَقُولُ زَيْدًا مَّا ضُرِبَتْ - السَّائِلِ
الَّذِي يَسْتَجِدِّي - وَالْمَحْرُومِ الَّذِي يُحْسَبُ غَنِيًّا فَيُحْرَمُ الصَّدَقَةُ لَتَعْقِفَهُ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَامَ لَيْسَ الْمُسْكِينِ الَّذِي تَرُدُّهُ الْكُلَّةُ وَالْأَكْلَتَانِ وَالثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ قَالُوا فَمَا هُوَ قَالَ الَّذِي لَا يَجِدُ وَلَا يُبْصِرُ
عَلَيْهِ - وَقِيلَ الَّذِي لَا يَنْمِي لَهُ مَالٌ - وَقِيلَ الْمَحَارِفِ الَّذِي لَا يَكَادُ يَكْسِبُ * [وَفِى ٱلْأَرْضِ أَيْتٌ] تَدَلُّ عَلَى
الصَّانِعِ وَقُدْرَتِهِ وَحُكْمَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ حَيْثُ هِيَ مَدْحُورَةٌ كَالْبَسَاطِ لَمَّا نَوَّجَهَا كَمَا قَالَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ
مَبْدَأًا وَنَبِيئًا الْمَسَالِكِ وَٱلْفَجَاجِ لِلْمُتَقَابِلِينَ فِيمَا وَٱلْمَاشِينَ فِي مَذَاكِبِهَا وَهِيَ مَجْرَأَةٌ فَمِنْ سَهْلٍ وَجَبَلٍ وَبَرَزَ
بَحْرٌ وَقَطَعَ مَتَجَاوِرَاتٍ مِنْ صُلْبَةٍ وَرِخْوَةٍ وَغَذَاةٍ وَسَبْخَةٍ وَهِيَ كَالطَّرِيقَةِ تَلْقَى بِٱلْوَانِ ٱلنَّبَاتِ وَٱلْأَنْوَاعِ ٱلْأَشْجَارِ
بِٱلثَّمَرِ ٱلْمُخْتَلِفَةِ ٱلْوَانِ وَٱلطَّعُومِ وَٱلرَوَائِحِ تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْصٌ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِى ٱلْأَكْلِ وَكُلُّهَا
مُوَافِقَةٌ لِحَوَائِجِ سَاكِنِيهَا وَمَنَافِعُهُمْ وَمَصَالِحُهُمْ فِى صَحَّتِهِمْ وَاعْتِلَالِهِمْ وَمَا فِيمَا مِنَ ٱلْعَيُونِ ٱلْمُبْتَفِجَةِ وَٱلْمَعَادِنِ
ٱلْمُقْتَنَّةِ وَٱلدَّرَابِ ٱلْمُنْبَغَةِ فِى بَرِّهَا وَبَحْرِهَا ٱلْمُخْتَلِفَةِ ٱلصُّوَرِ وَٱلْأَشْكَالِ وَٱلْأَفْعَالِ مِنَ ٱلْوَحْشِيِّ وَٱلْأَنْسِيِّ وَ
ٱلْهَوَامِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ [لِّلْمُؤْمِنِينَ] لِلْمُؤَحِّدِينَ ٱلَّذِينَ سَلَكَوا ٱلْطَّرِيقَ ٱلسَّوِيَّ ٱلْبَرْهَانِيَّ ٱلْمُؤْمِلَ إِلَى ٱلْمَعْرِفَةِ
فَبِمَ نَظَارُونَ بِعَيُونٍ بَاصِرَةٍ وَبِأَنْبِيَآءٍ نَافِذَةٍ كَلَّمَآ رَأَوْا آيَةً عَرَفُوا رَجْعَهُ تَأْمَلُهَا فَازْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَإِيقَانًا
إِلَى إِيقَانِهِمْ [وَفِى ٱنْفُسِكُمْ] فِى حَالِ ٱبْتِدَائِهَا وَتَنَقُّلِهَا مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ وَفِى بَوَاطِنِهَا وَظَوَاهِرِهَا مِنْ
عَجَائِبِ ٱلْفِطْرِ وَبَدَائِعِ ٱلْخَلْقِ مَا تَتَحَيَّرُ فِيهِ ٱلْأَذْهَانُ وَحَسْبُكَ ٱلْقُلُوبُ وَمَا رُكِّزَ فِيهَا مِنَ ٱلْعُقُولِ وَخُصِّصَتْ
بِهِ مِنَ ٱلْأَصْنَافِ ٱلْمَعَانِي وَبِٱلْأَلْسُنِ وَٱلْغُطُوقِ وَمَخَارِجِ ٱلْحُرُوفِ وَمَا فِى تَرْكِيبِهَا وَتَرْتِيبِهَا وَطَائِفِهَا
مِنْ ٱلْآيَاتِ ٱلسَّاطِعَةِ وَٱلْبَيِّنَاتِ ٱلْقَاطِعَةِ عَلَى حِكْمَةِ ٱلْمَدْبُرِ دَعِ ٱلْأَسْمَاعِ وَٱلْأَبْصَارِ وَٱلْأَطْرَافِ وَسَائِرِ
ٱلْأَجْوَارِ وَتَأْتِيهَا لَمَّا خُلِقَتْ لَهُ وَمَا سَوَّى فِى ٱلْأَعْضَاءِ مِنَ ٱلْمَفَاضِلِ ٱلِلْإِنْعَافِ وَٱلنَّتَنِ فَإِنَّهُ إِذَا جَسَا
شَيْءٌ مِنْهَا جَاءَ ٱلْعَجْزُ إِذَا اسْتَرْخَى ٱلنَّاحُ ٱلَّذِى تَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحْسَنُ ٱلْخَالِقِينَ [رَزَقَكُمْ] هُوَ ٱلْمَطَرُ
لَآنَهُ سَبَبُ ٱلْأَقْوَاتِ - وَعَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ هُوَ ٱلثَلْجُ وَكُلُّ عَيْنٍ دَائِمَةٌ مِنْهُ - وَعَنِ ٱلْحَسَنِ إِنَّهُ كَانَ إِذَا
رَأَى ٱلسَّحَابَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ فِيهِ وَٱللَّهُ رَزَقَكُمْ وَلَكِنْ تَحْرِمُونَهُ لَخَطَايَاكُمْ [وَمَا تُوعَدُونَ] ٱلْجَنَّةُ هِيَ عَلَى
ظَهْرِ ٱلسَّمَاءِ ٱلسَّابِعَةِ تَحْتَ ٱلْعَرْشِ - أَوْ إِرَادَ أَنَّ مَا تَرْزُقُونَهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَمَا تُوعَدُونَهُ فِى ٱلْعَقْبَى كُلَّهُ مُقَدَّرٌ
مَكْتُوبٌ فِى ٱلسَّمَاءِ - قَرِئَ مِثْلُ مَا بَالرَّفْعِ صِفَةً لِلْحَقِّ أَيْ حَقٌّ مِثْلُ نَطَقَكُمْ - وَبِٱلْإِنْصَابِ عَلَى أَنَّهُ لَحَقٌّ حَقًّا
مِثْلُ نَطَقَكُمْ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ فَتَحًا لِأَصَافَتِهِ إِلَى غَيْرِ مِمَّا مَثَلَتْهُ وَمَا مَزِيدَةٌ بِنَصِّ ٱلْخَلِيلِ وَهَذَا كَقَوْلِ ٱلنَّاسِ
أَنْ هَذَا لِحَقِّ كَمَا أَنَّكَ تَرَى وَتَسْمَعُ وَمِثْلُ مَا أَنْتَ هَهُنَا - وَهَذَا ٱلْضَمِيرُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنْ أَمْرِ ٱلْآيَاتِ
وَٱلرِّزْقِ وَأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ إِلَى مَا تُوعَدُونَ - وَعَنِ ٱلْإِمَامِ عَنِ ٱلْقُلُوبِ ٱلْمَعْنَى أَقْبَلَتْ مِنَ جَامِعِ ٱلْبَصَرَةِ

الْمُكْرَمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٥٢﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٥٣﴾ مُّقْرِبَهُ إِلَيْهِمْ
قَالَ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٤﴾ فَأَرْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۖ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٥٥﴾ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ

وطلع اعرابي على قعود فقال من الرجل قلت من بني اصبغ قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال اتل علي فتلوت والذرّيات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى نائته فذكرها وزعها على من اقبل و ادبر و عمد الى سيفه و قوسه فكسرهما و رأى فلما حجبته مع الرشيد طفقت اطوف فاذا انا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد نحل و امفر فسلم علي و استقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح و قال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال و هل غير هذا فقرأت فورب السماء و الارض انه لحق فصاح و قال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى الجارة الى اليمين قالها ثلثا و خرجت معها نفسها * [هل أدركك] تفخيم للحديث و تنبيه على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم و انما عرفه بالوحي والضيف للواحد و الجماعة كالزور و الصوم لانه في الاصل مصدر ضافه و كانوا اندي عشر ملكا - و قيل تسعة عاشرهم جبرئيل - و قيل ثلثة جبرئيل و مكائيل و ملك معهم - و جعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبانه كذلك - و اكرامهم ان ابراهيم خدّمهم بنفسه و اخدّمهم امرأته و عجل لهم القرى - اولانهم في انفسهم مكرمون قال الله تعالى بلّ عباد مكرمون [إذ دخلوا] نصب بالمكرمين اذا فسر باكرام ابراهيم و الا فدما في ضيف من معنى الفعل او باضمار اذكر [سلما] مصدر ساد مصدر الفعل مستغنى به عنه و اصله نسلم عليكم سلاما - و اما [سلم] فمعدول به الى الرفع على الابتداء و خبره محذوف معناه عليكم سلام للدلالة على ثبات السلام كانه قصد ان يحثيهم باحسن مما حيوة به اخذا بادب الله و هذا ايضا من اكرامه لهم - و قرئوا منوعين - و قرئ سلما قال سلما و السلم السلام - و قرئ سلما قال سلم [قوم مكرمون] انكرهم للسلام الذي هو علم الاسلام - او اراد انهم ليسوا من معارفه - او من جنس الناس الذين عهدهم كما لو ابصر العرب قوما من الخزر - او رأى لهم حالا و شكلا خلاف حال الناس و شكلهم - او كان هذا سؤالا لهم كانه قال انتم قوم مذكرون فعرفوني من انتم * [فراغ الى اهله] فذهب اليهم في خفية من ضيوة و من ادب المضيف او تخفي امره و ان يبادء بالقرى من غير ان يشعر به الضيف حذرا من ان يكفه و يعذره - قال فتادة كان عامة مال نبي الله ابراهيم البقر فجاء بعجل سمين - والهمزة في [الا تاكلون] للانكار انكر عليهم ترك الاكل او حثهم عليه [فارجس] فاضمر - و انما خانهم لانهم لم يتكرموا بطعامه فظن انهم يريدون به سوء - و عن ابن عباس وقع في نفسه انهم ملكة اُرسِلوا للعذاب - و عن عون بن شداد مسح جبرئيل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بامه [بغلام عليم] اي يبلغ و يعلم - و عن الحسن عليم نبي - و المبشر به (سحق) و هو اكثر الافاريل و اصحبها لان

وَجَبَّيْنَا وَ قَالَتْ عَجُوزٌ مُقِيمٌ ۖ قَالُوا كَذْلِكِ قَالَ رَبِّكِ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا
الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّن طِينٍ ۖ مَّسْومَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ
لِلْمُتَسْرِفِينَ ۖ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ نِيًّا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ نَمَّا وَجَدْنَا نِيًّا غَيْرَ ذِي نِيَّةٍ مِّنَ الْمُتَمَارِينَ ۖ وَتَرَكْنَا
فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ
وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْذُونٌ ۖ فَآخَذْنَاهُ وَجُذُودَهُ فَجَذَبْنَاهُم فِى إِلِيمٍ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ وَفِى عَادِ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ

الصفة صفة سارة لا هاجر وهي امرأة ابراهيم وهو بعلاها - وعن مجاهد هو اسمعيل - [فِى صَرَّةٍ] فِى صيحة
من صر الجندب و صر القلم و الباب و محله النصب على الحال اى فجاءت صارة - قال الحسن اقبلت
الى بيتها و كانت فِى زاوية تنظر اليهم لانها وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء - وقيل فاخذت
فِى صَرَّةٍ كما تقول اقبل يشتمني - وقيل صرتها قولها آوة - وقيل ياديلتى - وعن عكرمة رثتها [فَصَّكَتْ]
فلطمت ببسط يديها - وقيل فضربت باطراف اصابعها جبعتها فعلى المتعجب [عَجُوزٌ] انا عجوز
فكيف الله - [كَذْلِكِ] مثل ذلك الذي قلنا واخبرنا به [قَالَ رَبِّكِ] اى انما اخبرك عن الله والله
قادر على ما تستبعدين - وروى ان جبرئيل قال لى انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موروقة
مُثْمرة * كما علم انهم ملكة وانهم لا ينزلون الا باذن الله رُسلًا فِى بعض الامور [قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ] اى فما
شأنكم وما طلبكم - [إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ] الى قوم لوط [حِجَابًا مِّن طِينٍ] يريد السجيل وهي طين طين
كما يطبخ الأجر حتى صار فى صلابة الحجارة [مَّسْومَةٌ] مُعْلَمَةٌ من السومة وهي العلامة على كل واحد
منها اسم من يهلك به - وقيل اُحْلِمَتْ باثها من حجارة العذاب - وقيل بعلامة تدل انها ليست من
حجارة الدنيا - سماهم مُسْرِفِينَ كما سماهم عاديين لاسرائهم وعدوانهم فِى عملهم حيث لم يقتنعوا بما اُيُيِّح لهم -
الضمير فِى [فِىهَا] للقرية و ام يجزينا ذكر لكونها معلومة - و فيه دليل على ان الايمان و الاسلام واحد وانما
صفتا مدح - قيل هم لوط و ابنتاه - وقيل كان لوط و اهل بيته الذين نجوا ثلثة عشر - و عن قتادة لو كان
فيها اكثر من ذلك لانجاءهم ليعلموا ان الايمان مسفوظ لا ضيعة على اهله عند الله [آيَةً] علامة يعتبر بها
الخائفون دون القاسية قلوبهم - قال ابن جريج هي صخر منضود فيدا - وقيل ماء اسود مثلث [وَفِى
مُوسَى] معطوف على وَفِى الارض اُيْتُ - او على قوله وَتَرَكْنَا فِىهَا آيَةً على معنى وجعلنا فِى موسى آية
كقوله ع * علقها تبنا و ماء باردا * [فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ] فازور و اعرض كقوله وَ نَأَى بِجَانِبِهِ - وقيل فتولى بما كان
يتقوى به من جذوة و ملكه - و قرئ بِرُكْنِهِ بضم الكاف [وَقَالَ سِحْرٌ] اى هو ساحر [مُلِيمٌ] اى
بما يلام عليه من كفره و عناده و الجملة مع الواو حال من الضمير فِى فَآخَذْنَاهُ - فان قلت كيف وصف
نبي الله يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون فِى قوله نَالَقَمَهُ الْحَوْتَ وَهُوَ مُلِيمٌ - قلت مرجبات
اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكيدرة ملوم على مقدارها وكذلك

لَرَبِّهِ الْعَقِيمِ ۝ مَا تَدْرِمُنْ شَيْءٍ آتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ۝ وَفِي نُوحٍ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ۝ فَتَعَاوَنَّا فَأَخَذْتَهُمُ الصَّعِقَةَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ۝ وَقَوْمُ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ قَرَشْنَاهَا فَغَنِمَ الْمَاهِدُونَ ۝ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ ۖ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۖ إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ

مقتطف الصغيرة الا ترى الى قوله وَعَصَا أَدَمُ رَبَّهُ لَانَّ الكبيرة والصغيرة يجمعهما اسم العصيان كما يجمعهما اسم القبيح والسيئة [الْعَقِيم] اللذي لا خير فيها من انشاء مطرا او القاح شجر وهي ربيع الهلاك - واختلف فيها فعن علي رضي الله عنه الدُّكْبَاءُ - وعن ابن عباس الدُّبُور - وعن ابن المسيب الجذوب - والرَّمِيم كل ما رم اي بلي وتفتت من عظم او نبات او غير ذلك [حَتَّى حِينٍ] تفسيره قوله تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - [فَتَعَاوَنَّا فَأَخَذْتَهُمُ الصَّعِقَةَ] فاستكبروا عن امتثاله - وقرئ الصَّعِقَةُ وهي المَرَّة من مصدر صعقتهم الصاعقة والصاعقة النازلة نفسها [وَهُمْ يَنْظُرُونَ] كانت نهارا يعاينونها - وروي ان العمالقة كانوا معهم في الوادي ينظرون اليهم وما ضربتهم [فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ] كقوله فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُنُومًا - وقيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دعوته [مُنْتَصِرِينَ] ممتنعين من العذاب - [وَقَوْمٍ] - قرئ بالجعر على معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وَفِي قَوْمٍ نُوحٍ - وبالنصب على معنى واهلكننا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او واذكر قوم نوح - [بِأَيْدٍ] بقوة واليد والادُّ القوة وقد اد يئيد وهو ايد [وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ] لقادرون من الرسع وهو الطاقة والموسع القوي على الاتفاق - وعن الحسن لَمُوسِعُونَ الرزق بالمطر - وقيل جعلنا بيننا وبين الارض سعة [فَغَنِمَ الْمَاهِدُونَ] فغنم الماهدون نحن - [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ] اي من كل شيء من الحيوان [خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] ذكرا وانثى - وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد اشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] اي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج ارادة ان تتذكروا فتعرفوا الخالق وتعبدوه * [فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ] الى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه ووحده ولا تشركوا به - وكرر قوله [إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] عند الامر بالطاعة والنهي عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كما ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجامع بينهما الا ترى الى قوله لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِيْ اِيْمَانِهَا خَيْرًا والمعنى قل يا مُحَمَّد فَرِّوا إِلَى اللَّهِ [كَذَلِكَ] الامر مثل ذلك وذلِكَ اشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا ومجنونا ثم فسر ما اجمل بقوله مَا آتَى ولا يصح ان يكون الكاف منصوبة باتى لان ما الغاية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ولو قيل لم يأت لكان صحيحا على معنى مثل ذلك الاتيان لم يأت من قبلهم رسول الا قالوا * [اتَّوَّصُوا بِهِ] الضمير للقول يعني

سورة الذر ٥١

الجزء ٢٧

ع

١

رَسُولِ الْأَقْلَامِ سَاحِرٍ أَوْ مَجْنُونٍ ۖ اتَّوَصَّوْا بِهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَافُونَ ۖ فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ مِمَّا أَنْتَ بِمَلُومٍ ۖ وَذَكَرَ
فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۖ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا
أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۖ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا
يَسْتَعِجِلُونَ ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۖ

اتَّوَصَّوْا بِهِ: الْاِخْرَاجُ بِهَذَا الْقَوْلِ حَتَّى قَالَهُ جَمِيعًا مُتَّفَقِينَ عَلَيْهِ [بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَافُونَ] أَي لَمْ يَتَوَصَّوْا بِهِ
لَا نَبِيَّ لَهُمْ يَتَلَقَّوْنَ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ بَلْ جَمَعْتَهُمُ الْعِلَّةَ الْوَاحِدَةَ وَهِيَ الطَّغْيَانُ وَالطَّغْيَانُ هُوَ الْخَامِلُ عَلَيْهِ -
[فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ] فَأَعْرَضَ عَنِ الَّذِينَ كَثُرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّعْوَةُ فَلَمْ يُجِيبُوا وَعَرَفَتْ مِنْهُمْ الْعَنَادَ وَاللَّجَاجَ فَلَا لَوْمَ
عَلَيْكَ فِي إِعْرَاضِكَ بَعْدَ مَا بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَبَذَلْتَ مَجْهُودَكَ فِي الْبَلَاغِ وَالْدَّعْوَةِ وَلَا تَدَّعِ التَّذْكِيرَ وَالْمَوْعِظَةَ
بِأَيَّامِ اللَّهِ [فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ] أَي تَوْثُرُ فِي الَّذِينَ عَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ فِي الْإِيمَانِ - أَوْ تَزِيدُ
الدَّخِيلِينَ فِيهِ إِيْمَانًا - وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ فَنُؤَلِّ عَنْهُمْ حَزَنَ رَسُولَ اللَّهِ وَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِهِ وَرَأَوْا أَنَّ
الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ وَأَنَّ الْعَذَابَ قَدْ حَضَرَ فَانْزَلَ اللَّهُ وَذَكَرَ * أَي [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا] لِأَجْلِ الْعِبَادَةِ
وَلَمْ أُرِدْ مِنْ جَمِيعِهِمْ إِلَّا إِيَّاهَا - فَإِنْ قُلْتَ لَوْ كَانَ مُرِيدًا لِلْعِبَادَةِ مِنْهُمْ لَكَانُوا كُلُّهُمْ عِبَادًا - قُلْتَ إِنَّمَا أَرَادَ مِنْهُمْ
أَنْ يَعْبُدُوهُ مَخْتَارِينَ لِلْعِبَادَةِ لَا مَضْطَرِّينَ إِلَيْهَا لِأَنَّهُ خَلَقَهُمْ مَمَكِّنِينَ فَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ تَرْكَ الْعِبَادَةِ مَعَ كَوْنِهِ
مُرِيدًا لَهَا وَلَوْ أَرَادَهَا عَلَى الْقَسْرِ وَالْإِجْبَاءِ لَوَجَدْتُ مِنْ جَمِيعِهِمْ يَرِيدُ أَنْ شَانِي مَعَ عِبَادَتِي لَيْسَ كَشَانِ
السَّادَةِ مَعَ عِبِيدِهِمْ فَإِنَّ مَلَكَ الْعَبِيدِ إِنَّمَا يَمْلِكُونَهُمْ لِيَسْتَعِينُوا بِهِمْ فِي تَحْصِيلِ مَعَايِشِهِمْ وَارْزَاقِهِمْ - فَمَا
مَجْهَزٌ فِي تِجَارَةِ لَيْفِيءٍ رِبْحًا - أَوْ مَرْتَبٌ فِي فَلَاحَةِ لِيَغْتَلَّ أَرْضًا - أَوْ مُسَلِّمٌ فِي حُرْفَةٍ لِيَنْتَفِعَ بِاجْرَتِهِ - أَوْ
مَحْتَطَبٌ - أَوْ مُحْتَشَشٌ - أَوْ مُسْتَقٍ - أَوْ طَابِخٌ - أَوْ خَابِزٌ - وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْمِهْنِ الَّتِي هِيَ
تَصَرَّفٌ فِي أَسْبَابِ الْمَعِيشَةِ وَأَبْوَابِ الرِّزْقِ فَمَاذَا مَالِكُ مَلِكِ الْعَبِيدِ وَقَالَ لَهُمْ اشْتَغَلُوا بِمَا يُسَعِّدُكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ
وَلَا أُرِيدُ أَنْ أَصْرِفَكُمْ فِي تَحْصِيلِ رِزْقِي وَلَا رِزْقِكُمْ وَأَنَا غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَعَنْ مَرَانِقِكُمْ وَمَتَفَضِّلٌ عَلَيْكُمْ بِرِزْقِكُمْ
وَبِمَا يُصْلِحُكُمْ وَيُعِيشُكُمْ مِنْ عِنْدِي فَمَا هُوَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي [الْمَتِينُ] الشَّدِيدُ الْقُوَّةِ - قَرِئَ بِالرَّفْعِ صَفَةً لَدُرٍّ -
وَبِالْجَرْمِ صَفَةً لِلْقُوَّةِ عَلَى تَأْوِيلِ الْاِقْتِدَارِ وَالْمَعْنَى فِي وَصْفِهِ بِالْقُوَّةِ وَالْمَتَانَةِ أَنَّهُ الْقَادِرُ الْبَالِغُ الْاِقْتِدَارَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ -
وَقَرِئَ الرَّازِقُ - وَفِي قِرَاءَةِ الذِّكْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَنَا الرَّازِقُ - الذَّنُوبُ الدَّلُ الْعَظِيمَةُ وَهَذَا تَمْثِيلٌ
أَصْلُهُ فِي السَّقَاةِ يَتَقَسَّمُونَ الْمَاءَ فَيَكُونُ لِهَذَا ذَنْبٌ وَلِهَذَا ذَنْبٌ - قَالَ * شَعْرٌ * لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ * فَإِنْ ابْتِغَمَ
فَلَنَا الْقَلِيبُ * وَلَمَّا قَالَ عَمْرُو بْنُ شَاسٍ * وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ * فَحَقَّ لَشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذَنْبٌ *
قَالَ الْمَلِكُ نَعَمْ وَابْتِغَاءً وَالْمَعْنَى قَانَ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْكَذِبِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ نَصِيبِ أَصْحَابِهِمْ وَنُظَرَائِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ - وَعَنْ قَتَادَةَ سَجَلًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِثْلَ
سَجَلِ أَصْحَابِهِمْ [مِنْ يَوْمِهِمْ] مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ مِنْ يَوْمِ بَدْرٍ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

سورة الطور مكتبة وهي تسع واربعون آية وفيها ركوعان *

حروفها
١٣٣٤

سورة الطور ٥٢

الجزء ٢٧

ع ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَ الطُّورِ ۝ وَ كُتِبَ مَسْطُورٌ ۝ فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ۝ وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝ وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝ وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۝
 إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ۝ وَ تَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ قَوْلُ يَوْمَئِذٍ
 لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۝ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۝ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا
 تَكْذِبُونَ ۝ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ۝ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ

و سلم من قرأ سورة والذريات اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ربيع هبت و جرت في الدنيا *

سورة الطور

[الطُّور] الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بمدين - و الكتاب المسطور في الرق المنشور و الرق الصحيفة - و قيل الجبل الذي يكتب فيه الكتاب - الذي يكتب فيه الاعمال قال الله تعالى وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا - و قيل هو ما كتبه الله لموسى و هو يسمع صرير القلم - و قيل اللوح المحفوظ - و قيل القرآن - و نكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله تعالى وَ نَفْسٌ وَ مَا سَوَّاهُ - [وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُور] الضراح في السماء الرابعة و عمرانة كثرة غاشيته من الملائكة - و قيل الكعبة لكونها معمورة بالحجاج و العمار و المجاورين - [وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ] السماء - [وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ] المملو - و قيل الموتى من قوله وَ إِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ - و روي ان الله تعالى يجعل يوم القيمة البحار كلها نارا تسجر بها نار جهنم - و عن علي رضي الله عنه انه سأل يهوديا اين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال علي ما اراه الا صادقا لقوله وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ - [لَوَاقِعٌ] لنازل - قال جديريين مطعم اتيت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اكلته في الاسارى فالتفتني في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ اسلمت خونا من ان ينزل العذاب [تَمُورُ] تضطرب و تجيء و تذهب - و قيل المور تحرك في تموج و هو الشيء يتردد في عرض كالدغصة في الركبة - غلب الخوض في الاندفاع في الباطل و الكذب و منه قوله وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ - وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا - الدع الدفع العنيف و ذلك ان خزنة النار يغلقون ايديهم الى اعناقهم و يجمعون نواصيهم الى اقدامهم و يدفعونهم الى النار دفعا على وجوههم و زخا في اتفيتهم - و قرأ زيد بن علي يدعون من الدعاء اي يقال لهم هلموا الى النار و ادخلوا النار [دَعَا] مدعوعين يقال لهم هذه النار - [أَفَسِحْرٌ هَذَا] يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر أو تسحر هذا يريد أهدأ المصدق ايضا سحر و دخلت الفاء لهذا المعنى [أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ] كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعني ام انتم عمي عن المخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر وهذا تقرير و تهكم [سَوَاءٌ] خبر محذوف اي سواء عليكم الامران الصبر و عدمه - فان قلت

تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۝ فَاَكْبَهُنَّ بِمَا اَتَتْهُنَّ رَبَّهُنَّ وَوَقَّعَهُنَّ رِجْمَهُمْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مَتَّعَيْنَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۝ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ۝ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا

اِم عِلَل استواء الصبر وعدمه بقوله [اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] - قُلْتُ لَآن الصبر انما يكون له مزية على الجزع لنفعه في العاقبة بَآن يجازي عليه الصابر جزاء الخير فاما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على الجزع [فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ] في اية جنات وَاِي نعيم بمعنى الكمال في الصفة - او فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة - وقرئ فَاَكْبَهُنَّ - وَفَكَّيْنَّ - وَفَكَّيْنَّ مَنْ نَصَبَهُ حَالًا جَعَلَ الظرف مستقرًا وَمَنْ رَفَعَهُ خَبْرًا جَعَلَ الظرف لغوا اي متلذذين بِمَا اَتَتْهُنَّ رَبَّهُنَّ - فَاَن قُلْتُ عَاطَفَ قَوْلَهُ [وَوَقَّعَهُنَّ رِجْمَهُنَّ] - قُلْتُ عَلَى قَوْلِهِ فِي جَنَّاتٍ او عَلَى اَتَتْهُنَّ رَبَّهُنَّ عَلَى اَن تَجْعَلَ مَا مَصْدَرِيَّةً وَالمعنى فَاَكْبَهُنَّ بِاَيْتَاتِهِمْ وَوَقَّعَهُنَّ عَذَابِ الْجَحِيمِ - وَيجوز ان يكون الواو للحال وَقَدْ بعدها مضمرة - يقال لهم [كُلُوا وَاشْرَبُوا] اَكَلًا وَشَرَبًا [هَنِيئًا] او طَعَامًا وَشَرَابًا هَنِيئًا وَهُوَ الَّذِي لَا تَنْغِيضُ فِيهِ - وَيجوز ان يكون مثله فِي قَوْلِهِ * شَعْرٌ * هَنِيئًا مَرِيئًا غَيْرُ دَاءٍ مُخَامِرٍ * لِعِزَّةٍ مِنْ اِعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتْ * اعْنِي مَفْعَةٌ اسْتَعْمَلْتُ اسْتِعْمَالِ الْمَصْدَرِ الْقَائِمِ مَقَامَ الْفِعْلِ مَرْتَفَعًا بِهِ مَا اسْتَحَلَّتْ كَمَا يَرْتَفِعُ بِالْفِعْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ هُنَا عَزَّةٌ الْمُسْتَحَلُّ مِنْ اِعْرَاضِنَا وَكَذَلِكَ مَعْنَى هَنِيئًا هُنَا هُنَاكُمُ الْاَكْلُ وَالشَّرْبُ اَوْ هُنَاكُمُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اِي جَزَاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ - وَالباء مَزِيدَةٌ كَمَا فِي كَفَى بِاللَّهِ - وَالباء متعلقة بِكُلُّوْا وَاشْرَبُوا اِذَا جَعَلْتَ الْفَاعِلَ الْاَكْلَ وَالشَّرْبَ - وَقرئ يَعْنِي عَيْنٌ * [وَالَّذِينَ اٰمَنُوا] معطوف على حُورٍ عِينٍ اِي قَرَنَاهُمْ بِالْحُورِ وَبِالَّذِينَ اٰمَنُوا اِي بِالرَّفَقَاءِ وَالْجُلَسَاءِ مِنْهُمْ كَقَوْلِهِ اخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مَّتَّعَيْنًا فَيَتَمَتَّعُونَ ثَارَةً بِمَلَاحِظَةِ الْحُورِ وَثَارَةً بِمَوَاسَّةِ الْاِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ - وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِنْ اللَّهَ يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ فِي دَرَجَتِهِ وَانْ كَانُوا دَرَنَةً لَتَقَرَّبَهُمْ عِيْنُهُ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ فَيَجْمَعُ اللَّهُ لَهُمْ اَنْوَاعَ السُّرُورِ بِسَعَادَتِهِمْ فِي اَنْفُسِهِمْ وَبِمَزَاجَةِ الْحُورِ الْعِينِ وَبِمَوَاسَّةِ الْاِخْوَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَبِاجْتِمَاعِ اَوْلَادِهِمْ وَنِسْلِهِمْ بِهِمْ ثُمَّ قَالَ بِإِيمَانٍ اَلْحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اِي بِسَبَبِ اِيْمَانٍ عَظِيمٍ رَفِيعٍ الْمَحَلِّ وَهُوَ اِيْمَانُ الْاَبَاءِ الْحَقَّقْنَا بِدَرَجَاتِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَانْ كَانُوا لَا يَسْتَأْهِلُونَهَا تَفَضُّلاً عَلَيْهِمْ وَعَلَى اَبَائِهِمْ لَقَدْ سَرَّوْهُمْ وَكَمَّلَ نَعِيمَهُمْ - فَاَن قُلْتُ مَا مَعْنَى تَنْكِيرِ الْاِيْمَانِ - قُلْتُ مَعْنَاهُ الدَّلَالَةُ عَلَى اَنَّهُ اِيْمَانٌ خَاصٌّ عَظِيمٌ الْمَنْزِلَةُ - وَيجوز ان يراد اِيْمَانُ الذَّرِيَّةِ الدَّانِيِ الْمَحَلِّ كَأَنَّهُ قَالَ بِشَيْءٍ مِنَ الْاِيْمَانِ لَا يَوْهَلُهُمْ لَدَرَجَةِ الْاَبَاءِ الْحَقَّقْنَا بِهِمْ - وَقرئ - [وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] - وَاتَّبَعْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ - وَقرئ ذُرِّيَّتَهُمْ بِكُسْرِ الدَّالِ - وَوجهُ اُخْرٍ وَهُوَ اَنْ يَكُونَ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مُبْتَدَأً خَبْرُهُ بِإِيْمَانٍ الْحَقَّقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا يَبْدُو مَا اعْتَرَضَ [وَمَا اَلَلَّاهُمْ] وَمَا نَقَضَاهُمْ يَعْنِي وَقَرْنَا عَلَيْهِمْ جَمِيعَ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الثَّوَابِ وَالتَّفَضُّلِ وَمَا نَقَضَاهُمْ [مَنْ] ثَوَابٍ [عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ] - وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَمَا نَقَضَاهُمْ مِنْ ثَوَابِهِمْ شَيْئًا بِعَطِيَّةِ الْاَبَاءِ حَتَّى يَلْحَقُوا بِهِمْ اِنَّمَا الْحَقَّقْنَا بِهِمْ عَلَى سَبِيلِ التَّفَضُّلِ - وَقرئ اَلَلَّاهُمْ وَهُوَ مِنْ بَابِ اَيْدٍ مِنْ اَلَّتْ يَأَلَّتْ وَمِنْ اَلَّتْ يَلِيَّتْ كَمَا مَاتَ

وَأَتَّبَعْتَهُمْ فَوَيْلٌ لَهُمْ بَايَعُوا الْكَذَّابِينَ هُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ وَمَا أَلْتَنَّهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ط كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ ۝ سورة الطور ٥٢
وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِغَاكِيَةٍ وَكِسَمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ يَتَنَزَّاعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ۝ وَيَطْرَفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوْلُو مَكْنُونٌ ۝ وَاقْبَلْ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۝ ع ٣
فَمَنْ اللَّهُ عَيْنًا وَفَدْنَا عَذَابَ السَّمُومِ ۝ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ ط إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۝ فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ
رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۝ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّبِ الْمُؤْنِ ۝ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنْ

يُمَيِّتُ - وَالتَّنْهَمُ مِنَ الْتِ يُولُتُ كَأَنَّ يُؤْمِنُ - وَلِتَنْهَمُ مِنَ لَات يَلِيْتُ - وَلِتَنْهَمُ مِنَ وَلَتْ يَلْتُ وَمَعْنَاهُنَّ
واحد [كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ] اي مرهون كان نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذي
هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فان عمل صالحا فكها وخلصها والا اوبقها - [وَأَمَدَدْنَاهُمْ]
وزدناهم في وقت بعد وقت * [يَتَنَزَّاعُونَ] يتعاطون ويتعاورون هم وجلساؤهم من اقربائهم واخوانهم
[كَأْسًا] خمر - لَا لَغْوٍ فِيهَا فِي شَرِبِهَا - وَلَا تَأْتِيهِمْ اي لا يتكلمون في اثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل
تحتة كفعل المتنادمين في الدنيا على الشراب في سفههم وعريبتهم ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله اي يذنب
الى الاثم لو فعله في دار التكليف من الكذب والشتن والغواش وانما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن
متلذذين بذلك لان عقولهم ثابتة غير زائلة وهم حكماء علماء - وقرئ لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ * [غِلْمَانٌ لَهُمْ]
اي مملوكون لهم مخصوصون بهم [مَكْنُونٌ] في الصدف لانه رطبا احسن واصفى - او مخزون لانه لا يخزن
الا الثمين الغالي القيمة - وقيل لقادة هذا الخادم فكيف المخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم والذي نفسي بيده ان فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه
عليه السلام ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف ببابه ليديك ليديك -
[يَتَسَاءَلُونَ] يتكاثرون ويسأل بعضهم بعضا عن احواله واعماله وما استوجب به نيل ما عند الله -
[مُشْفِقِينَ] ارقاء القلوب من خشية الله - وقرئ وَفَدْنَا بالتشديد [عَذَابَ السَّمُومِ] عذاب النار وهجها
ولغجها - والسموم الريح الحارة التي تدخل المسام تسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة - [مِنْ قَبْلُ]
من قبل لقاء الله والمصير اليه يعنون في الدنيا [نَدْعُوهُ] نعبد ونسأله الوقاية [إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ] المحسن
[الرَّحِيمُ] العظيم الرحمة الذي اذا عبد اثناب و اذا سُئِلَ اجاب - وقرئ أَنَّهُ بِالْفَتْحِ بمعنى لانه * [فَذَكَرْنَا]
فانبت على تذكير الناس وموعظتهم ولا يثبطك قولهم كَاهِنٌ أَوْ مَجْنُونٌ ولا تبال به فانه قول باطل
متناقض لان الكاهن يحتاج في كهانته الى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله وما انت بحمد الله
وانعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل احده هذين - وقرئ يُدْرَبُ بِهِ رَبُّبِ الْمُؤْنِ على البناء
للمفعول - وَرَبُّبِ الْمُؤْنِ ما يقلق النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر - قال * ع * أَمِنْ الْمُؤْنِ وَرَبِّهِ
تَتَوَجَّعُ * وقيل الْمُؤْنِ الموت وهو في الاصل فَعُولٌ من مَنَّهُ اذا قطعه لان الموت قُطِعَ وَلِذَلِكَ سَمِيَتْ

الْمُتَرَبِّصِينَ ۖ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِئِنَّ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ ۚ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ فَلْيَاوُوا
بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ۖ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ
بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رِزْقِ أَمْ هُمْ الْمَصْطَرُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ سُلَامٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ۚ فَلْيَنصِتْ لِمَسْمَعِهِمْ
بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ۖ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ
فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۖ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۖ أَمْ لَهُمْ آلٌ غَيْرُ اللَّهِ ۖ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ

شَعُوبَ قَالُوا نَنْتَظِرُ بِهِ نَوَائِبَ الزَّمَانِ فِيهِلِكَ كَمَا هَلَكَ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الشَّعْرَاءِ زَهِيرٍ وَالنَّابِغَةِ [مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ]
اتَّيَبُ هَلَكَ كَمَا تَتَرَبَّصُونَ هَلَكَ - [أَحْلَامُهُمْ] تَقُولُهُمْ وَالْبَاهِيَّ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَحْلَامُ عَادَ وَالْمَعْنَى اتَّأَمَّرَهُمْ
أَحْلَامُهُمْ بِئِنَّ التَّنَاقُصَ فِي الْقَوْلِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ كَاهِنٌ وَشَاعِرٌ مَعَ قَوْلِهِمْ سَجْنُونَ وَكَانَتْ قَرِيشٌ يُدْعُونَ أَهْلَ
الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى [أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] مَجَازُونَ الْحَدَّ فِي الْعِزَادِ مَعَ ظَهْوَرِ الْحَقِّ لَهُمْ - فَإِنَّ قَامَتْ مَا مَعْنَى
كُونَ الْأَحْلَامِ أَسْرَةً - قَلَّتْ هُوَ مَجَازٌ لِأَدَائِهَا إِلَى ذَلِكَ كَقَوْلِهِ أَصْلَوْتِكَ تَأَسَّرْتُ أَنْ تَتَّكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤَنَا -
وَقَرِئَ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ - [تَقَوَّلَهُ] اخْتَلَقَهُ مِنْ تَلَقَّاءِ نَفْسِهِ [بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ] فَلْيَكْفُرْهُمْ وَعِزَادَهُمْ يَرْمُونَ
بِهَذِهِ الْمَطَاعِنِ مَعَ عَامِيَّتِهِمْ بِبَطْلَانِ قَوْلِهِمْ وَ إِنَّهُ لَيْسَ بِمُتَقَوَّلٍ لِعَجْزِ الْعَرَبِ عَنْهُ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا وَاحِدٌ مِنَ الْعَرَبِ -
وَقَرِئَ بِحَدِيثِ مِثْلِهِ عَلَى الْإِضَافَةِ وَالضَّمِيرِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَعْنَاهُ إِنْ مَثَلُ
مُحَمَّدٍ فِي فَصَاحَتِهِ لَيْسَ بِمُعْزُوفٍ فِي الْعَرَبِ فَإِنَّ قَدْرَ مُحَمَّدٍ عَلَى نَظْمِهِ كَانَ مِثْلَهُ قَادِرًا عَلَيْهِ فَلْيَاوُوا بِحَدِيثِ
ذَاكَ الْمَثَلِ [أَمْ خُلِقُوا] أَمْ أُحْدِثُوا وَقَدِّرُوا التَّقْدِيرَ الَّذِي عَلَيْهِ فِطْرَتُهُمْ [مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ] مِنْ غَيْرِ مُقَدَّرٍ
[أَمْ هُمْ] الَّذِينَ خَلَقُوا أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ لَا يَعْبُدُونَ الْخَالِقَ [بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ] أَيِ إِذَا سُئِلُوا مَنْ خَلَقَكُمْ وَخَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَالُوا اللَّهُ وَهُمْ شَاكُونَ فَيَمَّا يَقُولُونَ لَا يُؤْقِنُونَ - وَقِيلَ أُخْلِقُوا مِنْ أَجْلِ لَا شَيْءٍ مِنْ جِزَاءٍ
وَلَا حِسَابٍ - وَقِيلَ أُخْلِقُوا مِنْ غَيْرِ آبٍ وَآمَ [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ] الرِّزْقِ حَتَّى يَرْزُقُوا النَّبِيَّةَ مَنْ شَاءُوا - أَوْ
أَعْنَدَهُمْ خَزَائِنُ عِلْمِهِ حَتَّى يُخْتَارُوا لَهَا مِنْ اخْتِيَارَةِ حِكْمَةٍ وَمَصْلَحَةٍ - أَمْ هُمْ الْمُسْتَطَرُونَ الْأَرْبَابُ الْغَالِبُونَ
حَتَّى يَدْبُرُوا أَمْرَ الرَّبِّيَّةِ وَيَبْذُوا الْأُمُورَ عَلَى أَرَادَتِهِمْ وَمَشِيتِهِمْ - وَقَرِئَ [الْمَصْطَرُونَ] بِالْصَادِ [أَمْ لَهُمْ سُلَامٌ]
مَنْصُوبٌ إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَمِعُونَ صَاعِدِينَ فِيهِ إِلَى كَلَامِ الْمَلَكَةِ وَمَا يُوحَى إِلَيْهِمْ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ حَتَّى
يَعْلَمُوا مَا هُوَ كَائِنْ مِنْ تَقَدُّمِ هَلَاكِهِ عَلَى هَلَكَتِهِمْ وَظَفَرِهِمْ فِي الْعَاقِبَةِ دُونَهُ كَمَا يُزْعَمُونَ [بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ]
بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ تَصَدَّقُ اسْتِمَاعَ مُسْتَمِعِهِمْ - الْمَغْرَمُ إِنْ يَلْتَزِمُ الْإِنْسَانُ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ أَيُّ لَزْمِهِمْ مَغْرَمٌ ثَقِيلٌ
فَدَحَهُمْ فَرَهُهُمْ ذَلِكَ فِي اتِّبَاعِكَ [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] أَيِ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ [فَهُمْ يَكْتُمُونَ] مَا فِيهِ حَتَّى
يَقُولُوا لَا نُبْعَثُ وَإِنْ بَعَثْنَا لَمْ نَعْدَبَ [أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا] وَهُوَ كَيْدُهُمْ فِي دَارِ النَّبَاةِ بِرَسُولِ اللَّهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ
[فَالَّذِينَ كَفَرُوا] إِشَارَةٌ إِلَيْهِمْ - أَوْ أَرِيدَ بِهِمْ كُلُّ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ [هُمْ الْمَكِيدُونَ] هُمُ الَّذِينَ يَعُودُ عَلَيْهِمْ وَيَبَالُ كَيْدُهُمْ
وَيَحْقِيقُ بِهِمْ مَكْرَهُمْ وَذَلِكَ إِنْهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ - أَوْ الْمَغْلُودُونَ فِي الْكَيْدِ مِنْ كَيْدَتِهِ نَكَدَتِهِ * الْكِيفُ الْقِطْعَةُ

سورة النجم ٣٥
الجزء ٢٧
ع ٤

رَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ
النُّجُومِ ۝

حروفها
١٤٥٠

سورة النجم مكية وهي اثنان وستون آية وثلاثة ركوعاً

كلماتها
٣٤٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝

وهو جواب قواهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا يريد انهم لشدة طغيانهم وغادهم لو اسقطناه عليهم لقالوا هذا [سحاب ماركوم] بعضه فرق بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط للعذاب - وقرئ حتى يلقوا - و يلقوا - يصعقون يموتون - و قرئ [يصعقون] يقل صعقه فصعق وذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعق - [وإن للذين ظلموا] و ان لهؤلاء الظلمة [عذابا دون ذلك] دون يوم القيمة وهو القتل ببدر و انقسط سبع سنين و عذاب القبر - وفي مصنف عبد الله دون ذلك قريبا * [لحكم ربك] بامهالهم وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة [فإنك بأعيننا] مثل اي بحيث نراك و نكلاك و جمع العين لان الضمير بلفظ ضمير الجماعة لا ترى الى قوله و لنصنع على عيني - و قرئ بأعيننا بالادغام [حين تقوم] من اي مكان قمت - وقيل من منامك - [وإدبار النجوم] و اذا ادبرت النجوم من آخر الليل - و قرئ و ادبار بالفتح يعني في أعقاب النجوم و أثارها اذا غربت - والمراد الامر بقول سبحان الله و بحمده في هذه الاوقات - و قيل التسبيح الصلوة اذا قام من نومه - و من الليل صلوة العشائين - و إدبار النجوم صلوة الفجر - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الطور كان حيا على الله ان يؤمنه من عذابه و ان ينعمه في جنته •

سورة النجم

[النجم] الثريا و هو اسم غالب لها - قال * شعر * اذا طلع النجم عشاء * ابتغى الراعي كساء * او جذس النجوم - قال * ع * نباتت تعد النجم في مستحيرة * يريد النجوم اذا هوى اذا غرب او انتثر يوم القيمة - والنجم الذي يرجم به اذا هوى اذا انقض - او النجم من نجوم القرآن و قد فزل متجما في عشرين سنة اذا هوى اذا نزل - او النبات اذا هوى اذا سقط على الارض - و عن عروة بن الزبير ان عتبة بن ابي لهب و كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم اراد الخروج الى الشام فقال لا تدين محمدا فلاؤدينه فاتاه فقال يا محمد هو كافر بالنجم اذا هوى و بالذي دنا مني ثم تغل في وجه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ۖ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۚ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۚ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ۚ

وَرَدَّ عَلَيْهِ ابْنَتُهُ وَطَلَّقَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كِلَابِكَ وَكَانَ ابْنُ طَالِبٍ حَاضِرًا فَوَجَّهَ لَهَا وَقَالَ مَا كَانَ اغْتَاثُ يَا ابْنَ أَخِي عَنْ هَذِهِ الدَّعْوَةِ فَرَجَعَتْ عَتَبَةَ إِلَى أَبِيهِ فَأَخْبَرَهُ ثُمَّ خَرَجُوا إِلَى الشَّامِ فَذَلُّوا مَنْزِلًا فَاشْرَفَ عَلَيْهِمُ رَاهِبٌ مِنَ الدَّيَّانِ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ هَذِهِ أَرْضٌ مَسْبُوعَةٌ فَقَالَ ابْنُ لَهَبٍ لِأَصْحَابِهِ أَغْنَيْنَا يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ هَذِهِ اللَّيَّةُ فَأَنَّى أَخَافُ عَلَى ابْنِي دَعْوَةَ مُحَمَّدٍ فَيَمُوتُوا جَمَالَهُمْ وَانْأَخَوْهَا حَوْلَهُمْ وَاحْدَقُوا بِعَتَبَةَ فَجَاءَ الْأَسَدُ يَتَشَمَّمُ وَجُوهَهُمْ حَتَّى ضَرَبَ عَتَبَةَ فَقَتَلَهُ - وَقَالَ حَسَّانُ * شَعْرُ مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى إِلَهِهِ * فَمَا أَكْبَلَ السَّبْعُ بِالرَّاحِجِ * [مَا ضَلَّ مَآحِبُكُمْ] يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَالْخُطَابَ لِقُرَيْشٍ وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ - وَالضَّلَالُ نَقِضُ الْهَدْيِ - وَالْغَيَّ نَقِضُ الرُّشْدِ أَيْ هُوَ يَهْتَدِي رَاشِدًا وَلَيْسَ كَمَا تَزْعُمُونَ مِنْ نَسَبَتِكُمْ آيَةً إِلَى الضَّلَالِ وَالْغَيِّ وَمَا أَتَاكُمْ بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ لَيْسَ بِمَنْطِقٍ يَصْدُرُ عَنْ هَوَاةٍ وَرَأْيَةٍ وَأَمَّا هُوَ وَرَحِيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُوْحِي إِلَيْهِ - وَتَكْتُمُ بِيْنَهُ الْآيَةُ مَنْ لَا يَرَى الْجَهْدَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَبُحْبَابِ بَانَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا سَوَّخَ لَهُمُ الْجَهْدَ كَانَ الْجَهْدُ مَا يَسْتَنْدُ إِلَيْهِ كَلَّةٌ وَحِدًا لَا نَطْقًا عَنِ الْبُيُوتِ [شَدِيدُ الْقُوَى] مَلِكٌ شَدِيدُ قُوَّةٍ وَالْإِضَافَةُ غَيْرُ حَقِيقَةٍ لِأَنَّا إِضَافَةَ الصِّفَةِ الْمَشْبَهَةِ إِلَى فَاعِلِهَا وَهُوَ جَبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَمِنْ قُوَّتِهِ أَنَّهُ اقْتَلَعَ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ مِنَ الْمَاءِ الْأَسْوَدِ وَحَمَلَهَا عَلَى جَنَاحِهِ وَرَفَعَهَا إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَلَّبَهَا - وَصَاحَ صَاحِبُ بَثْمُودَ فَاصْبَحُوا جَائِعِينَ - وَكَانَ هَبُوطُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَصُعُودُهُ فِي أَرْحَى مِنْ رَجْعَةِ الظُّرْفِ - وَرَأَى (بَلَيْسَ) يَكْتُمُ عَيْسَى عَلَى بَعْضِ عِقَابِ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ نَفْسَهُ بِجَنَاحِهِ نَفْسَهُ فَالْقَاهُ فِي أَقْصَى جَبَلٍ بِالْهِنْدِ [ذُو مِرَّةٍ] ذُو حَصَانَةٍ فِي عَقْلِهِ وَرَأْيِهِ وَمَتَانَةٍ فِي دِينِهِ [فَاسْتَوَى] فَاسْتَقَامَ عَلَى صُورَةِ نَفْسِهِ الْحَقِيقِيَّةِ دُونَ الصُّورَةِ اللَّتِي كَانَ يَتَمَثَّلُ بِهَا كَلَّمَا هَبَطَ بِالْوَخِيِّ وَكَانَ يَنْزِلُ فِي صُورَةِ دَحِيَّةٍ - وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَحَبَّ أَنْ يَرَاهُ فِي صُورَتِهِ اللَّتِي جُبِلَ عَلَيْهَا فَاسْتَوَى لَهُ فِي الْأُفُقِ الْأَعْلَى وَهُوَ أَفُقُ الشَّمْسِ غَمَلًا الْأَنْقُ - وَقِيلَ مَا رَأَى أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي صُورَتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ غَيْرَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّةً فِي الْأَرْضِ وَمَرَّةً فِي السَّمَاءِ [ثُمَّ دَنَا] مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [فَتَدَلَّى] فَتَعَلَّقَ عَلَيْهِ فِي الْبُيُوتِ وَ مِنْهُ تَدَلَّتِ الثَّمَرَةُ وَدَلَّى رَجُلَيْهِ مِنَ السَّرِيرِ وَالدَّوَالِي الثَّمَرُ الْمَعْلُوقُ - قَالَ * ع * تَدَلَّى عَلَيْهَا بَيْنَ سَبَبٍ وَخَيْطَةٍ وَيُقَالُ هُوَ مِثْلُ الْقِرْنَى إِنْ رَأَى خَيْرًا تَدَلَّى وَ إِنْ لَمْ يَرَهُ تَوَلَّى - [قَابَ قَوْسَيْنِ] مَقْدَارُ قَوْسَيْنِ عَرَبِيَّتَيْنِ وَالْقَابُ وَالْقَيْبُ وَالْقَادُ وَالْقَيْدُ وَالْقَيْسُ الْمَقْدَارُ - وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَائِدًا - وَقُرَى قَيْدًا - وَقَدَّرَ - وَقَدْ جَاءَ التَّقْدِيرُ بِالْقُرْسِ وَالرَّمِيحِ وَالسُّوْطِ وَالذَّرَاعِ وَالْبَاعِ وَالْخُطْوَةِ وَالشِّبْرِ وَالْفَتْوِ وَالْإِصْبَعِ - وَمِنْهُ لَا صَلَوةَ إِلَى أَنْ تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ مَقْدَارَ رَمَحَيْنِ - وَفِي الْحَدِيثِ لِقَابُ قُرْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَدَحٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَالْقَدَحُ السُّوْطُ - وَيُقَالُ بَيْنَهُمَا خُطَوَاتُ يَمِينَةٍ - وَقَالَ * ع * وَ قَدْ جَعَلَنِي مِنْ حَزِيمَةِ أَمْبَعَا * فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ تَقْدِيرُ قَوْلِهِ نَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ - قُلْتَ تَقْدِيرُهُ فَكَانَ مَقْدَارُ مَسَانَةِ قُرْبِهِ مِثْلُ قَابَ قَوْسَيْنِ فَحُذِمَتْ هَذِهِ

فَأَرْحَى إِلَى عِبْدِهِ مَا أَوْحَى * مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتَمْنَعُونَهُ عَلَى مَا يَرَى * وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً
أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى * إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى * مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

المضافات كما قال ابو علي في قوله * ع * وقد جعلتني من حَزِيمَةِ اصْبَعَا * اي ذا مقدار مسافة اصبع [اَوَدَانِي] اي على تقديركم كقوله تعالى اَوْ يَزِيدُونَ - [إِلَى عِبْدِهِ] الى عبد الله وان لم يجز لاسمه عز وجل ذكر لانه لا يلبس كقوله تعالى عَلَى ظَهْرِهَا [مَا أَوْحَى] تفخيم للوحي الذي اوحى اليه - قيل اوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتك [مَا كَذَبَ] فؤاد مُحَمَّد مَا رآه ببصره من صورة جبرئيل اي ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذاك لكان كاذبا لانه عرفه يعني انه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في ان ما رآه حق - وقرئ مَا كَذَبَ اي صدقه ولم يشك انه جبرئيل بصورته - [أَفَتَمْنَعُونَهُ] من المراء وهو الملاحة والمجادلة واشتقاقه من مري الفاتحة كان كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه - وقرئ أَفَتَمْنَعُونَهُ افتعلبونه في المراء من ماريته فمريته ولما فيه من معنى الغلبة عدني بعلى كما تقول غلبته على كذا - وقيل أَفَتَمْنَعُونَهُ فتجحدونه - وانشدوا * شعر * لئن هجرت اخا صدق ومكرمة * لقد مريت اخا ما كان يمرى * وقالوا يقال مريته حقه اذا جحدته وتعديته بعلى لا تصح الا على مذهب التضمين [نَزْلَةً أُخْرَى] مرة اخرى من النزول نصبت النزلة نصب الطرف الذي هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل نكثت في حكمها اي نزل عليه جبرئيل نزلة اخرى في صورة نفسه فرأه عليها وذلك ليلة المعراج - قيل في سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى هي شجرة ندى في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال هَجَر وورقها كاذان الفيول تنبع من اصلها الانهار اللتي ذكرها الله في كتابه يصير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها والمُنْتَهَى بمعنى موضع الانتهاء او الانتهاء كأنها في منتهى الجنة واخرها - وقيل لم يجاوزها اخذ واليهما ينتهي علم الملكة وغيرهم ولا يعلم احد ما وراءها - وقيل ينتهي اليها اراج الشهداء [جَنَّةُ الْمَأْوَى] الجنة اللتي يصير اليها المتقون عن الحسن - وقيل يأوي اليها ارواح الشهداء - وقرأ علي وابن الزبير وجماعة جَنَّةُ الْمَأْوَى اي ستره بظلاله ودخل فيه - وعن عائشة رضي الله عنها انها انكرته وقالت من قرأ به فاجده الله [مَا يَغْشَى] تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة ان ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجلاله اشياء لا يكتنفها الذعت ولا يحيط بها الوصف - وقد قيل يغشاها الجحيم الغفير من الملكة يعبدون الله عندها - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله - وهذه عليه السلام يغشاها زفر من طير خضر - وعن ابن مسعود وغيره يغشاها فراش من ذهب [مَا زَاغَ] بصير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [وَمَا طَغَى] اي اثبت ما رآه اثباتا مستيقنا صحيحا من غير ان يزغ بصره عنه او يتجاززه - ان ما عدل عن رؤية العجائب اللتي أمر برؤيتها من منى منها وما طغى وما جاز ما أمر برؤيته [لَقَدْ رَأَى] والله لقد رأى [من البيت

سورة النجم ٥٣ طغى ٥ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ٥ افروغتم اللات والعزى ٥ ومنذرة الثالثة الاخرى ٥ انكم الذكروا
الانثى ٥ تلك اذا قسمة ضيزى ٥ ان هي الا اسماء سميتوها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان
ان ينبغي ان يظن وما تهوى الانفس ٥ ولقد جاءهم من ربهم الهدى ٥ ام للانسان ما تمنى ٥ قلله

ربه [الايات التي هي كبرها وعظماها يعني حين رقي به الى السماء فارى عجائب الملكوت] اللات
والعزى ومنذرة [اصنام كانت لهم وهي مؤنثات فاللات كانت لثقيف بالطائف - وقيل كانت بنحلة
يعبدها قريش وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلون عليها ويعفون للعبادة او يلتون عليها اي يطوفون -
وقرى اللات بالتشديد وزعموا انه سمي برجل كان يلبث عنده السمن بالزيت ويطعمه الحجاج - وعن
مجاهد كان رجل يلبث السويق بالطائف وكانوا يعفون على قبره فيعملوه وثنا - والعزى كانت لغطفان
وهي سمرة واسلمها تانيث الاعز وبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد
فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية ولها واضعة يدها على رأسها فجعل يضربها بالسيف
حتى قتلها وهو يقول يا عز كفرانك لا سببانك اني رايت الله قد اهانك ورجع فاخبر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد ابدا - ومناة صخرة كانت لبدليل
وخزاعة - وعن ابن عباس لثقيف - وقرى ومناة وكانها سميت مناة لان دماء النساء كانت
تمنى عندها اي تراق - ومناة مفعلة من النوى كانوا يستمطرون عندها الانواء تبركا بها و [الاخرى] ذم
وهي المتأخرة الرضيعة المقدار كقوله قالت اخربهم لاربيهم اي وضعاءهم لرؤسائهم و اشرافهم - ويجوز ان
تكون الاولى والتقدم عندهم للات والعزى كانوا يقولون ان الملكة وهذه الاصنام بذات الله و كانوا يعبدونهم
ويزعمون انهم شفعاءهم عند الله مع رادهم البنات ف قيل لهم [انكم الذكروا له الانثى] - ويجوز ان يراد ان
اللات والعزى ومناة اذات وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شانكم ان تحتقروا الاناث وتستنكفوا من ان
يولدن لكم وينسبن اليكم فكيف تجعلون هؤلاء الاناث اندادا لله وتسمونهن الهة [قسمة ضيزى] جائرة
من ضارة يضيزه اذا ضامه والاصل ضرزى فعمل بها ما فعل بيض لتسلم الياء - وقرى ضيزى من ضارة
بالهمز وضيزى بفتح الصاد - [هي] ضمير الاصنام اي ما هي [الا اسماء] ليس تحتها في الحقيقة مسميات لانكم
تدعون الالهية لما هو ابعد شئ منها واشده مناة لها ونسوة قوله تعالى ما تعبدون من دونه الا اسماء
سميتوها - اوضمير الاسماء وهي قرلهم اللات والعزى ومناة وهم يقصدون بهذه الاسماء الالهة يعني ما هذه
الاسماء الا اسماء سميتوها بنواكم وشبوتكم ليس لكم من الله على صحة تسميتها برهان تتعلقون به ومعنى سميتوها
سميت بها يقال سميت زيدا وسميته بزيد - [ان ينبغي] وقرى بالتاء - [الا الظن] الا توهم ان ما هم عليه حق
وان الهتهم شفعاءهم وما تشبهه انفسهم ويتركون ما جاءهم من الهدى والدليل على ان دينهم باطل -
[ام للانسان ما تمنى] هي ام المنقطة ومعنى الهمة فيها الإنكار اي ليس للانسان ما تمنى والمراد طمعهم

الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۖ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرْسِي ۖ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونَهُ الْمُؤَلَّفَةَ تَسْمِيَةً أَنْتَئِي ۖ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ۖ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ۖ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۖ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى ۖ عَنْ ذِكْرِنَا وَكَمْ يَرِدُ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ۖ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَارُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ۖ الَّذِينَ

سورة النجم ٥٣
الجزء ٢٧
ع ٥
الربيع

في شفاعاة الآلهة وهو تمنى على الله في غاية البعد - وقيل هو قولهم وَلَنْ رُجِعَتْ إِلَى رَبِّي إِنْ لِي عِنْدَهُ
لِحُسْنَى - وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لَأُرْتَدِّئُ مَالًا وَكَدًّا - وقيل هو تمنى بعضهم ان يكون هو النبي
[فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى] اي هو مالهما فهو يعطي منهما من يشاء ويمنع من يشاء وليس لاحد ان
يتحكم عليه في شيء منهما يعزى ان امر الشفاعاة ضيق وذلك ان الملائكة مع قربتهم وإلفاهم وكثرتهم واعتصام
السموات بجموعهم لو شفعوا باجمعهم لاحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئا قط ولم تنفع الا اذا شفعوا من بعد
ان يأذن الله لهم في الشفاعاة لمن يشاء الشفاعاة له ويرضاه ويراها اهلا لان يشفع له فكيف تشفع الاصنام اليه
لعبادتهم - [لَيَسْمُونَهُ الْمُؤَلَّفَةَ] اي كل واحد منهم [تَسْمِيَةً أَنْتَئِي] لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا
كل واحد منهم بنتا وهي تسمية الانثى - [بِهِ مِنْ عِلْمٍ] اي بذلك وبما يقولون - وفي قراءة أَبِي بَهَّاءِ
بالملائكة او التسمية [لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] يعني انما يدرك الحق الذي هو حقيقة الشيء وما هو
عليه بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم - [فَأَعْرِضْ] عن دعوة مَنْ رَأَيْتَهُ مَعْرِضًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنْ
الْآخِرَةِ وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الدُّنْيَا وَلَا تَهْتَالِكْ عَلَى إِسْلَامِهِ - ثم قال إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ اي انما يعلم الله من يجيب
ممن لا يجيب وانت لا تعلم فخذض على نفسك ولا تتبعها فانك لا تهدي من احببت وما عليك
الا البلاغ - وقوله ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ اعتراض - او فَأَعْرِضْ عنه ولا تقابله - [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالضال و
المهتدي وهو مجاز بهما بما يستحقان من الجزاء - قرئ لِيَجْزِيَ - وَيَجْزِيَ بالياء والفون فيهما ومعناه ان
الله عز وجل انما خالق العالم وسوى هذه المالكوت لهذا الغرض وهو ان يجازي المحسن من المكلفين
والمسيء منهم - ويجوز ان يتعلق بقوله هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى لان نتيجة
العلم بالضال والمهتدي جزاءهما * [بِمَا عَمِلُوا] بعقاب ما عملوا من السوء - و [بِالْحُسْنَى] بالمثوبة الحسنَى
وهي الجنة - او بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الاعمال الحسنَى - [كَثِيرَ الْأَنْثَمِ] اي الكبائر من الاثم لان
الاثم جنس يشتمل على كبائر ومغائر والكبائر الذنوب اللتي لا يسقط عقابها الا بالتوبة - وقيل اللتي
يكبر عقابها بالاضافة الى ثواب صاحبها - والفواحش ما فحش من الكبائر كانه قال وَالْفَوَاحِشُ منها
خاصة - و قرئ كَثِيرَ الْأَثَمِ اي الذنوع الكبير مذهب - وقيل هو الشرك بالله - و اللَّئِمَ مَا قُلَّ وَمَغْرٌ وَمِنْهُ اللَّئِمُ
المس من الجنون والموتة منه والْمُ بِالْمَكَانِ اذا قُلَّ فِيهِ لَبَنُهُ وَالْمُ بِالطَّعَامِ قُلَّ لِمَنْ أَكَلَهُ - ومنه ع * اقراء

سورة النجم ٣٠ تَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْأَثَمِ وَالْقَوَاحِشَ إِلَّا اللَّثَمَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِكُمْ ۚ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ۚ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۚ وَاعْطَى قَلِيلًا وَاكْتَدَى ۚ أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ۚ أَمْ لَمْ يَلِدْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ۚ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَدَّى ۚ

إخلاء الصفا لأمم * والمراد الصغائر من الذنوب - ولا يخلو قوله إِلَّا اللَّثَمَ من ان يكون استثناء منقطعاً أو صفة كقوله لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ كَأَنَّهُ قِيلَ كَبَائِرُ الْأَثَمِ غَيْرُ اللَّثَمِ وَاللَّيْءُ غَيْرُ اللَّهِ - وعن أبي سعيد الخدري اللَّثَمُ هِيَ النُّظْرَةُ وَاللَّمْزَةُ وَالْقُبْلَةُ - وعن السدي الخطرة من الذنب - وعن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله عليه حدّاً ولا عذاباً - وعن عطاء عادة النفس الحين بعد الحين - [إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ] حيث يكفر الصغائر باجتذاب الكبائر والكبائر بالتوبة [فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ] فلا تذهبوها إلى زكاء العمل وزيادة الخير والطاعات أو إلى الزكاء والطهارة من المعاصي ولا تَتَذَنَّبُوا عَلَيْهَا وَاهْضُمُوهَا فَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ الزَّكِيَّ مِنْكُمْ وَالتَّقِيَّ أَوَّلًا وَآخِرًا قَبْلَ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ صُلْبِ أَدَمَ وَقَبْلَ أَنْ تُخْرَجُوا مِنْ بَطْنِ أُمِّهِكُمْ - وقيل كان ناس يعملون أعمالاً حسنة ثم يقولون صلواتنا وصيامنا وحجنا فنزلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء فأمّا من اعتقد أن ما عمله من العمل الصالح من الله وتوفيقه وتأييده ولم يقصد به التمدح لم يكن من المزدكين أنفسهم لأن المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر [أَكْدَى] قطع عطيقته وامسك وأمله اكداء الحابر وهو أن تلقاه كدية وهي صلبة كالصخر فيمسك عن الحفر ونحوه اجبل الحافر ثم استعبر فقيل اجبل الشاعر إذا أنعم - روي أن عثمان رضي الله عنه كان يعطي ماله في الخير فقال له عبد الله بن سعد بن أبي سرح - هو أخوه من الرضاعة يوشك أن لا يبقى لك شيء فقال عثمان إن لي ذنوباً وخطايا وإنني أطلب بما صنع رضي الله وأرجو عفوه فقال عبد الله اعطني نأيتك برحلتها وأنا أحمّل عنك ذنوبك كلها فاعطاه واشهد عليه وامسك عن العطاء فنزلت - ومعنى تَوَلَّى ترك المركز يوم أحد فعاد عثمان إلى أحسن من ذلك وأجمل - [فَهُوَ يَرَى] فهو يعلم أن ما قال له أخوه من احتمال أوزاره حق - [وَدَّى] قرى مخففاً - ومشهداً والتشديد مباينة في الوفاء - أو بمعنى وفروا أتم كقوله فَاتَمُّوا وَأُطْلِقُوا لِيَتَنَازَلَ كُلُّ رِفَاءٍ وَتُوفِيَهُ - من ذلك تبليغه الرسالة - واستقلاله بأعباء النبوة - والصبر على ذبح ولده - وعلى نار نمرود - وقيامه باضيائه - وخدمته آياهم بنفسه - وأنه كان يخرج كل يوم فيمشي فرسخاً يركباً ضيقاً فان وافقه أكرمه وآلأ نوى الصوم - وعن الحسن ما أمره الله بشيء إلا وقي به - وعن الهذيل بن شرحبيل كان بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجريزة غيره و يقتل بابيه وابنه وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد بسيده فأول من خالفهم إبراهيم - وعن عطاء بن السائب عهد أن لا يسأل مخلوقاً ما كان قد فذف في النار قال له جبرئيل وميكائيل ألك حاجة فقال أما اليكم فلا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رُفِيَ عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار وهي صلوة الصبح - وروي ألا أخبركم لم سمي الله خليله الذي رُفِيَ كان

الْأَنْزِلُ وَالْزَرْزَرُ وَزَرْزَرُ أُخْرَى ۖ وَ أَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۖ وَ أَنَّ سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى ۖ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ
 الْأَوَّلَى ۖ وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَ أَحْيَى ۖ وَ أَنَّهُ خَلَقَ
 الزَّوْجَيْنِ الدَّكَرَ وَ الْأُنْثَى ۖ مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ۖ وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى ۖ وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَ أَقْنَى ۖ
 وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّعْرَى ۖ وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ۖ وَ نَمُودًا قَمًا أَبْغَى ۖ وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ

يقول اذا اصبح و امسى فسبحن الله حين تمسون الى حين تظهرون - و قيل وفى سهام الاسلام و هي
 ثلثون - عشرة فى التوبة الثائبون - و عشرة فى الاحزاب ان المسلمين - و عشرة فى المؤمنين قد اقلح المؤمنين -
 و قرئ فى صُحُفٍ بالخفيف - [الْأَنْزِرُ] ان مخففة من النقيلة و المعنى انه لا تزر و الضمير ضمير الشان
 و محل ان و ما بعدها الجبر بدلا من ما فى صُحُفٍ موسى او الرفع على هو ان لا تزر كان قائلا قال و ما فى
 صحف موسى و ابراهيم فقليل الا تزر [إِلَّا مَا سَعَى] الاسعيه - فان قلت اما صح فى الاخبار الصدقة
 عن الميت و الحج عنه و له الاضعاف - فليست و به جوابان - احدهما ان سعي غيره لما لم ينفعه الا مبنيا على
 سعي نفسه و هو ان يكون مؤمنا صالحا و كذلك الاضعاف كان سعي غيره كانه سعي نفسه لكونه تابعا له و قائما
 بقيامه - و الثاني ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه و لكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالثائب عنه و
 الوكيل القائم مقامه [ثُمَّ يُجْزَاهُ] ثم يجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله و جزاه على عمله بحذف الجار و
 اىصال الفعل - و يجوز ان يكون الضمير للجزاء ثم يسره بقوله [الْجَزَاءُ الْأَوَّلَى] او ابدله عنه كقوله و أسروا النجوى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا - [وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى] قرئ بالفتح على معنى ان هذا كله فى الصُحُف - و بالكسر
 على الابتداء و كذلك ما بعده - و الْمُنتَهَى مصدر بمعنى الانتهاء اى ينتهي اليه الخلق و يرجعون اليه كقوله
 وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ [أَضْحَكَ وَ أَبْكَى] خلاف فتوي الضحك و البكاء [إِذَا تُمْنَى] اذا تدفق فى الرحم يقال
 منى و امنى - و عن الاخفش تخلق من منى الماني اى قدر المقدر - قرئ النشأة - و النشأة بالمد - و قال عليه
 لانها راجبة عليه فى الحكمة ليجازى على الاحسان و الاساءة [وَ أَقْنَى] و اعطى الغنية و هي المال الذى
 تأتلفه و عزمت ان لا يخرج من يدك [السَّعْرَى] مرزم الجزاء و هي التي تطلع و راعها و تسمى كلب
 الجبار و هما شعريان الغميصاء و العبد و اراد العبد و كانت خزاعة تعبد هاشم ليم ذلك ابو كبشة رجل من
 اشرافهم و كانت فرنس تقول لرسول الله صلى الله عليه و اله وسلم ابو كبشة تشبها له به لمخالفته اياهم فى دينهم
 يريد انه رب معبودهم هذا - عاد الأولى قوم هود و عاد الأخرى ارم - و قيل الأولى اقدماء لابهم أولى الامم
 هلاكا بعد قوم نوح او المتقدمون فى الدنيا الاشراف - و قرئ عاد الأولى - و عاد الأولى بادغام التثنية فى اللام
 و طرح همزة أولى و نقل ضميتها الى لام التعريف - و نمودا - و قرئ و نمودا - [أَظْلَمَ وَ أَطْعَمَ] لانهم كانوا
 يؤذونه و يضربونه حتى لا يكون به حراك و ينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه و ما
 اثر فيهم دعاؤه قريبا من الف سنة [وَ الْمُؤْتَفَكَةُ] و القرى التي ايتفكت باهلها اى انقلب و هم قوم

سورة القمر ٥٤ كانوا هم اظلم راطغى ۞ وَالْمُوتَفِكَةُ اُهْوٰى ۞ نَفْسُهَا مَا عَشٰى ۞ فَبَايَ الْاَرَبِك تَنَمَارٰى ۞ هٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ
الْذُّرِّ الْاَوَّلٰى ۞ اَزْنَتِ الْاَزْنَةُ ۞ لَيْسَ لَهَا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ كَاشِفَةٌ ۞ اٰمَنَ هٰذَا الْحَدِيثُ تَعْبُدُونَ ۞ وَتَصْحَكُونَ
ع ٧ وَلَا تَبْكُونَ ۞ وَاَنْتُمْ سَامِدُونَ ۞ فَاسْجُدُوا لِلّٰهِ وَاعْبُدُوا ۞

السجدة كلماتها سورة القمر مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثة ركوعاً حروفها ١٤٨٢

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۞

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۞ وَاِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۞ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا اَهْوَاءَهُمْ

لوط يقال انك فابتغك - و قرى وَالْمُوتَفِكَةُ [اُهْوٰى] رفعنا الى السماء على جناح جبرئيل ثم اهوأها الى الارض اي اسقطها [مَا عَشٰى] تهويل وتعظيم لما صَبَّ عليها من العذاب و امطر عليها من الصخر المنصود [فَبَايَ الْاَرَبِك تَنَمَارٰى] تَشَتَّتْ و الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او للانسان على الاطلاق وقد عدت نعماً ونقماً و سألها كلها آله من قبل ما في نعمة من المزاجر و المواعظ للمعتبرين [هٰذَا] القرآن [نَذِيرٌ مِّنَ الذُّرِّ الْاَوَّلٰى] اي انذار من جنس الانذارات الالهي التي انذريها من قبلكم - او هذا الرسول مُنْذِر من المُنْذِرِينَ الاربين - و قال الْاَوَّلٰى على تأويل الجماعة - [اَزْنَتِ الْاَزْنَةُ] قربت الموصوفة بالقرب في قوله اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ [لَيْسَ لَهَا] نفس [كَاشِفَةٌ] اي مبيته متى تقوم كقوله لَا تُجَلِّيٰهَا لَوُفِّهَا الْاُجُوهُ - او لَيْسَ لَهَا نفس كَاشِفَةٌ اي قاذرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها - او اَيْسَ لَهَا الْاَن نفس كَاشِفَةٌ بالتأخير - و قيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالغافية - و قرأ طلحة لَيْسَ لَهَا مِمَّا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ كَاشِفَةٌ وَهِيَ عَلَى الظِّلْمِ سَاءَتِ الْغَاشِيَّةُ - [اٰمَنَ هٰذَا الْحَدِيثُ] وهو القرآن [تَعْبُدُونَ] انكاراً [وَتَصْحَكُونَ] استهزاء [وَلَا تَبْكُونَ] والبكاء والخشوع حق عليكم - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه لم يَرْضَ احكاماً بعد نزولها - و قرى تَعْبُدُونَ تَصْحَكُونَ بغير واو [وَاَنْتُمْ سَامِدُونَ] شامخون مبرطمون - و قيل لاهون لاعبون - و قال بعضهم لجاريته اسدي لنا اي غني لما [فَاسْجُدُوا لِلّٰهِ وَاعْبُدُوا] ولا تعبدوا الالهة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة والنجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و جحد به بمكة .

سورة القمر

انشقاق القمر من آيات رسول الله ومعجزاته النيرة - عن انس بن مالك ان النصار سألوا رسول الله آية فانشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس و ابن مسعود - قال ابن عباس انطلق فلقتين فلقة ذهبية و فلقة بقرية - و قال ابن مسعود رأيت حراء بين فلقتي القمر - و عن بعض الناس ان معناه ينشق يوم القيمة وقوله وَاِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ بركة وكفى به راداً - وفي قراءة حذيفة وَبَدِ انْشَقَّ الْقَمَرُ اي اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير وقد جاء المبشر

وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۖ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرَ ۖ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ ۖ
يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ ۖ خُشْعًا أَبْصَارَهُمْ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ ۖ مَهْطِعِينَ

سورة القمر ٥٤

الجزء ٢٧

ع ٧

بقدمه - وعن حذيفة انه خطب بالمدائن ثم قال ألا ان الساعة قد اقتربت و ان القمر قد انشق على عهد نبيكم [مُسْتَقَرٌّ] دائم مطرد و كل شيء قد انقادت طريقته و دامت حاله قيل فيه قد استمر - لما رأوا تنابع المعجزات و ترادف الآيات قالوا هذا سحر مُسْتَقَرٌّ - و قيل مُسْتَقَرٌّ قوي محكم من قولهم استمر مريضة - و قيل هو من استمر الشيء اذا اشتدت مرارته اي مستبشع عندنا مر على لهواتنا لا نقدر ان نسيغه كما لا يساغ المر الممقر - و قيل مُسْتَقَرٌّ ما زال يذهب يزول و لا يبقى تمضية لانفسهم و تعلبلا - و قرئ وإن يروا - [وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] و ما زلن لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره [وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ] اي كل امر لا بد ان يصير الى غاية يستقر عليها و ان امر محمد سيصير الى غاية يتبين عندها انه حق و باطل و سيظهر لهم عاقبته - او و كَلَّ أَمْرٌ مِنْ أَمْرِهِمْ و امرة مُسْتَقَرٌّ اي سيثبت و يستقر على حالة خذلان او نصرة في الدنيا و شقاوة او سعادة في الاخرى - و قرئ بفتح الغاف يعنني كل امر ذو مُسْتَقَرٍّ اي ذو استقرار ذو موضع استقرار و زمان استقرار - و عن ابي جعفر مُسْتَقَرٌّ بكسر القاف و الجرع عطفًا على الساعة اي اقتربت الساعة و اقترب كل امر مستقر يستقر و يتبين حاله [مِنَ الْأَنْبَاءِ] من القرآن المودع انباء القرون الخالية او انباء الآخرة و ما وُصِفَ مِنْ عَذَابِ الْكَفَّارِ [مُزْدَجَرٌ] ازدجار او موضع ازدجار و المعنى هو في نفسه موضع الازدجار و مظنة له كقوله لكم في رسول الله اسوة حسنة اي هو اسوة - و قرئ مُزْجَرٌ بقلب تاء الانفعال زايا و ادغام الزاي فيها - [حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ] بدل من ما - او على هو حكمة - و قرئ بالنصب حالا من ما - فان قلت ان كانت ما موصولة ساغ لك ان تنصب حكمة حالا فكيف تعمل ان كانت موصوفة و هو الظاهر - قلت تخصصها الصفة فيحسب نصب الحال عنها [فَمَا تُغْنِ النُّذُرَ] نفي او انكار و ما منصوبة اي نائي غناء تغني النذر [فَتَوَلَّى عَنْهُمْ] لعلمك ان الانذار لا يغني فيهم - نصب [يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِي] يُخْرَجُونَ او باضمار اذكر - و قرئ باسقاط الياء اكتفاء بالكسرة عنها - والداعي اسرافيل او جبرئيل كقوله يَوْمَ يَنَادِي الْمُنَادِي [إِلَى شَيْءٍ نَكْرٍ] منكر فظيع تذكرة النفوس لانها لم تعهد بمثله و هو هول يوم القيامة - و قرئ نُكْرٌ بالتخفيف و نُكْرٌ بمعنى اُنْكَرْ - خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ حال من الخارجين فعل للابصار و ذكر كما تقول يخشع ابصارهم - و قرئ خَاشِعَةً على تخشع ابصارهم - و [خُشْعًا] على يخشعون ابصارهم وهي لغة من يقول اكلوني البراغيث وهم طي - و يجوز ان يكون في خُشْعًا ضميرهم و تقع أَبْصَارُهُمْ بدلا عنه - و قرئ خُشْعٌ أَبْصَارُهُمْ على الابتداء و الخبر و محل الجملة النصب على الحال كقوله * ع * وجدته حاضرة الجود والكرم * و خشوع الابصار كناية عن الذلة والانخزال لان ذلة الذليل و عزة العزيز تظهران في عيونهما - و قرئ يُخْرَجُونَ [مِنَ الْأَجْدَاثِ] من القبور [كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ] الجراد مثل في الكثرة و التموج يقال في الجيش الكثير المتائج

إِلَى الدَّاعِ ۖ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۖ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ۖ
قَدَعَا رَبِّي أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ۖ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۖ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ
عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۖ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ۖ فَجَرَيْنَا بِأَعْيُنِنَا ۖ جَزَاءَ لِمَن كَانَ كُفِرَ ۖ وَلَقَدْ

بعضه في بعض جازا كالجراد و كالدبا - مُنْتَشِرٌ في كل مكان لكثرة [مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي] مسرعين
مأتي اعناقهم اليه - وقيل ناظرين اليه لا يقلعون بابصارهم - قال * شعر * تعبدني نمر بن سعد وقد أرى * ونمر
بن سعد لي مطيع و مهطع * [قَبْلَهُمْ] قبل اهل مكة [فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا] يعني نوحا - فان قلت ما معنى
قوله فَكَذَّبُوا بعد قوله كَذَّبَتْ - قلت معناه كَذَّبُوا فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا اي كَذَّبُوا تكذبا على عقب تكذيب كلنا
مضى منيم قرن مكذب تبعه قرن مكذب - او كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الرسل فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا اي لما كانوا مكذبين
بالرسل جاحدين للنبوّة وأسا كَذَّبُوا نوحا لانه من جملة الرسل [مَجْنُونٌ] هو مجنون [وَازْدَجَرَ] و التهررة
بالشتم و الضرب و الوعيد بالرجم في قولهم لَنَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ - وقيل هو من جملة قيلهم اي قالوا
هو مجنون و قد ازدجرته الجن و تخبطته و ذهبت بلبه و طارت بقلبه - و قرئ أَنِّي بمعنى قدعا بأنني -
و أَنِّي على ارادة القول [نَدَعَا] فقال [إِنِّي مَغْلُوبٌ] غلبني قومي فلم يسمعوا مني واستحكم اليأس من
اجابتهم لي [فَانْتَصِرَ] فانتقم منهم بعذاب تبعته عليهم و انما دعا بذلك بعد ما طم عليه الامر
و بلغ السيل الزبى - فقد روي ان الواحد من امته كان يلقاه فيخذه حتى يخر مغشيا عليه فيفدق و هو
يقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون * و قرئ [فَفَتَحْنَا] مخفقا - ومشددا وكذلك وَفَجَّرْنَا [مُنْهَمِرٍ]
منصب في كثرة و تدابع لم ينقطع اربعين يوما [وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا] وجعلنا الارض كلها كأنها عيون
تنفجر و هو ابلغ من قولك وفجرتا عيون الارض و نظيره في النظم وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا [فَالْتَقَى الْمَاءُ]
يعني مياه السماء و الارض - و قرئ الْمَاءَانِ اي النوعان من الماء السماوي و الارضي ونحو قولك عيني
تمران تريد ضربان من التمر برني و معقلي - قال * ع * لنا ابلان فيينا ما علمتم * و قرأ الحسن الماوران بقلب
الهمزة واوا كقولهم علباران [عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ] على حال قدرها الله كيف شاء - وقيل على حال جاءت مقدرة
مستوية و هي ان قدر ما انزل من السماء كقدر ما اخرج من الارض سواء بسواء - وقيل على أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ في
الوج انه يكون و هو هلاك قوم نوح بالطوفان [عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ] اراد السفينة و هي من الصفات التي
تقوم مقام الموصوفات فتنبأ ما بها و توذي مؤداه بحيث لا يفصل بينها وبينها و نحوه * ع * ولكن قميصي
مسرودة من حديد * اراد ولكن قميصي درع و كذلك * ع * ولو في عيون النازيات باكرع * اراد ولو في عيون
الجراد الا ترى انك لو جمعت بين السفينة و بين هذه الصفة اذ بين الدرع و الجراد وهاتين الصفتين
لم يصح وهذا من فصيح الكلام و بديعه - والدُّسُر جمع دِسَار و هو المسمار فعال من دَسَره اذا دفعه لانه
يدسره منفذه [جَزَاءَ] مفعول له لما قدم من فتح ابواب السماء و ما بعده اي فعلنا ذلك جَزَاءَ [لِمَن]

تَرْكُنَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝ سورة القمر ٥٥
 كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ فَذُكِّرَ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ۝ تَنْزِعُ
 النَّاسَ أَكَاثِمَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝
 كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۝ فَقَالُوا أَبَشَرًا مِثْلًا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَّلٍ وَ سُعُرٍ ۝ أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ

كَانَ كُفْرًا وهو نوح عليه السلام وجعله مكفورا لان النبي نعمة من الله ورحمة - قال الله تعالى وَمَا
 أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة - ومن هذا المعنى ما يحكى ان رجلا قال
 للرشيد الحمد لله عليك فقال ما معنى هذا الكلام قال انت نعمة حمدت الله عليها - ويجوز ان يكون
 على تقدير حذف الجار و اىصال الفعل - وقرأ قتادة كَفَّرَ اَي جَزَّاءَ للكافرين - وقرأ الحسن جَزَّاءَ بالكسر اى
 مجازاة - الضمير في [تَرْكُنَا] للسفينة او للفعلة اى جعلناها آية يعتبر بها - وعن قتادة ابقاها الله بارض
 الجزيرة وقيل على الجودي دهرًا طويلًا حتى نظر اليها اوائل هذه الامة - والمذكر المعتبر - وقرئ
 مُدَكِّرٍ على الاصل و مُدَكِّرٍ بقلب الناء ذالا وادغام الذال فيها وهذا نحو مُزَجَّرٍ - والنُّذُر جمع نذير
 وهو الانذار * [وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ] سهّلناه للادكار والاتعاظ بان شحّناه بالمواعظ الشانية و صرفنا فيه من
 الوعد والوعيد فهل من مُدَكِّرٍ - وقيل ولقد سهّلناه للحفظ واعنا عليه من اراد حفظه فهل من طالب
 لحفظه ليعان عليه - ويجوز ان يكون المعنى ولقد هيّأناه للذكر من يسر ناقته للسفر اذا رحلها ويسر فرسه للغزو
 اذا اسرجه والجمّة - قال * شعر * وقمت اليه باللباس ميسرا * هنالك يجزييني الذي كذبت اصنع * ويروي
 ان كتب اهل الاديان نحو التوراة والانجيل لا يتلوها اهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كما القرآن - [وَنُذُرٍ]
 و انذاراتي لهم بالعذاب قبل نزوله - او انذاراتي في تعذيبهم لمن بعدهم [فِي يَوْمِ نَحْسٍ] في يوم شوم -
 و قرئ في يَوْمِ نَحْسٍ كقوله في اَيَّامِ نَحْسٍ [مُسْتَمِرٍّ] قد استمر عليهم ودام حتى اهلكهم - او استمر
 عليهم جميعا على كبيرهم وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وكان في اربعاء في اخر الشهر لا تدبر - ويجوز
 ان يريد بالمُسْتَمِرّ الشديد المرارة والبشاعة [تَنْزِعُ النَّاسَ] تَقْلَعُهُمْ عن اماكنهم وكانوا يصطقون اخذين
 بعضهم بايدي بعض ويتداخلون في الشعاب و يحفرون الحفر فيذدمون فيها فتنزعههم وتكبيهم وتُدق رقابهم
 [كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ] يعني انهم كانوا يتساقطون على الارض امواتا وهم جُدَّتْ طوال عظام كَانَهُمْ أَعْجَازُ
 نَخْلٍ وهي اصولها بلا فروع مُنْقَعِرٍ منقطع عن مغارسه - وقيل شَبَّهُوا النخل لان الريح كانت تقطع
 رؤسهم فتبقى اجسادا بلا رؤس وذكر صفة نَخْلٍ على اللفظ و لو حملها على المعنى لانت كما قال أَعْجَازُ
 نَخْلٍ خَارِبَةٌ [أَبَشَرًا مِثْلًا وَاحِدًا] نصب بفعل يفسره تَتَّبِعُهُ - و قرئ أَبَشَرًا مِثْلًا وَاحِدًا على الابتداء وتَتَّبِعُهُ
 خبره والاول اوجه للاستفهام كَأَنْ يَقُولَ ان لم تتبعوني كنتم في ضلال عن الحق [وَ سُعُرٍ] و نيران جمع سعي
 فعكسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كَمَا أَذُنٌ كَمَا تَقُولُ - وقيل الضلال الخطاء والبعد عن الصواب و

بَيْنَنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ ۖ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَابِ الْإِشْرُ ۖ إِنَّا مَرْسَلُوا النَّاقَةَ فَنَذَرُ لَهَا فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۖ وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ۖ كُلُّ شَرْبٍ مُّخْتَضِرٌ ۖ فَذَادُوا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ۖ وَلَقَدْ يَسْرَنَّا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۖ كَذَبْتَ قَوْمٌ لُّوطٌ بِالنَّذِيرِ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ ۖ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۖ نِعْمَةٌ مِنْ عِزِّنَا ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ۖ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتْنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذِيرِ ۖ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَافِيَةٍ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ

السُّعْرُ الْجَنُونُ يُقَالُ نَاقَةٌ مَسْعُورَةٌ - قال * شعر * كان بها سَعْرًا إذا العيس هَرَّها * ذميل وإرخاء من السير متعب *
فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ أَنْكَرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا بَشَرًا مِنْهُمْ وَاحِدًا - قُلْتَ قَالُوا أَبَشَرًا أَنْكَرُوا لَنْ يَتَّبِعُوا مِثْلَهُمْ فِي
الْجَنَسِيَّةِ فَطَلَبُوا إِنْ يَكُونُ مِنْ جَنَسٍ أَعْلَى مِنْ جَنَسِ الْبَشَرِ هُمُ الْمَلَكَةُ - وقالوا مِثْلًا لَأنَّهُ إِذَا كَانَ مِنْهُمْ
كَانَتْ الْمِثَالَةُ أَقْوَى - وقالوا وَاحِدًا أَنْكَرُوا لَنْ يَتَّبِعَ الْأُمَّةَ رَجُلًا وَاحِدًا - أو أرادوا وَاحِدًا مِنْ أَفْنَانِهِمْ لَيْسَ
بِأَفْضَلِهِمْ وَأَشْرَفِهِمْ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ [عَ الْقِيَّ الدِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] إِيءَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيَ مِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَا
مَنْ هُوَ أَحَقُّ مِنْهُ بِالْإِخْتِيَارِ لِلنَّبْوَةِ - [أَشْرُ] بَطْرُ مُتَكَبِّرٍ حَمَلَهُ بَطْرَةً وَشَطَارَتُهُ وَطَلَبُهُ التَّعْظِيمَ عَلَيْنَا عَلَى أَدْعَاءِ
ذَلِكَ - [سَيَعْلَمُونَ غَدًا] عِنْدَ نَزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ أَوْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ [مَنْ الْكَذَابِ الْإِشْرُ] أَصَالِحٌ أَمْ مِنْ كَذْبِهِ - وَفَرِحَ
سَيَعْلَمُونَ بِالنَّاءِ عَلَى حِكَايَةِ مَا قَالَ لَهُمْ صَالِحٌ مُجِيبًا لَهُمْ - أَوْ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِتِّفَاقِ - وَفَرِحَ الْأَشْرُ
بِضَمِّ الشَّيْنِ كَقَوْلِهِمْ حَدِثْ وَحَدِّثْ وَحَدَّرْ وَخَوَاتِ لَهَا - وَفَرِحَ الْأَشْرُ وَهُوَ الْبَلْغُ فِي الشَّرَارَةِ
وَالْإِخْيَارِ وَالْإِشْرَاصِلُ قَوْلُهُمْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَشَرٌّ مِنْهُ وَهُوَ أَصْلُ مَرْفُوضٍ وَقَدْ حَكَمَى ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ يَقُولُ الْعَرَبُ
هُوَ آخِرُ وَأَشْرُ مَا آخِرُهُ وَمَا أَشْرُهُ * [مَرْسَلُوا النَّاقَةَ] بَاعَثُوهَا وَمَخْرَجُوهَا مِنَ الْهَضْبَةِ كَمَا سَأَلُوا [فَنَذَرُ لَهَا] فَتَقَبَّلُهَا
مَتَحَانًا لَهُمْ وَابْتِلَاءً [فَارْتَقِبْهُمْ] فَانْتَظِرْهُمْ وَتَبَصَّرْ مَا هُمْ صَانِعُونَ [وَاصْطَبِرْ] عَلَى إِذَا هُمْ وَلَا تَعْجَلْ
حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي [قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ] مَقْسُومٌ بَيْنَهُمْ لَهَا شَرْبٌ يَوْمَ وَلَهُمْ شَرْبٌ يَوْمَ - وَإِنَّمَا قَالَ بَيْنَهُمْ تَغْلِيظًا
لِلْعُقْلَاءِ [مُخْتَضِرٌ] مَحْضُورٌ لَهُمْ أَوْ لِلنَّاقَةِ - وَقِيلَ يَحْضُرُونَ الْمَاءَ فِي نَوْبَتِهِمْ وَاللَّبَنَ فِي نَوْبَتِهَا - [صَاحِبَهُمْ] [صَاحِبَهُمْ]
قُدَارُ بْنُ سَالِفٍ أَحْيَمَرُ ثَمُودَ [فَتَعَاطَى] فَاجْتَرَأَ عَلَى تَعَاطَى الْأَمْرِ الْعَظِيمِ غَيْرَ مُكْتَبَرٍ لَهُ فَاحْدَثَ الْعَقْرَ
بِالنَّاقَةِ - وَقِيلَ فَتَعَاطَى النَّاقَةَ فَعَقَرَهَا أَوْ فَتَعَاطَى السَّيْفَ [صَيِّحَةً وَاحِدَةً] صَيِّحَةٌ جَبْرُئِيلَ - وَالْهَشِيمُ الشَّجَرُ
الْيَابِسُ الْمَتَكْسِرُ الْمَتَشَمُّ - وَالْمُخْتَطِرُ الَّذِي يَعْمَلُ الْخَطِيرَةَ وَمَا يَحْتَظَرُ بِهِ يَبْيَسُ بِطُولِ الزَّمَانِ وَتَوَطَّاهُ الْبَهَائِمُ
فَيَتَحَطَّمُ وَيَتَشَمُّ - وَقُرَأَ الْحَسَنُ بِفَتْحِ الطَّاءِ وَهُوَ مَوْضِعُ الْإِحْطَارِ أَيْ الْخَطِيرَةِ [حَاصِبًا] رِيحَاتُ حَصْبِهِمْ بِالْحِجَارَةِ
أَيْ تَرْمِيهِمْ [بِسَحَرٍ] يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ السُّدُسُ الْآخِرُ مِنْهُ - وَقِيلَ هُمَا سَحَرَانِ فَالسَّحَرُ الْأَعْلَى قَبْلَ
انْصِدَاعِ الْفَجْرِ وَالْآخِرُ عِنْدَ انْصِدَاعِهِ - وَانْشَدَ * ع * مَرَّتْ بِأَعْلَى السَّحَرَيْنِ تَدَالُ * وَصَرَفَ لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ وَيُقَالُ لِقَيْتِهِ
سَحَرٌ إِذَا لَقِيَتْهُ فِي سَحَرٍ يَوْمَهُ [نِعْمَةٌ] أَنْعَامًا مَفْعُولٌ لَهُ [مَنْ شَكَرَ] نِعْمَةُ اللَّهِ بِإِيمَانِهِ وَطَاعَتِهِ * [وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ]
لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ [بَطْشَتْنَا] أَخَذْتَنَا بِالْعَذَابِ [فَتَمَارَوْا] فَكَذَّبُوا [بِالنَّذِيرِ] مُتَشَاكِرِينَ [فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ] نَمَسْنَاهَا

فَذَرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرْ ۝ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ۝ فَذَرُّوْا عَذَابِيْ وَنَذِرْ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ
لِلذِّكْرِ ۚ فَبَلِّغْ مِنْ مَّذِكْرِيْ ۝ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِرُ ۝ كَذَبُوْا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝ أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ
مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝ أَمْ يَقُوْلُوْنَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ۝ سَيَهَيِّجُ الْجَمْعَ وَيَأْوِلُوْنَ الدُّبُرَ ۝ بَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ ۝ وَالسَّاعَةُ أَهْلَى وَأَمْرٌ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِيْنَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝ يَوْمَ يُسْحَبُوْنَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوْهِهِمْ ط

شورة القمر ٥٤
الجزء ٢٧
ع ٩

وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق - روي انهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت
الملئكة خلّهم يدخلوا انا رسل ربك لن يصلوا اليك نصفهم جبرئيل بجناحه صفقة فتركهم يترددون
لا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط [فذروا] فقلت لهم ذروا على السنة الملئكة - [بكرة] اول
النهار وبكرة كقوله مشرقين ومُصبحين - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه بكرة غير منصرفة تقول اتيت بكرة
وغدوة بالتخوين اذا اردت التكبير وبكرة وغدوة اذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته [عذاب مستقر]
ثابت قد استقر عليهم الى ان يقضي بهم الى عذاب الآخرة - فان قلت ما فائدة تكرير قوله فذروا عذابي
ونذر - ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدبر - قلت فائدة ان يجددوا عند استماع كل نداء من انباء
الاولى اذكارا واثعلا وان يستأنفوا تنبها واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه وان
يقرع لهم العصا مرات ويقع لهم الشن تارات لئلا يغلبهم السهو ولا يستولي عليهم الغفلة وهكذا حكم الكثير
لقوله فبأي الاء ربكما تكذبن عند كل نعمة عدها في سورة الرحمن وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند كل آية اردها
في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الانباء والقصص في انفسها لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب مصورة
لانها مذكورة غير منسية في كل اوان * [النذر] موسى وهرون وغيرهما من الانبياء لانها عرضا عليهم
ما انذر به المرسلون - او جمع نذير وهو الانذار [بايتنا كلها] بالآيات التسع [اخذ عزيز] لا يغالب [مقتدر]
لا يعجزه شيء * [اكفاركم] يا اهل مكة [خير من اولئكم] الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وال
فرعون اي اهل خير قوة و آلة ومكانة في الدنيا او اقل كفرا وعنادا يعني ان كفاركم مثل اولئك بل شر
منهم [ام] انزلت عليكم يا اهل مكة [براءة] في الكذب المتقدمة ان من كفر منكم وكذب الرسل كان امنا من
عذاب الله تعالى فامنتم بتلك البراءة [نحن جميع] جماعة امرنا مجتمع [منتصر] ممتنع لا يرام ولا
يضام - وعن ابي جهم انه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم في الصف وقال نحن ننتصر اليوم من محمد
واسحابه فنزلت سيهزم الجمع - عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عمر اي جمع يهزم فلما رأى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يتب في الدرع ويقول سيهزم الجمع عرف تأويلها [ويولون الدبر] اي الادبار كما
قال كلوا في بعض بطنكم - وقرئ الادبار ان هي اشد وانظع - والداهية الامر المذكر الذي لا يهتدى لدوائه
وامر من الهزيمة والقتل والاسر - وقرئ ستهزم الجمع [في ضلال وسعر] في هلاك ونيذران - او في ضلال
عن الحق في الدنيا ونيذران في الآخرة [مس سقر] كفواك وجن مس الحمى و ذاق طعم الضرب لان

ذُرْقُوا مِمَّنْ سَقَرُوا ۖ إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۖ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۖ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ
قَبْلَ مَنْ مَذْكُورٍ ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ۖ وَكُلٌّ صَعِيرٌ وَكَبِيرٌ مُّنتَظَرٌ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَنُجَىٰ ۖ فِي مَقْعَدٍ مِّدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ۖ

كلماتها ٣٥١
سورة الرحمن مكية وهي ثمان وسبعون آية وثلاثة ركوعاً *
حرونها ١٩٨٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ

الرَّحْمَنُ ۖ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۖ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۖ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۖ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ

النَّارُ إِذَا أَصَابْتُم بِحَرِّهَا وَلَحِيقَتُم بِالْأَمْنِ فَكُنْتُمْ تَمْسِيَةً مِّمَّا بَدَا كَمَا يَمَسُّ الْخِيَاطُ وَيَبَاشِرُ بِمَا يُؤْذِي
وَيُؤْتِم [ذُرْقُوا] على إرادة القول - و سَقَرُ علم لجهنم من سقرته النار ومقرته إذا لاحت - قال ذو الرمة * شعر * إذا
ذابت الشمس اتقى صقراتها * بانسانٍ مربوع الصريمة معبل * وعدم صرفها للتعريف والتأنيث * [كُلُّ شَيْءٍ] *
منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر - و قرئ كلُّ شَيْءٍ بالرفع - والقَدَرُ والقَدْرُ التقدير - و قرئ بينما - أي خلقنا
كل شيء مقدراً محكماً مرتباً على حسب ما اقتضته الحكمة - أو مقدراً مكتوباً في اللوح معلوماً قبل كونه قد
علمنا حاله وزمانه * [وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ] إلا كلمة واحدة سريعة التكوين [كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ] أراد قوله كُنْ يعني
أنه إذا أراد تكوين شيء لم يلبث كونه - [أَشْيَاءَكُمْ] أشباهكم في الكفر من الأمم - [فِي الزُّبُرِ] في دواوين الحفظ -
[وَكُلٌّ صَعِيرٌ وَكَبِيرٌ] من الأعمال ومن كل ما هو كائن [مُسْتَطَرٌ] مسطور في اللوح [وَنُجَىٰ] و أنهار اكتفي
باسم الجنس - وقيل هو السعة والضياء من النهار - و قرئ يسكون الباء - وَنُجَىٰ جَمْعُ نَجَىٰ كَأَسَدٍ وَأَسَدٍ [فِي
مَقْعَدٍ مِّدْقٍ] في مكان مرضي - و قرئ فِي مَقْعَدٍ مِّدْقٍ [عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ] مقرين عند ملك مبين
أمره في الملك والاعتدال فلا شيء إلا وهو تحت ملكه وقدرته فإني منزلة أكرم من تلك المنزلة واجمع
للغلبة كلها والسعادة بأسرها - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقَمْرِ فِي كُلِّ غَيْبٍ
بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَجْهَهُ مِثْلَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ *

سورة الرحمن

عَدَدُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ يَقْدَمُ أَوَّلُ شَيْءٍ مَا هُوَ أَسْبَقَ قَدَمًا مِنْ ضَرْبِ الْأَنْهَاءِ وَأَصْنَافِ نِعَمَائِهِ وَهِيَ
نِعْمَةُ الدِّينِ - فَيَقْدَمُ مِنْ نِعْمَةِ الدِّينِ مَا هُوَ فِي أَعْلَىٰ مَرَاتِبِهَا وَأَقْصَىٰ مَرَاتِبِهَا وَهُوَ أَنْعَامُهُ بِالْقُرْآنِ وَتَنْزِيلُهُ وَ
تَعْلِيمُهُ لِأَنَّهُ اعْظَمَ وَحْيِي اللَّهِ رَتَبَةً وَإِعْلَاهُ مَنَازِلَةً وَاحْسَنَهُ فِي أَبْوَابِ الدِّينِ اثَرًا وَهُوَ سَنَامُ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ وَ
مِصْدَاقُهَا وَالْعِيَارُ عَلَيْهَا - وَآخِرُ ذِكْرِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ عَنْ ذِكْرِهِ ثُمَّ آتِيَهُ آيَاتُهُ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَهُ لِلدِّينِ وَلِيُخَيِّطَ
عِلْمًا بِوَحْيِهِ وَكُتُبِهِ وَمَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ أَجَلِهِ وَكَانَ الْغَرَضُ فِي أَنْشَأِهِ كَانَ مُقَدِّمًا عَلَيْهِ وَمُسَبِّقًا لَهُ -
ثُمَّ ذَكَرَ مَا يُمَيِّزُهُ مِنْ سَائِرِ الْخِيَاطِ مِنَ الْبَيَانِ وَهُوَ الْمُنْطَقُ الْفَصِيحُ الْمُعْرَبُ عَمَّا فِي الضَّمِيرِ - وَالرَّحْمَنُ

يَسْجُدْنَ ۝ وَ السَّمَاءَ رَفَعَهَا وَ وَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لَا تُخْسِرُوا

سورة الرحمن ٥٥
الجزء ٢٧

مبتدأ و هذه الافعال مع ضمائرها أخبار متردفة - وإخلاؤها من العاطف لمبييتها على نمط التعديد كما تقول
زيد اغناك بعد فقرا عزك بعد ذل كتركك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد فما تنكر من احسانه -
[بِحُسْبَانٍ] بحساب معلوم و تقدير سوي يجريان في بروجهما و منازلهما - وفي ذلك مزايا للذات عظمة مزايا
علم السنين و الحساب [وَ النِّجْمِ] الذبات الذي ينجم من الارض لا ساق له كالبقول [وَ الشَّجَرِ] الذي له
ساق و سجودهما انقيادهما لله فيما خلقاله و انهما لا يمتنعان تشبيها بالساجدين من المكلفين في انقياده -
فان قلت كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن - قلت استغني فيهما عن الرعل اللفظي بالوصل
المعنوي لما علم ان الحسبان حسبان و السجود له لا غيره كانه قيل و الشمس و القمر بحسبان و النجم و الشجر
يسجدان له - فان قلت كيف اخل بالعاطف في الجمل الاول ثم جيء به بعد - قلت بكت بتلك الجمل
الاول واردة على ستن التعديد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقريب الذين انكروا الرحمن و اياه كما
يهمت منكر اياي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم رد الكلام الى منباجه
بعد التبكيت في وصل ما يجب وصله للتناسب و التقارب بالعاطف - فان قلت اي تناسب بين
هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف - قلت ان الشمس و القمر سماريان و النجم و الشجر
ارضيان فيبين القديان تناسب من حيث التقابل و ان السماء و الارض لا تزالان تذكران قرينتين
و ان جري الشمس و القمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم و
الشجر - و قيل علم القرآن جعله علامة و آية - و عن ابن عباس الانسان آدم - و عنه ايضا محمد صلى
الله عليه و آله و سلم - و عن مجاهد النجم نجوم السماء * [وَ السَّمَاءَ رَفَعَهَا] خلقها مرفوعة
مسموكة حيث جعلها منشأ احكامه و مصدر قضاياه و منزل اوامره و نواهيه و مسكن ملئكمته الذين
يهبطون بالروحي على انبيائه - و نبه بذلك على كبرياء شانه و ملكه و سلطانه - [وَ وَضَعَ الْمِيزَانَ] - وفي
قراءة عبد الله وَ خَفَضَ الْمِيزَانَ و اراد به كل ما يوزن به الاشياء و تعرف مقاديرها من ميزان و قرسطون
و مكيدال و مقياس اي خلقه موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عباده و قضاياهم و ما
تعبدهم به من التسوية و التعديل في اخذهم و اعطائهم [أَلَّا تَطْغَوْا] لَان لا تطغوا - اوهي ان المفسرة -
و قرأ عبد الله لَا تَطْغَوْا بغير ان على ارادة القول - [وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ] و قوموا وزنكم بالعدل [وَ لَا تُخْسِرُوا
الْمِيزَانَ] و لا تنقصوه أمر بالتسوية و نهى عن الطغيان الذي هو اعتداء و زيادة و عن الخسران الذي
هو تطفيف و نقصان - و كرر لفظ الميزان تشديدا للتورية به و تقوية للامر باستعماله و الحث عليه - و قرى
وَ السَّمَاءَ بِالرِّجْعِ وَ لَا تُخْسِرُوا بفتح الداء و ضم السين - و كسرهما - و فتحها يقال خسر الميزان بخسرة و بخسرة
و اما الغتج فعلى ان الاصل وَ لَا تُخْسِرُوا فِي الْمِيزَانِ فحذف الجار و اصل الفعل [وَضَعَهَا] خفضها مدحوة

سورة الرحمن ٥٥ الميزان ٥٥ وَالْأَرْضُ وَجَعَلْنَا لِلنَّامِ ٥٥ فَبَيَّنَّا فَاكِهَةً ٥٥ النَّخْلُ ذَاتُ الْكُمَامِ ٥٥ وَالْحَبُّ ذُرُّ الْعَصْفِ ٥٥ وَالرَّجُلَانِ ٥٥
الجزء ٢٧ فَبَيَّنَّا آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ٥٥ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ ٥٥ كَالْفَخَّارِ ٥٥ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ٥٥ فَبَيَّنَّا
ع ١٠ آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ٥٥ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ ٥٥ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ٥٥ فَبَيَّنَّا آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ٥٥ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ٥٥
بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ٥٥ فَبَيَّنَّا آيَةَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ٥٥ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ٥٥ فَبَيَّنَّا آيَةَ

على الماء [الْأَنَامُ] للثاق وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة - وعن الحسن الإنسان والجن فهي كالمياه لهم يتصرفون فوقها [فَأَكْبَهُ] ضروب مما يتفكه به - و الْأَكْمَامُ كل ما يَكُمُّ أي يغطي من ليفه وسعفه وكفراه وكله منتفع به كما ينتفع بالمكموم من تمره وجماره وجذعه - وقيل الْأَكْمَامُ أوعية الثمر الواحد كم بكسر الكاف - والعَصْفُ ورق الزرع - وقيل العنق - [وَالرَّيْحَانُ] الرزق وهو اللب أراد فيها ما يلقذ به من الفوائد والجامع بين التلذذ والتغذي وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب - قرئى وَالرَّيْحَانُ بالهمز ومعناه وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ الذي هو علف الأنعام وَالرَّيْحَانُ الذي هو مطعم الناس - وبالضم على رذو الريحان فيحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه - وقيل معناه وفيها الريحان الذي يشتم - وفي مصاحف أهل الشام وَالْحَبُّ ذَا الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ أَيْ وَخَلَقَ الْحَبُّ وَالرَّيْحَانُ أَوْ أَخْصَّ الْحَبُّ وَالرَّيْحَانُ - ويجوز أن يراد رذو الريحان فيحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه - والخطاب في [رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ] للثقلين بدلالة الْأَنَامِ عليهما وقوله سَنَقُوعٌ لَكُمْ آيَةُ الْتَقَانِ - الصَّلْصَالُ الطين اليابس له صلصلة - وَالْفَخَّارُ الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف - فأن قلت قد اختلف التنزيل في هذا وذلك قوله عز وجل مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ - مِنْ طِينٍ لَازِبٍ - مِنْ تُرَابٍ - قلت هو متفق في المعنى ومفيد أنه خلقه من تراب جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا - والجان أبو الجن - وقيل هو إبليس - والمارج اللهب الصافي الذي لا دخان فيه - وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشيء إذا اضطرب واختلط - فأن قلت فما معنى قوله [مِنْ نَّارٍ] - قلت هو بيان لمارج كانه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو أراد من نار مخصوصة كقوله فَأَنْذَرْتُمْ نَارًا تَلْطَى * قرئى رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ بالجر بدلا من رَبِّكُمَا وأراد مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما [مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ] أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقيين لا فصل بين الماءين في مرأى العين [يَبِيَهُمَا بَرْزَخٌ] حاجز من قدرة الله [لَا يَبْعَيْنِ] لا يتجاوران حديثهما ولا يبغني أحدهما على الآخر بالممازجة - قرئى يُخْرِجُ - وَ يُخْرِجُ مِنْ أَخْرَجَ وَخَرَجَ - وَيُخْرِجُ أَيْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ بالانصب - وَ يُخْرِجُ بالنون - وَاللَّوْلُؤُ الدَّرَجُ وَالْمَرْجَانُ هذا الخرز الأحمر وهو البست - وقيل اللؤلؤ كبار الدرر والمرجان صغاره - فأن قلت لم قال مِنْهُمَا وإنما يخرجان من الملح - قلت لما التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلدة وإنما خرجت من محلة من محاله بل من دار واحدة من ديرة - وقيل

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ

لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب • الجوّاري السفن - وقرى الجوّار بحذف الياء ورفع الراء - ونحوه • شعر * لها ثذايا اربع حسان * وارب فكلها ثمان * [والمُنشآت] المرفوعات الشّرع - وقرى بكسر الشين وهي الرافعات الشّرع - او اللاتي يُنشين الامواج بجريهن - و الأعلام جمع علم وهو الجبل الطويل * [عَلَيْهَا] على الارض [وَجْهَ رَبِّكَ] ذاته والوجه يعبر به عن الجملة والذات - ومساكين مئة يقولون ابن وجه عربي كريم يُنقذني من الهوان - و [ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] صفة الوجّه - و قرأ عبد الله ذي على صفة رَبِّكَ ومعناه الذي يجلّه الموحدون عن التشبيه بخلقه و عن انعالهم - او الذي يقال له ما اجلّك و اكرمك - او من عنده الجلال والاكرام المخلصين من عبادة وهذه الصفة من عظيم صفات الله - ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اطّوبوا بدا ذا الجلال والاكرام - وعنه عليه السلام انه مرّ برجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك - فان قلت ما الذمّة في ذلك - قلت اعظم الذمّة وهو محبي وقت الجزاء عقيب ذاك * كل من اهل السموات والارض مفتقرون اليه فيسأله اهل السموات ما يتعلق بدينهم واهل الارض ما يتعلق بدينهم وديناهم - [كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ] اي كل وقت وحين تُحدث امورا ويحدث احوالا - كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه تلاها فقبل له و ما ذلك الشان فقال من شأنه ان يغفر ذنبا ويفرّج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين - و عن ابن عيّنة الدهر عند الله يومان إحداهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فشانه فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والإعطاء والمنع والاخر يوم القيمة فشانه فيه الجزاء والحساب - وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا - وسأل بعض الملوك وزيرا عنها فاستمهلها الى الغد وذهب كئيبا يفكر فيها فقال غلام له اسود يا مولاي أخبرني ما اصابك لعن الله يسهل لك على يدي فاخبره فقال انا افسرها للملك فاعلمه فقال ايها الملك شان الله انه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويشفي سقيما ويسقم سليما ويبتلي معافي ويعافي مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويقر غنيا ويغني فقيرا فقال الامير احسنت وامر الوزير ان يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شان الله - و عن عبد الله بن طاهر انه دعا الحسين بن الفضل وقال له اُشكلت علي ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي - قوله تعالى فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ وقد صح ان الندم توبة - وقوله كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ و صح ان القلم جفت بما هو كائن الى يوم القيمة - وقوله وَأَنْ تَلِيسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى فما بال الاضعاف - فقال الحسين ويجوز ان لا يكون الندم توبة في تلك الامة ويكون توبة في هذه الامة لان الله تعالى خص هذه الامة بخصائص لم يشاركهم فيها الا من - وقيل ان ندم قابيل ام يكن على قتل هابيل ولكن على

يَوْمَ هَوِيْ شَانَ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ سَنَفْرُغُ لَكُمْ اِيَّاهُ النَّقْلَانِ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ يَمْعَشَرُ
الْجِنُّ وَالْاِنْسُ اِنْ اِسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْقُذُوْا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ تَنْقُذُوْا ۚ لَا تَنْقُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۖ
فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِنْ نَّارٍ ۚ وَ نَحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرْنَ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ
فَاِذَا اَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً ۚ كَالْدِهَانِ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ اِنْسٌ
وَلَا جَانٌ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ رَبُّكُمَا تَكْذِبْنَ ۖ يَعْرِفُ الْمَجْرُمُوْنَ بِسِيْمَتِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالْاُغْوٰمِي ۖ وَالْاَقْدَامِ ۖ فَبَايَ الْاِلهِ

حملة - واما قوله وَاَنْ لَيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى فمعناه ليس له الا ما سعى عدلاً ولي ان اجزيه باوحده
الغافضه - واما قوله كُلُّ يَوْمٍ هَوِيْ شَانَ فانهما شوون يبديها لا شوون يبدئها فقام عبد الله وقيل رأسه
و سوغ خواجه - [سَنَفْرُغُ لَكُمْ] مستعار من قول الرجل لمن يتبذره سافرغ لك يريد ساجد لايقاع بك
من كل ما يشغلني عنه حتى لا يكون لي شغل سواه والمراد التوكل على الكفاية فيه و الانتقام منه -
و يجوز ان يراد سننني الدنيا و تباع اخرها و تنتهي عند ذلك شوون الخلق اللتي ارادها بقوله كُلُّ يَوْمٍ
هَوِيْ شَانَ فلا يبقى الا شان واحد و هو جزاؤكم فجعل ذلك فراغا لهم على طريق المثل - و قرئ سَنَفْرُغُ
لَكُمْ اَي الله تعالى - و سَافَرُغُ لَكُمْ - و سَنَفْرُغُ بالنون مفتوحا و مكسورا و يفتح الراء - و سَفَرُغُ بالياء
مفتوحا و مضموما مع فتح الراء - وفي قراءة ابي سَنَفْرُغُ اليكم بمعنى سنقصد اليكم - و [النَّقْلَانِ] الانس و الجن
سُمِّيَا بذلك لانيما ثَقَلَا الْاَرْضَ * [يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَ الْاِنْسُ] كالترجمة لقوله اِيَّاهُ النَّقْلَانِ [اِنْ اِسْتَطَعْتُمْ]
ان تهربوا من قضائي و تخرجوا من ملكوتي و من سمائي و ارضي فافعلوا ثم قال لا تقدرن على النفوذ
[اِلَّا بِسُلْطٰنٍ] يعني بقوة و قهر و غلبة و انى لكم ذلك و نحوه و مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْاَرْضِ وَ لَا فِي السَّمَاءِ -
وزوي ان الملكة تنزل فتحيط بجميع الخلائق فاذا راهم الجن و الانس هربوا فلا يأتون وجهها الا وجدوا الملكة
احاطت به * شَوَاطِئَ وَ نَحَاسٌ كلاهما بالضم و الكسر - و الشوَاطِئُ اللهب الخالص - و النَحَاسُ الدخان - و انشد * شعر *
تَضِيءُ كُضُوهُ سِرَاجِ السَّلَاطِطِ * لَمْ يَجْعَلِ اللهُ فِيهِ نَحَاسًا * وَقِيلَ الصُّفْرُ الْمَذَابُ يَصْبُ عَلَى رُؤُسِهِمْ - و عن ابن
عباس اذا خرجوا من قبورهم ساقطهم شواط الى المحشر - و قرئ وَ نَحَاسٌ مرفوعا عطفا على شَوَاطِئَ - و مجرورا
عطفا على نَارٍ - و قرئ وَ نَحَاسٌ جمع نحاس و هو الدخان نحو الحاف و الحف - و قرئ وَ نَحَاسٌ اَي و نقبل
بالعذاب - و قرئ نُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئًا مِنْ نَّارٍ وَ نَحَاسًا - [فَلَا تَنْتَصِرْنَ] فلا تمتنعان * [وَرْدَةً] حمراء [كَالْدِهَانِ]
كدهن الزيت كما قال كَالْمُهَلِّ وَ هودردي الزيت و هو جمع دهن او اسم ما يدهن به كالخزام و الادام - قال
الشاعر * شعر * كَانِيْمَا مِرَادًا مَتَعَجِلَ * فَرِيَانِ لَمَّا تَدَهَّنَا بِدِهَانِ * وَقِيلَ الدِهَانُ الْاِذِيمُ الْاَحْمَرُ - و قرأ عمرو بن
عبيد وَرْدَةً بِالرَّفْعِ بمعنى فحصلت سماء وردة و هو من الكلام الذي يسمى التجريد بقوله * شعر * فَلَنْ يَبْقِيَتْ
لَا رَحْلٌ بَعُزَّةٌ * نَحْوُ الْغَنَائِمِ اَوْ يَمُوتُ كَرِيْمٌ * [اِنْسٌ] بعض من الانس [وَ لَا جَانٌ] اريد به و لا جن اَي و لا
بعض من الجن فوضع الجان الذي هو ابو الجن موضع الجن كما يقال هاشم و بران ولده - و اما واحد ضمير

رَبِّكُمْ تَكْذِبِينَ ۖ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۖ يَطَّوْنُ مِنْ بَيْنِهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ إِنْ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تَكْذِبِينَ ۚ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۚ ذَوَاتَا أَفْئَانٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا عَيْذُنِ تَجْرِينَ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ

سورة الرحمن ٥٥

الجزء ٢٧

ع ١٢

الانس في قوله [عَنْ ذُنْبِهِ] لكونه في معنى البعض - والمعنى لا يسألون لانهم يعرفون بسيمااء المجرمين وهي سواد الوجوه و زرقة الاعيون - فان قلت هذا حلاف قوله فَوَرَبِّكَ لَنَسَعَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ وقوله وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ - قلت ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في موطن ولا يسألون في آخر - قال فتادة قد كانت مسألة ثم حُتْم على افواه القوم وتلُمت ايديهم و ارجلهم بما كانوا يعملون - وقيل لا يُسْعَلُ عَنْ ذُنْبِهِ ليعلم عن جهته ولكن يسأل سؤال توبيخ - وقرأ الحسن وعمر بن عبدود و لا جَانُّ فَرَارًا عَنِ الْقَتَاءِ السَّاكِنِينَ وان كان على حدة [فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَفْئَامِ] عن الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره - وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة بالافئام [حَمِيمٍ إِنْ] ماء حار قد انتهى حره ونضجه اي يعاقب عليهم بين التصلية بالثار وبين شرب الحميم - وقيل اذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم - وقيل ان واديا من اودية جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تفخلع اوصالهم ثم يُخْرَجُونَ مِنْهَا وقد احدث الله لهم خلقا جديدا - قرحى يَطَّوْنُ مِنَ التطويع - ويطَّوْنُ اي يتطوون - ويطَّوْنُ - وفي قراءة عبد الله هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ تَصْلِينَ لَا تَمُوتُنَ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ يَطَّوْنُ بَيْنَهَا - ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة الناجي منه برحمته وفضله وما في الانذار به من اللطف * [مَقَامَ رَبِّهِ] موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيمة يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ونحوه لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ - ويجوز ان يراد بِمَقَامَ رَبِّهِ ان الله قائم عليه اي حافظ مهيم من قوله آمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ فهو يراقب ذلك فلا يجسر على معصية - وقيل هو مقحم كما تقول اخاف جانب فلان وفعلت هذا لمكانك - وانشد * ع * ونفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين * يريد ونفيت عنه الذئب - فان قلت لم قال [جَنَّتَيْنِ] - قلت الخطاب للتقلين فكأنه قيل لكل خائفين منكما جنتان جنة للخائف الانسي و جنة للخائف الجني - ويجوز ان يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لتترك المعاصي لان التكليف دائر عليهما - وان يقال جنة يثاب بها واخرى تضم اليها على وجه التفضل كعوله و زيادة - خص الافئان بالذكر وهي الغصنة اللتي تتشعب من فروع الشجرة لانها هي اللتي تورق وتثمر فمنها تمتد الظلال ومنها تُجْتَنَى التمار - وقيل الافئان ألوان الذعم ما تشتهى الانفس وتلك الاعين - قال * شعر * ومن كل ايمان اللذائة والصبي * لهوت به والعيش اخضر ناضر * [عَيْذُنِ تَجْرِينَ] حيث شاذ في العالي والاسافل - وقيل تجريين من جبل من مسك - وعن الحسن تجريين بالماء الزلال احدهما التسنيم والاخرى السلسبيل [زَوْجَيْنِ] صنفان - قيل صنف معروف وصنف غريب [مُتَكَلِّمَيْنِ]

سورة الرحمن ٥٥ رِيكَمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُتَكِّفِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ اسْتَشْبَرٍ ط وَجَنَّا الْجَحْدَتِينَ ۖ دَانٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
الجزء ٢٧ تَكْذِبِينَ ۖ فَيَهِنُ قُصْرُ الطَّرَفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ كَانِينَ
ع ١٠٢ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ
وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتِينَ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُدْهَمَمَتَيْنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا عَيْدُنِ
نَضَّاحَتَيْنِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَّانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ فِيهِنَّ خَيْرٌ
حَسَنٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ لَمْ يَطْمِئِنَّ
أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبِينَ ۖ مُتَكِّفِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۖ فَبِأَيِّ

نصب على المدح للبخائفين - او حال منهم لان من خاف في معنى الجمع - [بَطَانَتُهَا مِنْ اسْتَشْبَرٍ] من
ديباج ثخين و اذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظواهر - وقيل ظواهرها من سُودِس - وقيل
من نور - [دَانٍ] قريب يناله القائم والقاعد والنائم - وترى وَجَدًا بكسر الجيم - [فَيَهِنُ] في هذه الآلاء المعدودة
من الجنتين والعينين والفاكهة والفرش والجنى - او في الجنتين لاشتغالهما على اماكن وقصور ومجالس
[قُصْرُ الطَّرَفِ] نساء قصرن ابصارهن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم [لَمْ يَطْمِئِنَّ] الانسيات
مذهبن احد من الانس ولا الجنيات احد من الجن وهذا دليل على ان الجن يطمئون كما يطمئئ الانس -
وترى لَمْ يَطْمِئِنَّ بضم الميم - قيل هن في صفاء الياقوت و يداص المرجان و صغار الدر انصع ايضا -
قيل ان الجوراء تلبس سبعين حلة فيرى مَنح ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجية
البیضاء [هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ] في العمل [الْإِحْسَانُ] في الثواب - وعن محمد بن الحنفية هي مسجلة
للبر والفاجر اي مرسلة يعني ان كل من احسن احسن اليه وكل من اساء اسىء اليه [وَمِنْ دُونِهِمَا]
و من دون تينك الجنتين الموعودتين للمقربين [جَنَّتَيْنِ] لمن دونهم من اصحاب اليمين [مُدْهَمَمَتَيْنِ]
قد ادهمتا من شدة الخضرة [نَضَّاحَتَيْنِ] فوارتان بالماء والنضج اكثر من النضج لان النضج غير معجمة
مثل الرش - فان قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها - قلت اختصاصا لهما و بيانا
لفضلتهما كأنهما لما لهما من المزية جنسان اخران كقوله جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ - او لان النخل ثمرة فاكهة
وطعام والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفقه - ومنه قال ابو حنيفة رحمة الله اذا خلف لا يأكل فاكهة
فاكل رمانا او رطباً لم يحدث وخالفة صاحبه * [خَيْرَاتٌ] خيرات فحقت كقوله عليه السلام هَيِّنُونَ لِيَنُونَ
و اما خَيْرُ الذي هو بمعنى اخير فلا يقال فيه خَيْرُونَ ولا خَيْرَات - وترى خَيْرَاتٌ على الاصل والمعنى
فاضلات الاخلاق حسان الخلق - [مَقْصُورَاتٌ] قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيدة ومقصورة وقصورة
مخدرة - وقيل ان الخيمة من خيامهن ذرة مجوفة [قَبْلَهُمْ] قبل اصحاب الجنتين ذل عليهم ذكر الجنتين
[مُتَكِّفِينَ] نصب على الاختصاص [و الرِّفْرَفِ] ضرب من البُسْط - وقيل البُسْط - وقيل الوسائد - وقيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا رَفَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿٢﴾ لَيْسَ لَوَقْعَتِهَا كَذِبٌ ﴿٣﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٤﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٥﴾ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٦﴾

كل ثوب عريض رفرف و يقال لاطراف البسط و فضول القسطنط رفارف و رفرف السحاب هيدبه -
و العبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب - و قرى
رفارف خضر بضم تين - و عباقري كمدليني نسبة الى عباقر في اسم البلد - و روى ابو حاتم عباقري بفتح
القاف و منع انصرف و هذا لا وجه لصحته - فان قلت كيف تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الاوليين
حتى قيل و من دونهما - قلت مدهامثين دون ذرانا اثنان و نضاختن دون تجرين و فاكهة دون
كل فاكهة و كذلك صفة السور و المتكأ - و قرى ذو الجلال صفة للاسم - عن رسول الله صلى الله عليه و اله
و سلم من قرأ سورة الرحمن ادنى شكر ما انعم الله عليه •

سورة الواقعة

[وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] كقولك كانت الكائنة و حدثت الحادثة و المراد القيمة و صفت بالوقوع لانها تقع
لا محالة فكانه قيل اذا وقعت اللتي لا بد من وقوعها و وقوع الامر نزوله يقال وقع ما كذبت اتوقعه اي نزل
ما كذبت اتوقع نزوله - فان قلت به انتصب اذا - قلت بليس كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل - او
بمحذوف يعني اذا وقعت كان كيت وكيت - او باضمار انكر - [كاذبة] نفس كاذبة اي لا تكون حين تقع نفس تكذب
على الله و تكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم
كواذب مكذبات كقوله تعالى فلما رآوا بأسنا قالوا امنا بالله و حده - لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الليم - و لا
يزال الذين كفروا في مريبة منه حتى تاتيهم الساعة بغتة و اللام مثلها في قوله تعالى يليتنني قد صمت
لحياتي - او ليس لها نفس تكذبها و تقول لها لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبنها يقن لها ان تكوني -
او هي من قوايم كذبت فلانا نفس في الخطب العظيم اذا شجعتته على مباشرته و قالت له انك تطيقه
و ما فوقه فتعرض له و لا تبال به على معنى انها واقعة لا تطاق شدة و فظاعة و ان لا نفس حينئذ تحدث
صاحبها بما تحدثه به عند عظام الامور و تزين له احتمالها و اطاعتها لانهم يومئذ اضعف من ذلك و اذل
الا ترى الى قوله كالفرش المبثوث و الفراش مثل في الضعف - و قيل كاذبة مصدر كالعاوية بمعنى
التكذيب من قولك حمل على قرنه فما كذب اي فما جبن و ما تثبط و حقيقة فما كذب نفسه فيما حدثته
به من اظنه له و ادامة عليه - قال زهير * ع * اذا ما اليلث كذب عن اقرانه مدحا * اي اذا وقعت لم

محورة الواقعة ٥٤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبِتًا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّبِقُونَ السَّبِقُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۖ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَنْفَالِ ۖ

الجزء ٢٧ ع ١٣

تكن لها رجة ولا ارتداد - [خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ] على هي خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ترفع اقواما و تضع آخرين - اما وصفا لها بالشدّة لان الواقيات العظام كذلك يرتفع فيها ناس الى مراتب و يثقل ناس - واما لان الاشقياء يحطون الى الدرجات و السعداء يرفعون الى الدرجات - و اما انها تزلزل الاشياء و تربلها عن مقامها فتخفض بعضها وترفع بعضها حيث تسقط السماء كسفا و تنتثر الكواكب و تنكدر و تسير الجبال فتدرفى الجوامر السحاب - و قريى خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ بالنصب على الحال - [رَجَّتْ] حركت تحريكا شديدا حتى ينهدم كل شيء فوقها من جبل و بناء [وَبَسَّتِ الْجِبَالُ] و فُتَّتْ حتى تعود كالسويق - او سبقت من بس الغنم اذا ساقها كقوله وَ سَبَرَتِ الْجِبَالُ [مُنْبِتًا] متفرقا - و قريى بالناء اي متقطعا - و قريى رَجَّتْ وَ بَسَّتْ اي ارتجت و ذهبت و في كلام بنى الخس عينها هاج و ملاها راج و هي تمشي و تفتاح - فان قلت بم انتصب اذا رَجَّتْ - قلت هو بدل من اذا رَقَعَتْ - و يجوز ان ينتصب بخَافِضَةٌ رَافِعَةٌ اي تخفض و ترفع وقت رج الارض و بس الجبال لانه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع و يرتفع ما هو منخفض [أَزْوَاجًا] اصنافا يقال للاصناف اللتي بعضها مع بعض او يذكر بعضها مع بعض ازواج ۖ [فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ] الذين يؤتون صحائفهم بيمينهم - [وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ] الذين يؤتونها بشمالهم - او اصحاب المذلة السنية و اصحاب المذلة الدنية من قولك فلان مني باليمين و فلان مني بالشمال اذا وصفناها بالرفعة عندك و الضعة و ذلك لتدنيهم بالميامن و تشوقهم بالشمال و لتغافلهم بالسانح و تطيرهم من البارج و لذلك اشتقوا اليمين الاسم من اليمن و سمو الشمال الشومى - و قيل اصحاب الميمنة و اصحاب المشئمة اصحاب اليمن و الشوم لان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم و الاشقياء مشائم عاينها بمعصيتهم - و قيل يؤخذ باهل الجنة ذات اليمين و باهل النار ذات الشمال - [وَالسَّبِقُونَ] المخلصون الذين سبقوا الى ما دعاهم الله اليه و شقوا الغبار في طلب مرضاة الله - و قيل الناس ثلثة - رجل ابتكر الخير في حياته سنة ثم دام عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب - و رجل ابتكر عمرة بالذنوب و طول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا صاحب اليمين - و رجل ابتكر الشرف في حياته سنة ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحب الشمال [مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ] و مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ تعجيب من حال الفريقين في السعادة و الشقاوة و المعنى اي شيء هم [وَالسَّبِقُونَ السَّبِقُونَ] يريد و السابقون من عرفت حالهم و بلغت وصفهم كقوله و عبد الله عبد الله و قول ابى النجم و شعري شعري كانه قال و شعري ما انتهى اليك و سمعت بفصاحته و براعته - و قد جعل السَّبِقُونَ تأكيداً و اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ خبرا و ليس بذلك - و وقف بعضهم على و السَّبِقُونَ و ابتداء السَّبِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ و الصواب ان يوقف على الثاني لانه

وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٥٤﴾ عَلَى سُرْرٍ مَّوْضُونَةٍ ﴿٥٥﴾ مَتَّكَيْنِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٦﴾ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانُ مُخَلَّدُونَ ﴿٥٧﴾
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ ﴿٥٨﴾ وَكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴿٥٩﴾ لَا يَصُدُّعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴿٦٠﴾ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٦١﴾ وَلَحْمٍ
طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٦٢﴾ وَحَرُّ عَيْنٍ ﴿٦٣﴾ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٦٤﴾ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٥﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا

سورة الواقعة ٥٤

الجزء ٢٧

ع ١٣

تمام الجملة وهو في مقابلة مَا اصْحَابُ الْيَمِينَةِ وَمَا اصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ [الْمُقَرَّبُونَ فِي جَدَّتِ النَّعِيمِ] الذين
درجت درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم - و قرئ في جَنَّةِ النَّعِيمِ - ثَلَاثَةُ الْأَمَّةِ مِنَ النَّاسِ
الكثيرة - قال * شعر * وجاءت اليهم ثَلَاثَةُ خِزْدَانِيَّةٍ * بجيوش كثيرة من السيل مُزْدٍ * وقوله وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ
كفى به دليلا على الكثرة وهي من الثلث وهو الكسر كما ان الأمة من الأم وهو الشئ كأنها جماعة كسرت
من الناس و قطعت منهم والمعنى ان السابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى مُحَمَّدٍ صَلَّى
الله عليه وآله وَسَلَّمَ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ وهم امة مُحَمَّدٍ صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ - وقيل مِنَ الْآخِرِينَ من متقدمي
هذه الأمة وَمِنَ الْآخِرِينَ من متأخريها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الثلثان جميعا من امتي -
فَإِن قُلْتَ كَيْفَ قَالَ وَفَإِدُلَّ مِّنَ الْآخِرِينَ ثُمَّ قَالَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ - قُلْتَ هذا في السابقين وذلك في
اصحاب اليمين و انهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا - فَإِن قُلْتَ فَقَدْ رَوَى انه لما نزلت شق ذلك على
المسلمين فما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرجع ربه حتى نزلت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ -
قُلْتَ هذا لا يصح لامرين - احدهما ان هذه الآية واردة في السابقين ورردا ظاهرا وكذلك النابية في اصحاب
اليمين الا ترى كيف عطف اصْحَابُ الْيَمِينِ و وعدهم على السَّابِقِينَ و وعدهم - والثاني ان النسخ في الاخبار
غير جائز - وعن الحسن سابقوا الامم اكثر من سابقي امتنا و تابعوا الامم مثل تابعي هذه الأمة وَثَلَاثَةٌ خَيْرٌ
مبتدأ محذوف اي هم ثَلَاثَةٌ - [مَوْضُونَةٍ] مرمولة بالذهب مستبكة بالدر و الياقوت قد دُخِلَ بعضها في
بعض كما يؤمن حلق الدرع - قال الاعشى * ع * ومن نسج دارود موضونة * وقيل متواصلة أدني بعضها من
بعض - [مُتَّكَيْنِينَ] حال من الضمير في عَلَى وهو العامل فيها اي استقروا عليها متكئين [مُتَقَابِلِينَ] لا ينظر
بعضهم في إفشاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق و الأداب [مُخَلَّدُونَ] مبقعون ابدا على شكل
الولدان و حد الوصاة لا يتحولون عنه - وقيل مُقَرَّبُونَ و المُخَلَّدَةُ القُرط - وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم تكن
لهم حسنات فيتابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها روي عن علي رضي الله عنه وعن الحسن - وفي
الحديث اولاد الكفار خدام اهل الجنة - الْأَكْوَابُ اوان بلا عرى و خراطيم - وَالْأَبَارِيقُ ذوات الخراطيم
[لَا يَصُدُّعُونَ عَنْهَا] اي بسببها وحقيقته لا يصدر صداعهم عنها - اولا يقرءونها عنها - وقرأ مجاهد لَا يَصُدُّعُونَ بمعنى
لا يتصدعون لا يتفرقون كقوله يَوْمَئِذٍ يَصَّدَعُونَ - وَيَصَّدَعُونَ اي لا يصدع بعضهم بعضا لا يفرقونهم [يَتَخَيَّرُونَ]
ياخذون خيرة و افضلها [يَشْتَهُونَ] يتمنون - و قرئ وَلَحْمٍ طَيْرٍ - و قرئ وَحُورٌ عَيْنٌ بالرفع على وفيها حُورٌ
عَن كِبَيْتِ الْكِتَابِ * ع * الْأَرَاكِدُ جَمْرُهُن هباء و مستحجج * ار للتعطف على وَلَدَانِ - و بالجرح عطف على جَدَّتِ

لَعَوًّا وَلَا تَأْتِيًا ۖ إِلَّا قِيلَ سَلَامًا سَلَامًا ۚ وَاصْبِرْ الْيَمِينَ ۚ مَا اصْبَحَ الْيَمِينَ ۚ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ۚ
وَطَلْحٍ مَنضُودٍ ۚ وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ۚ وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ۚ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۚ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۚ وَفُرْشٍ
مَرْفُوعَةٍ ۚ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۚ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۚ عُرُبًا أَتْرَابًا ۚ لِاصْبِرِ الْيَمِينَ ۚ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَرْبَعِينَ ۚ وَثَلَاثَةٌ

الَّتِي كَانَتْ قَالَتْ هُمْ فِي جَنَّةٍ وَفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ وَخُورٍ - او على الْكُؤَابِ لَانْ مَعْنَى يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخْلِطِينَ
بِالْكُؤَابِ يَنْعَمُونَ بِالْكُؤَابِ - وبالنصب على وَيُوتِرُونَ حُورًا [جَزَاء] مَفْعُولٌ لَهُ اِيْ يَفْعَلُ بِهِمْ ذَلِكَ كُلَّهُ جَزَاءً
بِأَعْمَالِهِمْ [سَلَامًا سَلَامًا] اِمَّا بَدَلٌ مِنْ قِيلًا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ لَا يَسْمَعُونَ فَيَا لَعَوًّا اِلَّا سَلَامًا - واما مَفْعُولٌ بِهِ
لَقِيلًا بِمَعْنَى لَا يَسْمَعُونَ فَيَا اِلَّا اِنْ يَقُولُوا سَلَامًا سَلَامًا وَ الْمَعْنَى اَنْهُمْ يَقْشُونَ السَّلَامَ بَيْنَهُمْ فَيَسْلَمُونَ مَعْلَامًا
بَعْدَ سَلَامٍ - وَفُرْشٍ سَلَامٌ سَلَامٌ عَلَى الْحَكَايَةِ - السِّدْرُ شَجَرُ الذَّبَقِ - وَالْمَخْضُودُ الَّذِي لَا شَوْكَ لَهُ كَانَتْ
خُضْدَ شَوْكَةٍ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ الْمُؤْتَرُ الَّذِي تَنْتَنِي اِفْصَانُهُ كَثْرَةُ حَمَلِهِ مِنْ خُضْدِ الْغَصْنِ اِذَا نَدَاهُ وَهُوَ رَطْبٌ -
وَالطَّلْحُ شَجَرُ الْمَوْزِ - وَقِيلَ هُوَ شَجَرٌ غَيْثٌ وَلَهُ ثَوْرٌ كَثِيرٌ طَيِّبُ الرَّاحَةِ - وَعَنْ السَّدِيِّ شَجَرٌ يَشْبَهُ طَلْحَ
الدُّنْيَا وَلَكِنْ لَهُ ثَمَرٌ اَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اِنَّهُ قَرَأَ وَطَلَعَ وَ مَا شَانَ الطَّلْحِ وَ قَرَأَ
قَوْلُهُ لَيَا طَلْحُ نَضِيدٌ نَقِيلٌ اَوْ نَحْوَهَا فَقَالَ اَيُّ الْقُرْآنِ لَا تَهَاجُ الْيَوْمَ وَلَا تَحُولُ - وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوُهُ -
وَالْمَنْضُودُ الَّذِي نُضِدُ بِالْحَمَلِ مِنْ اِسْفَلِهِ اِلَى اَعْلَاهُ فَلْيَسْتَ لَهُ سَقٌّ بَارِزَةٌ [وَظِلٍّ مَمْدُودٍ] مَمْتَدٌ مُنْبَسِطٌ
لَا يَنْقَلِبُ كَظَلٍّ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَطُلُوعِ الشَّمْسِ [مَسْكُوبٍ] يَسْكَبُ لَهُمْ اَيْنَ شَاءَ وَ كَيْفَ شَاءَ لَا
يَتَعَنُّونَ فِيهِ - وَقِيلَ دَائِمُ الْجَرِيَةِ لَا يَنْقَطِعُ - وَقِيلَ مُصْرَبٌ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ فِي غَيْرِ اخْدُودٍ [لَا مَقْطُوعَةٍ]
هِيَ دَائِمَةٌ لَا تَنْقَطِعُ فِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ كَقَوَاكِهِ الدُّنْيَا [وَلَا مَمْنُوعَةٍ] لَا تَمْنَعُ مِنْ مَتَابِلِهَا بِوَجْهِ وَلَا يَحْطَرُ
عَلَيْهَا كَمَا يَحْطَرُ عَلَى بَسَاتِينِ الدُّنْيَا - وَقَرِئَ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ بِالرَّفْعِ عَلَى وَهَذَاكَ فَاكِهَةٍ كَقَوْلِهِ رَحُورٌ عَيْنٌ -
[وَفُرْشٍ] جَمْعُ فِرَاشٍ - وَقَرِئَ وَفُرْشٍ بِالتَّخْفِيفِ [مَرْفُوعَةٍ] نَصَدَتْ حَتَّى ارْتَفَعَتْ - اَوْ مَرْفُوعَةٍ عَلَى السَّرَّةِ -
وَقِيلَ هِيَ النِّسَاءُ لَانِ الْمَرْأَةَ يَكْنَى عَنْهَا بِالْفِرَاشِ مَرْفُوعَةٍ عَلَى الْأَرَاكِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُمْ رِزَاقُكُمْ فِي
ظِلِّ عَلَى الْأَرَاكِ مُتَكَيِّفُونَ وَ بَدَلٌ عَلَيْهِ قَوْلُهُ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً وَ عَلَى التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ اَصْمَرَلَهُنَّ لَانِ
ذَكَرَ الْفُرْشَ وَ هِيَ الْمَضَاجِعُ دَلَّ عَلَيْهِنَّ [أَنْشَأْنَاهُنَّ] اِبْتَدَأْنَا خَلْقَهُنَّ اِبْتِدَاءً جَدِيدًا مِنْ غَيْرِ وِلَادَةٍ
فَإِمَّا اِنْ يَرَادُ اللَّاتِي اِبْتَدَى اِنْشَاءَهُنَّ اَوْ اللَّاتِي اُعْتَدَ اِنْشَاءَهُنَّ - وَ مِنْ رِسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ اِنْ أَمَّ سَلَمَةً سَأَلْتَهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةُ هُنَّ اللَّوْتِي قَبَضْنَ فِي دَارِ الدُّنْيَا
عِجَائِزَ شُمَّطًا رَمَضَاجِعِينَ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ الْكِبَرِ أَتْرَابًا عَلَى مِثْلِهِ وَاحِدٌ فِي الْاِسْتِواءِ كُلَّمَا اَتَتْهُنَّ اَزْوَاجُهُنَّ
وَجَدْنَهُنَّ اِبْكَارًا فَلَمَّا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةُ ذَاكَ قَالَتْ رَاَوْجَعَاهُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ هَذَاكَ رَجْعٌ - وَقَالَتْ عَجُوزٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
ادْعُ اللَّهَ اِنْ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ فَقَالَ اِنْ الْجَنَّةَ لَا تَدْخُلُهَا الْعِجَائِزُ فَوَلَّتْ وَ هِيَ تَبْكِي فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سورة الواقعة ٥٤
الجزء ٢٧
ع ١٤
مِنَ الْآخِرِينَ ۖ وَاصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ مَا اصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۖ وَظِلٍّ مِّنْ تَحْتُمِيمٍ ۖ لَا بَارِدٌ
وَلَا كَرِيمٌ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِدِّثِ الْعَظِيمِ ۖ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۖ أَإِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۖ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۖ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۖ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ لَمَجْمُوعُونَ ۖ إِلَى
مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ۖ تَمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ۖ لَأَكْلُونَ مِن شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ۖ فَهَ الْيُونُ مِنْهَا الْبَطُونُ ۖ
فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۖ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ۖ هَذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۖ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُونَ ۖ

والله وسلم اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية - [عربيا] - وقرئ عربيا بالتخفيف جمع عرب
وهي المتحبة الى زوجها الحسنه التبعل [اقرابا] مستويات في السن بنات ثلث وثلثين وازواجهن
ايضا كذلك - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يدخل اهل الجنة الجنة جردا مودا بيضا جعدا
مكتلين ابتداء ثلث وثلثين - والام في لاصحاب اليمين من صلة انشانا وجعلنا - [في سؤم] في حرنا رينفذ
في المسام [وحميم] وماء حار متناه في الحرارة [وظل من تحتهم] من دخان اسود بهيم [لا بارد
ولا كريم] نفى لصفتي الظل عنه يريد انه ظل وامن لا كسائر الظل سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل
وروحه ونفعه لمن يارب اليه من اذى الحر وذلك كرمه ليمحق ما في مدلول الظل من الاسترواح اليه
والمعنى انه ظل حار صار الا ان للنفي في نسو هذا شانا ليس للثبات وفيه تهمكم باصحاب المشامة وانهم
لا يستأهلون الظل البارد الكريم الذي هو لاضدادهم في الجنة - وقرئ لا بارد ولا كريم بالرفع اي لا هو
كذلك - والحديث الذنب العظيم ومنه قولهم بلغ الغلام الحديث اي الحلم ووقت المواخذة بالمأثم
ومنه حديث في يمينه خلاف بر فيديا ويقال تحدث اذا تأثم وتخرج [او ابارؤنا] دخلت همزة الاستفهام
على حرف العطف - فان قلت كيف حسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير تاكيد بنحو -
قلت حسن للفصل الذي هو الهمزة كما حسن في قوله ما اشركنا ولا ابائنا لفصل لا المؤكدة للنفي -
وقرئ او ابائنا - وقرئ لمجموعون [الى ميعات يوم معلوم] الى ما وقعت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة
بمعنى من كخاتم فضة - والميعات ما وقت به الشيء اي حد ومنه موقيت الاحرام وهي الحدود اللتي
لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا محرمات [ايها الضالون] عن الهدى [المكذبون] بالبعث وهم اهل
مكة ومن في مثل حالهم [من شجر من زقوم] من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره
وانت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعلية - ومن قرأ من شجرة من زقوم
فتد جعل الضميرين للشجرة وانما ذكر الثاني على تأويل التروم لانه تفسيرها وهي في معناه [شرب
الهييم] قرئ بالحركات الثلاث فالفتح والضم مصدران - وعن جعفر الصادق ايام اكل وشرب بفتح السين -
واما المكسور فبمعنى المشرب اي ما يشربه الهيم وهي الابل اللتي بها الهيام وهوداء تشرب منه ولا
تدري جمع الهيم وهيماء - قال ذو الرمة * نعر * ناعبت كالهيماء لا الماء مبرد * صداها ولا يقضي عليها هيماء *

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ۖ ؕ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۖ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَ مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۖ ؕ عَلَىٰ
 أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَ نُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۖ ؕ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۖ ؕ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۖ ؕ
 ؕ أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّازِعُونَ ۖ ؕ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حَطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكِهِنَ ۖ ؕ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ ۖ ؕ بَلْ نَحْنُ

وقيل اليوم الزمان ووجهه ان يكون جمع اليام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يلبسك جمع على فعل
 كسحاب و سجب ثم خفف و فعل به ما فعل بجمع ابيض و المعنى انه يسلب عليهم من الجوع
 ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذي هو كالمهل فاذا ملأوا منه البطون يسلب عليهم من العطش ما
 يضطرهم الى شرب الحميم الذي يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الهيم - فان قامت كيف صح عطف الشاربين
 على الشاربين وهما لذات متفقة وصفتان متفقتان فكان عطفًا للمشيء على نفسه - قامت ليستنا بمتفقتين من
 حيث ان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهى الحرارة و قطع الأمعاء امر عجيب و شربهم
 له على ذلك كما تشرب الهيم الماء امر عجيب ايضًا فكلنا صفتين مختلفتين - النزل الرزق الذي يعد
 للنازل تكريمًا له وفيه تيمم كما في قوله قَبِشْرُهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ و كقول ابى الشعر البصني * شعر* و قدنا اذا الجبار
 بالخييش ضافنا * جعلنا القنا و المرهفات له نزلًا * و قرئ نَزُّهُمْ بالتخفيف [فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ] تحضيض على
 التصديق - اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق
 فكانهم مكذبون به - و اما بالبعث لان من خلق اولًا لم يمتنع عليه ان يخلق ثانيًا [مَا تُمْنُونَ] ما تمزونه
 اي تقذونه في الأرحام من الطَّف - و قرأ ابو السمال بفتح التاء يقال امنى النطفة و منها قال
 الله تعالى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى - [تَخْلُقُونَهُ] تقذرونه و تصورونه - [قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ] تقديرًا و قسمناه
 عليكم قسمة الرزق على اختلاف و تغارت كما يقتضيه مشيتنا فاختلفت اعماركم من قصير و طويل
 و متوسط - و قرئ قَدَرْنَا بالتخفيف - سبقته على الشيء اذا اعجزته عنه و غلبته عليه و ام تمكذه منه فمعنى
 قوله [وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَىٰ أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ] انا قادرون على ذلك لا تغلبونني عليه - و اَمْثَالَكُمْ جمع مثل
 اي على ان يبدل منكم و مكنكم أشباهكم من الخلق [و] على ان [نُنشِئَكُمْ فِي] خلق لا تعلمونها و ما عهدتم ببدلها
 يعني انا نقدر على الامرين جميعا على خلق ما يماثلكم و ما لا يماثلكم فكيف نعيجز عن ابدانكم - و يجوز ان يكون
 اَمْثَالَكُمْ جمع مثل اي على ان يبدل و يغير صفاتكم التي انتم عليها في خلقكم و اخلاقكم و نُنشِئَكُمْ في صفات
 لا تعلمونها * قرئ النَّشْأَةَ و النَّشْأَةَ - وفي هذا دليل على صحة القياس حيث جعلهم في ترك قياس النشأة الاخرى
 على الاولى [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ] من الطعام اي تبتدون حبه و تعملون في ارضه [ؕ أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ] تذبذونه و
 ترزونه نباتًا يرق و ينمي الى ان يبلغ الغاية - و عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم لا يقول احدكم
 زرعًا و ليقول حرثت قال ابو هريرة ارأيتم الى قوله أَفَرَأَيْتُمْ الآية - و الحطام من حط كالفئات و الجذاز من فت
 و جذر هو ما صار هشيمًا و حطام - [فَظَلْتُمْ] و قرئ بالكسر - و ظَلَلْتُمْ على الاصل [تَفَكِّهُونَ] تعجبون - و عن

مَكْرُومُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ
 أَجْجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ الدَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
 تَذْكِرَةً وَرَمَدًا لِلْمُقَرَّبِينَ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ فَلَا أَفْسِسُ لِمَوْفِعِ الْجَبْرِ ۝ وَإِنَّهُ لَفَسْمٌ لِّوَتَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝

سورة الواقعة ٥٧
 الجزء ٢٧
 ع ١٥

الحسن تذمومون على تعبكهم فيه و انفاقكم عليه او على ما افترقتم من المعاصي اللتي اصبتكم بذلك من اجلها -
 و قرئ تفكذون و منه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأتيها البعداء و يتركها القرباء فبيناهم ان غار ماؤها فانتفع
 بها قوم و بقي قوم يتفكذون اي يتذممون [انا لمغرمون] لاهلهمون غرامة ما انفقنا - او يهلكون لهلاك رزقنا من الغرام
 و هو الهلاك [بل نحن] قوم [مكرمون] مكارنون مكددون لا حظ لنا و لا بخت و لو كنا مجدودين
 لما جرى علينا هذا - و قرئ انا - [الماء الذي تشرنون] يريد الماء العذب الصالح للشرب - و المزن السحاب
 الواحدة منزلة - و قيل هو السحاب الابيض خاصة و هو عذب ماء - [اجاجا] ملحا زعافا لا يقدر على
 شربه - فان قلت لم ادخلت اللام على جواب لو في قوله لجعلناه حطاما و نزعنا منه ههنا - قلت ان لو لما
 كانت داخلة على جملة من معلقة ثانيتهما بالاولى تعلق الجزء بالشرط و لم تكن مخصصة للشرط كان و لا
 عاملة مثلها و انما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث انادتها في مضموني جمليتيها ان الثاني امتنع
 لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزبدت فيه هذه اللام لتكون علما على
 ذلك فاذا حذفنا بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشيء اذا علم و شهر موقعه و صار مألوفا و مأنوسا
 به لم يدال باسقاطه عن اللفظ استغناء بمعرفة السامع - الا ترى الى ما يحكى عن روبة انه كان يقول خير
 لمن قال له كيف أصبحت فحذف الجار لعلم كل احد بمكانه و تساوي حالتي حذفه و اثباته لشبهة امره
 و ناهيك بقول ارس * شعر * حتى اذا الكلاب قال لها * كاليوم مطلوبا و لا طلبا * و حذفه لم ار فاذن حذفها اختصار
 لفظي و هي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان لا فرق بينهما على ان تقدم ذكرها و المصافة قصيرة مغن
 عن ذكرها ثانية و نائب عنه - و يجوز ان يقال ان هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فادخلت في اية
 المطعوم دون اية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم مقدم على امر المشروب و ان الوعيد بفقده اسند و اصعب
 من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم الا ترى انك انما تسقي ضيفك بعد ان تطعمه و لو عكست تعدت
 تحت قول ابي العلاء * شعر * اذا سقيت ضيوف الناس مضمنا * سقوا اضيافهم شبيها زالا * و سقي بعض العرب
 فقال انا لا اشرب الا على ثميلة و لهذا قدمت اية السعوط على اية المشروب [تورون] تفدحونها و تستخرجونها
 من الزناد و العرب تفدح بعودين تحك احداهما على الآخر و يسمون الاعلى الزند و الاعلى الزندة شبيههما
 بالفحل و الطروقة [شجرتيها] اللتي منها الزناد [تذكرة] تذكروا لذار جهنم حيث علقنا بها اسباب
 المعاييش كلها و عمنا بالحاجة اليها البهلوى لتكون حاضرة للناس يظفرون اليها و يذكرون ما اوردوا به - او
 جعلناها تذكرة و انهودجا من جهنم - لما روي عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فاركم هذه اللتي

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴿١﴾ فِي كُتُبٍ مَكْنُونٍ ﴿٢﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٣﴾ تَنْزِيلُ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾ أَفَبِعَدَا الْحَدِيثِ

يؤخذ بنور آدم جزء من سبعين جزءا من حرج جهنم [وَمَتَاعًا] ومنفعة [لِلْمُقَرَّبِينَ] للذين ينزلون القوام وهي القفر- أو للذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام يقال اقويت من إيام أبي لم أكل شيئا - [فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ] فَاحْدِثِ التَّسْبِيحَ بِذِكْرِ اسْمِ رَبِّكَ - أو اراد بالاسم الذكر أي بِذِكْرِ رَبِّكَ و [الْعَظِيمُ] صفة للمضاف أو للمضاف اليه والمعنى انه لما ذكر ما دل على قدرته وانعامه على عباده قال فَاحْدِثِ التَّسْبِيحَ وهو ان يقول سبحان الله - اما تذكيرا له عما يقول الظالمون الذين يسجدون وحدها نيته ويغفرون نعمته - واما تعجبا من امرهم في غمط الاله و اياديه الظاهرة - واما شكرا لله على النعم اللتي عدها ونبه عليها [فَلَا أُقْسِمُ] معناه فاقسم و لا مزيدة مركبة مثلها في قوله لَلَّذِي يَعْلَمُ أَهْلَ الْكُتُبِ - وقرأ الحسن فَلَا أُقْسِمُ ومعناه فَلَا أُقْسِمُ اللام لام الابتداء دخلت على جملة من مبتدأ وخبر وهي انا أقسم كقولك أريد منطلق ثم حذف المبتدأ - و لا يصح ان تكون اللام لام القسم لامرين - احدهما ان حققا ان تقرن بها النون المؤددة و الاخلال بها ضعيف قبيح - والثاني ان لا فعلان في جواب القسم للاستقبال و فعل القسم يجب ان يكون للحال [بِمَوْجِعِ النُّجُومِ] بمساقطها و مغاربها - ولعل لله تعالى في آخر الليل اذا انكسحت النجوم الى المغرب انعالا مخصوصة عظيمة - او للملكة عبادات موصوفة - او لانه وقت قيام المتبحدين والمبتلين اليه من عبادة الصالحين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك اقسام بمواقعها واستعظم ذلك بقوله وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ - او اراد بمواقعها منازلها ومسائرهما و له في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف - وقوله وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ اعتراض في اعتراض لانه اعتراض به بين القسم والمقسم عليه وهو قوله إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ و اعتراض بلَوْ تَعْلَمُونَ بين الموصوف و صفته - وقيل مَوَاقِعِ النُّجُومِ اوقات وقوع نجوم القرآن أي اوقات نزولها [كَرِيمٌ] حسن مرضي في جنسه من الكتب - او نفاخ جَمِّ المنافع - او كريم على الله [فِي كُتُبٍ مَكْنُونٍ] مصون من غير المقربين من الملكة لا يطلع عليه من سواهم وهم المطهرون من جميع الاناس ادناس الذنوب وما سواها ان جعلت الجملة صفة لِكُتُبٍ مَكْنُونٍ وهو اللوح - وان جعلته صفة للقُرْآنِ فالمعنى لا ينبغي ان يمسه الا من هو على الطهارة من الناس يعني مس المكتوب منه - ومن الناس من حملة على القراءة ايضا - و عن ابن عمر رضي الله عنه احب الي ان لا يقرأ الا وهو طاهر - و عن ابن عباس في رواية انه كان يبيع القراءة للجناب ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اي لا ينبغي له ان يظلمه او يسلمه - و قرئ الْمُطَهَّرُونَ - والمطهرون بالادغام - والمطهرون من اظهره بمعنى طهره - وَالْمُطَهَّرُونَ بمعنى يطهرون انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والوحي الذي ينزلونه - [تَنْزِيلٌ] صفة رابعة للقُرْآنِ أي منزل [مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ] او وصف بالمصدر لانه نزل نجوما من بين سائر كتب الله فكأنه في نفسه تنزيل و لذلك جرى مجرى بعض اسمائه فقل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل او هو تنزيل على حذف المبتدأ - و قرئ تَنْزِيلًا على نزل تنزيلا

أَنْتُمْ مُدْهُونٌ ۖ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ۖ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۖ وَأَنْتُمْ حِينِيذٌ تَنْظُرُونَ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۖ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۖ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ مُدْفِنِينَ ۖ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ۖ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ فَسَلْمٌ ۖ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ۖ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ۖ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٌ ۖ إِنْ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ۖ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۖ

سورة الواقعة . ٥٩
 الجزء ٢٧
 ع ١٤
 الثالث

[فَبِهَذَا الْحَدِيثِ] يعني القرآن [أَنْتُمْ مُدْهُونٌ] أي متهاونون به كمن يدهن في الامرأي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به [وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ] على حذف المضاف يعني وتجعلون شكر رزقكم الكذيب أي وضعتم الكذيب موضع الشكر - وقرأ علي رضي الله عنه وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ - وقيل هي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى وتجعلون شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به - وقيل نزلت في الأنواء ونسبتهم السقيا اليها والريزق المطر يعني وتجعلون شكر ما يريزقكم الله من الغيث انكم تكذبون بكونه من الله حيث تدسبون به الى النجوم - وقرئ تَكْذِبُونَ وهو قولهم في القرآن سحر وشعر واقتراء وفي المطر هو من الأنواء ولأن كل مكذب بالحق كاذب * ترتيب الآية فَلَوْلَا تَرْجِعُونَهَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ وَلَوْلَا الثَّانِيَةُ مَكْرَةٌ لِلتَّوَكُّيدِ - والضمير في تَرْجِعُونَهَا للنفس وهي الروح وفي أَقْرَبُ إِلَيْهِ الْمُخْتَصِرُ غَيْرَ مَدِينِينَ غير مربوبين من دان السلطان الرعية اذا ساسهم [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ] يا اهل الميت بقدرتنا و علمنا او بملئكة الموت والمعنى انكم في جحودكم افعال الله وآياته في كل شيء ان أنزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر واقتراء وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحيدكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يوتى الى الالهال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلقوم ان لم يكن ثمة قابض وكُنْتُمْ صَادِقِينَ في تعطيلكم وكفركم بالمحيى المميت المبدئي المعيد [فَأَمَّا إِنْ كَانَ] المتوفى [مِنَ الْمُقَرَّبِينَ] من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في اول السورة [فَرَوْحٌ] فله استراحة - وروى عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فَرَوْحٌ بالضم - وقرأ به الحسن وقال الروح الرحمة لانها كالحيوة للمرحوم - وقيل البقاء أي فهدان له معا وهو الخلود مع الرزق والنعيم - والريحان الرزق [فَسَلْمٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] أي فسلم لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين أي يسلّمون عليك كقوله تعالى إِلَّا قِيْلَا سَلَامًا سَلَامًا [فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ] كقوله تعالى هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ - وقرئ بالتخفيف [وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٌ] قرئت بالرفع والجر عطفًا على نُزُلٌ وَحَمِيمٌ * [إِنَّ هَذَا] الذي انزل في هذه السورة [لَبَّوْحَقُّ الْيَقِينِ] أي الحق الثابت من اليقين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم

تصبه فاقه ابدا *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٥﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٦﴾ يُرْسِلُ الْبَلْ في النَّهَارِ وَيُورِثُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾ أَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَعُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَكُمْ

سورة الحديد

جاء في بعض الفوائد سَبِّحَ على لفظ الماضي وبعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما معناه ان من شان من اُسند اليه التسبيح ان يسبحه وذلك هجيرا له ودينه وقد عُدِّي هذا الفعل باللام تارة وبنفسه اخرى في قوله تعالى رُسِّبَكُوْهُ واصله التعدى بنفسه لان معنى سَبَّحْتَهُ بَعْدَتْهُ عَنِ السُّوءِ مذقول من سَبَّحَ اذا ذهب وبعْدَ - فاللام لا تخلو اما ان تكون مثل اللام في نَصَحْتَهُ و نَصَحْتُ لَهُ - واما ان يراه بِسَبَّحَ لِلَّهِ اَحْدَثَ التَّسْبِيحِ لاجل الله ولوجه خالصا [مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] ما يتأتى منه التسبيح ويصح - فان قلت ما محل [يُخَيِّبُ] - قلت يجوز ان لا يكون له محل - ويكون جملة برأسها كقوله لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ - وان يكون مرفوعا على هو يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ - ومنصوبا حالا من المجرور في كُفٍّ و اَجَارَ عاملا فيها ومعناه يُخَيِّبُ النَّظْفَ و البَيْضَ و الموتى يوم القيامة وَيُمِيتُ الاحياء * [هُوَ الْأَوَّلُ] هو القديم الذي كان قبل كل شيء [وَالْآخِرُ] الذي يبقى بعد هلاك كل شيء [وَالظَّاهِرُ] بالادلة الدالة عليه [وَالْبَاطِنُ] لكونه غير مدرك بالحواس - فان قلت فما معنى الواو - قلت الواو الاولى معناها الدلالة على انه الجامع بين الصفتين الاولى والآخرية والثالثة على انه الجامع بين الظهور والخفاء واما الوسطى فعلى انه الجامع بين مجموع الصفتين الاوليين ومجموع الصفتين الاخيريين فهو المستمر الوجود في جميع الاوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور بالادلة والخفاء فلا يدرك بالحواس وفي هذا حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة - وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه اذا علاه وغلبه و الباطن الذي بطن كل شيء ابي علم باطنه وليس بذلك مع العدول عن الظاهر المفهوم [مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ] يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله بخلقها وانشائها لها وانما مَولُكم آياها وحوالكم للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي باموالكم في الحقيقة وما انتم

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٧

اَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الرّٰسُوْلِ يَدْعُوْكُمْ لِتُؤْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ اَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ ۝ هُوَ الَّذِيْ يُنَزِّلُ عَلٰى عَبْدِهٖ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ۚ وَ اِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَ مَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَ لِلّٰهِ مِيْرٰثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قَاتَلَ ۚ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْ بَعْدِ وَ قَاتَلُوْا ۚ وَ كَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى ۚ وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ مِّنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضِعُّهُ لَهٗ وَلَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝

فيها الا بمزلة الوكلاء و الثواب فانفقوا منها في حقوق الله و ليهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره اذا اذن له فيه - او جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيما في ايديكم بتورثته اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم و سيزنقل منكم الى من بعدكم فلا تبخلوا به و انفقوا بالانفاق منها انفسكم * [لَا تُؤْمِنُونَ] حال من معنى الفعل في مَا لَكُمْ كما تقول مَا لَكَ قائما بمعنى ما تصنع قائما اي و ما لكم كافرين بالله - والواو في [وَ الرّٰسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ] واو الحال فهما حالان متداخلتان - و قرئ و مَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ الرّٰسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ - و المعنى و اي عذر لكم في ترك الايمان و الرّسول يدعوكم اليه و يذبحكم عليه و يتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين و الْحَكِيْم [وَ] قبل ذلك [قَدْ اَخَذَ] الله [مِيْثَاقَكُمْ] بالايمان حيث ركب فيكم العقول و نصب لكم الاداة و مكنكم من النظر و ازاح علكم فاذا لم تبق لكم علة بعد ادلة العقول و تذبذبه الرّسول فما لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ لموجب ما فان هذا الموجب لا مزيد عليه - و قرئ اخَذَ مِيْثَاقَكُمْ على البداء للفاعل و هو الله عز و جل [لِيُخْرِجَكُمْ] الله باياته من ظلمات الكفر الى نور الايمان - او لِيُخْرِجَكُمْ الرّسول بدعوته - [لَرُؤُوفٌ] - و قرئ لَرُؤُوفٌ * [اَلَّا تُنْفِقُوْا] في ان لا تنفقوا [وَ لِلّٰهِ مِيْرٰثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] يرت كل شيء فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال و غيره يعني و اي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله و الجهاد مع رّسوله و الله مهلككم فوارث اموالكم و هو من ابغ البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفات بين المنفقين منهم فقال [لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ] فتح مكة قبل عز الاسلام و قوة اهله و دخول الناس في دين الله افواجا و فلة الحاجة الى القتال و النفقة فيه و من انفق من بعد الفتح فحذف لوضوح الدلالة [اُولٰٓئِكَ] الذين انفقوا قبل الفتح و هم السابقون الاولون من المهاجرين و الانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه و اله و سلم لو انفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مت احدهم و لا نصيفه [اَعْظَمُ دَرَجَةً] - و قرئ قَبْلَ الْعِتِجِ - [وَ كَلَّا] و كل واحد من الفريقين [وَ عَدَّ اللّٰهُ الْحُسْنٰى] اي المثوبة الحسنى و هي الجنة مع تفاوت الدرجات - و قرئ بالرفع على و كل وعدة الله - و قيل نزلت في ابي بكر لانه اول من اسلم و اول من انفق في سبيل الله * القرض الحسن الانفاق في سبيله شبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى ماله لوجه فكانه اقترضه اياه [فَيُضِعُّهُ لَهٗ] اي يعطيه اجرة على انفاقه مضاعفا واضعافاً من فضله

سورة الحديد ٥٧
الجزء ٢٧
ع ١٧

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَوْمَ يُخْرِجُكَ مِنَ النَّارِ جَدَّتْ تَجَرُّي مِنْ
تَحْتَهَا الْإِنْتِزَاجُ خَلِيدِينَ فِيهَا ۖ ذَٰلِكَ هُوَ الْغَوْرُ الْعَظِيمُ ۖ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا
نَقْتَدِسْ مِنْ نُورِكُمْ ۖ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ۖ فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ ۖ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ
وَزَاجِرُهُ مِنَ قَبْلِهِ الْعَذَابُ ۖ يَنَادُونَ لَئِمَّا نَكُنْ مَعَكُمْ ۖ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ
وَعَرَّيْتُمْ الْأَمَانِي حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ۖ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۖ فَالْيَوْمَ لَا يُوَفِّدُكُمْ فِيهِ وَلَا مِنَ الدِّينِ كَقَرَارٍ ۖ

[وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ] يعني وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم في نفسه - وقرئ فيضعفه - وقرئاً
منصوبين على جواب الاستفهام - و الرفع عطف على يقرض او على فهو يضعفه * [يَوْمَ تَرَى] ظرف لقوله
وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ - او منصوب باضمار اذكر تعظيماً لذلك اليوم و انما قال [بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ] لان السعداء
يُوتُونَ صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يُوتَوْنَها من شمائلهم و وراء ظهورهم فيجعل النور
في الجهتين شعاراً لهم و آية لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا و بصحائفهم البيض انلحوا فاذا ذهب بهم
الى الجنة و مروا على الصراط يسعون يسعى بسعيهم ذلك النور جنيناً لهم و متقدماً و يقول لهم الذين
يتلقونهم من الملائكة [بُشِّرْكُمْ الْيَوْمَ] - قرئ ذَٰلِكَ الْغَوْرُ - [يَوْمَ يَقُولُ] بدل من يَوْمَ تَرَى [انظُرُونَا] انتظرونا لانهم
يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطفة على ركاب تذف بهم و هؤلاء مشاة - او انظروا اليها لانهم اذا نظروا اليهم
استقبلوهم بوجوههم و النور بين ايديهم فيستضيئون به - وقرئ انظُرُونَا مِنَ النَّظَرَةِ وهي الامهال جعل اتيانهم
في الماضي الى ان يلحقوا بهم انظروا لهم [نَقْتَدِسْ مِنْ نُورِكُمْ] نصيب منه و ذلك ان يلحقوا بهم فيستندبروا به
[قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا] طرد لهم و تهكم بهم اي ارجعوا الى الموقف الى حيث اعطينا هذا النور فالتمسوه
هناك فمن ثمة يقتبس - او ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا نوراً بتحصيل سببه و هو الايمان - او ارجعوا خائبين
و تلهوا عن التمسوا نوراً اخر فلا سبيل لكم الى هذا النور و قد علموا ان لا نور وراءهم و انما هو تخديب و ائتلافهم
[فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ] بين المؤمنين و المنافقين بحائط حائل بين شق الجنة و شق النار - قيل هو الاعراف
لذلك السور باب لاهل الجنة يدخلون منه [بَاطِنُهُ] باطن السور او الباب و هو الشق الذي يلي الجنة [وَظَاهِرُهُ]
ما ظهر لاهل النار [مِنْ قَبْلِهِ] من عنده و من جهته [الْعَذَابُ] و هو الظلمة و النار - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه
فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ [لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] يريدون موافقتهم في الظاهر [فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ] - مَحَنَّتُمْهَا
بالنفاق و اهلكتموها [وَتَرَبَّصْتُمْ] بالمؤمنين الدوائر [وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِي] طول الامال و الطمع في امتداد الاعمار
[حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] و هو الموت [وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] و غرَّكم الشيطان بان الله عفو غفور كريم لا يعذبكم - وقرئ
الغُرُورُ بِالضَّمِّ - [فِدْيَةٌ] ما يفدي به [هِيَ مَوْلَانَكُمْ] قيل هي اولى بكم - و انشد قول لبيد * شعر * فعدت كلا
الفرجين تحسب انه * مولى المخافة خلفها و امامها * و حقيقة مَوَانِكُمْ مَحَارِكُمْ و مقمكم اي مكانكم الذي يقال
فيه هو اولى بكم كما يقال هو مثنة للكرم اي مكان اقول القائل انه الكريم - و يجوز ان يراد هي نامركم اي

مَا يُؤْتِكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ ط وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ٥ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ
مِنْ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ط وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٦
اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّدُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ط قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٧ إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ
وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَعُفُ لَهُمْ وَأَجْرٌ كَرِيمٌ ٨ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ ق

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

ع ١٧

لا ناصر لكم غيرها و المراد نفى الناصر على البتات و نحوه قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزء و منه
قوله تعالى يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ - و قيل يتوالكم كما توليتكم في الدنيا اعمال اهل النار * [أَلَمْ يَأْنِ] من
أئني الامر يائي اذا جاء اناء اي وقته - و قرئ أَلَمْ يَكُنْ من أن بئين بمعنى ائني يائي - و أَلَمْ يَأْنِ - قيل كانوا
مجدبين بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق و النعمة ففقدوا عما كانوا عليه فنزلت - و عن ابن مسعود ما كان
بين اسلامنا وبين ان عوتبنا بهذه الآية الا اربع سنين - و عن ابن عباس ان الله استبطأ قلوب المؤمنين
فعاتبهم على رأس ثلث عشرة من نزول القرآن - و عن الحسن أما والله لقد استبطأهم و هم يقرءون من
القرآن أقل مما تقرءون فانظروا في طول ما قرأتم منه و ما ظير فيكم من الفسق - و عن ابي بكر رضي
الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه و عنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فظفر اليهم فقال
هكذا كنا حتى قسيت القلوب - و قرئ نَزَلَ - و نَزَلَ - و أَنْزَلَ - و لَا يَكُونُوا عطف على تَخْشَعَ - و قرئ بالتاء
على الالتفات - و يجوز ان يكون نهيا لهم عن مماثلة اهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان رغبوا و ذلك
ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم و بين شهواتهم و اذا سمعوا التوراة و الانجيل خشعوا لله
و رقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غابهم الجفاء و القسوة و اختلفوا واحدثوا ما احدثوا من التحريف و
غيره - فَاَنْ فَلْتِ ما معنى [لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] - فَلْتِ يجوز - ان يراد بالذکر و ما نزل من الحق
القرآن لانه جامع الامرين للذكر و الموعظة و انه حق نازل من السماء - و ان يراد خشوعها اذا ذكر الله و اذا
تلى القرآن كقوله إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ - و إِذَا تَلَّيْتْ عَلَيْهِمْ آيَاتَهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا - اراد بالامد الاجل
كقوله اذا انتهى امده - و قرئ الْأَمَدُ اي الوقت الطول [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] خارجون عن دينهم راضون
لما في الكتابين * [اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّدُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] قيل هذا تمثيل لانرا الذكر في القلوب و انه
يخيبها كما يخيب الغيث الأرض * [الْمُصَدِّقِينَ] المتصدقين - و قرئ على الاصل - وَالْمُصَدِّقِينَ من صدق و هم
الذين صدقوا الله و رسوله يعني المؤمنين - فَاَنْ فَلْتِ علام عطف قوله [وَأَقْرَضُوا اللَّهَ] - فَلْتِ على معنى الفعل في
الْمُصَدِّقِينَ لان اللام بمعنى الذين و اسم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل ان الذين اصدقوا و اقترضوا - و القرض
الحسن ان يصدق من الطيب عن طيبة النفس و صحة الذية على المستحق للصدقة - و قرئ يُضَعَّفُ - و
يُضَعَّفُ بكسر العين اي يضاعف الله - يريد ان المؤمنين بالله و رسله هم عند الله بمنزلة الصديقين و الشهداء
و هم الذين سبقوا الى التصديق و استشهدوا في سبيل الله [لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ] اي مثل اجر الصديقين

سورة الحديد ٥٧

الجزء ٢٧

1A 2

وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ أَعْلَمُوا
أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ۖ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ
الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مَصْفُورًا ثُمَّ يُكَونُ حُطَامًا ۖ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ۖ
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ۖ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۖ مَا أَصَابَ مِنْ
مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي نَفْسٍ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا ۖ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ لَّيْسَ تَأْسُوا
عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۖ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ

والشهداء ومثل نورهم - فان قلت كيف يسوي بينهم في الاجر والابد من التفارقت - قلت ان المعنى ان الله يعطي المؤمنين اجرهم ويضاعفه لهم بفضلهم حتى يساوي اجرهم مع اضعافه اجر اولئك - ويجوز ان يكون والشهداء مبتدأ ولهم اجرهم خبره * اراد ان الدنيا ليست الا محقرات من الامور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر اما الآخرة فما هي الا امور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة ورضوان الله وشبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها بنبات انبته الغيث فاستوى واكتهل وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات فبعث الله عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاما عقوبة لهم على جحودهم كما فعل باصحاب الجنة وصاحب الجنتين - وقيل الكفار الزراع - وقري مصفرا * [سابقوا] سارعوا مسارعة المسابقين لاقرانهم في المضمار الى [جنة عرضها كعرض السماء والأرض] - قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الأرضين - وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فاذا وصف عرضه بالبسطة عرف ان طوله ايسر وامتد - ويجوز ان يراد بالعرض البسطة كقوله قدو دعاء عريض - لما حقر الدنيا وصغر امرها وعظم امر الآخرة بعث عباده على المسارعة الى قيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة لمنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة [ذلك] الموعود من المغفرة والجنة [فضل الله] عطائه [بوتيته من يشاء] وهم المؤمنون - المصيبة في الارض نحو الجذب وافات الزرع والثمار - وفي الانفس نحو الادواء والموت [في كتاب] في اللوح [من قبل ان تبراها] يعني الانفس او المصائب [ان ذلك] ان تقدير ذلك واثباته في كتاب [على الله يسير] وان كان عسيرا على العباد - ثم علل ذلك وبين وجه الحكمة فيه فقال [لكيلا تأسوا] ولا تفرحوا يعني انكم اذا علمتم ان كل شيء مقدر مكتوب عند الله قل آسأكم على الفائت وفرحكم على الاتي لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاقم جزعه عند فقده لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله [والله لا يحب كل مختال فخور] لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافتخربه وتكبر على الناس - قري [بما اذككم] - واتاكم من

النَّاسَ بِالْبَخْلِ ط وَ مَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٥ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِنَقُومَ النَّاسَ بِانْقِسَاطٍ ع وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ط إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ع وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَ إِبْرَاهِيمَ وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا الذُّبْنَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ ع وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فُسِقُونَ ٥ ثُمَّ فَقَدْنَا عَالِيَّ اثَارِهِمْ بِرُسُلَانَا وَ قَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْنَاهُ

سورة الحديد ٥٧
الجزء ٢٧
ع ١٩

الانبياء و الايتان - و في قراءة ابن مسعود بِمَا أُوتِيتُمْ - فَإِنْ فَلَمَّ فَلَا أَحَدَ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ مُضَرَّةٍ تَنْزِلُ بِهِ وَلَا عِنْدَ مَنْفَعَةٍ يَنْهَايَا أَنْ لَا يَحْزَنَ وَلَا يَفْرَحَ - فَلَمَّ الْمَرَادُ الْحَزَنُ الْمَخْرُجُ إِلَى مَا يُذْهِلُ صَاحِبَهُ عَنِ الصَّبْرِ وَ التَّسْلِيمِ لِأَمْرِ اللَّهِ وَ رَجَاءِ ثَوَابِ الصَّابِرِينَ وَ الْفَرْحُ الْمُطْغِي الْمُغَيِّ عَنِ الشُّكْرِ فَمَا الْحَزَنُ الَّذِي لَا يَكَادُ الْإِنْسَانُ يَخْلُو مِنْهُ مَعَ الْاِسْتِسْلَامِ وَ السَّرُورُ بِذُعْمَةِ اللَّهِ وَ الْاِعْتِدَادُ بِهَا مَعَ الشُّكْرِ فَلَا نَاسَ بِهِمَا [الَّذِينَ يَبْخُلُونَ] بَدَلَ مَنْ قَوْلِ كُلِّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ كَأَنَّهُ قَالَ لَا يُحِبُّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ يَرِيدُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ الْفَرْحَ الْمُطْغِي إِذَا رُزِقُوا مَالًا وَ حَقًّا مِنَ الدُّنْيَا فَلَحِقَتْهُمْ لَهُ وَ عَزَّتْهُ عِنْدَهُمْ وَ عَظُمَتْ فِي عَيْنِهِمْ يَزِيدُهُ عَنِ حَقِّهِ اللَّهُ وَ يَبْخُلُونَ بِهِ وَلَا يَكْفِيهِمْ أَنَّهُمْ يَخْلُوا حَتَّى يَحْمِلُوا النَّاسَ عَلَى الْبَخْلِ وَ يَرْغَبُوهُمْ فِي الْأَمْسَاكِ وَ يَزِيدُوهُ لَهُمْ وَ ذَلِكَ كُلُّهُ نَتِيجَةُ فَرْحِهِمْ بِهِ وَ بَطَرِهِمْ عِنْدَ أَصَابَتِهِ - [وَ مَنْ يَقُولُ] عَنِ أَوَامِرِ اللَّهِ وَ نَوَاهِيهِ وَلَمْ يَنْتَهَ عَمَّا نَهَى عَنْهُ مِنَ الْأَسَى عَلَى الْفَائِثِ وَ الْفَرْحِ بِالْآتِي فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْهُ - وَ قَرِئَ بِالْبَخْلِ - وَ قَرَأَ نَافِعٌ فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ وَ هُوَ فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ الشَّامِ كَذَلِكَ * [لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا] يَعْنِي الْمَلَكُوتَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ [بِالْبَيِّنَاتِ] بِالْحُجَجِ وَ الْمَعْجَزَاتِ [وَ أَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ] أَيْ الْوَحْيَ - [وَ الْمِيزَانَ] - رَوَى أَنَّ جَبْرَائِيلَ نَزَلَ بِالْمِيزَانِ فَدَنَعَهُ إِلَى نُوحٍ وَ قَالَ مُرْقُومُكَ يَزْنُوا بِهِ [وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ] قِيلَ نَزَلَ أَدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَ مَعَهُ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ مِنَ الْحَدِيدِ السُّنْدَانُ - وَ الْكَلِمَتَانِ - وَ الْمِيقَةُ - وَ الْمِطْرَقَةُ - وَ الْإِبْرَةُ - وَ رَوَى وَ مَعَهُ الْمَرْوُ الْمِسْحَاةُ - وَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الْحَدِيدَ - وَ النَّارَ - وَ الْمَاءَ - وَ الْمَلْحَ - وَ عَنِ الْحَسَنِ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ خَلْقَانَهُ كَقَوْلِهِ وَ نَزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ وَ ذَلِكَ أَنَّ أَوَامِرَهُ تَنْزُلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ قَضَائِيهِ وَ أَحْكَامُهُ [فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ] وَ هُوَ الْقِتَالُ بِهِ [وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ] فِي مَصَالِحِهِمْ وَ مَعَايِشِهِمْ وَ صُنَائِعِهِمْ فَمَا مِنْ صِنَاعَةٍ إِلَّا وَ الْحَدِيدُ أَلَّةٌ لَهُ فِيهَا أَوْ مَا يَعْمَلُ بِالْحَدِيدِ [وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ] بِاسْتِعْمَالِ السَّبُوفِ وَ الرِّمَاحِ وَ سَائِرِ السِّلَاحِ فِي مَجَاهِدَةِ أَعْدَاءِ الدِّينِ [بِالْغَيْبِ] غَائِبًا عَنْهُمْ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَنْصُرُونَهُ وَلَا يُبْصِرُونَهُ [إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] غَنِيٌّ بِقُدْرَتِهِ وَ عَزَّتْهُ فِي إِهْلَاكِ مَنْ يَرِيدُ هَلَاكَهُ عَنْهُمْ وَ إِنَّمَا كَلَّفَهُمُ الْجِهَادَ لِيَنْتَفِعُوا بِهِ وَ يَصِلُوا بِامْتِنَالِ الْأَمْرِ فِيهِ إِلَى الثَّوَابِ * [وَ الْكِتَابَ] وَ الْوَحْيَ - وَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ الْخَطُّ بِالْقَلَمِ يُقَالُ كَتَبْتُهُ كِتَابًا وَ كِتَابَةً - [فَمِنْهُمْ] فَمِنْ الذُّرِّيَّةِ أَوْ مِنَ الْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ وَ قَدْ دَلَّ عَلَيْهِمْ ذِكْرُ الْأَرْسَالِ وَ الْمُرْسَلِينَ وَ هَذَا تَفْصِيلُ لِحَالِهِمْ أَيْ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ مِنْهُمْ فَاسِقٌ وَ الْغَلْبَةُ لِلْفُسَاقِ - قَرَأَ الْحَسَنُ الْأَنْجِيلَ بَفَتْجِ الْهَمْزَةِ وَ أَمْرُهُ أَهْوَنُ مِنْ أَمْرِ الْبَرْطِيلِ وَ السَّكِينَةِ فَيَمْنُ رَاهِمَا بَفَتْجِ الْفَاءِ لِأَنَّ الْكَلِمَةَ عَجْمِيَّةٌ لَا يَلْزَمُ فِيهَا حِفْظُ ابْنِيَّةٍ

سورة الحديد ٥٧ **الْأَنْجِيلُ ٥ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَأْفَةً وَرَحْمَةً ۚ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۚ فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ٦** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيُغْفَرْ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧ ۚ لِلَّهِ يَتَّكِلُ أَهْلُ الْكِتَابِ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

العرب - وقرئ رَأْفَةً عَلَى نَعَالَةٍ أَي وَقَفْنَاهُمْ لِلتَّرَاحُمِ وَالتَّعَاطُفِ بَيْنَهُمْ وَنَحْوَهُ فِي صِفَةِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ - وَالرَّهْبَانِيَّةُ تَرْهَبُهُمْ فِي الْجِبَالِ نَارِينَ مِنَ الْفِتْنَةِ فِي الدِّينِ مَخَاصِيصٍ أَنْفُسُهُمْ لِلْعِبَادَةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجَبَابِرَةَ ظَهَرُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ مَوْتِ عِيسَى فَقَاتَلُوهُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَذَلَّلُوا حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ فَخَافُوا أَنْ يَفْتَنُوا فِي دِينِهِمْ فَاخْتَارُوا الرَّهْبَانِيَّةَ وَمَعْنَاهَا الْفَعْلَةُ الْمَذْسُوبَةُ إِلَى الرَّهْبَانِ وَهُوَ الْخَائِفُ فَتَعَلَّنَ مِنْ رَهْبٍ كَخَشْيَانٍ مِنْ خَشْيٍ - وَقُرِئَ رُهْبَانِيَّةً بِالضَّمِّ كَأَنَّهَا نَسَبَةٌ إِلَى الرَّهْبَانِ وَهُوَ جَمْعُ رَاهِبٍ كِرَاكِبٍ وَرُكْبَانٍ - وَانْتَصَبَهَا بِفِعْلِ مَضْمَرٍ يَفْسُرُهُ الظَّاهِرُ تَقْدِيرُهُ وَابْتَدَعُوا رَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا يَعْنِي وَاحِدَتُهَا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ وَذَرُّهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ [لَمْ نَفْرُضْهَا نَحْنُ عَلَيْهِمْ] [إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ] اسْتِثْنَاءٌ مَنْطُوعٌ أَي وَلِكُنْهُمْ ابْتَدَعُوهَا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ [فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا] كَمَا يَجِبُ عَلَى الْغَاذِرِ رِعَايَةَ نَذْرِهِ لِأَنَّهُ عَهْدٌ مَعَ اللَّهِ لَا يَحُلُّ نَكْبَتُهُ [فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا] يَرِيدُ أَهْلَ الرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا عِيسَى [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] الَّذِينَ لَمْ يَحْفَظُوا عَلَى نَذْرِهِمْ - وَنَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الرَّهْبَانِيَّةُ مَعْطُوفَةً عَلَى مَا قَبْلَهَا وَابْتَدَعُوهَا صِفَةٌ لَهَا فِي مَحَلِّ النِّصْبِ أَي جَعَلْنَا فِي قُلُوبِهِمْ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً مَبْتَدَعَةً مِنْ عِنْدِهِمْ بِمَعْنَى وَقَفْنَاهُمْ لِلتَّرَاحُمِ بَيْنَهُمْ وَابْتَدَاعَ الرَّهْبَانِيَّةِ وَاسْتِحْدَاثَهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ لَا لِيَبْتَغُوا بِهَا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاسْتَحَقُّوا بِهَا الثَّوَابَ عَلَى أَنَّهُ كَتَبَهَا عَلَيْهِمْ وَالزَّمَمَهَا إِيَّاهُمْ لِيَتَخَلَّصُوا مِنَ الْفِتَنِ وَيَتَبَغَّوْا بِذَلِكَ رِضَى اللَّهِ وَثَوَابَهُ فَمَا رَعَوْهَا جَمِيعًا حَقَّ رِعَايَتِهَا وَلَكِنْ بَعْضُهُمْ فَآتَيْنَا الْمُؤْمِنِينَ الْمُرَائِينَ مِنْهُمْ لِلرَّهْبَانِيَّةِ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَرَعَوْهَا * [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] - نَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خُطَابًا لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ غَيْرِهِمْ فَإِنْ كَانَ خُطَابًا لِمُؤْمِنِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَالْمَعْنَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَعِيسَى آمِنُوا بِمُحَمَّدٍ [يُوْتِكُمْ] اللَّهُ [كِفْلَيْنِ] أَي نَصِيبَيْنِ [مِنْ رَحْمَتِهِ] لِأَنَّكُمْ بِمُحَمَّدٍ وَإِيمَانِكُمْ بِمَنْ قَبْلَهُ [وَتُجْعَلْ لَكُمْ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ [نُورًا تَمْشُونَ بِهِ] وَهُوَ النُّورُ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ يُسْعَى نُورُهُمْ [وَيَغْفَرْ لَكُمْ] مَا اسْلَفْتُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي [لِلَّهِ يَعْلَمُ] لِيَعْلَمَ [أَهْلُ الْكِتَابِ] الَّذِينَ لَمْ يُسَلِّمُوا وَلَا مَرْدَدَةٍ [لَا يَقْدِرُونَ] لَأَنَّ مَخْفِقَةَ مِنَ الثَّقِيلَةِ أَصْلُهُ إِنَّهُ لَا يَقْدِرُونَ يَعْنِي أَنَّ الشَّانَ لَا يَقْدِرُونَ [عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ] أَي لَا يَذَالُونَ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ الْكِفَالَيْنِ وَالنُّورِ وَالْمَغْفَرَةِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْفَعِهِمْ إِيْمَانُهُمْ بِمَنْ قَبْلَهُ وَآمَنَ بِكَسْبِهِمْ فَضْلًا قَطْرًا - وَأَنْ كَانَ خُطَابًا لِّغَيْرِهِمْ فَالْمَعْنَى اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا عَلَى إِيْمَانِكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ يُوْتِكُمْ مَا وَعَدَ مَنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنَ الْكِفَالَيْنِ فِي قَوْلِهِ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرْتَبَيْنِ وَلَا يَنْقُصُكُمْ مِنْ مِثْلِ أَجْرِهِمْ لِأَنَّهُمْ مِثْلُهُمْ فِي الْإِيْمَانِ لَا تَفْرُقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رَسُولِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ع

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ط وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث جعفرًا رضي الله عنه في سبعين راكبًا الى النجاشي بدعوة فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس ممن آمن من اهل مملكته وهم اربعون رجلاً ائذن لنا في الوفادة على رسول الله فان لهم فقدموا باموال لهم فأسوا بها المسلمين فانزل الله الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ الى قوله وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُذَفِّقُونَ فلما سمع من لم يؤمن من اهل الكذاب قوله يُوْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ فخرُّوا على المسلمين وقالوا أما من آمن بكتابكم وكتابنا فله اجرة مرتين وأما من لم يؤمن بكتابكم فله اجر كاجرهم فما فضلكم علينا فنزلت - وروى ان مؤمني اهل الكذاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يُوْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ وادعوا الفضل عليهم فنزلت - وقرئ لَكَيَّ يَعْلَمَ - وَلَكَيْلًا يَعْلَمَ - وَلِيَعْلَمَ - وَلِأَنَّ يَعْلَمَ بادغام الذون في الياء - وَلِيُذَيِّعَ بقلاب الهمزة ياء وادغام الذون في الياء - وعن الحسن لَيْلًا يَعْلَمَ بفتح اللام وسكون الياء ورواه قطرب بكسر اللام - وقيل في وجهها حذف هـزة أن وادغمت نونها في لام لا فصارلاً ثم ابدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى ان اصل لام الجهر الفتح كما انشد * اريد لانسى ذكرها * وقرئ أَلَا يَقْدِرُوا - [يَدِّ اللَّهِ] في ملكه وتصرفه و اليد مدلل [يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] ولا يشاء الا ايتاء من يستحقه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله *

سورة المجادلة

[قَدْ سَمِعَ اللَّهُ] قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد كلمت المجادلة رسول الله في جانب البيت وانا عنده لا اسمع وقد سمع لها - وعن عمر رضي الله عنه انه كان اذا دخلت عليه اكرمها وقال قد سمع الله لها - وقرئ تُحَاوِرُكَ اي تراجعك الكلام - وَتُحَاوِرُكَ اي تُسَالِكُ وهي خولة بنت ثعلبة امرأة اوس بن الصامت اخي عبادة رآها وهي تصلي وكانت حسنة الجسم فلما سلمت رآوها فابتفت غضب وكان به خفة ولم يظهر منها فأتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان اوساً تزوجني وانا شابة مرغوب في فلما خلا سني ونثرت بطني اي كثر ولدي جعلني عليه كامة - وروى انها قالت له ان لي صبيّة صغاراً ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم اليّ جاعوا فقال ما عندي في امرك شيء وروى انه قال لها حرمت عليه فقالت يا رسول الله ما ذكر طلاقاً وانما هو ابو

بَصِيرٌ ۖ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ۖ إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا
مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۚ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ مِن
قَبْلِ أَنْ يَتَلَمَّسَا ۚ فَاِئْتِمِرْ بِهِ ۚ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۚ فَمَنْ ثَمَّ يَبْدُ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن

ولدي واحب الناس اليّ فقال حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقني وجددي كلما قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حرمت عليه هتفت وشكت الى الله فنزلت [فِي زَوْجِنَا] فِي شَانِهِ وَمَعْنَاهُ - [إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ بَصِيرٌ] يَصِحُّ أَنْ يَسْمَعَ كُلَّ مَسْمُوعٍ وَيُبْصِرَ كُلَّ مَبْصُورٍ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَدْ نَفِي قَوْلَهُ قَدْ سَمِعَ - قُلْتَ
مَعْنَاهُ التَّوَقُّعُ لِمَنْ رَسُولُ اللَّهِ وَالْمَجَادِلَةُ كَمَا يَتَوَقَّعَانِ أَنْ يَسْمَعَ اللَّهُ مَجَادِلَتَهُمَا وَشُكَاوَاهُمَا وَيُنْزِلَ فِي ذَلِكَ مَا يَفْرَجُ
عَنهُمَا [الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ] فِي مِنْكُمْ تَوْبِيخٌ لِلْعَرَبِ وَتَجْيِيسٌ لِعَادَتِهِمْ فِي الظَّاهِرِ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ إِيْمَانِ أَهْلِ
جَاهِلِيَّتِهِمْ خَاصَّةً دُونَ سَائِرِ الْأُمَمِ [مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ] وَتَوْبِيخٌ بِالرَّفْعِ عَلَى اللَّغَتَيْنِ الْحِجَازِيَّةِ وَالْيَمِينِيَّةِ وَفِي
قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ بِأُمَّهَاتِهِمْ وَزِيَادَةُ الْبَاءِ فِي لُغَةٍ مِنْ يَنْصَبُ وَالْمَعْنَى أَنْ مَنْ يَقُولُ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ كَظَهَرِ
أُمِّي مُلْحَقٌ فِي كَلَامِهِ هَذَا لِلزَّوْجِ بِالْأَمِّ وَجَاعِلُهَا مِثْلَهَا وَهَذَا تَشْبِيهُهُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ الْكَلْبَانِ [إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ
إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ] يُرِيدُ أَنَّ الْأُمَّهَاتِ عَلَى الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا هُنَّ الْوَالِدَاتُ وَغَيْرُهُنَّ مُلْحَقَاتُ بَنِي لَدُخُولِنَ فِي
حُكْمِهِنَّ فَالْمُرَضَعَاتُ أُمَّيَاتُ لَأَنَّهُنَّ لَمَّا أَرْضَعْنَ دَخَلْنَ بِالرَّضَاعِ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ وَكَذَلِكَ أَزْوَاجُ رَسُولِ اللَّهِ
أُمَّيَاتُ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ نِكَاحَهُنَّ عَلَى الْأُمَّةِ فَدَخَلْنَ بِذَلِكَ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ وَأَمَّا الزَّوْجَاتُ
فَابْعَدُ شَيْءٍ مِنَ الْأُمُومَةِ لِأَنَّهُنَّ لَسْنَ بِأُمَّهَاتٍ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَلَا بِدَاخِلَاتٍ فِي حُكْمِ الْأُمَّهَاتِ نَكَاحُ قَوْلِ الْمَظَاهِرِ
[مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ] تَنكِهَ الْحَقِيقَةِ وَتَنكِهَ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ [وَزُورًا] وَكَذِبًا بَاطِلًا مُخْتَرَفًا عَنِ الْحَقِّ [وَإِنَّ اللَّهَ
لَعَفُوفٌ غَفُورٌ] لِمَا سَلَفَ مِنْهُ إِذَا تَدَبَّرَ عَنْهُ وَلَمْ يَعُدَّ إِلَيْهِ - ثُمَّ قَالَ [وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ
لِمَا قَالُوا] يَعْنِي وَالَّذِينَ كَانَتْ عَادَتُهُمْ أَنْ يَقُولُوا هَذَا الْقَوْلَ الْمُنْكَرَ فَقَطَعُوهُ بِالْإِسْلَامِ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمِثْلِهِ فَكَفَّارَةٌ مِنْ
عَادَ أَنْ يَحْرُرَ رَقَبَةً ثُمَّ يَمَسَّ الْمَظَاهِرَ مِنْهَا لَا تَحِلَّ لَهُ مِمَّا سَتَرَهَا إِلَّا بَعْدَ تَقْدِيمِ الْكَفَّارَةِ - وَجْهٌ آخَرُ ثُمَّ يَعُودُونَ
لِمَا قَالُوا ثُمَّ يَتَدَارَكُونَ مَا قَالُوا لِأَنَّ التَّدَارُكَ لِلْأَمْرِ عَائِدٌ إِلَيْهِ وَمِنْهُ الْمَثَلُ عَادَ غِيثٌ عَلَى مَا أَفْسَدَ أَيْ
تَدَارَكَ بِالْإِصْلَاحِ وَالْمَعْنَى أَنْ تَدَارَكَ هَذَا الْقَوْلَ وَتَلَفِيهِ بَأَن يَكْفُرَ حَتَّى تَرْجِعَ حَالُهُمَا كَمَا كَانَتْ قَبْلَ الظَّاهِرِ -
وَجْهٌ ثَالِثٌ وَهُوَ أَنْ يَرَادَ بِمَا قَالُوا مَا حَرَّمَهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بَلْفِظِ الظَّاهِرِ تَنَزُّلَهُ لِلْقَوْلِ مَنْزِلَةً الْمَقُولِ فِيهِ نَسَبُ
مَا ذَكَرْنَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَنَبَرْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَكُونُ الْمَعْنَى ثُمَّ يَرِيدُونَ الْعَوْدَ لِلتَّمَاسِ - وَالْمَمَاسَةُ الْإِسْتِمْتَاعُ بِهَا
مِنْ جَمَاعٍ أَوْ لِمَسِّ بِشَبْهَةٍ أَوْ نَظَرٍ إِلَى فَرْجٍ لِشَبْهَةِ [ذَلِكَ] الْحُكْمِ [تَوَعَّظُونَ بِهِ] لِأَنَّ الْحُكْمَ بِالْكَفَّارَةِ دَلِيلٌ
عَلَى ارْتِكَابِ الْجُنَايَةِ فَيَجِبُ أَنْ تَتَعَطَّوْا بِهَذَا الْحُكْمِ حَتَّى لَا تَعُودُوا إِلَى الظَّاهِرِ وَتَخَافُوا عِقَابَ اللَّهِ عَلَيْهِ -
فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَصِحُّ الظَّاهِرُ بغيرِ هَذَا اللَّفْظِ - قُلْتَ نَعَمْ إِذَا رَضِيَ مَكَانَ أَنْتِ عَضْوًا مِنْهَا يَعْبَرُ بِهِ عَنِ الْجَمَلَةِ
كَالرَّأْسِ وَالْوَجْهِ وَالرَّقَبَةِ وَالْفَرْجِ أَوْ مَكَانَ الظَّاهِرِ عَضْوًا آخَرَ يَحْرُمُ النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمِّ كَالْبَطْنِ وَالْخُفِّ

قَدْ بَلَّ أَنْ يَتَمَاسًا ط فَمَنْ أَمْ يَسْتَطِيعُ فَاطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ط ذَلِكَ لِقَوْمٍ نَزَّلُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ط وَتِلْكَ حُدُودُ
اللَّهِ ط وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥٨ إِنَّ الَّذِينَ يُعَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَيْتُوا كَمَا كَيْتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ

سورة المجادلة ٥٨

الجزء ٢٨

ع ٢٠

او مكان الام ذات رحم محرم منه من نسب او رضاع او صهر او جماع نحو ان يقول انت علي كظهر اختي
من الرضاع او عمتي من النسب او امرأة ابني او ابي او ام امرأتي او بنتها فهو مظاهر وهو مذهب ابي حنيفة
و اصحابه رحمهم الله - و عن الحسن والنخعي والزهري والاذاعي والثوري وغيرهم رحمهم الله نحوه - وقال
الشافعي رحمه الله لا يكون الظهار الا بالام وحدها وهو قول قتادة والشافعي - وعن الشعبي لم ينس
الله ان يذكر البنات والاخوات والعمات والخالات ان اخبر ان الظهار انما يكون بالامهات والوالدات دون
المرضعات - وعن بعضهم لا بد من ذكر الظهر حتى يكون ظهرا - فان قلت فاذا امتنع المظاهر من الكفارة
هل للمرأة ان ترفعها - قلت لها ذلك وعلى القاضي ان يجبره على ان يكفر وان يحبس ولا شيء من
الكفارات يجبر عليه ويحبس الا كفارة الظهار وحدها لانه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع
فيلزم ايفاء حقها - فان قلت فان مس قبل ان يكفر - قلت عليه ان يستغفر ولا يعود حتى يكفر لما روي
ان سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظاهرت من امرأتي ثم ابصرت
خلخالها في ليلة قمر فوافعتها فقال عليه السلام استغفري ربك ولا تعد حتى تكفري - فان قلت اي رقبة
تجزئ في كفارة الظهار - قلت المسلمة والكافرة جميعا لانها في الآية مطلقة - وعند الشافعي رحمه الله
لا تجزئ الا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فتحرير ربة مؤمنة ولا تجزئ ام الولد والمذنب والمكاتب
الذي أدى شيئا فان لم يؤد شيئا جاز - وعند الشافعي لا يجوز - فان قلت فان اعتق بعض الرقبة او صام
بعض الصيام ثم مس - قلت عليه ان يستأنف نهرا مس او ليلا ناسيا او عامدا عند ابي حنيفة -
وعند ابي يوسف ومحمد عتق بعض الرقبة عتق كلها فيجزئه وان كان المس يفسد الصوم استقبل
والابن - فان قلت كم يعطى المسكين في الاطعام - قلت نصف صاع من برا او صاعا من غيره عند
ابي حنيفة وعند الشافعي مدا من طعام بلده الذي يقتات فيه - فان قلت ما بال التماس لم يذكر
عند الكفارة بالاطعام كما ذكر عند الكفارتين - قلت اختلف في ذلك - فعند ابي حنيفة انه لا فرق
بين الكفارات الثلاث في رجوب تقديمها على المساس وانما ترك ذكره عند الاطعام دلالة على انه اذا وجد
في خلال الاطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم اذا وقع في خلاله - وعند غيره لم يذكر للدلالة على ان
التكفير قبله وبعده سواء - فان قلت الضمير في [اَنْ يَتَمَاسًا] الام يرجع - قلت الى ما دل عليه الكلام من
المظاهر والمظاهر منها [ذَلِكَ] البیان والتعليم لاحكام والتنبية عليها لتصدقوا [بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] في العمل
بشرائعه اللتي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم [وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ] اللتي
لا يجوز تعديها [وَلِلْكَافِرِينَ] الذين لا يتبعونها ولا يعملون عليها عَذَابٌ أَلِيمٌ * [يُعَادُونَ] يعادون

أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ط وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُبِينٌ ﴿٥٨﴾ يَوْمَ يُبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ط أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُصُوهُ ط وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ط

و يشاقون [كُتِبُوا] أُخْزُوا و اِهْلَكُوا [كَمَا كُتِبَ] مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ أَعْدَاءِ الرِّسْلِ - قِيلَ ارْزُقْ كُتِبْتُمْ يَوْمَ الْخُنْذِقِ [وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ الرِّسُولِ وَصَحَّةِ مَا جَاءَ بِهِ [وَلِلْكَافِرِينَ] بِهَذِهِ الْآيَاتِ [عَذَابٌ مُبِينٌ] يَذْهَبُ بَعْزُهُمْ وَكِبَرُهُمْ - [يَوْمَ يُبْعَثُ اللَّهُ] مَنْصُوبٌ بِهِمْ أَوْ بِمَنْبِئِهِمْ أَوْ بِأَضْمَارِ أَذْكَرَ تَعْظِيمًا لِلْيَوْمِ [جَمِيعًا] كُلُّهُمْ لَا يَتْرُكُ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرَ مَبْعُوثٍ - أَوْ مُجْتَمِعِينَ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ كَمَا تَقُولُ حَيٌّ جَمِيعٌ [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا] تَخْجِيلًا لَهُمْ وَتَوْبِيخًا وَتَشْهِيرًا بِحَالِهِمْ يَتِمَّتُونَ عَذَابَهُ الْمَسَارَعَةَ بِيَوْمٍ إِلَى الْغَارِ لَمَّا يُلْحِقُهُمْ مِنَ الْخُنْزِيِّ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْهَادِ [أَحْصَاهُ اللَّهُ] احْصَاهُ عَدْدًا لَمْ يَقْتَضِ مِنْهُ شَيْءٌ [وَنُصُوهُ] لَانَّهُمْ تَهَانُوا بِهِ حِينَ ارْتَكَبُوهُ لَمْ يَبَالُوا بِهِ لَضَرَاتِهِمْ بِالْمَعَاصِي وَ إِنَّمَا تَحْفَظُ مَعْظَمَاتِ الْأُمُورِ [مَا يَكُونُ] مِنْ كَانِ الدَّامَةِ - وَ قُرِئَ بِالْيَاءِ - وَالْتَّاءِ وَالْيَاءُ عَلَى أَنَّ النَّجْوَى تَأْنِيثٌ غَيْرُ حَقِيقِيٍّ وَمِنْ فَاصِلَةٍ - أَوْ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى مَا يَكُونُ شَيْءٌ مِنَ النَّجْوَى وَالنَّجْوَى التَّنَاجِي فَلَا تَخْلُو - إِمَّا أَنْ تَكُونَ مَضَانَّةً إِلَى ثَلَاثَةِ إِبْيٍ مِنَ نَجْوَى ثَلَاثَةِ نَفَرٍ - أَوْ مَوْصُوفَةً بِهَا إِبْيٍ مِنْ أَهْلِ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ فَحَذَفَ الْأَهْلَ - أَوْ جَعَلُوا نَجْوَى فِي أَنْفُسِهِمْ مَبَالِغَةً كَقَوْلِهِ خَلَصُوا نَجِيًّا - وَ قَرَأَ ابْنُ أَبِي عَمِلَةَ ثَلَاثَةً وَخَمْسَةً بِالذَّصْبِ عَلَى الْحَالِ بِأَضْمَارِ يَتَنَاجَوْنَ لِأَنَّ نَجْوَى يَدُلُّ عَلَيْهِ - أَوْ عَلَى تَأْوِيلِ نَجْوَى بِمَتَنَاجِيٍّ وَنَصْبِهَا مِنْ الْمُسْتَكْنَى فِيهِ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا الدَّاعِي إِلَى تَخْصِيصِ الثَّلَاثَةِ وَالْخَمْسَةِ - قَلَّتْ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ قَوْمًا مِنْ الْمُنَافِقِينَ تَحَاقُّوا لِلتَّنَاجِي مَغَايِظَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى هَذَيْنِ الْعَدَدَيْنِ ثَلَاثَةٍ وَخَمْسَةٍ فَقِيلَ مَا يَتَنَاجَوْنَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ وَلَا خَمْسَةٌ كَمَا تَرَوْنَهُمْ يَتَنَاجَوْنَ كَذَلِكَ وَلَا آدْنَى مِنْ عَدَدَيْهِمْ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُمْ يَسْمَعُ مَا يَقُولُونَ - فَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي رِبِيعَةٍ وَحَبِيبِ ابْنِ عَمْرِو وَصَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةٍ كَانُوا يَوْمًا يَتَحَدَّثُونَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَتَرَى أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا نَقُولُ الْآخَرُ يَعْلَمُ بَعْضًا وَلَا يَعْلَمُ بَعْضًا - وَقَالَ الثَّلَاثُ أَنْ كَانَ يَعْلَمُ بَعْضًا فَيَعْلَمُ كُلَّهُ وَصَدَقَ لِأَنَّ مِنْ عِلْمِ بَعْضِ الْأَشْيَاءِ بِغَيْرِ سَبَبٍ فَقَدْ عَلِمَ كُلُّنَا لِأَنَّ كَوْنَهُ عَالِمًا بِغَيْرِ سَبَبٍ ثَابِتٌ لَهُ مَعَ كُلِّ مَعْلُومٍ - وَ الثَّانِي أَنَّهُ قَصْدُ أَنْ يَذْكَرَ مَا جَرَتْ عَلَيْهِ الْعَادَةُ مِنْ أَعْدَادِ أَهْلِ النَّجْوَى وَالتَّنَاجِي لِلْمَشُورَى وَ الْمَذْهُوبِ لِذَلِكَ لَيْسُوا بِكُلِّ أَحَدٍ وَ إِنَّمَا هُمْ طَائِفَةٌ مُجْتَبَاةٌ مِنْ أَوْلَى الثَّمَنِ وَالْأَحْلَامِ وَرَهْطٍ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ وَالتَّجَارِبِ وَ أَوَّلُ تَدْوِيهِمُ الْإِثْنَانِ فَصَاعِدًا إِلَى خَمْسَةٍ إِلَى سِتَّةٍ إِلَى مَا اقْتَضَتْ الْحَالُ وَحُكْمُ بِهِ الْإِسْتِصْرَابُ إِلَّا تَرَى إِلَى عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ تَرِكَ الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ وَلَمْ يَتَجَارَزْ بَيْنَ إِلَى سَابِعٍ فَذَكَرَ عَمْرُو عَمَّا الثَّلَاثَةِ وَالْخَمْسَةِ - وَقَالَ وَلَا آدْنَى مِنْ ذَلِكَ تَدُلُّ عَلَى الْإِثْنَيْنِ وَالْأَرْبَعَةِ - وَقَالَ وَلَا أَكْثَرَ فَدَلَّ عَلَى مَا يَلِي هَذَا الْعَدَدَ وَبِقَارِبِهِ - وَفِي مَصْخَفِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ رَابِعُهُمْ وَلَا أَرْبَعَةً إِلَّا اللَّهُ خَامِسُهُمْ وَلَا خَمْسَةً إِلَّا اللَّهُ سَادِسُهُمْ وَلَا أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا اللَّهُ مَعَهُمْ إِذَا التَّنَاجَى

سورة المجادلة ٥٨
الجزء ٢٨
ع ١

ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لَهَا أَنَّهُمْ يَنْتَجُونَ بِاللَّائِمِ وَالْعُدُوِّ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ۖ وَإِذَا جَاءَكَ حَيْوُكَ بِمَا لَمْ يَحْكَيكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ۚ حَسْبِهِمْ جَهَنَّمُ ۚ يَصْلُونَهَا ۚ فَيُدْخِلُهُمْ قَبْضًا ۚ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْنَ بِاللَّائِمِ وَالْعُدُوِّ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْنَ بِالْبِئْرِ وَالْتَّقْوَى ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَانْفَسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ

وقرى ولا أدنى من ذلك ولا أكثر بالنصب على أن لا لنفي الجنس - ويجوز أن يكون ولا أكثر بالرفع معطوفا على محل لا مع أدنى كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة - ويجوز أن يكونا منوعين على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله - وإن يكون ارتفاعهما عطفا على محل من نجوى كأنه قيل ما يكون أدنى ولا أكثر إلا هو معهم - ويجوز أن يكونا مجرورين عطفا على نجوى كأنه قيل ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم - وقرئ ولا أكبر بالباء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم ومُحاضرهم وقد تعالى عن المكان والمشاهدة - وقرئ ثم يُنَبِّئُهُمْ على التخفيف * كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم إذا رأوا المؤمنين يريدون أن يُغيظوهم فنبأهم رسول الله فعادوا لمثل فعلهم وكان تناجيهم بما هو أثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ومخالفتة - وقرئ يَنْتَجُونَ بِاللَّائِمِ وَالْعُدُوِّ بِكسر العين وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ [حَيْوُكَ بِمَا لَمْ يَحْكَيكَ بِهِ اللَّهُ] يعنِي أنهم يقولون في تحيتك السام عليك يا محمد والسم الموت والله تعالى يقول وَسَلَّمْ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى وَيَأْتِيَهُمُ الرُّسُولُ وَيَأْتِيَهُمُ النَّبِيُّ [لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ] كانوا يقولون ماله إن كان نبيا لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول فقال الله تعالى [حَسْبِهِمْ جَهَنَّمُ] عذابا - [يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا] خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم - ويجوز أن يكون للمؤمنين - أي [إِذَا تَنَاجَيْتُمْ] فلا تشبهوا بأولئك في تناجيهم بالشر [وَتَنَاجَوْنَ بِالْبِئْرِ وَالتَّقْوَى] - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجَ اثْنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه وروي دون الثالث - وقرئ فلا تَنَاجَوْا - وعن ابن مسعود وإذا أنْتَجَيْتُمْ فَلَا تَنْتَجُوا - [إِنَّمَا النَّجْوَى] اللام إشارة إلى النَّجْوَى بِاللَّائِمِ وَالْعُدُوِّ بدل قوله [لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا] والمعنى أن الشيطان يزينها لهم فكأنها منه ليغيظ الذين آمنوا ويحزنهم [وَلَيْسَ] الشيطان أو الحزن [بِضَارِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] - فإن قلت كيف لا يضرهم الشيطان أو الحزن إلا بإذن الله - قلت كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم وتغامزهم أن غزاتهم غلبوا وأن أقاربهم قتلوا فقال لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهم إلا بإذن الله أي بمشيئته وهو أن يقضي الموت على أقاربهم أو الغلبة على الغزاة - وقرئ لِيَحْزَنَ - وَلِيَحْزَنَ * [تَفَسَّحُوا فِي] المجلس توسعوا فيه وليفسح بعضهم عن بعض من قولهم افسح

لَكُمْ ۖ وَإِذَا قِيلَ انْشُرُوا فَاَنْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا فَاجَأَكُمْ الرَّسُولُ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَظَهَرَ

عني اي تنج ولا تتصاموا - وقرئ تَفَسَّحُوا والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و كانوا يتصامون فيه تذاقما على القرب منه وحرما على استماع كلامه - وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهي مراكز الغزاة كقوله مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ - و قرئ في الْمَجْلِسِ - قيل كان الرجل يأتي الصف فيقول تَفَسَّحُوا فَيَأْتُونَ لِحَرَمِهِمْ على الشجادة - و قرئ في الْمَجْلِسِ بفتح الميم وهو الجلوس اي توسعوا في جلوسكم ولا تضايقوا فيه [يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ] مطلق في كل ما ينبغي الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغير ذلك - [انْشُرُوا] انفضوا للتوسعة على المقبلين - او انفضوا عن مجلس رسول الله اذا أمرتم بالنيوض عنه ولا تملوا رسول الله بالارتكاز فيه - او انفضوا الى الصلوة والجهاد واعمال الخير اذا استأنهضتم ولا تثبطوا ولا تغرطوا [يَرْفَعِ اللَّهُ] المؤمنين بامتثال اوامره و اوامر رسوله والعالمين منهم خاصة دَرَجَاتٍ - [بِمَا تَعْمَلُونَ] قرئ بالياء - والياء - وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس انهموا هذه الآية وَلِتَرْفَعَكُمْ فِي الْعِلْمِ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حُضْرُ الْجَوَادِ الْمُضْمَرُ سَبْعِينَ سَنَةً - وعنه عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - وعنه عليه السلام يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهاداء فاعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وعن ابن عباس خیر سليمین بین العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطي المال والملك معه - وقال عليه السلام اوحى الله الى ابراهيم يا ابراهيم اني عليم أحب كل عليم - وعن بعض الحكماء نيت شعري اي شيء ادرك من فاته العلم و اي شيء فات من ادرك العلم - وعن الاخنف كان العلماء يكونون اربابا و كل عز لم يوطد بعلم فالى ذل ما يصير - وعن الزبير بن العوام ذكر فلا تحب الا ذكورة الرجال * [بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ] استعارة ممن له يدان والمعنى قبل نجواكم كقول عمر بن الخطاب ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيصطمطربه الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قيل حاجته - ذلكم التقديم [خَيْرٌ لَّكُمْ] في دينكم [وَاطَّهَّرَ] لان الصدقة طهرة - روي ان الناس اكثرنا مناجاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما يريدون حتى املوه و ابرموه ناريد ان يكفوا عن ذلك فأمروا بان من اراد ان يتناجيه قدم قبل مناجاته صدقة - قال علي رضي الله عنه لما نزلت دعائي رسول الله فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال كم قلت حبة او شعيرة قال انك لزهيد فلما رآنا ذلك اشتد علينا فارتدعوا وكفوا اما الفقير فللعسرة و اما الغني فللشح - وقيل كان ذلك عشر ليلال ثم نسخ - وقيل ما كان الا ساعة من نهار - وعن علي رضي الله عنه ان في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمْ صَدَقْتُمْ ۖ فَاذْكُورْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
 تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا ۖ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ لَنْ
 تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

بعدي كان لي دينار فصرفته فكذبت اذا ناجيته تصدقت بدرهم - قال الكلبي تصدق به في عشر كلمات
 سألت رسول الله - ر عن ابن عمر كان لعلي ثلث لو كانت لي واحدة منهن كانت احب الي من
 حمر النعم - تزويجه فاطمة - واعطاه الراية يوم خيبر - وأية المجوى - قال ابن عباس هي منسوخة بالآية التي
 بعدها - وقيل هي منسوخة بالزكاة - [ءَأَشْفَقْتُمْ] أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذي
 تكرهونه و ان الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء [فَاذْكُورْ لَمْ تَفْعَلُوا] ما أمرتم به و شق عليكم [وَتَابَ اللَّهُ
 عَلَيْكُمْ] وعذرکم و رخص لكم في ان لا تفعلوه فلا تفرطوا في الصلوة والزكاة وسائر الطاعات - [بِمَا تَعْمَلُونَ] -
 قرع بالداء - و الياء * كان المنافقون يتولون اليهود و هم الذين غضب الله عليهم في قوله مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ
 عَلَيْهِ و يناصحونهم و ينقلون اليهم اصرار المؤمنين [مَا هُمْ مِنْكُمْ] يا مسلمون [وَلَا مِنْهُمْ] ولا من اليهود كقوله
 تعالى مَذَّذْبَيْنِ بَيْنَ ذَلِكَ إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ [وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ] اي يقولون و الله انا لمسلمون
 فيحلفون على الكذب الذي هو ادعاء الاسلام [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] ان المحلوف عليه كذب بحت - فان قلت فما
 فائدة قوله وَهُمْ يَعْلَمُونَ - قلت الكذب ان يكون الخبر لا على وفاق الخبر عنه سواء علم المخبر او لم يعلم
 فالمعنى انهم الذين يخبرون و خبرهم خلاف ما يخبرون عنه و هم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف
 بالعموس - وقيل كان عبد الله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ثم يرفع
 حديثه الى اليهود فبينما رسول الله في حجرة من حجرة ان قال لاصحابه يدخل عليكم الان رجل قلبه
 قلب جبار و ينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل و كان ازرق فقال له النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 على ما تشتمني اذنت و اصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق فجاء باصحابه
 فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت [عَذَابًا شَدِيدًا] نوعا من العذاب متفاتها [إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] يعني
 انهم كانوا في الزمان الماضي المتطول على سوء العمل مصربين عليه - او هي حكاية ما يقال لهم في الآخرة -
 و قرع ايمانهم بالكسر اي [اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ] التي حلفوا بها او ايمانهم الذي اظهروه [جُنَّةً] اي سترة يستترون
 بها من المؤمنين و من قتلهم [فَصَدُّوا] الناس في خلال امنهم و سلامتهم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] و كانوا يثبطون مَنْ
 لقوا عن الدخول في الاسلام و يضعقون امر المسلمين عندهم - و انما وعدهم الله العذاب المهين المخزي لكفرهم
 و وعدهم كقوله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زَيْنُهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ [مِنَ اللَّهِ] من عذاب الله

سورة المجادلة ٥٨
 الجزء ٢٨
 ع ٢

يَبْعَثُ اللَّهُ خَمِيرًا فَيُحْلِقُونَ لَهُ كَمَا يُحْلِقُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ۖ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ ۝ اسْتَخْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۖ إِلَّا أَن حِزْبُ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ إِنَّ الدِّينَ يُحَادُّهُنَّ اللَّهُ ۖ وَرَسُولُهُ ۖ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ۖ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۖ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ۖ وَيَدْخُلُهُمُ جَنَّتٌ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

[شَيْئًا] قليلا من الغناء - روي ان رجلا منهم قال لَنُذْصِرَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِنَفْسِنَا وَامْوَالِنَا وَآوِلَادِنَا [فَيُحْلِقُونَ] لله تعالى على انهم مسلمون في الآخرة [كَمَا يُحْلِقُونَ لَكُمْ] في الدنيا على ذلك [وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ] من النفع يعني ليس العجب من حلفهم لكم فانكم بشر تحفى عليكم السرائر و ان لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن اراحهم و استتجار فوائد دينية و انهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها الى علم ما يوعدون و لكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب و الشهادة مع عدم النفع و الاضطرار الى علم ما اذرتهم الرسل و المراد وصفهم بالتوكل في نفاقهم و مرونهم عليه و ان ذلك بعد موتهم و بعثهم باق فيهم لا يضمحل كما قال وَ تَوَرَّدُوا كَآدِرًا لِّمَا نَبَّوْا عَنْهُ - و قد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة و القرآن ناطق بثباته نطقاً مكشوفاً كما ترى في هذه الآية و في قوله وَ اللَّهُ رَبَّنَا مَا كَدَّا مُشْرِكِينَ - انْظُرْ كَيْفَ كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ و نحو حسبانهم انهم على شيء من النفع اذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبضوا من نورهم لحسبانهم ان الايمان الظاهر مما ينفعهم - و قيل عند ذلك يختم على افواههم [إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ] يعني انهم الغاية اللتي لا مطمح وراءها في قول الكذب حيث استوت حالهم فيه في الدنيا و الآخرة - [اسْتَخْوَذَ عَلَيْهِمُ] استولى عليهم من حاد الحمار العانة اذا جمعها و ساقها غالباً لها و منه * كان احوزياً نسيج وحدة * و هو احد ما جاء على الاصل نحو استصوب و استنوق اي ملكهم الشيطان لطاعتهم له في كل ما يريد من منهم حتى جعلهم رعيته و حزبه [فَأَنسَاهُمْ] ان يذكروا الله اصلاً لا بقلوبهم و لا بالسنتهم - قال ابو عبيدة حزب الشيطان جنده * [فِي الْأَذَلِّينَ] في جملة من هو اذل خلق الله و لا ترى احداً اذل منهم * [كَتَبَ اللَّهُ] في اللوح [لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي] بالحجة و السيف اذ باخدهما [لَا تَجِدُ قَوْمًا] من باب التخجيل خيل ان من المستنع المحال ان تجد قوماً مؤمنين بوالون المشركين و الغرض به انه لا ينبغي ان يكون ذلك و حقه ان يمتنع و لا يوجد بحال مبالغة في النهي عنه و الزجر عن ملاسته و التوصية بالتصليب في مجانبه اعداء الله و مباعدتهم و الاحتراس من مخالطتهم و معاشرتهم و زاد ذلك تأكيداً و تشديداً بقوله وَ تَوَرَّدُوا كَآدِرًا لِّمَا نَبَّوْا عَنْهُ و بقوله أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ و بمقابلة قوله أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ بقوله أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ فلا تجد شيئاً ادخل في الاخلاص من موالاته اوليائه الله و معاراة اعدائه بل هو الاخلاص بعينه [كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ] اثبتة فيها بما وقعهم فيه و شرح له صدرهم [وَ أَيَّدَهُم]

فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ط أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ط أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ع

سورة الحشر ٥٩

الجزء ٢٨

حزنها
٢٠١٩

سورة الحشر مدنية وهي اربع وعشرون آية وثلاثة ركوعا .

كلماتها
٤٥٥

ع ٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ع

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ع وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ع هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ

بُرُوجٍ مِنْهُ [بلطف من عنده حبيبت به قلوبهم - ويجوز ان يكون الضمير للإيمان اي بروج من الإيمان على انه في نفسه روح لحيوة القلوب به - وعن الثوري انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان - وعن عبد العزيز بن ابي رواد انه لقيه المذمور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندي نعمة فأنني وجدت فيما اوحيت لا تجد قوماً - وروي انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه وذلك ان ابا قحافة سب رسول الله فسمته سمته فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او فعلته قال نعم قال لا تعد قال والله لو كان السيف قريبا مني لقتلته - وقيل في ابي عبيدة بن الجراح قتل ابا عبد الله بن الجراح يوم أحد - وفي ابي بكر رضي الله عنه دعا ابنه يوم بدر الى البرار وقال لرسول الله دعني اكن في الرعدة الاولى قال متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندي بمنزلة سمعي وبصري - وفي مصعب بن عمير قتل اخاه عبيد بن عمير يوم أحد - وفي عمر رضي الله عنه قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر - وفي علي وحمزة وعبيدة بن الحمر قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيمة *

سورة الحشر

صالح بنوا النضير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لا ترد له راية فلما هزم المسلمون يوم أحد رثابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف في اربعين راكبا الى مكة فجالفوا عليه قريشا عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعبا غيلة وكان اخاه من الرضاعة ثم صبتهم بالكائب وهو على حمار مشطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت احب الينا من ذلك فتنادوا بالحرب - وقيل استمهلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة ايام ليتجهزوا للخروج فدى عبد الله بن ابي المذائق واصحابه اليهم لا تخرجوا من الحصن فان فتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فداروا على الآفة وحاصروها فحاصروهم احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وايسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ماشوا من متاعهم فجلوا الى الشام الى اربعا واذرعات الا اهل بيتين منهم ال ابي اسحق بن ابي حنيفة بن اخطب فانهم

الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ۖ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَهُمُ اللَّهُ مِنْ
حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي

الْأَبْصَارِ ۚ وَلَقَدْ بَخِيبُوا لِحِصْنِ بَاغِيٍّ [لِأَوَّلِ الْحَشْرِ] متعلق بأَخْرَجَ وَ هِيَ اللام في قوله
يَلِيْتَنِي قَدْ مَتَّحْتُ لِحِصْنِي وَقَوْلِكَ جَنَّتْ لَوْ قَتَلَ كَذَا وَالْمَعْنَى أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا عِنْدَ أَوَّلِ الْحَشْرِ -
وَمَعْنَى أَوَّلِ الْحَشْرِ أَنَّ هَذَا أَوَّلَ حَشْرِهِمْ إِلَى الشَّامِ وَكَانُوا مِنْ سَبَطٍ لَمْ يُصِيبْهُمْ جَلَاءُ قُطٍّ وَهُمْ أَوَّلُ مَنْ أَخْرَجَ
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ إِلَى الشَّامِ - وَهَذَا أَوَّلَ حَشْرِهِمْ وَأَخْرَجَهُمْ أَجْلَاءُ عَمْرٍاءَهُمْ مِنْ خَيْبَرِ
إِلَى الشَّامِ - وَفِيلٌ أَخْرَجَهُمْ حَشْرُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ الْحَشْرَ يَكُونُ بِالشَّامِ - وَعَنْ عِكْرَمَةَ مَنْ شَكَّ أَنَّ الْحَشْرَ
هَهُنَا يَعْنِي الشَّامَ فَلْيَقْرَأْ هَذِهِ الْآيَةَ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَخْرَجَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ مَا حَشَرَ لِقَاتِلِهِمْ لِأَنَّهُ أَوَّلُ
قِتَالِ قَاتِلِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا] لَشِدَّةِ بَأْسِهِمْ وَمَنْعَتِهِمْ وَوَنَادَى
حُصُونَهُمْ وَكَثْرَةَ عَدَدِهِمْ وَعُدَّتِهِمْ وَظَنُّوا أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ [فَأَتَهُمْ] أَمْرُ [اللَّهُ مِنْ حَيْثُ
لَمْ يَحْتَسِبُوا] مَنْ حَيْثُ لَمْ يَظُنُّوا وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِهِمْ وَهُوَ قَتْلُ رُئُوسِهِمْ كَعَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ غِرَّةً عَلَى يَدِ
أَخِيهِ وَذَلِكَ مِمَّا أضعَفَ قُوَّتَهُمْ وَقَلَّ مِنْ شَوْكَتِهِمْ وَسَلَبَ قُلُوبَهُمُ الْأَمْنَ وَالطَّمَانِينَةَ بِمَا قَذَفَ فِيهَا مِنَ
الرُّعْبِ وَالْبَهَمِ أَنَّ يُوَافِقُوا الْمُؤْمِنِينَ فِي تَخْرِيبِ بُيُوتِهِمْ وَيُعِينُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَثَبُطِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ كَانُوا
يَتَوَلَّوْنَهُمْ عَنْ مَظَاهِرَتِهِمْ وَهَذَا كُلُّهُ لَمْ يَكُنْ فِي حِسَابَانِهِمْ وَمِنْهُ إِتَاهُمُ الْهَلَاكَ - فَإِنَّ قَلَمَ آيَةِ فَرْقٍ بَيْنَ قَوْلِكَ
وَظَنُّوا أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ أَوْ مَانِعَتُهُمْ وَبَيْنَ النَّظْمِ الَّذِي جَاءَ عَلَيْهِ - قَلَمْتُ فِي تَقْدِيمِ الْخَبَرِ عَلَى الْمَبْتَدَأِ
دَلِيلٌ عَلَى فَرْطِ وَثُوقِهِمْ بِحَصَانَتِهَا وَمَنْعِهَا إِيَّاهُمْ وَفِي تَصْيِيرِ ضَمِيرِهِمْ اسْمًا لِأَنَّ وَاسْتِثْنَاءَ الْجُمْلَةِ إِلَيْهِ دَلِيلٌ عَلَى
اعْتِقَادِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ فِي عِزَّةٍ وَمَنْعَةٍ لَا يَبَالِي مَعْنَاهَا بِأَحَدٍ يَتَعَرَّضُ لَهُمْ أَوْ يَطْمَعُ فِي مَعَارَظَتِهِمْ وَلَيْسَ ذَلِكَ
فِي قَوْلِكَ وَظَنُّوا أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ - وَقَرِئَ فَأَتَهُمُ اللَّهُ أَيْ فَاتَاهُمُ الْهَلَاكُ - وَ[الرُّعْبَ] الْخَوْفَ الَّذِي
يَرْعِبُ الصَّدْرَ أَيْ يَمْلَأُهُ - وَقَدْ نَفَسَ انْتِبَاهَهُ وَرُكُوزَهُ وَمِنْهُ قَالُوا فِي صِفَةِ الْأَسَدِ مَقْدَفٌ كَأَنَّمَا قَذَفَ بِالْحِمِّ قَذْفًا لَا تَكْتَنِزُهُ
وَتَدَاخِلُ أَجْزَائُهُ - وَقَرِئَ يُخْرِبُونَ - وَ[يُخْرِبُونَ] مَثَقَلًا وَمُخَفَّفًا وَالتَّخْرِيبُ وَالْإِخْرَابُ الْإِسْهَادُ بِالْقَتْلِ وَالْهَدْمُ
وَالْخُورَةُ الْفَسَادُ كَانُوا يُخْرِبُونَ بَوَاطِنَهَا وَالْمُسْلِمُونَ ظَوَاهِرَهَا لِمَا أَرَادَ اللَّهُ مِنْ اسْتِئْصَالِ شَفَاتِهِمْ وَأَنْ لَا يَبْقَى
لَهُمْ بِالْمَدِينَةِ دَارٌ وَلَا مِنْهُمْ دِيَارٌ وَالَّذِي دَعَاهُمْ إِلَى التَّخْرِيبِ حَاجَتُهُمْ إِلَى الْخُشْبِ وَالْحِجَارَةِ لِيَسْتَوْدُوا
بِهَا أَفْوَاهَ الْأَزْقَةِ وَأَنْ لَا يَتَحَسَّرُوا بَعْدَ جَلَائِهِمْ عَلَى بَقَائِهَا مَسَاكِينَ لِلْمُسْلِمِينَ وَأَنْ يَنْقَلُوا مَعَهُمْ مَا كَانَ فِي أَيْدِيهِمْ
مِنْ جِيدِ الْخُشْبِ وَالسَّاجِ الْمَلِيحِ وَآمَنَ الْمُؤْمِنُونَ فِدَاعِيَهُمْ أَزَالَةَ مُتَحَصِّنِهِمْ وَمَتَمَنِّعِهِمْ وَأَنْ يَتَسَّعَ لَهُمْ
مَجَالُ الْحَرْبِ - فَإِنَّ قَلَمْتُ مَا مَعْنَى تَخْرِيبِهِمْ لَهَا بِأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ - قَلَمْتُ لِمَا عَرَّضُوهُمْ لِذَلِكَ وَكَانُوا الْمُسَبَّبَ
فِيهِ فَكَانَتْ لَهُمْ أَمْرُهُمْ بِهِ وَكَلْفُهُ إِيَّاهُمْ [فَاعْتَبِرُوا] بِمَا دَبَّرَ اللَّهُ وَيَسَّرَ مِنْ أَمْرِ إِخْرَاجِهِمْ وَتَسْلِيْطِ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ
مَنْ غَيْرُ قِتَالٍ - وَقِيلَ وَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ يُورِثَهُمُ اللَّهُ أَرْضَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

الْبَصَارِ ⑤ وَ لَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ط وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑥ سورة الحشر ٥٩
 ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَقَّوْا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَ مَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ⑦ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْثَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا
 قَائِمَةً عَلَى أَوَّلِهَا فَبَإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ⑧ وَ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ
 خَيْلٍ وَ لَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ط وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑨ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ

بغير قتال فكان كما قال يعني ان الله قد عزم على تطهير ارض المدينة منهم و اراحة المسلمين من جوارهم و تورثهم
 اموالهم - فلولا انه كتب [عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ] و افتضته حكمته و دعاه الى اختياره انه اشق عليهم من الموت [لَعَذَّبَهُمْ
 فِي الدُّنْيَا] بالقتل كما فعل باخوانهم بني قريظة [وَلَهُمْ] سواء أُجِلُوا او قُتِلُوا [عَذَابُ النَّارِ] يعني ان نجوا من
 عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة * [مِنْ لَيْثَةٍ] بيان لما قَطَعْتُمْ و محل ما نصب بِقَطَعْتُمْ كأنه قال اي
 شيء قطعتم - و انث الضمير الراجع الى ما في قوله [أَوْ تَرَكْتُمُوهَا] لانه في معنى اللينة - و اللينة النخلة من
 الألوان و هي ضرب النخل ما خلا العجوة و البرنية و هما اجود النخيل و يؤوها عن واولدتها لكسرة ما قبلها
 كالديمة - و قيل اللينة النخلة الكريمة كأنهم اشتقوها من اللين - قال ذو الرمة * شعر * كأن قتودي فوقها
 عُش طائر * على لينة سقاء تهفو جنوبها * و جمعها لِين - و قرئ قَوْمًا - و على أُصْلًا و فيه وجهان - انه جمع
 اصل كَرِهَ وَ رُهِى - او اكتفي فيه بالضممة عن الواو - و قرئ قَائِمًا على أُصُولِهِ نهابا الى لفظة مَا [فَبِإِذْنِ اللَّهِ]
 فقطعها باذن الله و امره [وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ] وليُذَلَّ اليهود و يُعِظُّهُمْ اذن في قطعها و ذلك ان رسول
 الله صلى الله عليه و آله وسلم حين امر ان تقطع نخلهم و تُحْرَقَ قالوا يا مُحَمَّدٌ قد كذبت تنهى عن الفساد
 في الارض فما بال قطع النخل و تحريقها فكان في انفس المؤمنين من ذلك شيء فنزلت يعني ان الله
 اذن لهم في قطعها ليزيدكم غيظا و يضاعف لكم حسرة اذا رأيتموهم يتحكمون في اموالكم كيف احبوا
 و يتصرفون فيها ما شاؤوا - و اتفق العلماء على ان حصون الكفرة و ديارهم لا بأس بان تُهدم و تُحْرَقَ و تُغْرَقَ و تُرْمَى
 بالمجانيق و كذلك اشجارهم لا بأس بقلعها مثمرة كانت او غير مثمرة - و عن ابن مسعود قطعوا منها
 ما كان موضعا للقتال - فَاَنْ قَالَتْ اِم حُصِّتِ اللَّيْثَةُ بِالْقَطْعِ - قَالَتْ اِنْ كَانَتْ مِنَ الْاَلْوَانِ فَلَا يَمَسُّهَا
 لَانْفُسِهِمُ الْعَجْوَةُ وَ الْبَرْنِيَّةُ و اِنْ كَانَتْ مِنْ كَرَامِ النَّخْلِ فَلْيَكُنْ غِيظُ الْيَهُودِ اَشَدَّ و اَشَقَّ - و روي ان رجلا من
 كنانا يقطعان احدهما العجوة و الآخر اللون فسألهما رسول الله فقال هذا تركتها لرسول الله و قال هذا
 قطعتها غيظا للكفار - و قد استدل به على جواز الاجتهاد و على جوازه بحضرة الرسول لانهما بالاجتهاد فعلا
 ذلك - و احتج به من يقول كل مجتهد مصيب [آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ] جعله في حاله خاصة - و الایجاب من
 الوجيف و هو السير السريع و منه قوله عليه السلام في الافاضة من عرفات ليس البر بالایجاب الخيل
 و لا ايضاع الابل على هينكنكم و معنى [فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ] فما اوجفتكم على تحصيله و تغنمه خيلا و لا ركابا
 و لا تعبتم في القتال عليه و انما مشيتهم اليه على ارجلكم - و المعنى ان ما خول الله رسوله من اموال بني

سورة احقر ٥٩ من اهل القرى لله والرسول ولذي القرى واليتيم والمكسب وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الاغنياء
 منكم ط وما اتاكم الرسول فخذوه ط وما نهاكم عنه فانتهوا ط واتقوا الله ط ان الله شديد العقاب ط الفقراء
 العجربن الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ط رسوله ط اولئك
 هم الصديقون ط والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة

النفير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسقط رسله
 على اعدائهم فالمر فيه مفروض اليه يضعه حيث يشاء يعني انه لا يقسم قسمة الغنائم اللتي قوتل عليها
 واخذت عتوة وقبرا وذلك انهم طلبوا القسمة فنزلت - لم يدخل العاطف على هذه الجملة لانها بيان
 للاولى نبي منها غير اجنبية عنيا بين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يصنع بما افاء الله عليه
 وامره ان يضعه حيث يضع الخمس من الغنائم مقسوما على الاقسام الخمسة - والدولة والدولة بالفتح والضم
 وقد قرئ بيما ما يدول للثمان اي يدور من اجرة يقال دالت له الدولة واديل لفلان ومعنى قوله
 [كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم] كيلا يكون الفبي الذي حقه ان يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها
 جدا بين الاغنياء يتكاثرون به او كيلا يكون دولة جاهلية بينهم ومعنى الدولة الجاهلية ان الرؤساء منهم كانوا
 يستأثرون بالغنيمة لانهم اهل الرياسة والدولة والغلبة وكانوا يقولون من عزبوا المعنى كيلا يكون اخذه
 غلبة واثرة جاهلية - ومنه قول الحسن اتخذوا عباد الله خولا وعال الله دولا يريد من غلب منهم اخذه
 واستأثربه - وقيل الدولة ما يتداول كالغرفة اسم ما يغترف يعني كيلا يكون الفبي شيئا يتداوله الاغنياء
 بينهم ويتعارفونه فلا يصيب الفقراء - والدولة بالفتح بمعنى التداول اي كيلا يكون ذا تداول بينهم او كيلا
 يكون امساكه تداول بينهم لا يخرجونه الى الفقراء - وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله وان كان ذو
 عسرة يعني كيلا تقع دولة جاهلية ولينقطع اثرها - او كيلا يكون تداول له بينهم - او كيلا يكون شيء متعارف بينهم
 غير مخرج الى الفقراء [وما اتاكم الرسول] من قسمة غنيمة اوفي فخذوه [وما نهاكم] عن اخذه منها
 [فانتهوا] عنه ولا تتبعه انفسكم [واتقوا الله] ان تخالفوه وتهاونوا باوامره ونواهيه [ان الله شديد العقاب]
 لمن خالف رسوله والاجود ان يكون عامما في كل ما اتى رسول الله ونهى عنه وامر الفبي داخل في
 جمومه - وعن ابن مسعود انه لقي رجلا محرمنا وعليه ثيابه فقال له انزع عنك هذا فقال الرجل اقرا
 علي في هذا آية من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه * [للفقراء] بدل من قوله لذي القرى والمعطوف
 عليه والذي منع الابدال من الله والرسول والمعطوف عليهما وان كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وآله وسلم ان الله عز وجل اخرج رسوله من الفقراء في قوله وينصرون الله ورسوله وانه يتفرع برسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عن التسمية بالفقير وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في
 تعظيم الله [اولئك هم الصديقون] في ايديهم وجهادهم - [والذين تبوءوا] معطوف على العجربن

مِمَّا أَوْثَرُوا وَيُؤْتِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۖ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٩﴾
 وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا ذِلَّةً
 لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٠﴾ أَلَمْ تَرَأِ إِلَى الَّذِينَ نَامُوا يَقُولُوا يَقُولُونَ لِلْإِخْوَانِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 لَنْ نَخْرُجَنَّهُمْ لَتُخْرِجَنَّهُمْ مَعَهُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٦١﴾

سورة الحشر ٥٩
 الجزء ٢٨
 ع ٣٤
 الربع

و هم الأنصار - فان قلت ما معنى عطف الايمان على الدار ولا يقال تَبَوَّءَ الْإِيمَانَ - قلت معناه تَبَوَّءُوا الدار و اخلصوا الايمان كقوله * ع * علفتها تَبَدُّا و ماء باردا * اوجعلوا الايمان مستقرًا و متوطنًا لهم لتمكّنهم منه و استقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك - او اراد دار الهجرة و دار الايمان فاقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه و حذف المضاف من دار الايمان و وضع المضاف اليه مقامه - ارسمى المدينة لانها دار الهجرة و مكان ظهور الايمان بالايمان [مِنْ قَبْلِهِمْ] من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تَبَوُّءِ دار الهجرة و الايمان - وقيل من قبل هجرتهم [وَلَا يَجِدُونَ] ولا يعلمون [فِي] انفسهم [حَاجَةً مِمَّا أَوْثَرُوا] اي طلب محتاج اليه مما اوتى المهاجرون من الفيء و غيره و المحتاج اليه يسمى حاجة يقال خذ منه حاجتك و اعطاه من ماله حاجته يعنني ان نفوسهم لم تتبّع ما أعطوا و لم تطمح الى شيء منه يحتاج اليه [وَ لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ] اي خلة و اصلها خصاص البيت وهي فروجه و الجملة في موضع الحال اي مفروضة خصاصتهم و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قَسَمَ اموال بني النضير على المهاجرين و لم يُعْطِ الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين ابا دُجَانَةَ سِمَاك بن خُرْشَة و سهل بن حذيف و الحرث بن الصِّمَّة و قال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم و دياركم و شاركتموهم في هذه الغنيمة و ان شئتم كانت لكم دياركم و اموالكم و لم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من اموالنا و ديارنا و نوثرهم بالقسمة و لا نشاركهم فيها فنزلت - الشُّحُّ بالضم و الكسر و قد قرئ بهما اللوم و ان تكون نفس الرجل كَرَّة حريصة على المنع كما قال * شعر * يمارس نفسا بدين جذبيّه كَرَّة * اذا هم بالمعروف قالت له مهلا * و قد اضيف الى النفس لانه عزيزة فيها و اما البخل فهو المنع نفسه و منه قوله تعالى و اُخْضِرْتُ الْاَنْفُسَ الشُّحَّ [وَ مَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ] و مَنْ غلب ما امرته به نفسه و خالف هواها بمعونة الله و توفيقه [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] الظافرون بما ارادوا - و قرئ و مَنْ يُوقِ - [وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ] عطف ايضا على الْمُهَاجِرِينَ و هم الذين هاجروا من بعد - و قيل التابعون باحسان [غَلَا] - و قرئ غَمْرًا و هما الحقد * [لِلْإِخْوَانِ] للذين بينهم و بينهم اخوة الكفر و لانهم كانوا يوالونهم و يؤاخذونهم و كانوا معهم على المؤمنين في السر [وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ] في فقالكم [أَحَدًا] من رسول الله و المسلمين ان حملنا عليه - او في خذلانكم و اخلاف ما وعدناكم من النصرة [لَكَاذِبُونَ] اي في مواعيدهم لليهود - و فيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب - فان قلت كيف قيل [وَ لَكِنْ نَصَرُوهُمْ] بعد الاخبار بانهم لَا يَنْصُرُونَهُمْ - فانت معذاه و لكن نصروهم على الغرض و التقدير كقوله لَكِنْ اُشْرَكَتَ

نَازِلًا أَخْرَجُوا لَمْ يُخْرِجُوا مَعَهُمْ وَكَانَ قَوْلُهُمْ لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَكِنْ أَنْصَرُوهُمْ لِيَكُونَ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّهُ فِي مَدْرِهِمْ مِنَ اللَّهِ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ
أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ۝ بِأَسْمِ بَيْنَهُمْ تَدِيدٌ ۝ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝
كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا أَمْرِهُمْ ۝ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلنَّاسِ

لِيَحْبِطَنَّ عَمَّا كَ وَكَمَا يَعْلَمُ مَا يَكُونُ فَيُؤَيِّدُهُمْ مَا لَا يَكُونُ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ وَالْمَعْنَى وَلَكِنْ أَنْصَرُوهُمْ لِيَكُونَ الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝
اليهود لينتقموا من المنافقين [ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ] بعد ذلك أي يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم - أولئك الذين
اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين * [رَهْبَةً] مصدر رُهِبَ اليبني للفعل كأنه قيل اشدت صرهوية -
وقوله [فِي مَدْرِهِمْ] دالة على نفاقهم يعني أنهم يُظهِرون لكم في العداوة خوف الله وأنتم ائسيب في
مدورهم من الله - فَإِنَّ قُلْتُمْ كَأَنَّهُمْ كَانُوا يَرْهَبُونَ مِنَ اللَّهِ حَتَّى تَكُونَ رَهْبَتُهُمْ مِنْهُمْ أَشَدَّ - قُلْتُمْ مَعْنَاهُ أَنْ رَهْبَتِهِمْ
فِي السِّرِّ مِنْكُمْ أَشَدَّ مِنْ رَهْبَتِهِمْ مِنَ اللَّهِ الَّتِي يُظْهِرُونَهَا لَكُمْ وَكَانُوا يُظْهِرُونَ أَيْمَ رَهْبَةٍ شَدِيدَةٍ مِنَ اللَّهِ -
ويجوز أن يريد أن اليهود يخافونكم في صدورهم أَشَدَّ مِنْ خَوْفِهِمْ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا أَوْيَ بَأْسٍ
وَنَجْدَةٍ فَكَانُوا يَتَشَجَعُونَ لَهُمْ مَعَ أَضْمَارِ الْخِيفَةِ فِي صُدُورِهِمْ [لَا يَفْقَهُونَ] لَا يَعْلَمُونَ اللَّهُ وَعَظْمَتُهُ حَتَّى
يُخْشَوْهُ حَقَّ خَشْيَتِهِ - [لَا يَقَاتِلُونَكُمْ] لَا يَقْدِرُونَ عَلَى مُقَاتَلَتِكُمْ [جَمِيعًا] مجتمعين متساندين يعني اليهود
والمنافيقين [إِلَّا] كَالَّذِينَ [فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ] بِالْخِزَانَةِ وَالْأَرْبَابِ [أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ] دُونَ أَنْ يُضْهِرُوا لَكُمْ
وَيُبَارِزُوكُمْ لِقَدْفِ اللَّهِ الرَّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ وَأَنْ تَأْيِيدَ اللَّهُ وَنَصْرَتُهُ مَعَكُمْ - وَتَرَى جُدْرًا بِاتَّخِيفٍ - وَجُدْرًا -
وَجُدْرًا وَجُدْرًا هُمَا الْجُدَارُ [بِأَسْمِ بَيْنَهُمْ تَدِيدٌ] يَعْنِي أَنَّ الْبَأْسَ الشَّدِيدَ الَّذِي يُؤْمَرُونَ بِهِ أَمَّا هُوَ بَيْنَهُمْ إِذَا
انْتَقَلُوا وَلَوْ قَاتَلُوكُمْ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ ذَلِكَ الْبَأْسُ وَالشَّدَّةُ لِأَنَّ الشَّجَاعَ يَجِبُ وَالْعَزِيزُ يَذَلُّ عِنْدَ مَحَارِبَةِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ [تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا] مجتمعين ذري الفة وائتصاف [وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى] متفرقة لا الفة بغيرها يعني أن
بينهم إِحْدًا وَهُدَايَاتٍ فَلَا يَنْعَاضِدُونَ حَقَّ التَّعَاضُدِ وَلَا يَرْمُونَ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ وَهَذَا تَجْسِيرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
وَتَشْجِيعٌ لِقُلُوبِهِمْ عَلَى قِتَالِهِمْ [قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] أَنْ تَشْتَّتِ الْقُلُوبُ مِمَّا يَوْهِنُ قُوَاهُمْ وَيُعِينُ عَلَى إِرْوَاحِهِمْ
[كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] أَيْ مِثْلِهِمْ كَمِثْلِ أَهْلِ بَدْرٍ فِي زَمَانٍ قَرِيبٍ - فَإِنَّ قُلْتُمْ بِهِ انْتِصَابٌ [قَرِيبًا] -
قُلْتُمْ بِمِثْلِ عَلَى كَوْنِهِ مِثْلُ أَهْلِ بَدْرٍ قَرِيبًا [وَبِأَلْ أَمْرِهِمْ] سَوْءَ عَاقِبَةِ كُفْرِهِمْ وَعِدَاوَتِهِمْ لِرَسُولِ اللَّهِ مِنْ
قَوْلِهِمْ كَلًّا وَبِإِلِّ وَخِيمٍ سَيِّءِ الْعَاقِبَةِ يَعْنِي ذَاتُوا عَذَابٍ يُقْتَلُ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ - مِثْلُ
الْمُذَاقِقِينَ فِي إِغْوَائِهِمُ الْيَهُودَ عَلَى الْقِتَالِ وَوَعْدِهِمْ إِيَّاهُمْ النُّصْرَةَ ثُمَّ مَتَارَكَتِهِمْ لَهُمْ وَإِخْلَانِهِمْ [كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ]
إِذَا اسْتَعَاثَ الْإِنْسَانَ بِكَيْدِهِ ثُمَّ تَبَرَّأَ مِنْهُ فِي الْعَاقِبَةِ وَالْمَرَادُ اسْتَعَاوَاهُ قَرِيبًا يَوْمَ بَدْرٍ وَقَوْلُهُ لَهُمْ لَا غَالِبَ
لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَأَنِّي جَارٌ لَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ خَالِدًا فِيهَا عَلَى أَنَّهُ خَبِرَ
أَنَّ فِي النَّارِ لَغْوًا - وَعَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ الظَّرْفُ مُسْتَقَرٌّ وَخَالِدِينَ فِيهَا حَالًا - وَتَرَى أَنَا بَرِيءٌ - وَعَاقِبَتُهُمَا

اَكْفُرْ ۚ فَاَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّي بِرَبِّي مَذْكٌ اِنِّي اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا اَنَّهُمَا فِي النَّارِ
خَالِدَيْنِ فِيْهَا ۚ وَذٰلِكَ جَزَاؤُ الظّٰلِمِيْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِذَنْبٍ
وَ اتَّقُوا اللّٰهَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللّٰهَ فَاَنْسٰهُمْ اَنْفُسُهُمْ ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝
لَا يَسْتَوِي اَصْحٰبُ النَّارِ وَاَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۚ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفٰئِزُوْنَ ۝ كُوْنُوْا تِلْكَ اَمْثَالُ لِّمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُوْنَ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ
لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ اَتَمَلِكُ الْقُدْرُسُ

بالرفع * كَرَّرَ الامر بالتقوى تأكيداً - او اتَّقُوا اللّٰهَ في اداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل و اتَّقُوا اللّٰهَ في ترك
المعاصي لانه قرن بما يجري مجرى الوعيد - و الغد يوم القيمة سماء باليوم الذي يلي يومك تقريباً له -
و عن الحسن لم ينزل يقربه حتى جعله كالغد و نحوه قوله كَانَ لَمْ تَعْنِ بِالْآمَسِ يريد تقرب الزمان
الماضي - و قيل عبر عن الآخرة بالغد كَانَ الدنيا والآخرة نهاران يوم و غَدَ - فَاَن قُلْتَ ما معنى تنكير
النَّفْسِ و الغد - قُلْتَ اما تنكير النَّفْسِ فاستقلال للانفس النواظر فيما قدّم من الآخرة كانه قال ولتنتظر
نفس واحدة في ذلك - و اما تنكير الغد فالتعظيم و ايهام امره كانه قتل لغد لا يعرف كنهه لعظمه - و عن
مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا [نَسُوا اللّٰهَ]
نسوا حقه فجعلهم ناسين حتى لم يَسْعَوْا لها بما ينفعهم عنده - او قَارَاهُمْ يوم القيمة
من الاحوال مانسوا فيه انفسهم كقوله لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ * هذا تنبيه للناس و ايدان لهم بانهم لفرط
غفلتهم و قلة فكرهم في العاقبة و تهالكهم على ايثار العاجلة و اتباع الشهوات كانوا لا يعرفون الفرق بين
الجنة و النار و البون العظيم بين اصحابها و ان الفوز مع اصحاب الجنة فمن حققهم ان يعلموا ذلك و يتنبهوا
عليه كما تقول لمن يعق اباه هو ابوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه به بذلك على حق الابوة الذي
يقضي البر و التعطف - وقد استدلل اصحاب الشافعي بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكفر و ان
الكفار لا يملكون اموال المسلمين بالقهر * هذا تمثيل و تخييل كما مر في قوله اِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ وَ قد دل
عليه قوله وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ و الغرض توبيخ الانسان على قسوة قلبه و قلة تحشعه عند تلاوة
القرآن و تدبر قواعده و زواجره - و قرئ مَصَدِّعًا عَلَى الدِّعَامِ [وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ] اشارة الى هذا المثل و الى امثاله
في مواضع من التنزيل - [الْغَيْبِ] المعدوم [وَالشَّهَادَةِ] الموجود المدرك كانه يشاهده - و قيل ما غاب
عن العباد و ما شاهده - و قيل السر و العلانية - و قيل الدنيا والآخرة - [الْقُدْرُسُ] بالضم و الفتح و قد
قرئ بهما البليغ في الذواهة عما يستعجب و نظيرة السُّبُوح و في تسبيح الملكة سُبُوحٌ قُدْرُسٌ رَبُّ الْمَلَكَةِ
و الروح - و [السَّلَامُ] بمعنى السلامة و هذه دار السلام و سلام عليكم و وصف به مبالغة في وصف كونه سليماً من
النفائس او في اعطائه السلامة - و [الْمُؤْمِنُ] و اهب الامن - و قرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على

سورة الممتحنة ٢٨ الجزء ٢٨
 السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُبِينُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ط سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ @ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ
 الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ط يَسْبِغُ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ج وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ع
 سورة الممتحنة مكية و هي ثلاث عشر آية وفيها ركوعان *
 كلماتها ٦
 ٣٧٠
 حررتها ١٥٩٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ @

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ع

حذف الجار كما تقول في قوم موسى من قوله وَ اخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ الْمُخْتَارُونَ باغظ صفة السبعين -
 و [الْمُبِينُ] الرقيب على كل شيء الحافظ له مفعول من الأمن إلا أن همزته قلبت هاء - و [الْجَبَّارُ] القاهر
 الذي جبر خلقه على ما أراد أي اجبره - و [الْمُتَكَبِّرُ] البايغ الكبرياء والعظمة - وقيل المُتَكَبِّرُ عن ظلم عبادة -
 و [الْخَالِقُ] المقدر لما يُوجده - و [الْبَارِئُ] المميز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة - و [الْمُصَوِّرُ] الممثل - و
 عن حاطب بن أبي بلتعة أنه قرأ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ بفتح الوار ونصب الراء أي الذي يبرأ المصور أي يتميز
 ما يصوره بتفاوت الهيئات - وقرأ ابن مسعود وَمَا فِي الْأَرْضِ - عن أبي هريرة سألت حبيبي صلى الله
 عليه وآله وسلم عن اسم الله الأعظم فقال عليك بأخر الحشر فأكثرت قراءته فاعدت عليه فاعاد علي فاعدت
 عليه فاعاد علي - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من
 ذنبه وما تأخر *

سورة الممتحنة

روي أن مولاة لابي عمرو بن ميثقي بن هشام يقال لها سارة أتت رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها أمسلمة جئت قالت لا قال انما جرة جئت قالت لا قال فما
 جاء بك قالت كنتم اهل و الموالى والعشيرة وقد ذهبت الموالى تعني قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة
 شديدة فحث عليها بني عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة واعطاها
 عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا الى اهل مكة نسختها من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة اعلموا
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يريدكم فخذوا حذرکم فخرجت هامة ونزل جبرئيل عليه السلام
 بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وعمارا وعمر وطلحة والزبير والمقداد وابا مرثد
 وكانوا قرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب الى اهل مكة
 فخذوه منها وخلوها فان ابنت فاضربوا عنقها فادركوها فمجدت وحلفت ففهموا بالرجوع فقال علي رضي الله
 عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسئل سيفه وقال اخرجى الكتاب او تضعي رأسك فاخرجته من
 عقاص شعرها - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امن جميع الناس يوم الفتح الا اربعة هي

يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ط إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي
تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ ق وَ إِنْ أَعْلَمَ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَ مَا أَعْلَنْتُمْ ط وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ©
إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُم بِالْإِسَاءِ وَ دَرُوا لَوْ تَكْفُرُونَ ط لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ

سورة الممتحنة - ٢٨

الجزء ٤

احدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حاطبا وقال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت امرأ مخلصا في قريش وروي عربيا فيهم اي غريبا ولم اكن من انفسيا وكل من معك من المهاجرين لهم قربات بمكة يحمون اهلهايم و امواليهم غيري فخشيت على اهلي فاردت ان اتخذ عندهم بدا وقد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيئا فصدفه وقبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم فذلت - عدي اتخذ الي مفعولية و هما عذوتي اولياء و العدو فعول من عدا كعفو من عفا و كونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على الواحد - فان قلت [تَلْقَوْنَ] بهم يتعلق - قلت يجوز ان يتعلق بلا تَتَّخِذُوا حالا من ضميرة و بأولياء صفة له - ويجوز ان يكون استينافا - فان قلت اذا جعلته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هو له فاين الضمير البارز وهو قولك تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ انتم بِالْمُودَةِ - قلت ذاك انما اشترطوه في الاسماء دون الافعال و لو قيل اولياء ملقنين اليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من الضمير البارز - و الالتقاء عبارة عن ائصال المودة و الاضاء بها اليهم يقال القى اليه خراشي صدره و انضى اليه بشقوره - و الباء في [بِالْمُودَةِ] اما زائدة مؤكدة للتعدي مثلها في وَ لَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ و اما ثابتة على ان مفعول تَلْقَوْنَ محذوف معناه تَلْقَوْنَ اليهم اخبار رسول الله بسبب المودة التي بينكم وبينهم - وكذلك قوله تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ اي تُفَضُّون اليهم بمودتكم سرا - او تُسْرُونَ اليهم اسرار رسول الله بسبب المودة - فان قلت [وَقَدْ كَفَرُوا] حال مماذا - قلت اما من لَا تَتَّخِذُوا و اما من تَلْقَوْنَ اي لا تتولواهم او تولواهم و هذه حالهم - و [يُخْرِجُونَ] استيناف كالتفسير لكفرهم و عتوهم - او حال من كَفَرُوا [أَنْ تُوْمِنُوا] تعليل ليُخْرِجُونَ اي يخرجونكم لايمانكم - و [إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ] متعلق بلا تَتَّخِذُوا يعني لا تتولوا اعدائي ان كنتم اوليائي و قول النحويين في مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه - و [تُسْرُونَ] استيناف و معناه اي طائل لكم في اسراركم و قد علمتم ان الاخفاء و الاعلان سيان في علمي لا تفاوت بينهما و انا مطلع رسولي على ما تسرون [وَ مَنْ يَفْعَلْهُ] و من يفعل هذا الامر فقد اخطأ طريق الحق و الصواب - و قرأ السجدي اما جاءكم اي كفروا لاجل ما جاءكم بمعنى ان ما كان يجب ان يكون سبب ايمانهم جعلوه سببا لكفرهم * [إِنْ يَتَّقَوْكُمْ] ان يظفروا بكم و يتمكنوا منكم [يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً] خالصي العداوة و لا يكونوا لكم اولياء كما انتم [وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ] و أَلْسِنَتَهُمْ

سورة الممتحنة ٢٨
 وَالَّذِينَ مَعَهُ ٢٨ اذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَّوْا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ٢٩ كُفِّرْنَا بَكُمْ وَبِذَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
 الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اَبَدًا حَتَّى تَرْؤُمْنَا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ٣٠ اَلَا قَوْلُ اِبْرٰهِيْمَ لَإِيَّاهُ لَاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا اَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ ٣١

بِالسُّوءِ [بالقتال و الشتم و تمتوا لو ترتدون عن دينكم فاذن موادة امثالهم و مناصحتهم خطاء عظيم منكم
 و مغالطة لانفسكم و نحوه قوله تعالى لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ اورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم
 قال وَوَدُّوا بِلَفْظِ الْمَاضِي - قُلْتَ الْمَاضِي و ان كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الاعراب
 فَاَنْ فِيهِ نَكْتَةٌ كَانَتْ قِيلَ وَوَدُّوا قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ كُفِّرَكُمْ وَارْتَدَادَكُمْ يَعْنِي اَنَّهُمْ يَرِيدُونَ اَنْ يُلْحَقُوا بِكُمْ مَضَارَ
 الدُّنْيَا وَالدِّينِ جَمِيعًا مِنْ قَتْلِ الْاَنْفُسِ وَتَمْزِيقِ الْاِعْرَاضِ وَزِدْكُمْ كَفَارًا وَرُدُّكُمْ كَفَارًا اسْبَقُ الْمَضَارَّ عَنْهُمْ
 وَارْهَبُوا لَعَلَّهُمْ اِنْ الدِّينَ اعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنْ اَرْوَاحِكُمْ لَانَكُمْ بِذَالِوْنِ لَهَا دُونَهُ وَ الْعَدُوَّةُ اَهَمُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ اِنْ يَقْصِدُ اعْزَ
 شَيْءٍ عِنْدَ صَاحِبِهِ [لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ] اَيِ قَرَابَاتِكُمْ [وَلَا اَوْلَادُكُمْ] الَّذِينَ تَوَالَوْنَ الْكُفَّارَ مِنْ اَجْلِهِمْ
 وَتَتَقَرَّبُونَ اِلَيْهِمْ مَحَامَاةً عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ [يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ] وَبَيْنَ اقَارِبِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ يَوْمَ يَفْرُ الْمَرْءُ مِنْ
 اَخِيهِ الْاَيَةُ فَمَا لَكُمْ تَرْفُضُونَ حَقَّ اللَّهِ مِرَاعَاةً لِحَقِّ مَنْ يَفْرُ مِنْكُمْ غَدَا خَطَا رَأْيِهِمْ فِي مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ بِمَا يَرْجِعُ
 اِلَى حَالِ مَنْ وَالُوهُ اَوَّلًا ثُمَّ بِمَا يَرْجِعُ اِلَى حَالِ مَنْ اِقْتَضَى تِلْكَ الْمَوَالَاةُ ثَانِيًا لِإِبْرٰهِيْمَ اِنْ مَا اَقْدَمُوا عَلَيْهِ مِنْ
 اَيِّ جِهَةٍ نَظَرْتَ فِيهِ وَجَدْتَهُ بَاطِلًا - قَرِئَ يَفْصَلُ - وَ يَفْصَلُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ - وَ يَفْصَلُ - وَ يَفْصَلُ عَلَى الْبِنَاءِ
 لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - وَ نَفْصَلُ - وَ نَفْصَلُ بِالْفَتْحِ قَرِئَ اِسْوَةٌ - وَ اِسْوَةٌ وَهُوَ اسْمُ الْمُؤْتَسَى بِهِ اَيِ كَانَ فِيهِمْ
 مَذْهَبُ حَسَنِ مَرْضِيَّ بَانَ يُؤْتَسَى بِهِ وَتَتَّبِعُ اَثَرَهُ وَهُوَ قَوْلُهُمْ لِكُفَّارِ قَوْمِهِمْ مَا قَالُوا حَيْثُ كَاشَفُوهُمْ بِالْعَدَاوَةِ
 وَ قَشَرُوا لَهُمُ الْعَصَا وَ اظهَرُوا الْبَغْضَاءَ وَ الْمَقْتِ وَ صَرَّحُوا بِاَنْ سَبَبَ عِدَاوَتِهِمْ وَ بَغْضَائِهِمْ لَيْسَ اِلَّا كُفْرُهُمْ بِاللَّهِ وَ مَا دَامَ
 هَذَا السَّبَبُ قَائِمًا كَانَتْ الْعَدَاوَةُ قَائِمَةً حَتَّى اِنْ اَزَالُوهُ وَ اَمْنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ اِنْقَلَبَتِ الْعَدَاوَةُ مَوَالَاةً وَ الْبَغْضَاءُ
 مَحَبَّةً وَ الْمَقْتُ مَقَّةً فَافْصَحُوا عَنْ مَحْضِ الْاِخْلَاصِ وَ مَعْنَى كُفِّرْنَا بِكُمْ وَبِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَنَا لَا نَعْتَدُ
 بِشَأْنِكُمْ وَلَا بِشَأْنِ اٰهْلِكُمْ وَ مَا اَنْتُمْ عِنْدَنَا عَلَى شَيْءٍ - فَاَنْ قُلْتَ مِمَّا اسْتَنْذِي قَوْلَهُ [اَلَا قَوْلُ اِبْرٰهِيْمَ] - قُلْتَ مَنْ
 قَوْلُهُ اِسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِاَنَّهُ ارَادَ بِالْاِسْوَةِ الْحَسَنَةِ قَوْلَهُمُ الَّذِي حَقَّ عَلَيْهِمْ اَنْ يَأْتِسُوْا بِهِ وَ يَتَّخِذُوهُ سَنَةً يَسْتَنْوْنَ بِهَا -
 فَاَنْ قُلْتَ فَاِنْ كَانَ قَوْلُهُ [لَاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ] مُسْتَنْذِيًّا مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي هُوَ اِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فَمَا بَالُ قَوْلِهِ [وَمَا اَمْلِكُ
 لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] وَهُوَ غَيْرُ حَقِّقٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ اَلَا تَرَى اِلَى قَوْلِهِ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا -
 قُلْتَ اِرَادَ اسْتِثْنَاءَ جُمْلَةِ قَوْلِهِ لَإِيَّاهُ وَ الْقَصْدُ اِلَى مَوْعِدِ الْاسْتِغْفَارِ لَهُ وَ مَا بَعْدَهُ مَبْنِيٌّ عَلَيْهِ وَ تَابِعَ لَهُ كَاَنَّهُ
 قَالَ اِنَّا اسْتَغْفِرُ لَكَ وَ مَا فِي طَائِفَتِي اِلَّا الْاسْتِغْفَارُ - فَاَنْ قُلْتَ بِمِ اِتَّصَلَ قَوْلُهُ [رَبَّنَا عَلَيْنَاكَ تَوَكَّلْنَا] - قُلْتَ بِمَا
 قَبْلَ الْاسْتِثْنَاءِ وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ الْاِسْوَةِ الْحَسَنَةِ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى قُولُوا رَبَّنَا اِمْرًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 لِلْمُؤْمِنِينَ بِاَنْ يَقُولُوهُ وَ تَعْلِيْمًا مِنْهُمْ اَنَّهُمْ تَتَّبِعُوا لَهَا رِضَاهُمْ بِهِ مِنْ قَطْعِ الْعَلَاقِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْكُفَّارِ وَ الْاِيْتِسَاءِ

مِن شَيْءٍ ۖ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْعَلْنَا
 رَبَّنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ۖ
 وَ مَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً ۖ
 وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ لَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ
 أَن تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ

بأبرهيم و قومه في البراءة منهم و نذيباً على الانابة الى الله تعالى و الاستعاذة به من فتنة اهل الكفر
 و الاستغفار مما فرط منهم - و قرئ بَرُّوْا كُشْرًا - و بَرَّاءٌ كِظْرَاف - و بَرَّاءٌ على ابدال الضم من الكسر كُرْخَال
 و رَبَّاب - و بَرَّاءٌ على الوصف بالمصدر و البراءُ و البراءة كالظماء و الظماءة ثم كرر الحذف على الايتساء
 بأبرهيم و قومه تقريراً و تأكيداً عليهم و لذلك جاء به مصدراً بالقسم لانه الغاية في التأكيد و ابدل عن قوله
 لَكُمْ قوله لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ و عقبه بقوله وَ مَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ فلم يدرك نوعاً
 من التوكيد الا جاء به و لما نزلت هذه الآيات تشدد المؤمنون في عداوة اُباَئِهِمْ و ابنائِهِمْ و جميع اقربائِهِمْ
 من المشركين و مقاطعتهم فلما رأى الله منهم الجِدَّ و الصبر على الوجد الشديد و طول التَمَدِّي للسبب
 الذي يبيح لهم المولاة و المواصلة رحمهم فوعدهم تيسيراً ما تمنوه فلما يسرفتن مكة اظفرهم الله بأمنيتهم
 فاسلم قومهم و تم بينهم من التحاب و التصافي ما تم - و قيل تزوج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ام
 حبيبة فلانت عند ذلك عريكة ابي سفيان و استرخت شكيمة في العداوة و كانت ام حبيبة قد اسلمت
 و هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش الى الحبشة فتنصر و ارادها على النصرانية فابت و صبرت على
 دينها و مات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الى النجاشي فخطبها عليه و ساق عنده
 اليها اربع مائة دينار و بلغ ذلك اباها فقال ذلك الغفل لا يُقَدِّعُ انفه - و [عسى] وعد من الله على
 عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى او لعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك
 او قصد به اطماع المؤمنين [وَاللَّهُ قَدِيرٌ] على تقليب التلويح و تغيير الاحوال و تسهيل اسباب المودة
 [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] لمن اسلم من المشركين * [أَن تَبَرُّوهُمْ] بدل من الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ و كذلك أَن تَوَلَّوْهُمْ
 مِنَ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ و المعنى لَا يَنْهَاكُمُ عَنْ مِّبْرَةِ هَؤُلَاءِ و انما ينهاكم عن تولي هَؤُلَاءِ و هذا ايضاً رحمة لهم
 لتشددهم و جدتهم في العداوة متقدمة لرحمته بتيسير اسلام قومهم حيث رخص لهم في صلة من لم
 يجاهر منهم بقتال المؤمنين و اخراجهم من ديارهم - و قيل اراد بهم خزاعة و كانوا صالحوا رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم على ان لا يقاتلوه و لا يعينوا عليه - و عن مجاهد هم الذين امنوا بمكة و لم يهاجروا -
 و قيل هم النساء و الصبيان - و قيل قدمت على اسماء بنت ابي بكر اسمها قَتِيلَةُ بنت عبد العزى
 و هي مشركة بهدايا فلم تقبلها و لم تأذن لها بالدخول فنزلت فامرها رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم

سورة الممتحنة - ٢٨
 ع ٧
 وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۚ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لِهِنَّ ۚ وَأَتَوْهُنَّ مَا آنَفَقُوا ۚ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ

ان تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن اليها - وعن قتادة نسخها أبة القتال [وَتَقْسُطُوا إِلَيْهِمْ]
 و تقضوا اليهم بالقسط ولا تظلموهم و ناهيك بتوصية الله المؤمنين ان يستعملوا القسط مع المشركين به
 و يتحاشوا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم اخيه المسلم [إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ] متاهن
 مؤمنات لتصديقهن بالسنتين و نطقهن بكلمة الشهادة و لم يظهر منهن ما ينافي ذلك - اولهن مشارفات
 لثبات ايمانن بالامتحان [فَاْمْتَحِنُوهُنَّ] فابتلوهن بالحلف و النظر في الامارات ليغلب على ظنونكم
 صدق ايمانن بالامتحان و كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يقول للممتحنة بالله الذي لا اله الا هو
 ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا
 بالله ما خرجت الاحبا لله و لرسوله [اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ] منكم لانكم لا تكسبون فيه علما تطمئن معه
 نفوسكم و ان استخلفتموهن و رزقن احوالهن و عند الله حقيقة العلم به [فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ] العلم الذي
 تبلغه طاقتكم و هو الظن الغالب بالحلف و ظهور الامارات [فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ] فلا تردوهن الى
 ازواجين المشركين لانه لا حل بين المؤمنة و المشرك [وَأَتَوْهُنَّ مَا آنَفَقُوا] و اعطوا ازواجهن مثل ما دفعوا
 اليهن من المهور و ذلك ان صلح الحديبية كان على ان من اتاكم من اهل مكة رد اليهم و من اتى مكة
 منكم لم يرد اليكم و كتبوا بذلك كتابا و ختموه فجاوت سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة و النبي صلى
 الله عليه و آله و سلم بالحديبية فاقبل زوجها مسقر الخزومي و قيل صيفي بن الراهب فقال يا محمد
 اردني علي امرأتي فانك قد شرطت لنا ان ترد علينا من اتاك منا و هذه طينة الكتاب لم تحف
 فذلت بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء - و عن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم و بين المشركين عهد ان لا تأتيك منا امرأة ليست على دينك الا رددتها اليها فان
 دخلت في دينك و لها زوج ان ترد على زوجها الذي انفق عليها و للنبي صلى الله عليه و آله و سلم
 من الشرط مثل ذلك - و عن قتادة ثم نسخ هذا الحكم و هذا العهد براءة باستخلفها رسول الله صلى الله
 عليه و آله و سلم فحلفت فاعطى زوجها ما انفق و تزوجها عمر - فان قلت كيف سمى الظن علما في
 قوله فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ ۚ قلت ايذانا بان الظن الغالب و ما يفضي اليه الاجتهاد و القياس جار مجرى
 العلم و ان صاحبه غير داخل في قوله و لا تقف ما ليس لك به علم - فان قلت فما فائدة قوله اللَّهُ أَعْلَمُ
 بِإِيمَانِهِنَّ ۚ و ذلك معلوم لا شبهة فيه - قلت فائدة بيان ان لا سبيل لكم الى ما تطمئن به النفس و يثلج
 الصدر من الاحاطة بحقيقة ايمانن فان ذلك مما استأثر به عالم الغيوب و ان ما يودعي اليه الامتحان

إِذَا أَنْتُمْ مَوْرَهْنَ أَجُورَهُنَّ ط وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَ سَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَا تَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ط ذَلِكَمْ حُكْمُ
 اللَّهُ ط يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَقَبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ
 سورة الممتحنة ٤٠ الجزء ٢٨ ع ٧

من العلم كافٍ في ذلك و ان تكليفكم لا يعدوه ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات اذا اتوهن
 اجورهن اي مهورهن لان المهر اجر البضع - ولا يخلو - اما ان يراد بها ما كان يدفع اليهن ليدفعه الى
 ازواجهن فيشترط في اباحة تزوجهن تقديم ادائه - و اما ان يراد ان ذلك اذا دفع اليهن على سبيل القرض ثم
 يزوجن على ذلك لم يكن به بأس - و اما ان يتبين لهن ان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر و انه لا بد
 من امداق - و به احتج ابو حنيفة على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بدنة و بقي
 الآخر حربيا وقعت الفرة ولا يرى العدة على المهاجرة و يبيع نكاحها الا ان تكون حاملا [وَلَا تُمْسِكُوا
 بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ] و العصمة ما يعتصم به من عقد و سبب يعني اياكم و اياهن و لا تكن بينكم و بينهن عصمة
 و لا علة زوجية - قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نسائه لان اختلاف
 الدارين قطع عصمتها - وعن النخعي هي المسلمة تاحق بدار الحرب فتكفر - وعن مجاهد امرهم بطلاق
 الباقيات مع الكفار و مفارقتهم [وَ سَلُّوا مَا أَنْفَقْتُمْ] من مهور ازواجكم بالکفار [وَ لَيْسَ لَكُم مَّا
 أَنْفَقُوا] من مهور نسايتهم المهاجرات - و قرئ [وَلَا تُمْسِكُوا بِالتَّخْفِيفِ] و لَا تُمْسِكُوا بِالتَّخْفِيفِ - و لَا تُمْسِكُوا
 و لا تُمْسِكُوا [ذَلِكَمْ حُكْمُ اللَّهِ] يعني جميع ما ذكر في هذه الآية [يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] كلام مستأنف - و حال
 من حكم الله على حذف الضمير اي يحكمه الله - او جعل الحكم حاكما على المبالغة * روي انه لما نزلت
 الآية ادعى المؤمنون ما امروا به من اداء المهور للمهاجرات الى ازواجهن المشركين و ابى المشركون ان يؤدوا
 شيئا من مهور الكوافر الى ازواجهن المسلمين فنزل قوله [وَإِنْ فَاتَكُمْ] و ان سبقكم و انفلت مذكم [شَيْءٌ مِنْ
 أَزْوَاجِكُمْ] احد منهن [إِلَى الْكُفَّارِ] و هو في قراءة ابن مسعود أحد - فان فلت هل لايقاع شيء في هذا الموضع
 فائدة - قلت نعم الفائدة فيه ان لا يغادر شيء من هذا الجنس و ان قل و حقر غير معوض عنه تغليظا
 في هذا الحكم و تشديدا فيه [فَعَقَبْتُمْ] من العقبة و هي النوبة شبه ما حكم به على المسلمين و الكافرين
 من اداء هؤلاء مهور نساء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في
 الركوب و غيره و معذاه فجاءت عقبتكم من اداء المهر [فَاتُوا] من فاتته امرأته الى الكفار [مِثْلَ] مهرها من مهر
 المهاجرة و لا تؤتوه زوجها الكافر و هكذا عن الزهري يعطى من صداق من لحق بهم - و قرئ [فَعَقَبْتُمْ -
 فَعَقَبْتُمْ] بالتشديد - فَعَقَبْتُمْ بالتخفيف بفتح القاف و كسرها - فمعنى [فَعَقَبْتُمْ] دخلتم في العقبة - و عَقَبْتُمْ من عقبه
 اذا قفاه لان كل واحد من المتعاقبين يقفي صاحبه - و كذلك عَقَبْتُمْ بالتخفيف يقال عَقَبَهُ يَعْقِبُهُ - و عَقِبْتُمْ
 نحو تبعتم - و قال الزجاج فَعَقَبْتُمْ فاصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم و الذي ذهب زوجته كان
 يعطى من الغنيمة المهر - و فسر عِدَها من القرأت فكانت العقبة لكم اي كانت الغلبة لكم حتى غنمتم -

سورة الممتحنة - ٩ ذَهَبَتْ أَرْجُلُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ط وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

الجزء ٢٨ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ

ع ٧ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ مُبَايَعَةٍ ۝ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا

وقيل جميع من لحق بالمشركون من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام سميت نسوة - أم الحكم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري - وفاطمة بنت ابي امية كانت تحت عمر بن الخطاب وهي اخت ام سلمة - وبرزج بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان - وعبدة بنت عبد العزيز بن نضلة وزوجها عمرو بن عبد ود - وهند بنت ابي جهل كانت تحت هشام بن العاص - وكلثوم بنت جبرول كانت تحت عمرو اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهور نسائهم من الغنيمة [وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ] - وقرى يقتلن بالتشديد يريد وأد البنات [وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ] كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كذى بالبنتان المفتري بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجه كذباً لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده به بين الرجلين [وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ] فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهاهن عنه من المقتحات - وقيل كل ما وافق طاعة الله فهو معروف - فان قلت لو اقتصر على قوله وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فقد علم ان رسول الله لا يأمر إلا بمعروف - قلت نبه بذلك على ان طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقي والاجتناب - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال اخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر بن الخطاب رضي الله عنه اسفل منه يبايعهن بامره ويبلغن عنه وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متقنة متذكرة خونا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعرفها فقال عليه السلام ابايعن على ان لا يشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الاصنام واذك لتأخذ علينا امرا ما رأيناك اخذته على الرجال تبايح الرجال على الاسلام والسيادة - فقال عليه السلام وَلَا يَسْرِقْنَ فقالت ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصببت من ماله هبات فما ادري احل لي ام لا فقال ابو سفيان ما اصببت من شيء فيما مضى وفيما خبر فبهاك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فقال وَلَا يَزْنِينَ فقالت او تزني الحره وفي رواية ما زنت منهن امرأة قط - فقال وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ فقالت ربيتهن صغاروا قتلتهن كبارا فانتم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ فقالت والله ان البهتان لامر قبيح وما تأمرنا الا بالارشاد ومكارم الاخلاق - فقال وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فقالت والله ما جلسنا مجامعنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء - وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدهج

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَدْسُوا مِنْ الْأَخِرَةِ كَمَا يَتَّسِ الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۖ
 سورة الصف مدنية وهي أربع عشر آية وفيها ركوعان *
 كلماتها ٢٢٣
 حرونها ٩٩١
 الجزء ٢٨
 ع ٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۖ

من ماء فغمس فيه يده ثم غمس يديه - وقيل صافحهن وعلى يده ثوب قطري - وقيل كان عمر يصافحهن عنه * روي ان بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم فقيل [لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا] مغضوباً [عَلَيْهِمْ قَدْ يَدْسُوا مِنْ] ان يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله وهم يعلمون انه الرسول المنعوت في التوراة [كَمَا يَتَّسِ الْكُفَّارُ مِنْ] موتاهم ان يبعثوا ويرجعوا احياء - وقيل مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ بيان للكفار اي كما يدس الكفار الذين قُبروا من خير الآخرة لانهم تبينوا فبح حالهم وسوء مغفلتهم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيمة *

سورة الصف

[لِمَ] هي لام الاضافة داخلية على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بِمَ وَفِيمَ وَمِمَّ وَعَمَّ وَالْأَمَّ وَالْعَمَّ وانما حذفت الالف لان ما والحرف كشيء واحد ووقع استعمالها كثيراً في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت او الاسكان ومن اسكن في الوصل فلاجرأته مجرى الوقف كما سمع ثلثة اربعة بالهاء والقاء حركة الهمزة عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد - وروي ان المؤمنين قالوا قبل ان يؤمروا بالقتال لو نعلم احب الاعمال الى الله لعملناه ولبدلنا فيه اموالنا وانفسنا فدلهم الله على الجهاد في سبيله فولوا يوم اُحد فعيرهم - وقيل لما اخبر الله بذواب شهداء بدر قالوا لئن لفيذا قتالا لننقرغن فيه وسعنا فقرأ يوم اُحد ولم يفوا - وقيل كان الرجل يقول قتلته ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر - وقيل قد اذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله صهيب وانتحل قتله اخر فقال عمر لصهيب اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم انك قتلته فقال انما قتلته لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله فقتله صهيب قال كذلك يا ابا يحيى قال نعم فنزلت في المنتحل - وعن الحسن نزلت في المنافقين وندأهم بالايمان تهكم بهم وبايمانهم * هذا من افسح الكلام وابلغه في معناه قصد في [كَبُرَ] التعجب من غير لفظه كقوله ع * غلت ناب كليب بآؤها * ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واسكانه و اسند الى ان تقولوا - ونصب [مَقْنًا] على تفسيره دلالة على ان قولهم مَا لَا يَفْعَلُونَ مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لانه اشد البغض وابلغه ومنه قيل نكاح المقت

كَبُرَ مَقْعًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرْمُوسُونَ ۝
وَأَنْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ لِمَ تَوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَأَنْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا

للعقد على الرابطة ولم يقتصر على ان جعل البغض كبيراً حتى جعل أشدّه وافحشه [عند الله] ابلغ من ذلك لانه اذا ثبت كبر مقته عند الله فقد تم كبره وشدته وانزاحت عنه الشكوك - و عن بعض السلف انه قيل له حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال انا امرؤ نفي ان اقول ما لا افعل فاستعجل مقمت الله في قوله [ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله] عقيب ذكر مقمت المخلف دليل على ان المقمت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا - و قرأ زيد بن علي رضي الله عنه يقاتلون بفتح التاء - و قرئ يقاتلون - [صفاً] صافين انفسهم - او مصفوفين [كانهم] في تراصهم من غير فرجة ولا خلل [بنيان] رص بعضهم الى بعض و رصف - وقيل يجوز ان يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرموس - و عن بعضهم فيه دليل على فضل القتال واجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وقوله صفاً كانهم بنيان حالاً متداخلتان * [اذ] منصوب باضمار اذكر او حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا [تودونني] كانوا يودونه بانواع الاذى من انتقامه و عيبه في نفسه و جحد اياته و عصيانه فيما يعود اليهم منافعه و عبادتهم البقر و طلبهم رؤية الله جهره و التكذيب الذي هو تضيق حق الله و حقه [وقد تعلمون] في موضع الحال اي تودونني عالمين علماً يقينا [انني رسول الله اليكم] وقضية علمكم بذلك و موجب تعظيمي و توقيري لا ان تودونني و تستبدوا بي لان من عرف الله و عظّمته عظم رسوله علماً بان تعظيمه في تعظيم رسوله و لان من اذاه كان وعيد الله لاحقاً به [فلما زاغوا] عن الحق [ازاغ الله قلوبهم] بان منع الطائفة عنهم [والله لا يهدي القوم الفاسقين] لا يلطف بهم لانهم ليسوا من اهل اللطف - فان قلت ما معنى قد في قوله وقد تعلمون - قلت معناه التوكيد كانه قال و تعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه * قيل انما قال [يبنّي اسرائيل] ولم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه و المعنى ارسلت اليكم في حال تصديقي ما تقدمني من التوراة و في حال تبشيري برسول ياتي من بعدي اسمه احمد يعني ان ديني التصديق بكتب الله و انبيائه جميعاً ممن تقدم و تأخر - و قرئ من بعدي بسكون الياء و فتحها - و الخليل و سيديو به بخاران الفتح - و عن كعب ان الحوارين قالوا لعيسى يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم امة احمد حكماء علماء ابرار اتقياء كانهم من الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق و يرضى الله منهم باليسير من العمل - فان قلت بم انتصب مصداقاً ومبشراً ابنا في الرسول من معنى الارسال ام باليكم - قلت بل بمعنى الارسال لان اليكم صلة للرسول فلا يجوز ان يعمل شيئاً لان حرور الجز لا تعمل بانفسها و لكن بما فيها من معنى الفعل فاذا وقعت صلات لم تتضمن معنى فعل فمن

بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ط فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ
 مُبِينٌ ٥ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ط وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٦
 يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ط وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ٧ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ
 الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٨ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ
 عَذَابٍ أَلِيمٍ ٩ تَوَاصَوْا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ط ذَاكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

إِنْ تَعْمَل - وَ قَرِئَ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ وَ آيِ النَّاسِ اشْتَدَّ ظُلْمًا مِمَّنْ يَدْعُوهُ رَبُّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ إِلَى الْإِسْلَامِ
 الَّذِي لَهُ فِيهِ سَعَادَةُ الدَّارَيْنِ فَيَجْعَلُ مَكَانَ اجَابَتِهِ إِلَيْهِ افْتِرَاءَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ بِقَوَاهِ كَلَامِهِ الَّذِي هُوَ دَعَاءُ
 عِبَادَةٍ إِلَى الْحَقِّ [هَذَا سِحْرٌ] لِأَنَّ السِّحْرَ كَذِبٌ وَ تَمْوِيَةٌ - وَ قَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مَصْرُوفٍ وَ هُوَ يُدْعَى بِمَعْنَى يُدْعَى
 دَعَاءُ وَ ادْعَاءُ نَحْوُ لَمَسَدٍ وَ التَّمْسَةِ - وَ عَذُّهُ يُدْعَى بِمَعْنَى يَدْعُو وَ هُوَ اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ - أَصْلُهُ يُرِيدُونَ أَنْ
 يُطْفِئُوا كَمَا جَاءَ فِي سُورَةِ بَرَاءَةِ وَ كَانَ هَذِهِ اللَّامُ زِيدَتْ مَعَ فِعْلِ الْإِرَادَةِ تَأْكِيدًا لَهُ لَمَّا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الْإِرَادَةِ
 فِي قَوْلِكَ جِئْتُكَ لِأَكْرَامِكَ كَمَا زِيدَتْ اللَّامُ فِي لَا أَبَاكَ تَأْكِيدًا لِمَعْنَى الْإِضَافَةِ فِي لَا أَبَاكَ وَ اطْفَاءُ نُورِ اللَّهِ
 بِأَفْوَاهِهِمْ تَهْكُمُ بِهِمْ فِي إِرَادَتِهِمْ أَبْطَالَ الْإِسْلَامَ بِقَوْلِهِمْ فِي الْقُرْآنِ هَذَا سِحْرٌ مُتَمَلِّمٌ حَالَهُمْ بِحَالٍ مِنْ بِنْفِخٍ فِي نُورِ
 الشَّمْسِ بِفِيهِ لِيُطْفِئَهُ - وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ آيِ مُتَمُّ الْحَقِّ وَ مَبْلَغُهُ غَايَتُهُ - وَ قَرِئَ بِالْإِضَافَةِ * [وَ دِينِ الْحَقِّ] الْمِلَّةُ
 الْحَنِيفِيَّةُ [لِيُظَاهِرَهُ] لِيُعْلِيَهُ [عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ] عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ الْمَخَالِفَةِ لَهُ وَ لِعَمْرِي لَقَدْ نَعَلْتُ فَمَا بَقِيَ دِينٌ
 مِنْ الْأَدْيَانِ إِلَّا وَ هُوَ مَغْلُوبٌ مَقْهُورٌ بِدِينِ الْإِسْلَامِ - وَ عَنْ مُجَاهِدٍ إِذَا نَزَلَ عِيسَى لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا دِينُ الْإِسْلَامِ -
 وَ قَرِئَ أَرْسَلَ نَبِيَّهُ * [تُنْجِيكُمْ] - قَرِئَ مُثَقَّلًا وَ مُخَفَّفًا * [وَ تَوَاصَوْا] اسْتِئْذَانٌ كَانَهُمْ قَالُوا كَيْفَ نَعْمَلُ فَقَالَ
 تَوَاصَوْا وَ هُوَ خَبَرٌ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ وَ لِهَذَا أُجِيبَ بِقَوْلِهِ يَغْفِرُ لَكُمْ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ أَمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ
 وَ جَاهِدُوا - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ جِيءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْخَبَرِ - قُلْتَ لِلإِذْنِ بِوُجُوبِ الْإِمْتِثَالِ وَ كَانَهُ إِمْتِثَالٌ فَهُوَ يُخْبِرُ
 عَنْ إِيْمَانٍ وَ جِهَادٍ مَوْجُودَيْنِ وَ نَظِيرُهُ قَوْلُ الدَّاعِي غُفِرَ اللَّهُ لَكَ وَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ جَعَلْتَ الْمَغْفِرَةَ لِقُوَّةِ الرَّجَاءِ كَانِهَا
 كَانَتْ وَ وَجَدْتَ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ لِقَوْلِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ جَوَابُ هَلْ أَدُلُّكُمْ وَجْهٌ - قُلْتَ وَجْهٌ أَنْ مَتَعَلَّقُ الدَّلَالَةِ هُوَ
 التَّجَارَةُ وَ التَّجَارَةُ مَفْسَرَةٌ بِالْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ هَلْ تَتَجَرَّوْنَ بِالْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ يَغْفِرُ لَكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ فَمَا وَجْهٌ
 فَرَّادَةُ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَوَاصَوْا وَ تَجَاهِدُوا - قُلْتَ وَجْهٌ أَنْ تَكُونَ عَلَى أَصْمَارٍ لَامِ الْأَمْرِ كَقَوْلِهِ * شَعَرَ مُحَمَّدٌ
 تَعَدَّ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ * إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ أَمْرٍ تَبَالًا * وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمْ قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ
 لَعَمَلُهَا فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ فَمَكْتُوًا مَا شَاءَ اللَّهُ يَقُولُونَ لِيَتَنَا نَعْلَمُ مَا هِيَ فَدَلَّاهُمْ اللَّهُ عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ تَوَاصَوْا وَ
 وَ هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ تَوَاصَوْا كَلَامٌ مُسْتَدْفٍ وَ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ الْوَاردَ عَلَى النَفُوسِ بَعْدَ تَشَوُّفٍ وَ تَطَّلُعٍ مِنْهَا
 إِلَيْهِ أَوْقَعَ فِيهَا وَ اقْرَبَ مِنْ قَبُولِهَا لَهُ مِمَّا فُوجِئَتْ بِهِ [ذُلُّكُمْ] يَعْنِي مَا ذَكَرَ مِنَ الْإِيْمَانِ وَ الْجِهَادِ [خَيْرٌ
 لَكُمْ] مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ - فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] - قُلْتَ مَعْنَاهُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ

تَعْلَمُونَ ۖ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۖ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ *
 ٢٨ الجزء
 ١٠ ح
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ وَ أُخْرَى تُحِبُّونَهَا ۖ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ تَنْجِيٌّ قَرِيبٌ ۖ وَ بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّتِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ۖ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ
 أَنْصَارُ اللَّهِ قَامَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَ كَفَرْتَ طَائِفَةٌ ۖ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ
 فَأَتَّبَعُوا طَائِفَتَيْنِ ۖ

خير لكم كان خيرا لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتدتموه احببتم اليمان و الجهاد فوق ما تحببون
 انفسكم و اموالكم فتخلصون و تخلصون [و أُخْرَى تُحِبُّونَهَا] و لكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة
 و الثواب في الاجلة نعمة اخرى عاجلة محبوبة اليكم ثم نسرهابقوه [نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ تَنْجِيٌّ قَرِيبٌ] اي
 عاجل و هو فتح مكة - و قال الحسن فتح فارس و الروم - و في تُحِبُّونَهَا شيء من التويلج على محبة العاجل -
 فَاَنْ قُلْتَ عَدَمَ عَطْفِ قَوْلِهِ [وَ بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ] - قُلْتَ على تَوَمُّنٍ لانه في معنى الامر كانه قيل اُمنوا
 و جاهدوا يُتَبَكَّمُ الله و ينصركم و بَشِيرٌ يا رسول الله السُّؤْمِنِينَ بذاك - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ نَصَبَ مِنْ قَرَأَ نَصْرًا مِنْ
 اللَّهِ وَ تَنْجِيًّا قَرِيبًا - قُلْتَ يجوز ان ينصب على الاختصاص - او على يُنصرون نَصْرًا و يُفْتَحَ لَكُمْ فَتْحًا - او على
 يَغْفِرْ لَكُمْ وَ يَدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ وَ يُؤْتِكُمْ أُخْرَى نَصْرًا وَ تَنْجِيًّا - قَوْلِي [كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ] و [أَنْصَارَ اللَّهِ] - و قرأ ابن مسعود
 كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ فيه زيادة حتم للنصرة عليهم - فَاَنْ قُلْتَ ما وجه صحة التشبيه و ظاهرة تشبيهه كونهم انصارا
 بقول عيسى مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - قُلْتَ بتشبيهه محمول على المعنى و عليه يصح و المراد كونوا
 انصار الله كما كان الحواريون انصار عيسى حين قال لهم مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - فَاَنْ قُلْتَ ما معنى
 قَوْلِهِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - قُلْتَ يجب ان يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ و الذي
 يطابقه ان يكون المعنى مَنْ جُنْدِي مَتَوَجِّهًا إِلَى نَصْرَةِ اللَّهِ وَ إِضَافَةِ أَنْصَارِي خِلافَ إِضَافَةِ أَنْصَارُ اللَّهِ
 فان معنى نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ نَحْنُ الَّذِينَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ مَعْنَى مَنْ أَنْصَارِي مَنْ الْإِنْصَارِ الَّذِينَ يُخْتَصِمُونَ بِي
 وَ يَكُونُونَ مَعِيَ فِي نَصْرَةِ اللَّهِ وَ لَا يَصِحُّ ان يكون معناه مَنْ يَنْصُرُنِي مَعَ اللَّهِ لانه لا يطابق الجواب و الدليل
 عليه قراءة مَنْ قَرَأَ مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ - و الحواريون اصفياء و هم اول من آمن به و كانوا اثني عشر رجلا و حوارِي
 الرجل مَفِيَّه و خُلْصَانُهُ مِنَ الْحَوَرِ وَ هُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِصُ وَ الْحَوَارِيُّ اَنْدَرَمَكْ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَ آلِهِ وَسَلَّمَ الزُّبَيْرُ ابْنُ عُمْتِي وَ حَوَارِيَّتِي مِنْ أُمَّتِي - وَ قِيلَ كَانُوا قَصَارِينَ يَصَوِّرُونَ ثِيَابَ بَيْيُضُونَهَا وَ نَظِيرُ
 الْحَوَارِيِّ فِي زِينَةِ الْحَوَالِي الْكَذِّبَرُ الْحَيْلُ [قَامَنْتَ طَائِفَةٌ] مِنْهُمْ بَعِيسَى [وَ كَفَرْتَ] بِهِ [طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا] مُؤْمِنِينَ
 عَلَى كُفَّارِهِمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ - وَ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَائِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ ظُهُورُهُم بِالْحِجَّةِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الصَّفِّ كَانَ عِيسَى مَصْلِيًا عَلَيْهِ مُسْتَغْفَرًا لَهُ مَا دَامَ فِي الدُّنْيَا وَ هُوَ يَوْمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

سورة الجمعة

قُرئت صفات الله عز و علا بالرفع على المدح كأنه قيل هو الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ و لو قُرئت منصوبة لكان وجهها كقول العرب الحمد لله اهل الحمد - الاممي منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون و لا يقرؤن من بين الامم - و قيل بدأت الكتابة بالطائفة اخذوها من اهل الحيرة و اهل الحيرة من اهل الانبار ومعنى [بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ] بعث رجلا اميا في قوم اميين كما جاء في حديث شعيب اني ابعث اعمى في عميان و اميا في اميين - و قيل مِنْهُمْ كقوله تعالى مِنْ أَنْفُسِكُمْ يعلمون نسبه واحواله - و قرئ في الْأُمِّيِّينَ بحذف ياي النسب [يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ] يقرؤها عليهم مع كونه اميا مثلهم لم تُعهد منه قراءة و لم يعرف بتعلم و قراءة اُمِّي بغير تعلم آية بيذة [و يُزَكِّيهِمْ] و يطهرهم من الشرك و خبائث الجاهلية [و يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ] القرآن و السنة - وإن في [و إِنْ كَانُوا] هي المخفضة من الثقيلة و اللام دليل عليها اي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا اعظم منه [و آخَرِينَ] مجرور عطف على الْأُمِّيِّينَ يعني انه بعثه في الاميين الذين على عهد و في آخرين من الاميين لم يلحقوا بهم بعد و سيلحقون بهم و هم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم - و قيل لما نزلت قيل من هم يا رسول الله فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند التريا لتناولته رجال من هؤلاء - و قيل هم الذين يأتون من بعدهم الى يوم القيمة - و يجوز ان ينتصب عطفًا على المنصوب في وَ يُعَلِّمُهُمْ اي يعلمهم و يعلم آخرين لان التعليم اذا تناسق الى آخر الزمان كان كله مستندا الى اوله فكانه هو الذي تولى كل ما وجد منه [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] في تمكينه رجلا اميا من ذلك الامر العظيم و تأييده عليه و اختياره آياه من بين كافة البشر - [ذَلِكَ] الفضل الذي اعطاه مُكْتَمدا و هو ان يكون نبي ابناء عصره و نبي ابناء العصور الخوابر هو [فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] اعطاه و يقتضيه حكمته * شَبَّهَ اليهود في انهم حَمَلَةُ التوراة و قَرَأُهَا و حَقَّاقُ مَا فِيهَا ثم انهم غير عاملين بها و لا مفتنعين بآياتها و ذلك ان فيها نعت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و البشارة به و لم يؤمنوا به بالحمار حَمَلْ اسفار اي كُتِبَا كبارا من كتب العلم فهو يمشي بها و لا يدري منها الا ما يمر بجنبية و ظهرة من المك و اللعب و كل من علم و لم يعمل بعلمه فهذا مثله

ان كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْاَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

سورة الجمعة ٤٢

الجزء ٢٨

ع ١١

على دارة اللتي تسمى زوراء فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه - وقيل اول من سماها جمعة كعب بن لؤي - وكان يقال لها العروبة - وقيل ان الانصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه في كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فهايموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زورارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فانزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة كانت في الاسلام واما اول جمعة جمعتها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل فبأه على بنى عمرو بن عوف واقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس واستس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة فادركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم فخطب وصلى الجمعة - وعن بعضهم قد ابطل الله قول اليهود في ثلث - افتخروا بانهم اولياء الله و احببوا فكتبهم في قولهم فكمذوا الموت ان كنتم صديقين - وبانهم اهل الكتاب والعرب لا كتاب لهم فشبههم بالحمار يحمل اسفارا - وبالسبت وانه ليس للمسلمين مثله فشرح الله لهم الجمعة - وعن النبي صلى الله عليه وآله انه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي - وعنه عليه السلام اتاني جبرئيل وفي كفه امرأة بيضاء وقال هذه يوم الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تمك من بعدك وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه الى الاخرة يوم المزيدي - وعنه ان الله في كل جمعة ستمائة الف عتيق من النار - وعن كعب ان الله فضل من البلدان مكة - ومن الشهور رمضان - ومن الايام الجمعة - وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له اجر شهيد ووقي فتنة القبر - وفي الحديث اذا كان يوم الجمعة قعدت الملكة على ابواب المسجد بايديهم صُحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مغتصة بالهاترين يمشون بالسُرج - وقيل اول بدعة احدثت في الاسلام ترك البكور الى الجمعة - وعن ابن مسعود انه بكر فرأى ثلثة نفر سبقوه فاغتم واخذ يعاتب نفسه يقول اراك رابع اربعة وما رابع اربعة بسعيد - ولا تغام الجمعة عند ابي حنيفة رحمه الله الا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا اضحى الا في مصر جامع والمصر الجامع ما اقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الاحكام ومن شرطها الاسام او من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها وله اسام عادل او جائر الحديث وقوله اربع الى الولاة الفية والصدقات والحدود والجمعات فان ام رجل بغير اذن الامام او من ولاه من قاض او صاحب شرطة لم يجز فان لم يمكن الاستيذان فاجتمعوا على واحد فصلى يوم جاز - وهي تدعى بثلاثة سوى الامام - وعند الشافعي رحمه الله باربعين - ولا جمعة على

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْنَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ۖ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ
وَمِنَ التِّجَارَةِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ ع

المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمنى ولا على العمى عند أبي حنيفة ولا على الشيخ
الذي لا يمشي إلا بقائد - وقرأ عمرو ابن عباس وابن مسعود وغيرهم فامضوا - وعن عمر رضي الله عنه
انه سمع رجلا يقرأ فاسعوا فقال من اقراك هذا قال أبي بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمنسوخ لو كانت
فاسعوا لسعيت حتى يسقط رذائي - وقيل المراد بالسعي القصد دون العدو والسعي التصرف في كل عمل
ومنه قوله تعالى فلما بلغ معه السعي - وأن ليس للإنسان إلا ما سعى - وعن الحسن ليس السعي على
الاقدام والكفة على الذيات والقلوب - وذكر محمد بن الحسن في موطاه ان ابن عمر سمع الإقامة وهو
بالبيق فاسرع المشي قال محمد وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه [إلى ذكر الله] إلى الخطبة والصلوة
ولتسمية الله الخطبة ذكر له قال ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكرا لله فقله الحمد
لله سبحانه الله جاز - وعن عثمان رضي الله عنه انه سعد المذبر فقال الحمد لله وأرتج عليه فقال ان ابا بكر وعمر
كانا يعبدان لهذا المقام مقالا وانتم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وسياتيكم الخطيب ثم
نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم يُذكر عليه احد - وعند صاحبيه والشافعي لابد من كلام يسمى
خطبة - فان قلت كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله - قلت ما كان من ذكر رسول الله
والثناء عليه وعلى خالفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله فاما ما عدا
ذلك من ذكر الظلمة والآبائهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان
وهو من ذكر الله على مراحل واذا قال المنصت للخطبة لصاحبه مه فقد لنا افلا يكون الخطيب
الغالي في ذلك لاغيا نعوذ بالله من غربة الاسلام ونكد الايام - اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله
من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يبط الناس فيه من قراهم وبوايهم
وينصبون الى المصر من كل ارب وقت هبوطهم واجتماعهم واقتصاص الأسواق بهم اذا انتفج النهار
وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تسر التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت
مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضي الى المسجد قيل لهم بادروا تجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا
وامعوا الى ذكر الله الذي لا شيء انفع منه واربح [وذروا البيع] الذي نفعه يسير وربه مقارب - فان قلت
فاذا كان البيع في هذا الوقت مأمورا بتركه محرمًا فهل هو فاسد - قلت عامة العلماء على ان ذلك
لا يوجب فساد البيع قالوا لان البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلوة
في الارض المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب - وعن بعض الناس انه فاسد - ثم اطلق لهم
ما حظروا عليهم بعد قضاء الصلوة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوسية باكتار الذكر وان لا يلبيهم شيء من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ

تجارة ولا غيرها عنه وان تكون همهم في جميع احوالهم وارقاتهم موكله به لا ينفقون عنه لان فلاحهم فيه وفوزهم منوط به - وعن ابن عباس لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا انما هو عيادة المرضى و حضور الجنائز وزيارة اخ في الله - وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم - وقيل صلوة التطوع - وعن بعض السلف انه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من امور الدنيا نظرا في هذه الآية - وروي ان اهل المدينة اصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبى صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه خشوا ان يسبقوا اليه فما بقي معه الا سير قيل ثمانية - واحد عشر - واذا عشر - واربعون فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرهم الله عليهم الوادي نارا وكانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق وهو المراد باللهو - وعن قتادة فعلوا ذلك ثلث مرات في كل مقدم عير - فان قلت فان اتفق تفرق الناس عن الامام في صلوة الجمعة كيف يصنع - قلت ان بقي وحده او مع اقل من ثلاثة فعند ابي حنيفة يستأنف الظهر اذا نفروا عنه قبل الركوع - وعند صاحبيه اذا كبر وهم معه مضى فيها - وعند زفر اذا نفروا قبل التشهد بطلت - فان قلت كيف قال اليها وقد ذكر شيئين - قلت تعديره اذا رآوا تجارة انفضوا اليها او لها انفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه - وقراءة من قرأ لها او تجارة انفضوا اليها - وقرئ اليهما - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الجمعة اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من اتى الجمعة وبعدد من لم يأتها في امصار المسلمين *

سورة المنفقون

ارادوا بقولهم [نشهد انك لرسول الله] شهادة واطأت فيها قلوبهم السنتهم فقال الله عز وجل قالوا ذلك [والله يعلم] ان الامر كما يدل عليه قولهم انك لرسول الله [والله يشهد] انهم [لكذبون] في قولهم نشهد وادعائهم فيه المواطاة - وانهم لكذبون فيه لانه اذا خلا عن المواطاة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة - او اراد والله يشهد انهم لكذبون عند انفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه - فان قلت اي فائدة في قوله والله يعلم انك لرسوله - قلت لو قال قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انهم لكاذبون لكان يؤهم ان قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم انك لرسوله ليميط هذا الايهام - [اتخذوا ايمانهم جنة] - يجوز ان يراد ان قولهم نشهد انك لرسول الله

لَكَذِبُونَ ﴿١٣﴾ اتَّخَذُوا إِيمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ نِيمٌ فَ يَقْبَهُونَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ۚ وَان يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ۚ كَانَهُمْ

يؤمن من إيمانهم الكاذبة لأن الشهادة تجزي مجرى الحلف فيما يراه به من التوكيد يقول الرجل أشهد وأشهد بالله وأعزم وأعزم بالله في موضع أقسم وأولي وبه استشيد أبو حنيفة على أن أشهد يمين - ويجوز أن يكون وصفاً للمنافقين في استجذائهم بالإيمان - وقرأ الحسن إيمانهم أي ما اظهروه من الإيمان بالسنتيم وبعضه قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا [ساء ما كانوا يعملون] من نفاقهم ومذهب الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذي هو تعظيم إيمانهم عند السامعين - [ذلك] إشارة - إلى قوله ساء ما كانوا يعملون أي ذلك القول الشاهد عاينهم بأنهم أصروا الناس أعمالاً بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا - أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستجدان بالإيمان أي ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا [فطغى على قلوبهم] فجسروا على كل عظمية - فإن قلت المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله آمنوا ثم كفروا - قلت فيه ثلاثة أوجه - أحدها آمنوا أي نطقوا بكلمة الشهاداة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام ثم كفروا ثم ظنير كفرهم بعد ذلك وتبين بما أطلع عليه من قولهم أن كان ما يقوله محمداً حقاً فنحن حمير وقولهم في غزوة تبوك أبطع هذا الرجل أن يقتل له قصور كسرى وقصير هدييات ونحوه قوله تعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم أي وظهر كفرهم بعد أن أسلموا ونحوه قوله لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم - والثاني آمنوا أي نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استبزازاً بالإسلام كقوله وإذا لقوا الذين آمنوا إلى قوله إنما نحن مستهزئون - والثالث أن يراك أهل الردة منهم - وقرأ فطغى على قلوبهم - وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه فطغى الله * كان عبد الله بن أبي رجة جسيماً صليحاً ذليق اللسان وقوم من المنافقين في مثل صفته وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيستندون فيه ولهم جسارة المناظر وفصاحة الالسن فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن حضر يعجبون ببياكلهم ويسمعون إلى كلامهم - فإن قلت ما معنى قوله [كأنهم خشب مسندة] - قالت شبنوا في استنادهم وما هم إلا أجرام خالية عن الإيمان والخير بالخشب المسندة إلى الحائط ولأن الخشب إذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكاً فارغاً غير منتفع به أمعد إلى الحائط فشبنوا به في عدم الانتفاع - ويجوز أن يراد بالخشب المسندة الامتداد المنحوتة من الخشب المسندة إلى الشيطان شبنوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم - والخطاب في [رأيتم تعجبك] لمرءى الله أو لكل من يخاطب - وقرأ يسمع على البناء للمفعول وموضع كأنهم خشب رفع على هم كأنهم خشب أو هو كلام مستأنف لا محل له - وقرأ خشب جمع خشبة كبذرة وبدن - وخشب كتمر وتمر - وخشب كمذرة

خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ ط يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ط هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرهُمْ ط قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ز أَنَّى يُوَفُّكَونَ ٥ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُؤُسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ٥ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ

و مَدْر دهي في قراءة ابن عباس - و عن اليزيدي انه قال في خُشْب جمع خُشْبَاء والخُشْبَاء الخُشْبَةُ اللّٰثِي دُعُوجُوهَا شُبُّوْهَا بَهَا فِي نِفَاقِهِمْ وَ فِسَادِ بَوَاطِنِهِمْ - [عَلَيْهِمْ] ثَانِي مَفْعُولِي يَحْسَبُونَ اَي يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ وَاقِعَةٍ عَلَيْهِمْ وَ ضَارَةً لَهُمْ لِحَبْنِهِمْ وَ هَلَعِهِمْ وَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرُّعْبِ اِذَا نَادَى مِنْكَ فِي الْعَسْكَرِ اَوْ انْفَلَتَتْ دَابَّةٌ اَوْ اُنْشَدَتْ ضَالَّةٌ ظَنُّوْهُ اِيْقَاعًا بِهِمْ - وَ قِيلَ كَانُوا عَلَى رَجُلٍ مِنْ اَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ مَا يَهْلِكُ اسْتَارَهُمْ وَ يَبْدِيحُ دِمَاعَهُمْ وَ اِمْوَالَهُمْ وَ مِنْهُ اخَذَ الْاَخْطَلُ * شَعْرُ * مَا زِلْتَ تَخْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ بَعْدَهُمْ * خِيْلًا تَكْتَرُّ عَلَيْهِمْ وَ رَجَالًا * يَوْفُقُ عَلَى عَلَيْهِمْ وَ يَبْتَدَأُ هُمُ الْعَدُوُّ اَي هُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْعِدَاوَةِ لِانْ اَعْدَى الْاَعْدَاءُ الْعَدُوُّ الْمَدَاجِي الَّذِي يَكْشُرُكَ وَ تَحْتَ ضُلُوعِهِ الدَّاءُ الدَّوِي [فَاحْذَرهُمْ] وَ لَا تَغْتَرَّرْ بِظَاهِرِهِمْ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ هُمُ الْعَدُوُّ الْمَفْعُولُ الثَّانِي كَمَا لَوْ طَرَحْتَ الضَّمِيرَ - فَانْ قُلْتَ فَحَقَّهُ اَنْ يُقَالَ هِيَ الْعَدُوُّ - قُلْتَ مَنْظُورٌ فِيهِ اِلَى الْخَبَرِ كَمَا ذَكَرَ فِي هَذَا رَبِّي - وَ اَنْ يَفْقَدَ مَضَافٌ مَحْذُوفٌ عَلَى يَحْسَبُونَ كُلَّ اَهْلِ صَيْحَةٍ [قَاتِلْهُمْ اللَّهُ] دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ وَ طَلَبٌ مِنْ ذَاتِهِ اَنْ يُلْعَنَهُمْ وَ يُخْزَنَهُمْ اَوْ تَعْلِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ اَنْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ [أَنَّى يُوَفُّكَونَ] كَيْفَ يُعْدِلُونَ عَنِ الْحَقِّ تَعْجِبًا مِنْ جَهْلِهِمْ وَ ضَلَالَتِهِمْ [لَوَّا رُؤُسَهُمْ] عَطْفُهَا وَ اِمَالُوهَا اِعْرَاضًا عَنْ ذَلِكَ وَ اسْتِكْبَارًا - تَرْجِيءُ بِالتَّخْفِيفِ وَ التَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ - رَوَى اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ حِينَ لَقِيَ بِذِي الْمَصْطَلِقِ عَلَى الْمُرْسِيعِ وَ هُوَ مَاءٌ لَهُمْ وَ هَزَمَهُمْ وَ قَتَلَ مِنْهُمْ اَزْدَحَمَ عَلَى الْمَاءِ جَهْجَاهُ بْنُ سَعِيدٍ اَجْدَرُ لِعَمْرِ يَقُوْهُ فَرَسُهُ وَ سَنَانُ الْجَهَنِّي حَلِيفُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَ اِقْتَدَا فَصْرَخَ جَهْجَاهُ يَا لِمُهَاجِرِينَ وَ سَنَانُ يَا لَانْصَارَ فَاعَانَ جَهْجَاهُ جِعَالَ مِنْ فَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَ لَطَمَ سَنَانًا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَجِعَالَ وَ اَنْتَ هَذَاكَ وَ قَالَ مَا صَحَبْنَا مُحَمَّدًا اِلَّا لِنَلْطَمِ وَاللَّهِ مَا مِثْلُنَا وَ مِثْلُهُمْ اِلَّا كَمَا قَالَ سَمَنْ كَلْبِكَ يَا كَلْبَكَ اِمَا وَاللَّهِ لَدُنْ رَجَعْنَا اِلَى الْمَدِيْنَةِ لِنُخْرِجَنَّ الْاَعْزُ مِنْهَا الْاَزْلَ عَنِّي بِالْاَعْزِ نَفْسِهِ وَ بِالْاَزْلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَ سَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِقَوْمِهِ مَاذَا فَعَلْتُمْ بَاَنْفُسِكُمْ اَحْلَلْتُمُوهُمْ بِلَادَكُمْ وَ قَاسَمْتُمُوهُمْ اِمْوَالَكُمْ اِمَا وَاللَّهِ لَوْ اَمْسَكْتُمْ عَنْ جِعَالَ وَ نَوَاهِ فَضَلَ الطَّعَامُ لَمْ يَرْكَبُوا رِقَابَكُمْ وَ لَأَوْشَكُوا اَنْ يَتَحَوَّلُوا عَنْكُمْ فَلَا تُدْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى بَنَفْضُوا مِنْ حَوْلِ مُحَمَّدٍ فَسَمِعَ بِذَلِكَ زَيْدُ بْنُ اَرْقَمَ وَ هُوَ حَدَّثَ فَقَالَ اَنْتَ وَاللَّهِ اَلْذِيْلُ الْغَلِيْلُ الْمُبْغَضُ فِي قَوْمِكَ وَ مُحَمَّدٌ فِي عِزِّ مِنَ الرَّحْمَنِ وَ قُوَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ اَسْكُتْ فَاِنَّمَا كُنْتَ الْعَبُّ فَاخْبَرَ زَيْدَ رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَمْرُو عَنِّي اَضْرِبْ عُنُقَ هَذَا الْمَذَانِقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اِذَنْ تَرَعِدُ اُنْفُ كَثِيْرَةً يَبْثُرُ قَالَ فَاِنْ كَرِهْتَ اَنْ يَقْتُلَهُ مُهَاجِرِي فَاُصْرَبْهُ اَنْصَارِي فَقَالَ فَكَيْفَ اِذَا تَحَدَّثَ النَّاسُ اَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ اَصْحَابَهُ وَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ اَنْتَ صَاحِبُ الْكَلَامِ الَّذِي بُلَغَنِي قَالَ وَاللَّهِ الَّذِي اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مَا قُلْتَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَ اَنْ زَيْدًا الْكَاذِبُ فَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى اَتَّخَذُوا اِيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَقَالَ الْحَاضِرُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَيْخُنَا وَ كَبِيْرُنَا لَا تَصْدُقْ عَلَيْهِ كَلَامَ غُلَامٍ عَسَى اَنْ يَكُونَ قَدْ وَهَمَ - وَ رَوَى اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

سورة السجدة ٢٣
 لَّهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۖ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا
 ٢٨
 عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا ۖ وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۝
 ١٣ ع
 يَقُولُونَ لَكُنْ رُجْعَنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَنُخْرِجَنَّكَ أَوَّاعًا مِنَ الْمَدِينَةِ ۖ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ
 الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ وَمَا رُفِعَ صَوْتُ الْبَازِ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ

الله عليه وآله وسلم قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعله اخطأ سمعت قال لا قال فلعله شبه عليك
 قال لا فاما نزلت لحق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زيدا من خلفه فعرك اذنه وقال وقت
 اذنتك يا غلام ان الله قد صدق وكذب المنافقين ولما اراد عبد الله ان يدخل المدينة اعترضه ابنه
 حباب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال ان حبابا اسم شيطان وكان مخلصا وقال
 وراؤك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الاعز وانا الاذل فلم يزل حبيسا في يده حتى امره رسول الله
 بتخليته - وروي انه قال له لئن لم تقبل لله ورسوله بالعز لاضربن عنقك فقال ويحك اباعل انت قال نعم
 فلما رأى منه الجحد قال اشهد ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت فيك أي
 شهاد فاذهب الى رسول الله يستغفر لك فلو لم يرأسه ثم قال امرتموني ان اومن فاصمت وامرتموني ان
 اركي مالي فزكيت فما بقي الا ان اسجد لمحمد فنزلت واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم
 يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات [سوءا عليهم] الاستغفار وعدمه لانهم لا يلتفتون اليه ولا يعتدرون
 به لكفرهم اولان الله لا يغفر لهم - وقرئ استغفرت علي حذف حرف الاستفهام لان ام المعادلة تدل عليه -
 وقرأ ابو جعفر استغفرت اشباعا لهزمة الاستفهام للاظهار والبيان لا قلبا لهزمة الوصل الفا كما في السجدة والله
 [ينفضوا] يتفرقوا - وقرئ ينفضوا من انفض القوم اذا فندبت آرزاهم وحقيقته حان لهم ان ينفضوا
 مزادهم [ولله خزائن السموات والارض] وبهذه الارزاق والقسم فيوزارهم منها وان ابي اهل المدينة
 ان ينفقوا عليهم [ولكن] عبد الله واضرا به جاهلون [لا يفقهون] ذلك فيبهذون بما يزين لهم الشيطان - وقرئ
 ليخرجن الاعز منها الاذل بفتح الياء - وليخرجن على البناء للمفعول - وقرأ الحسن وابن ابي عمير
 ليخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل ومعناه خرج الاذل او اخرج الاذل او مذل الاذل [ولله العزة]
 الغلبة والقوة ولمن اعز الله وايده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاخضاء بذلك كما ان الهذلة والهوان
 للشيطان وذويه من المنافقين والكافرين - وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألبست على السلام
 وهو العز الذي لا ذل معه والغنى الذي لا فقر معه - وعن الحسن بن علي ان رجلا قال له ان
 الناس يزعمون ان فيك تيبا قال ليس بتيب ولكن عزة وتلا هذه الآية - [لا تلبسكم] لا تشغلكم [اموالكم]
 والتصرف فيها والسعي في تدبير امرها والتباليك على طلب النماء فيها بالتجارة والافلال والابتغاء

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ ۚ وَآكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

التناج والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها [وَلَا أُولَٰئِكَ] و سروركم بهم و شفقتكم عليهم و القيام بموئنتهم وتسوية ما يصلحهم من معاشهم في حيوتكم و بعد مماتكم و قد عرفتم قدر منفعة الاموال و الاولاد و انه اهون شيء و ادونه في جنب ما عند الله عن ذكر الله و ايثارة عليها [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ] يريد الشغل بالدنيا عن الدين [فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقى بالحقير الفانى - و قيل ذكر الله الصلوات الخمس - و عن الحسن جميع الفرائض كانه قال عن طاعة الله - و قيل القرآن - و عن الكلبي الجهاد مع رسول الله - من في [مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ] للتبعيض و المراد الانفاق الواجب [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] من قبل ان يرى دلائل الموت و يعاين ما يأيس معه من الامهال و يضيق به الخناق و يتعذر عليه الانفاق و يفوت وقت القبول فيتحسر على المنع و يعرض انامله على فقد ما كان متمكنا منه - و عن ابن عباس تصدقوا قبل ان ينزل عليكم سلطان الموت فلا يقبل توبة و لا ينفع عمل - و عنه ما يمنع احدكم اذا كان له مال ان يزكيه و اذا اطاق الحج ان يحج من قبل ان ياتي الموت فيسأل ربه الكرة فلا يعطاها - و عنه انها نزلت في مانعي الزكاة و الله لو رأى خيرا لما سأل الرجعة فقل له اما تنقي الله يسأل المؤمنون الكرة قال نعم انا اقرأ عليكم به قرأنا يعني انها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها - و كذا عن الحسن ما من احد لم يزك لم يصم ولم يحج الا سأل الرجعة - و عن عكرمة انها نزلت في اهل القبلة [لَوْلَا أَخَّرْتَنِي] و قرئ آخرتني يريد هلا آخرت موتي [إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ] الى زمان قليل [فَأَصَّدَّقَ] و قرأ ابي ماتصدق على الاصل - و قرئ [وَآكُنْ] عطف على محل فاصدق كانه قيل ان اخرتني اصدق و آكن - و من قرأ و آكون على النصب فعلى اللفظ - و قرأ عبيد بن عمير و آكون على وانا اكون عدا منه بالصلاح [وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ]

نفي للتأخير على وجه التاكيد الذي معناه مذانة المنفي الحكمة و المعنى انكم اذا علمتم

ان تأخير الموت عن رفته مما لا سبيل اليه و انه هاجم لا محالة و ان الله عليم

باعمالكم فمجاز عليها من منع واجب و غيره لم تدق الا المسارعة

الى الخروج عن عهدة الواجبات و الاستعداد للقاء الله -

و قرئ [يَعْمَلُونَ] بالتاء - و الياء - عن

رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم

من قرأ سورة المنافقين

برئ من النفاق •

سورة التغابن مدنية وهي ثمان عشرة آية وفيها ركوعان * ١٤٦ كلماتها ١٤ سورة التغابن

جزءها ١١٢٢

الجزء ٢٨

ع ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَسْبِغْ لَكَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ٥ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ٥ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٥ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ٥ وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ٥ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ ٥ وَاللَّهُ

سورة التغابن

قدم الظرفان ليدل بتقديرهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لان الملك على الحقيقة له لانه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به والمبتمن عليه وكذلك الحمد لان اصول النعم وفروعها منه واما ملك غيره فتسليط منه واستعلاء وحمده اعتداد بان نعمته الله جرت على يده [هو الذي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنًا] يعني فمنكم ات بالكفر وفاعل له ومنكم ات بالايمن وفاعل له كقوله وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ والدليل عليه قوله وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اي عالم بغيركم وایمانكم اللذين هما من عملكم والمعنى هو الذي تفضل عليكم باصل النعم الذي هو الخلق والانجاء عن العدم فكان يجب ان تنظروا النظر الصحيح وتكونوا باجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم مع تمكنكم بل تشعبتم شعبا وتفرقتم امما فمنكم كافر ومنكم مؤمن وقدّم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم - وقيل هو الذي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا بِالْخَلْقِ وهم الدهرية ومنكم مؤمن به - فان قلت نعم ان العباد هم الفاعلون للكفر ولكن قد سبق في عام الله الحكيم انه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر لم يختاروا غيره فمادعاه الى خلقهم مع علمه بما يكون منهم وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح الا واحد وهل مثله الا مثل من وهب سيفا باترا لمن شمر بقطع السبيل وقتل النفس المحترمة فقتل به مؤمنا اما يطبق العقلاء على ذم الواهب وتعنيفه والدق في فروته كما يذمون القاتل بل انحاءهم باللوازم على الواهب اشد - قلت قد علمنا ان الله حكيم عالم بقبح القبيح عالم بغناه عنه نقد علمنا ان انعاله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فعلة فوجب ان يكون حسنا وان يكون له وجه حسن وخفاء وجه الحسن علمنا لا يقدح في حسنه كما لا يقدح في حسن اكثر مخلوقاته جعلنا بداعي الحكمة الى خلقها [بالحق] بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وهو ان جعلها مقام الملتفين ليعملوا فيجاريهم [وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] - وقري صَوَّرَكُمْ بالكسر لتشكروا والية مصيركم فجزاؤكم على الشكر والتفريط فيه - فان قلت كيف احسن صورهم - قلت جعلهم احسن الحيوان كله وابها بدليل ان الانسان لا يتمنى ان يكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته انه خلق منتصبا غير منكبت كما قال عز وجل فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيمٍ

سورة التغاين ٧٤

الجزء ٢٨

ع ١٤

عَلَيْهِمْ ذَاتِ الصُّدُورِ ۚ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَمَا مَوْا رَبَّالْ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ
بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَرْسُدُونَ ۖ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۖ وَاسْتَغْنَى اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝
زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنِيَهُمْ ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۖ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ
يَسِيرٌ ۝ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يُجْمَعُنَّ لِيَوْمِ الْجَمْعِ

فَإِنْ فَلَمَّ نَكَمٍ مِنْ دَمِيمٍ مَشْوَةِ الصُّورَةِ سَمِجِ الْخِلْقَةِ تَقْتَحِمُهُ الْعِيدُونَ - قُلْتُ لَا سَمَاجَةَ ثَمَّةَ وَلَكِنْ الْحَسَنُ كَثِيرَةٌ
مِنَ الْمَعَانِي عَلَى طَبَقَاتٍ وَ مَرَاتِبٍ فَلَا نَحْطُاطَ بَعْضُ الصُّورِ عَنْ مَرَاتِبٍ مَا فَوْقَهَا انْخِطَاطًا بَيْنًا وَاضَافَتِهَا
إِلَى الْمَوْقِفِ عَلَيْهَا لَا تُسْتَمْلِحُ وَلَا فَهِيَ دَاخِلَةٌ فِي حَيْزِ الْحَسَنِ غَيْرَ خَارِجَةٍ مِنْ حَدِّهِ إِلَّا تَرَى إِنَّكَ قَدْ
تُعْجِبُ بِصُورَةٍ وَ تَسْتَمْلِكُهَا وَ لَا تَرَى الدُّنْيَا بِنَا ثُمَّ تَرَى اسْمَ الْحَسَنِ وَ اعْلَى فِي مَرَاتِبِ الْحَسَنِ فَيَنْبَدُوا عَنْ الْأُولَى
طَرَفًا وَ تَسْتَقِلُّ النَّظَرَ إِلَيْهَا بَعْدَ امْتِنَانِكَ بِهَا وَ تَهَالِكُ عَلَيْهَا - وَ قَالَتِ الْحَكَمَاءُ شَيْئَانِ لَا غَايَةَ لَهُمَا الْجَمَالُ
وَ الْبَيَانُ - نَبَّهَ بِعِلْمِهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ بِعِلْمِهِ مَا يُسِرُّ الْعِبَادَ وَ يُعْلِنُوهُ ثُمَّ بِعِلْمِهِ ذَوَاتِ الصُّدُورِ أَنَّ
شَيْئًا مِنَ الْكَلِمَاتِ وَ الْجَزْئِيَّاتِ غَيْرَ خَافٍ عَلَيْهِ وَ لَا عَارِبٌ عَنْهُ فَحَقَّقَهُ أَنْ يَتَّقَى وَ يَحْذَرُ وَ لَا يَجْتَرَأُ عَلَى شَيْءٍ
مِمَّا يَخَالِفُ رِضَاهُ وَ تَكْرِيرِ الْعِلْمِ فِي مَعْنَى تَكْرِيرِ الْوَعِيدِ وَ كَلِمَا ذِكْرُهُ بَعْدَ قَوْلِهِ فَمَدَّكُمْ كَأَبْرَؤَ مِثْلِهِمْ مَوْعِدٌ كَمَا
تَرَى فِي مَعْنَى الْوَعِيدِ عَلَى الْكُفْرِ وَ انْكَارِ أَنْ يَعْصِيَ الْخَالِقُ وَ لَا تَشْكُرُ نِعْمَتَهُ فَمَا أَجْهَلُ مِنْ يَمْزِجُ الْكُفْرَ
بِالْخَلْقِ وَ يُجْعَلُهُ مِنْ جَمَلَتِهِ وَ الْخَلْقُ اعْظَمُ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَ الْكُفْرُ اعْظَمُ كُفْرَانٍ مِنَ الْعِبَادِ لِرَبِّهِمْ
[أَلَمْ يَأْتِكُمْ] الْخُطَابُ لِكُفَّارِ مَكَّةَ - وَ [ذَٰلِكَ] إِمَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَ مِنَ الْوَبَالِ الَّذِي ذَاقُوهُ فِي الدُّنْيَا وَ مَا أُعِدَّ لَهُمْ
مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ [بِأَنَّهُ] بَانَ الشَّانُ وَ الْحَدِيثُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ - [أَبَشَرٌ يَرْسُدُونَ] أَنْزَلُوا أَنْ يَكُونَ
الرَّسُلُ بَشَرًا وَ لَمْ يَنْكُرُوا أَنْ يَكُونَ اللَّهُ حَجَرًا [وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ] أَطْلَقَ لِيَتَذَاوَلَ كُلُّ شَيْءٍ وَ مِنْ جَمَلَتِهِ إِيْمَانُهُمْ
وَ طَاعَتُهُمْ - فَإِنْ فَلَمَّ قَوْلُهُ وَ تَوَلَّوْا ۖ وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ يُوْهُمُ وَ جُودُ التَّوَلَّى وَ الاسْتِغْنَاءُ مَعًا وَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ
غَنِيًّا - فَلَمَّ مَعْدَاهُ وَ ظَهَرَ اسْتِغْنَاءُ اللَّهِ حَيْثُ لَمْ يُلْجِئْهُمْ إِلَى الْإِيْمَانِ وَ لَمْ يَضْطَرَّهُمْ إِلَيْهِ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى ذَلِكَ -
الزُّعْمُ ادِّعَاءُ الْعِلْمِ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ زَعَمُوا مَطِيَّةَ الْكَذِبِ - وَ عَنْ شَرْيْحٍ لِكُلِّ شَيْءٍ كَذِبَةٌ وَ كَذِبَةُ الْكَذِبِ
زَعَمُوا وَ يَتَعَدَّى إِلَى الْمَفْعُولِينَ تَعَدَّى الْعِلْمُ قَالَ * ع * وَ لَمْ اَزْعَمْكَ عَنْ ذَٰلِكَ مَعْزَا * وَ أَنْ مَعَ مَا فِي حَيْزِهِ فَائِمْ
مَقَامَهُمَا - وَ [الَّذِينَ كَفَرُوا] أَهْلُ مَكَّةَ - وَ [بَلَى] اثْبَاتٌ لِمَا بَعْدَ كُنْ وَ هُوَ الْبَعْثُ [وَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] أَيْ لَا
يَصْرِفُهُ عَنْهُ صَارْفٌ وَ غَضَى بِرَسُولِهِ وَ الثُّورُ مَكِيدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ الْقُرْآنُ - وَ قَرِئَ يُجْمَعُكُمْ وَ يُكْفَرُ
وَ يُدْخِلُهُ بِالْيَاءِ - وَ النُّونُ - فَإِنْ فَلَمَّ بِمِ انْتِصَابِ الظَّرْفِ - فَلَمَّ بِقَوْلِهِ لَتُنَبَّيُنَّ أَوْ بِخَبِيرٍ لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى
الْوَعِيدِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَ اللَّهُ مَعَاذَكُمْ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ أَوْ بِاضْمَارِ أَنْزَلَ [لِيَوْمِ الْجَمْعِ] لِيَوْمِ يُجْمَعُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَ الْآخِرُونَ
[التَّغَابُنَ] مُسْتَعَارٌ مِنْ تَغَابُنِ الْقَوْمِ فِي النُّجَارَةِ وَ هُوَ أَنْ يَغْبِنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِنُزُولِ السُّعْدَاءِ مِنْزِلَ الْأَشْقِيَاءِ
الَّذِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا سَعْدَاءَ وَ نَزُولِ الْأَشْقِيَاءِ مِنْزِلَ السُّعْدَاءِ الَّذِي كَانُوا يَنْزِلُونَهَا لَوْ كَانُوا أَشْقِيَاءَ وَ فِيهِ تَهْكُمُ

سورة التغابن ١٤
الجزء ٢٨
ع ١٥
الثالث

ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ط وَ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ط ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ط وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ٦ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ط وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٧ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ٨ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَإِغِ الْمُبِينُ ٩ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ط وَ عَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١٠ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ١١ وَ إِن تَعَفَّوْا وَ تَصَفَّحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٢ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ط وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ١٣

بالاشقياء لان نزلهم ليس بغبن و في حديث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ما من عبد يدخل الجنة الا اُري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا و ما من عبد يدخل النار الا اُري مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة - و معنى ذلك يَوْمُ التَّغَابُنِ و قد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له و ان تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في امور الدنيا و ان جلت و عظمت [صالحا] صفة للمصدر اي عملا صالحا * [إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] الابتغاية و مشيئة كانه اذن للمصيبة ان تصيبه [يَهْدِ قَلْبَهُ] يلطف به و يشرحه للازدیاد من الطاعة و الخير - و قيل هو الاسترجاع عند المصيبة - و عن الضحاك يَهْدِ قَلْبَهُ حتى يعلم ان ما اصابه ام يكن ليخطئه و ما اخطاه لم يكن ليصيبه - و عن مجاهد ان ابلي صبر و ان اعطي شكر و ان ظلم غفر - و قرئ يَهْدِ قَلْبَهُ على البناء للمفعول - و القلب مرفوع - او منصوب و وجه النصيب ان يكون مثل سفة نفسه اي يَهْدِ في قلبه - و يجوز ان يكون المعنى ان الكافر ضال عن قلبه بعيد منه و المؤمن واجد له مهتد اليه بقوله لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ - و قرئ نَهْدِ قَلْبَهُ بالنون - و يَهْدِ قَلْبَهُ بمعنى يهتد - و يَهْدِ قَلْبَهُ يطمئن - و يَهْدِ - و يَهْدِ على التخفيف [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه فيمنحه و يمنعه [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] فلا عليه اذا توليتم لانه لم يكتب عليه طاعتكم انما كتب عليه ان يبلغ و يبين فحسب [وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] بعث لرسول الله على التوكل عليه و التقوى به في امرة حتى ينصرة على من كذبه و تولى عنه * ان من الازواج ازواجا يعادين بعولتهن و يخاصمنهم و يجالين عليهم و من الاولاد اولادا يعادون اباؤهم و يعقونهم و يجترعونهم الغصص و الاذى [فَاحْذَرُوهُمْ] الضمير للعذر - او للازواج و الاولاد جميعا اي لما علمتم ان هؤلاء لا يخلون من عذر فكونوا منهم على حذر و لا تأمنوا غوائلهم و شرهم [وَأَنْ تَعَفَّوْا] عنهم اذا اطلعتم منهم على عداوة و لم تقابلوهم بمثلها [فَإِنَّ اللَّهَ] يغفر لكم ذنوبكم و يكفر عنكم سيئاتكم - و قيل ان ناسا ارادوا الهجرة من مكة فاتبطهم ازواجهم و اولادهم و قالوا تنطلقون و تصيروننا فرقا لهم و رفقوا فلما هاجروا بعد ذلك و رأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين ارادوا ان يعاقبوا ازواجهم و اولادهم فزين لهم العفو - و قيل قالوا لهم اين تذهبون و تدعون بلدكم و عشيرتكم و اموالكم فغضبوا عليهم و قالوا لن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصبكم بخير فلما هاجروا مذموهم الخير فحسبوا ان يعفوا عنهم و يردوا اليهم البر

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ ۖ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
 إِنَّ تَقَرُّضُوا لِلَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَعْفَهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۖ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 سورة الطلاق مدنية وهي اثنا عشر آية وفيها ركوعان •
 ٢٩٨ كالماتيا
 حروفها ١٢٣٧
 ع ١٦
 الجزء ٢٨
 سورة الطلاق ٤٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتَيْنَّ وَآخِصُوا الْعِدَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ۚ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ

والصلة - وقيل كان عوف بن مالك الاشجعي ذا اهل و ولد فاذا اراد ان يغزو تعلقوا به وركبوا اليه و رفقوه فكانه هم باناهم فنزلت [فَنَنْتَهُ] بلاء و محنة لانهم يُوقعون في الائم والعقوبة ولا بلاء اعظم منهما الا ترى الى قوله [وَاللَّهُ عِذَّةٌ آجُرٌ عَظِيمٌ] وفي الحديث يؤتى برجل يوم القيمة يقال اكل عياله حسناته - وعن بعض السلف العيال سُوس الطاعات - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يخطب فجيء الحسن والحسين وعليهما قميصان احمران يعثران ويقومان فنزل اليهما فاخذهما ووضعهما في حجرة على المنبر فقال صدق الله ايما اموالكُم واولادكُم فَنَنْتَهُ رَأَيْتُ هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ فلم اصبر عنهما ثم اخذ في خطبته - وقيل اذا امكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتننكم الميل الى الاموال والاولاد عنهما [مَا اسْتَطَعْتُمْ] جهدكم ووسعكم اي ابدلوا فيها استطاعتكم [وَأَسْمِعُوا] ما توعظون به [وَأَطِيعُوا] فيما تؤمرون به و تنهون عنه و آنفقوا في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها [خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ] نصب بمحذوف تقديره ايتوا خيرا لانفسكم و افعلوا ما هو خير لها و انفع وهذا تأكيد المحث على امتثال هذه الاوامر و بيان لان هذه الامور خير لانفسكم من الاموال والاولاد و ما انتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا و ذكر القرض تأنط في الاستدعاء [يَضَعُّهُ لَكُمْ] يكتب لكم بالواحدة عشرة و سبع مائة الى ما شاء من الزيادة - و قرى يَضَعُّهُ - [شُكُورٌ] مجازاي يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب وكذلك [حَلِيمٌ] يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجاءة •

سورة الطلاق

خَصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْإِذَاءِ وَعَمَّ بِالْخُطَابِ لِأَنَّ النَّبِيَّ إِمَامَ أُمَّتِهِ وَقُدْرَتُهُمْ كَمَا يُقَالُ لِرَبِّدِيسِ الْقَوْمِ وَكَبِيرِهِمْ يَا فُلَانُ افْعَلُوا كَيْتَ وَكَيْتَ أَظْهَارًا لِلتَّقْدِيمِ وَاعْتِبَارًا لِلتَّرْئُوسِ وَانْهَ مِدْرَةَ قَوْمِهِ وَلِسَانَهُمْ وَالَّذِي يَصْدُرُونَ عَنْ رَأْيِهِ وَلَا يَسْتَبْدِرُونَ بِأَمْرٍ دُونَهُ فَكَانَ هُوَ وَحْدَهُ فِي حُكْمِ كُلِّهِمْ وَسَادًّا مَسَدًا جَمِيعِهِمْ وَمَعْنَى [إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ] إِذَا ارْتَقَمَ تَطْلِيقُهُنَّ وَهَمَّتُمْ بِهِ عَلَى تَنْزِيلِ الْمُقْبِلِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَشَارَفِ لَهُ مِنْزِلَةُ الشَّارِعِ فِيهِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ وَمَنْهَ كَانَ الْمَاشِي إِلَى الصَّلَاةِ وَالْمُنْتَظَرُ لَهَا فِي حُكْمِ

المصلي [فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ] فطلقوهن مستقبلا لعدتهن كقولك اتيتك الليلة بقيت من المحرم اي مستقبلا لها - و
 في قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قُبُلِ عَدَّتِهِنَّ واذا طَلَقَتِ المرأة في الطهر المتقدم للقرء الاول من
 اقراثيا فقد طَلَقَتِ مستقبلة لعدتها والمراد ان يطلق في طهر لم يجامع فيه ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن
 وهذا احسن الطلاق وادخله في السنة وابعده من الذم - ويدل عليه ما روي عن ابراهيم النخعي ان اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يستحبون ان لا يطلقوا ازواجهم للسنة الا واحدة ثم لا يطلقوا غير
 ذلك حتى تنقضي العدة وكان احسن عندهم من ان يطلق الرجل ثلثا في ثلثة اطهار - وقال مالك بن
 انس لا اعرف طلاق السنة الا واحدة وكان يكره الثالث مجموعة كانت او متفرقة - واما ابو حنيفة واصحابه فانما
 كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد فانما مفرقا في الاطهار فلا لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم انه قال لابن عمر حين طلق امرأته وهي حائض ما هكذا امرك الله انما السنة ان تستقبل الطهر
 استقبالا وتطلقها لكل قرء تطليقة - وروي انه قال لعمر مربيك فليراجعها ثم ليدعها حتى تحيض ثم تطهر
 ثم يطلقها ان شاء فذلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء - وعند الشافعي لا بأس بارسال الثلث
 وقال لا اعرف في عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح - فمالك يراعي في طلاق السنة الواحدة والوقت -
 و ابو حنيفة يراعي التفريق والوقت - و الشافعي يراعي الوقت وحده - فان قلت هل يقع الطلاق
 المخالف للسنة - قلت نعم وهو انما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رجلا طلق امرأته ثلثا بين
 يديه فقال اتلعبون بكتاب الله وانا بين اظيركم - وفي حديث ابن عمر انه قال يا رسول الله ارايت لو طلقها
 ثلثا فقال له اذن عصيت و بانك امرك - وعن عمر رضي الله عنه انه كان لا يؤتى برجل طلق
 امرأته ثلثا الا اوجعه ضربا واجاز ذلك عليه - وعن سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين ان من
 خالف السنة في الطلاق فارقه في حيض او ثلث لم يقع وشبهوه بمن وكل غيره بطلاق السنة مخالف -
 فان قلت كيف تطلق للسنة التي لا تحيض لصغير او كبير او حمل وغير المدخول بها - قلت الصغيرة
 والانس والحوامل كلهن عند ابي حنيفة وابي يوسف يفرق عليهن الثلث في الاشهر وخالفهما محمد
 وزفر في الحامل نقالا لا تطلق للسنة الا واحدة واما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة الا واحدة ولا يراعي
 الوقت - فان قلت هل يكره ان تطلق المدخول بها واحدة بائنة - قلت اخذت الرواية فيه عن اصحابنا
 والظاهر الكراهة - فان قلت قوله اذا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من
 ذوات الاقراء والانسات والصغائر والحوامل فكيف صح تخصيصه بذوات الاقراء المدخول بهن - قلت
 لا عموم ثم ولا خصوص ولكن النساء اسم جنس للاناث من الانس وهذه الجنسية معنى قائم في كلهن
 ونفي بعضهن فجاز ان يراى بالنساء هذا وذلك فلما قيل فَطْلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ علم انه اطلق على بعضهن وهن
 المدخول بهن من المعتدات بالحيض [وَاحْصُرَا الْعِدَّةَ] واضبطوها بالحفظ واكملوا ثلثة اقراء مستقبلا

يُؤْتِيهِمْ وَلَا يُخْرِجُهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ط وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ط وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
 نَفْسَهُ ط لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ٥ فَإِذَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ أَجْلَهُ فَمُسَكُونٌ بِمَعْرِفٍ أَرَأَيْتُوهُمْ بِمَعْرِفٍ
 وَ أَشْهَدُوا ذُرِّي عَدْلٍ مَنكُمْ وَ أَتَدْرِكُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ط ذَلِكَ يُوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ط وَ مَنْ
 يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ٥ وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ط وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ط إِنَّ اللَّهَ

سورة الطلاق ٤٥

الجزء ٢٨

ع ١٦

كوامل لا نقصان فيهن [وَلَا تُخْرِجُوهُنَّ] حتى تنقضي عدتهن [مِنْ يُؤْتِيَهُنَّ] من مساكنتين اللتي يسكنها
 قبل العدة وهي بيوت الازواج و اضيفت اليهن لاختصاصها بين من حيث السكنى - فان قامت ما معنى
 الجمع بين اخراجهم و خروجهن - قلت معنى الاخراج ان لا يُخْرِجَهُنَّ البعولة غضباً عليهن و كراهة لمساكنتين
 او لحاجة لهم الى المساكن و ان لا يأذنوا لهن في الخروج اذا طلبن ذلك ايذاناً بان اذنهم لا اثر له في رفع
 الحظر [وَلَا يُخْرِجَنَّ] بانفسهن ان اردن ذلك [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ] قرئ بفتح الياء - وكسر ها - قيل
 هي الزنا يعني إلا ان يزني فيخرجن لاقامة الحدة عليهن - وقيل إلا ان يطلقن على الذمور و الذمور يسقط
 حقتها في السكنى - وقيل إلا ان يبدون فيحمل اخراجهن لبذائهن ويؤكد قراءة أبي إلا أن يَفْحِشْنَ عَلَيْكُمْ -
 وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه - الامر الذي يُخْدِثُهُ الله ان يقابل قلبه من بغضها
 الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الذم عليه فيراجعتها والمعنى
 فطالقوهن لعدتهن و احصوا العدة لعلكم ترغبون و تزدومون فتراجعون [فَإِذَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ أَجْلَهُ] وهو آخر العدة
 و شارفنه فانتم بالخيار ان شئتم فالرجعة و الامساك بالمعروف و الاحسان و ان شئتم فتترك الرجعة و المفارقة
 و اتقاء الضرر و هو ان يراجعتها في آخر عدتها ثم يطلقها تطويلاً للعدة عليها و تعديداً لها [وَأَشْهَدُوا] يعني
 عند الرجعة و الفرقة جميعاً و هذا الاشهاد مندوب اليه عند ابي حنيفة كقوله تعالى رَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ -
 وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة - وقيل فائدة الاشهاد ان لا يقع بينهما
 التجاحد و ان لا يتهم في امساكها و لكلا يموت احدهما فيدعي الباقي ثبوت الزوجية ليرث - [مِنْكُمْ] قال
 الحسن من المسلمين - وعن قتادة من احراركم [لِلَّهِ] لوجهه خالصاً و ذلك ان يقيموها لا للمشهود له
 ولا للمشهود عليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق و دفع الظلم كقوله تعالى قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شِدَاءَ
 لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَيْ [ذَلِكَ] الحث على اقامة الشهادة لوجه الله و لاجل القيام بالقسط يُوْعَظُ بِهِ - [وَمَنْ
 يَتَّقِ اللَّهَ] - يجوز ان يكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء امر الطلاق على السنة و طريقه
 الاحسن و الابعد من الذم و يكون المعنى وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فطلق للسنة و لم يضار المعتدة و لم يخرجها من
 مسكنها و احتاط فاشهد [يَجْعَلْ] الله [لَهُ مَخْرَجًا] مما في شان الازواج من الغموم و الوقوع في المضائق
 و يفرج عنه و ينقش و يعطه الخلاص [وَيَرْزُقْهُ مِنْ] وجه لا يخطر بباله و لا يحتسبه ان اوفى المبر و ادنى
 الحقوق و النفقات و قل ماله - و عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم انه سئل عن طلاق ثلثا او الفاهل

سورة الطلاق ٢٨ ع ١٩
بَالِغِ أَمْرِهِ ٥ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ٥ وَاللَّيْلِ يَنْتَسِنَ مِنَ الْمُحِيضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ ٥ وَاللَّيْلِ لَمْ يَحْضَنْ ٥ وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ٥ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ٥ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ٥ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ٥ اسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ

له من مخرج فتلاها - وعن ابن عباس انه سُئِلَ عن ذلك فقال لم يَتَّقِ الله فلم يجعل لك مخرجاً بانث منك بثلاث و الزيادة اثم في عتقك - ويجوز ان يُجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذَلِكُمْ يُوعِظُ بِهِ يَعْنِي وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمُخْلَصًا مِنْ غُومِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - وعن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ انه قرأها فقال مخرجاً من شَبَابِ الدُّنْيَا وَمِنْ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَمِنْ شِدَائِدِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وقال عليه السلام اني لاعلم آية لو اخذ الناس بها لكفبتهم وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فَمَا زَالِ يَقْرَأُهَا وَيُعِيدُهَا - وروي ان عوف بن مالك الاشجعي اسر المشركون ابنه يسماً سالماً فاتى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فقال اسر ابني وشكى اليه الفاقة فقال ما امسى عند آل محمد الا مَدَّ فأتى الله واصبروا أكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فنزلت هذه الآية - بَالِغِ أَمْرِهِ اي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب - وقرئ [بَالِغِ أَمْرِهِ] بالاضافة - وبَالِغِ أَمْرِهِ بالرفع اي نافذ امره - وقرأ المفضل بَالِغًا أَمْرُهُ على ان قوله قَدْ جَعَلَ اللَّهُ خَبْرًا وَبَالِغًا حَالٍ [قَدْرًا] تقديرًا وتوقيتًا هذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل - وروي ان ناساً قالوا قد عرفنا عدة ذوات الاقراء فما عدة اللائي لم يحضن فنزلت - فمعنى [إِنْ ارْتَبْتُمْ] ان اشكل عليكم حكمهن وجعلتم كيف يعددن فهذا حكمهن - وقيل إِنْ ارْتَبْتُمْ في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدرة بسنتين سنة وبخمس وخمسين أهو دم حيض او استحاضة [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ] و إذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها اولى بذلك [وَاللَّيْلِ لَمْ يَحْضَنْ] هن الصغائر والمعنى فعدتين ثلثة اشهر فحذف لدلالة المذكور عليه - اللفظ مطلق في اولات الاحمال فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن - وكان ابن مسعود و أبي رابحة و ابو هريرة وغيرهم لا يفرقون - وعن علي و ابن عباس عدة الحامل المتوفى عنها ابعد الاجلين - وعن عبد الله بن مسعود ان سورة النساء القصوى نزلت بعد اللتي في البقرة يعني ان هذا اللفظ مطلق في الحوامل - و روت ام سلمة ان سُبَيْعَةَ الاسلمية ولدت بعد وفات زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فقال لها قد حلت فانكحي [يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا] ييسره من امره ويجعل له من عقده بسبب التقوى * [ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ] يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتدات - والمعنى [وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في العمل بما انزل الله من هذه الاحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الامكان وترك الضرر والنفقة على الحوامل وابتداء اجر المرضعات وغير ذلك استوجب تكفير المعذات والاجر

مِنْ وَجَدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ^ط وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ^ح
فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ^ح وَاتَّمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ^ع وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسَدِّدْ لَهَا أُخْرَى ^ث لِيُنْفِقَ

العظيم - [أَسْكِنُوهُنَّ] وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ كَأنه قيل كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل أَسْكِنُوهُنَّ - فَإِنْ قُلْتَ مِنْ فِي [مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ] ما هي - فلت هي من التبعية مبعوضها محذوف معناه اسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكناكم كقوله تعالى يَعْصُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ أي بعض ابصارهم - قال قتادة إن لم يكن البيت واحد فاسكنها في بعض جوانبه - فَإِنْ قُلْتَ فَقوله [مِنْ وَجَدِكُمْ] - فلت هو عطف بيان لقوله مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وتفسيره كأنه قيل اسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه - والوجد الوسع والطاقة - وقرئ بالحركات الثلاث - والسكنى والنفقة واجبتان لكل مطلقة - وعند مالك والشافعي ليس للمبتوتة إلا السكنى ولا نفقة لها - وعن الحسن وحماد لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس أن زوجها ابت طلقها فقال لها رسول الله لا سكنى لك ولا نفقة - وعن عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب ربنا وسدة نبينا لقول امرأة لعها نسيت أو شبه لها سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لها السكنى والنفقة [وَلَا تُضَارُّوهُنَّ] ولا تستعملوا معهن الضرار [لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ] في المسكن ببعض الأسباب من انزال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطرهن إلى الخروج - وقيل هو أن يراجعها إذا بقي من عدتها يومان ليضيق عليها امرها - وقيل هو أن يلجئها إلى أن تفتدي منه - فَإِنْ قُلْتَ فإذا كانت كل مطلقة عندكم تجب لها النفقة فما فائدة الشرط في قوله [وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ] - فلت فائدته أن مدة الحمل ربما طالت فظن ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائل فنفي ذلك الهم - فَإِنْ قُلْتَ فما تقول في الحامل المتوفى عنها - فلت هي مختلف فيها - فأكثرهم على أنه لا نفقة لها لوقوع الإجماع على أن من أجبر الرجل على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته فذلك الحامل - وعن علي وعبد الله وجماعة أنهم أوجبوا نفقتها - [فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ] يعني هؤلاء المطلقات أن أرضعن لكم ولدا من غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية [فَاتُّوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] حكمهن في ذلك حكم الظنار - ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه الاستيجار إذا كان الولد منهن ما لم يبن - ويجوز عند الشافعي - الائتمار بمعنى التأمير كالاشتوار بمعنى التشاور يقال أئتمروا القوم وتأمروا إذا أمر بعضهم بعضا والمعنى وليأمر بعضهم بعضا والخطاب للأباء والأمهات [بِمَعْرُوفٍ] بجميل وهو المسامحة وإن لا يماكس الأب ولا تعاسر الأم لأنه إذا راعى معاهدا وشريكان فيه وفي وجوب الشفاق عليه [وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسَدِّدْ لَهَا أُخْرَى] فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الأم تُرضعه - وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاصرة كما تقول لمن تستقصيه حاجة فيتوانى سيقضيها غيرك تريد أن تبقى غير مقضية وانت ملوم - وقوله لَهَا أُخْرَى أي للاب أي سيجد الأب غير

دُرُوسَةً مِّنْ سَعَتِهِ ۖ وَمَن تَدِرْ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَاِذْنَقُ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۖ لَا يَكَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا مَا آتَاهَا ۚ سَيَجْعَلُ اللَّهُ
 بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝ وَكَانَ مِّنْ قَرِيْبَةٍ عَمَتْ عَن اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حِسَابًا شَدِيْدًا وَّعَذَابُهَا عَذَابًا نُّكْرًا ۝
 فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا ۝ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا اُولٰٓئِی الْاَلْبَابِ ۚ
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ قَدْ اَنْزَلَ اِلٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ رَّسُوْلًا يَّتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِ اللّٰهِ مَبِيْنٰتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا
 الصّٰلِحٰتِ مِنَ الظّٰلِمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ۗ وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صٰلِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا ۚ قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهُ رِزْقًا ۝ اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ

معاصرة توضع له ولده ان عاصرت له امه [لِيُذْنَقُ] كل واحد من المرسر والمعسر ما بلغه وسعه يريد ما امر به
 من الانفاق على المطلقات والمريضات كما قال وَ مَتَّعُوْهُنَّ عَلَى الْمُرْسَعِ قُدْرَةً وَعَلَى الْمُقْتَرِ قُدْرَةً - وقرئ
 لِيُذْنَقُ بالنصب اي شرعنا ذلك ليدفق - وقرأ ابن ابي عمير قُدْرَ [سَيَجْعَلُ اللَّهُ] موعد لفقره ذلك
 الوقت بفتح ابواب الرزق عليهم - او لفقره الزوج ان انفقوا ما قدروا عليه و لم يقصروا - [عَمَتْ عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا]
 اعرضت عنه على وجه العتو والعناد [حَسَابًا شَدِيْدًا] بالاستقصاء والمناقشة [عَذَابًا نُّكْرًا] - وقرئ نُّكْرًا منكرا
 عظيما والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يدورون فيها من الوبال ويلقون من الخسر وجيء به على
 لفظ الماضي كقوله وَ نَادٰى اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ - وَ نَادٰى اَصْحٰبُ النَّارِ ونحو ذلك لان المنتظر من وعد الله ووعدته
 ملقي في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان - وقوله [اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا] تكرير للوعد و بيان لكونه مترقبا
 كأنه قال اعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذاك يا اولي الابواب من المؤمنين لطفا في تقوى الله
 وحذر عقابه - و يجوز ان يراد احصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا و اثباتها في صحائف
 الحفظة وما اميدوا به من العذاب في العاجل - وان يكون عَمَتْ وما عطف عليه صفة للقرية و اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ
 جوابا لَكَانَ - [رَّسُوْلًا] هو جبرئيل صاوات الله عليه ابدل من ذِكْرًا لانه وُصِفَ بِتِلَاوَةِ اٰیٰتِ اللّٰهِ فكان انزاله
 في معنى انزال الذكر فصَحَّ ابداله منه - او اريد بالذكر الشرف من قوله وَاِنَّهُ اَذْكُرُّ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ فابدل
 منه كأنه في نفسه شرف إما لانه شرف للمنزل عليه و إما لانه ذو مجد وشرف عند الله كقوله عِنْدَ ذِي
 الْعَرْشِ مَكِيْن - او جعل لكثرة ذكره لله و عبادته كأنه ذكر - او اريد ذا ذكر اي ملكا مذكورا في السموات و في
 الاصم كلها - او دل قوله اَنْزَلَ اِلٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا على ارسل فكانه قيل ارسل رسولا - او اعمل ذِكْرًا في رَّسُوْلًا افعال
 المصدر في المفاعيل اي انزل الله اَنْ ذَكَرَ رَّسُوْلًا او ذِكْرَ رَّسُوْلًا - وقرئ رَّسُوْلًا على هو رسول - انزله | لِيُخْرِجَ
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بعد انزاله اي ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان و العمل الصالح لانهم كانوا وقت انزاله
 غير مؤمنين و انما اُمنوا بعد الانزال و التبليغ - او لِيُخْرِجَ الَّذِيْنَ عَرَفَ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ - قرئ يَدْخُلُهُ
 بالياء والنون - [قَدْ اَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا] فيه معنى التعجب و التعظيم لما رَزَقَ الْمُؤْمِنِ مِنَ الثَّوَابِ * [اللَّهُ
 الَّذِي خَلَقَ] مبتدأ وخبر - وقرئ [مِثْلَهُنَّ] بالنصب عطفا على سَبْعَ سَمٰوٰتٍ - و بالرفع على الابتداء وخبره

مِثْلَهُمْ ١ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بِبَيْنٍ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٢ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ٣
 سورة التحريم مدنية و هي اثنا عشر آية وفيها ركوعان •
 كلماتها ٢٥٣
 حروفها ١١٢٤
 الجزء ٢٨
 ع ١٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ٦ تَبَيَّنَ لِي مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ ٧ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٨ ٥ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ

مِنَ الْأَرْضِ - قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الا هذه - وقيل بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام و غلط كل سماء كذلك و الارضون مثل السموات [يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ] اي يجري امر الله و حكمه بينهن و ملكه ينفذ فيهن - وعن قتادة في كل سماء وفي كل ارض خلق من خلقه و امر من امره و قضاء من قضائه - وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيرة - و قرئ يَنْزِلُ الْأَمْرَ - وعن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال إما ملئكة او جن [لَتَعْلَمُوا] قرئ بالياء - والفاء - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم *

سورة التحريم

روى ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم خلا بمارية في يوم عائشة رضي الله عنها و علمت بذلك حفصة فقال لها اكتمى علي و قد حرمت مارية على نفسي و أبشرك ان ابا بكر و عمر يملكان بعدى امرائى فاخبرت به عائشة و كانتا متصادقتين - و قيل خلا بها في يوم حفصة فارضاها بذلك و استكنمها فلم تكتم فطلقها و اعتزل نساءه و مكث تسعاً و عشرين ليلة في بيت مارية - و روى ان عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال راجعها فانها صوامة قوامة و انها لمن نساك في الجنة - و روى انه شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة و حفصة فقالتا له انا نشم منك ريح المغافير و كان يكره رسول الله التفل فحرم العسل فمعناه [لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ] من ملك اليمين او من العسل - و [تَبَيَّنَ لِي] إما تفسير لِحَرِّمَ - او حال - او استيناف و كان هذا زلة منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما احل الله لان الله عز و علا انما احل ما احل لحكمة و مصلحة عرفها في احلاله فاذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة [وَاللَّهُ غَفُورٌ] قد غفر لك ما زللت فيه [رَحِيمٌ] قد رحمتك فلم يؤخذك به [قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ] فيه معنيان - احدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم من قولك حلل فلان في يمينه اذا استثنى فيها و منه حلأ ايبت اللعن بمعنى استثنى في يمينك اذا اطلقها و ذلك ان شاء الله عقوبتها حتى لا يحنث - و الثاني قد شرع لكم تسليلاً بالكفارة - منه قوله عليه السلام لا يموت لرجل ثلثة اولاد فتمسه النار الا تحلة القسم - و قول ذى الرمة * قليلاً كتحليل الالي * فان قلت ما حكم تحريم الحلال - قلت قد اختلف فيه - فابو حذيفة يراه يميناً في كل شيء و يعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه فاذا حرم طعاماً فقد حلف

لَكُمْ تَحِلَّةٌ أَيْمَانِكُمْ ۚ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا ۚ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأُظْهِرَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَتَاكَ هَذَا ۚ

على اكله او امة فعلى وطئها او زوجة فعلى الايلاء منها اذا لم تكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق فطلاق بانى وكذلك ان نوى نكاحين وان نوى ثلثا فكمنا نوى وان قال نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله ولا يدين في القضاء بابطال الايلاء - وان قال كل حلال عليه حرام فعلى الطعام والشراب اذا لم يذوقه ولا فعلى ما نوى - ولا يراه الشانعي يمينا واكن سببا في الكفارة في النساء وحدهن وان نوى الطلاق فهو رجعي عذبه - وعن ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد ان الحرام يمين - وعن عمر اذا نوى الطلاق فرجعي - وعن علي رضي الله عنه ثلث - وعن زيد واحدة بائنة - وعن عثمان ظهار - وكان مسروق لا يراه شيئا ويقول ما ابالي احرمها ام قصعة من ثريد - وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محتججا بقوله تعالى وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا تَصَفُّ السِّتْنُكُمْ الْكُذِبُ هَذَا حَلْلٌ وَهَذَا حَرَامٌ وَقوله لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَمَا م يَحْرَمُهُ اللَّهُ فَلَيْسَ لِاحِدٍ أَنْ يَحْرِمَهُ وَلَا أَنْ يَصِيرَ بِتَحْرِيمِهِ حَرَامًا وَلَمْ يَنْبَغِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِمَا أَحَلَّهُ اللَّهُ هُوَ حَرَامٌ عَلَيَّ وَأَمَّا امْتَنَعَ مِنْ مَارِيَةٍ لِيَمِينٍ فَقَدِمَتْ مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُهُ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُهَا بَعْدَ الْيَوْمِ نَقِيلَ لَهُ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِنْ لَمْ تَمْتَنِعْ مِنْهُ بِسَبَبٍ لِيَمِينٍ يَعْنِي أَقْدَمَ عَلَيَّ مَا حَلَفْتُ عَلَيْهِ وَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِكَ وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَحَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مِنْهُمَا وَظَاهِرُ قَوْلِهِ قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ أَنَّهُ كَانَتْ مِنْهُ يَمِينٌ - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ كَفَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِذَلِكَ - قُلْتَ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ لَمْ يَكْفُرْ لِأَنَّهُ كَانَ مَغْفُورًا لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَأَمَّا هُوَ تَعْلِيمُ لِلْمُؤْمِنِينَ - وَعَنْ مِقَاتِلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ امْتَنَقَ رَقَبَةً فِي تَحْرِيمِ مَارِيَةٍ [وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ] سَيِّدَكُمْ وَمَتَوَاتِي أُمُورَكُمْ [وَهُوَ الْعَلِيمُ] بِمَا يُصْلِحُكُمْ فَيُشْرَعُهُ لَكُمْ [الْحَكِيمُ] فَلَا يَأْمُرُكُمْ وَلَا يَنْهَاكُمْ إِلَّا بِمَا تُرْجِيهِ الْحِكْمَةُ - وَقِيلَ مَوْلَانَكُمْ أَوْلَىٰ بِكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ فَكَانَتْ نَصِيحَتُهُ أَنْفَعَ لَكُمْ مِنْ نَصَائِحِكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ [بَعْضُ أَزْوَاجِهِ] حَفْصَةُ وَالحديث الذي أسر إليها حديث مارية وإمامة الشيخين [نَبَأَتْ بِهِ] أَفْشَتْهُ إِلَى عَائِشَةَ - وَقَرَأَ أَنْبَأَتْ بِهِ [وَأُظْهِرَ] وَأُطْلِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [عَلَيْهِ] عَلَى الْحَدِيثِ أَبِي عَلَى أَفْشَاهُ عَلَى لِسَانِ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَقِيلَ أَظْهَرَ اللَّهُ الْحَدِيثَ عَلَى النَّبِيِّ مِنَ الظُّهُورِ [عَرَفَ بَعْضَهُ] أَعْلَمَ بِبَعْضِ الْحَدِيثِ تَكْرَمًا - قَالَ سَقِينُ مَا زَالَ التَّغَاوُلُ مِنْ فَعَلِ الْكِرَامِ - وَقَرَأَ عَرَفَ بَعْضَهُ جَارِي عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِكَ لِلْمَسِيِّ لَا عَرَفَ لَكَ ذَلِكَ وَقَدْ عَرَفْتُ مَا صَنَعْتُ وَمِنْهُ أَوَّلُكَ الدِّينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْقُرْآنِ وَكَانَ جَزَاؤُهُ تَطْلِيْقَهُ إِذَا هِيَ - وَقِيلَ الْمَعْرِفَةُ حَدِيثُ الْإِمَامَةِ وَالْمُعَرَضُ عَنْهُ حَدِيثُ مَارِيَةٍ - وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَهَا أَلَمْ أَقُلْ لَكَ أَكْثَرُ عَلَيَّ قَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا مَلَكَتْ نَفْسِي فَرَحًا بِالْكَرَامَةِ الَّتِي خَصَّ اللَّهُ بِهَا آيَاهَا - فَإِنْ قُلْتَ هَلْ قِيلَ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ

سورة التحريم ٤٤

الجزء ٢٨

١٨ ع

بعضهم وعرفها بعضه - فلت ليس الغرض ببيان مَنْ المذاع اليه و من المعروف و انما هو ذكر جنابة حفصة في وجود الانباء به و افشائه من قبلها و ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكرمه و حلمه لم يوجد منه الا الاعلام ببعضه و هو حديث الامامة الا ترى انه لما كان المقصود في قوله فلما نبأها به قالت مَنْ اَنبَاكَ هذا ذكر المذبا كيف اُتي بضميره * [اِنْ تَتَوَّنَا] خطاب لحفصة و عائشة على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في معاتبتهما - و عن ابن عباس لم ازل حريصا على ان اسأل عمر عنهما حتى حج و حججت معه فلما كان ببعض الطريق عدل و عدلت معه بالدراوة فسكبت الماء على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجبنا يا ابن عباس كانه كره ما سألته عنه ثم قال هما حفصة و عائشة [فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا] فقد وجد منكما ما يوجب التوبة و هو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و آله و سلم من حب ما يحبه و كراهة ما يكرهه - و قرأ ابن مسعود نَقَدْ زَاغَتْ [وَاِنْ تَظْهَرَا] و ان تعارنا [عَلَيْهِ] بما يسوءه من الانراط في الغيرة و انشاء سره فلن يعدم هو من يظاهرة وكيف يعدم المظاهر من الله مولد أبي وليه و ناصره و زيادة هو ايدان بان نصرته عزيزة من عزائمه و انه يتولى ذلك بذاته [وَ جِبْرِيلُ] رأس الكروبيين و قرن ذكره بذكره مفردا له من الملكة تعظيما له و اظهارا لمكانته عنده [وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ] و من صالح المؤمنين يعني كل من آمن و عمل صالحا - و عن سعيد بن جببر من برى منهم من النفاق - و قيل الانبياء - و قيل الصحابة - و قيل الخلفاء منهم - فان قلت صالح المؤمنين واحد ام جمع - قلت هو واحد اريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعله من صالح منهم و مثله قولك كذبت في السامر و الحاضر - و يجوز ان يكون اصله صالحوا المؤمنين بالواو و كتب بغير واو على اللفظ لان لفظ الواحد و الجمع واحد فيه كما جاءت اشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط [وَ الْمَلِكَةُ] على تكانر عددهم و امتلاء السموات من جموعهم [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد نصرته الله و ناموسه و صالح المؤمنين [ظَهَرَ] فوج مظاهر له كأنهم يد واحدة على من يعاينه فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهرأوه - فان قلت قوله بَعْدَ ذَلِكَ تعظيم للملكة و مظاهرتهم و قد تقدمت نصرته الله و جبريل و صالح المؤمنين و نصرته الله اعظم و اعظم - قلت مظاهره الملكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته بهم و بمظاهرتهم على غيرها من وجوه نصرته لفضليهم على جميع خلقه - و قرئ تَظْهَرَا - و تَتَظْهَرَا - و تَظْهَرَا - قرئ [يُبْدِلُهُ] بالتخفيف و التشديد للكثرة [مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ] مقررات مخلصات [سَلِحَاتٍ] صائمات - و قرئ سَلِحَاتٍ و هي ابلغ - و قيل للصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه نشبه به

سورة التحريم ٩٤ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَقْبَلُونَ مَا يُوْمَرُونَ ﴿٢٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْدُوا إِلَيْهِمْ إِنَّهُمْ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُولُوا آمَنُوا قُولُوا إِلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

ع ١٩

الصائم في امساكه الى ان يجي وقت انطارة - وقيل سحبت مہاجرات - وعن زيد بن اسلم لم يكن في هذه الامة سياحة الى الجنة - فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم تكن على وجه الارض نساء خيرا من امهات المؤمنين - قلت اذا طلقين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعصيانهن له واذا نهن اياه لم يبقن على تلك الصفة و كان غيرهن من الموصوفات بهذه الارصاف مع الطاعة لرسول الله والنزول على هواه و رضاه خيرا منهن وقد عرض بذلك في قوله فَنَذَرُ لَآلِ الْغُلُوتِ هُوَ الْقِيَامُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ اللَّهِ فِي طَاعَةِ رَسُولِهِ - فان قلت لم اخلت الصفات كلها عن العاطف ووسط بين الذبيات والابكار - قلت لانهما صفتان متناقضتان لا يجتمعن فيهما اجتماعين في سائر الصفات فلم يكن بد من الوار [قُوا أَنْفُسَكُمْ] بترك المعاصي وفعل الطاعات [وَأَهْلِيكُمْ] بان تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم وفي الحديث رحم الله رجلا قال يا اهلالة صلواتكم صياكم زكوتكم مسكينكم يتيمكم جيرانكم لعل الله يجمعكم معهم في الجنة - وقيل ان اشد الناس عذابا يوم القيمة من جهل اهله - و قرئ وَأَهْلُكُمْ عَطْفًا عَالِيًا وَارْقُوا وَحَسَنَ الْعَطْفِ لِلْعَامِلِ - فان قلت أليس التقدير قُوا أَنْفُسَكُمْ وَلِيَقِ أَهْلُكُمْ أَنْفُسَهُمْ - قلت لا ولكن المعطوف مقارن في التقدير للوار وَأَنْفُسَكُمْ واقع بعده فكأنه قيل قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلُكُمْ أَنْفُسَهُمْ لَمَّا جُمِعَتْ مَعَ الْمُخَاطَبِ الْغَائِبِ غَلَبَتْ عَلَيْهِ فَجَعَلَتْ ضَمِيرَهُمَا مَعَالَى لَفْظِ الْمُخَاطَبِ [نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ] نوعا من النار لا تقدر الا بالناس والشجيرة كما يتقد غيرها من النيران بالسطب - وعن ابن عباس هي حجارة الكبريت وهي اشد الاشياء حرا اذا اوقد عليها - و قرئ وَقُودُهَا بِالضَّمِّ اَي ذُرُوقُودُهَا [عَلَيْهَا] ياي امرها وتعذيب اهلها [مَلَائِكَةٌ] يعنى الزبانية التسعة عشر و اعوانهم [غِلَظٌ شِدَادٌ] في اجرامهم غلظة وشدّة اَي جفاء وقوة - ارفي انعالهم جفاء وخشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ اوامر الله والغضب له والانتقام من اعدائه - مَا أَمَرَهُمْ فِي مَجَلِّ النَّصْبِ عَلَى الْبَدَلِ اَي [لَا يَعْصُونَ] مَا أَمَرَ اللَّهُ اَي امره نقوله تعالى اَنْعَصَيْتَ أَمْرِي اَوْ لا يعصونه فيما امرهم - فان قلت أليست الجملتان في معنى واحد - قامت لا فان معنى الاولى انهم يقبلون اوامره و يلتزمونها و لا يابونها و لا ينكرنها و معنى الثانية انهم يؤدّون ما يؤمرون به لا يتناقلون عنه و لا يتوانون فيه - فان قلت قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحي بهذا بعينه في قوله فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالشَّجَارَةُ وَقَالَ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ فاجعلها معدة للكافرين فما معنى مخاطبته به المؤمنين - قلت الفسق وان كانت دركاتهم فوق دركات الكفار فزيم مساكنون الكفار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا قُوا أَنْفُسَكُمْ باجتذاب اغسوق مساكنة الذين اعدت لهم هذه النار الموصوفة - ويجوز ان يأمرهم بالتوقي من ارتدادك والذم على الدخول في الاسلام - و ان يكون خطابا للذين آمنوا بالسنة وهم المذاقرون ويعضد

نُصُوحًا ۖ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَتَقَبَّلَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۖ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا كُنَّا نُرْوِّدُكُمْ وَأَغْفِرْ لَنَا ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ

ذلك قوله على اثره [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجِزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لَا تَعْتَذِرُوا لأنه لَا عذر لكم أولانه لَا ينفعكم الاعتذار [تُوبَةُ نُصُوحًا] وَهِيَ التَّوْبَةُ بِالنَّصِيحِ عَلَى الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ وَالنَّصِيحِ صِفَةُ التَّائِبِينَ وَهُوَ أَنْ يَنْصَحُوا بِالتَّوْبَةِ أَنْفُسَهُمْ فَيَأْتُوا بِهَا عَلَى طَرِيقَتِهَا مَتَدَارِكَةً لِلْفُرْطَاتِ مَحِيدَةً لِلْسَيِّئَاتِ وَذَلِكَ أَنْ يَتَوَبُّوا عَنِ الْقَبَائِحِ لِقَبْحِهَا نَادِمِينَ عَلَيْهَا مُغْتَمِبِينَ أَشَدَّ الْاِغْتِمَامِ لِارْتِكَابِهَا عَازِمِينَ عَلَى أَنْهُمْ لَا يَعُودُونَ فِي قَبِيحٍ مِنَ الْقَبَائِحِ إِلَى أَنْ يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ مُوْطِنِينَ أَنْفُسَهُمْ عَلَى ذَلِكَ - وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ وَآتُوبُ إِلَيْكَ فَقَالَ يَا هَذَا إِنَّ سُرْعَةَ اللِّسَانِ بِالتَّوْبَةِ تَوْبَةُ الْكَذَّابِينَ قَالَ وَمَا التَّوْبَةُ قَالَ يَجْمَعُهَا سِتَّةُ أَشْيَاءَ - عَلَى الْمَاضِي مِنَ الذُّنُوبِ الدَّامِمَةِ - وَلِلْفَرَائِضِ الْإِعَادَةَ - وَرَدِّ الْمَظَالِمِ - وَاسْتِحْلَالِ الْخُصُومِ - وَأَنْ تَعُزَّمَ عَلَى أَنْ لَا تَعُودَ - وَأَنْ تُذَيِّبَ نَفْسَكَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ كَمَا رَبَّيْتَهَا فِي الْمَعْصِيَةِ - وَأَنْ تُذَيِّقَهَا مَرَارَةَ الطَّاعَاتِ كَمَا أَذَقْتَهَا حَلَاوَةَ الْمَعَاصِي - وَ عَنْ حُذَيْفَةَ بِحَسَبِ الرَّجُلِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَتَوَبَّ عَنْ الذَّنْبِ ثُمَّ يَعُودَ فِيهِ - وَعَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ أَنَّ لَا يَعُودُ رُلُوحُ حَزْبِ السَّيْفِ وَ أَحْرَقَ بِالنَّارِ - وَ عَنْ ابْنِ السَّمَاكِ أَنَّ تَنْصِيبَ الذَّنْبِ الَّذِي أَقْلَمْتَ فِيهِ الْخِيَاءَ مِنَ اللَّهِ أَمَامَ عَيْنَيْكَ وَ تَسْتَعِدُّ لِمَنْ تَنْظُرُكَ - وَقِيلَ تَوْبَةٌ لَا يَنْتَابُ مِنْهَا - وَ عَنْ السَّدِيِّ لَا تَصِحُّ التَّوْبَةُ إِلَّا بِنُصِيحَةِ النَّفْسِ وَ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ مِنْ صَحَّتْ تَوْبَتُهُ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ مِثْلَهُ - وَقِيلَ نُصُوحًا مِنْ نَصَاحَةِ الذُّنُوبِ أَيِ تَوْبَةٍ تَرَفُّأُ خُرُوقَكَ فِي دِينِكَ وَ تَرْمُ خُلُوكَكَ - وَقِيلَ خَالِصَةً مِنْ قَوْلِهِمْ عَسَلْ نَاصِحٌ إِذَا خَلَصَ مِنَ الشَّمْعِ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ تَوْبَةُ تَنْصِيحِ النَّاسِ أَيِ تَدْعُوهُمْ إِلَى مِثْلِهَا لظُهُورِ أَثَرِهَا فِي صَاحِبِهَا وَاسْتِعْمَالِهِ الْجِدِّ وَ الْعَزِيمَةِ فِي الْعَمَلِ عَلَى مَقْتَضِيَّاتِهَا - وَ قَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ تَوْبًا نُصُوحًا - وَ قَرِئَ نُصُوحًا بِالضَّمِّ وَهُوَ مُصَدَّرُ نَصِيحٍ وَ النُّصُوحُ كَالشُّكْرِ وَ الشُّكُورِ وَ الْكُفْرِ وَ الْكُفُورِ أَيِ ذَاتِ نُصُوحٍ - أَوْ تَنْصِيحٍ نُصُوحًا - أَوْ تَوْبًا لِنَصِيحِ أَنْفُسِكُمْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ - [عَسَىٰ رَبُّكُمْ] أَطْمَاعٌ مِنَ اللَّهِ لِعِبَادِهِ وَ فِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى مَا جَرَتْ عَلَيْهِ عَادَةُ الْجَبَابِرَةِ مِنَ الْإِجَابَةِ بِعَسَىٰ وَ لَعَلَّ وَ وَقَعَ ذَلِكَ مِنْهُمْ مَرَّةً قَطْعَ وَ الْبَتِّ - وَ الثَّانِي أَنْ يُجِيبَ بِهِ تَعْلِيمًا لِلْعِبَادِ وَجِبَ التَّرَجُّعِ بَيْنَ الْخَوْفِ وَ الرَّجَاءِ - وَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى الْمَعْنَى الْأُولَى وَ أَنَّهُ فِي مَعْنَى الْبَتِّ قِرَاءَةُ ابْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ وَ يُدْخِلُكُمْ بِالْجَزْمِ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ عَسَىٰ أَنْ يَتَقَبَّلَ كَأَنَّهُ قِيلَ تَوْبُوا يَوْجِبُ تَكْفِيرُ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يَدْخِلُكُمْ [يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ] نَصَبٌ يَدْخِلُكُمْ وَ لَا يُخْزِي تَعْرِيفٌ لِمَنْ اخْزَاهُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَ الْفُسُوقِ وَ اسْتِحْسَانٌ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّهُ عَصَمَهُمْ مِنْ مِثْلِ حَالِهِمْ - [يَسْعَىٰ] نُورُهُمْ عَلَى الصِّرَاطِ - [أَنْتُمْ لَنَا نُورُونَ] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُونَ ذَلِكَ إِذَا طَفَعَتْ نُورُ الْمَذَانِقِينَ إِشْفَاقًا - وَ عَنْ الْحَسَنِ اللَّهُ مَذْمُومٌ لَهُمْ وَ لَكُنْهُمْ يَدْعُونَ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ كَقَوْلِهِ وَ اسْتَغْفِرْ لِنَبِيِّكَ وَهُوَ مَغْفُورٌ لَهُ - وَ قِيلَ يَقُولُهُ إِذَا نَهَمَ مَذْلَّةً لَأَنَّهُمْ يُعْطُونَ مِنَ النُّورِ قَدْرَ مَا يَبْصُرُونَ بِهِ مَوَاطِئَ أَقْدَامِهِمْ لِأَنَّ الذُّورَ عَلَى قَدْرِ الْأَعْمَالِ

كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَا أَيُّهَا الذِّبْيُ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۝ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۝ وَبَنَسَ الْمَصِيرُ ۝
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۝ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَالَتْهُمَا
فَلَمْ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ

فيسألون اتمامه تفضلا - وقيل السابقون الى الجنة يَمْرُونَ مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم
حبوا و زحفا فاولئك الذين يقولون رَبَّنَا آتِنَا نُورًا - فان قلت كيف يشفقون والمؤمنون آمنون آمن
يَأْتِيهِمْ امِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ - لا تَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ او كيف يتقربون - وليست الدار دار تقرب -
قلت اما الاشفاق فيجوز ان يكون على عادة البشرية وان كانوا معتقدين للامن واما التقرب فلما كانت حالهم
كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سَمَاهُ تقربا [جَاهِدِ الْكُفَّارَ] بالسيف
[وَالْمُنَافِقِينَ] بالاحتجاج واستعمل الغلظة والخشونة على الفريقين فيما تجاهداهما به من القتال والمخاجة -
وعن قتادة مجاهدة المنافقين باقامة الحدود عليهم - وعن مجاهد بالوعيد - وقيل باقضاء اسرارهم * مثل الله
عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير ابقاء ولا
محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لُحمة نسب او وصلة صهر لان عداوتهم لهم وكفرهم
بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل وجعلهم ابعد من الاجانب و ابعد وان كان المؤمن الذي يتصل
به الكافر نبييا من انبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما نافقتا وخانتا الرسلين لم يغن الرسولان عنهما
بحق ما بينهما وبينهما من وصلة الزواج اغناء ما من عذاب الله - [وَقِيلَ] لهما عند موتيهما او يوم القيمة
[ادْخُلَا النَّارَ مَعَ] سائر [الداهِلِينَ] الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء - او مع داخلتهما من اخوانكما من قوم
نوح وقوم لوط - ومثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم
عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونه زوجة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى ومريم
ابنت عمران وما اوتيت من كرامة النبيا والآخره والاصطفاء على نساء العالمين مع ان قومها كانوا كفارا
وفي طي هذين التمثيلين تعريض بآي المؤمنين المذكورتين في اول السورة وما قرط منهما من التظاهر
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما كرهه وتحذير لهما على اغلظ وجه واشده لما في التمثيل من
ذكر الكفر ونحوه في التغليظ قوله وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ وإشارة الى ان من حقهما ان تكونا
في الاخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وان لا تتكلا على انهما زوجا رسول الله فان ذلك الفضل
لا ينفعهما الا مع كونهما مخلصتين والتعريض بخفصة ارجح لان امرأة لوط افشت عليه كما افشت خفصة
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأسرار التنزيل ورموزة في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حدا
تدق عن تطفن العالم وتزل عن تبصرة - فان قلت ما فائدة قوله [مِنْ عِبَادِنَا] - قلت لما كان مبنى التمثيل
على وجود الصلاح في الانسان كائن من كان وانه وحده هو الذي يبلغ به الفوز ويذال ما عند الله قال

فِرْعَوْنَ ۖ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝ وَمَرْيَمُ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا وَنَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّكَ وَكُتِبَ لَهُ وَكَانَتْ مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝

سورة التكريم ٤٤
الجزء ٢٨
ع ٢٠

عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَذَكَرَ الذَّبِّيْنِ المشهورين العلمين بانهما عبدان لم يكونا الا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما وبينهم الا بالصالح وحده اظهارا وابانة لان عبدا من العباد لا يرجع عنده الا بالصالح لا غير و ان ما سواه مما يرجع به الناس عند الناس ليس بسبب للرجحان عنده - فان قلت ما كانت خيانتيهما - قلت نفاقهما و ابطانيهما الكفر و تظاهرها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومها انه مجنون و امرأة لوط دأبت على ضيقه و لا يجوز ان يراد بالخيانة الفجور لانه سمح في الطباع نقیصة عند كل احد بخلاف الكفر فان الكفار لا يستسمجون بل يستحسونه و يسمونه حقاً - وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط - و امرأة فرعون أسية بذمت مزاحم - و قيل هي عمة موسى عليه السلام أمنت حين سمعت بتلقف عصا موسى الورك فعذبها فرعون - عن ابي هريرة ان فرعون وثق امرأته باربعة اوتاد و استقبل بها الشمس و اضعجها على ظهرها و وضع رجليه على صدرها - و قيل امر بان تلقى عليها صخرة عظيمة فدعت الله فرقي بروحها فالتقت الصخرة على جسد لا روح فيه - وعن الحسن فنجهاها الله اكرم نجاة فرفعها الى الجنة فهي تاكل و تشرب و تنعم فيها - و قيل لما قالت [رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ] اُرِيت بيتها فى الجنة يُبنى - و قيل انه من درة - و قيل كانت تعذب فى الشمس فتظللها الملكة - فان قلت ما معنى الجمع بين عندك و فى الجنة - قلت طلبت القرب من رحمة الله و البعد من عذاب اعدائه ثم بيئت مكان القرب بقولها فى الجنة - ارادت ارتفاع الدرجة فى الجنة و ان تكون جنتها من الجنان اللتي هي اقرب الى العرش وهي جذات المأوى فعبرت عن القرب الى العرش بقولها عندك [مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ] من عمل فرعون - او من نفس فرعون الخبيثة و سلطانه الغشوم و خصوصاً من عمله و هو الكفر و عبادة الاصنام و الظلم و التعذيب بغير جرم [وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ] من القبط كلهم و فيه دليل على ان الاستعاذة بالله و الالتجاء اليه وسيلة للخلاص منه عند المحن و النوازل من سير الصالحين و سنن الانبياء والمرسلين فانفتح بيني وبينهم فتحة و نجني و من معي من المؤمنين - ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين * [فيه] فى الفرج - و قرأ ابن مسعود فيها كما قرئ فى سورة الانبياء و الضمير للجملة و قد مر لى فى هذا الظرف كلام - و من يدع التفاسير ان الفرج هو جيب الدرع و معنى اخصنته منعته جبريداً و انه جمع فى التمثيل بين اللتي لها زوج و اللتي لا زوج لها تسلياً للارامل و تطيباً لانفسهن [وَصَدَّقْتَ] قرئ بالتشديد - و بالتخفيف على انها جعلت الكلمات و الكتب صادقة يعنى و صفتها بالصدق و هو معنى التصديق بعينه - فان قلت فما كلمات الله و كتبه - قلت يجوز ان يراد بكلماته صكفه اللتي افرزها على ادريس و غيره سماها كلمات لقصرها و كتبه الكتب الاربعة و ان يراد جميع ما كلم الله به ملائكته

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑤

تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ① وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ② ③ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ ④

وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره - وقرئ بكلمة الله وكتبه اي بعيسى و بالكتاب المنزل عليه وهو الانجيل - وان قلت لم قيل [مِنَ الْمُقْتَدِرِينَ] على التذكير - فلت لان القنوت صفة تشمل من قنوت من القنوتين فغلب ذكره على انائه - ومن للتبويض - ويجوز ان يكون لابتداء الغاية على انها ولدت من القانتين لانها من أعقاب هرون اخي موسى صلوات الله عليهما - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع - أسية بنت مزاحم امرأة فرعون - ومريم بنت عمران - وخديجة بنت خويلد - وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل التريد على سائر الطعام - واما ما روي ان عائشة سألت رسول الله كيف سمى الله المسلمة تعني مريم ولم يسم الكابرة فقال بغضا لها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح وائلة و اسم امرأة لوط واهلة فحدثت اثر الصنعة عليه ظاهر بين ولقد سمى الله جماعة من الكفار باسمائهم وكناهم ولو كانت التسمية للحب وتركها للبغض لسمى أسية وقد قرن بينها وبين مريم في التمثيل للمؤمنين و ابي الله الا ان يجعل للمصنوع اشارة تسم عليه وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احكم واسلم من ذلك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة التكريم آتاه الله توبة نصوحا *

سورة الملك

[تَبَرَّكَ] تعالى وتعظيم عن صفات المخلوقين [الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ] على كل موجود [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] وما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة [قَدِيرٌ] وذكر الين مجاز عن الاحاطة بالملك والاستيلاء عليه - والحياة ما يصح بوجوده الاحساس - وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وهو الذي يصح منه ان يعلم ويقدر الموت عدم ذاك فيه ومعنى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ ايجاد ذلك المصحح واعدامه والمعنى خلق موتكم وحيوتكم ايها المكلفون [لِيَبْلُوَكُمْ] وسمي علم الواقع منهم باختيارهم بلوى وهي الخبرة امتعارة من فعل المختبر - فان قلت من اين تعلق قوله [لِيَكُمُ احْسَنُ عَمَلًا] بفعل البلوى - قلت من حيث انه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليعلمكم ايكم احسن عملا واذا قلت علمته ازيد احسن عملا ام هو كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليته كما تقول علمته هو احسن عملا - فان قلت أسمى هذا تعليقا مع عمله لفظا - قلت لا انما التعليق ان توقع بعده ما يستمسد المفعولين جميعا كقوله علمت ايها عمر وعلمت ازيد منطلق الا ترى انه لا فصل بعد سبق احد المفعولين بين ان يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام وغير مصدر به ولو كان تعليقا لانفترقت الكلمتان كما انفترقتا في قولك علمت ازيد منطلق

سورة الملك ٤٧

الجزء ٢٩

ع ٢٠

عَمَلًا ط وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طَبَاقًا ط مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ ط فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ نُطُورٍ ۝ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۝ وَلَقَدْ

و علمت زيدا منطلقا [أَحْسَنُ عَمَلًا] قيل اخلصه واصوبه لانه اذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك اذا كان صوابا غير خالص فالخالص ان يكون لوجه الله والصواب ان يكون على السنة - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه تلاها فلما بلغ قوله أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا قال أَيُّكُمْ احسن عقلا واروع عن محارم الله واسرع في طاعة الله يعني أَيُّكُمْ أَتَمَّ عَقْلًا عن الله وفهما لغراضه والمراد انه اعطاكم الحيوة اللتي تقدرون بها على العمل وتستمكنون منه وسأط عليكم الموت الذي هو داعيكم الى اختيار العمل الحسن على القبيح لان وراءه البعث والجزاء الذي لابد منه - وقدم الموت على الحيوة لان اقوى الناس داعيا الى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لانه فيما يرجع الى الغرض المسوق له الآية اهم [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذي لا يُعْجِزُهُ مِنِّ اساء العمل [الْغَفُورُ] لمن تاب من اهل الاساءة - [طَبَاقًا] مطابقة بعضها فوق بعض من طباق النعل اذا خصفها طبقا على طباق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طُوْبِقَتْ طباقا [مِنْ تَفَوتٍ] - وقرئ مِنْ تَفَوُّتٍ ومعنى البناء بين واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم وتظاهروا وتعاهدته وتعهدته اي من اختلاف واضطراب في الخلق ولا تناقض انما هي مستوية مستقيمة وحقيقة التفات عدم التناسب كان بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلايمه ومنه قولهم خلق متفارت وفي نقيضه متناصف - فان قلت كيف موقع هذه الجملة مما قبلها - قلت هي صفة مشاعة لقوله طَبَاقًا واصليها ما ترى فيهن من تفارت فوضع مكان الضمير قوله خَلَقِ الرَّحْمَنِ تعظيما لخلقهن وتنبهها على سبب سلامتهن من التفارت وهو انه خَلَقِ الرحمن وانه بباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب في ما ترى للرسول او لكل مخاطب - وقوله [فَارْجِعِ الْبَصَرَ] متعلق به على معنى التسبيب - اخبره بانه لا تفارت في خلقهن ثم قال فَارْجِعِ الْبَصَرَ حَتَّى يَصِحَّ عِنْدَكَ مَا أُخْبِرْتَ بِهِ بِالْمَعَايِنَةِ وَلَا تَبْقَى مَعَكَ شَبْهَةٌ فِيهِ [هَلْ تَرَى مِنْ نُطُورٍ] من صدرع وشقوق جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطرو منه فطر ناب البعير كما يقال شق وبزل ومعه شق اللحم فطلع - وامره بتكرير البصر فيهن متصفا ومتبعا يلتبس عيبا وخلا - [يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ] اي ان رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع اليك بصرك بما التمسته من رؤية الخلل وادراك العيب بل يرجع اليك بالخسوء والحسور اي بالبعد عن اصابة الملتبس كانه يُطْرَدُ عن ذلك طردا بالصغار والقمامة وبالأعياء والكلال لطول الاجالة والترديد - فان قلت كيف ينقلب البصر خاسئا حسيرا برجعته كرتين اثنتين - قلت معنى التثنية التكرير بكثرة كقولهم لبيك وسعديك يريد اجابات كثيرة بعضها في اثر بعض وقولهم في المثل دُهِدْرَيْنِ سَعْدُ الْقَيْنِ من ذلك اي باطلا بعد باطل - فان قلت فما معنى ثُمَّ ارْجِع - فامت امره برجع البصر ثم امره بان لا يقتنع بالرجعة الاولى وبالنظرة الحقة

سورة الملك ٤٧ زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رَجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَاعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ٦ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٧ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٨ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ٩ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ١٠ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ١١ فَكَذَّبْنَا ١٢ فَلَمَّا مَا نَزَلَ اللَّهُ مِنْ

وان يتوقف بعدها ويجم بصره ثم يعاود ويعاود الى ان يحس بصره من طول المعاودة فانه لا يعثر على شيء من فطور* [الدنيا] القرى لانها اقرب السموات الى الناس ومعناها السماء الدنيا منكم - والمصابيح السرج سميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بأثقاب المصابيح فغيل ولقد زيننا سقف الدار التي اجتمعتم فيها [بمصابيح] اي باي مصابيح لا توازيها مصابيحكم اضاءة وضمننا الى ذلك منافع آخرانا [جعلناها رجوما] لاعدائكم الشياطين الذين يخرجونكم من النور الى الظلمات ويهدون بها في ظلمات البر والبحر - قال قتادة خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به - وعن محمد بن كعب والله ما لاحد من اهل الارض في السماء نجم ولكنهم يبتغون الكهانة ويتخذون النجم علة - والرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرمم به ومعنى كونها مراجم للشياطين ان الشئب التي تنقض لرمي المسترقعة منهم منفصلة من نار الكواكب لانهم يرمون الكواكب انفسها لانها قارة في الفلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار والذات ثابتة كاملة لا تنقص - وقيل من الشياطين المرجومة من يقاتله الشهاب ومنهم من يخيله - وقيل معناه جعلناها ظفونا ورجوما بالغيب لشياطين الانس وهم النجاسون [واعتدنا لهم عذاب السعير] في الآخرة بعد عذاب الاحراق بالشئب في الدنيا - [وللذين كفروا بربيهم] اي لكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم [عذاب جهنم] ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك - وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطفا على عذاب السعير [اذا ألقوا فيها] اي طرحوا كما يطرح الخطب في النار العظيمة ويرمى به و مثله قوله حصب جهنم [سمعوا لها شهيقا] اما لاهلها ممن تقدم طرحهم فيها ومن انفسهم كقوله لهم فيها زفير وشهيق واما للنار تشبيها لحديد الفطيع بالشهيق [تفور] تغلي يوم غليان الرجل بما فيه وجعلت كالمعقظة عليهم لشدة غليانها بهم ويقولون فلان يتميز غيظا وينقص غضبا وغضب فطارت منه شقة في الارض وشقة في السماء اذا صفوه بالانفراط فيه - ويجوز ان يراد غيظ الزبانية - [ألم يأتكم نذير] توبيح يزدادون به عذابا الى عذابهم وحسرة الى حسرتهم وخزنتها مالک وامنائه من الزبانية [قالوا بلى] اعتراف منهم بعدل الله و اقرار بان الله عز وجل اراح عليهم ببيعة الرسل و انذارهم ما رفقوا فيه وانهم لم يؤثروا من قدره كما تزعم المجبرة وانما اتوا من قبل انفسهم واختيارهم خلاف ما اخبر الله وامره و ارعد على ضده - فان قلت [ان انتم الا في ضل كبير] من المخاطبون به - قلت هو من جملة قول الكفار وخطابهم للمذنبين على ان النذير بمعنى الانذار والمعنى ألم يأتكم اهل نذير - او صفت منذرهم

شَيْءٍ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۝ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ۚ فَبَقِيَ لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝ إِنْ الَّذِينَ يُخْسِنُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَحْزَرُوا بِهِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝ ءَأَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ

سورة الملوك ٩٧

الجزء ٢٩

ع ١

لغلوهم في الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا و كذلك قد جاءنا ذنير و نظيرة قوله انا رسول رب العالمين اي حاملا رسالته - و يجوز ان يكون من كلام الخزنة للفقار على ارادة القول ارادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا - او ارادوا بالضللال الهلاك - او سموا عقاب الضلال باسمه - او من كلام الرسل لهم حكاية للخنزة اي قالوا لنا هذا فلم نقبله [لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ] الانذار سماع طالبين للحق أو تعقله عقل متأملين - و قيل انما جمع بين السمع و العفل لان مدار التكليف على ادلة السمع و العفل - و من يدع التماسير ان المراد لو كنا على مذهب اصحاب الحديث او على مذهب اصحاب الرأي كان هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين و كان سائر اصحاب المذاهب و المجتهدين قد انزل الله وعيدهم و كان من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة و عدة المبشرين من الصحابة عشرة لم يضم اليها حادي عشر و كان من يجوز على الصراط اكثرهم لم يسمعو باسم هذين الفريقين [بِذُنُوبِهِمْ] بكفرهم في تكذيبهم الرسل [فَسُحْقًا] - قرئ بالتخفيف - و التثقيب اي فبعدا لهم اعتدوا او جحدوا فان ذلك لا يذفعهم * ظاهرة الامر باحد الامرين الاسرار و الاجهار و معناه ليستو عندكم اسراركم و اجهاركم في علم الله بيما ثم انه علله بانه [عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] اي بضمايرها - قبل ان تترجم الالسنه عنها فكيف لا يعلم ما تكلم به ثم انكر ان لا يحيط علما بالمضمر و المسر و المجهر من خلق الاشياء و حاله انه [اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ] المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه و ما بطن - و يجوز ان يكون من خلق منصوبا بمعنى ألا يعلم مخلوقه و هذه حاله - و روي ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيظهر الله رسوله عليها فيقولون اسرورا قولكم لئلا يسمعه اله محكم فذبة الله على جهلهم - فان قلت قدرت في ألا يعلم مفعولا على معنى ألا يعلم ذلك المذكور مما أضمر في القلب و أظهر باللسان من خلق فهلا جعلته مثل قولهم هو يعطي و يمنع و هلا كان المعنى ألا يكون عالما من هو خالق لان الخلق لا يصح الا مع العلم - قلت اثبت ذلك الحال اللتي هي قوله وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ لاذلك لو قلت ألا يكون عالما من هو خالق و هو اللطيف الخبير لم يكن معنى صحيحا لان ألا يعلم معتمد على الحال و الشيء لا يوقت بنفسه فلا يقال ألا يعلم و هو عالم ولكن الا يعلم كذا و هو عالم بكل شيء - المشي في مناكبها مثل لفرط التدليل و مجاوزته الغاية لان المنكبين و ملتقاهما من الغارب ارق شيء من البعير و انبأه عن ان يطأه الراكب بقدمه و يعتمد عليه فاذا جعلها في الدل بحيث يمشى في مناكبها لم يترك - و قيل مَنَاكِبُهَا جبالها قال الزجاج معناه سهل لكم السلوك فليها فاذا امكنكم السلوك في جبالها فهو ابلغ التدليل - و قيل جوانبها و المعنى

سورة الملك ٢٧
 ٢٩ الجزء
 خ ١
 الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَدُورُ ۖ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ۖ وَلَقَدْ
 كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ نَكِيفٌ كَانِ نَذِيرٌ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافٍ وَيَقْبِضْنَ ۚ مَا يَمْسُكُهُنَّ إِلَّا
 الرَّحْمَنُ ۚ إِنَّهُ يُكَلِّمُ شَيْءٌ بِصَبِيرٍ ۖ آمَنَ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ الْغُفُورَ
 الْأَفْيَ عَزِيزٌ ۖ آمَنَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ ۚ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ۖ آمَنَ يَمْشِي مُكِبًّا

و اليه نشوركم فهو مسائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم [مَنِ فِي السَّمَاءِ] فيه وجهان - اخدهما من ملكوته في
 السماء لانه ممكن ملكوته وثمة عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ ومنها تنزل قضاياه وكُتبه وادامره ونواهييه -
 والثاني انهم كانوا يعتقدون التشبيه وانه في السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه وكانوا يدعونه من
 جهنم فقل لهم على حسب اعتقادهم ءَامِنْتُمْ مَنْ تَزْعُمُونَ انه في السماء وهو متعال عن المكان أَنْ
 يَعَذِّبَكُمْ بخسف او بحاصب كما تقول لبعض المشبهة أَمَا تَخَافُ مَنْ فَوْقَ الْعَرْشِ أَنْ يَعْاقِبَكَ بِمَا تَفْعَلُ إِذَا
 رَأَيْتَهُ يَرْكَبُ بَعْضَ الْمَعَاصِي - [فَسَتَعْلَمُونَ] قرئ بالتاء - والياء [كَيْفَ نَذِيرٌ] إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُنْذِرَ بِهِ عِلْمَتُهُ كَيْفَ
 انذارى حين لا ينفعكم العلم [صَفَتْ] بِأَسْطَاتٍ اجنحتهن في الجوّ عند طيرانها لانهن إِذَا بَسَطْنَهَا صَفْنَ
 قَوَادِمَهَا صَغًا وَيَقْبِضْنَ وَيَضْمُمْنَهَا إِذَا ضَرَبْنَ بِهَا جَنُوبَهُنَّ - فَإِنَّ قَامَتْ لِمَ قِيلَ [وَيَقْبِضْنَ] وَلَمْ يُقَلَّ وَقَابَضَاتٍ -
 قَالَتْ لَأَنَّ أَصْلَ الطَّيْرِ أَنْ هُوَ صَفٌّ الْأَجْنَحَةِ لِأَنَّ الطَّيْرَانَ فِي الْهَوَاءِ كَالسَّابَاحَةِ فِي الْمَاءِ وَالْأَصْلُ فِي السَّابَاحَةِ
 مَدَّ الْأَطْرَافِ وَبَسَطَهَا وَإِنَّمَا الْقَبْضُ فَطَارَى عَلَى الْبَسْطِ لِأَسْطَاطِهَا بِهِ عَلَى التَّحَرُّكِ فَجِيءَ بِمَا هُوَ طَارِي
 غَيْرِ أَصْلٍ بِلَفْظِ الْفِعْلِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُنَّ صَافَاتٌ وَيَكُونُ مِنْهُنَّ الْقَبْضُ تَارَةً بَعْدَ تَارَةٍ كَمَا يَكُونُ مِنَ السَّائِحِ
 [مَا يَمْسُكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ] بِقُدْرَتِهِ وَبِمَا دَبَّرَ لَهُنَّ مِنَ الْقَوَادِمِ وَالْخَوَافِي وَبَنَى الْأَجْسَامَ عَلَى شَكْلِ وَخَصَائِصِ
 قَدْ تَأْتَى مِنْهَا الْجَبَرِي فِي الْجَوِّ [أَنَّهُ يُكَلِّمُ شَيْءٌ بِصَبِيرٍ] يَعْلَمُ كَيْفَ يَخْلُقُ وَكَيْفَ يَدَبِّرُ الْعَجَائِبَ * آمَنَ
 يشار اليه من الجموع و يقال [هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ] اللَّهُ إِنْ أَرْسَلَ عَلَيْكُمْ عَذَابَهُ * آمَنَ
 يشار اليه و يقال [هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ] وَهَذَا عَلَى التَّقْدِيرِ - وَيجوز أن يكون إشارة إلى جميع
 الأوثان لاعتقادهم أنهم يُحَفِّظُونَ مِنَ الذُّوَائِبِ وَيَرْزُقُونَ بِبِرْكَةِ إِلَهُتِهِمْ فَكَأَنَّهُمْ الْجُنْدُ الدَّامِرُ وَالزَّارِقُ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ
 تَعَالَى أَمْ لَهُمْ إِلَهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا [بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ] بَلْ تَمَادَوْا فِي عِزَادٍ وَشَرَادٍ عَنِ الْحَقِّ لثِقَلُهُ عَلَيْهِمْ
 فَلَمْ يَتَّبِعُوهُ * يُجْعَلُ أَكْبَ مَطَارِعَ كِبَةٍ وَيُقَالُ كَبِنْتُهُ فَكَبْتُ مِنَ الْغَرَائِبِ وَالشَّوَادِ وَنَحْوُهُ قَشَعَتِ الرِّيحُ
 السَّحَابَ فَاقْشَعَتْ وَمَا هُوَ كَذَلِكَ وَلَا شَيْءٌ مِنْ بِنَاءِ أَفْعَلٍ مَطَارِعًا وَلَا يُتَقَنَّ نَحْوُهُ هَذَا إِلَّا حَمَلَةٌ كِتَابِ سِينُونَةَ
 وَأَمَّا أَكَبَ مِنْ بَابِ انْقَضَ وَالْأَمُّ وَمَعْنَاهُ دَخَلَ فِي الْكِبِّ وَصَارَ ذَا كِبٍ وَكَذَلِكَ اقْشَعَتِ السَّحَابَ دَخَلَ
 فِي الْقَشَعِ وَمَطَارِعَ كَبَ وَقَشَعَتِ الْكِبَ وَانْقَشَعَتْ - فَإِنَّ قَالَتْ مَا مَعْنَى [يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ] وَكَيْفَ قَائِلُ
 يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - قَالَتْ مَعْنَاهُ يَمْشِي مُعْتَسِمًا فِي مَكَانٍ مُتَعَادٍ غَيْرِ مُسْتَوِيَةٍ انْخِفَاضِ
 وَارْتِفَاعٍ فَيَعْتَرِ كُلَّ سَاعَةٍ فَيُخَرُّ عَلَى وَجْهِهِ مُكِبًّا فَحَالَهُ نَقِيفٌ خَالٍ مِنْ يَمْشِي سَوِيًّا أَيَّ قَائِمًا سَالِمًا مِنْ

عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمْرًا يَمْشِي سِرًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ ۖ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ
الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ۝

الغور والخروج أو مستوي الجبهة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذي ينحرف هكذا وهكذا على طريق
مستوي - ويجوز أن يراد الأعمى الذي لا يبتدي إلى الطريق فيعتسف فلا يزال ينكب على وجهه وأنه ليس
كالرجل السوي الصحيح البصر الماشي في الطريق المبتدي له وهو مثل للمؤمن والكافر - وعن قتادة الكافر
أكب على معاصي الله تعالى فحشره الله يوم القيمة على وجهه - وعن الكلبي عني به أبو جهل بن هشام
وبالسوي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل حمزة بن عبد المطلب * [فَلَمَّا رَأَوْهُ] الضمير للوعد - والزلفة
القرب وانتصابها على الحال أو الظرف أي رآه ذا زلفة أو مكنا ذا زلفة [سَيِّئَتْ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] أي سادت
رؤية الوعد وجوههم بأن علقها الكأبة وغشيبها الكسوف والقترة وكلحوا وكما يكون وجه من يقاد إلى القتل
أرغرض على بعض العذاب - وقيل القائلون الزبانية [تَدْعُونَ] تفتعلون من الدعاء أي تطلبون وتستعجلون به -
وقيل هو من الدعوى أي كنتم بسببه تَدْعُونَ انكم لا تبعثون - وقرئ تَدْعُونَ - وعن بعض الزهاد أنه تلاها
في أول الليل في صلوته فبقي يكررها وهو يبكي إلى أن نودي لصلوة الفجر ولعمري أنها لفادة لمن تصور
تلك الحالة وتأملها • كان كفار مكة يدعون على رسول الله وعلى المؤمنين بالهلاك فأمربان يقول لهم نحن
مؤمنون مترقبون لأحد الحسنين أما إن نيلك كما تتمنون فنقلب إلى الجنة أو نرحم بالنصرة والادلة الاسلام
كما نرجو فانتم ما تصنعون من يجيركم وانتم كافرون من عذاب النار لابد لكم منه يعني انكم تطلبون لذا الهلاك
الذي هو استعجال للفوز والسعادة وانتم في امر هو الهلاك الذي لا هلاك بعده وانتم غاملون لا تطلبون
الخلاص منه - أو ان اهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هداكم والاخذين بحجزكم من النار وان رحمنا
بالامهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن يجيركم فان المقتول على ايدينا هالك - أو ان اهلكنا الله في الآخرة
بذنوبنا ونحن مسامون فمن يجير الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم وان رحمنا بالايما فمن يجير من لا
ايما له - فان قلت لم آخر مفعول أمنا وقدم مفعول توكلنا - قلت لوقوع أمنا تعريضا بالكافرين حين ورد
عقيب ذكرهم كأنه قيل أمنا ولم تكفركم كفرتم ثم قال وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا خصوصاً لم تكمل على ما انتم متكلمون عليه
من رجالكم واموالكم • [غَوْرًا] غائراً ذاهباً في الأرض - وعن الكلبي لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل
ورضى - وعن بعض السطار انها تليت عدة فقال تجيء به الفؤرس والمعارل فذهب ماء عيديه نعوذ بالله

سورة القلم مكية وهي اثنان وخمسون آية وفيها ركوعان •

جزءها
١٢٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿٢﴾ مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لِّكَ بِمُعْجِزٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٤﴾ وَأَنْتَ لَعَلَى

من الجراءة على الله وعلى آياته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المالك تكافأ أجرا

ليلة القدر •

سورة القلم.

قري ن وَالْقَلَمِ بالبيد - والادغام - وبسكون النون - وفتحها - وكسرها - كما في صان والمراد هذا الحرف من حروف المعجم - وإما قواهم هو الدراة فما ادري أهو وضع لغوي أم شرعي ولا يتخلو إذا كان اسماً للدراة من ان يكون جنساً او علماً فان كان جنساً فابن الاعراب والتقويين وان كان علماً فابن الاعراب وإيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام فان قلت هو مقسم به وجب ان كان جنساً أن يجزأ وتكونه ويكون القسم بدراة منكراً مبهمة كأنه قيل ودراة والقلم وان كان علماً ان تصرفه وتجزأه ولا تصرفه وتفتحه للعلمية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوت إما ان يراد نون من النينان او يجعل علماً للديموت الذي يزعمون و التفسير باللوح من نور او ذهب والنور في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيماً له لما في خلقه وتسميته من الدلالة على الحكمة العظيمة ولما فيه من المنافع والفوائد التي لا يحيط بها الوصف [وَمَا يَسْطُرُونَ] وما يكتب من كتب - وقيل ما يسطر الحفظة وما موصولة او مصدرية - ويجوز ان يراد بالقلم اصحابه فيكون الضمير في يَسْطُرُونَ لهم كأنه قيل واصحاب القلم ومسطوراتهم - او وسطريهم ويراد بهم كل من يسطر او الحفظة - فان قلت هم يتعلق البناء في [بِنِعْمَةِ رَبِّكَ] وما محله - قلت يتعلق بمَجْنُونٍ منفيًا كما يتعلق بعادل مثبتاً في قولك انت بنعمة الله عاقل مستورياً في ذلك الاثبات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمراً وما ضرب زيد عمراً تعمل الفعل مثبتاً ومنفيًا اصلاً واحداً ومحلّه النصب على الحال كأنه قال ما انت بمجنون منعماً عليك بذلك ولم تمنع البناء ان يعمل مجنون نبيماً قبله لانها رائدة لتأكيد النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسبه اليه كفار ممة عداوة وحسداً وانه من انعام الله عليه بحصانة العقل والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوّة بمنزل [وَأَنَّ لَكَ] على احتمال ذلك واساعة الغصة فيه والصبر عليه [لَأَجْرًا] لثواباً [غَيْرَ مَمْنُونٍ] غير مقطوع بكوله عطاء غير مجذوب - او غير ممنون عليك لانه ثواب تستوجب عليه عملك وليس بتفضل ابتداءً وانما تمن الفواضل لا الاجور على الاعمال استعظم خلقه لفرط احتمال المصائب من قومه وحسن مخالفته ومداراة لهم - وقيل هو الخلق الذي امره الله به في قوله خذ النعم وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين - وعن عائشة ان سعيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله فقالت كان خلقه

خُلِقَ عَظِيمٌ ۝ فَسُتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۝ بِأَيْدِيكُمْ الْمَفْقُوتُونَ ۝ إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۝ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُكْذِبِينَ ۝ فَلَا تُطِعِ الْمُكْذِبِينَ ۝ وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ۝ وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مِثْيَيْنٍ ۝ هَمَّا مَشَاءَ
بَيْنِهِمْ ۝ مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْتِمٌ ۝ عُدَّتْ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيمٌ ۝ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۝ إِذَا تَدَلَّى عَلَيْهِ إِثْنَانَا
سورة القلم ٤٨
الجزء ٢٩
ع ٢

القرآن أَلَسَتْ تَقْرَأُ القرآنَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ [الْمَفْقُوتُونَ] المجنون لأنه فتن أي مُجَنِّبُ المجنون أو لأن
العرب يزعمون أنه من تخييل الجن وهم الفُتَنان للفتاك منهم و الباء مزيدة - أو الْمَفْقُوتُونَ مصدر كالمعقول
و المجلود أي بأيكم الجنون أو بأي الفريقين منكم المجنون أم بفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أي في أيهما
يوجد من يستحق هذا الاسم وهو تعريض بابي جهل بن هشام و الوليد بن المغيرة و أضرابهما وهذا كقوله
سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرُ [إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ] بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله
[وَهُوَ أَعْلَمُ] بالعلاء وهم البهتدون - أو يكون وعيدا و وعدا وأنه أعلم بجزء الفريقين [فَلَا تُطِعِ الْمُكْذِبِينَ] تجديج
و الهاب للتصميم على معاصاتهم و كانوا قد أرادوه على أن يعبد الله مدة و ألتههم مدة و يكفوا عنه غوائلهم
[لَوْ تُدْهِنُ] لو تليين و تصانع [فَيُدْهِنُونَ] - فَنَ قُلْتُ لِمَ رَفَعْتُ فَيُدْهِنُونَ ولم ينصب باضمار أَنْ و هو جواب
التمني - قُلْتُ قد عدل به إلى طريق آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدعون كقوله تعالى
فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَشَأْ عَلَىٰ مَعْنَى وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فهم يدعون حينئذ - أو ودوا إدهانك فهم الآن يدعون
لطمعهم في إدهانك - قال سيديويه و زعم هرون أنها في بعض المصاحف وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ [حَلَّافٍ] كثير
الحلف في الحق و الباطل و كفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف و مثله قوله تعالى وَ لَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً
لِأَيْمَانِكُمْ [مِثْيَيْنٍ] من الميانة و هي الفلة و الحقارة يريد القلة في الرأي و التمييز - أو أراد الكذاب لأنه
حقير عند الناس [هَمَّا مَشَاءَ] عتاب طعان - و عن الحسن يلوي شِدْقِيهِ فِي اقْفِيَةِ النَّاسِ [مَشَاءَ بَيْنِهِمْ]
مضرب نَقْلٌ للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية و الإفساد بينهم و الذميمة السعاية - و أنشدني
بعض العرب * شعر * تَشَبَّيْتُ تَشَبُّبَ الذَّمِيمَةِ * تَمْشِي بِهَا زَهْرَاءُ إِلَى تَمِيمَةٍ * [مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ] بخيل و الخير المال -
أو متاع أهله الخير و هو الإسلام فذكر الممنوع منه دون الممنوع كأنه قال متاع من الخير - قيل هو الوليد بن
المغيرة المخزومي كان موسرا و كان له عشرة من البنين فكان يقول لهم و الْمُحْتَمَّةُ مِنِّي اسْلَمَ مِنْكُمْ مِنْعَتُهُ رُذِي عَنِ
ابن عباس - و عنه أنه أبو جهل - و عن مجاهد الأسود بن عبد يغوث - و عن السدي الأخنس بن شريق أصله
في ثقيف و عداة في زهرة و لذلك قيل زَيْنِيمٌ [مُعْتَدٍ] مجاوز في الظلم حدة [أَيْتِمٌ] كثير الأناام [عُدَّتْ]
غليظ جانب من عدله إذا قاده بعنف و غلظة [بَعْدَ ذَلِكَ] بعد ما عد له من المثالب و النقائص [زَيْنِيمٌ]
دعي - قال حسان * شعر * و أنت زَيْنِيمٌ يُبْطِ فِي آلِ هَاشِمٍ * كَمَا يُبْطِ خَالِفُ الرَّاكِبِ الْقَدَحَ الْفَرْدُ * و كان الوليد دعيًا
في قريش ليس من سُنْخِيمِ أَدْعَاءِ أبوه بعد ثمان عشرة من مواده - و قيل بغت أمه و لم يعرف حتى نزلت
هذه الآية جعل جفارة و دعوته أشد معائبه لأنه إذا جفا و غلظ طبعه قسا قلبه و اجتراً على كل معصية و لأن

سورة القلم ٤٨ قَالَ اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٥ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ٥ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ٤ إِذِ اقْسَمُوا بِالنَّصْرِ مِنَّا

الجزء ٢٩

ع ٢

الغالب ان النطفة اذا خبثت خبث الناشئ منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده - وَبَعْدَ ذَلِكَ نَظِيرُ ثُمَّ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا - وَقَرَأَ الْحَسَنُ عُدْلٌ رَفَعًا عَلَى الدَّمِّ وَهَذِهِ الْقِرَادَةُ تَقْوِيَةٌ لِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ - وَالزَّيْنَمُ مِنَ الزَّيْنَةِ وَهِيَ الْهِنَةُ مِنْ جِلْدِ الْمَاعِزِ تَقَطَّعَ فَتَحَلَّى مَعْلَقَةً فِي حَلَقِهَا لِأَنَّهُ زِيَادَةٌ مَعْلَقَةٌ بغير اهله [لَنْ كَانَ ذَا مَالٍ] متعلق بقوله وَلَا تَقَطَّعَ يَعْنِي وَلَا تُطْعَمَ مَعَ هَذِهِ الْمَذَالِبِ لِأَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ أَي لِيَسَارِهِ وَحَقَّهُ مِنَ الدُّنْيَا - وَبِجُوزِ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَا بَعْدَهُ عَلَى مَعْنَى لِكُونِهِ مَتَمُّوْلًا مُسْتَظْهِرًا بِالْبَدَنِ كَذَبَ آيَاتِنَا وَلَا يَعْمَلُ فِيهِ قَالَ الَّذِي هُوَ جَوَابُ إِذَا لَنْ مَا بَعْدَ الشَّرْطِ لَا يَعْمَلُ فِيمَا قَبْلَهُ وَلَكِنْ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ - مِنْ مَعْنَى التَّكْذِيبِ - وَقَرِئَ: وَأَنَّ كَانَ عَلَى الْاسْتِفْهَامِ عَلَى أَلَّا كَانَ ذَا مَالٍ كَذَبَ أَوْ أَتُطِيعُهُ لِأَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ - وَرَوَى الزَّيْرِيُّ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ كَانَ بِالْكَسْرِ وَالشَّرْطُ لِلْمُخَاطَبِ أَي لَا تُطْعَمَ كُلَّ حَلَفٍ شَرْطًا يَسَارُهُ لِأَنَّهُ إِذَا أَطَاعَ الْكَفَرَ لَغَاةً فَكَانَهُ اشْتَرَطَ فِي الطَّاعَةِ الْغَضَبَ وَنَحْوُ صَرْفِ الشَّرْطِ إِلَى الْمُخَاطَبِ صَرْفَ التَّرْجِيهِ إِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ لَعَلَّ يَذْكَرُ - الْوَجْهُ أَكْرَمُ مَوْضِعٍ فِي الْجَسَدِ وَالْأَنْفُ أَكْرَمُ مَوْضِعٍ مِنَ الرَّجُلِ لِتَقَدُّمِهِ لَهُ وَلِذَلِكَ جَعَلُوهُ مَكَانَ الْعِزِّ وَالْحِمَاةِ وَاشْتَقَوْا مِنْهُ الْأَنْفَ وَقَالُوا الْأَنْفُ فِي الْأَنْفِ وَحَمِيَّ أَنْفَهُ وَفُلَانٌ شَامِخُ الْعَرْنَيْنِ وَقَالُوا فِي الدَّلِيلِ جُدَعَ أَنْفُهُ وَرَغَمَ أَنْفَهُ فَعَبَّرَ بِالْوَسْمِ عَلَى الْخُرُطُومِ عَنْ غَايَةِ الْأَذَلِّ وَالْإِهَانَةِ لِأَنَّ السِّمَةَ عَلَى الرَّجُلِ شَيْنٌ وَإِذَالَةُ فَكَيْفَ بِهَا عَلَى أَكْرَمِ مَوْضِعٍ مِنْهُ وَلَقَدْ وَصَفَ الْعَبَّاسُ أَبَاعِرَهُ فِي وَجْهِهَا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ أَكْرَمُوا الْوَجْهَ فَوَحَمَهَا فِي جَوَاعِهَا - وَفِي لَفْظِ الْخُرُطُومِ اسْتِخْفَافٌ بِهِ وَاسْتِهَانَةٌ - وَقِيلَ مَعْنَاهُ سَنُعَلِمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَعْلَامَةً مَشْهُوَّةً يَبِينُ بِهَا عَنْ سَائِرِ الْكُفَرَةِ كَمَا عَادَى رَسُولُ اللَّهِ عِدَاةً بَانَ بِهَا عَنْهُمْ - وَقِيلَ خَطَمَ يَوْمَ بَدْرٍ بِالسَّيْفِ فَبَقِيَتْ سِمَةٌ عَلَى خُرُطُومِهِ - وَقِيلَ سَنَشْهَرُهُ بِهَذِهِ الشَّيْئَةِ فِي الدَّارَيْنِ جَمِيعًا فَلَا تَخْفَى كَمَا لَا يَخْفَى السِّمَةُ عَلَى الْخُرُطُومِ - وَعَنْ النَّضْرِ بْنِ شَيْلٍ أَنَّ الْخُرُطُومَ الْخَمْرُ وَأَنَّ مَعْنَاهُ سَنُكْذِبُهُ عَلَى شَرِّهَا وَهُوَ تَعَسُّفٌ - وَقِيلَ لِلْخَمْرِ الْخُرُطُومُ كَمَا قِيلَ لَهَا السُّلَافَةُ وَهِيَ مَا سَافَ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ أَوْ لِأَنَّهُ تَطْيِيرٌ فِي الْخِيَاشِيمِ [إِنَّا بَلَوْنَا] أَهْلَ مَكَّةَ بِالْقَحْطِ وَالْجُوعِ بِدَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ [كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ] وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ كَانَتْ لِبَيْتِهِمْ هَذِهِ الْجَنَّةُ دُونَ مَصْعَاءِ بَفَرَسَخَيْنِ فَكَانَ يَأْخُذُ مِنْهَا قُوَّتٌ سَنَدَهُ وَيَتَصَدَّقُ بِالْبَاقِي وَكَانَ يَتْرَكُ لِلْمَسَاكِينِ مَا أَخْطَأَهُ الْمَجْلُ وَمَا فِي اسْقِطِ الْأَكْدَاسِ وَمَا أَخْطَأَهُ الْقَطَافُ مِنَ الْعِنَبِ وَمَا بَقِيَ عَلَى الْبَسَاطِ الَّذِي يَبْسُطُ تَحْتَ النَّخْلَةِ إِذَا صُرِمَتْ فَكَانَ يَجْتَمِعُ لَيْسَ شَيْءٌ كَثِيرٌ نَلَمَّا مَاتَ قَالَ بَنُوهُ إِنَّا فَعَلْنَا مَا كَانَ يَفْعَلُ أَبُونَا ضَاقَ عَلَيْنَا الْأَمْرُ وَنَحْنُ أَوْلَاؤُا عِيَالٍ فَحَلَفُوا [لَيَصْرِمَنَّهَا مُمْصِجِينَ] فِي السَّدَفِ خَفِيَّةٍ عَنِ الْمَسَاكِينِ وَلَمْ يَسْتَنْتُوا فِي يَمِينِهِمْ فَاحْرَقَ اللَّهُ جَنَّتَهُمْ - وَقِيلَ كَانُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مُصْصِجِينَ دَاخِلِينَ فِي الصَّبْحِ مُبَكِّرِينَ [وَلَا يَسْتَنْتُونَ] وَلَا يَقُولُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ -

سورة القلم ٢٨ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلَاوْنَ ۝ قَالُوا يَبْدُلْنَا إِيَّاهُ كُنَّا طَائِفِينَ ۝ عَسَىٰ رَبِّنَا أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝ كَذَلِكَ الْعَذَابُ ۝ وَلَٰعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ أَنْفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ إِنْ

الجزء ٢٩ ع ٣

فلما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا [بَلْ لَحْنٌ مَحْرُومٌ] حُرْمَتُهَا لِحْدَانُهَا عَلَى انْفِصَالِ [أَوْسَطُهُمْ] اِعْدَلُهُمْ وخيرهم من قولهم هو من سِطَّةِ قَوْمِهِ وَاَعْطَانِي مِنْ سِطَاتِ مَالِكٍ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أُمَّةٌ وَسَطًا [لَوْلَا تَسْبُحُونَ] لَوْ لَا تَذْكُرُونَ اللَّهَ وَتَتُوبُونَ إِلَيْهِ مِنْ خِيْبَتِ ذُنُوبِكُمْ كَانَ أَوْسَطُهُمْ قَالَ لَهُمْ حِينَ عَزَمُوا عَلَى ذَلِكَ اذْكُرُوا اللَّهَ وَانْتِقَامَهُ مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَتُوبُوا عَنْ هَذِهِ الْعَزِيمَةِ الْخَبِيثَةِ مِنْ فُورِكُمْ وَسَارِعُوا إِلَى حُسْمِ شَرِّهَا قَبْلَ حُلُولِ النِّقْمَةِ فَعَصَوْهُمُ فَتَعَيَّرَهُمُ وَالِدِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُمْ [سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فَتَكَلَّمُوا بِمَا كَانَ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّكَلُّمِ بِهِ عَلَى إِثْرِ مَفَارِقَةِ الْخَطِيئَةِ وَلَكِنْ بَعْدَ خَرَابِ الْبَصَرَةِ - وَ قِيلَ الْمُرَادُ بِالتَّسْبِيحِ الْاسْتِثْنَاءُ لِلتَّقَائِمِ فِي مَعْنَى التَّعْظِيمِ لِلَّهِ لَانِ الْاسْتِثْنَاءَ تَقْوِيضُ إِلَيْهِ وَالتَّسْبِيحُ تَفْزِيءٌ لَهُ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنَ التَّقْوِيضِ وَالتَّفْزِيءِ تَعْظِيمٌ - وَبِإِنْ الْحَسَنُ هُوَ الصَّلَاةُ كَانِهِمْ كَانُوا يَتَوَانَوْنَ فِي الصَّلَاةِ وَالْإِذْنُ لَهُمْ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمَذْكَرِ لَكَانَتْ لَهُمْ لُطْفًا فِي أَنْ يَسْتَنْبِهُوا وَلَا يَحْرَمُوا - سُبْحَانَ رَبِّنَا سَبَّحُوا اللَّهَ وَنَزَّهُوهُ عَنِ الظَّامِ وَبِإِنْ كُلُّ قَبِيحٍ ثُمَّ اعْتَرَفُوا بِظُلْمِهِمْ فِي مَنْعِ الْمَعْرُوفِ وَتَرْكِ الْاسْتِثْنَاءِ [يَدْعُوهُمْ] يُلُومُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ زَيَّنَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَبِلَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَمَرَ بِالْكَفِّ وَعَذَّرَ وَمِنْهُمْ مَنْ عَصَى الْأَمْرَ وَمِنْهُمْ مَنْ حَكَمَتْ وَهُوَ رَاضٍ [أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا] قَرِئَ بِالتَّخْفِيفِ - وَالتَّشْدِيدِ [إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ] طَالِبُونَ مِنْهُ الْخَيْرَ رَاجُونَ لِعَفْوِهِ [كَذَلِكَ الْعَذَابُ] مِثْلُ ذَلِكَ الْعَذَابِ الَّذِي بَلَوْنَا بِهِ أَهْلَ مَكَّةَ وَاصْحَابَ الْجَنَّةِ عَذَابُ الدُّنْيَا [وَلَٰعَذَابُ الْآخِرَةِ] أَشَدُّ وَأَعْظَمُ مِنْهُ - وَسُئِلَ قَتَادَةُ عَنْ اصْحَابِ الْجَنَّةِ أَهْلُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَمْ مِنْ أَهْلِ الدَّارِ فَقَالَ لَقَدْ كَلَفْتَنِي تَعْبًا - وَبِإِنْ مُجَاهِدٌ تَابُوا فَأَبْدَلُوا خَيْرًا مِنْهَا - وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بَلَغَنِي أَنَّهُمْ أَخْلَصُوا وَعَرَفَ اللَّهُ مِنْهُمْ الصَّدَقَ فَأَبْدَلَهُمْ بِبَابِ جَنَّةٍ يُقَالُ لَهَا الْحَيَوَانُ فِيهَا عَذَابٌ يَحْمِلُ الْبَغْلُ مِنْهُ عَنُقُودًا [عِندَ رَبِّهِمْ] أَيْ فِي الْآخِرَةِ [جَنَّاتٍ النَّعِيمِ] جَنَّاتٍ لَيْسَ فِيهَا إِلَّا التَّنْعِيمُ الْخَالِصُ لَا يَشُوبُهُ مَا يَنْقُصُهُ كَمَا يَشُوبُ جَنَّاتِ الدُّنْيَا • كَانَ مِنْهَا دِيكَ قَرِيشٍ يَرْدَنُ وَفُورٌ حَظَّهُمْ مِنَ الدُّنْيَا وَقَلَّةٌ حَظُّوهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا فَإِذَا سَمِعُوا بِحَدِيثِ الْآخِرَةِ وَمَا رَعَدَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا أَنْ صَحَّ إِنَّا نُبْعِثُ كَمَا يَزْعُمُ مُحَمَّدٌ وَمِنْ مَعَهُ لَمْ تَكُنْ حَالَهُمْ وَحَالُنَا إِلَّا مِثْلُ مَا هِيَ فِي الدُّنْيَا وَالْإِلَهَامُ يَزِيدُوا عَلَيْنَا وَلَمْ يَفْضَلُونَا وَاتَّصَى أَمْرُهُمْ أَنْ يَسَاوُونَا فَقِيلَ أَلْخِيفَ فِي الْحُكْمِ فَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْكَافِرِينَ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتْفَاتِ [مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] هَذَا الْحُكْمُ الْأَعْوَجَ كَانَ أَمْرُ الْجَزَاءِ مَفْهُومٌ إِلَيْكُمْ حَتَّى تَحْكُمُوا فِيهِ بِمَا شِئْتُمْ [أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ] مِنَ السَّمَاءِ [تَدْرُسُونَ] فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ أَنْ مَا تَخْتَارُونَهُ وَتَشْتَهَوْنَهُ لَكُمْ كَقَوْلِهِ أَمْ لَكُمْ مِطْلَقٌ مُبِينٌ فَأَتَوْا بِكُتُبِكُمْ وَالْأَصْلُ تَدْرُسُونَ أَنْ لَكُمْ مَا تَخْتَارُونَ بِفَتْحٍ أَنْ لَكُمْ مَدْرُوسٌ فَأَمَّا حِكَايَةُ اللَّامِ كَمَرَّتْ - وَبِإِنْ يُجُوزُ أَنْ تَكُونَ حِكَايَةُ لِلْمَدْرُوسِ كَمَا هُوَ كَقَوْلِهِ رَفَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ عَلِمَ عَلَى نَوْجٍ - وَتَحْدِيرُ

لَكُمْ بِهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ⑥ أَمْ لَكُمْ إِيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ⑦ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ⑧ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ⑨ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ

حزرة القام ٤٨
الجزء ٢٩
ع ٣

الشيء واختاره اخذ خيرة ونحوه فتخاها وانتخله اذا اخذ منخوله * لفلان علي يمين بكذا اذا ضمنته منه وحلفت له على الوفاء به يعني ام ضمنا منكم واقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية في التوكيد - فان قلت لم يتعلق [إلى يوم القيامة] - قلت بالمقدر في الطرف اي هي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لانخرج عن عهدها الا يومئذ اذا حكمناكم واعطيناكم ما تحكمون - ويجوز ان يتعلق ببالعثة على انها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي اليه وافرقة لم تبطل منها يمين الى ان يحصل المقسم عليه من الحكيم - وقرأ الحسن بالعثة بالنصب على الحال من الضمير في الطرف [إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ] جواب القسم لان معنى أَمْ لَكُمْ إِيْمَانٌ عَلَيْنَا ام اقسمنا لكم - [إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ] الحكم [زَعِيمٌ] اي قائم به و بالاحتجاج لصحته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بامورهم [أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] اي ناس يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه [فَلْيَأْتُوا] بهم [إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] في دعواهم يعني ان احدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما انه لا كتاب لهم يذوق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم لهم يقوم به * الكشف عن الساق والابداء عن الخدام مثل في شدة الامر ومعوبة الخطب واصله في الروح والهزيمة وتشمير المختبرات عن سوقهن في الحرب وابداء خدامهن عند ذلك - قال حاتم * شعر * اخو الحرب ان عصمت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا * وقال ابن الرقيات * شعر * تذهل الشيخ عن بنده وتبدي * عن خدام العقيلة العذراء * فمعنى يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ في معنى يوم يشتد الامر ويتفاقم ولا كشف ثمة ولا ساق كما تقول لا تقطع الشجيرة يده مغلوله ولا يد ثمة ولا غل وانما هو مثل في البخل واما من شبه فلضيق عطشه وقلة نظره في علم البيان والذي غره منه حديث ابن مسعود يكشف الرحمن عن ساقه فاما المؤمنون فيخرون سجدا واما المنافقون فتكون ظهورهم طبقا طبقا كان فيها السفافيد ومعناه يشتد امر الرحمن ويتفاقم هوله وهو الفزع الاكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق ان تعرف على ما ذهب اليه المشبه لادها ساق مخصوصة معبودة عذده وهي ساق الرحمن - فان قلت فلم جاءت منكرة في التمثيل - قلت للدلالة على انه امر مبهم في الشدة منكر خارج عن المؤلف كقوله يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكُرٍ كانه قيل يوم يقع امر فظيع هائل ويحكي هذا التشبيه عن مقاتل بن سليمان - وعن ابي عبيدة خرج من خراسان رجلان احدهما شبه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان والآخر نفى حتى عطل وهو جهنم بن صفوان ومن احسن بعظم مضار فقد هذا العلم علم مقدار عظم منفعه - وقرئ يَوْمَ تُكْشَفُ بالنون - وتكشف بالتاء على البذاء للفاعل والمفعول جميعا والفعل للساعة او للحال اي يوم يشتد الحال او الساعة كما تقول كشفت الحرب عن ساقها على الهجاز - وقرئ تكشف بالتاء المضمومة وكسر الشين من اكشف اذا دخل في الكشف

سورة القلم ٢٨ فَتَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلُّهُمْ ۖ وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ۖ وَذَرْنِي
الجزء ٢٩ وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ ۖ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَأُمْلِي لَهُمْ ۖ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ۖ
ع ٣ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكِيدُونَ ۖ نَاصِبٌ لَكُمْ رَبُّكُمْ ۖ وَلَا تَكُنْ
كَصَاحِبِ الْحُوتِ ۖ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۖ لَوْلَا أَنْ تَدْرَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَكُنَّ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۖ

ومنه اكشف الرجل فهو مكشوف اذا انقلبت شفته العليا ونامب الطرف فليأتوا - واضرار اذكر - او يوم
يكشف عن ساق كان كيت وكيت فحذف للتبويل البليغ وان ثمة من الكوائن ما لا يوصف لعظمه
عن ابن مسعود، تعقم اصلاهم اي ترد عظاما بلا مفاصل لا تفتني عند الرفع والحفض وفي الحديث
وتبقى اصلاهم طبقا واحدا اي نقارة واحدة - فان قلت لم يدعون الى السجود ولا تكليف - قلت
لا يدعون اليه تعبدا وتكليفا ولكن توبیحا وتعنيغا على تركهم السجود في الدنيا مع اقام اصلاهم والحيولة
بينهم وبين الاستطاعة تحسيرا لهم وتنديما على ما فرطوا فيه حين دعوا الى السجود وهم سالموا الاصلا
والمفاصل ممكنون مزاحوا العلل فيما تعبدا به - يقال ذرني واية يريدون كله الي فاني اكفيكه
كأنه يقول حسبك ايقاعا به ان تكل امره الي وتخلي بيني وبينه فاني عالم بما يجب ان يفعل به مطبق
له والمراد حسبني مجازيا لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشانه وتوكل علي في الانتقام منه تسليته
لرسول الله صلى الله عليه و آله وسلم و تهديدا للمكذبين - استدرجه الى كذا اذا استنزله اليه درجة
فدرجة حتى يورطه فيه واستدراج الله العصاة ان يرزقهم الصحة والذمة فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلقا
الى ازدياد الكفر والمعاصي [مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ] اي من الجهة التي لا يشعرون انه استدراج
وهو الانعام عليهم لانهم يحسبونونه ايثارا لهم وتفضيلا على المؤمنين وهو سبب اهلاكهم [وَأُمْلِي لَهُمْ]
واميلهم كقوله اِنَّمَا نُمِّلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا والصحة والرزق والمدة في العمر احسان من الله وانضال يوجب
عليهم الشكر والطاعة ولكنهم يجعلونه سببا في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به الى الهلاك وصف المنعم
بالاستدراج - وقيل كم من مستدرج بالاحسان اليه وكم من مفتون بالثناء عليه وكم من مغرور بالستر
وسمى احسانه وتمكينه كيدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد حيث كان سببا للذووظ في الهلكة
وصفه بالمتانة لقوة اثر احسانه للتسبب للهلك - المغرم الغرامة اي لم تطالب منهم على الهداية
والتعليم اجرا فيثقل عليهم حمل الغرامات في اموالهم فيثبظهم ذلك عن الايمان [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] اي
الموح [فَيَمْ يَكِيدُونَ] منه ما يحكمون به [لَكُمْ رَبُّكُمْ] وهو امهالهم وتأخير نصرتك عليهم [وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ
الْحُوتِ] يعني يونس صلوات الله عليه [إِذْ نَادَىٰ] في بطن الحوت [وَهُوَ مَكْظُومٌ] مملوء غظا من نظم
السقاء اذا ملأه والمعنى لا يوجد منكم ما رجد منه من الضجر والمغاضبة فتبتلي ببلائه - حسن تذكير الفعل
لفصل الضمير في [تَدْرَكُهُ] - وقرأ ابن عباس وابن مسعود تَدْرَكُهُ - وقرأ الحسن تَدْرَكُهُ اي تداركه على حكاية

فَاجْتَبِئْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ
أَنْتَ لَمُحْجَنُونَ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ع

سورة الحاقة ٢٩

الجزء ٢٩

ع ٤

حروفها

١١٣٤

سورة الحاقة مكية وهي ائذان وخمسون آية وفيها ركوعان

كلماتها

٢٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَلْحَاقَةُ ۝ مَا الْحَاقَةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَةُ ۝ كَذَبَتْ ثُمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ۝ نَامًا تَمْوَدُّ نَاهِلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ۝

الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تداركه كما يقال كان زيد سيقوم فمنعه فلان اي كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه القيام ونعمة ربه ان انعم عليه بالتوفيق للتوبة وتاب عليه وقد اعتمد في جواب لولا على الحال اعني قوله وهو هَدْمُومٌ يعزي ان حاله كانت على خلاف الذم حين نبذ بالعراء ولولا توبته لكانت حاله على الذم - وردي انها نزلت بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حل به فاراد ان يدعو على الذين انهمزموا - وقيل حين اراد ان يدعو على ثقيف - وقرئ رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ [فَاجْتَبِئْهُ رَبُّهُ] فجمعه اليه وقربه بالتوبة عليه كما قال ثم اجتبئ به ربه فتاب عليه وهدى [فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ] اي من الانبياء - وعن ابن عباس رد الله اليه الوحي وشقعه في نفسه وقومه - [اِنْ] مخففة من الثقيلة واللام علمها - وقرئ لَيُزْلِقُونَكَ بضم الياء - وفتحها - وزلقه وزلقته بمعنى ويقال زلق الرأس وازلقه حلقه - وقرئ لَيُزْهِقُونَكَ من زهقت نفسه وازهقها يعزي انهم من شدة تحديقهم ونظرهم اليك شزرا بعيون العداوة والبغضاء يكادون يزتون قدمك او يملكونك من قولهم نظراي نظرا يكاد يصرعني ويكاد يأكلني اي لو امكنه بنظرة الصرع او الاكل لفعله - قال * شعر * يتقارضون اذا التقوا في موطن * نظرا يزلق مواطئ الاقدام * وقيل كانت العين في بني اسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلثة ايام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم ار كاليدوم مثله الا عانه فاريد بعض العيانيين ان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم ار كاليدوم رجلا فعصمه الله - وعن الحسن دواء الاصابة بالعين ان تقرأ هذه الآية [لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ] اي القرآن لم يملكو انفسهم حسدا على ما اوتيت من النبوة [وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمُحْجَنُونَ] حيرة في امره وتغيرا عنه والا فقد علموا انه اعقلهم والمعنى انهم جندوه لاجل القرآن [وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ] وموعظة [لِلْعَالَمِينَ] فكيف يجتن من جاء بمثله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القلم اعطاه الله ثواب الذين احسن الله اخلاقهم

سورة الحاقة

[أَلْحَاقَةُ] الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجيء اللتي هي آتية لا ريب فيها - او اللتي فيها حقائق لا موار من الحساب والتواب والعقاب - او اللتي تحقق فيها الامور اي تعرف على الحقيقة من قولك لا احق - لذا اي لا عرف حقيقته جعل الفعل لها وهو لاهاءا وارتفاعها على الابتداء وخبرها [مَا الْحَاقَةُ] والاصل الحاقة ما

سورة الحاقة ٢٩
الجزء ٢٩
ع ٤
الربع

هي اي اي شي ءهي تفخيما لشانها وتعظيما لاهولها فوضع الظاهر موضع المضمر لانه اهل ليا [و ما اذرك]
واي شي ء اعلمك [ما الحاقة] يعني انك لا علم لك بكنيتها ومدى عظمتها على انه من العظم والشدّة
بحيث لا يبلغه دراية احد ولا وهمه وكيف ما قدرت حالها فبي اعظم من ذلك و ما في موضع الرفع
على الابتداء و اذرك معاقب عنه لتضمنه معنى الاستفهام - القارعة اللتي تفرغ الناس بالانزاع والاحوال
والسماء بالانشقاق والانفطار والارض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكدار و وضعت
موضع الضمير لتدل على معنى القرع في الحاقة زيادة في وصف شدتها ولما ذكرها وفتحها اتبع ذكر
ذلك ذكر من كذب بها و ما حل بهم بسبب التذويب تذكيرا لاهل مكة وتخويفا لهم من عاقبة تكذيبهم
[بالطاغية] بالواقعة المجازة للحد في الشدة - واختلاف فيها فليل الرجفة - وعن ابن عباس الضائعة -
وعن قتادة بعث الله عليهم صيحة فاهمديتم - وقيل الطاغية مصدر كالعائنة اي بطغيانهم وليس بذلك
لعدم الطباق بينها وبين قوله بريح مرمرة والصرمر الشديدة الصوت لها صرصة - وقيل الباردة من الصر
كانها اللتي كرر فيها البرد وكثر في تحرق لشدّة بردها [عائنة] شديدة العصف والعنواستعارة - او
عنت على عاد فما قدروا على ردها بحيلة من استنار ببذاء اوليائه بجبل او اختفاء في حفرة فانها كانت
تنزعهم من مكائهم وتلكهم - وقيل عنت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن - وروي عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما ارسل الله سقاية من ريح الا بمكيال ولا قطرة من مطر الا بمكيال الا يوم عاد
ويوم نوح فان الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ انا لما طغا الماء حملنكم
في الجارية و ان الريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ثم قرأ بريح مرمرة عائنة ولعلها
عبارة عن الشدة والانراط فيها - الحسوم لا يخلو من ان يكون جمع حاسم كشهود وقعود او مصدرا كالشكور
والكفور - فان كان جمعا فمعنى قوله حسوما نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة او متتابعة هبوب
الرياح ما خففت ساعة حتى انت عليهم تمثيلا لتتابعها بتتابع فعل الحاسم في اعادة الكي على الداء كرة بعد
اخرى حتى ينحسم - وان كان مصدرا فاما ان ينتصب بفعله مضرا الي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استيصالا -
او يكون صفة كقولك ذات حسوم - او يكون مفعولا له اي سخرها عليهم للاستيصال - وقال عبد العزيز بن زرار الكلابي
* شعر * ففرق بين بينهم زمان * تتابع فيه اعوام حسوم * وقرأ السدي حسوما بالفتح حالا من الريح اي
سخرها عليهم مستأصلة - وقيل هي ايام العجز وذلك ان عجوزا من عاد توارت في حرب فانترعتها الريح في
اليوم الثامن فاهلكتها - وقيل هي ايام العجز وهي اخر الشدة واسماؤها الصن والصنبر والوبر والامر والمؤتمر
والمقتل ومطفي الجمر وقيل مكفي الطعن - ومعنى سخرها عليهم سلبها عليهم كما شاء [فينا] في مهايها - وفي

فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً ۖ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ۖ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِبَهَا
 اذُنٌ رَابِيَةٌ ۖ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ
 رُفِعَتِ الْوُاقِعَةُ ۖ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۖ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ط وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ

سورة الحاقة ٤٩

الجزء ٢٩

ج ٤

الليالي والايام - وقرئ [مِنْ بَازِيَةٍ] من بقية - او من نفس باقية - او من بقاء كالطائفة بمعنى الطغيان
 [وَمِنْ قَبْلُ] يريد ومن عنده من تبعه - و قرئ وَمِنْ قَبْلُ ابي ومن تقدمه وتعهد الاولى قراءة عبد الله و
 ابي وَمِنْ مَعَهُ وقراءة ابي موسى وَمِنْ تِلْقَاءَهُ [وَالْمُؤْتَفِكُتْ] قرئ قوم لوط [بِالْخَاطِطَةِ] بالخطاء او بالفعل -
 او الافعال ذات الخطاء العظيم [رَابِيَةٌ] شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح يقال ربا الشيء
 يربو اذا زاد ليربو في اموال الناس * [حَمَلْنَاكُمْ] حملنا اباؤكم [فِي الْجَارِيَةِ] في سفينة نوح لانهم اذا كانوا
 من نسل المحمولين الناجين كان حمل اباؤهم مئة عليهم و كانوا هم المحمولون لان نجاتهم سبب ولادتهم
 [لِنَجْعَلَهَا] الضمير للفعل و هي نجاة المؤمنين و اغراق الكفرة [تَذْكِرَةٌ] عظة و عبرة [اُذُنٌ رَابِيَةٌ] من
 شأنها ان تعي و تحفظ ما سمعت به و لا تضيعه بترك العمل و كل ما حفظته في نفسك فقد وعيته و ما
 حفظته في غير نفسك فقد اوعيته كقولك اوعيت الشيء في الظرف - و عن النبي صلى الله عليه و آله
 و سلم انه قال لعلي رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله ان يجعلها اذنك يا علي قال علي
 رضي الله عنه فما نسيت شيئا بعد و ما كان لي ان انسى - فَاَنْ قُلْتُ لِمَ قِيلَ اُذُنٌ رَابِيَةٌ على التوحيد
 و التذكير - فُلْتُ لِلَاِذَانِ بَانَ الْوَعَاةُ فِيهِمْ قَلَّةٌ و لتوبيخ الناس بقلّة من يعي منهم و للدلالة على ان الاذن
 الواحدة اذا وعيت و عقلت عن الله فهي السواد الاعظم عند الله و ان ما سواها لا يدالي بهم بالة و ان
 ملأ ما بين الخافقين - و قرئ وَتَعَيَّنَا بِمَكُونِ الْعَيْنِ للتخفيف شبه تعي بكيد - اسند الفعل الى المصدر
 و حسن تذكيره للفصل - وقرأ ابو السمال نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ بالنصب مسندا للفعل الى الجار والمجرور - فَاَنْ قُلْتُ
 هما نفختان فلم قيل وَاحِدَةٌ - فُلْتُ معناه انها لا تنفخ في وقتها - فَاَنْ قُلْتُ فَايَ الْنفختين هي - فُلْتُ
 الاولى لان عندها نساد العالم و هكذا الرواية عن ابن عباس - وقد روي عنه انها الثانية - فَاَنْ قُلْتُ اَمَا قَالَ
 بعدُ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ و العرض انما هو عند النفخة الثانية - فُلْتُ جعل اليوم اسما للحين الواسع الذي تقع
 فيه النفختان و الصعقة و النشور و الوقوف و الحساب فلذلك قيل يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ كما تقول جئته عام كذا
 و انما كان مجيئك في وقت واحد من اوقاته [وَحُمِلَتْ] و رفعت من جهاتها بريح بلغت من قوة عصفيها
 انها تحمل الارض و الجبال - او بخلق من الملائكة - او بقدرة الله من غير سبب - و قرئ وَحُمِلَتْ بحذف
 المحمل و هو احد الثلاثة [فَدُكَّتَا] فدكت الجبلتان جملة الارضين و جملة الجبال فحذف بعضها ببعض
 حتى تندق و ترجع كثيبا مهيدا و هباء منبثا و الدك اباح من الدق - و قيل فبسطنا بسطة واحدة
 فصارتا ارضا لا ترى فيها عرجا و لا آمتا من قولك اندك السنام اذا تفرش و بعير ادك و ذكة دكاه و منه

فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِئِذِ ثَمَانِيَةٌ ۖ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۚ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينًا فَيَقْرَأُ هَازِمًا ۖ اقْرَأْ كِتَابَكَ ۖ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ۖ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۖ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۖ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۖ

الدَّكَانَ [فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] فَيَكُونُ نَزَامُ النَّازِلَةِ وَهِيَ الْقِيَمَةُ [وَاهِيَةٌ] مُسْتَرْخِيَةٌ سَاقِطَةٌ الْقُوَّةُ جَدًّا بَعْدَ مَا كَانَتْ مُحْكَمَةً مَتَمَسِّكَةً يَرِيدُ وَالْخَلْقُ الَّذِي يَقَالُ لَهُ الْمَلِكُ وَرَدُّ إِلَيْهِ الضَّمِيرُ مُجْمَعًا فِي قَوْلِهِ فَوَيْلٌ عَلَى الْمَعْنَى - فَإِنْ قُلْتَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِهِ وَالْمَلِكُ وَبَيْنَ أَنْ يَقَالُ وَالْمَلِكَةُ - قُلْتَ الْمَلِكُ أَعَمُّ مِنَ الْمَلِكَةِ إِلَّا تَرَى أَنَّ قَوْلَكَ مَا مِنْ مَلِكٍ إِلَّا وَهُوَ شَاهِدٌ أَعَمُّ مِنْ قَوْلِكَ مَا مِنْ مَلِكَةٍ [عَلَى أَرْجَائِنَا] عَلَى جَوَانِبِهَا الْوَاحِدُ رَجًا مَقْصُورٌ يَعْنِي أَنَّهَا تَشْتَقُّ وَهِيَ مَسْكَنُ الْمَلِكَةِ فَيَنْصُورُونَ إِلَى اطْرَافِهَا وَمَا حَوْلَهَا مِنْ حَافَاتِهَا [ثَمَانِيَةٌ] أَيْ ثَمَانِيَةٌ مِنْهُمْ - وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هُمْ الْيَوْمُ أَرْبَعَةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ آيَدُهُمُ اللَّهُ بَارِبَةً أُخْرَى فَيَكُونُونَ ثَمَانِيَةً - وَرَوَى ثَمَانِيَةَ أَمْلَاقٍ أَرْجُلُهُمْ فِي تَحْزِيمِ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ وَالْعَرْشِ فَوْقَ رُءُوسِهِمْ وَهُمْ مُطَرَّقُونَ مُسْتَحْكُونَ - وَقِيلَ بَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْأَمَدِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الثَّوَرِ وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الذِّئْبِ - وَرَوَى ثَمَانِيَةَ أَمْلَاقٍ فِي خَلْقِ الْأَرْغَالِ مَا بَيْنَ أَظْلَانِهَا إِلَى رُكْبَتَيْهَا مَسِيرَةٌ سَبْعِينَ عَامًا - وَعَنْ شَيْخِ بْنِ حَوْشَبٍ أَرْبَعَةٌ مِنْهُمْ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى عَفْوِكَ بَعْدَ قُدْرَتِكَ وَأَرْبَعَةٌ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى خَلْقِكَ بَعْدَ عِلْمِكَ - وَعَنْ الْحَسَنِ اللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ هُمْ أَلْثَمَانِيَّةٌ أَمْ ثَمَانِيَّةٌ أَلْفٌ - وَعَنْ الْأَصْحَابِ ثَمَانِيَةَ صُفُوفٍ لَا يَعْلَمُ عَدْدَهُمْ إِلَّا اللَّهُ - وَبِجُوزِ أَنْ تَكُونَ الثَّمَانِيَّةُ مِنَ الرُّوحِ أَوْ مِنَ خَلْقٍ آخَرَ فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ خَلْقٍ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْثِيهِ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ - الْعَرَضُ عِبَارَةٌ عَنِ الْحَاسِبَةِ وَالْمُسَاوَةِ شَبَّهَ ذَلِكَ بِعَرَضِ السُّلْطَانِ الْعَسْكَرَ لِمَعْرِفَةِ أَحْوَالِهِ - وَرَوَى أَنَّ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثَلَاثَ عَرْضَاتٍ فَأَمَّا عَرْضَتَانِ فَاغْتِذَازٌ وَاحْتِجَاجٌ وَتَوْبِيخٌ وَأَمَّا الثَّلَاثَةُ فَفِيهَا تَذَنُّرُ الْكُتُبِ فَيَأْخُذُ الْفَائِزُ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وَالْهَالِكُ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ [خَافِيَةٌ] سَرِيرَةٌ وَحَالٌ كَانَتْ تَخْفَى فِي الدُّنْيَا بِسُتْرِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ [فَأَمَّا] تَفْصِيلُ لِلْعَرَضِ - هَاءُ صَوْتٌ يَصُوتُ بِهِ فَيَفْهَمُ مِنْهُ مَعْنَى خُذْ كَأَنَّ وَحَسِّنْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ [وَكِتَابِيَّةٌ] مِنْصُوبٌ بِهَارِمْ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ - وَعِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ بِاقْرَأْ لِأَنَّهُ اقْرَبُ الْعَامِلِينَ وَاصِلُهُ هَارِمْ كِتَابِيَّ اقْرَأْ كِتَابِي فَحَذَفَ الْأَوَّلَ لِدَلَالَةِ الثَّانِي عَلَيْهِ وَنَظِيرُهُ اتَّوْبَنِي اقْرَعْ عَلَيْهِ قَطْرًا قَالُوا وَلَوْ كَانَ الْعَامِلُ الْأَوَّلُ لَقِيلَ اقْرَأْهُ وَافْرَعَهُ وَهَاءُ لِلْسُّكُوتِ فِي كِتَابِيَّةٍ وَكَذَلِكَ فِي حِسَابِيَّةٍ وَمَالِيَّةٍ وَسُلْطَانِيَّةٍ وَحَقُّ هَذِهِ الْهَاءَاتِ أَنْ تُثْبِتَ فِي الْوَقْفِ وَتَسْقُطَ فِي الْوَصْلِ وَقَدْ اسْتُحِبَّ إِثَارُ الْوَقْفِ إِثَارًا لثَبَاتِهَا لثَبَاتِهَا فِي الْمَصْحَفِ - وَقِيلَ لَا بَأْسَ بِالْوَصْلِ وَالْإِسْقَاطِ - وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ بِاسْكَانِ الْهَاءِ بِغَيْرِ هَاءٍ - وَقَرَأَ جَمَاعَةٌ بِاثْبَاتِ الْهَاءِ فِي الْوَصْلِ وَالْوَقْفِ جَمِيعًا لِاتِّبَاعِ الْمَصْحَفِ - [ظَنَنْتُ] عَلِمْتُ وَأَمَّا أَجْرِي الظَّنُّ مَجْرَى الْعِلْمِ لِأَنَّ الظَّنَّ الْغَالِبُ يَقَامُ مَقَامَ الْعِلْمِ فِي الْعَادَاتِ وَالْأَحْكَامِ وَيُقَالُ أَظُنُّ ظَنًّا كَالْيَقِينِ أَنَّ الْأَمْرَ كَيْتٌ وَكَيْتٌ [رَاضِيَةٌ] مَنْسُوبَةٌ إِلَى الرِّضَى كَالدَّارِعِ وَالنَّابِلِ وَالنَّسْبَةُ نَسَبَتَانِ نَسْبَةٌ بِالْحَرْفِ وَنَسْبَةٌ بِالصِّغَةِ - أَوْ جَعَلَ

كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۖ وَآمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۖ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابَتَهُ ۖ وَلَمْ أَدْر مَا حِسَابِيهِ ۖ يَلَيْتَنِي كَانَتِ الْقَاضِيَةُ ۖ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ۖ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ ۖ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ۖ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ ۖ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۚ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۚ

سورة الحاقة ٤٩
الجزء ٢٩
ع ٣

الفعل لها مجازا وهو لصاحبها [عالية] مرتفعة المكان في السماء - او رفيعة الدرجات - او رفيعة المباني والقصور والاشجار [دانية] دنالها القاعد والنائم - يقال لهم [كُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا] اكلا وشربا هنيئا - او هنيئتم ههنا على المصدر [بِمَا أَسْلَفْتُمْ] بما قدمتم من الاعمال الصالحة [فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ] الماضية من ايام الدنيا - وعن مجاهد ايام الصيام اي كلوا واشربوا بدل ما امسكتكم عن الاكل والشرب لوجه الله - وروي يقول الله تعالى يا اوليائي طالما نظرت اليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الاشربة و غارت اعينكم وخمست بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ * الضمير في [يَلَيْتَنِي] للموتة يقول باليت الموتة اللتي مذهبها كَانَتِ الْقَاضِيَةُ اي القاطعة لامري فلم اُبعث بعدها ولم التق ما القى - او للحالة اي ليت هذه الحالة كانت الموتة اللتي قضت علي لانه رأى تلك الحالة ابشع واسر مما ذاقه من مرارة الموت رشده فتمناه عندها - [مَا أَغْنَىٰ] نفى او استفهام على وجه الانكار اي اي شيء اغنى عني ما كان لي من اليسار [هَلَكَ عَنِّي] سُلْطَانِي مُلْكِي وَتَسْلُطِي على الناس وبقيت فقيرا ذليلا - وعن ابن عباس انها نزلت في الاسود بن عبد الاشد - وعن قتادة خسر الملقب بالعقد انه لما قال *شعر* عضد الدولة وابن ركنها * ملك الاملاك غلاب القدر * لم يفلح بعده وجن فكان لا ينطلق لسانه الا بهذه الآية - وقال ابن عباس ضلت عني حجتى ومعناه بطلت حجتى اللتي كنت احتج بها في الدنيا [ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ] ثم لا تصلوه الا الجحيم وهي النار العظمى لانه كان سلطانا يتعظم على الناس يقال صلي النار وصلاته النار - سلكه في السلسلة ان تلوى على جسده حتى يلتف عليه اثنائها وهو فيها بينهما مرقق مضيق عليه لا يقدر على حركة وجعلها سبعين ذراعا ارادة الوصف بالطول كما قال ان تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً يُرِيدَ مَرَاتٍ كَثِيرَةٌ لانها اذا طالت كان الارهاق اشد والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في تقديم الجحيم على التصلية اي لا تسلكوه الا في هذه السلسلة كانها افطع من سائر مواضع الارهاق في الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفارت ما بين العذايدين ما بين الغل والتصلية بالجحيم وما بينها وبين السلك في السلسلة لا على تراخي المدة - [اِنَّهُ] تعليل على طريق الاستيناف وهو اباح كانه قيل ما له يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب بذلك - وفي قوله [وَلَا يُخْصُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ] دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين - احدهما عطفه على الكفر وجعله قرينة له - والثاني ذكر الخص دون الفعل ليعلم ان تارك الخص بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل - وما احسن قول القائل * شعر * اذا نزل الاضياف كان عذورا * على الحي حتى تستقل مرأجه * يريد خصهم على القرى واستعجلهم وتشاكش عليهم - وعن ابي الدرداء

وَلَا يَخْصُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۖ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنًا حَمِيمٌ ۖ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۖ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا
 الْخَاطِئُونَ ۖ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ ۖ وَمَا لَا تُبْصَرُونَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۖ وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ ۖ قَلِيلًا
 مَّا تُؤْمِنُونَ ۖ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ ۖ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ
 الْأَقَارِيلِ ۖ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۖ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۖ وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرٌ

انه كان يخص امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين وكان يقول خلعنا نصف السلسلة بالايمان (فلا نخلع
 نصفها الآخر - وقيل هو منع الكفار و قولهم اَنْطِعْ مَنْ تَوَاشَاءُ اللَّهُ اطعمه والمعنى على بذل طعام المسكين
 [حَمِيمٌ] قريب يدفع عنه ويحزن عليه لانهم يتكلمونه ويقولون منه كقوله وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا - و
 الْغِسْلَيْنِ غُسْلَانِ اهل النار و ما يسيل من ابدانهم من الصديد والدم فعلى من الغسل [الْخَاطِئُونَ]
 الأثمون اصحاب الخطايا و خطي الرجل اذا تعمّد الذنب و هم المشركون عن ابن عباس - و قرئ
 الْخَاطِئُونَ بابدال الهمزة ياء - و الْخَاطُونَ بطرحها - و عن ابن عباس ما الخاطون كلنا نخطو - و روى عنه ابو
 الاسود الدؤلي ما الخاطون انما هو الخاطئون ما الصابون انما هو الصابئون - و يجوز ان يراد الذين يتخطون
 الحق الى الباطل ويتعدون حدود الله * هو اقسام بالاشياء كلها على الشمول والاحاطة لانها لا تخرج من
 قسمين مبصر وغير مبصر - وقيل الدنيا والآخرة والاجسام والارواح والنس والجن والخلق والخالق
 والنعيم الظاهرة والباطنة - ان هذا القرآن [لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] اي يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من
 عند الله [وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ] ولا كاهن كما تدعون - والقلّة في معنى العدم اي لا تؤمنون ولا تذكرون البتّة و
 المعنى ما اكفركم و ما اغفلكم [تَنْزِيلٌ] هو تنزيل بياناً لانه قول رسول نزل عليه [مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] - و قرأ
 ابو السمال تَنْزِيلًا اي نزل تَنْزِيلًا - وقيل الرسول الكريم جبرئيل عليه السلام وقوله وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ دليل على
 انه مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ و سَلَّمَ لان المعنى على اثبات انه رسول لا شاعر ولا كاهن - النقول افتعال
 القول لان فيه تكلفاً من المفتعل - و سمي القول المتقولة اقاريل تصغيراً بها و تحقيراً كقولك الاعاجيب
 والاضاحيك كأنها جمع أفعولة من القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئاً لم نقله لقلنا صبراً كما يفعل
 الملوك بمن يتكذب عليهم معاملةً بالسخط والانتقام فصور قتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو ان يؤخذ
 بيده و تضرب رقبته - وخص اليمين عن اليسار لان القتال اذا اراد ان يوقع الضرب في قفاه اخذ بيساره
 و اذا اراد ان يوقعه في جيبه و ان يكفحه بالسيف و هو اشد على المصير لظرة الى السيف اخذ بيمينه
 و معنى [لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ] لآخذنا بيمينه كما ان قوله [لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] لقطعنا ونبه وهذا بين و الوتين
 نياط القلب و هو حبل الوريد اذا قطع مات صاحبه - و قرئ وَلَوْ تَقَوَّلَ على البناء للمفعول - قيل حاجزين
 في وصف أحد لانه في معنى الجماعة و هو اسم يقع في النفي العام مستوياً فيه الواحد والجمع والمذكر
 والمؤنث و منه قوله تعالى لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ - لَسَنَ كَأَحَدٍ مِنَ النَّسَاءِ - والضمير في مَنَ للقتل

لَمْ يَتَّقِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ۝ وَإِنَّ لَهُمْ مَكْسَرَةً عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنَّ لَهُمْ لَكُفْرًا يَاسِمًا ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

حروفها
٩٧٧

سورة المعارج مكية وهي اربع واربعون آية وفيها ركوعان *

كلماتها
٢٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ

اي لا يقدر احد منكم ان يتحجزة عن ذلك ويدفعه عنه - او لرسول الله اي لا تقدر ان تتحجزوا عنه القتال وتحولوا بينه وبينه والخطاب للناس وكذلك في قوله [وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ] وهو ايعاد على التكذيب - وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى ان منهم ناسا سيكفرون بالقرآن [وَإِنَّهُ] الضمير للقرآن كَسَرَةً عَلَى الْكَافِرِينَ به المكذبين له اذا رآوا ثواب المصدقين به - او للتكذيب - وَإِنَّ الْقُرْآنَ لِلْيَقِينِ حق اليقين كقولك هو العالم حق العالم وجد العالم والمعنى لعين اليقين ومحض اليقين [فَسَبِّحْ] الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه الله وأعبدوه شكرا على ما آهلك له من ايجائه اليك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا *

سورة المعارج

ضمن [سَأَلَ] معنى دعا فعدي تعديته كانه قيل دعا داعٍ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه ومنه قوله تعالى يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ - وعن ابن عباس هو الضر بن الحارث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استعجل بعذاب للكافرين - وقرئ سَأَلَ سَائِلٌ وهو على وجهين - اما ان يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون سلت تسأل وهما يتسايلان - وان يكون من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سائل والسيل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغائر والمعنى اذ دفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم واهلكهم - وعن فزادة سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل و بمن يقع فنزلت وسأل على هذا الوجه مضمّن معنًى عني واهتم - فان قلت بهم يتصل قوله [لِلْكَافِرِينَ] - قلت هو على القول الاول متصل بعذاب صفة له اي بعذاب واقع كائن لِلْكَافِرِينَ - او بالفعل اي دعا للكافرين بعذاب واقع - او بواقع اي بعذاب نازل لاجلهم - وعلى الثاني هو كلام مبتدأ جواب للسائل اي هو للكافرين - فان قلت فقوله من الله بهم يتصل - قلت يتصل بواقع اي واقع من عنده - او بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته اذا جاء وقته و ارجبت الحكمة وقوعه [ذِي الْمَعَارِجِ] ذى المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد وبعدها مداها في العلو والارتفاع فقال [تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] الى عرشه وحيث تهبط منه [فِي يَوْمٍ]

كَلَّا ۖ إِنَّا لَطَلِي ۖ نَزَّاعَةَ الشَّوْى ۖ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۖ وَجَعَلَ قَارِعَى ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۖ
إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۖ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۖ

سورة الماعج ٧٠
الجزء ٢٩
ع ٦

يُودَ لَوْ يَفْقَدِي ثُمَّ لَوْ يُنَجِّيه الْإِفْتِدَاءُ أَوْ مَنْ فِي الْأَرْضِ - وَثُمَّ لَاسْتَبْعَادَ الْإِنْبَاءَ بِمَعْنَى يَتَمَتَّى لَوْ كَانَ هُوَ لَمْ يَجْمَعِهَا
تَحْتِ يَدِهِ وَبَذَلَهُمْ فِي فِدَاءِ نَفْسِهِ ثُمَّ يُنَجِّيه ذَلِكَ وَهِيَئَاتِ أَنْ يُنَجِّيه [كَلَّا] رَدَعَ لِلْمَجْرَمِ عَنِ الْوَادَةِ وَتَذْيِئُهُ
عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ الْإِفْتِدَاءُ وَلَا يُنَجِّيه مِنَ الْعَذَابِ ثُمَّ قَالَ [إِنَّا] أَوْ الضَّمِيرُ لِلنَّارِ وَلَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرُ لَنْ ذِكْرَ الْعَذَابِ
دَلَّ عَلَيْهَا - وَيجوز أن يكون ضميرًا مبهمًا تَرْجَمَ عَنْهُ [الْخَبْرُ - أَوْ ضَمِيرُ الْقِصَّةِ - وَ [لَطَى] عِلْمٌ لِلنَّارِ مَنْقُولٌ مِنَ اللَّطَى
بِمَعْنَى اللَّيْبِ - وَيجوز أن يراد اللَّيْبُ - وَ نَزَّاعَةُ خَدْرٌ بَعْدَ خَبَرٍ لَنْ - أَوْ خَبَرٌ لِلطَّى أَنْ كَانَتْ الْهَاءُ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ
أَوْ صِفَةً لَهُ أَنْ أَرَدَتْ اللَّيْبَ وَ التَّأْنِيثُ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى النَّارِ - أَوْ رُفِعَ عَلَى التَّهْوِيلِ أَيْ هِيَ نَزَّاعَةُ - وَ قَرِئَ
[نَزَّاعَةُ] بِالضَّيْضِ عَلَى الْحَالِ الْمُؤَكَّدَةِ - أَوْ عَلَى أَنَّهَا مُتَلَطِّئَةٌ نَزَّاعَةُ - أَوْ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ لِلتَّهْوِيلِ - وَ الشَّوْى الْأَطْرَافُ
أَوْ جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ تَذْرَعُهَا فَتَبْكُهَا ثُمَّ تَعَادُ - وَ [تَدْعُوا] مَجَازٌ عَنْ أَحْضَارِهِمْ كَأَنَّهَا تَدْعُوهُمْ فَتَحْضُرُهُمْ
وَنَحْوُهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ * تَدْعُوا نَفْثَةَ الرَّبِّ * وَقَوْلُهُ * ع * لِيَا أَيُّهَا اللَّهُ يَطْبُئُنِي نَاتِبَعَةٌ * وَقَوْلُ أَبِي النَّجْمِ * ع * تَقُولُ
لِلرَّائِدِ أَعْشَبْتَ أَنْزِلْ * وَقِيلَ تَقُولُ لَهُمُ الْيَّ الْيَّ يَا كَانَرِيَا مُنَافِقُ - وَقِيلَ تَدْعُوا الْمُنَافِقِينَ وَ الْكَافِرِينَ
بِلِسَانٍ فَصِيحٍ ثُمَّ تَلْتَقِطُ التَّقَاطُ الْحَبَّ فَيَجُوزُ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ فِيهَا كَلَامًا كَمَا يَخْلُقُهُ فِي جُلُودِهِمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلِهِمْ
وَكَمَا خَلَقَهُ فِي الشَّجَرَةِ - وَيجوز أن يكون دَعَاءُ الزَّبَائِدِ - وَقِيلَ تَدْعُوا تُهْلِكُ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ دَعَاكَ اللَّهُ أَيْ
أَهْلَكَكَ - قَالَ * ع * دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بَانِعَى * [مَنْ أَدْبَرَ] عَنْ الْحَقِّ [وَتَوَلَّى] عَنْهُ [وَجَمَعَ] الْمَالَ فَجَعَلَهُ
فِي رِيعٍ وَكَذَبَهُ وَلَمْ يُوِّدِ الزُّكُوفَ وَالْحَقُوقَ الْوَاجِبَةَ فِيهِ وَتَشَاغَلَ بِهِ عَنِ الدِّينِ وَزُهِيَ بِاِقْتِنَائِهِ وَتَكَبَّرَ - أَرَادَ بِالْإِنْسَانَ
النَّاسَ فَلِذَلِكَ اسْتَثْنَى مِنْهُ إِلَّا الْمُصَلِّينَ - وَ الْبَلْعُ سُرْعَةُ الْجُزْعِ عِنْدَ مَسِّ الْمَكْرُوهِ وَسُرْعَةُ الْمَنْعِ عِنْدَ مَسِّ
الْخَيْرِ مِنْ قَوْلِهِمْ نَادَةُ هَلُوعٍ سَرِيعَةِ السَّيْرِ - وَعَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ لِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ مَا هَالَعُ
فَقُلْتُ قَدْ فَسَّرَهُ اللَّهُ وَلَا يَكُونُ تَفْسِيرُ أَبِيهِ مِنْ تَفْسِيرِهِ وَهُوَ الَّذِي إِذَا نَالَ شَرَّ أَظْهَرَ شِدَّةَ الْجُزْعِ وَإِذَا نَالَ
خَيْرًا بَخِلَ بِهِ وَمَنْعَهُ النَّاسَ - وَالْخَيْرُ الْمَالُ وَالْغَنَى وَالشَّرُّ الْفَقْرُ - أَوْ الصِّحَّةُ وَالْمَرَضُ إِذَا صَحَّ الْغَنَى
مَنْعَ الْمَعْرُوفِ وَ شَحَّ بِمَالِهِ وَ إِذَا مَرَضَ جَزَعَ وَ أَخَذَ يَوْصِي وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَذَارُ الْجُزْعَ وَ
الْمَنْعَ وَ تَمَكَّنَهُمَا مِنْهُ وَ رَسُوخُهُمَا فِيهِ كَأَنَّهُ مَجْبُولٌ عَلَيْهِمَا مَطْبُوعٌ وَ كَأَنَّهُ أَمْرٌ خَلْقِيٌّ وَضُرُورِيٌّ غَيْرُ اخْتِيَارِيٍّ
كَقَوْلِهِ تَعَالَى خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حِينَ كَانَ فِي الْبَطْنِ وَ الْمَهْدِ لَمْ يَكُنْ بِهِ هَالَعٌ وَلَا نَالَهُ
ذَمٌّ وَ اللَّهُ لَا يَذَمُّ فَعَلَهُ وَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ اسْتِثْنَاءُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ وَ حَمَارَهَا عَلَى الْمَكْرَةِ وَ ظَلَمُوهَا
عَنِ الشَّهَوَاتِ حَتَّى لَمْ يَكُونُوا جَازِعِينَ وَ لَا مَانِعِينَ - وَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَرُّ مَا أُعْطِيَ
ابْنَ آدَمَ شَحَّ هَالَعٍ وَ جُبْنُ خَالِعٍ - فَانْ قُلْتُ كَيْفَ قَالَ [عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ] ثُمَّ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ -
قُلْتُ مَعْنَى دَوَامِهِمْ عَلَيْهَا أَنْ يَؤَاطَبُوا عَلَى إِدَائِهَا لَا يُخَلُّونَ بِهَا وَ لَا يَشْتَغِلُونَ عَنْهَا بِشَيْءٍ مِنَ الشَّوَاغِلِ كَمَا

سورة المعارج ٧٠ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۖ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۖ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۖ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۖ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۖ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَانِمُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۖ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۖ قَدَّالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُطِيعِينَ ۖ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ۖ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ۖ فَلَا أِقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ ۖ عَلَىٰ

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل العمل أدومه وإن قل - وقول عائشة رضي الله عنها كان عمله ديمة - ومحافظتهم علينا أن يراعوا إصباح الوضوء لها و مواعيتنا و يقيموا أركانها و يكملوها بسننها و أدائها و يحفظوها من الإحباط باقتراف المائمه فالدوام يرجع الى انفس الصلوات و المحافظه الى احوالها [حق معلوم] هو الزكوة لانها مقدرة معلومة او صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤتيها في اوقات معلومة السائل الذي يسأل - والمحرم الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم [يصدقون بينهم الذين] تصديقا باعمالهم و استعدادهم له و يشفقون من عذاب ربهم و اعترض بقوله ان عذاب ربهم غير مأمور اي لا ينبغي لاحد و ان بالغ في الطاعة و الاجتهاد ان يأمنه و ينبغي ان يكون مترجحا بين الخوف و الرجاء - ترحي بشهادتهم - و [بشهادتهم] و الشهادة من جملة الامانات و خصها من بيننا اية لفضلها لان في اقامتها احياء الحقوق و تصحيحها و في زيلها تضييعها و ابطالها - كان المشركون يستحقون حول النبي صلى الله عليه وآله وسلم حلقا حلقا و فرقا فرقا يستمعون و يستبشرون بكلامه و يقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلنا قبلهم فنزلت [مطيعين] مسرعين نحرك مادي اعناقهم اليك مقبلين بانصارهم عليك [عزيرين] فرقا شتى جمع عزة و اصلها عزرة كان كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزى اليه الاخرى فيهم مقترقون - قال الكميث شعر * ونسج و جندل باخ تركنا * كذائب جندل شتى عزينا * و قيل كان المستبشرون خمسة ارهط - [كلا] ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ثم علل ذلك بقوله انا خلقنهم مما يعلمون الى آخر السورة و هو كلام دال على انكارهم البعث فكأنه قال كلا انهم منكرون للبعث و الاجزاء فمن اين يطمعون في دخول الجنة - فان قلت من اي وجه دل هذا الكلام على انكار البعث - قلت من حيث انه احتجاج عليهم بالنشأة الاولى كالاحتجاج بنا عليهم في مواقع من التنزيل و ذلك قوله خلقنهم مما يعلمون اي من النطف و بالقدرة على ان يهلكهم و يبدل ناسا خيرا منهم و انه ليس بمسروق على ما يريد تكوينه لا بعجزه شيء و الغرض ان من قدر على ذلك لم تعجزه الاعادة - و يجوز ان يراد انا خلقنهم مما يعلمون اي من النطفة المدرة وهي منصبهم الذي لا منصب ارفع منه ولذلك اُبهم و أخفي اشعارا بأنه منصب يستحي من ذكره فمن اين يتشرفون و يدعون التقدم و يقولون لندخل الجنة قبلهم - و قيل

أَنْ يُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ ۝ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُدُونَ ۝
يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُيبٍ يُوفِضُونَ ۝ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ ۝ ذَلِكَ الْيَوْمُ
الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ ع

حروفها
٩٧٤

سورة نوح مكية وهي ثمان و عشرون آية و ركوعان

كلماتها
٢٣١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ
مُبِينٌ ۝ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْقُوهُ وَاطِيعُونَ ۝ يَعْرِفُكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ أَنْ أَجَلَ اللَّهِ
إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۝ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۝

معناه إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ نُطْفَةٍ كَمَا خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ كُلَّهُمْ وَ مِنْ حِكْمَتِنَا أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْجَنَّةَ إِلَّا بِالْإِيمَانِ
وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ فَلَمْ يَطْمَعِ أَنْ يَدْخُلَهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ إِيْمَانٌ وَعَمَلٌ - وَ قَرِئَ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - وَ [يُخْرِجُونَ] -
وَيُخْرِجُونَ - وَ [مِنْ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا] بِالْإِظْهَارِ - وَالْإِدْغَامِ - وَ نُصِيبَ - وَ [نُصِيبَ] وَ هُوَ كُلُّ مَا نُصِيبُ فَعَبْدٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ
[يُوفِضُونَ] يُسْرِعُونَ إِلَى الدَّاعِي مُسْتَبِقِينَ كَمَا كَانُوا يَسْتَبِقُونَ إِلَى أَنْصَابِهِمْ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالْهٖ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ سَالِّ سَائِلُ اعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ *

سورة نوح

[أَنْ أَنْذِرْ] أمله بَأَنْ أَنْذِرْ فَحَذَفَ الْجَارَ وَأَوَّلَ الْفِعْلِ وَهِيَ أَنْ الْفَاعِلُ لِلْفِعْلِ وَالْمَعْنَى أَرْسَلْنَاهُ
بَأَنْ قُلْنَا لَهُ أَنْذِرْ أَيْ أَرْسَلْنَاهُ بِالْأَمْرِ بِالْإِنْذَارِ - وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَفْسُورَةً لِأَنَّ الْإِسْرَافَ فِيهِ مَعْنَى الْقَوْلِ - وَقَرَأَ ابْنُ
مَسْعُودٍ أَنْذِرْ بِغَيْرِ أَنْ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ - وَ [أَنْ أَعْبُدُوا] نَحْوُ أَنْ أَنْذِرْ فِي الْوَجْهَيْنِ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالَ [وَيُخْرِجُكُمْ]
مَعَ إِخْبَارِهِ بِامْتِنَاعِ تَأْخِيرِ الْأَجَلِ وَ هَلْ هَذَا إِلَّا تَنَاقُضٌ - قُلْتَ قَضَى اللَّهُ مِثْلًا أَنْ قَوْمُ نُوحٍ إِنْ أَمَضُوا عَمَرَهُمْ
أَلْفَ سَنَةٍ وَ إِنْ بَقُوا عَلَى كُفْرِهِمْ أَهْلَكَهُمْ عَلَى رَأْسِ تِسْعِمِائَةٍ فَقِيلَ لَهُمْ أَمَضُوا يُخْرِجُكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى أَيْ
إِلَى وَقْتٍ سَمَّاهُ اللَّهُ وَ ضَرَبَهُ أَمْدًا تَنْتَهَوْنَ إِلَيْهِ لَا تَتَجَارَزُونَهُ وَ هُوَ الْوَقْتُ الْأَطْوَلُ تَمَامُ الْأَلْفِ ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ
[إِذَا جَاءَ] ذَلِكَ الْأَجَلَ الْأَمْدَ [لَا يُؤَخَّرُ] كَمَا يُؤَخَّرُ هَذَا الْوَقْتُ وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ حِيلَةٌ فَبَادِرُوا فِي أَوْقَاتِ الْإِسْهَالِ
وَالْتَأْخِيرِ [لَيْلًا وَ نَهَارًا] دَائِبًا مِنْ غَيْرِ فِتْنَةٍ مُسْتَعْرِقًا بِهِ الْأَوْقَاتَ كُلَّهَا [فَأَمَّ يَزِدْهُمْ دُعَائِي] جَعَلَ الدَّعَاءَ فَاعِلًا
زِيَادَةَ الْفِرَارِ وَالْمَعْنَى عَلَى أَنَّهُمْ أَزْدَادُوا عَذْبَهُ فَرَارًا لِأَنَّهُ سَبَبُ الزِّيَادَةِ وَ نَحْوُهُ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ -
فَزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا * [لِتَغْفِرَ لَهُمْ] لِيَتَوَلَّوْا عَنْ كُفْرِهِمْ فَتَغْفِرَ لَهُمْ فَذَكَرَ الْمُسَبَّبَ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالصًا لِيَكُونَ اقْتِبَاحُ
لِاعْرَاضِهِمْ عَنْهُ - سَدُّوا مَسَامِعَهُمْ عَنْ اسْتِمَاعِ الدَّعْوَةِ [وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ] وَتَغَطَّوْا بِهَا كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابُهُمْ
أَوْ تُعْشِيَهُمْ لئَلَّا يُبْصَرُوا كَرَاهَةً لِلنَّظَرِ إِلَى وَجْهِ مَنْ يَنْصَحُهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ - وَ قِيلَ لئَلَّا يَعْرِفَهُمْ وَيَعْصِدَهُ

وَإِنِّي كَأَمَّا دَعَوْتِكُمْ لَنُفَعِّرَنَّهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتَكْبَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي
دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي أَهْلَيْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۖ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۖ
يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۖ وَيُرْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ۖ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ

قوله إِلَّا أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ صَدْرَهُمْ لِيَسْتَحْفُوا مِنْهُ إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشُونَ نِيَابَهُمْ - الاصرار من اصر الحمار على
العانة اذا صر اذنيته وابتل عليها يكدمها ويطردها استعير للاقبال على المعاصي و الاكباب عليها
[وَاسْتَكْبَرُوا] و اخذتهم العزة من اتباع نوح و طاعته و ذكر المصدر تأكيد و دلالة على فطرا استكبارهم و عتوهم -
فَإِن قُلْتُ ذَكَرَ أَنَّهُ دَعَاهُمْ لَيْلًا وَنَهَارًا ثُمَّ دَعَاهُمْ جِهَارًا ثُمَّ دَعَاهُمْ فِي السِّرِّ وَالْعَلَنِ فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ ثَلَاثُ
دَعَوَاتٍ مُخْتَلِفَاتٍ حَتَّى يَصِحَّ الْعُطْفُ - قَامَتْ قَدْ فَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يَفْعَلُ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى
عَنِ الْمُنْكَرِ فِي الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَهْوَنِ وَالتَّرْقِي فِي الْأَشَدِّ فَلَا شَدَّ فَافْتَتَحَ بِالْمُنَاصَحَةِ فِي السِّرِّ فَلَمَّا لَمْ يَقْبَلُوا تَنَبَّأَ
بِالْمَجَاهِرَةِ فَلَمَّا لَمْ تَوْثُرْ تَنَبَّأَ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْأَسْرَارِ وَالْإِعْلَانِ وَمَعْنَى ثُمَّ الدَّلَالَةُ عَلَى تَبَاعُدِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ
الْجَهَارَ غَلِظَ مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ إِفْلاظٌ مِنْ أَفْرَادٍ أَحَدَهُمَا - وَجِهَارًا مَنْصُوبٌ بِدَعْوَتِهِمْ نَصَبَ
الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الدَّعَاءَ أَحَدَ نَوْعَيْهِ الْجَهَارُ فَنُصِبَ بِهِ نَصَبُ الْقُرْقُصَاءِ بِقَعْدَ لَكُونِهَا أَحَدُ أَنْوَاعِ الْقُعُودِ أَوْلَانَهُ أَرَادَ
بِدَعْوَتِهِمْ جَاهِرَتَهُمْ - وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِمَصْدَرٍ دَعَا بِمَعْنَى دَعَاهُ جِهَارًا أَيْ مَجَاهِرًا بِهِ - أَوْ مَصْدَرًا فِي مَوْضِعِ
الْحَالِ أَيْ مَجَاهِرًا - أَمْرُهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ الَّذِي هُوَ التَّوْبَةُ عَنِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي وَقَدْ أَمَّ إِلَيْهِمُ الْوَعْدُ بِمَا هُوَ أَوْفَى
فِي نَفْسِهِمْ وَاحْتَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمَنَافِعِ الْحَاضِرَةِ وَالْفَوَائِدِ الْعَاجِلَةِ تَرْغِيْبًا فِي الْإِيمَانِ وَبَرَكَاتِهِ وَ الطَّاعَةِ وَ
نَتَائِجِهَا مِنْ خَيْرِ الدَّارَيْنِ كَمَا قَالَ وَ أُخْرَى تَحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ - وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ - وَأَنَّ لَوْ اسْتَقَامُوا
عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ - وَقِيلَ لَمَّا كَذَبُوا بَعْدَ طَوْلِ تَكْرِيرِ الدَّعْوَةِ حَبَسَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْقَطْرَ وَاعْقَمَ أَرْجُلَهُمْ نِسَاءَهُمْ
أَرْبَعِينَ سَنَةً وَرَوَى سَبْعِينَ فَوْعَدَهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ آمَنُوا رَزَقَهُمُ اللَّهُ الْخَصْبَ وَدَفَعَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا فِيهِ - وَ عَنْ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَ يَسْتَسْقِي فَمَا زَادَ عَلَى الْاسْتِغْفَارِ فَقِيلَ لَهُ مَا رَأَيْتَكَ اسْتَسْقَيْتَ فَقَالَ لَقَدْ
اسْتَسْقَيْتَ بِمَجَادِيحِ السَّمَاءِ الَّتِي يُسْتَنْزَلُ بِهَا الْمَطَرُ شَبَّهَ الْاسْتِغْفَارَ بِالْأَنْوَاءِ الصَّادِقَةِ الَّتِي لَا تَخْطِئُ - وَ عَنْ
الْحَسَنِ بْنِ رَجُلَا شَكَاهُ إِلَيْهِ الْجَدْبَ فَقَالَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَشَكَاهُ إِلَيْهِ أَخْرَجَ الْفَقْرَ وَأَخْرَقَتِ النَّسْلَ وَأَخْرَقَتِ رُبْعَ
أَرْضِهِ فَأَمَرَهُمْ كُلَّهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ فَقَالَ لَهُ الرَّبِيعُ بْنُ صَبِيحٍ أَتَاكَ رَجُلَانِ يَشْكُونَ ابْرَأَا وَيَسْأَلُونَ أَنْوَاعَ فَاغْمَرْتَهُمْ كُلَّهُمْ
بِالِاسْتِغْفَارِ فَقَالَ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ [وَالسَّمَاءُ] الْمَظْلَّةُ لِأَنَّ الْمَطَرَ مِنْهَا يَنْزِلُ إِلَى السَّحَابِ - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ السَّحَابُ -
أَوْ الْمَطَرُ مِنْ قَوْلِهِ ع * إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضٍ قَوْمٌ * وَ الْمِدْرَارُ الْكَثِيرَةُ الدَّرُورُ مِفْعَالٌ لَا يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ
وَالْمَوْثُوتُ كَقَوْلِهِمْ رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ مِطْطَارٌ وَ مِثْفَالٌ [جَنَّتٍ] بِسَاتَيْنِ [لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا] لَا تَأْمَلُونَ لَهُ
تَوْقِيرًا أَيْ تَعْظِيمًا وَ الْمَعْنَى مَا لَكُمْ لَا تَكُونُونَ عَلَى حَالٍ تَأْمَلُونَ فِيهَا تَعْظِيمَ اللَّهِ أَيَاكُمْ فِي دَارِ الثَّوَابِ

اللَّهُ وَقَارًا ۖ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۖ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا ۖ وَيُخْرِجُكُمْ أَخْرَاجًا ۖ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۖ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۖ قَالَ نُوحٌ رَبِّ انبِئْ عَصْرِي نِي وَأَتَّبِعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالًا وَوَدَّهٖ إِلَّا خُسَارًا ۖ وَمَكْرًا مَّكْرًا كِبَارًا ۖ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا ۖ وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ

وَلِلَّهِ بَيَانٌ لِّلْمُوقَرِّ وَلِتُنَاقِرَ لِكُلِّ صِلَةٍ لِّلْوَقَارِ وَقَوْلُهُ [وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا] فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَأَنَّهُ قَالَ مَا لَكُمْ لَا تَتَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَالْحَالِ هَذِهِ وَهِيَ حَالٌ مُّوجِبَةٌ لِلْإِيمَانِ بِهِ لِأَنَّهُ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا أَي تَارَاتٍ خَلَقَكُمْ أَوَّلًا تَرَابًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ نَطْفًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ عِلْفًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ مَضْغًا ثُمَّ خَلَقَكُمْ عِظَامًا وَلَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأَكُمْ خَلْقًا أُخَرَ - أَوْ لَا تَخَافُونَ لِلَّهِ حُلْمًا وَتُرِكَ مُعَاجِلَةُ الْعِقَابِ فَتَكُونُ مَذْنُومًا - وَقِيلَ مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ لِلَّهِ عِظَمًا - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا تَخَافُونَ لِلَّهِ عَاقِبَةً لِأَنَّ الْعَاقِبَةَ حَالُ اسْتِقْرَارِ الْأُمُورِ وَثَبَاتِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ مِمَّنْ وَقَرَ إِذَا ثَبَتَ وَاسْتَقَرَّ - نَبَّهَهُمْ عَلَى الذُّنُوبِ فِي أَنْفُسِهِمْ أَوَّلًا لِأَنَّهَا أَقْرَبُ مَذْظُورٍ فِيهِمْ مِنْهُمْ ثُمَّ عَلَى الذُّنُوبِ فِي الْعَالَمِ وَمَا سَوَّى فِيهِ مِنَ الْعَجَائِبِ الشَّاهِدَةِ عَلَى الصَّانِعِ الْبَاهِرِ قُدْرَتِهِ وَعَالَمِهِ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ [فَيَقِينَنَّ] فِي السَّمَوَاتِ وَهُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا لِأَنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ مَلَابَسَةً مِنْ حَيْثُ أَنْبَتَا طِبَاقٍ فِجَاجًا إِنْ يُقَالُ فِيهِمْ كَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَمِيعِهِمْ كَمَا يُقَالُ فِي الْمَدِينَةِ كَذَا وَهُوَ فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَمْرَانَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَجُوهُهُمَا مِمَّا يَلِي السَّمَاءَ وَظُهُورُهُمَا مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ [وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا] يُبْصِرُ أَهْلَ الدُّنْيَا فِي ضَوْءِهَا كَمَا يُبْصِرُ أَهْلُ الْبَنَاتِ فِي ضَوْءِ السِّرَاجِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَى ابْصَارِهِ وَالْقَمَرُ لَيْسَ كَذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ لَمْ يَبْلُغْ قُوَّةَ ضِيَاءِ الشَّمْسِ وَمِثْلُهُ قُوَّةُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَالضِّيَاءُ أَقْرَبُ مِنَ النُّورِ - اسْتَعِيرَ الْأَنْبَاتُ لِلْإِنْشَاءِ كَمَا يُقَالُ زَرَعْتُ اللَّهُ لِلْخَيْرِ وَكَانَتْ هَذِهِ الِاسْتِعَارَةُ أَدَلَّ عَلَى الْحَدُوثِ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا نَبَاتًا كَانُوا مَسْكُونِينَ لَا مَحَالَةَ حَدُوثِ النُّبَاتِ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَشَوِيَّةِ الذَّابِتَةِ وَالزَّوَابِتِ لِحَدُوثِ مَذْهَبِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ غَيْرِ أَوَّلِيَّةٍ لَهُمْ فِيهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ نَجِمٌ فَلَنْ لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ وَالْمَعْنَى أَنْبَتَكُمْ فَنَبْتُمْ نَبَاتًا - أَوْ نَصَبَ بَأَنْبَتَكُمْ لَتَضْمَنَهُ مَعْنَى نَبْتُمْ [ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا] مَقْدُورِينَ ثُمَّ [يُخْرِجُكُمْ] يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَآكَدَهُ بِالْمَصْدَرِ كَأَنَّهُ قَالَ يُخْرِجُكُمْ حَقًّا وَلَا مَحَالَةَ [جَعَلَهَا بِسَاطًا] مَبْسُوطَةً تَتَقَلَّبُونَ عَلَيْهَا كَمَا يَتَقَلَّبُ الرَّجُلُ عَلَى بِسَاطِهِ [فِجَاجًا] وَاسِعَةً مُنْفَجَّةً وَاتَّبَعُوا رُؤُسَهُمُ الْمُقَدَّمِينَ أَصْحَابَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَارْتَسَمُوا مَا رَسَمُوا لَهُمْ مِنَ التَّمَسُّكِ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَجَعَلَ أَمْوَالَهُمْ وَأَوْلَادَهُمُ اللَّتِي لَمْ تَزِدْهُمْ إِلَّا وَجَاهَةً وَمَنْفَعَةً فِي الدُّنْيَا زَائِدَةً خُسَارًا فِي الْآخِرَةِ وَاجْرَى ذَلِكَ مَجْرَى صِفَةٍ لَا زِمَةَ لَهُمْ وَسِمَةٍ يَعْرِفُونَ بِهَا تَحْقِيقًا لَهُ وَتَثْبِيثًا وَابْطَالًا لِمَا سِوَاهُ - وَتَرَجَّى وَوَلَدَهُ - وَوَلَدَهُ بُضْمُ الْوَارِ - وَكُسْرُهَا - [وَمَكْرًا] مَعْطُوفٌ عَلَى لَمْ يَزِدْهُ وَجَمْعُ الضَّمِيرِ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَنْ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَالْمَاكِرِينَ هُمُ الرُّؤَسَاءُ وَمَكْرُهُمْ احْتِيَالُهُمْ فِي الدِّينِ وَكَيْدُهُمْ لِنُوحٍ وَتَحْرِيشُ النَّاسِ عَلَى إِذَاهُ وَمَكْرُهُمْ عَنِ الْمَيْلِ إِلَيْهِ وَالِاسْتِمَاعِ مِنْهُ وَقَوْلُهُمْ لَهُمْ لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ إِلَى عِبَادَةِ رَبِّ نُوْحٍ [مَكْرًا كِبَارًا] -

وَنَسَرًا ۖ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ۖ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلًّا ۖ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَشْرَقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا ۖ فَلَمْ يَجِدُوا لِمَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۖ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا ۖ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَفْضُلُوا عِبَادَكَ

قرئ بالتخفيف - والتثخيل والكبار أكبر من الكبير والكبار أكبر من الأتباع ونسوة طوال وطول [وَلَا تَذَرْنِي وَدًا]
كأن هذه المسألة كانت أكبر أضرارهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد قولهم لَا تَذَرْنِي أَلَيْكُم وقد انتقلت هذه
الاصنام عن قوم نوح إلى العرب - فكان ود كلب - وسواع لجدان - ويعوث لمدحج - ويعوق لمراد - ونسر لحنيز
ولذا كانت العرب بعده ود وعبد يعوث - وقيل هي أسماء رجال صالحين - وقيل من أولاد آدم
ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم لو صورتم صورهم وكفتم تلظرون إليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن
بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدهم - وقيل كان ود على صورة رجل - وسواع على صورة امرأة - ويعوث
على صورة أسد - ويعوق على صورة قوس - ونسر على صورة نسر - وقرئ ودًا بضم الواو - وقرأ
الاعمش وَلَا يَغْرَبْنَا وَيَعْوَقًا بالصرف وهذه قراءة مشككة لأنهما كانا عربيين أو عجميين فخبيا سينا منع
الصرف إما التعريف ووزن الفعل وإما التعريف والعجمة ولعله قصد الازدواج فصرفهما لصدافه إخوانهم
منصرفات ودًا وسواعًا ونسرًا كما قرئ وصحبًا بالتمانة لوقوعه مع الممالات للازدواج [وَقَدْ أَضَلُّوا] الضمير
للرؤساء ومعناه وقد أضلوا كثيرا قبل هؤلاء الموعظين بأن يتمسكوا بعبادة الاصنام ليسوا بأول من أضلهم -
أو قد أضلوا بأفلاكهم كثيرا يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة - ويجوز أن يكون للاصنام قولهم أَنَيْنَ أَضَلَّنْ كَثِيرًا
مِنَ النَّاسِ - فَإِن قُلْتَ عِلَامَ مَطَفِ قَوْلِهِ [وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ] - قُلْتَ عَلَى قَوْلِهِ رَبِّ إِنَّمَا عَصَوْنِي عَلَى حِكَايَةِ كَلَامِ
نوح بعد قَالَ وبعد الواو الدائبة عنه ومعناه قَالَ رَبِّ إِنَّمَا عَصَوْنِي وَقَالَ لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ الْأَضْلَاءِ قَالَ هَذِهِ
القولين وهما في محل النصب لأنهما مفعولَا قَالَ كقولك قَالَ زَيْدٌ نُوْدِي لِلصَّلَاةِ وَصَلَّ فِي الْمَسْجِدِ تَحِيَّ
قَوْلَيْهِ مَعُطَوْنِ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ - فَإِن قُلْتَ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَزِيدَ لَهُمُ الضَّلَالُ وَيَدْعُو اللَّهَ بِزُودَتِهِ - قُلْتَ
المراد بالضلال أن يخذلوا ويمنعوا اللطاف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جميل
يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه - ويجوز أن يريد بالضلال الضياع والهلاك كقوله وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ
الْأَتْبَارًا - تقديم مِمَّا خَطَبْتَهُمْ لبيان أن لم يكن إغراقهم بالطوفان فادخالهم النار إلا من أجل خطيئاتهم وأكذ
هذا المعنى بزيادة ما - وفي قراءة ابن مسعود مِمَّا أَشْرَقُوا فَأَخْذُوا خَيْرَ الصَّلَاةِ وَكَفَى بِهَا مَرْجُوعًا لِمُرْتَكِبِ
الْخَطَايَا فَإِنَّ كُفْرَ قَوْمِ نُوحٍ كَانَ وَاحِدَةً مِنْ خَطِيئَتِهِمْ وَإِنْ كَانَتْ كَبْرًا مِنْهُمْ وَقَدْ نُعِيَتْ عَلَيْهِمْ سَائِرُ خَطِيئَتِهِمْ كَمَا
نُعِيَ عَلَيْهِمْ كُفْرُهُمْ وَلَمْ يَفْرَقْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فِي اسْتِجَابِ الْعَذَابِ لِلَّهِ يَتَكَلَّمُ الْمُسْلِمُ الْخَاطِئُ عَلَى إِسْلَامِهِ وَيَعْلَمُ
أَنْ مَعَهُ مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْعَذَابَ وَأَنْ خُذَّ مِنَ الْخَطِيئَةِ الْكَبْرَى - وَقَرِئَ خَطِيئَتُهُمْ بِالْمِزْ - وَخَطِيئَتُهُمْ بِقَلْبِهَا
يَأْمُرُ وَأَدَامَهَا - وَخَطِيئَتُهُمْ بِالتَّوْحِيدِ عَلَى ارَادَةِ الْجَنَسِ - وَيجوز أن يراد الكفر فادخلوا نارا [جَعَلَ
دُخُولَهُمُ النَّارَ فِي الْآخِرَةِ كَأَنَّهُ مَتَّعَهُمْ لِإِغْرَاقِهِمْ لِأَقْرَابِهِ وَلَئِنْ كُنَّ لَا مَحَالَةَ فَأَيُّ ذَلِكَ كَانَ -] (أريد عذاب القبر

وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِجْرًا كَذَابًا ۝ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنَاتِ ۝ سُرَّةُ الْجَنِّ ۝ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۝

سورة الجن ٧٢
الجزء ٢٩

كلماتها ٢٨٧
سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية وركوعان *
حروفها ١١٢٤
ع ١٠
النصف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْمُ مَنَّعٍ نَقَرَهُ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَدْعِي إِلَى الْرُشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۝ وَلَنْ

من مات في ماء أو في نار أو اكلته السباع أو الطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب - و عن الضحاك كانوا يغرقون من جانب و يُحرقون من جانب - و تكثير النار إما لتعظيمها - أو لأن الله أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعاً من النار [فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا] تعريض باتخاذهم ألهة من دون الله و أنها غير قادرة على نصرهم و تهكم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله ألهة يذصرونهم و يمنعونهم من عذاب الله كقوله أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا [دِيَارًا] من الاسماء المستعملة في المنفي العلم يقال ما بالدار ديار و ديور كقيام و قيوم و هو فيعال من الدور أو من الدار أصله ديوار ففعل به ما فعل باصل سبد و ميّت ولو كان فعلاً لكان ديواراً - فإن قلت بم علم أن اولادهم يكفرون و كيف وصغهم بالكفر عند الولادة - قلت ابنت فيهم الف سنة الا خمسين عاماً فذاقهم و اكلمهم و عرف طباعهم و احوالهم و كان الرجل منهم يطلق بابنه اليه و يقول احذر هذا فإنه كذاب و ان ابي حذرني فيموت الكبير و ينشأ الصغير على ذاك و قد اخبره الله عز و جل انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن و معنى [لَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِجْرًا كَذَابًا] لَا يَلِدُوا إِلَّا مِنْ سِيفِجِرٍ و يكفر فوصفهم بما يصيرون اليه كقوله عليه السلام من قتل فتيلة فله حابه * [وَلِوَالِدَيَّ] ابوه امك بن مَنُوشَاحٍ و امه شمشاء بنت أنوش كانوا مؤمنين - و قيل هما آدم و حواء - و قرأ الحسين بن علي رضي الله عنهما وَلِوَالِدَيَّ بريد ساما و حاما [بَيْتِي] منزلي - و قيل مسجدي - و قيل سفينتي خص اولاً من يتصل به لانهم اولى و احق بدعائه ثم عم المؤمنين و المؤمنات [تَبَارًا] هلاكاً - فإن قلت ما فعل صبيانهم حين اغرقوا - قلت غرقوا معهم لا على وجه العقاب و لكن كما يموتون بالانواع من اسباب البلاك و كم مذبذب من يموتون بالغرق و الحرق و كان ذلك زبادة في عذاب الآباء و الأمهات اذا ابصروا اطفالهم يغرقون و مذه قوله عليه السلام يهلكون مهلكاً واحداً و يصدرون مصاد رشتى - و عن الحسن انه سئل عن ذاك فقال علم الله براءتهم فهاكجهم بغير عذاب - و قيل اعقم الله ارحام نسائهم و ايدس اصلاب آبائهم قبل الطوفان باربعين او سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين اغرقوا - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة نوح كان من المرءة الذين تذكرهم دعوة نوح عليه السلام *

سورة الجن

قريب أحي و أصله وحي يقال اوحى اليه ووحى اليه فقلبت الواو همزة كما يقال أعد و أن و إذا الرسل

تُشْرِكُ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۖ وَ أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۖ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ

أَتَيْتُ وَهُوَ مِنَ الْقَلْبِ الْمَطْلُوقِ جَوَازِهِ فِي كُلِّ وَارٍ مَضْمُومَةٍ وَقَدْ أَطْلَقَهُ الْمَازِنِيُّ فِي الْمَكْسُورَةِ أَيْضًا كَاشِحَ
وَأَسَادَةَ وَإِخَاءَ أَخِيهِ - وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَجَّحِي عَلَى الْأَصْلِ [أَنَّهُ اسْتَمَعَ] بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُ فَاعِلٌ أُرْجِي وَ إِنَّا
سَمِعْنَا بِالْمَكْسُورِ لِأَنَّهُ مُبْتَدَأٌ مَحْكِيٌّ بَعْدَ الْقَوْلِ ثُمَّ يَحْمَلُ عَلَيْنَا الْبَوَاقِي فَمَا كَانَ مِنَ الْوَحْيِ فَتَحَ وَمَا كَانَ
مِنْ قَوْلِ الْجِنِّ كُسْرٌ وَكَانَ مِنْ قَوْلِهِمْ إِلَّا الْفَتْلَيْنِ الْآخِرَيْنِ وَأَنَّ الْمُسَيِّدَ لِلَّهِ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ وَمِنْ فَتْحِ
كَانَ تَعَطُّفًا عَلَى مَحَلِّ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِي أَمْرٍ بِهِ دُنُوهُ قِيلَ مَدَّقْنَاهُ وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا وَأَنَّهُ كَانَ
يَقُولُ سَفِيهُنَا وَكَذَلِكَ الْبَوَاقِي [نَقَرُ مِنَ الْجِنِّ] جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ - وَقِيلَ كَانُوا مِنَ
الشَّيْطَانِ وَهُمْ أَكْثَرُ الْجِنِّ عِدَاةً وَغَامَةً جُنُودَ إِبْلِيسَ مِنْهُمْ [فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا] أَيْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ حِينَ
رَجَعُوا إِلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ لَمَّا قَضَى وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمَنَا نَأْسَمِعُنَا [قَرَأْنَا] كِتَابًا [عَجَبًا] بِدَلِيلِهَا
مَبْنًى كَمَا كَسَّرَ الْكُتُبُ فِي حَسَنِ نَظْمِهِ وَصَدَقَتْ مَعَانِيهِ قَائِمَةً فِيهِ دَلَالٌ إِعْجَازٌ - وَحَسِبَ مَصْدَرُ يَرُفَعُ مَوْضِعَ الْعَجِيبِ
وَفِيهِ مَبْدَلَةٌ وَهُوَ مَا خَرَجَ عَنْ حَدِّ اشْتِكَاةٍ وَنَظَائِرَةٍ [يَتَدَبَّرُ إِلَى الرَّشْدِ] يَدْعُو إِلَى الصَّوَابِ - وَقِيلَ إِلَى
التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ - الضَّمِيرُ فِي [بِهِ] لِلْقُرْآنِ وَلَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ بِهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَبِوَحْدَانِيَّتِهِ وَبِرِأَاةٍ مِنَ الشُّرْكِ
قَالُوا [وَلَنْ تُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا] أَيْ وَلَنْ نَعُودَ إِلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الشُّرْكِ بِهِ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ - وَبِجَوَازِ
يَكُونُ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِأَنَّ قَوْلَهُ بِرَبِّنَا بِفَسْرَةٍ [جَدُّ رَبِّنَا] عَظُمَتْهُ مِنْ قَوْلِكَ جَدُّ فَلَا فِي عَيْنِي أَيْ عَظُمَ
وَفِي حَدِيثٍ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ الرَّجُلُ مَنًا إِذَا قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَالْإِمْرَانَ جَدُّ نَبِيْنَا وَرَبِّي فِي أَعْيُنِنَا - أَوْ
مَلِكُهُ وَصُلَاتُهُ - أَوْ غَنَاهُ اسْتِعَارَةً مِنَ الْجَدِّ الَّذِي هُوَ الدَّوْلَةُ وَالْمُنْتَحَتُ لَأَنَّ الْمُلُوكَ وَالْإِغْدِيَاءَ هُمُ الْمَجِيدُونَ
وَالْمَعْنَى وَصَفَهُ بِالتَّعَالَى عَنِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ لِعَظَمَتِهِ أَوْ لِسُلْطَانِهِ وَمَلِكُوتِهِ أَوْ لَغَنَاهُ وَقَوْلُهُ [مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً
وَلَا وَلَدًا] بَيَانٌ لِّذَلِكَ - وَقَرَأَ جَدَّارُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَجَدُ رَبِّنَا بِالْمَكْسُورِ أَيْ مَدَقُ وَبُيُوتُهُ وَحَقُّ الْبَيْتِ عَنْ
اتِّخَاذِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَتَوَقَّعُوا لِلتَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ تَنَبَّهُوا عَلَى الْخَطَاةِ فِيمَا
اِعْتَقَدُوا كَفَرًا بِالْجِنِّ مِنْ تَشْبِيهِهِ اللَّهُ بِخَلْقِهِ وَاتِّخَاذِهِ صَاحِبَةً وَوَلَدًا فَاسْتَعْظَمُوا وَنَزَّهُوا عَنْهُ - سَفِيهِنَا إِبْلِيسَ
لَعَنَهُ اللَّهُ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ مَرْدَةِ الْجِنِّ - وَالشَّطَطُ مِجَازَةٌ الْحَدِّ فِي الظُّلْمِ وَغَيْرِهِ وَمِنْهُ اشْطَى فِي السَّوْمِ إِذَا أَبْعَدَ فِيهِ
أَيْ يَقُولُ قَوْلًا هُوَ فِي نَفْسِهِ شَطَطٌ لَفَرَطٌ مَا اشْطَى فِيهِ وَهُوَ نِسْبَةُ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ إِلَى اللَّهِ وَكَانَ فِي ظَنِّهَا
أَنَّ أَحَدًا مِنَ الثَّقَلَيْنِ لَنْ يَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَلَنْ يَفْتَرِيَ عَلَيْهِ مَا لَيْسَ بِحَقِّ فَكُنَّا نَصَدِّقُهُمْ فِيمَا أَضَافُوا إِلَيْهِ مِنْ
ذَلِكَ حَتَّى تَبَيَّنَ لَنَا بِالْقُرْآنِ كَذِبُهُمْ وَافْتِرَائُهُمْ [كَذِبًا] قَوْلًا كَذِبًا أَيْ مَكْذُوبًا فِيهِ - أَوْ نَصَبَ نَصَبِ الْمَصْدَرِ
لِأَنَّ الْكُذْبَ نَوْعٌ مِنَ الْقَوْلِ - وَمَنْ قَرَأَ أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنَّ كَذِبًا مَوْضِعٌ تَقُولُ وَلَمْ يَجْعَلْهُ مَقَّةً لِأَنَّ التَّقْوَلَ لَا يَكُونُ
إِلَّا كَذِبًا - الرَّهَقُ غَيْرُ إِيمَانٍ إِسْحَارٌ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَ بِاسْتِعَاذَتِهِمْ يَمُزُّ زَانَهُمْ كِبَرًا وَكُفْرًا وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ

بِرَجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦٠﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٦١﴾ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُدْتًّا خَرَمًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ﴿٦٢﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَنْ يَسْمَعِ ۙ إِنَّمَا يُجِـدُّ لَهُ قُوَّةً يَدْعُ بِهِ زَعْمَانِ ۖ وَمَنْ أَتِمَّنَّ ۚ وَلَقَدْ أَتَوْا بِمِلَّةٍ رَّحِمَهَا بَلْشَعْرُومًا ﴿٦٣﴾

سورة الجين ٧٢
الجزء ٢٩
ع ١٠

من العرب كان اذا امسى في وادٍ قفر في بعض مسائرته و خاف على نفسه قال اعوذُ بسيد هذا الوادي من سُفهاء قومه يريد الجين و كيدهم فاذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا سَدْنَا الْجِنَّ وَالْانْسَ فذلك رَهَقَم - او فزاد الجين الانس رهقا باغوائهم و اضلالهم لاستعاضتهم بهم - [وَأَنَّهُمْ] و ان الانس [ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ] و هو من كلام الجين يقوله بعضهم لبعض - وقيل الايتان من جملة الوحي والضمير في وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا لِلْجِنِّ وَالشُّطَابِ فِي ظَنَنْتُمْ لِنَقَارِ قَرِيشٍ - اللمس المتس فاستعير للطلب لان الماس طالب متعريف - قال شعرة مسسنا من الابهاء شينار كنذا الى نسب في قومه غير واضح * يقال لمسه و التمسه و تلمسه كطلبه و اطلبه و تطلبه و نسيوه الجبس و قولهم جتسوه باعينهم و تجتسوه و المعنى طلبنا بلوغ السماء و استماع كلام اهلها - و الحرس اسم مفرد في معنى الحراس كاتخدم في معنى الخدام و لذلك وصف بشديد و لو ذهب الى معذلة لقيل شدادا و نحوه * ع * اخشى رجلا او ركبها غاديا * لان الرجل و الركب مفردان في معنى الرجال و الركاب - و الرصد مثل الحرس اسم جمع للرامد على معنى ذري شهاب راصدين بالرجم و هم الملائكة الذين يرجمون بالشهب و يمنعونهم من الاستماع - و يجوز ان يكون صفة للشهاب بمعنى الراصد او كقوله ومعنا جديا يعنى يجد شهابا راصدا له و لاجله - فان قلت كان الرجم لم يكن في الجاهلية و قد قال الله تعالى وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ فَذَكَرَ فائدين في خلق الكواكب التزيين و رجم الشياطين - قلت قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم وهو احدى آياته و الصحيح انه كان قبل المبعث و قد جاء ذكره في شعراهل الجاهلية - قال بشر بن ابي حارم * شعرة * و العير يرهقها الغبار و جحشها * ينقص خلفهما انقضا الكوكب * و قال ارس بن حجر * شعرة * و انتقض كالدرتي يتبعه * نفع يثور تخاله طنبا * وقال عوف بن الخرع * شعرة * يرد علينا العير من دون الفه * او الثور كالدرتي يتبعه الدم * و لكن الشياطين كانت تسترق في بعض الاحوال فاما بعث رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كثر الرجم و زاد زيادة ظاهرة حتى تذهب لها الانس و الجين و منع الاسترق اصلا - و عن معمر قلت للزهري ا كان يرعى بالمجوم في الجاهلية قال نعم قلت ارايت قوله وَاَنَا كُنَّا نَقْعُدُ فَقَالَ غَلْظْتُ وَشَدَّدَ امْرُؤًا حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - و روى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس بينا رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم جالس في نفر من الانصار اذ رمي بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم - و في قوله مُلِئْتُ دَائِلَ عَلَى ان الحاديات هو الملاء و الكثرة و كذلك قوله نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ ابي كذا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس و الشهب و ان ملئت المقاعد كلها و هذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثروا على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و استمعوا قرأته يقولون

شَهَابًا رَمَدًا ۖ وَ أَنَا لَا نَذَرُ ۚ أَشَرُّ أَرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ
ذَلِكَ ۚ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ۖ وَ أَنَا ظَنَنَّا أَنَّ لَنْ نَحْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَحْجِزَهُ هَرَبًا ۖ وَأَنَا كُنَّا سَمِعْنَا الْهُدَى
أَمَّا بَعْدُ ۚ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ تَخَفًا ۖ وَ لَا يُخْشَى وَلَا رَهَقًا ۖ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ۚ فَمَنْ أَسْلَمَ
فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۖ وَ أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۖ وَ أَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً

لَمَّا حَدَّثَ هَذَا الْحَادِثَ مِنْ كَثْرَةِ الرِّجْمِ وَمَنْعِ الْأَسْمَاقِ قُلْنَا مَا هَذَا إِلَّا أَمْرُ ارَادَةِ اللَّهِ بِأَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا يَخْلُ مِنْ
أَنْ يَكُونَ شَرًّا أَوْ رَشَدًا أَيْ خَيْرًا مِنْ عَذَابٍ أَوْ رَحْمَةٍ أَوْ مِنْ خَذَلَانٍ أَوْ تَوْبِيقٍ [مِنَّا الصَّالِحُونَ] الْإِبْرَارُ الْمُتَّقُونَ
[وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ] وَمِنَّا قَوْمٌ دُونَ ذَلِكَ فَحَذَفَ الْمَوْصُوفُ كَقَوْلِهِ وَمِنَّا الْآلَةُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ وَ هُمْ الْمُقْتَصِدُونَ
فِي الصَّلَاحِ غَيْرُ الْكَامِلِينَ فِيهِ - أَوْ أَرَادُوا الطَّالِحِينَ - [كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا] بَيَانٌ لِلْقِسْمَةِ الْمَذْكُورَةِ أَيْ كُنَّا ذَوِي مَذَاهِبٍ
مُفْتَرَقَةٍ مُخْتَلِفَةٍ - أَوْ كُنَّا فِي اخْتِلَافِ أَحْوَالِنَا مِثْلَ الطَّرَائِقِ الْمُخْتَلِفَةِ - أَوْ كُنَّا فِي طَرَائِقٍ مُخْتَلِفَةٍ كَقَوْلِهِ ع • كَمَا
عَسَلَ الطَّرِيقَ الثَّعْلَبُ • أَوْ كَانَتْ طَرَائِقُنَا طَرَائِقَ قِدْدَا عَلَى حَذَفِ الْمَضَافِ الَّذِي هُوَ الطَّرَائِقُ وَاقَامَةُ الضَّمِيرِ
الْمَضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَ الْقِدَّةُ مِنْ قَدْ كَالِقِطْعَةِ مَنْ قَطَعَ وَ وَصَفَتْ الطَّرَائِقُ بِالْقِدْدِ لِدَلَالَتِهَا عَلَى مَعْنَى النُّقْطِ
وَ التَّفَرُّقِ فِي الْأَرْضِ - وَ [هَرَبًا] حَالَانِ أَيْ لَنْ نَحْجِزَ كَائِنِينَ فِي الْأَرْضِ أَيْذِمَّا كُنَّا فِيهَا وَ لَنْ نَحْجِزَهُ هَارِبِينَ مِنْهَا
إِلَى السَّمَاءِ - وَ قِيلَ لَنْ نَحْجِزَهُ فِي الْأَرْضِ أَنْ أَرَادَ بِنَا إِمْرًا وَ لَنْ نَحْجِزَهُ هَرَبًا أَنْ طَائِبًا - وَ الظَّنُّ بِمَعْنَى الْيَقِينِ
وَ هَذِهِ صِفَةُ أَحْوَالِ الْجَنِّ وَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَ عَقَائِدِهِمْ مِنْهُمْ اخْتِلَافٌ وَ أَشْرَارٌ وَ مُقْتَصِدُونَ وَ أَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ لَا يَفُوتُهُ مَطْلَبٌ وَ لَا يَنْجِي عَنْهُ مَهْرَبٌ [لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى] هُوَ سَمَاعُهُمُ الْقُرْآنَ وَ إِيْمَانَهُمْ
بِهِ [فَلَا يَخَافُ] فَهُوَ لَا يَخَافُ أَيْ فَهُوَ غَيْرُ خَائِفٍ وَ لَنْ الْكَلَامُ فِي تَقْدِيرِ مَبْتَدَأٍ وَ خَبَرٍ دَخَلَتْ الْفَاءُ وَ أَوَّلُ
ذَلِكَ لِقِيلِ لَا يَخَافُ - فَانْ قَلَّتْ أَيْ فَائِدَةٌ فِي رَفْعِ الْفِعْلِ وَ تَقْدِيرِ مَبْتَدَأٍ قَبْلَهُ حَتَّى يَقَعَ خَبَرُ آلِهِ وَ يَجُوبُ
ادْخَالُ الْفَاءِ وَ كَانَ ذَلِكَ كُلُّهُ مُسْتَعْنًى عَنْهُ بَانَ بِقَالَ لَا يَخَافُ - قَلَّتْ الْفَائِدَةُ فِيهِ إِنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَبَانَهُ
قِيلَ فَهُوَ لَا يَخَافُ فَكَانَ دَالًّا عَلَى تَحْقِيقِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ نَاجٍ لَا مَحَالَةَ وَ أَنَّهُ هُوَ الْمُخْتَصُّ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ - وَ قُرَأَ
الْعَمَشُ فَلَا يَخْخَفُ عَلَى النَّهْيِ [بَخْسًا وَلَا رَهَقًا] أَيْ جَزَاءً بِخَسٍّ وَلَا رَهَقًا لِأَنَّهُ لَمْ يَبْخَسْ أَحَدًا حَقًّا وَلَا رَهَقًا
ظَلَمَ أَحَدًا فَلَا يَخَافُ جَزَاءَهُمَا - وَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ حَقَّ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ أَنْ يَجْتَنِبَ الْمَظَالِمَ وَ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ مِنْ أَمْنِهِ النَّاسُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ دِمَائِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ - وَ يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ فَلَا يَخَافُ أَنْ يَبْخَسَ بَلْ
يُجْزَى الْجَزَاءَ الْأَوْفَى وَ لَا أَنْ تَرَهَّقَهُ ذَلَّةٌ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ تَرَهَّقَهُمْ ذَلَّةٌ • [الْقَاسِطُونَ] الْكَافِرُونَ الْخَائِرُونَ عَنْ طَرِيقِ
الْحَقِّ - وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْحِجَابَ قَالُ لَهُ حِينَ ارَادَ قَتْلَهُ مَا تَقُولُ فِي قَالِ قَاسِطٌ عَادِلٌ فَقَالَ
الْقَوْمُ مَا أَحْسَنَ مَا قَالِ حَسِبُوا أَنَّهُ يَصِفُهُ بِالْقَسْطِ وَ الْعَدْلِ فَقَالَ الْحِجَابُ يَا جَبَلُ إِنَّهُ سَمَانِيٌّ مُشْرَكَ ظَالِمٌ تَلَا لَهُمْ
قَوْلَهُ وَ أَمَّا الْقَاسِطُونَ وَ قَوْلُهُ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ وَ قَدْ زَعَمَ مَنْ لَا يَرَى لِلْجَنِّ ثَوَابًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ارْعَدَ
قَاسِطِيهِمْ وَ مَا وَعَدَ مُسْلِمِيهِمْ وَ كَفَى بِهِ وَعْدًا أَنْ قَالَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَ مَوْجِدَهُ وَ اللَّهَ أَعْدَلَ مِنْ

عَذَابًا ۖ لِّتَفْتَنَهُمْ فِيهِ ۚ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۖ ﴿٧٢﴾ وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۖ ﴿٧٣﴾ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ ﴿٧٤﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ ﴿٧٥﴾

ان يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد - [وَأَنَّ لَوْ اسْتَقَامُوا] أن مخففة من الثقيلة وهو من جملة الموحى والمعنى وأوحى الي أن الشأن والحديث لو استقام الحجت على الطريقة المثلى اي لو ثبت ابوهم الجان على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لأدم ولم يكفروا تبعه ولده على الاسلام لأنعمنا عليهم ولو سنعنا رزقهم وذكر الماء العذيق وهو الكثير بفتح الدال وكسرهما - وقرئ بهما لانه اصل المعاش وسعة الرزق [لِتَفْتَنَهُمْ فِيهِ] لاختبرهم فيه كيف يشكرون ما حوّلوا منه - ويجوز ان يكون مغفاه وأن لو استقام الحجت الذين استمعوا على طريقتهم اللتي كانوا عليها قبل الاستماع ولم ينتقلوا عنها الى الاسلام لو سنعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لفتنتهم فيه ليكون النعمة سبباً في اتباعهم شهواتهم وقوعهم في الفتنة وازديادهم انما - ارلنعتهم في كفران النعمة - [عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ] عن عبادته - او عن موعظته - او عن وحيه - [يَسْلُكُهُ] - وقرئ بالذوق مقتوحة ومضمومة اي ندخله عذابا والاصل يسلكه في عذاب كقوله تعالى مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ فَعَدِّي إِلَى مَفْعُولِينَ اما بحذف الجار وإيصال الفعل كقوله وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ واما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكه واسلكه - قال ع • حتى اذا اسلكوهم في قتادة • والصعد مصدر يعد يقال يعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدتني خطبة النكاح يريد ما شق علي ولا غلبني [وَأَنَّ الْمَسْجِدَ] من جملة الموحى - وقيل معناه ولان المساجد [لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا] على ان اللام متعلقة بآ تدعوا اي فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لانها لله خاصة ولعبادته - وعن الحسن يعني الارض كلها لانها جعلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم مسجدا - وقيل المراد بها المسجد الحرام لانه قبله المساجد ومنه قوله تعالى وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ - وعن قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا بيعةهم وكناستهم اشركوا بالله فأمرنا ان نخلص لله الدعوة اذا دخلنا المساجد - وقيل المساجد اعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اسجد على سبعة ارباب وهي الجبهة والانف واليدان والركبتان والقدمان - وقيل هي جمع مسجد وهو السجود - [عَبْدُ اللَّهِ] النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فان قلت هلا قيل رسول الله او النبي - قلت لان تقديره وأوحى الي أنه لما قام عبد الله فلما كان واقعا في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه جيء به على ما يقتضيه التواضع والتذلل - اولان المعنى ان عبادة عبد الله لله ليست بامر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى يكونوا عليه لبدا ومعنى قام يدعوه قام يعبدوه يريد قيامه لصلوة الفجر بنخلة حين اتاه الحجت فاستمعوا لقرائته [كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا] اي يزدحمون عليه منه كمدن تعجبا مما رأوا من عبادته واقتداء اصحابه به قثما وراكعا وساجدا واعجبا بما تلا من القرآن.

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ۚ وَلَنْ أجدَ مِنْ دُونِهِ مُنْتَجِدًا ۝
إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَةً ۚ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا

لأنهم رأوا ما هم يريدوا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيرة - وقيل معناه لما قام رسولا يعبد الله وحده مخالفا
للمشركين في عبادتهم الآية من دونه كاد المشركون لتظاهرهم عليه وتعارفهم على عداوته يزدحمون عليه
متراكمين - لئذا جمع لئدة وهي ما تلبد بعضه على بعض ومنها لئدة الأسد - وقري لئدا والليدة في
معنى الليدة - ولئدة جمع لئد كساجد وسجد - ولئدا بضمين جمع لئود كصبور وصبر - وعن قتادة تلبدت الانس
والجن على هذا الامر ليطلقوه فابى الله الا ان يذصرة ويظهره على من ناوله - ومن قرأ والله بالفسر جعله
من كلام الجن قالوه لقومهم حين رجعوا اليهم حاكين ما رأوا من علاته وازدحام اصحابه عليه في انضمامهم
به * قال للمتظاهرين عليه [انما ندعوا ربنا] يريد ما اتيتكم بامر منكم انما اعبد ربنا وحده [ولا أشرك به احدا]
وليس ذلك مما يوجب اظفاتكم على مقني وعاترتي - وقال للجن عند ازدحامهم متعجبين ليس
ما ترون من عبادتي الله ونفسي الا شرارك بامر يتعجب منه انما يتعجب ممن يدعو غير الله ويجعل
له شريكا - او قال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [ولا رَشَدًا] ولا نفعاً
او اراد بالضرر الغي ويدل عليه قراءة ابني غيا ولا رَشَدًا والمعنى لا أستطيع ان اضركم وان انفعكم انما
الضار والذوق الله - او لا أستطيع ان افسدكم على الغي والرشد انما القادر على ذلك الله عز وجل
والا بَلَاغًا استثناء منه اي لا املك الا بَلَاغًا من الله - و [قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ] جملة معترضة اعترض
بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معنى ان الله ان اراد به سوء من مرض او موت
او غيرهما لم يصح ان يجيره منه احد او يجد من دونه ملاذا يأوي اليه - والمتحد المتجأ واصلة المدخل
من اللحد - وقيل محيصا ومعدلا - وقري قُلْ لَا أَمْلِكُ اي قل عبد الله للمشركين او للجن - ويجوز ان
يكون من حكاية الجن لقومهم - وقيل بَلَاغًا بدل من مُلْتَحِدًا اي لن اجد من دونه منجى الا ان ابلى عنه
ما ارسلني به - وقيل الا هي ان لا ومعناه ان لا ابلى بلاغا كقولك ان لا قيدا فقعدوا [ورسالته] عطفا
على بَلَاغًا كنه قيل لا املك لكم الا التبليغ والرسالات والمعنى الا ان ابلى عن الله فاقول قال الله كذا
ناسبا لقوله اليه وان ابلى رسالته التي ارسلني بها من غير زيادة ولا نقصان - فان قلت لا يقال بَلَاغًا
ومنه قوله عليه السلام بَلَاغُوا عَنِّي بَلَاغًا عَنِّي - قلت من ليست بصلة للتبليغ انما هي بمنزلة من في
قوله بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ بمعنى بلاغا كائنا من الله - وقري فَاَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ على فيجراؤه ان له نار جهنم كقوله
تعالى فَاَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ اي فحكمه ان لله خمسة وقال خُلْدَيْنِ حملا على معنى اجمع في من - فان قلت
يم تعلق حتى وجعل ما بعده غاية له - قلت بقوله يَكُونُونَ عَلَيْهِ لئدا على انهم يتظاهرون عليه بالعداوة
ويستضعفون النصارى ويستقلون عدده [حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] من يوم بدر و اظهار الله له عليهم - او من

سورة البقره ٧٢

الجزء ٢٩

ع ١٢

مَا يُوعَدُونَ فَمَتَّعْنَاهُم مِّنْ أَشْغَفَ نَاصِرًا وَّ أَقَلَّ عَدَدًا ۝ قُلْ إِنِ ادْرِي أَقْرَبُ مَا تُوَعَّدُونَ أَمْ لِيَجْعَلَ لِرَبِّي أَمَدًا ۝ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِنْ مِّنْ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ ذِكْرًا مِّنْ خَلْفِهِ ۝ لَيَعْلَمَنَّ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝

يوم القيمة فَمَتَّعْنَاهُم حينئذ انهم أَشْغَفَ نَاصِرًا وَّ أَقَلَّ عَدَدًا - ويجوز ان يتعلق بمحذوف دللت عليه الحال من استضعاف الكفار له و امتثالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ قال المشركون متى يكون هذا الموعود انكرا له فقل قل انه كائن لا ريب فيه فلا تذكره فان الله قد وعد ذلك وهو لا يتخلف الميعاد واما وقته فما ادري متى يكون لان الله لم يبينه لما رأى في اخفاء وقته من المصلحة - فان قُلْتُ ما معنى قوله [أَمْ لِيَجْعَلَ لِرَبِّي أَمَدًا] والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا - قُلْتُ كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستقرب الموعد فكأنه قال ما ادري أهو حال متوقع في كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية * اي هو [عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ] فلا يُطْلَع - و [مِّنْ رَّسُولٍ] تبين لَمَنِ ارْتَضَىٰ يعني انه لا يُطْلَع الْغَيْبِ الا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوته خاصة لا كل مرتضى وفي هذا ابطال للكرامات لان الذين تضاف اليهم و ان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب و ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابها ابعد شيء من الارتضاء و ادخله في السخط [فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ] يَدَيَّ مِّنْ ارْتَضَىٰ لِلرَّسَالَةِ [وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا] حَفَظَةً مِّنَ الْمَلَكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ بطردنهم عنه و يعصمونه من وسارهم و تخاليطهم حتى يبلغ ما أوحى به اليه - وعن الضحاك ما بُعِثَ نَبِيٌّ الا و معه مَلَكَةٌ يحرسونه مِنَ الشَّيَاطِينِ ان يتشبهوا بصورة الملك [لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ] يعني الانبياء و قد اولا على اللفظ في قوله مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ثم جمع على المعنى كقوله فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خُلْدَيْنِ والمعنى لِيَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ كما هي محروسة من الزيادة و النقصان - و ذكر العلم كذكره في قوله تعالى حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْرِمِينَ - و قرئ لَيَعْلَمَنَّ على البناء للمفعول [وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] بما عند الرسل من الحكم و الشرائع لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفا فهو مَبِينٌ عليها حافظ لها [وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا] من القطر و الرمل و ورق

الاشجار و زبد البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه و كلامه - و عَدَدًا

حال اي وضبط كل شيء معدودا محصورا - او مصدر في معنى احصاه -

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ

سورة البقره كان له بعدد كل جنّي

مَدَقُّ مُحَمَّدًا و كَذَبَ بِهِ

عَتَقَ رَقَبَةً •

سورة المزمل مكية وهي عشرون آية وركوعان •

عزرونها
۸۶۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ ۖ ثُمَّ الْيَلَّ الْأَقْلِيلَا ۖ ۞ نَصَفَهُ أَوْ أَنْقَصَ مِنْهُ قَلِيلًا ۖ ۞ أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَتَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۖ ۞ إِنَّا سَدَّلْنَا عَلَيْكَ

سورة المزمل

[المَرْمَل] المَرْمَل وهو الذي تَزْمَلُ في ثيابه اى تَلَفَّ بها بادغام اللام في الزاي ونحوه المَرْمَلُ في المَرْمَل - وقريء المَرْمَلُ على الاصل وَالْمَرْمَلُ بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها على انه اسم فاعل او مفعول من زَمَلَهُ وهو الذي زَمَلَهُ غيره او زَمَلَ نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نائماً بالليل مَرْمَلاً في قطيفة فَنَبَّهَ ونُودِيَ بما يَجِبُ اليه الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفته واستعداده للاستئصال في الذوم كما يفعل من لا يهتم امره ولا يعنيه شأن الا ترى الى قول ذى الرمة * شعر * وكأين تَخَطَّتْ ناقتي من مغارة * ومن نائم عن ليها مَرْمَل * يريد الكسلان المتقاعس الذي لا ينبض في معاطم الامور وكفايات الخطوب ولا يحتمل نفسه المشاق والمقاعب ونحوه * ع * مهذا اذا ما نام ليل الهوجل * وفي امثالهم * شعر * اوردها سعد وسعد مشتمل * ما هكذا توردا سعد الابل * فذمه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجأء والكيس وامر بان يختار على الهجود التهجؤ وعلى التزمل التشمرو والتخفف للعبادة والمجاهدة في الله لا جرم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد تشمر لذلك مع اصحابه حق التشمر واقبلوا على احياء ليلاليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وتجاهدوا فيه حتى انتعشت اقدامهم واصفرت الوانهم وظهرت السيماء في وجوههم وتراعى امرهم الى حد رحمهم له ربهم فخرق عذمهم - وقيل كان مَرْمَلاً في مرط لعائشة يصلي فهو على هذا ليس بتعجيز بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله اللذي كان عابداً وامر بان يدارم على ذلك ويواظب عليه - وعن عائشة رضي الله عنها انها سُئِلَتْ ما كان ترميله قالت كان مرطاً طوله اربع عشرة ذراعاً نصفه علياً وانا نائمة ونصفه عليه وهو يصلي فسُئِلَتْ ما كان قالت والله ما كان خزاناً ولا قرأ ولا مزعزاً ولا ابرسماً ولا صوفاً كان سداً شعراً وكُمته وبراً - وقيل دخل على خديجة وقد جئت فرقا اول ما اتاه جبرئيل وبودرة ترعد فقال زمِّلوني زمِّلوني وحسب انه عرض له فبيضا هو على ذلك ان ناداه جبرئيل يَايَا الْمَرْمَل - وعن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زَمَلَ امرا عظيماً اى حَمَلَهُ والزَمَلَ الجَمَلَ وازدمله احتمله - وقريء قُمْ الْيَلَّ بضم الميم وفتحها - قال عثمان بن جني الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من التقاد الساكنين فبأي الحركات تحرَّك فقد وقع الغرض [نَصْفُهُ] بدل من اللَّيْل وَالْأَقْلِيلُ استثناء من النَّصْفِ كأنه قيل قُمْ اقل من نصف الليل والضمير في مِنْهُ وَعَلَيْهِ للنصف والمعنى التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البيت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة

قَوْلًا ثَقِيلًا ۝ إِنَّ دَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْغًا وَأَقْوَمُ نَيْلًا ۝ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۝ وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ

سورة المزمل ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٢

عليه - وان شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تخديرا بين ثلث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلّة بالنسبة الى الكل - وان شئت قلت لما كان معنى قَمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفَهُ اذا ابدلت النصف من الليل قَمِ اقل من نصف الليل رجوع الضمير في مِنْهُ وَعَلَيْهِ الى الاقل من النصف فكانه قيل قَمِ اقل من نصف الليل او قَمِ انقص من ذلك الاقل او ازيد منه قليلا فيكون التخدير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث - ويجوز اذا ابدلت نصفه من قليلا ونسرت به ان تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل او انقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل اعني الربع نصف الربع كأنه قيل او زد عليه قليلا نصفه - ويجوز ان تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمم الثلث فيكون تخديرا بين النصف والثلث والربع - فان قلت اكان القيام فرضا ام نفلا - قلت عن عائشة رضي الله عنها ان الله جعله تطوعا بعد ان كان فريضة - وقيل كان فرضا قبل ان تفرض الصلوات الخمس ثم نُسَخَ بهن الا ما تطوعوا به - وعن الحسن كان قيام ثلث الليل فريضة وكادوا على ذلك سنة - وقيل كان واجبا وانما وقع التخدير في المقدار ثم نُسَخَ بعد عشرين سنين - وعن الكلبي كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين - ومنهم من قال كان نفلا بدليل التخدير في المقدار لقوله تعالى وَمِنْ آيَاتِ قُرْآنِهِ أَنْ يُبَيِّنَ بِهَا نَافِلَةَ لَكَ - ترتيل القرآن قراءته على ترسل وتؤدة بتبيين الحروف واشباع الحركات حتى يجيء المتلو منه شيئا بالثغر المرتل وهو المفاتيح المشبه بنور الأقحوان وان لا يبدئه هذا ولا يعمرده سردا كما قال عمر رضي الله عنه شر السير الحقيقية وشر القراءة الهدومة حتى يشبه المتلو في تنابعه الثغر الالص - وسئلت عائشة رضي الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت لا كسر دكم هذا لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها - و [تَرْتِيلًا] تأكيد في إيجاب الامر به وانه ما لبث منه للقارئ - هذه الآية اعتراض ويعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله لانه متحملها بنفسه ومحمّلها أمته فهي أثقل عليه وابهظ له و اراد بهذا الاعتراض ان ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لأن الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن احياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه - وعن ابن عباس كان اذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتربّد له جاده - وعن عائشة رضي الله عنها رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليبرق عرقا - وعن الحسن ثقيل في الميزان - وقيل ثقيل على المناقبين - وقيل كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف * [نَاشِئَةُ اللَّيْلِ] النفس الناشئة بالليل التي تنبأ من مضجعتها الى العبادة اي تنهض وترتفع من نشأت السحابة اذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ اذا نهض - قال * شعر * نشأنا الى خوص برى نبيها السرى * والصق منها مشرفات

سورة المزمل ٧٣ وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً ۝ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۝ وَخَبِّرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاجْزِهِمْ

الجزء ٢٩

ع ١٢

القماح - ارقبام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعانية ويدل عليه ما روي عن عبيد بن عمير قلت لعائشة رجل قام من اول الليل اُنقولين له مقام ناشئة قالت لا انما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن المضجع او العبادة اللتي تنشأ بالليل ابي تحدث وترتفع - وقيل هي ساعات الليل كلها لانها تحدث واحدة بعد اخرى - وقيل الساعات الاول منه - وعن علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول اما سمعتم قول الله تعالى ان نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هَذِهِ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ [هي اشد وطئا] هي خاتمة دون ناشئة النهار اشد مواطاة يواطى قلبها لسانها ان اردت النفس او يواطى فيها قلب القائم لعانه ان اردت القيام او العبادة او الساعات او اشد موافقة لما يراى من الخشوع والخلص - وعن الحسن اشد موافقة بين السر والعلانية لنقطاع رؤية الخلق - وقرئ اشد وطئا بالفتح والكسر والمعنى اشد ثبات قدم وابعد من الزلل أو انقل و اغلظ على المصلي من صلوة النهار من قوله عليه السلام اللهم اشد وطئا على مضر [وَاَقْوَمُ قِيْلًا] واحدة مقالا واثبت قراءة لهدر الاصوات - وعن انس رضي الله عنه انه قرأ وَاَصْوَبُ قِيْلًا فقيل له يا ابا حمزة انما هي وَاَقْوَمُ فقال ان اقوم واصوب واهيا واحدا - وروى ابو زيد الانصاري عن ابي سرار الغنوي انه كان يقرأ فحاسبوا بحاد غير معجمة فقيل له انما هو جاسوا بالحيم فقال جاموا وحاسوا واحد [سَبَحًا] تصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلك ولا تفرغ الا بالليل فعليك بمناجاة الله اللتي تقتضي فراغ البال وانتفاء الشواغل فاما القراءة بالخطاء فاستعارة من سبيح الصوف وهو نفسه ونشر اجزائه لانتشار الهم وتفرق القلب بالشواغل - كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو ان الليل اعون على الموطاة واحدة للقراءة لهدر الزجل وخفوت الصوت وانه اجمع للقلب واضم لتضرالهم من النهار لانه وقت تفرق الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد - وقيل فراغا وسعة لنومك وتصورك في حوائجك - وقيل ان فاتك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه [وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ] ودم على ذكره في ليلتك ونهارك واحرص عليه وذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب تسبيح وتهليل وتكبير وتمجيد وتوحيد و صلوة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستغرق به ساعات ليله ونهاره [وَتَبْتَئِلُ إِلَيْهِ] وانقطع اليه - فان قلت كيف قيل [تَبْتَئِلًا] مكان تَبْتَلًا - قلت لان معنى تبتل بتل نفسه فجيء به على معناه مراعاة لحق القواصل [رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] - قرئ مرفوعا على المدح - ومجروا على البدل من ربك - وعن ابن عباس على القسم باضمار حرف القسم كقوله لك الله لانعلن وجوابه لا اله الا هو كما تقول والله لا احد في الدار الا زيد - وقرأ ابن عباس رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ [فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا] - محبب عن التهليل لانه هو وحده هو الذي يجب للوحدة بالربوبية ان تركز اليه الامور - وقيل وَكِيلًا كقوله بما وعدك من النصر

فَجَبْرًا جَمِيلًا ۝ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى الدَّعْوَةِ وَهُمْ لَبِئْسَ قَوْمًا ۝ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا ۝ شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۝ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۝ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا

سورة المزمل ٧٣
الجزء ٢٩
ع ١٢

و الظهار - الهجر الجميل ان يجانبهم بقلبه وهواه ويخالفهم مع حسن المخالقة و المداراة و الاغضاء و ترك
الكلمة - وعن ابى الدرداء رضي الله عنه انا لكشوفي وجوه قوم ونضحك اليهم و ان قلوبنا لتقلبيهم - وقيل
هو منسوخ باية السيف - اذا عرف الرجل من صاحبه انه مستهم بخطب يريد ان يكفاه او بعد ويشتهي
ان يقتله له منه وهو مضطاع بذلك مقتدر عليه قال ذرني و اياه اي لا يحتاج الى الظفر بمرادك
و مستهلك الا ان تخافي بيني و بينه بان تكمل امره الي و تستكفنيه فان في ما يفرغ بالك و يجلي
همك و ليس ثمة منع حتى يطلب منه ان يذره و اياه الا ترك الاستكفاء و التفويض كأنه اذا لم يكمل اليه
امره فكأنه منعه منه فاذا وكلاء اليه فقد ازال المنع و تركه و اياه وفيه دليل على الوثوق بانه يتمكن من
الوفاء باقصى ما تدور حوله امنية المخاطب و بما يزيد عليه - النعمة بالفتح التمتع - وبالكسر الانعام -
و بالضم المسرة يقال نعم و نعمة عين و هم صناديد قريش و كانوا اهل تنعم و ترفه [ان لَدَيْنَا] ما يصاد
تغنمهم - من انكال و هي القيود الثقالة - عن الشعبي اذا ارتفعوا استفلت بهم الواحد نكل و نكل - ومن جحيم
و هي الذار الشديدة الحر و الانتقاد - و من طعام ذي غصة و هو الذي ينشب في الحلق فلا يساغ يعذي
بالضريح و شجر الزقوم - و من عذاب اليم من سائر العذاب فلا ترى صوكولا اليه امرهم مؤذرا بينه و بينهم ينقم
منهم بمثل ذلك الانتقام - و روي ان النبي صلى الله عليه و آله وسلم قرأ هذه الآية فصعق - و عن الحسن
انه اصعق صائما فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال ارفعه و وضع عنده الليلة الذائبة فعرضت له فقال
ارفعه و كذلك الثالثة فأخبر فابت البناي و يزيد الضبي و يحيى البكاء فجاؤا فلم يزلوا به حتى شرب
شربة من سويق - [يَوْمَ تَرْجُفُ] منصوب بما في لَدَيْنَا - والرجفة الزلزلة والزعرة الشديدة - والكذيب الرمل
المجتمع من كذب الشيء اذا جمعه كأنه فعيل بمعنى مفعول في اصله و منه الكذبة من اللبن قالت
الصائنة • ع • اجز جفالا و احلب كدبا عجالا • اي كانت مثل رمل مجتمع هيل هيل اي نثر و اسيل •
الخطاب لاهل مكة [شَاهِدًا عَلَيْكُمْ] يشهد عليكم يوم القيمة بكفركم و تكذيبكم - فان قلت لم نكر الرسول ثم عرف -
قلت لانه اراد اَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بعض الرسل فلما اعاده و هو معروف بالذكر ادخل لام التعريف اشارة الى
المذكور بعينه [وَبِيلًا] ثقيل غليظا من قولهم كلاء و بيل و خيم لا يستمرى لثقله و الويل العصا الضخمة
و منه الوابل للمطر العظيم - [يَوْمًا] مفعول به اي فكيف تقون انفسكم يوم القيمة و هواه ان بقيتم على
الكفر و لم تؤمنوا و تعملوا صالحا - و يجوز ان يكون ظرفا اي فكيف لكم بالتقوى في يوم القيمة ان كفرتم
في الدنيا - و يجوز ان ينتصب بكفرتم على تأويل جحدتم اي فكيف تقون الله و تخشونه ان جحدتم يوم

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ وَالسَّمَاءَ مَنفُطِرًا ۖ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۚ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ
سَبِيلًا ۚ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلَاثَةً وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۗ وَاللَّهُ
يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ عِلْمٌ أَن لَّنْ نَّحْصُوهُ فَلَتَابٌ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ

القيامة و الجزء لأن تقوى الله خوف عقابه و [يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد
يوم يشيب نواصي الأطفال و العمل فيه ان الهموم و الاحزان اذا تفاقمت على الانسان امرع فيه الشيب
قال ابو الطيب شعر • و الهم يستدرم الجسم نفاذة • و يشيب ناصية الصبي و يهرم • و قد مر بي في بعض الكتب
ان رجلا امسى فاحم الشعر كتحك الغراب و اصبغ و هو ابيض الرأس و اللحية كالنغمة فقال اريت القيامة
و الجنة و النار في المنام و رأت الناس يقادون في السلاسل الى النار فمن هول ذلك اصبحت كما ترون -
و يجوز ان يوصف اليوم بالطول و ان الأطفال يبلغون فيه اذن الشيخوخة و الشيب [السَّمَاءَ مَنفُطِرًا]
وصف لليوم بالشدة ايضاً و ان السماء على عظمها و احكامها تنفطر فيه فما ظنك بغيرها من الخلق - قرى
مَنفُطِرًا - و مَنفُطِرًا المعنى ذات انقطاع - او على تأويل السماء بالسقف - او السماء شيء منفطر و الباء في
مثلها في قولك فطرت العود بالقدم فانفطر به يعني انها تنفطر بشدة ذلك اليوم و هوله كما ينفطر
الشيء بما يفطر به - و يجوز ان يراد السماء متقلبة به انتقالاً يؤدي الى انفطارها لعظمه عليها و خشيتها
من وقوعه كقوله ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ [وَعْدُهُ] من اضافة المصدر الى المفعول و الضمير لليوم -
و يجوز ان يكون مضاعفاً الى الفاعل و هو الله عز و علا و لم يجز له ذكر لكونه معلوماً [إِنَّ هَذِهِ] الآيات
الناطقة بالوعيد الشديد [تَذْكِرَةٌ] موعظة [فَمَنْ شَاءَ] اتعظ بها و [اتَّخَذَ] سبيلاً الى الله بالتقوى و خشية و معنى
اتَّخَذَ السبيل اليه التقرب و التوسل بالطاعة [أَدْنَىٰ مِن ثُلَاثِي اللَّيْلِ] اقل منهما و انما استعبر الادنى
و هو الاقرب للاقل لان المسافة بين الشئيين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز و اذا بعدت كثر ذلك - و قرى
و نِصْفُهُ وَ ثُلَاثَةً بالنصب على اَنَّكَ تقوم اقل من الثلاثين و تقوم النصف و الثلاث و هو مطابق لما مر في
اول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه و بين قيام الناقص منه و هو الثلاث و بين قيام
الزائد عليه و هو ادنى من الثلاثين - و قرى وَ نِصْفِهِ وَ ثُلَاثَةً بالجر اي تقوم اقل من الثلاثين و اقل
من النصف و الثلاث و هو مطابق للتخيير بين النصف و هو ادنى من الثلاثين و الثلاث و هو ادنى
من النصف و الربع و هو ادنى من الثلاث و هو الوجه الاخير [وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ] و تقوم
ذلك جماعة من اصحابك [وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] و لا يقدر على تقدير الليل و النهار و معرفة مقادير
ساعاتهما الا الله وحده و تقديم اسمه عز وجل مبتدأ مبدئاً عليه يُقَدِّرُ هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير
و المعنى انكم لا تقدرون عليه و الضمير في [لَّنْ نَّحْصُوهُ] لمصدر يُقَدِّرُ اي علم انه لا يصح منكم ضبط
الاقوات و لا يأتى حسابها بالتعديل و التسوية الا ان تأخذوا بالاربع للاختياط و ذلك شاق عليكم بالغ منكم

مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَافْرَوْا مَا تَسْأَلُونَ
مِنْهُ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ط وَ مَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ
هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ط وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ع

سورة المدثر ٧٣

الجزء ٢٩

ع ١٤

حرونها
١١٤٥

سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون آية وفيها ركوعان •

كلماتها
٢٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ كَبِيرٌ ﴿٣﴾ وَنَبِيَّكَ نَظِيرٌ ﴿٤﴾ وَالرَّجْزُ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾

[فَتَأْتِي عَلَيْهِمُ] عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله تعالى فَتَأْتِي عَلَيْهِمُ وَغَفَا عَنْكُمْ مَا لَمْ يَشْرَوْهُنَّ
و المعنى انه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن الثائب - وعبر عن الصلوة بالقراءة لانها بعض
اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسيجود يريد فصلوا ما تيسر عليكم ولم يتعذر من صلوة الليل وهذا
ناسخ الاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس - وقيل هي قراءة القرآن بعينها - وقيل يقرأ مائة آية ومن
قرأ مائة آية في ليلة لم يحاسبه القرآن - وقيل من قرأ مائة آية كُتِبَ من القانتين - وقيل خمسين آية وقد
بين الحكمة في النسخ وهي تعذر القيام على المرضى والضاربين في الارض للتجارة والمجاهدين في
سبيل الله - وقيل سوى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسب الحلال - وعن عبد الله بن مسعود
انما رجل جالب شيئا الى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من
الشهداء - وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله موتة اموتها بعد القتل في سبيل الله احب الي من ان
اموت بين شعبتي رجل اضرب في الارض ابتغي من فضل الله - وعلم استيفاف على تقدير السؤال عن
عن وجه النسخ [وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ] يعنى المفروضة والزكاة الواجبة - وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة
زكاة وانما وجبت بعد ذلك - ومن فسرها بالزكاة الواجبة جعل اخر السورة مدنيًا - [وَاقْرَأُوا اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا] يجوز ان يريد سائر الصدقات - وان يريد اداء الزكاة على احسن وجه من اخراج اطيب المال
واعوده على الفقراء ومراعاة الذية وابتغاء وجه الله والصرف الى المستحق - وان يريد كل شيء يفعل
من الخير مما يتعلق بالنفس والمال [خَيْرًا] ثانيا مفعولي وجد وهو فصل و جاز وان لم يقع بين
معرفتين لان افعل من ابتداء في امتناعه من حرف التعريف المعرفة - وقرأ ابو السمال هو خير وأعظم
أجراً بالنوع على الابتداء والشهر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله
عنه العسر في الدنيا والآخرة •

سورة المدثر

[الْمَدَّثِرُ] لابس الدثار وهو ما فوق الشعر وهو الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه السلام

الانصار شعاز والناس دنار - وقيل هي اول سورة نزلت - روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كنت على جبل حراء فتدبرت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم ار شيئاً فنظرت فوقي فرأيت شيئاً وفي رواية عائشة رضي الله عنها فنظرت فوقي فاذا به قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة نقلت دثروني دثروني فنزل جبرئيل عليه السلام وقال يا ايها المدثر - وعن الزهري اول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك الى قوله ما لم يعلم فحزن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يعلو شواهق الجبال فاتاه جبرئيل فقال انك نبي الله فرجع الى خديجة وقال دثروني وصبوا علي ماء باردا فنزل يا ايها المدثر - وقيل سمع من قريش ما كرهه فاغتم فتغطى بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم فامر ان لا يدع انذارهم وان اجمعوه واذره - وعن عكرمة انه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الامر وعصب بك كما قال في المزمّل [قُمْ] من مضجعتك - او قُمْ قيام عزم وتصميم [فاندِر] فحذر قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا والصحيح ان المعنى فافعل الانذار من غير تخصيص له باحد [ورتك فكبر] واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وان يقال الله اكبر - ويروى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله اكبر فكبرت خديجة رضي الله عنها وفرحت وايقنت انه الرحي - وقد يحمل على تكبير الصلوة ودخات الفاء لمعنى الشرط كانه قيل وما كان فلا تدع تكبيره [ونيابك فطهر] امر بان يكون ثيابه طاهرة من النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلوة لا تصح الا بها وهي الاولى والاحب في غير الصلوة وتبيح بالمؤمن الطيب ان يحمل خبثاً - وقيل هو امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرحهم الذبول وذلك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة - وقيل هو امر بتطهير النفس مما يستقدر من الاعمال ويستخرج من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل والاردان اذا وصفوه بالنقاء من المغائب ومدانس الاخلاق وقلان دنس الثياب للغادر وذلك لان الثوب يلبس الانسان ويشتمل عليه فكفي به عنه الا ترى الى قولهم اعجبني زيد ثوبه كما يقولون اعجبني زيد عقله وخلقه ويقولون المجد في ثوبه والكرم تحت خلته ولان الغالب ان من طهر باطنه ونقا عني بتطهير الظاهر وتقينه وابتى الاجتناب الخبث واينار الطهر في كل شيء [والرجز] قري بالكسر - والضم وهو العذاب ومعناه هجر ما يؤدى اليه من عبادة الاوثان وغيرها من المائم والمعنى الثبات على هجرة لانه كان بريئاً منه - قرأ الحسن ولا تؤن وتستكثر مرفوع منصوب المحل على الحال اي ولا تعط مستكثر راثياً لما تعطيه كثيراً او طالبا للكثير نهى عن الاستغفار وهو ان ينب شيئاً وهو يطمع ان يتعوض من الموهوب له اكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغفر يثاب من هبته - وفيه وجهان - احدهما ان يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان الله اختار له اشرف الاداب واحسن الاخلاق - والثاني ان يكون نهياً عاماً لا تحريم

فَإِذَا نُفِرَ فِي الذَّاكُورِ ۖ فَذَلِكَ يَوْمُئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۖ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۖ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتَ وَحِيدًا ۖ
وَجَعَلْتَ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهَدَاءَ ۖ وَمَهَّدْتَ لَهُ تَمَيمًا ۖ تَمْ يَطْمَعُ أَنْ أَرِيبَ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّهُ كَانَ

حورة المدثر ٧٤

الجزء ٢٩

ع ١٤

له ولائته - وقرأ الحسن تستكثر بالسكون وفيه ثلثة اوجه - الابدال من تمنن كانه قيل ولا تمنن لا تستكثر
على انه من المن في قوله عز ولا تمنن لا يتبعون ما انفقوا منا ولا اذى لان من شان المنان بما يعطي ان
يستكثره اي يراه كثيرا ويعتد به - وان يشبه ثرو بعضه فيستن تخفيفا - وان يعتبر حال الوقف - وقرأ
الاعمش بالنصب باضمار ان كقوله ع * ألا ايذا الزاجري احضر الوغى * ويؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمنن
ان تستكثر - ويجوز في الرفع ان تحذف ان ويبدل عملها كما روي احضر الوغى بالرفع [ولربك فاصبر]
ولوجه الله فاستعمل الصبر - وقيل على اذى المشركين - وقيل على اداء الفرائض - وعن النخعي على
عطيتك كاديه وصله بما قبله وجعله صبرا على العطاء من غير استكثار - والوجه ان يكون امرا بنفس الفعل -
وان يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه ويراد الصبر على اذى الكفار لانه احد ما يتناوله
العام والفاء في قوله فاذا نُفِرَ للتسبيح كانه قال اصبر على اذاهم فبين ايديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة
اذاهم وتلقى عاقبة صبرك عليه والفاء في ذلك للجزاء - فان ملأت به انتصب اذا وكيف صح ان يقع
يومئذ ظرفا ليوم عسير - قلت انتصب اذا بما دل عليه الجزاء لان المعنى فاذا نُفِرَ في الذاكور عسر الامر
على الكافرين والذي اجاز وقوع يومئذ ظرفا ليوم عسير ان المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير
لان يوم الغيمة يأتي ويقع حين يفقر في الذاكور - واختلف في انها النغمة الاولى ام الثانية - ويجوز ان
يكون يومئذ مبنيا مرفوع المحل بدلا من ذلك ويوم عسير خبر كانه قيل فيوم النقر يوم عسير - فان قلت
فما فائدة قوله غير يسير وعسير مخفي عنه - قلت لما قال على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير
ليؤذن بانه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيرا هيذا ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم
وبشارة المؤمنين وتسايلتهم - ويجوز ان يراد انه عسير لا يرجي ان يرجع يسيرا كما يرجي تيسير العسير
من امور الدنيا [وحيدا] حال من الله عز وجل على معنيين - احدهما ذرني وحدي معه فانا اجزئك
في الانتقام منه عن كل منتقم - والثاني خلقتك وحدي لم يشركني في خلقه احد - او حال من المخلوق
على معنى خلقتك وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله تعالى ولقد جئتمونا قراى كسا خلعتكم اول
مرة - وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد ولعله لقب بذلك بعد
نزل الآية فان كان ملقبابه قبل فهو تهكم به وبلقبه وتغييره عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه من مدحه
والثناء عليه بانه وحيد قومه لرياسته وحصارته وتقدمه في الدنيا الى وجه الذم والعيوب وهو انه خالق
وحيدا لا مال له ولا ولد فاذا الله ذلك فكفر بنعمة الله واشرك به واستهزا بدينه [ممدودا] مبدوسا
كثيرا - او ممددا بالنعمة من مد النهر ومدة نهر آخر - قيل كان له الزرع والضرع والتجارة - وعن ابن عباس

لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا ۖ سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُودًا ۖ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ تَبَيَّنَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ
هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الاموال - وقيل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره ميفاً
وشتاء - وقيل كان له الف مثقال - وقيل اربعة آلاف - وقيل تسعة آلاف - وقيل الف الف - وعن
ابن جريح غلة شهر بشهر [وَبَيَّنَّ شَهْرًا] حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل او تجارة لانهم
مكفيون لوفرة نعمة ابيهم واستغنائهم عن التكسب وطلب المعاش بانفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه
بغيبتهم وخوف معاتب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم والاشتياق اليهم - ويجوز ان يكون معناه انهم رجال يشهدون
معه المجامع والمحافل - او تسمع شهاداتهم فيما يتحاكم فيه - وعن مجاهد كان له عشرة بنين - وقيل ثلثة
عشر - وقيل سبعة كلهم رجال - الوليد بن الوليد - وخالد - وعماره - وهشام - والعاص - وقيس - وعبد شمس -
اسلم منهم ثلثة خالد وهشام وعماره [وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمَيِّدًا] وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فانتمت
عليه نعمتي الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال عند اهل الدنيا ومنه قول الناس ادام الله تأييدك
وتأييدك يربدون زيادة الجاه والحشمة وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم ولذلك لقب بالوحيد
ورحانة قريش [ثُمَّ يَطْمَعُ] استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه يعني انه لا مزيد على ما اوتي سعة وكثرة -
وقيل انه كان يقول ان كان محمد صادقاً فما خلقت الجنة الا لي [كَلَّا] ردع له وقطع لرجائه وطمعه [اِنَّهُ كَانَ
لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا] تعليل للردع على وجه الاستيذان كأن قائله قال لم لا يناد فقيل انه عاند آيات المنعم وكفر
بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد - ويروى انه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى
هلك [سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُودًا] ساءت عاقبة شاة المصعد وهو مثل لما يلقى من العذاب الشاق الصعب
الذي لا يطاق - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكلف ان يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يده
ذابت فاذا رجعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت - وعنه عليه السلام الصعود جبل من نار
يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذاك ابداً [اِنَّهُ فَكَّرَ] تعليل للوعيد كأن الله تعالى عاجله بالفقر
بعد الغنى والذل بعد العز في الدنيا لعذابه وعاقبه في الآخرة باشد العذاب وافظعه لبلوغه بالعناد غايته
واقصاه في تفكيره وتسميته انقران سحراً - ويجوز ان تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سَاءَ هَؤُلَاءِ مَعُودًا رداً لوعده
ان الجنة لم تخلق الا له واخباراً بانه من اشد اهل النار عذاباً ويعتل ذلك بعذابه ويكون قوله اِنَّهُ فَكَّرَ
بدلاً من قوله اِنَّهُ كَانَ لَا يَنْتَظِرُ عَذَابًا بياناً لكذبه وعذابه فكّر ما ذا يقول في القرآن وقدر في نفسه
ما يقوله وهياه [فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ] تعجب من تقديره واصابته فيه المحرور منه الغرض الذي ينتحيه قريش -
او ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به - او هي حكاية لما كرره من قوام قتل كيف قدر تهنيتهم وباعجابهم
بتقديره واستعظامهم لقواه ومعنى قول القائل قتله الله ما اشيجه واخزاه الله ما اشعره الاشعار بانه قد بلغ
المبلغ الذي هو حقيق بان يتحسد ويدعو عليه خاسده بذلك - روي ان الوليد قال ليني مخزوم والله لقد

عَبَسَ وَبَسَّ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۖ فَقَالَ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۖ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ سَامِلِيهِ سَقَرٌ ۖ
وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ ۖ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ۖ لَوَاحِدَةٌ تَلْبَسُ ۖ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ ۖ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ
إِلَّا مَلَكَةً ۖ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ ارْتَوَوْا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا

سورة المدثر ٧٤
الجزء ٢٩
ع ١٤

سمعت من محمد أنفاً كلاماً ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له لحلاوة وان عايه لطاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمعقدق وانه يعلمو وما يعلمى فقالت قريش صبا والله الوليد والله لتصمان قريش كلهم فقال ابو جهل انا أكفيكموه فقعده اليه حزينا وكلمه بما احماه فقام فقاتاهم فقال اتزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط وتزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الا سحر يائره عن مسيلة وعن اهل بابل فارتج الذادي فرحا وتفرقوا معجبين بقوله متعجبين منه - ثم نظر في وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبرا وتشاوس مستكبرا - لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء وهم بان يرمي بها وصف اشكاله الذي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به - وقيل قدّر ما يقوله ثم نظر فيه ثم عبس لما ضافت عليه الحيل ولم يدّر ما يقول - وقيل قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أدّبر عن الحق واستكبر عنه فقال ما قال و ثم نظر عطف على فكره قدّر والدعاء اعتراض بينهما - فان قلت ما معنى ثم الداخلة في تكرير الدعاء - قلت الدلالة على ان الكثرة الثانية ابلغ من الاولى ونحوه قوله * ح * الا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي - فان قلت فما معنى المتوسطة بين الافعال التي بعدها - قلت الدلالة على انه قد تأنى في التأمل وتمهل وكان بدن الافعال المتناشقة تراخ وتباعد فان قلت فلم قيل [فقال ان هذا] بالفاء بعد عطف ما قبله بضم - قامت لان الكلمة لما خطرت بباله بعد التطلب لم يتمالك ان ينطق بها من غير تأبث - فان قلت فام لم يوسط حرف العطف بين الجمليتين - قلت لان الاخرى جرت من الاولى مجرى التوكيد من الموكك [سامليه سقر] بدل من سارطقه صعودا [لا تبقي] شيئا يلقي فيها الا اهلكته واذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد - او لا تبقي على شيء ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة [لواحده] من لوح الهجير - قال * شعر * تقول ما لاحك يامسانره يا بذت عمي لاحني الهواجر * قيل تألف الجلد لفحة فتدعه اشد سوادا من الليل - والبشر اعالي الجلود - وعن الحسن تلوح للناس كقوله ثم لكرونها عين اليقين - وقرئ لواحده نصبا على الاختصاص للقهويل [عليها تسعة عشر] اي يلي امرها ويتسلط على اهليها تسعة عشر ملكا - وقيل صنفها من الملكة - وقيل مقفا - وقيل نقديا - وقرئ تسعة عشر بسكون العين لتوالي الحركات فيما هو في حكم اسم واحد - وقرئ تسعة عشر جمع عشير مثل يمين و ايمن - جعلهم ملكة لانهم خلاف جنس المعتبين من الجن

وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ ارْتَوَى الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا

والإنس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرفقة ولا يسترحون اليهم ولا منهم اقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هوانهم ولا منهم اشد الخلق بأسا واقواهم بطشا - وعن عمرو بن دينار واحد منهم يدنع بالدفع الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اعينهم البوق وكان افواههم الصياصي يجرون اشعارهم لاحدهم مثل قوة الثقلين يسوق احدهم الامة وعلى رقبته جبل فيرمي بهم في النار ويرمي بالجبل عليهم - وروي انه لما نزلت عليها تسعة عشر قال ابو جهل لقريش تكلتكم امهاتكم اسمع ابن ابي كبشة يخبركم ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الدهم ايعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل منهم فقال ابو الاشد بن اسيد بن كلفة الجحشي وكان شديد البطش انا اكفيكم سبعة عشر فاكفوني انتم اثنيذين فانزل الله تعالى وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ إِلَّا مَلِكَةً لِّى مَا جَعَلْنَاهُمْ رَجَالًا مِنْ جَنْسِكُمْ يَطَاقُونَ - فان قلت قد جعل اثنيذين الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان اهل الكتاب وزيادة ايمان المؤمنين واستهزاء الكافرين والمنافقين فما وجه صحة ذلك - قلت ما جعل افتقارهم بالعدة سببا لذلك وانما العدة نفسها هي التي جعلت سببا وذلك ان المراد بقوله وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا - وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُم إِلَّا تِسْعَةَ عَشَرَ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَوْضِعَ تِسْعَةِ عَشَرَ لَانِ حَالِ هَذِهِ الْعِدَّةِ الْفَاقِصَةِ وَاحِدًا مِنْ عَشْرَيْنِ ان يفتتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ويستعجز ولا يدع اذعان المؤمن وان خفي عليه وجه الحكمة كانه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها ان يفتتن بها لاجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان اهل الكتاب لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بمثلها في القرآن ايقنوا انه منزل من الله وازداد المؤمنين ايمانا لتصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما انزل ولما راوا من تسليم اهل الكتاب وتصديقهم انه كذلك - فان قمت لم قال [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ ارْتَوَى الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ] والاستيقان وازدياد الايمان دلالة على انتفاء الارتياب - قلت لانه اذا جمع لهم اثبات اليقين ونفي الشك كان ابلغ واكد لوصفهم بسكون النفس وثلج الصدر وامن فيه تعريضا بحال من عداهم كانه قال وانشأ حالهم خيال الشاكين المرتابين من اهل النفاق والكفر - فان قلت كيف ذكر [الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] وهم المنافقون والسورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وانما نجيم بالمدينة - قلت معناه وليقول المنافقون الذين يلجئون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة [مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا] وليس في ذلك الا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكية - ويجوز ان يراد بالمرض الشك والارتياب لان اهل مكة كان اكثرهم شاكين وبعضهم فاطعين بالكذب - فان قلت قد غفل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتياب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا فاهب ان الاستيقان وانتفاء الارتياب يصحح ان يكونا غرضين فكيف صحح ان يكون قول المنافقين والكافرين غرضا - قلت ان ادت الام

مَنْ لَكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا نَعْلَمُ جُودَ رَيْكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۚ نَلَا وَالْقَوْمُ ۚ وَأَيْدٍ أَنْ أَدْبَرَ ۚ وَأَصْبَحَ إِذَا اسْقَرَّ ۚ إِنَّهَا تَحْدَى الْكَبِيرُ ۚ تَذِيرًا لِلْبَشَرِ ۚ أَمِنْ شَاءَ مِنْكُمْ

سورة العنكبوت ٧٤ الجزء ٢٩

١٥ ع

معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة ان يكون غرضاً الا ترى الى قولك خرجت من الباب لمتابعة الشرف فقد جعلت المتابعة علة لخروجك وما هي بغرضك [مثلاً] تبييضاً لهذا - او حال منه كقوله تعالى هذه ذاقه الله لكم آية - فان قلت لم سموه مثلاً - قلت هو استعارة من المثل المضروب لانه مما قرب من الكلام و بدع استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له و المعنى اي شيء اراد الله بهذا العدد العجيب واي غرض قصد في ان جعل المائة تسعة عشر لا عشرين سواء و مرادهم انكاره من اصله و انه ليس من تزداد الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص - الخ في [كذلك] نصب و ذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال و الهدى اي مثل ذلك المذكور من الاضلال و الهدى [يضل الله] الكافرين [ويهدي] المؤمنين يعني يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة و الصواب فيراة المؤمنون حكمة و يدعون له لاعتقادهم ان افعال الله كلها حسنة و حكمة فيزيدهم ايماناً و يكره الكافرون و يشكون فيه فيزيدهم كفراً و ضلالاً [و ما يعلم جنود ربك] و ما علمه كل جنود من العدد الخاص من كون بعضها على تعدد كامل و بعضها على عدد ناقص و ما في اختصاص كل جنود بعدده من الحكمة [الا هو] و لا سبيل لاحد الى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في اعداد السموات و الارضين و ايام السنة و الشهور و البروج و الكواكب و اعداد النصب و الحدود و القنارات و الصلوات في الشريعة - او و ما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها الا هو فلا يعز عليه تقسيم الخزنة عشرين و لكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها و هو يعلمها - و قيل هو جواب لقول ابي جهل اما رب مكد اعوان الا تسعة عشر - و ما جعلنا احصاء الدار الى قوله الا هو اعتراض وقوله [و ما هي الا ذكرى] متصل بوصف سقر و هي ضميرها اي و ما سقر وصفتها الا تذكرة للبشر - او ضمير الايات التي ذكرت فيها - [كلاً] انكار بعد ان جعلها ذكرى ان يكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون - اوردع لمن يفكر ان يكون احدى الكبر نذيراً - و دبر بمعنى ادبر كقبل بمعنى اقبل - و منه صاروا كأمس الدابر - و قيل هو من دبر الليل النهار اذا خلفه - و قرئ ان ادبر [انها لاحدى الكبر] جواب القسم او تعليل لكلاً و القسم معترض للتوكيد - و الكبر جمع الكبرى جعلت الف التانيث كذاثها فلما جمعت فعلة على فعل جمعت فعلى عليها و نظير ذلك السواني في جمع السافياء و القواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة اي لاحدى البليات و الدواهي الكبر و معنى كونها احدهن انها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها كما تقول هو احد الرجال و هي احدى النساء و [نذيراً] تمهيد من احدى على معنى انها لاحدى الدواهي انذاراً كما تقول هي احدى النساء عففاً - و قيل هي حال - و قيل هو متصل باول السورة يعني ثم نذيراً و هو من بدع التفاسير - و في قراءة أني نذير بالرفع خبر بعد خبر لان أو بحذف المبتدأ [ان يتقدم] في موضع الرفع بالابتداء و لمن شاء خبر مقدم عليه كقولك لمن ترضاً

سورة المدثر ٧٤
الجزء ١٩
ع ١٥
الثلث

أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينٌ ۚ أَلَمْ أَصْخَبِ الْيَمِينِ ۚ فِي جَنَّتِ ۚ يُتَسَاءَلُونَ ۚ عَنِ
الْمُجْرِمِينَ ۚ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ ۚ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ ۚ وَكُنَّا نَحْرُصُ
مَعَ الْخَاصِينَ ۚ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ۚ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ۚ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّاعِينَ ۚ فَمَا لَهُمْ
عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ۚ إِنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ۚ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۚ بَلْ يَرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ

ان يصآي و معناه مطلق لمن شاء التقدم او يتأخر و المراد بالتقدم و التأخر السبق
الى الخير و التخلف عنه و هو كقوله فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَنْكُرْ - و يجوز ان يكون لَمَنْ شَاءَ بدلا من
لِلْبَشَرِ عَلَىٰ أَنَّهُا مَنذِرَةٌ لِلْمُكَافِئِينَ الْمُكْفِينِ الَّذِينَ ان شَاءُوا تَقَدَّمُوا وَاغْفَارُوا و ان شَاءُوا تَأَخَّرُوا فُهَلْكَوا [رَهينَةٌ]
ليس بتأنيث رهين في قوله كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ لتأنيث النفس لانه لو قصدت الصفة لقل
رهين و ان نعيدا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور و المؤنث و انما هي اسم بمعنى الرهن كالشيعة بمعنى
الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهى و منه بيت الحماسة * شعر * ا بعد الذي بالضعف نعت كُوبِت *
رهينة رهن في تراب و جندل * كانه قال رهن رهن و المعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك
[اَلَمْ أَصْخَبِ الْيَمِينِ] فانهم نكوا عنه و قابم بما اطابوه من كسبهم كما يخص الراعى رهنه باداء الحق -
و عن علي رضي الله عنه انه فسر اصحاب اليمين بالاطفال لانهم لا اعمال لهم يرتبهون بها - و عن ابن عباس
هم الملكة [فِي جَنَّتِ] اي هم في جنات لا يكفونهم و صغيا [يُتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ] يسأل بعضهم بعضا
عنهم - او يتساءلون غيرهم عنهم كقولك دعوتك و تداءيناه - فَاَنْ قُلْتَ كَيْفَ طَابَ قَوْلُهُ [مَا سَلَكَكُمْ] و هو سؤال
للمجرمين قوله يُتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ و هو سؤال عنهم و انما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين
مَا سَلَكَكُمْ - قُلْتَ مَا سَلَكَكُمْ ليس ببيان للتساؤل عنهم و انما هو حكاية قول المسؤولين عنهم ان المسؤولين
يلقون الى السائلين ما جرى بينهم و بين المجرمين فيقررون قلنا لهم مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ
الْمَصْلِينَ الا ان الكلام حي به على السدوف و الاختصار كما هو نيج التذليل في غرابة نطمه - الخوض
الشرع في الباطل و ما لا ينبغي - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ يَسْأَلُونَهُمْ وَ هُمْ عَالِمُونَ بِذَلِكَ - قُلْتَ قَوْلُنَا لَهُمْ وَ تَحْسِيرُ
و ليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة للسامعين و قد عقد بعضهم تفسير اصحاب اليمين بالاطفال انهم
انما سألوهم لانهم ولدان لا يعرفون موجب دخول النار - فَاَنْ قُلْتَ أَيْرِيدُونَ اَنْ كُلَّ رَاحِدٍ مِنْهُمْ بِمَجْمُوعِ هَذِهِ
الْاربع دخل النار ام دخلوا بعضها ببعض بهذه و بعضهم بهذه - قُلْتَ يستعمل الامرين جميعا - فَاَنْ قُلْتَ لِمَ أُخْرِ
التكذيب و هو اعظمها - قُلْتَ ارادوا انهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيدم الدين تعظيما للتكذيب كقوله
ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا - و [الْيَقِينَ] الموت و مقدماته - اي لوشع لهم الشافعون جميعا من الملكة
و الذين رغبهم ام ينفعهم شفاعتهم لان الشفاعة لمن ارتضاه الله و هم مسخوط عليهم و فيه دليل على ان
الشفاعة تنفع يومئذ لانها تزيد في درجات المرتضين - [عَنِ التَّذْكَرَةِ] عن التذكير و هو العظة يرد القرآن

صُحُفًا مُنَشَّرَةً ۖ كَلَّا ۚ بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ۖ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ۖ مِمَّنْ شَاءَ ذِكْرُهُ ۖ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۚ

و غيره من المواعظ [معروضين] نصب على الحال كقولك مالك قائماً - والمستندة الشديدة النفاذ كأنها تطلب النفاذ من نفوسها في جمعها له وحملها عليه - وقرئ بالفتح وهي المنقرة المحمولة على النفاذ - والقسورة جماعة من الرماة الذين يتصيدونها - وقيل الاسد يقال ليوت قساور وهي فعولة من القسر وهو القهر والغلبة وفي وزنه الحيدرة من اسماء الاسد - وعن ابن عباس ركن الناس واصواتهم - وعن عكرمة ظلمة الليل - شبيهم في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه بحمير جذت في نفاذها مما افزعها وفي تشبيههم بالحمر مذمة ظاهرة وتهجين لحالهم بين كما في قوله كمثل الحمار يحمل اسفارا وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل ولا ترى مثل نفاذ حمير الوحش واطرادها في العذر اذا رابها رائب ولذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالحمر وعدوها اذا وردت ماء فاحسنت عليه بقاوص [صُحُفًا مُنَشَّرَةً] قراطيس تنشر وتقرأ كالكتب التي يتكاتب بها - او كتباً كتبت في السماء ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشرة على ايديها غضة رطبة لم تطوب بعد وذلك انهم قالوا لرسول الله لن نتبعك حتى تأني كس واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن فلان نؤمر فيها باتباعك - ونحوه قوله وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا نَقْرَةٌ - وقال وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ الْآيَةُ - وقيل قالوا ان كان محمد صادقا فايصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءته وآمنه من النار - وقيل كانوا يقولون بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفارته فأتينا بمثل ذاك وهذا من الصحف المنشرة بمعزل الا ان يراد بالصحف المنشرة الكتابات الظاهرة المكشوفة - وقرأ سعيد بن جبير صُحُفًا مُنَشَّرَةً بتخفيفها على ان ابشر الصحف ونشرها واحد كأنزله ونزله - ردهم بقوله [كَلَّا] عن تلك الارادة ورجعهم عن اقتراح الآيات ثم قال [بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ] فلذلك اعرضوا عن التذكرة لامتناع ايتاء الصحف - ثم ردهم عن اعراضهم عن التذكرة وقال [إِنَّهُ تَذَكُّرٌ] يعني تذكرة بليغة كافية مبهم امرها في الكفاية [فَمَنْ شَاءَ] ان يذكره ولا ينساه ويجعله نصب عينه فعل فان نفع ذلك راجع اليه والضمير في انه وذكره للتذكرة في قوله فَمَا لِمَ عَنْ التَّذَكُّرِ معروضين وانما ذكر لانها في معنى الذكر او القرآن [وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعني الا ان يعسرهم على الذكر وليجئهم اليه لانهم مطبوع على قلوبهم معلوم انهم لا يؤمنون اختياراً [هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ] هو حقيق بان يتقيه عبادة ويخافوا عاقبه فيؤمنوا ويطيعوا وحقيق بان يغفر لهم اذا امنوا واطاعوا - وروى انس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو اهل ان يتقى واهل ان يغفر لمن اتقا - وقرئ يَذْكُرُونَ بالتاء - والياء - مشددا - ومخففا - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سَأَمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمَدَّثَرِ اعطاه

سورة القيمة مكية وهي اربعون آية و فيها ركعان •

حروفها
٢٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ©

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ © وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ © اِنْتَحَسِبُ الْإِنْسَانُ اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ © بَالَى قَادِرِينَ

الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد و كذب به بمكة •

سورة القيمة

ادخال لا الذاتية على فعل القسم مستفيض في كلامهم و اشعارهم - قال امرؤ القيس • شعر • لا و ابيك انفة العامري • لا يدعي القوم اني افر • و قال غوبة بن سلمى • شعر • ألا نادى امامة باحتمال • ليتخلفني فلا بك ما ابالي • وفائدتها تؤكد القسم - وقالوا انها صلت مثلها في نكلا يعلم اهل الكتب - وفي قوله • في بيدرا لا حور سرى و ما شعر • واعتزوا عليه بانها انما تزد في وسط الكلام لا في اوله و اجابوا بان القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضه ببعض و الاعتراض صحيح لانها لم تقع مزيدة الا في وسط الكلام و لكن الجواب غير سديد الا ترى ان امرؤ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته و الرجاء ان يقال هي للنفي و المعنى في ذلك انه لا يقسم بالشيء الا اعظاما له يدنك عليه قوله تعالى نَلَا اُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَاِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ فانه بادخال حرف النفي يقول ان اعظامي له باقسامي به كلا اعظام يعنى انه يستأهل فوق ذلك - و قيل ان لانفي الكلام و رد له قبل القسم كنتم انكروا البعث فقول لا اني ليس الامر على ما ذكرتم ثم قيل اقسام بيوم القيمة - فان قلت قوله تعالى قُلْ لَا يُؤْمِنُونَ و الايات التي انشدها المقسم عليه فيها منفي فها زعمت ان لا التي قبل القسم زبدت موطئة للنفي بعدة و مؤكدة له و قدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منفيًا كقولك لا اقسام بيوم القيمة لا يتركون سدى - قلت لو قصر الامر على النفي دون الايات لكان لهذا القول مساغ ولكنه لم يقصر الا ترى كيف لقي لا اقسام بهذا الباب بقوله لقد خلفنا الانسان في كبد و كذلك نَلَا اُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ يَقُوْمُ اِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ - و قرئ لا اقسام على ان الامم لا ابتداء و اقسام خبر مبتدأ محذوف معذرة لانا اقسام قالوا و يعضده انه في الامم بغير الف [بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ] بالنفس المتقية التي تلوم النفس فيه اني في يوم القيمة على تقصيرهن في التقوى - او بالتي لا تزال تلوم نفسها و ان اجتهدت في الاحسان - و عن الحسن ان المؤمن لا تراه الا لائمًا نفسه و ان الكافر يمضي قدمًا لا يعاتب نفسه - و قيل هي التي تلوم يومئذ على ترك الاذيان ان كانت محسنة و على التقريط ان كانت مسيئة - و قيل هي نفس آدم لم تزل تناوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة - و جواب القسم ما دل عليه قوله [اِنْتَحَسِبُ الْإِنْسَانُ اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ] و هو لتبعثن - وقرأ قذافة اَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ على البناء للمفعول و المبنى ليجمعها بعد تفريقها و رجوعها رماها و زفاتها منقطا بالترب و بعد ما سفلها الرياح

عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَدَانَهُ ۖ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَّ أَمَامَهُ ۚ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ۚ
وَحَسَفَ الْقَمَرُ ۚ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ۚ كَلَّا لَا وُزْرَ ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

الجزء ٢٩

ع ١٩

و طيرتها في ابعاد الارض - وقيل ان عدي بن ابي ربيعة ختن الخنس بن شريق و هما اللذان كان رسول
الله صلى الله عليه و آله و سلم يقول فيهما اللهم اكفني جاري السوء قال لرسول الله صلى الله عليه و آله
و سلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف امره فاجبره رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
فقال لو عاينمت ذلك اليوم لم اصدقك يا محمد و لم اؤمن به أو يجمع الله العظام و تترمت - [بأى]
اوجبت لما بعد الذنبي و هو الجمع فكانه قيل بلى نجعلها و [قادرين] حال من الضمير في نجمع اي نجمع العظام
قادرين على تاليف جميعها و اعادتها الى التركيب الاول الى [أَنْ نُسَوِّيَ بَدَانَهُ] اي اصابعه اللتي هي
اطرافه و آخر ما يتم به خلقه - او على ان نسوي بدانه و نضم سلامياته على صغرها و لطافتها بعضها الى
بعض كما كانت اولاً من غير نقصان و لا تفاوت فكيف بكبار العظام - و قيل معناه بلى نجعلها و نين
قادرون على ان نسوي اصابع يديه و رجليه اي نجعلها مصتوية شيئاً واحداً كخفق البعير و حافر الحمار لا
نفرق بينها فلا يمكنه ان يعمل بها شيئاً مما يعمل باصابعه المفردة ذات المفصل و الانامل من فنون الاعمال
و البسط و القبض و النأني لما يريد من الحوائج - و قرئ قادرين اي نحن قادرون [بَلْ يُرِيدُ] عطف
على اتحسب - فيجوز ان يكون مثله استغفهما - و ان يكون اجاباً على ان يضرب عن مستغفهم عنه الى آخر -
او يضرب عن مستغفهم عنه الى موجب [لِيَفْجَرَّ أَمَامَهُ] ليدوم على فجورة فيما بين يديه من الارقات
و فيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه - و عن سعيد بن جبير يقدم الذنوب و يؤخر التوبة يقول سرف اتوب
سوف اتوب حتى ياتي الموت على شراحواله و اسوأ اعماله [يَسْأَلُ] سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في
قوله [أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] و نحوه و يقولون متى هذا الوعد - [بَرَقَ الْبَصَرُ] تحير نزاعاً و اصله من برق الرجل اذا
نظر الى البرق فدهش بصره - و قرئ برق من البريق اي لمع من شدة شخوصه - و قرأ ابو السمال بلقى
اذا انفتح و انفرج يقال بلى الباب و ابلقته و بلقته فتحت [وَ حَسَفَ الْقَمَرُ] و ذهب ضوءه او ذهب بنفسه -
و قرئ و حسف على البناء للمفعول [وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] حيث يطلعهما الله من المغرب -
و قيل و جُمعا في ذهاب الضوء - و قيل يجمعان اسوديين مكتوبين كأنهما نوران عقيران في النار - و قيل
يجمعان ثم يقذفان في البحر فتكون نار الله الكبرى [الْمَفَرُّ] بالفتح المصدر - و بالكسر المكان - و يجوز ان
يكون مصدراً كالمرجع - و قرئ بهما [كَلَّا] ردع عن طالب المفر [لَا وُزْرَ] لا ما لجأ و كل ما التجأت اليه
من جبل او غيره و تخلصت به فهو وزرك [إِلَىٰ رَبِّكَ] خاصة [يَوْمَئِذٍ] مستقر العباد اي استقرارهم يعني
انهم لا يقدرون ان يستقروا الى غيره و ينصبوا اليه - او الى حكمه ترجع امور العباد لا يستكم فيها غيره كقوله
تعالى لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ - او الى ربك مستقرهم اي موضع قرارهم من الجنة او نار اي مقوض ذلك الى

سورة القيمة ٧٥
 ٢٩ الخيرة
 ع ١٤

الْمُسْتَقَرُّ ۖ يَنْبَرُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۖ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۖ
 لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۖ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۖ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۖ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۖ
 كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۖ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۖ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ۖ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٌ ۖ

مشيئة من شاء ادخله الجنة ومن شاء ادخله النار [بما قَدَّمَ] من عمل عمله [و] بما [أَخَّرَ] منه لم يعمله -
 أو بما قَدَّمَ من ماله فتصدق به وبما أَخَّرَ فخلقه أو بما قَدَّمَ من عمل الخير والشر وبما أَخَّرَ من سعة حصنة أو سيئة
 فعمل بها بعده - وعن مجاهد بآل عمله وأخيه - ونحوه فيذنبهم بما عملوا - احضه الله ونسوه [بصيرة]
 حجة بينة وصفت بالبصارة على المجاز كما وصفت الآيات بالبصار في قوله تعالى قلما جآلتهم ابتنا
 مبصرة - أو عين بصيرة والمعنى انه يذنبوا بآماله وان لم يذنبوا ففعله ما يجزي عن الانباء لانه شاهد عليها بما
 عملت لان جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون [ولو ألقى
 معاذيره] ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه ويجادل عنها - وعن الضحاك ولو ارخى ستوره
 وقال المعاذير الستور واحدا معذار فان صح ثلثه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة الذنوب -
 فان قلت أليس قياس المعذرة ان تجمع معاذير لا معاذير - قلت المعاذير ليس بجمع معذرة وانما هو اسم
 جمع لها ونحوه الماكير في المذكر الضمير في [به] للقرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا لقن الوحي نازع جبرئيل القراءة ولم يصبر الى ان يتمها مصارعة الى الحفظ وخونا من ان ينقلت
 منه فأمر بان يستنصت له ملقيا اليه بقلبه وسمعه حتى يقضى اليه وحيه ثم يفتقه بالدراسة الى ان يرسخ
 فيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي ما دام جبرئيل صلوات الله عليه يقرأ [لتعجل به]
 لتأخذ به على عجلة ولئلا ينقلت منك - ثم علل النهي عن العجلة بقوله [ان علينا جمعه] في صدرك
 واثبات قرآنه في لسانك [فاذا قرأه] جعل قراءة جبرئيل قرآنه والقرآن القراءة [فاتبع قرآنه] فكأن مقلدا له
 فيه ولا ترسله وطأ من نفسك انه لا يبقى غير محفوظ فنحن في ضمان تحفيظه [ثم ان علينا بيانه]
 اذا أشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعا كما ترى بعض
 الحراص على العلم ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه [كلاً] ردع لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عن عادة العجلة وانكار لها عليه وحث على الاناء والتؤدة وقد بالغ في ذلك
 باتباعه قوله بل تحبون العاجلة كأنه قال بل انتم يا بني آدم لانكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون
 في كل شيء ومن ثم [تحبون العاجلة وتذرون الآخرة] - وترى بالباء وهو بالغ - فان قلت كيف اتصل قوله
 لا تحرك به لسانك الى أخيه بذكر القيمة - قلت اتصاله به من جهة هذا التلخيص منه الى التوبيخ بحب
 العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة - الوجه عبارة عن الجملة - والناصرة من نصرة النعيم - [الى ربها ناظرة]
 تنظر الى ربها خاصة لا تنظر الى غيره وهذا معنى تقديم المفعول الا ترى الى قوله الى ربك يومئذ

تَطُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاتِرَةٌ ۖ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ وَقِيلَ مَنْ سَكَّتَهُ رَاقٍ ۖ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ وَالتَّمَتِ
السَّاقُ بِالسَّاقِ ۖ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ۖ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ۖ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ
يَتَمَطَّى ۖ أَرَأَى لَكَ فَاوْلَى ۖ ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَاوْلَى ۖ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۖ أَلَمْ يَكُنْ

سورة القعدة ٧٥
الجزء ٢٩
ع ١٧

الْمُسْتَقَرُّ - إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ - إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ - وَالْيَهُ تَرْجِعُونَ - وَاللَّهُ الْمَصِيرُ - عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ - وَاللَّهُ
أَنِّي سُبُ كَيْفَ دَلَّ فِيهَا التَّقْدِيمَ عَلَى مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ وَ مَعْلُومٍ أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى أَشْيَاءٍ لَا يَحِيطُ بِهَا الْحَمِيرُ
وَلَا تَدْخُلُ تَحْتَ الْعَدَدِ فِي مَحْشَرٍ تَجْتَمِعُ فِيهِ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ نَظَارَةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَأَنَّهُمْ الْأَمْنُونَ
الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فَاخْتِصَاصُهُ بِنَظَرِهِمْ إِلَيْهِ لَوْ كَانَ مَنْظُورًا إِلَيْهِ مَحَالٌ فَوَجِبَ حَمْلُهُ عَلَى
مَعْنَى يَصْحُحُ مَعَهُ الْاِخْتِصَاصُ وَالَّذِي يَصْحُحُ مَعَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِ النَّاسِ أَنَا إِلَى فَلَانٍ نَظَرُ مَا يَصْنَعُ بِي يُرِيدُ
مَعْنَى التَّوَقُّعِ وَالرَّجَاءَ - وَمِنْهُ قَوْلُ الْقَائِلِ * شَعْرٌ * وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ * وَالْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي نِعْمًا *
وَسَمِعْتُ سُرُوبَةً مُسْتَجِدَّةً بِمَكَّةَ وَقَدْ ظَهَرَ حِينَ يُغْلِقُ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ وَيَأْوِنُونَ إِلَى مَفَائِلِهِمْ يَقُولُ عِيْنَتِي تُؤَيِّظُهُ
إِلَى اللَّهِ وَالْيَكْمَ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّعُونَ النِّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا لَا يَخْشَوْنَ وَلَا يَرْجُونَ
إِلَّا آيَةً - وَالْبَاسُ الشَّدِيدُ الْعَبْدُوسُ وَ الْبَاسِلُ اشْتَدَّ مِنْهُ وَلَكِنَّهُ غَلَبَ فِي الشَّجَاعِ إِذَا اشْتَدَّ كُلُّوْحُهُ [تَطُنُّ]
تَتَوَقَّعُ [أَنْ يُفْعَلَ بِهَا] فَعَلٌ هُوَ فِي شِدَّتِهِ وَفُظَاعَتِهِ [فَاتِرَةٌ] دَاهِيَةٌ تَقْصِمُ فِقَارَ الظَّهِيرِ كَمَا تَوَقَّعْتَ الْوَجْهَ النَّاصِرَةَ أَنْ
يَفْعَلَ بِهَا كُلَّ خَيْرٍ [كَلَّا] رَدَعَ عَنْ إِثَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ ارْتَدَّ عَوَا عَنْ ذَلِكَ وَتَذَبُّهُوا عَلَى مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ مِنَ الْمَوْتِ الَّذِي عِنْدَهُ تَنْقَطِعُ الْعَاجِلَةُ عَنْكُمْ وَتَنْتَقِلُونَ إِلَى الْأَجَلَةِ الَّتِي تَهْقُونَ فِيهَا مُخْلِطِينَ - وَالضَّمِيرُ
فِي [بَلَغَتْ] لِلنَّفْسِ وَأَنْ لَمْ يَجْرِلْهَا ذِكْرُ لَانَ الْكَلَامِ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ يَدَلُّ عَلَيْهَا - كَمَا قَالَ حَاتِمٌ * شَعْرٌ * أُمَامِيٌّ مَا
يَغْذِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى * إِذَا حَشَرَجْتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ * وَتَقُولُ الْعَرَبُ أَرْسَلَتْ يَرِيدُونَ جَاءَ الْمَطَرُ
وَلَا تَكُلْ تَسْمَعُهُمْ يَذْكُرُونَ السَّمَاءَ [التَّرَاقِي] الْعِظَامُ الْمَكْتَنِفَةُ لِثَغْرَةِ الْخَمْرِ عَنْ يَمِينٍ وَشَمَالٍ ذَكَرَهُمْ صَعُوبَةُ
الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ مَرَاكِلِ الْآخِرَةِ حِينَ يَبْلُغُ الرُّوحُ التَّرَاقِيَّ وَدَنَا زَهْوَتَهَا وَقَالَ حَاضِرُوا صَاحِبِهَا وَهُوَ
الْمَحْتَضِرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [مَنْ رَاقٍ] أَيْكُمْ يَرْقِيهِ مِمَّا بِهِ - وَقِيلَ هُوَ مَنْ كَلَّمَ مَلَكُوتَ الْمَوْتِ أَيْكُمْ يَرْقِي بِرُوحِهِ
مَلَكُوتُ الرَّحْمَةِ أَمْ مَلَكُوتُ الْعَذَابِ [وَظَنَّ] الْمَحْتَضِرُ [أَنَّهُ الْفِرَاقُ] أَنْ هَذَا الَّذِي نَزَلَ بِهِ هُوَ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ
[وَالتَّمَتِ] سَاقَهُ بِسَاقِهِ وَالتَّمَتَ عَلَيْهِمَا عَزَزَ الْمَوْتَ - وَهِيَ قِتَادَةٌ مَاتَتْ رِجْلَاهُ فَلَا تَحْمِلَانِهِ وَقَدْ كَانَ
عَلَيْهِمَا جَوَالًا - وَقِيلَ شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ اقْبَالِ الْآخِرَةِ عَلَى أَنْ السَّاقُ مِثْلُ فِي الشَّدَّةِ - وَعَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ هُمَا سَاقَاهُ حِينَ تَلْقَانِ فِي أَكْفَانِهِ [الْمَسَاقُ] أَيْ يَسَاقُ إِلَى اللَّهِ وَالْإِلَى حُكْمُهُ [فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى]
يَعْنِي الْإِنْسَانَ فِي قَوْلِهِ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ عِظَامُهُ لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ اتَّخَسَبَ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ
سُدًى وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَيْ لَا يَوْمٌ بِالْبَعْثِ فَلَا صَدَقَ بِالرَّسُولِ وَالْقُرْآنِ وَلَا
صَلَّى - وَيجوز أن يراد فَلَا صَدَقَ مَالَهُ بِمَعْنَى فَلَا زَكَةَ - وَقِيلَ نَزَلْتُ فِي أَبِي جَهْلٍ [يَتَمَطَّى] يَتَبَخَّرُ وَاصِلُهُ

سورة الدهر ٧٩ نَظْفَةً مِنْ مَنِيِّ بَيْنِي ۖ ثُمَّ كَأَنَّ عِلْقَةً فَخَلَقَ نَفْسِي ۖ فَنَجَعَلُ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۚ أَلَيْسَ ذَلِكَ
الجزء ٢٩ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يَتَّبِعِيَ الْمَوْتَى ۚ ع

ع ١٨

كلماتها
٢٤٩

سورة الدهر مكية وهي إحدى وثلاثون آية وركوعان •

حزنها
٩٩-٩٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا ۝ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ قَبْلَ يَلِينِ

يتمط أي يتمدد من المتبخر بعد خطاه - وقيل هو من المطا وهو الظهر لأنه يابونه وفي الحديث إذا
مشت أمتي الميطط والمطيطهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم يعني كذب برسول الله وتولى عنه
وإعرض ثم ذهب إلى قومه فيبخر فتخارأ بذلك [أولى لك] بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه بأن يله
ما يكره [فخلق] فقدر [نفسى] فعدل - [منه] من الإنسان [الزوجين] المصنفين [أليس ذلك] الذي أنشا
هذا الإنشاء [بقدر على] الأعدة - وروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك
يا لئى - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة القيمة شهدت له إنا وجبرئيل يوم القيمة أنه
كان مؤمنا بيوم القيمة •

سورة الدهر

[هل] بمعنى قد في الاستفهام خاصة والاصل أهدل بدليل قوله • ع • أهل رأونا بعفج القاع ذي الهم •
فالمعنى أهدأتني على التقدير والتقريب جميعا أي [أتى على الإنسان] قبل زمان قريب [حين من الدهر]
لم يكن فيه شيئا مذكورا أي كان شيئا منسيا غير مذكور نطفة في الإصلاص والمراد بالإنسان جنس بني آدم
بدليل قوله إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ • حين من الدهر طائفة من الزمان الطويل الممتد - فإن قلت
ما ميسل لم يكن شيئا مذكورا - قلت محله النصب على الحال من الإنسان كأنه قيل هل أتى عليه حين من الدهر
غير مذكور - أو الرفع على الوصف لحين كقولك يوما لا يجزي والد عن ولده - وعن بعضهم أنها تليمت عذبة فقال
ليتها تليت أراد ليت تلك الحانة تمت وهي كونه شيئا غير مذكور ولم يخلق ولم يكلف [نطفة أمشاج]
كبرومة [عشاور وبر] أكباش وهي الفاظ مفردة غير جموع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضا نطفة
مشج - وقال الشماخ • شعر • طوت أحشاء مرتجة لوقت • على مشج سلائف مهين • ولا يصح أمشاج إن يكون
تكسيرا له بل هو امتنان في الانفراد لوصف المفرد بهما ومشجة بمعنى والمعنى من نطفة قد امتزج
فيها المادان - وعن ابن مسعود هي عروق النطفة - وعن قتادة أمشاج الزمان وأطوار يريد أنها تكون نطفة ثم علقه
ثم مضعة [تبتليت] في موضع الحال أي خفذه مبتلين له بمعنى مريدين ابتلاء كقولك مررت برجل معه
مقر صائدا به غدا تريد قاصدا به الصيد غدا - ويجوز أن يراد ذاقين له من حال إلى حال بمعنى ذلك ابتلاء

فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ اِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا ۝ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَاسِلًا وَاَغْلَآءًا وَّسَعِيرًا ۝
 سورة الدهر ٧٦
 الجزء ٢٩
 ع ١٨

على طريق الاستعارة - و عن ابن عباس نُصِرَ في بطن أمه نطفة ثم علقته - و قيل هو في تقدير التأخير
 يعنني فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا لِنَبْتَلِيَهُ وَ هو من التّعسف - شَاكِرًا و كُفُورًا حالان من الهاء في هَدَيْنَاهُ اي
 مكناه و اقدرناه في حالتيه جميعا - او دعوانه الى الاسلام بادلة العقل و السمع كان معلوما منه انه يؤمن
 او يكفر لألزام الحقبة - و يجوز ان يكونا حالين من السبيل اي عرفناه السبيل اِمَّا سَبِيلًا شَاكِرًا وَاِمَّا سَبِيلًا كُفُورًا
 كقوله وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ فوصف السبيل بالشكر و الكفر مجاز - و قرأ ابو السمال بفتح الهمزة في اَمَّا و هي قراءة
 حسنة و المعنى اَمَّا شَاكِرًا فبتوحيدها وَاِمَّا كُفُورًا فبسوء اختياره - و لما ذكر الفريقين أتبعهما الوعيد و الوعد -
 و قومي سَاسِلًا غير منون - و سَاسِلًا بالتدوين و فيه وجهان - احدهما ان تكون هذه الذون بدلا من حرف الاطلاق
 و يجري الوصل مجرى الوقف - و الثاني ان يكون صاحب القراءة به ممن ضربي برواية الشعر و مرن لسانه
 على صرف غير المنصرف * [الأبرار] جمع أبر أو بار كرت و ارباب و شاهد و أشهاد - و عن الحسن هم الذين
 لا يؤذون الذر - و الكأس الزجاجة اذا كانت فيها خمر و يسمى الخمر نفسها كأسا [مَزْجُجًا] ما تمزج به
 [كَافُورًا] ماء كامور و هو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور و رائحته و برده و [عَيْنًا] بدل منه - و عن
 قتادة تمزج لهم بالكافور و تحتم لهم بالمسك - و قيل تخلق فيها رائحة الكافور و بياضه و برده فكانها مزجت
 بالكافور و عَيْنًا على هذين القولين بدل من محل من كأس على تقدير حذف مضاف كأنه قيل يشربون
 خمرا خمر عين او نصب على الاختصاص - فَاَن قُلْتَ لِمَ وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا و بحرف
 اللصاق أخرا - قُلْتَ لان الكأس مبدأ شربهم و اول غايته و اما العين فبها يمزجون شرابهم فكل المعنى يشرب
 عبدك الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل [يَفْجَرُونَهَا] يُجَرُونَهَا حيث شاءوا من منازلهم [تَفْجِيرًا]
 سهلا لا يمتنع عليهم [يَوْمُونَ] جواب من عسى يقول ما لهم يرفزون ذلك - و الوفاء بالذعر مبالغة في وصفهم
 بالتوقر على اداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما اوجبه الله عليه اوفى
 [مُسْتَطِيرًا] فاشيا منتشرا بالغأ اقصى المبالغ من استطار الحريق و استطار الفجر و هو من طار بمذلة
 استنفر من نفر [عَلَى حُبِّهِ] الضمير للطعام اي مع اشتهاؤه و الحاجة اليه - و نحوه وَ اتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ -
 لَن تَذَلُّوا الْبَرَّ حَتَّى تَفْقُوهَا مِمَّا تُحِبُّونَ - و عن الفضيل بن عياض عَلَى حُبِّ الله [وَ أُسِيرًا] عن الحسن
 كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول احسن اليه
 فيكون عنده اليومين و الثلثة فيؤثره على نفسه - و عند عامة العلماء يجوز الاحسان الى الكفار في دار الاسلام ولا
 تصرف اليهم الواجبات - و عن قتادة كان اسيرهم يومئذ المشرك و اخوك المسلم احق ان تطعمه - و عن

نُطْعِمُكُمْ لَوْجِهَ اللَّهِ لَا تَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۖ إِذَا نَخَّافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غُيُوسًا فَظَرِيرًا ۖ تَقْدِمْ اللَّهُ
شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَ سُرُورًا ۖ وَ جَزَاءُهم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَ حَرِيرًا ۖ مَكِيدَتَيْنِ فَبِئْسَ عَلَى الْآزَانِكِ

سعيد بن جبير و عطاء هو الأسير من أهل القبلة - وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك من المسيحيين
وسمى رسول الله الغريم أسيرا فقال غريمك أسيرك فاحسن إلى أسيرك [إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ] على إرادة
القول - و يجوز أن يكون قولا باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر لأن إحسانهم مفعول لوجه
الله فلا معنى لمكانة الخلق وإن يكون قولهم لهم لطفاً و تفقيهاً و تنديهاً على ما ينبغي أن يكون عليه
من إخلاص لله - وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل
الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله - و يجوز
أن يكون ذلك بيانا و كشافاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم و أن لم يقولوا شيئا - وعن مجاهد أما أنهم ما
تكلّموا به ولكن علمه الله منهم فأنشئ عليهم - و الشُّكُور و الكُفُور مصدران كالشكر و الكفر [إِنَّا نَخَافُ]
يحتمل أن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكاناتكم و أنا لا نريد منكم المكانة لخوف
عقاب الله على طلب المكافاة بالصدقة - و وصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقين - أن يوصف بصفة أهله
من الأشقياء كقولهم نهارك صائم - روي أن الكافر يعبوس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل
القطران - و أن يشبه في شدته و ضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل - و القمطرير الشديد العبوس الذي
يجمع ما بين عينيه - قال الزجاج يقال اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها و جمعت قطريها و زمت بانفها
فاشتدته من القطر و قد جعل الميم مزيدة - قال اسد بن ناعضة * شعر * و اصطليت الخروب في كل يوم * باسل
الشر قمطرير الصباح * [وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَ سُرُورًا] أي أعطاهم بدل عبوس الفجار نصرة في الوجوه و سرورا في
القلوب و هذا يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله [بِمَا صَبَرُوا] بصبرهم على الابتلاء - وعن ابن
عباس أن الحسن و الحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في ناس معه فقالوا يا أبا
الحسن لو نذرت علي و لك فذدر علي و ناطمة و فضة جارية لهما إن برأ مما بهما أن يصوموا ثلثة أيام
نشفا و ما معهم شيء فاستقرض علي رضي الله عنه من شمعون اليهودي الخيبري ثلثة أصوع من شعير
فطحنمت فاطمة صاعا و اختبزت خمسة أقرص على عدهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل
فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مشككين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة
فأثروه و باتوا لم يذوقوا إلا الماء و أصبحوا عبيدا فلما أمسوا و وضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتدب
فأثروه و وقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ علي بيد الحسن و الحسين
و أقبلوا إلى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فلما أبصرهم و هم يرتعشون كالفرارح من شدة
الجوع قال ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم و قام فانطلق معهم فزأى فاطمة رضي الله عنها في محرابها

لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذَلُّلًا ۝ وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَنْيَابٍ مِّنْ فِضَّةٍ ۖ سَوْرَةُ الدَّهْرِ ٧٤
وَأَكْوَابُ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيَسْقُونَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝ عَيْنًا
ع ١٨

قد التصق ظهرها ببطنها و غارت عيناها فساء ذلك فنزل جبرئيل عليه السلام و قال خذها يا محمد
هَذَاكَ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِكَ فَأَرَاهُ السُّورَةَ - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى ذِكْرِ الْحَرِيرِ مَعَ الْجَنَّةِ - قَلَّتْ الْمَعْنَى
وَجَزَاهُمْ بِهِمْ عَلَى الْإِثَارِ و مَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنَ الْجُوعِ و الْعَرِيِّ بِسِتَانَا فِيهِ مَأْكُلٌ هُنِي و حَرِيرًا فِيهِ
مَلْبَسٌ بِهِي - يَعْنِي أَنَّ هَوَاهَا مُعْتَدِلٌ لِاحْتِرَاقِ شَمْسٍ يُكْمِي و لَا شِدَّةَ بَرْدٍ يُؤْذِي و فِي الْحَدِيثِ هَوَاهُ الْجَنَّةِ
سَجْسَجٌ لَا حَرَّ وَلَا قُرْ - وَقِيلَ الزَّمْهَرِيرُ الْقَمَرُ - و عَنْ ثَعْلَبٍ أَنَّهُ فِي لُغَةِ طَيِّ وَانْشَدَ * شعور * و لَيْلَةُ ظِلَامِهَا قَدْ اعْتَمَرَ *
قَطْعُهَا وَ الزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ * و الْمَعْنَى أَنَّ الْجَنَّةَ ضِيَاءٌ فَلَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى شَمْسٍ وَ قَمَرٍ - فَإِنَّ قَلَّتْ [وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ
ظِلُّهَا] عَظُمَتْ - قَلَّتْ عَلَى الْجُمْلَةِ الَّتِي قَبْلَهَا لِأَنَّهَا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمُجْزِئِينَ وَ هَذِهِ حَالٌ مِثْلُهَا
عِنْدَهُمْ لِرُجُوعِ الضَّمِيرِ مِنْهَا إِلَيْهِمْ فِي عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنَّهَا اسْمٌ مُفْرَدٌ وَ تِلْكَ جُمْلَةٌ فِي حُكْمٍ مُفْرَدٍ تَقْدِيرُهُ غَيْرُ رَاضٍ
فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَ دَخَلَتْ الْوَارِدُ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَيْنِ مُجْتَمِعَانِ لَهُمْ كَأَنَّهُ قِيلَ
وَجَزَاهُمْ جَنَّةً جَامِعِينَ فِيهَا بَيْنَ الْبَعْدِ عَنِ الْحَرِّ وَ الْقُرْ وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ - وَ قُرِئَ وَ دَانِيَةً بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّ
ظِلُّهَا مُبْتَدَأٌ وَ دَانِيَةً خَبَرٌ وَ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَ الْمَعْنَى لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وَ الْحَالُ أَنَّ
ظِلُّهَا دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ - وَ يُجْزَوْنَ أَنْ يُجْعَلَ مُتَكَعِّنِينَ وَ لَا يَرَوْنَ وَ دَانِيَةً كَلِمَةٌ صِفَاتٌ لِّجَنَّةٍ - وَ يُجْزَوْنَ أَنْ يَكُونَ وَ دَانِيَةً
مَعْطُوفَةٌ عَلَى جَنَّةٍ أَيْ وَ جَنَّةٌ أُخْرَى دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا عَلَى أَنَّهُمْ وَعَدُوا جَنَّاتَيْنِ كَقَوْلِهِ رَأَيْتُ خَافَ مَقَامَ
رَبِّهِ جَنَّاتَيْنِ لِأَنَّهُمْ وَصَفُوا بِالْخَوْفِ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا - فَإِنَّ قَلَّتْ نَعْلَامَ عَطْفٍ [وَ ذُلَّتْ] - قَلَّتْ هِيَ إِذَا
رَفَعَتْ وَ دَانِيَةً جُمْلَةً فَعْلِيَّةٌ مُعْطُوفَةٌ عَلَى جُمْلَةِ ابْتِدَائِيَّةٍ - وَ إِذَا نَصَبَتْهَا عَلَى الْحَالِ فَهِيَ حَالٌ مِنْ دَانِيَةٍ أَيْ
تَدْنُو ظِلَّالِهَا عَلَيْهِمْ فِي حَالٍ تَذَلُّلٍ قُطُوفُهَا لَهُمْ أَوْ مُعْطُوفَةٌ عَلَيْهَا عَلَى وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَ مَذْنَاتُ قُطُوفِهَا
وَ إِذَا نَصَبَتْ وَ دَانِيَةً عَلَى الْوَصْفِ فَهِيَ صِفَةٌ مِثْلُهَا إِلَّا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قَلَّتْ جَنَّةٌ ذُلَّتْ قُطُوفُهَا كَانَ صَحِيحًا
وَ تَذَلُّلُ الْقُطُوفِ أَنْ تَجْعَلَ ذُلًّا لَا تَمْتَنِعُ عَلَى قُطُوفِهَا كَيْفَ شَاءُوا - أَوْ تَجْعَلَ خَاضِعَةً مُتَقَاصِرَةً مِنْ قَوْلِهِمْ
حَاطُطٌ ذُلِيلٌ إِذَا كَانَ قَصِيرًا [قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا] قَرَأْنَا غَيْرَ مَذْنُونِينَ - وَ بَتْنُونِينَ الْأَوَّلُ - وَ بَتْنُونِيْنَهُمَا وَ هَذَا التَّنْوِينُ بَدَلٌ
مِّنَ الْفِ الْإِطْلَاقِ لِأَنَّهُ فَاصِلَةٌ وَ فِي الثَّانِي لَاتِّبَاعِهِ الْأَوَّلِ وَ مَعْنَى قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ أَنَّهُا مَخْلُوقَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَ هِيَ
مَعَ بَيَاضِ الْفِضَّةِ وَ حَسَنِيَّتِهَا فِي صِفَاءِ الْقَوَارِيرِ وَ شَفِيفَتِهَا - فَإِنَّ قَلَّتْ مَا مَعْنَى كَانَتْ - قَلَّتْ هُوَ مَنْ يَكُونُ
فِي قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ أَيْ تَكُونَتْ قَوَارِيرٌ بِتَكْوِينِ اللَّهِ تَغْخِيمًا لِتِلْكَ الْخَلْقَةِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ الْجَامِعَةِ بَيْنَ صِفَتَيْ
الْجَوْهَرَيْنِ الْمُتَبَايِنَيْنِ وَ مِنْهُ كَانَ فِي قَوْلِهِ كَانَ مِزَاجُهَا كَأَقْوَرًا - وَ قُرِئَ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ بِالرَّفْعِ عَلَى هِيَ قَوَارِيرُ
[قَدَّرُوهَا] صِفَةٌ لِّقَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ وَ مَعْنَى تَقْدِيرُهُمْ لَهَا أَنَّهُمْ قَدَّرُوهَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ تَكُونَ عَلَى مَقَادِيرٍ وَ أَشْكَالٍ
عَلَى حَسَبِ شَهَوَاتِهِمْ فَجَاءَتْ كَمَا قَدَّرُوا - وَقِيلَ الضَّمِيرُ لِلطَّائِفِينَ بِهَا قُلْ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ وَ يَطَافُ عَلَيْهِمْ عَلَى

فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۝ وَيَطْرَفُ عَلَيْهِمُ وَإِدَانُ مُخَلَّدِينَ ۝ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمُ الْلُؤْلُؤَ مَنثورًا ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا ۝ عَلَيْهِمْ ثِيَابُ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ۝ وَخُلُوعًا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ۝

أنهم قدروا شربها على قدر الرّي ؛ هو الله للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عنها ولا يعجز - وعن مجاهد لا تفيض ولا تغيض - و قرئ قُدِّرَها على البناء للمفعول وجهه ان يكون من قدر منقولاً من قدر تقول قدرت الشيء وقدرنيه فلان اذا جعلك قادراً له ومعناه جعلوا قادرين لها كما شأوا و اطلق لهم ان يقدروا على حسب ما اشتبهوا - سميت العين زنجبيلاً لطعم الزنجبيل فيها والعرب تستلذه وتستطيعه - قال الاعشى شعر * كان القرنفل والزنجبيل باتا بغيرها وأرياً مشورا وقال المصنّف بن علس * شعر * وكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقته وسلافة الخمر * ر [سَلْسَبِيلًا] لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساعها يعزي انها في طعم الزنجبيل وليس فيها لدعه ولكن نقيض اللذع وهو السلاسة يقال شرابٌ ساسلٌ وسلسالٌ وسلسبيلٌ وقد زبدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودأت على غاية السلاسة - قال الزجاج السلسبيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة - و قرئ سَلْسَبِيلًا على منع الصرف لاجتماع العلمية والتأنيث وقد عزوا الى علي بن ابي طالب ان معناه سل سبيلاً اليها وهذا غير مستقيم على ظاهره الا ان يراد ان جملة قول القائل سل سبيلاً جعلت علماً للعين كما قيل تأبط شراً وذرى حبا و سميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلاً بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العربية تكاف و ابتداع وعزوه الى مثل علي رضي الله عنه ابداع - وفي شعر بعض المحدثين * شعر * سل سبيلاً فيهما الى راحة النفوس براح كأنها سلسبيل * وعيناً بدل من زنجبيلاً - وقيل تمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه او يخلق الله طعمه فيها وعيناً على هذا القول مبدلة من كأساً كأنه قيل ويسقون فيها كأساً كأس عين - او منصوبة على الاختصاص * شبهوا في حسنهم وصفاء الوانهم و انبذائهم في مجالسهم ومنازلهم باللؤلؤ المنثور - وعن المامون انه ليلة زفت اليه بوزان بفت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج من ذهب وقد نثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ فنظر اليه منثوراً على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در ابي نواس كاذب ابصر هذا حيث يقول * شعر * كان صغرى وكبرى من فواقعها * حصباء در على ارض من الذهب * وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب اذا نثر من صدقه لانه احسن واكثر منها [رَأَيْتَ] ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر ليشيع ويعم كأنه قيل و اذا وجدت الرؤية ثمة ومعناه ان بصر الرائي اينما وقع لم يتعلق ادراكه الا بنعيم كثير و ملك كبير و [ثُمَّ] في موضع النصب على الظرف يعني في الجنة ومن قال معناه ما ثم فقد اخطأ لان ثم صلة لما ولا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة [كَبِيرًا] واسعاً هدياً - ويرى ان ادنى اهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاده كما يرى ادناه - وقيل لا زوال له - وقيل اذا ارادوا شيئاً كان - وقيل يسلم عليهم الملكة ويستأذنون عليهم - قرئ عَلَيْهِمُ بالسكون على انه مبتدأ خبره ثِيَابُ سُنْدُسٍ اي ما يعطوهم من لباسهم ثياب سندس - و [عَلَيْهِمْ]

وَسَقَدَّهِمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ۝ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۝ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ۝
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ۝ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَمِيلًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ
ع ١٩

بالنصب على انه حال من الضمير في يَطُوفُ عَلَيْهِمْ - او في حَسِبْتَهُمْ ابي يطوف عليهم ولدان عالياً للمطوف
عليهم ثياب - او حَسِبْتَهُمْ اَوَّلُوا عالياً لهم ثياب - و يجوز ان يبراد رأيت اهل نعيم و ملك عليهم ثياب -
وَعَلَيْتَهُمْ بالرفع و النصب على ذلك - و عَلَيْهِمْ - و [خَضِرٌ اِسْتَبْرَقَ] بالرفع حملاً على الثياب - و بالجر
على السُّنْدُسِ - و قرئ و اِسْتَبْرَقَ نصباً في موضع الجر على منع الصرف لانه اعجمي و هو غاط لانه نكرة
يدخله حرف التعريف تقول الاستبرق الا ان يزعم ابن مُحَيِّص ان قد يجعل علماً لهذا الضرب من
الثياب - و قرئ و اِسْتَبْرَقَ بومل الهمزة و الفتح على انه مسمى باستغفل من البريق و ليس بصحيح ايضاً
لانه معرب مشهور تعريده و ان اصله استبرة [وَحَلُّوا] عطف على و يَطُوفُ عَلَيْهِمْ - فان قلت ذكر ههنا
ان اساورهم من فضة و في موضع آخر انها من ذهب - قلت هَبْ انه قيل و حلُّوا اساور من ذهب و من فضة و هذا
صحيح لا اشكال فيه على انهم يسوون بالجنسين اما على المعاقبة و اما على الجمع كما تراوج نساء الدنيا بين
انواع الحلي و تجمع بينها و ما احسن بالمعصم ان يكون فيه سواران سوار من فضة و سوار من ذهب [شَرَابًا
طَهُورًا] ليس برجس كخمر الدنيا لان كونها رجساً بالشرع لا بالعقل و ليست الدار دار تكليف - او لانه لم
يعصر فتمسه الايدي الوضرة و تدوسه الاقدام الدنسة و لم يجعل في الدنان و الابريق اللتي لم يُعَنَ بتنظيفها -
او لانه لا يؤل الى النجاسة لانه يرشح عرقاً من ابدانهم له ريح كريه المسك - اي يقال لاهل الجنة [ان
هَذَا] و هَذَا اشارة الى ما تقدم من عطاء الله لهم ما جُوزيتم به على اعمالكم و شكره سعيكم و الشكر مجاز -
تكرير الضمير بعد ايقاعه اسماً لان تأكيد على تأكيد لمعنى اختصاص الله بالتنزيل ليتقرر في نفس
رسول الله انه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله على اي وجه نزل الا حكمة و صواباً كانه ذيل ما نزل عليك
القرآن تنزيلاً مفروقاً منجماً الا انا لا غيري و قد عرفتنني حكيماً فاعلا لكل ما افعله بدراعي الحكمة و لقد
دعتنني حكمة بالغة الى ان انزل عليك الامر بالمكافاة و المصابرة و سأنزل عليك الامر بالقتال و الانتقام
بعد حين [فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ] الصادر عن الحكمة و تعليقه الامور بالمصالح و تأخيرها نصرتك على اعدائك
من اهل مكة [وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ] احداً ملة صبر منك على اذاهم و ضجرا من تأخر الظفر و كانوا مع افراطهم في
العداوة و الايذاء له و لمن معه يدعوونه الى ان يرجع عن امره و يبذلون له اموالهم و تزويج اكرم بناتهم ان
اجابهم - فان قلت كانوا كلهم كفرة فما معنى القسمة في قوله [أَثِمًا أَوْ كَفُورًا] - قلت معناه و لا تطع منهم
راكباً لما هو اثم داعياً لك اليه او فاعلاً لما هو كفر داعياً لك اليه لانهم اما ان يدعوه الى مساعدتهم على
فعل هو اثم او كفر او غير اثم و لا كفر فنبهي ان يساعدهم على الاثنين دون الثالث - و قيل الاتم عتبة
و الكفور الوليد لان عتبة كان ركباً للمائم متعاطياً لانواع الفسوق و كان الوليد غالباً في الكفر شديد الشكيمة

وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ۝
وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ۝ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَمَا تَشَاوَرُونَ إِلَّا أَنْ
يَشَاءَ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ۖ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

في العتو - فان قلت معني أو لا تطع احدهما فهلا جيء بالواو ليكون نهيا عن طاعتها جميعا - قلت
لوقيل ولا تطعهما ليجاز ان يطيع احدهما واذا قيل لا تطع احدهما علم ان الناهي عن طاعة احدهما
عن طاعتها جميعا انتهى كما اذا نهى ان يقول لابويه اف علم انه منهبي عن ضربهما على طريق الاولى
[وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَمِيلًا] ودم على صلوة الفجر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ] وبعض
الليل فصل له يعني صلوة المغرب والعشاء وأدخل من على الظرف للتبويض كما دخل على المفعول
في قوله يَقْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ [وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا] وتهجد له هزيعا طويلا من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه •
[إِنَّ هَؤُلَاءِ] الكفرة [يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ] يؤثرونها على الآخرة كقوله بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا [وَرَاءَهُمْ] قدامهم او
خلف ظهورهم لا يعباون به [يَوْمًا ثَقِيلًا] استعير الثقل لشدة و هول من الشيء والتقيل الباطل لاجمالة •
و نحوه ثَقَلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - الأسر الربط و التوثيق ومنه أسر الرجل اذا أوثق بالقدر وهو الأسار
وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شَدَدْنَا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق
مفاصلهم بالعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدولته [وَإِذَا شِئْنَا] اهلكناهم و [بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ]
في شدة الاسر يعني النشأة الاخرى - وقيل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع وحقه ان يجيء بان لا يادا كقوله
فَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ - [هَذِهِ] اشارة الى السورة او الى الآيات القريبة [فَمَنْ شَاءَ]
فمن اختار الخير لنفسه و حسن العاقبة واتخذ السبيل الى الله عبارة عن التقرب اليه والتوسل بالطاعة
[وَمَا] يشاءون الطاعة [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يفسرهم عليها [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] باحوالهم وما يكون منهم [حَكِيمًا]
حيث خلقهم مع علمه بهم - وقرئ تَشَاوَرُونَ بالذاء - فان قلت ما محل ان يَشَاءَ اللَّهُ - قلت الذنب على

الظرف و اصله الا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَانَّ مَا مع الفعل

كَانَ معه [يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ] هم المؤمنون ونصب الظالمين بفعل يفسره أعد لهم نحو

أعد وكانا وما اشبه ذلك - وقرأ ابن مسعود وَالظَّالِمِينَ عَلَى وَالظَّالِمِينَ -

وقرأ ابن الزبير وَالظَّالِمُونَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَغَيْرَهَا إِرَائِي لذهاب الطباق

بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها مع مخالفتها للمصحف -

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ قَرَأَ

سورة هَلْ أَتَىٰ كَانَ جَزَاءُ عَلَى اللَّهِ

جَنَّةٌ وَخَرِيرًا *

سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية وفيها ركوعان *

سورة المرسلات ٧٧

حروفها
٨٤٤

الجزء ٢٩

ع ٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ①

وَالْمُرْسَلَاتِ مُعْرِقًا ② فَالْعَصِصَاتِ عَصْفًا ③ وَالنَّشْرِ نَشْرًا ④ فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا ⑤ فَالْمَلَقِيتِ ذِكْرًا ⑥ عَذْرًا
أَوْ نَذْرًا ⑦ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعَ ⑧ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ⑨ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ⑩ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ⑪ وَإِذَا

سورة المرسلات

اقسم سبحانه بطوائف من الملائكة ارسلهن بارامره فعصفن في مضييكن كما تعصف الرياح تخففا
في امتثال امره و بطوائف منهم نشرن اجنحتهن في الجوّ عند انحطاطهن بالوحي او نشرن الشرائع في
الارض او نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما اوحين ففرقن بين الحق والباطل فالقين ذكرا الى
الانبياء [عذرا] للمحقين [او نذرا] للمبطلين - او اقسم برياح عذاب ارسلهن فعصفن و برياح رحمة نشرن
السحاب في الجوّ ففرقن بينه كقوله وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا - او بسحاب نشرن الموت ففرقن بين من يشكر الله
و بين من يكفر كقوله تعالى لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدًّا لَّيَقْنَنَّهُمْ فِيهِ فَالْقَيْنَ ذِكْرًا اما عذرا للذين يعتذرون الى الله
بتوبتهم واستغفارهم اذا رآوا نعمة الله في الغيث ويشكرونها و اما اذارا للذين يغفلون الشكر لله وينسبون
ذلك الى الانواء وجعلن ملقيات للذكر لكونهن سببا في حصوله اذا شكرت النعمة فيهن او كُفرت - فان قلت ما
معنى عذرا - قلت متتابعة كحرف العرف يقال جاءا عذرا واحدا وهم عليه كعرف الضبع اذا تألبوا عليه ويكون
بمعنى العرف الذي هو نقيض النكر وانتصابه على انه مفعول له اي ارسلن للاحسن والمعروف والاول
على الحال - وقرئ عرقا على التثقيب نحو ذُكِرَ في نكر - فان قلت قد فسرت المرسلات بملائكة العذاب فكيف
يكون ارسالهم معروفا - قلت ان لم يكن معروفا للكفار فانه معروف للانبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم -
فان قلت ما العذرو النذرو بهم انتصبا - قلت هما مصدران من عذرا اذا صا الاساءة ومن انذر اذا خوف على
فعل كالكفر والشكر - ويجوز ان يكون جمع عذير بمعنى المعذرة و جمع نذير بمعنى الانذار - او بمعنى العان والمانذر
و اما انتصا بهما فعلى البدل من ذُكِرَ على الوجهين الاربين او على المفعول له و اما على الوجه الثالث فعلى
الحال بمعنى عاذرين او منذرين - وقرئ محققين ومثقلين - ان الذي توعده من مجيء يوم القيمة لكائن نارل
لا ريب فيه وهو جواب القسم - وعن بعضهم ان المعنى ورب المرسلات [طُمِسَتْ] سُحِبَتْ ومُحِيت - وقيل ذهب
بذورها و محق ذواتها موافق لقوله انتشرت وانتكثرت - ويجوز ان يحق نورها ثم تنتثر مملوكة النور [فُرِجَتْ]
فُتِحَتْ فكانت ابوابا - قال * ع * الفارجي باب الامير المبهم * [نُسِفَتْ] كاحب اذا نُسِفَ بالمنسف
ونحوه وبُسِفَ الجبال بسا - وكانت الجبال كتيبا مهيبا - وقيل اخذت بسرعة من امكانها من انتسفت الشيء
اذا اختطفته - وقرئ طُمِسَتْ - وفُرِجَتْ - ونُسِفَتْ مشددة - قرئ اقْدَتْ - اورفَتْ بالتشديد والتخفيف فيهما

الرُّسُلُ أُقْتَتَتْ ۖ لَّيَّ يَوْمٍ أَجَلَتْ ۖ لَيَوْمِ الْفَصْلِ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۖ وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ
 أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَوَّلِينَ ۖ ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۖ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۖ وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ
 مِنْ مَّاءٍ مَّيِّينَ ۖ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۖ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۖ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقُدَرُونَ ۖ وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ
 أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ۖ أَحْيَاءَ وَآمَوَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَاسًا شُمُخًا ۖ وَاسْقَيْنَهُمْ مَّاءً مُّرَاتًا ۖ وَيُلْ

والاصل الواو ومعنى توقيت الرسل تبدين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على امهم - والتأجيل من الاجل
 كالتوقيت من الوقت [لَّيَّ يَوْمٍ أَجَلَتْ] تعظيم لليوم و تعجيب من هوله [لَيَوْمِ الْفَصْلِ] بيان ليوم التأجيل وهو
 اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق والوجه ان يكون معنى وَقَّتْ بُلَّغَتْ ميعقاتها الذي كانت تَنْظُرُهُ وهو
 يوم القيامة و أَجَلَتْ أُخِرَتْ - فَاَنْ قَلَّتْ كيف وقع الذكر مبتدأ في قوله [وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] - قَلَّتْ هو
 في اصله مصدر منصوب ساء مستفعلة و لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات البلاك و درامه
 للمدعو عليه و نحوه سَأَمَ عَلَيْهِمْ - و يجوز وبلا بالنصب و لكن لم يقرأ به يقال وبلاؤه وبلا كَيْلًا * قرأ قتادة تَهْلِكُ
 بفتح النون من هلكه بمعنى اهلكه - قال العجاج * ع * و مهمه هَالِكٌ مَنْ تَعَرَّجَا * [ثُمَّ تَتَّبِعُهُمْ] بالرفع
 على الاستئناف و هو وعيد لاهل مكة يريد ثم نفعل بامثالهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالاولين ونسلك
 بهم سبيلهم لانهم كذبوا مثل تكذيبهم و تُعَوِّيَا قراءة ابن مسعود ثُمَّ سَتَّبِعُهُمْ - و قرئ بالجزم للعطف
 على تَهْلِكُ و معناه و انه اهلك الاولين من قوم نوح و عاد و ثمود ثم اتبعهم الآخرين من قوم شعيب
 و لوط و موسى [كَذَلِكَ] مثل ذلك الفعل الشذيع [نَفْعَلُ] بكل من اجرم انذاراً و تحذيراً من
 عاقبة الجرم و سوء اثره [اِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ] الى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله و حكم به و هو تسعة
 الاشهر او ما دونها او ما فوقها [فَقَدَرْنَا] فقدرنا ذلك تقديراً [فَنِعْمَ الْقُدَرُونَ] فنعم المقدرون له نحن - او
 فَقَدَرْنَا على ذلك فَنِعْمَ الْقُدَرُونَ عليه نحن و الاول اولى لقراءة من قرأ فَقَدَرْنَا بالتشديد و لقوله مِنْ نُّطْفَةٍ
 خَلَقَهُ وَقَدَرَهُ - الكفات من كَفَتَ الشيء اذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت كقولهم الضمام و الجمع لما
 يضم و يجمع يقال هذا الباب جماع الابواب و به انتصب اَحْيَاءَ وَ آمَوَاتًا كانه قيل كانت اَحْيَاءَ وَ آمَوَاتًا - او
 بفعل مضمر يدل عليه و هو تكفت و المعنى تكفت احياء على ظهورها و امواتا في بطنها - وقد استدل بعض
 اصحاب الشافعي رحمه الله على قطع النبش بان الله تعالى جعل الارض كِفَاتًا للاموات فكان بطنها
 حرزا لهم فالنبش سارق من الحرز - فَاَنْ قَلَّتْ لم قيل [اَحْيَاءَ وَ آمَوَاتًا] على التكبر و هي كفات الاحياء
 و الاموات جميعا - فَاَنْ هو من تذكير التفخيم كانه قيل تكفت احياء لا يعدون و امواتا لا يحضرون على
 ان اَحْيَاءَ الْاَنْس و امواتهم ليسوا بجمع الاحياء و الاموات - و يجوز ان يكون المعنى تكفتكم اَحْيَاءَ
 وَ آمَوَاتًا فينتصبا على الحال من الضمير لانه قد علم انها كفات الانس - فَاَنْ قَلَّتْ فما التكبر في [رَوَّاسِي
 شُمُخٍ] و ماء مُّراتًا - قَلَّتْ يحتمل اداة التبعية لان في السماء جبلا ذال الله تعالى من جبال فيها

يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ اِنْطَلِقُوا اِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْتُمُونَ ۚ [اِنْطَلِقُوا اِلَىٰ ظِلِّ ذِي ثُلُثٍ شَعْبٍ ۚ] لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي
 مِنَ الْهَبِّ ۚ اِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ۚ كَاَنَّهُ جُمَلَتْ صُفْرًا ۚ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۚ
 وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ۚ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ جَمَعْتُمْ ۚ وَالْأُولَىٰ ۚ فَاِنْ كَانَ ع ٢٠

مِنْ بَرٍّ وَفِيهَا مَاءٌ فَرَاتٍ اَيْضًا بَلْ هِيَ مَعْدَنُهُ وَ مَصْبَهُ - وَاِنْ يَكُونُ لِلتَّفَحِيمِ - اَيِ يَقَالُ لَهُمْ [اِنْطَلِقُوا اِلَىٰ مَا]
 كَذَبْتُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ وَ [اِنْطَلِقُوا] الثَّانِي تَكْرِيرًا - وَ قُرِئَ اِنْطَلِقُوا عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي اَخْبَارًا بَعْدَ الْاَمْرِ عَنْ
 عَمَلِهِمْ بِمَوْجِبِهِ لِأَنَّهُمْ مَضْطَرُّونَ إِلَيْهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ امْتِنَاعًا مِنْهُ [اِلَى ظِلِّ] يَعْنِي دُخَانُ جَهَنَّمَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَظِلِّ
 مِنْ يَكْمُومٍ [ذِي ثُلُثٍ شَعْبٍ] يَتَشَعَّبُ لِعَظْمِهِ ثُلُثُ شَعْبٍ وَ هَكَذَا الدُّخَانُ الْعَظِيمُ تَرَاهُ يَتَفَرَّقُ ذُرَائِبَ -
 وَقِيلَ يُضْرَجُ لِسَانُ مِنَ النَّارِ فَيَكْثِبُ بِالْكَفَارِ كَالسُّرَادِقِ وَيَتَشَعَّبُ مِنْ دُخَانِهَا ثُلُثُ شَعْبٍ فَيُظْلَمُ حَتَّى يَفْرَغَ
 مِنْ حَسَابِهِمْ وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ [لَا ظَلِيلٍ] تَهَكُّمُ بِهِمْ وَ تَعْرِيفُ بَانَ ظَلَمَهُمْ غَيْرَ ظِلِّ الْمُؤْمِنِينَ [وَلَا يُغْنِي]
 فِي مَحَلِّ الْجَزَائِي وَ غَيْرِ مَغْنٍ عَنْهُمْ مِنْ حَرِّ اللَّهَبِ شَيْئًا [بِشَرَرٍ] - وَ قُرِئَ بِشَرَارٍ [كَالْقَصْرِ] اَيِ كُلِّ شَرَّةٍ
 كَالْقَصْرِ مِنَ الْقُصُورِ فِي عَظَمَتِهَا - وَقِيلَ هُوَ الْغُلَيْظُ مِنَ الشَّجَرِ الْوَاحِدَةِ نَصْرَةٌ نَحْوُ جَمْرَةٍ وَ جَمْرٍ - وَ قُرِئَ كَالْقَصْرِ
 بِغَفَّتَيْنِ وَ هِيَ اَعْنَاقُ الْاِبِلِ اَوْ اَعْنَاقُ الْمَخَلِّ نَحْوُ شَجَرَةٍ وَ شَجَرٍ - وَقُرِئَ ابْنُ مَسْعُودٍ كَالْقَصْرِ بِمَعْنَى الْقُصُورِ
 كَرْتُهُنَّ وَ رُثْنٌ - وَقُرِئَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ كَالْقَصْرِ فِي جَمْعٍ قَصْرَةٍ كَعَاجَةٍ وَ حَوْجٍ - جُمَلَتْ جَمْعُ جَمَالٍ اَوْ
 جَمَالَةٍ جَمْعُ جَمَلٍ شَبَّهَتْ بِالْقُصُورِ ثُمَّ بِالْجَمَالِ لِبَيَانِ التَّشْبِيهِ اَلَا تَرَاهُمْ يَسْتَبْهَوْنَ الْاِبِلَ بِالْاَفْدَانِ وَ الْمَجَادِلَ -
 وَ قُرِئَ جُمَلَتْ بِالضَّمِّ وَ هِيَ قُلُوسُ الْجَسُورِ - وَقِيلَ قُلُوسُ سَفْنِ الْبَحْرِ الْوَاحِدَةُ جُمَالَةٌ - وَ قُرِئَ [جُمَلَتْ] بِالْكَسْرِ
 بِمَعْنَى جِمَالٍ - وَ جُمَلَتْ بِالضَّمِّ وَ هِيَ الْقُلُوسُ - وَقِيلَ [صُفْرًا] لِرَادَةِ الْجَنَسِ - وَقِيلَ صُفْرًا صُفْرًا تَضْرِبُ اِلَى الصَّفْرِ -
 وَ فِي شَعْرِ عَمْرَانَ بْنِ حِطَّانٍ الْخَارِجِيِّ * شَعْرٌ * دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَ رَمَتْهُمْ * بِمَثَلِ الْجَمَالِ الصَّفَرِ نَزَاعَةَ
 الشَّوْى * وَقَالَ ابُو الْعَلَاء * شَعْرٌ * حُمْرَاءُ سَاطِعَةُ الذَّرَائِبِ فِي الدَّجَى * تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطِرَافٍ * فَسَبَّحَهَا بِالطَّرَافِ
 وَ هُوَ بَيْتُ الْاَدَمِ فِي الْعَظْمِ وَ الْحُمْرَةِ وَ كَاَنَّهُ تَصَدُّ بِخَبْثِهِ اَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ وَ التَّبَيُّحِ بِمَا سَوَّلَ لَهُ مِنْ
 تَوْهَمِ الزِّيَادَةِ جَاءَ فِي مَدْرِ بَيْتِهِ بِقَوْلِهِ حُمْرَاءُ تَوَطُّيَةً لَهَا وَ مَنَادَاةً عَلَيْهَا وَ تَنْبِيْهَا لِلْسَامِعِينَ عَلَى مَكَانِهَا وَ لَقَدْ
 عَمِيَ جَمْعُ اللَّهِ لَهُ عَمَى الدَّارِ بْنِ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَ عَلَا كَاَنَّهُ جُمَلَتْ صُفْرًا فَانَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ كَبِيتَ احْمَرَ وَ عَلَى اَنْ
 فِي التَّشْبِيهِ بِالْقُصُورِ هُوَ الْحَصْنُ تَشْبِيْهًُا مِنْ جِهَتَيْنِ مِنْ جِهَةِ الْعَظْمِ وَ مِنْ جِهَةِ الطُّوْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ فِي التَّشْبِيهِ
 بِالْجَمَالَاتِ وَ هِيَ الْقُلُوسُ تَشْبِيْهًُا مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ مِنْ جِهَةِ الْعَظْمِ وَ الطُّوْلِ وَ الصَّفْرِ فَابْعَدَ اللَّهُ اغْرَابَهُ فِي
 طَرَانِهِ وَ مَا نَفَخَ شِدْقِيهِ مِنْ اسْتِطْرَافِهِ * وَ قُرِئَ بِنَصْبِ الْيَوْمِ وَ نَصْبِهِ الْاَعْمَشِ اَيِ هَذَا الَّذِي قُصَّ عَلَيْكُمْ رَاقِعُ
 يَوْمَئِذٍ وَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ طَوِيلُ ذُو مَوَاطِنَ وَ مَوَاقِيتَ يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ وَ لَا يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ وَ لَذَلِكَ وَرَدَ الْاَمْرَانِ فِي
 الْقُرْآنِ - اَوْ جَعَلَ نَطْقَهُمْ كَلَا نَطَقَ لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ وَ لَا يَسْمَعُ [فَيَعْتَذِرُونَ] عَظْفٌ عَلَى يُؤْذَنُ مُنْخَرَطٌ فِي سَلَكِ الْغَفِيِّ
 وَ الْمَعْنَى وَ لَا يَكُونُ لَهُمْ اَذَنٌ وَ اَعْتَذَارٌ مُتَعَقِّبٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ اَنْ يَجْعَلَ الْاَعْتَذَارَ مُسَبِّبًا عَنْ الْاَذْنِ وَ لَوْ نَصَبَ

سورة النبا ٧٨ لَكُمْ كَيْدٌ فَيَكِيدُونَ ۝ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ تَلْمِذَةٌ بَيْنَهُمْ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظُلُمٍ وَّغَيُوبٍ ۝ وَقَوْلُهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ ۝ كُلُوا
الجزء ٣٠ وَاَشْرَبُوا حَلِيفًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا
ع ٢١-٢٢ قَلِيلًا اَنُكُم مَّجْرَمُونَ ۝ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝
فَبَايَ خَدِيبٌ بَعْدَهُ يَوْمَئِذٍ ۝

كلماتها ١٧٤ سورة النبا مكية وهي اربعون آية و فيها ركوعان • حروفها ٨٠١

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۝ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ

لكن مسبباً عنه لا مسألة [جَمَعْتُمْ وَاَوَّلَيْنَا] نعم موضح لقوله هذا يوم الفصل لانه اذا كان يوم الفصل بين السعداء والاشقياء وبين الانبياء واممهم فلا بد من جمع الاولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل بينهم [فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا] تفريع لهم على كيدهم لدين الله و ذويه و تسجيل عليهم بالعجز والاستكدة [كُلُوا وَاشْرَبُوا] في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلم اي هم مستقرون في ظلم مقولاً لهم ذلك * [كُلُوا وَتَمَتَّعُوا] حال من المكذبين اي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كُلُوا وَتَمَتَّعُوا - فان قلت كيف يصح ان يقال لهم ذلك في الآخرة - قلت يقال لهم ذلك في الآخرة ايذناً بانهم كانوا في الدنيا احقاه بان يقال لهم وكانوا من اهل تذكيراً بحالهم السمجة وبما جنوا على انفسهم من اتيار المتاع البليل على النعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله * شعراً اخوتي لا تبعثوا ايدياً وبلى والله قد بعدوا * يريد كنتم احقاه في حيوتكم بان يدعى لكم بذلك وتثل ذلك بكونهم مجرمين دلالة على ان كل مجرم ما له الا الاكل والتمتع ايما قلل ثم البقاء في الهلاك ايذا - ويجوز ان يكون كُلُوا وَتَمَتَّعُوا كلاماً مستأنفاً خطاباً للمكذبين في الدنيا [اَرْكَعُوا] اشعوا لله وقروضوا له بقبول وحيه و اتباع دينه و اطرحوا هذا الاستكبار والنخوة لا يشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم - وقيل ما كان على العرب اشد من الركوع والسجود - وقيل نزلت في ثقيف حين امرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالصلوة فقالوا لا نجبي فانها مسبة علينا فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجد * [بَعْدَهُ] بعد القرآن يعني ان القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده يؤمنون - وقربى يؤمنون بالله - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة والمرسلت كُتِبَ له انه ليس من المشركين *

سورة النبا

[عَمَّ] اصله عما على انه حرف جر دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر

الْأَرْضَ مِهْدًا ۖ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۖ وَخَلَقْنَكُمْ أَزْوَاجًا ۖ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۖ
وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۖ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۖ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَجَّاجًا ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً
ع ٢٢

وقال حسان * شعر * على ما قام يشتمني لئيم * كخزير تمرغ في رماد * والاستعمال الكثير على الحذف والاصل
قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونسوة ما في قولك زيد ما زيد جعلته
لانقطاع قريبه وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه فانت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره
كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا اصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى
وقع في كلام من لا يخفى عليه خافية [يَتَسَاءَلُونَ] يسأل بعضهم بعضا - او يتساءلون غيرهم من رسول الله و
المؤمنين نحو يتداعونهم و يقرأونهم والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويتساءلون غيرهم
عنه على طريق الاستهزاء [عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ] ببيان للشأن المفخم - و عن ابن كثير انه قرأ عمه ببناء السمك
ولا يخلو إما ان يجري الوصل مجرى الوقف وإما ان يقف ويتقدمي يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ على ان
يضمير يَتَسَاءَلُونَ لان ما بعده يفسره كشيء يُبْهَم ثم يفسر - فأن قلت قد زعمت ان الضمير في يَتَسَاءَلُونَ للكفار
فما تصنع بقوله [هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ] - قلت كان فيهم من يقطع القول بانكار البعث ومنهم من يشك - وقيل
الضمير للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا يسألون عنه إما المسلم فليزداد خشية واستعدادا وإما
الكافر فليزداد استهزاء - وقيل المتساءل عنه القرآن - وقيل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم - وقرئ
يَسَاءَلُونَ بِالْإِدْغَامِ - وَتَسْعَلُونَ بالتاء [كَلَّا] ردع للمتسائلين هزوا [سَيَعْلَمُونَ] وعيد لهم بانهم سوف يعلمون
ان ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق لانه واقع لا ريب فيه وتكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك
ومعنى ثم الأشعار بان الوعيد الثاني ابلغ من الاول واشد - فأن قلت كيف اتصل به قوله [أَلَمْ تَجْعَلِ
الْأَرْضَ مِهْدًا] - قلت لما انكروا البعث قيل لهم ألم يخلق من يضاف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة
على كمال القدرة فما وجه انكار قدرته على البعث وما هو الا اختراع كهذه الاختراعات - او قيل لهم ألم يفعل
هذه الافعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلا عبثا وما تذكرونه من البعث والجزاء مؤيد الى انه عابث في كل
ما فعل - مِهْدًا فراشا - و قرئ مِهْدًا ومعناه انها لهم كالمهد للضبي وهو ما يمهده له فينوم عليه تسمية
للمهدود بالمصدر كضرب الامير - او وصفت بالمصدر - او بمعنى ذات مهد - اي ارسينها بالجبال كما
يرسى البديت بالوتاد [سُبَاتًا] موتا والمسبوت الميت من السبوت وهو القطع لانه مقطوع عن الحركة
والنوم احد التوقيين وهو على بناء الادواء ولما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا اي حيوة في قوله
وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا اي وقت معاش تستيقظون فيه وتقلبون في حوائجكم ومكاسبكم - وقيل السبات الراحة -
[لِبَاسًا] يستركم عن العيون اذا اردتم هربا من عدو او بيانا له او اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه من كثير من
الامور - قال ابو الطيب * شعر * وكم لظلام الليل عذلك من يد * تخبر ان المانوية تكذب * [سَبْعًا] سبع سموات

تَجَاجًا ۖ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۖ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۖ إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ۖ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۖ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۖ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۖ إِنَّ جِثَمَكُمْ كَانَتْ مِرْمَادًا ۖ

[شَدَائِدًا] جمع شديدة يعني محكمة قوية الخلق لا يوترق فيها مرور الزمان [وَهَاجًا] مثلاً لما رُقِدَا يعني الشمس و توهجت النّار إذا تَلَطَّت فتوهجت بضوءها وحرّها [الْمُعْصِرَاتِ] السحاب إذا اعصرت أي شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقواك اجزّ الزرع إذا حان له أن يجزو منه اعصرت الجارية إذا دنّت أن تحيض - وقرأ عكرمة بِالْمُعْصِرَاتِ وفيه وجهان - ان قرأ الرياح اللني حان لها ان تعصر السحاب - وان قرأ السحاب لأنه اذا كان الانزال منها فيؤبها كما تقول اعطى من يده درهمها واعطى بيده - وعن مجاهد الْمُعْصِرَاتِ الرياح ذوات الاعاصير - وعن الحسن وقادة هي السموات وتأريله ان الماء ينزل من السماء الى السحاب فكان السموات يعصرن أي يحملن على العصور ويمتن منه - فان قلت فما وجه من قرأ من الْمُعْصِرَاتِ ونسرها بالرياح ذوات الاعاصير والمطر لا ينزل من الرياح - قلت الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرأخلاله فصيح ان تجعل مبدأ للانزال وقد جاء ان الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء الى السحاب فان صح ذلك فالانزال منها ظاهر - فان قلت ذكر ابن كيسان انه جعل الْمُعْصِرَاتِ بمعنى المغيطات والعاصم هو المغيث لا المعصر يقال عصرة فاعصر - قلت وجهه ان يريد الاتي اعصرن أي حان لها ان تعصر أي تغيث [تَجَاجًا] منصبا بكثرة يقال نية ونج بنفسه وفي الحديث انزل الحجة العج والنجم أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الجدي - وكان ابن عباس متجيا يسيل غرا يعني ينجم الكلام تجا في خطبته - وقرأ الاعرج تجاجا ومثاجج الماء مضابة والماء ينشيج في الوادي [حَبًّا وَنَبَاتًا] يريد ما ينبت به من نحو الحنطة والشعير وما يعتلف من التبن والشيش كما قال كَلُّوا وَارْمُوا أَنْعَامَكُمْ - وَالتَّحِبُّ دُو الْعَصْفِ وَ الرَّحَّانُ [الْفَأْنُ] ملتفة ولا واحد لها كالأوزاع والأخفاف - وقيل الواحد لَفٌ - وقال صاحب الإقليد انشدني الحسن بن علي الطوسي * شعر * جَنَّةٌ لَفٌ وعيش مغدق * وندامي كليم بيض زهر * وزعم ابن قديبة انه لقاء لف ثم ألغاف وما اظنه واجدا له نظيرا من نحو خُضِرَ أَخْضَارٌ وَخُمِرَ أَخْمَارٌ - ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا وجيها [كَانَ مِيقَاتًا] كان نبي تقدير الله وحكمه حدا توقّت به الدنيا وتنتهي عنده - او حدا للخلائق ينتهون اليه [يَوْمَ يَنْفُخُ] بدل من يَوْمَ الْفُصْلِ ار عطف بيان [فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا] من القبور الى الموقف أمّا كل أمة مع امامهم - وقيل جماعات مختلفة - وعن معاذ رضي الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا معاذ سألت عن امر عظيم من الامور ثم ارسل عينيّه وقال يحشر عشرة اصناف من امتي - بعضهم على صورة القردة - وبعضهم على صورة الخنازير - وبعضهم منكسرون ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها - وبعضهم عميا - وبعضهم مابكما - وبعضهم يبصرن السنتهم فهي مدلاة على صدرهم يسيل الفتح من افواههم يتقدروهم اهل الجمع - وبعضهم مقطعة

لَطِغِينَ مَابًا ۖ لِبِئْسَ فِيهَا أَحْقَابًا ۖ لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۖ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۖ جَزَاءُ رِفَاقًا ۖ

صورة النبأ ٧٨

الجزء ٣٠

ع ٢٢

أيديهم وأرجلهم - وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم اشد نكثاً من الجحيف - وبعضهم ملبسون جباباً
سابعة من قطران لازقة بجلودهم - فاما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس - واما الذين على صورة الخنازير
فاهل السحت - واما المنكسرون على وجوههم فأكلة الربوا - واما العمي فالذين يجورون في الحكم - واما
الصم والبكم فالمعجبون بآعمالهم - واما الذين يمضغون السننهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم -
واما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران - واما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة
بالناس إلى السلطان - واما الذين هم اشد نكثاً من الجحيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق
الله في أموالهم - واما الذين يلبسون الجباب فاهل الكبر والفخر والخيلاء - قريع وقنحت بالتسديد - و
التخفيف والمعنى كثرت ابوابها المفتحة لذنول الملكة كأنها ليست الا ابواباً مفتحة كقوله تعالى وفجرنا
الأرض عيوناً كأن كلها عيون تنفجر - وقيل الأبواب الطرق والمسالك أي تكشف فينفتح مكابها وتصير طرقاً
لا يستدها شيء [فكانت سراً] كقوله مكنت هباءً منبثاً يعني انها تصير شيئاً لا شيء لتغرق اجرائها و
انبثاكت جواهرها - المرصاد الحذ الذي يكون فيه الرصد والمعنى ان جهنم هي حد الطاغين الذي
يرصدون فيه للعذاب وهي مأبهم - اوهي مرصاد لاهل الجنة يرصدهم الملكة الذين يستقبلونهم عندها لان
مجارهم عليها وهي مأب للطاغين - وعن الحسن وقنادة نحوه قالاً طريقاً ومراً لاهل الجنة - وقرأ ابن
يعمر ان جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بان جهنم كانت مرصداً للطاغين كانه قيل كان ذلك
لاقامة الجزاء - قريع [لبئين] - ولبئين واللبث اقرب لان اللبث من وجد منه اللبث ولا يقال لبث الا
لمن شانه اللبث كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفك منه [أحقاباً] حقبا بعد حقب كلما مضى حقب
تبعه آخر الى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبة الا حيث يراد تدابع الرمنة وتواليها والاشتقاق
يشهد لذلك الا ترى الى حقيبة الراكب والحقب الذي وراء التصدير - وقيل الحقب ثمانون سنة -
و يجوز ان يراد لبئين فيها أحقاباً غير ذائقين برذاً ولا شراباً الا حميماً وغساقاً ثم يبدلون بعد الاحقاب غير
الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب وفيه رجه آخر وهو ان يكون من حقب عامناً اذا قل مطره
وخيره وحقب فلان اذا اخطأ الرزق فهو حقب وجمعه احقاب فينصب حالاً عنهم يعني لبئين فيها
حقبين جديين - وقوله [لا يذوقون فيها برذاً ولا شراباً] تفسيره والاستثناء منقطع يعني لا يذوقون فيها برذاً و
روحاً ينفس عنهم حر النار ولا شراباً يسكن من عطشهم ولكن يذوقون فيها حميماً وغساقاً - وقيل البرد الذوم -
وانشد * شعر * فلو شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم اطعم نعلًا ولا برذاً * وعن بعض العرب منع
البرد البرد - وقريع غساقاً بالتخفيف - والتسديد وهو ما يغسق أي يسيل من صديدهم [رفاقاً] وصف
بالمصدر أي ذا رفاق - وقرأ ابو حيوة رفاقاً فقال من رفقه كذا [كذاً] تكذيباً ونعال في باب نعل

إِنَّمَا كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۖ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا ۖ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كَلْبًا ۖ فَذُقُوا فَلَنْ تَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ مَغْفِرًا ۖ حَدَّثَتْهُ وَعَذَابًا ۖ وَكَوَّابٍ آتِرًا ۖ وَكَاسًا دِهَانًا ۖ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا ۖ جَزَاءُ مَن رَّبَّكَ عَطَاءُ حِسَابًا ۖ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ

كَلِمَةً فَنَاشَ فِي كَلَامٍ فَصَحَاءُ الْعَرَبِ لَا يَقُولُونَ غَيْرَهُ وَبِمَعْنَى بَعْضِهِمْ أَفْسَرَايَةٌ فَقَالَ لَقَدْ فَسَّرْتُهَا فِسَارًا مَا سَمِعَ بِمِثْلِهِ - وَقَرِئَ بِالتَّخْفِيفِ وَهُوَ مَصْدَرُ كَذَبَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ * شَعَرَ * فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا * وَالْمَرْءُ يَذْفَعُهُ كَذَابُهُ * وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى أَتَبْتَكُم مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا يَعْنِي وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَكَذَّبُوا كَذَابًا - أَوْ تَضَمَّنَهُ بِكَذَّبُوا لِأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى كَذَّبُوا لِأَنَّ كُلَّ مَنْ كَذَّبَ بِأَحَقِّ كَاذِبٍ - وَإِنْ جَعَلْتَهُ بِمَعْنَى الْمَكَاذِبَةِ فَمَعْنَاهُ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَكَذَّبُوا مَكَاذِبَةً أَوْ كَذَّبُوا بِهَا مَكَاذِبِينَ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ كَاذِبِينَ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ عِنْدَهُمْ كَاذِبِينَ فَبَيْنَهُمْ مَكَاذِبَةٌ أَوْ لَأَنَّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ بِمَا هُوَ أَمْرٌ فِي الْكَذْبِ فَعَلَّ مِنْ يَغَالِبُ فِي أَمْرِهِ فَيُبَايِعُ فِيهِ أَتَصَى جَهْدَهُ - وَقَرِئَ كَذَابًا وَهُوَ جَمْعُ كَاذِبٍ أَيْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَاذِبِينَ - وَقَدْ يَكُونُ الْكَذَابُ بِمَعْنَى الْوَاحِدِ لِجَلِيلِ فِي الْكَذْبِ يَغَالِبُ رَجُلٌ كُذَّابٌ كَقَوْلِكَ حَسَنٌ وَبُخَالٌ فَيَجْعَلُ صِفَةَ الْمَصْدَرِ كَذَّبُوا أَيْ تَكْذِيبًا كُذَّابًا مَفْرُطًا كَذِبُهُ - وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ بِالرُّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ [كِتَابًا] مَصْدَرٌ فِي مَوْضِعِ أَحْصَاءٍ - أَوْ أَحْصَيْنَا فِي مَوْضِعِ كَتَبْنَا لِاتِّقَاءِ الْإِحْصَاءِ وَالتَّكْتِبَةِ فِي مَعْنَى الضَّبْطِ وَالتَّحْصِيلِ - أَوْ يَكُونُ حَالًا فِي مَعْنَى مَكْتُوبًا فِي اللَّوْحِ وَفِي صَحْفِ الْحَفَظَةِ وَبِمَعْنَى أَحْصَاءٍ مَعَاصِيَهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَهُوَ اعْتِرَاضٌ وَقَوْلُهُ فَذُقُوا مُسْتَبْتَبٌ عَنْ كُفْرِهِمْ بِالْحِسَابِ وَتَكْذِيبِهِمْ بِالْآيَاتِ وَهِيَ آيَةٌ فِي غَايَةِ الشَّدَةِ وَنَاهِيكَ بَلَن تَزِيدُكُمْ وَبَدَلَالَتِهِ عَلَى أَنْ تَرَكَ الزِّيَادَةَ كَالْمَحَالِّ الَّذِي لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الصِّحَّةِ وَبِهَيْئَتِهَا عَلَى طَرِيقَةِ الْإِتِّفَاقِ شَاهِدًا عَلَى أَنْ الْغَضَبُ قَدْ تَبَالَغَ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةُ أَشَدُّ مَا فِي الْقُرْآنِ عَلَى أَهْلِ النَّارِ * [مَغْفَرًا] نَوَازًا وَظَفَرًا بِالْبَغِيَّةِ - أَوْ مَوْضِعَ نَوَازٍ وَقِيلَ نَجَاةٌ مِمَّا فِيهِ أَوْلَئِكَ - أَوْ مَوْضِعَ نَجَاةٍ وَفَسَّرَ الْمَغْفَرَ بِمَا بَعْدَهُ - وَالْحَدَّائِقُ الْبَسَاتِينُ فِيهَا أَنْوَاعُ الشَّجَرِ الْمُثْمَرِ - وَالْأَعْنَابُ الْكُرُومُ - وَالْكَوَّابُ اللَّاتِي فَلَمَّتْ تَذْبَهُنَّ وَهِنَّ النُّوَاهِدُ - وَالْآتِرَابُ اللَّذَاتُ - وَالْدِّهَانُ الْمَتْرَعَةُ وَادِّهَقَ - الْحَوْضُ مَلَأَهُ حَتَّى قَالَ قَطْنِي - وَقَرِئَ [وَلَا كِذْبًا] بِالتَّشْدِيدِ - وَالتَّخْفِيفِ أَيْ لَا يَكْذِبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - أَوْ لَا يَكْذِبُهُ - أَوْ لَا يَكَاذِبُهُ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ بِتَخْفِيفِ الْاِثْنَيْنِ [جَزَاءً] مَصْدَرٌ مُوَكَّدٌ مَنْصُوبٌ بِمَعْنَى قَوْلِهِ إِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ مَغْفَرًا كَأَنَّهُ قِيلَ جَازَى الْمُتَّقِينَ بِمَغْفَرٍ - وَ[عَطَاءً] نَصَبٌ بِجَزَاءٍ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ أَيْ جَزَاءَهُمْ عَطَاءً - وَ[حِسَابًا] صِفَةٌ بِمَعْنَى كَانِيًا مِنْ أَحْصَاهُ الشَّيْءَ إِذَا كَفَاهُ حَتَّى قَالَ حَسْبِي - وَقِيلَ عَلَى حَسَبِ أَعْمَالِهِمْ - وَقَرَأَ ابْنُ مُطَيْيَبٍ حَسَابًا بِالتَّشْدِيدِ عَلَى أَنْ الْحِسَابُ بِمَعْنَى الْحَسَبِ كَالذَّكَاءِ بِمَعْنَى الْمَدْرَكِ - قَرِئَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالرَّحْمَنُ بِالرُّفْعِ عَلَى هُوَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالرَّحْمَنُ - أَوْ رَبُّ السَّمَوَاتِ مُبْتَدَأٌ وَالرَّحْمَنُ صِفَةٌ وَلَا يَمْلِكُونَ خَبَرٌ - أَوْ هُمَا خَبَرَانِ - وَبِالْجَمْعِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ رَبِّكَ - وَبِجَمْعِ الْأَوَّلِ رَفْعُ الثَّانِي عَلَى أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ لَا يَمْلِكُونَ - أَوْ هُوَ الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ - وَالضَّمِيرُ فِي لَا يَمْلِكُونَ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْ

خَطَابًا ۖ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۖ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ
الْحَقُّ ۚ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ۖ إِنَّا نَذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۖ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ
يَلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا ۚ

حروفها
٧٩١

سورة النزع مكية وهي ست واربعون آية و فيها ركوعان *

كلماتها
١٨١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالنَّعْمَاتِ غَرَقًا ۝ وَالنَّشِطَاتِ نَشْطًا ۝ وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ۝ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ۝ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝ يَوْمَ

ليس في ايديهم مما يخاطب به الله و يأمر به في امر الثواب و العقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف
الملائكة فيزيدون فيه او ينقصون منه - او لا يملكون ان يخاطبوه بشيء من نقص العذاب او زيادة في الثواب
الا ان يهب لهم ذلك و يأذن لهم فيه - و [يَوْمَ يَقُومُ] متعلق بلا يملكون او بلا يتكلمون و المعنى ان الذين
هم افضل الخلائق و اشرفهم و اكثرهم طاعة و اقربهم منه و هم الروح و الملائكة لا يملكون التكلم بدن يديه فما
ظنك بمن عذابهم من اهل السموات و الارض - و الروح اعظم خلقا من الملائكة و اشرف منهم و اقرب من رب
العلمين - و قيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا اعظم منه - و قيل ليسوا بالملائكة و هم
يأكلون - و قيل جبرئيل - هما شريطان ان يكون المتكلم منهم ماؤذنا له في الكلام و ان يتكلم بالصواب
فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى و لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى - [المرء] هو الكافر لقوله تعالى إِنَّا نَذَرْنَكُمْ
عَذَابًا قَرِيبًا - و [الْكَافِرُ] ظاهر وضع موضع الضمير لزيادة الذم و يعنى ما قدمت يداه من الشر كقوله تعالى
ذُرِّقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ - و نُذِيعُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ
يَدَاكَ - بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ - و مَا يجوز ان تكون استفهامية منصوبة بقَدَّمْتِ اي ينظر
اي شيء قدمت يداه - و موصولة منصوبة يَنْظُرُ يقال نظرته بمعنى نظرت اليه و الراجع من الصلة محذوف -
و قيل المرء عام و خصص منه الكافر - و عن فتادة هو المؤمن [يَلَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا] في الدنيا فلم اخلق
و لم اكلف - او ليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث - و قيل يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى
يفتق للجماء من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر حاله - و قيل الكافر ابليس يرى ادم و ولده و ثوابهم
فيتمنى ان يكون الشيء الذي احتقره حين قال خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ - عن رسول الله صلى
الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة عم يَسَاءَلُونَ سقاه الله برد الشراب يوم القيامة *

سورة النزع

اتسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الارواح من الاجساد و بالطوائف التي تنشطها اي
تخرجها من نشط الدلو من البير اذا اخرجها و بالطوائف التي تسبح في مضيقها اي تسرع فتسبق الى

تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ تَتَّبَعُنَا الرُّادَةُ ۖ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۖ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۖ يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي
الْحَاوِرَةِ ۖ أَيْنَا كُنَّا عِظَامًا فَخِرَةً ۖ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۖ قَانِمًا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۖ

ما أمروا به فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كما رسم لهم [غزقا] اغراقا في النزع
أي تنزعها من اقامي الجسد من اناملها واطفارها - او اقسام بخيل الغزاة اللتي تنزع في اعتنابا نزعاً تغرق
فيه الآلة لطول اعتناها لانها عراب واللتني تخرج من دار السلام الى دار الحرب من قولك ثور ناشط اذا
خرج من بلد الى بلد واللتني تسبح في جربها فتسبق الى الغاية فتدبر امر الغلبة والظفر و اسناد التدبير
اليها لانها من اسبابه - او اقسام بالنجوم اللتي تنزع من المشرق الى المغرب و اغراقا في النزع ان تقطع الفلك
كله حتى تنحط في اقصى الغرب واللتني تخرج من برج الى برج واللتني تسبح في الفلك من السيارة
فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب - و قيل النازعات ايدي الغزاة او انفسهم تنزع القسي باغراق السهام
واللتني تذيب الأرواح والمقسم عليه محذوف وهو لتبعثن دلالة ما بعده عليه من ذكر القيمة - و [يَوْمَ تَرْجُفُ]
منصوب بهذا المضمرة - والراجفة الواقعة اللتي ترجف عندها الأرض والجبال وهي النفخة الأولى وصفت بما
يحدث بمردونها [تَتَّبَعُنَا الرُّادَةُ] أي الواقعة اللتي تردف الأولى وهي النفخة الثانية - ويجوز ان يكون
الرادة من قوله تعالى عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ أي القيمة اللتي تستعجلها الكفرة
استبعادا بيا وهي رادة لهم لا تترابيا - وقيل الراجفة الأرض والجبال من قوله يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ -
و الرادة السماء والكواكب لانها تنشق وتنتثر كواكيبا على اثر ذلك - فان قلت ما محل تتبعها - قلت الحال
أي ترجف تابعتها الرادة - فان قلت كيف جعلت يَوْمَ تَرْجُفُ ظرفاً للمضمرة الذي هو لتبعثن ولا يعنون عنده
النفخة الأولى - قلت المعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه التبعثان وهم يبعثون في بعض ذلك
الوقت الواسع وهو وقت النفخة الأخرى و دل على ذلك ان قوله تَتَّبَعُنَا الرُّادَةُ جعل حالا عن الراجفة - ويجوز
ان يقتضب يَوْمَ تَرْجُفُ بما دل عليه قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ أي يوم ترجف وجفت القلوب واجفة شديدة الاضطراب
والوجيب والوجيف أخوان [خَاشِعَةٌ] ذليلة - فان قلت كيف جاز الابتداء بالذكر - قلت قُلُوبٌ مرفوعة بالابتداء
و راجفة صغرى و أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ خبرها فهو كقوله وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ - فان قلت كيف صح
إضافة الأبصار الى القلوب - قلت معناه ابصار اصحابها بدليل قوله يَقُولُونَ [فِي الْحَاوِرَةِ] في الحالة الأولى
يعنون الحياة بعد الموت - فان قلت ما حقيقة هذه الكلمة - قلت يقال رجع فلان في حانرته أي في طريقته
اللتني جاء فيها فحفرها أي أثر نيبا بمشية فيها جعل اثر قدميه حفرا كما قيل حفرت اسنانه حفرا اذا اتر
الأكل في اسناخها والخط المحفور في الصخر - وقيل حائرة كما قيل عيشة راضية أي منسوبة الى الحفر والرضي
او كقولهم نبارك صائم ثم قيل لمن كان في امر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حانرته أي الى طريقته
وحالته الأولى - قال * شعر * أحائرة على صلح وشيب * معان الله من سفة و عار * يريد أرجوعا الى حائرة

هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۖ إِذْ هَبَّ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ۖ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى ۖ وَاهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ۖ فَارَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ۖ فَكَذَّبَ وَعَصَى ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ

سورة الذرعت ٧٩
الجزء ٣٠

ع ٢

وقيل النقد عند الحاضرة يريدون عند الحالة الاولى وهي الصفة - وقرأ ابو حنيفة في الكفرة والكفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه فحفرت حفراً وهي حفرة وهذه القراءة دليل على ان الحانرة في اصل الكلمة بمعنى المحفورة - يقال فخر العظم فهو فخر وناخر ككولك طمع فهو طمع وطامع وفعل اباح من فاعله وقد قرئ بهما وهو البالي الاجوف الذي تمر فيه الريح فيسمع له نخير - واذا منصوب بمحذوف تقديره اذا كذا عظماً نرد ونبعث [كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ] منسوبة الى الخسران او خاسر اصحابها والمعنى انها ان صحت فكن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم - فان قلت بم تعلق قوله [فَاِمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] - قلت بمحذوف معناه لا تستعبدوها فَاِمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ يعني لا تستعبدوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هيئة في قدرته مَا هِيَ إِلَّا صَيْحَةٌ وَاحِدَةٌ يريد النفخة الثانية [فَاِذَا هُمْ] احياء على وجه الارض بعد ما كانوا امواتا في جوفها من قولهم زجر البعير اذا صاح عليه - و الساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضدها نائمة - قال الاشعث بن قيس * شعر * وساهرة يضحى السراب مجلاً * لا تطارها قد حبتها متلتما * او لان ساكنها لا يذام خوف الملكة - وعن قتادة فاذا هم في جهنم [اِذْ هَبَّ] على ارادة القول - وفي قراءة عبد الله اِنْ اِذْ هَبَّ لَنْ فِي النداء معنى القول - هل لك في كذا و هَلْ لَكَ اِلَى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب اليه [اِلَى اَنْ تَزَكَّى] الى ان تنظهر من الشرك - وقرأ اهل المدينة تَزَكَّى بالادغام [وَاهْدِيكَ اِلَى رَبِّكَ] وارشدك الى معرفة الله واتبهك عليه فتعرفه [فَتَخْشَى] لان الخشية لا يكون الا بالمعرفة قال الله تعالى اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اي العلماء به وذكر الخشية لانها ملاك الامر من خشية الله اتى منه كل خير ومن امن اجلراً على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل - بدأ مخاطبته بالاستهفام الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضيفه هل لك ان تذل بذا و اردفه الكلام الرفيق ليستدعيه بالذلف في القول ويستنزله بالمدارة من عقوة كما امر بذلك في قوله فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا [الْآيَةُ الْكُبْرَى] قلب العصا حية لانها كانت المقدمة والاصل والاخرى كالتبع لما لانه كان يتقيها بيده فقل له اَنْ خُلْ يَدَكَ فِي جَنِّبِكَ - او ارادها جميعا الا انه جعلهما واحدة لان الثانية كاذبا من جملة الاولى لكونها تابعة لها [فَكَذَّبَ] بموسى و الآية الكبرى وسماهما ساحرا وسحرا [رَعَصَى] الله تعالى بعد ما علم صحة الامر وان الطاعة قد وجبت عليه [ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعَى] اني لما راى الثعبان ادبر سرعوباً يسعى يسرع في مشيته - قال الحسن كان رجلاً طيئاشاً خفيفاً - او تولى عن موسى يسعى ويتجيد في مكايده - او ارد ثم اقبل يسعى كما تقول اقبل فلان يفعل كذا بمعنى انشأ يفعل فوضع ادبر موضع اقبل لئلا يوصف بالاقبال [فَحَسَّرَ] فجمع السكرة

سورة النزلت ٧٩ يسعني ﴿ فَحَشَرَ قَفَّ فَنَادَى ﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿ فَآخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى ﴿ إِنَّكُمْ أَنتُم خَلْقًا أَمَّ السَّمَاءَ ﴾ بَنَدَهَا ﴿ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا ﴾ وَاغْطَشَ لَيْلَهَا وَآخَرَ جَ صُحْبَهَا ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحْيًا ﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعِيَهَا ﴿ وَالْجِبَالَ أَرْسَبَهَا ﴾ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴿

كقوله فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ [فَنَادَى] في المقام الذي اجتمعوا فيه معه - او امر منادياً فنادى في الناس بذلك - وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة - وعن ابن عباس كلمته الاولى مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنَ إِلَهٍ غَيْرِي وَالْآخِرَةُ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى - هو مصدر موكد كوعده الله وصبغة الله كأنه قيل نكل الله به [نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى] والنكال بمعنى التذكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة - وعن ابن عباس نكال كلمتيه الآخرة وهي قوله أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى والاولى وهي قوله مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنَ إِلَهٍ غَيْرِي - وقيل كان بين الكلمتين اربعون سنة - وقيل عشرون * الخطاب لمذكرى البعث يعني انتم اصعب خلقاً وانشاء [أَمَّ السَّمَاءَ] ثم يَبِّنْ كَيْفَ خَلَقَهَا فَقَالَ [بَنَدَهَا] ثم يَبِّنْ الْبِنَاءُ فَقَالَ [رَفَعَ سَمَكَهَا] اي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمس مائة عام [فَسَوَّيَهَا] فعدّلها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت ولا فطور او فقممها بما علم انها تنتم به واصلاحها من قولك سَوَّيْتُ فُلَانًا امر فلان - غطش الليل واغطشه الله كقولك ظلم واظلمه ويقال ايضاً اغطش الليل كما يقال اظلم [وَآخَرَ جَ صُحْبَهَا] وبرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا يُرِيدُ ضَوْءَهَا وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها - وَاضْيَافُ اللَّيْلِ وَالشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ لَنَ اللَّيْلِ ظَلَمًا وَالشَّمْسُ هِيَ السَّرَاجُ الْمُنْقَبِ فِي جَوْهَا [مَاءَهَا] عيونها المتفجرة بالماء [وَمَرْعِيَهَا] ورعيها وهو في الاصل موضع الرعي ونصب الارض والجبال باضمار دَحَى وَأَرْسَى وَهُوَ الْاضْمَارُ عَلَى شَرِيطَةِ التَّفْسِيرِ - وَقَرَأَهُمَا الْحَسَنُ مَرْنُوعِينَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ - فَإِنَّ قَلْتِ هَلَا ادخل حرف العطف على أَخْرَجَ - قَلْتِ فِيهِ وَجْهَانِ - اخذهما ان يكون معنى دَحْيًا بسطها ومهدّها للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا بد منه في تأتّي سكنها من تسوية امر المأكّل والمشرّب وامكان القرار عليها والسكون باخراج الماء والمرعى وارساء الجبال واثباتها اوتاداً لها حتى تستقرّ ويستقرّ عليها - والثاني ان يكون أَخْرَجَ حالاً باضمار قد كقوله أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ وَإِرَادَ بَمَرْعِيَهَا مَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ واستعير الرعي للانسان كما استعير الرّبع في قوله نَرْتَعُ وَنَلْعَبُ وَنَرْتَعُ من الرعي ولهذا قيل دلّ الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامّة ما يرتفق به ويتمتع مما يخرج من الارض حتى الملح لانه من الماء [مَتَاعًا لَّكُمْ] فَعَلَ ذَلِكَ تَمْتِيعًا لَكُمْ [وَلِأَنْعَامِكُمْ] لان منفعة ذلك التمهيد واصلة اليهم والى انعامهم [الطَّائِمَةُ] الداهية اللتي تطم على الدواهي اي تعلو وتغلب وفي امثالهم جرى الوادي فطم على القرى وهي القيمة لطمومها على كل هائلة - وقيل هي النفخة الثانية - وقيل الساعة اللتي يساق فيها اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار - [يَوْمَ يَنْذَرُ] بدل من اِذَا جَاءَتْ يعني اذا رأى اعماله

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَىٰ ۖ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ ۖ وَبَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَىٰ ۖ ۝ فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ۖ ۝
وَأَتَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَبَىٰ النَّفْسَ الْهَوَىٰ ۖ ۝
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ ۝ بَسْطَلُونَاكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَدِهَا ۖ ۝ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا ۖ ۝ إِلَيَّ رَجَعُ
مُنْتَهِيهَا ۖ ۝ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ تُخَشِّدُهَا ۖ ۝ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرْوُفُهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ۖ ۝ ع

مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسيها كقوله أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَمَا فِي مَا سَعَى موصولة او مصدرية
[وَبَرَزَتْ] و اظهرت - و قرأ ابو نبيك وَبَرَزَتْ [لِمَنْ يَرَى] للرائين جميعا اي لكل احد يعني انها
تظهر اظهارا بينا مكشونا يراها اهل الساهرة كلهم كقولهم قد بين الصبح لذي عينين يريدون لكل من له
بصر وهو مثل في الامر المنكشف الذي لا يخفى على احد - و قرأ ابن مسعود لِمَنْ رَأَى - و قرأ عكرمة
لِمَنْ تَرَى و الضمير للجهنم كقوله إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ - و قيل لِمَنْ تَرَى يا مُحَمَّد [مَأْمًا] جواب فَإِذَا
اي فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ فان الامر كذلك والمعنى فان الجحيم مارة كما تقول للرجل غُضَّ الطرف تريد
طرفك وليس الالف واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم ان الطاغى هو صاحب المأوى و انه لا يغض الرجل
طرف غيره تركت الاضافة ودخل حرف التعريف في المأوى و الطرف للتعريف لانها معروفة وهي فصل
او مبتدأ [وَنَبَى النَّفْسَ الْهَوَى] الامارة بالسوء [عَنِ الْهَوَى] المردي وهو اتباع الشهوات و زجرها عنه و ضبطها
بالصبر و التوطين على ايثار الخير - و قيل الايتان نزلتا في ابي عزيز بن عمير و مصعب بن عمير و قد قتل
مصعب اخاه ابا عزيز يوم احد و قى رسول الله بنفسه حتى نفذت المشانص في جوفه [أَيَّانَ مُرْسَدِهَا] متى
ارساؤها اي انامتها ارادوا متى يقيمها الله و يتبناها و يكرها - و قيل أَيَّانَ مُنْتَهَاها و مستقرها كما ان مُرْسَى
السفينة مستقرها حيث تنتهي اليه - [فِيمَ أَنْتَ] في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم و تعلمهم به يعني
ما انت من ذكرها لهم و تبين وقتها في شيء - و عن عائشة رضي الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله
عليه و آله و سلم يذكر الساعة و يسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها لها كأنه فيل
في اي شغل و اهتمام انت من ذكرها و السؤال عنها و المعنى انهم يسألونك عنها فلحزمك على
جوابهم لانزال تذكرها و تسأل عنها ثم قال [إِلَيَّ رَجَعُ مُنْتَهِيهَا] اي منتهى علمها لم يؤت علمها احدا من
خلقه - و قيل فِيمَ انكار لسؤالهم اي فِيمَ هذا السؤال ثم قيل أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا اي ارسالك وانت خاتم
الانبياء و آخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها و علامة من علاماتها فكفاهم بذلك دليلا على
دنوها و مشارفتها و وجوب الاستعداد لها و لا معنى لسؤالهم عنها [إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يُخَشِّدُهَا] اي لم
تبعث لتعلمهم بوقت الساعة اللتي لا نائدة لهم في علمه و انما بعثت لتنذر من احوالها من يكون اندارك
لطفاله في الخشية منها - و قرئ مُنْذِرُ بالتثنية وهو الاصل و الاضافة تخفيف و كلاهما يصلح للحال
و الاستقبال فاذا اريد الماضي فليس الا الاضافة كقولك هو منذر زيد امس - اي [كَانَهُمْ لَمْ يَلْبَثُوا] في الدنيا -

سورة عبس ٨٠ كلماتها ١٣٣ سورة عبس مكية وهي اثنان و اربعون آية وفيها ركوع واحد وكذا الخ •

جزءها
٥٥٣

الجزء ٣٠

ع ٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمَى ۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهٗ بُرِّئَ ۚ اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرٰى ۚ اَمَّا مِنْ اِنتَعٰى ۚ

وقبل في القبور [الْعَشِيَّةَ اَوْ صُحُبًا] - فان قلت كيف صحت اضافة الضحى الى العشيّة - قلت لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهار واحد - فان قلت فهنا قيل اَوْ عَشِيَّةً اَوْ صُحُبًا و ما فائدة الاضافة - قلت الدلالة على ان مدة ليثهم كانتا لم تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشيته او فصلا فلما ترك اليوم اضافه الى عشيته فبوتقوله لم يَلْبَثُوا اِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفزعت كان ممن حبسه الله في القبر والقيمة حتى يدخل الجنة قدر ملوطة مكتوبة •

سورة عبس

اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم ايده واسمه عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة القهري من بني عامر بن لؤي وعنده صناديد قبرش عتبة و شعبة ابنا ربيعة وابو جبل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وامية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعهم الى الاسلام رجاء ان يسلم باسلامهم فيدعهم فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله وكرر ذلك وهو لا يعلم تشامله بالقوم فكرر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكرمه و يقول اذا راد مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة و استخلفه على المدينة مرتين - وقال انس رأيت يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء - وقرئ عبس بالتشديد للمبالغة ونحوه كلخ في كلخ [ان جاءه] منصوب بتولي او بعيس على اختلاف المذهبيين ومعناه عبس لان جاءه العمى واعرض لذلك - وقرئ اَنْ جَاءَهُ بيمزتين وبالف يندبها وتقف على عبس وتولي ثم ابتدئ على معنى اَنْ جَاءَهُ العمى فعل ذلك انكارا عليه - وروي انه ما عبس بعدها في وجه فقير قط ولا تصدى لغني - وفي الاخبار مما فطر منه ثم الاقبال عليه بالخطاب دليل على زيادة الانكار لمن يشكو الى الناس جانبا جنى عليه ثم يقبل على الجاني اذا حمى في الشكوى مولجبا بالتوبيخ والزام الحجة وفي ذكر العمى نحو من ذلك كانه يقول قد استحق عنده العيوس والعراض لانه اعمى وكان يجب ان يزيده لعباء تعظا وتروفا وتقربا وترخييا ولقد تأدب الناس بادب الله في هذا تأدبا حسنا فقد روي عن مقيس الثوري رحمه الله ان الفقراء كانوا في مجلسه امراء [وما يدريك] واي شيء يجعلك داريا بحال هذا العمى [لعله يزكي] اي يتطهر بما يتلقن من الشرائع من بعض ارضاء الائم [او يذكّر] او يتعظ [تتفعه] ذكر انك اي مروتك وتكون له لطف في بعض الطاعات والسعي

فَإِنَّمَا لَهُ تَصَدَّقَ ۖ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَنْزِلُ ۖ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ۖ وَهُوَ يَخْشَى ۖ فَإِنَّمَا يَكُونُ
تَلْبِي ۖ كَلَّا إِنَّمَا تَذَكِّرُهُ ۖ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ۖ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۖ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۖ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۖ كِرَامِ
بَرَّةٍ ۖ قِيلَ لِلْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرَهُ ۖ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۖ مِنْ نُّطْفَةٍ ۖ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۖ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرَهُ ۖ

انك لا تدري ما هو مترقب منه من ترك او تذكر لو دريت لما فرط ذلك منك - وقيل الضمير
في كَلَّمَهُ للكافر يعني انك طمعت في ان يتزكى بالاسلام او يذكر فيقرره الذكرى الى قبول الحق وما يدريك
ان ما طمعت فيه كائن - وقرئ مَنَنْهُ بالرفع عطفا على يَذْكُرُ - وبالنصب جوابا للعل كقوله تعالى فَاطَّاعَ
إِلَى إِلِهِ مُوسَى [تَصَدَّقَ] تعرض بالاقبال عليه والمصاداة المعارضة - وقرئ تَصَدَّقَ بالتشديد بادغام التاء
في الصاد - وقرأ ابو جعفر تَصَدَّقَ بضم التاء اي تعرض ومعناه يدعوك داع الى التصدي له من الحرص
والتهاكك على اسلامه وليس عليك بأس في ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ [يَسْعَى]
يسرع في طلب الخير [وَهُوَ يَخْشَى] الله او يخشى الكفار واذاهم في اتيانك - وقيل جاء وليس معه
قائد فهو يخشى الكثرة [تَلْبِي] تتشاغل من لهي هذه والتبى وتلبى - وقرأ طلحة بن مصرف تَلْبِي -
وقرأ ابو جعفر تَلْبِي اي يلهيك شان الصناديد - فان قلت قوله فَإِنَّمَا لَهُ تَصَدَّقَ - فَإِنَّمَا تَلْبِي كَانَ
فيه اختصاصا - قلت نعم ومعناه انكار التصدي والتبى عليه اي مثلك خصوصا لا ينبغي ان يتصدي
للغني ويتلبى عن الفقير - [كَلَّا] ردع عن المعاتب عليه وعن معارضة مثله [إِنَّمَا تَذَكِّرُهُ] اي موعظة
يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها [فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ] اي كان حاضرا له غير ناس وذكر الضمير لان التذكير
في معنى الذكر والوعظ [فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ] صفة للتذكير يعني انها مثبتة في صحف منسخة من اللوح
[مُّكَرَّمَةٍ] عند الله [مَرْفُوعَةٍ] في السماء او مَرْفُوعَةٍ المقدار [مُّطَهَّرَةٍ] منزهة عن ايدي الشياطين لا يمسها
الا ايدي ملكة مطهرين [سَفَرَةٍ] كَتَبَتْ بِنسخون الكتب من اللوح [بَرَّةٍ] اتقياء - وقيل هي صحف
الانبياء كقوله تعالى إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى - وقيل السفرة القراء - وقيل اصحاب رسول الله - [قِيلَ
لِلْإِنْسَانِ] دعاء عليه وهي من اشنع دعواتهم لان القتل قصارى شوائب الدنيا وفنائها [مَا أَكْفَرَهُ] تعجب
من افراطه في كفران نعمة الله ولا ترى اسلوبا غلظ منه ولا اخسنا مسا ولا ادل على سخط ولا ابعد شوطا
في المذمة مع تقارب طرفيه ولا اجمع للائمة على قصر متذه ثم اخذ في وصف حاله من ابتداء حدوته
الى ان انتهى وما هو مغموه فيه من اصول النعم وفرورها وما هو غارز فيه رأسه من الكفر والغمط وقلة
الالتفات الى ما يتقلب فيه والى ما يجب عليه من القيام بالشكر [مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ خَلَقَهُ] من امي
شيء حقير مهين خلقه - ثم بين ذلك الشيء بقوله [مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ] فبيانه لما يصلح له ويختص
به ونحوه وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا - نصب السبيل باضمار يسر وفسره بيسره والمعنى ثم سهل
سبيله وهو مخرجه من بطن امه - او السبيل الذي يختار سلوكه من طريقي الخير والشر باقداره وتمكينه

سورة عبس ٨٠
 الجزء ٣٠
 ع ١٤

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۖ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ۖ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ۖ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۖ أَنَا صَبَّبْنَا
 الْمَاءَ صَبًّا ۖ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۖ فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۖ وَعَذْبًا وَقَضْبًا ۖ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۖ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ۖ وَفَاكِهَةً
 وَأَبًّا ۖ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ۖ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ۖ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۖ وَأُمُّهُ وَأَبْنَاهُ ۖ وَصَاحِبَتُهُ

كقوله أَنَا هَدَيْتُهُ السَّبِيلَ - وعن ابن عباس يَتَن لهُ سبيل الخير والشر [فَأَقْبَرَهُ] فجعله ذا قبر يوارى فيه
 تكرمته له ولم يجعله مطروحا على وجه الأرض جزرا للسماع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت إذا دفنه و
 اقبره الميت إذا امرو أن يقبره ومكنه منه ومنه قول من قال للحجاج أَقْبَرْنَا صَالِحًا [أَنشَرَهُ] أنشأه النشأة الأخرى -
 وقرئ نَشَرَهُ - [كَلَّا] ردح للانسان عما هو عليه [لَمَّا يَقْضِ] لم يقض بعد مع تطاول الزمان وامتداده من
 لدن آدم الى هذه الغاية [مَا أَمَرَهُ] الله حتى يخرج عن جميع اوامره يعزي ان انسانا لم يخل من
 تقصير قط - ولما عدد النعم في نفسه اتبعه ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال [فَلْيَنْظُرِ] الى مطعمه الذي
 يعيش به كيف دبرنا امرة - [أَنَا صَبَّبْنَا الْمَاءَ] يعني الغيث - قرئ بالكسر على الاستيفاف - وبالفتح
 على البدل من الطعام - وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما أَنِّي صَبَّبْنَا بِالْمَاءِ عَلَى مَعْنَى فَلْيَنْظُرِ
 الْإِنْسَانُ كيف صببنا الماء [شَقَقْنَا] من شق الأرض بالنبات - ويجوز ان يكون من شقها بالكزب على البقر
 واسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب - والحب كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما -
 والقضب الرطبة والمقصاب ارضه سمي بمصدر قصبه اذا قطعه لانه يقضب مرة بعد مرة [وَحَدَائِقَ غُلْبًا]
 يحتمل - ان يجعل كل حديقة غلباء فيريد تكافئها وكثرة اشجارها وعظمها كما تقول حديقة ضخمة - وان يجعل
 شجرها غلبا اي عظاما غلاظا والاصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير - قال عمرو بن معدى كرب * شعرة
 يمشي بها غلب الرقاب كأنهم * بزل كُسين من الكحيل جلالا * والاب المرعى لانه يؤب اي يؤتم وينتجع
 والاب والام اخوان - قال * شعرة جذمنا قيس ونجد دارنا * ولذا الاب به والمكروع * وعن ابي بكر رضي الله
 عنه انه سئل عن الاب فقال اي سماء تظلني واي ارض تقلني اذا قلت في كذاب الله ما لا علم لي به -
 وعن عمر رضي الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الاب ثم رفض عصا كانت بيده
 وقال هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر ان لا تدري ما الاب ثم قال اتبعوا ما تبين لكم
 من هذا الكتاب وما لا فدعوة - فان قلت فهذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته -
 قلت لم يذهب الى ذلك ولكن القوم كانت اكبر همهم عاكفة على العمل وكان التشاغل بشي من
 العلم لا يعمل به تكلفا عندهم فاراد ان الآية مسوقة في الامتنان على الانسان بمطعمه واستدعاء شكره وقد
 علم من فحوى الآية ان الاب بعض ما انعم الله للانسان متاعا له او لانعامه فعليك بما هراهم من
 النهوض بالشكر لله على ما تبين لك ولم يشكل مما عُد من نعمه ولا تشاغل عنه بطلب معنى الاب
 ومعرفة النباتات الخاص الذي هو اسم له واكتف بالمعرفة الجميلة الى ان تبين لك في غير هذا

وَبَنِيهِ ۖ لِلْكُلِّ أُمْرِي مَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ سَانٌ يُغْنِيهِ ۖ وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرٌ ۖ ضَاحِكُهُ مُسْتَبْشِرٌ ۖ وَوَجُوهُهُ يَوْمَئِذٍ مُّكْشَرَةٌ ۖ عَلَيْهِمْ ذُرَّةُ ۖ تَرَهَقُبَا فُتْرَةً ۖ أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۖ

سورة التكويد ٨١

الجزء ٦

ع ٥

حروفها
١٤٣٤

سورة التكويد مكية وهي تسع وعشرون آية *

كلماتها
١٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كَرَّتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُدِرَتْ ۖ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ۖ وَإِذَا الْوُحُوشُ

الوقت ثم وصي الناس بان يجروا على هذا السنن فيما اشبه ذلك من مشكلات القرآن - يقال صيحه لحديته مثل اصاخ له فوصفت النقيصة بالصاخة مجازا لان الناس يصنعون لها [يفر] منهم لاشتغاله بما هو مدفوع اليه ولعلمه انهم لا يغنون عنه شيئا - وبدأ بالاخ ثم بالابوين لانهما اقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم اقرب و احب كانه قيل يفر من اخيه بل من ابويه بل من صاحبتة وبنيته - وقيل يفر منهم حذرا من مطالبتهم بالتبعات يقول الاخ لم تواسني بمالك والابوان قصرت في برنا والصاحبة اطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تعلموا ولم ترشدنا - وقيل اول من يفر من اخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبتة نوح ولوط ومن ابنه نوح [يغنيه] يكفيه في الاهتمام به - وقرئ يعنيه اي يهيمه [مسفرة] مضيئة متهلة من اسفر الصبح اذا اضاء - وعن ابن عباس من قيام الليل لما روي في الحديث من كثر صلواته بالليل حسن وجهه بالينهار - وعن الضحاك من اثار الوضوء - وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله [غبرة] غبار تعلوها [فقرة] سواد كالدخان ولا ترى اوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزوج اذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور الى الكفر - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيمة وجهه ضاحك مستبشر *

سورة التكويد

في التكويد وجهان - ان يكون من كورت العمامة اذا لففتها اي يلقف ضوؤها لقا نيذهب انبساطه وانتشاره في الافاق وهي عبارة عن ازاليتها والذهاب بها لانها ما دامت باقية كان ضيائها منبسطا غير ملفوف او يكون لقاها عبارة عن رفعها وسترها لان الثوب اذا اريد رفعه اُفْتُ وطوي ونحوه قوله يوم نطوي السماء - وان يكون من طعنه فجورة وكورة اذا القاه اي تلقى وتطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار - فان قلت ارتفاع الشمس على الابتداء - او على الفاعلية - قلت بل على الفاعلية رافعها فعل مضمير يفسره كورت لان اذا تطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط [انكدرت] انقضت - قال * ع * ابصر خردان فضاء فانكدر * ويروي في الشمس والنجوم انها تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال انكم وما تعبدون من

حُشِرَتْ ۖ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۖ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ۖ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۖ

دُونَ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ [سُجِّرَتْ] أَيِ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ وَأُبْعِدَتْ - أَوْ سُدَّتْ فِي الْجَوِّ تَسْدِيرَ السَّحَابِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَهِيَ تَمْرُ مَرِّ السَّحَابِ [الْعِشَارَ] فِي جَمْعِ عُشْرَاءَ كَالنِّفَاسِ فِي جَمْعِ نَفْسَاءَ وَهِيَ اللَّيْلُ إِتَى عَلَى حَمْلِهَا عَشْرَةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ هُوَ اسْمُهَا إِلَى أَنْ تَضَعَ لِتَمَامِ السَّنَةِ وَهِيَ نَفْسٌ مَا يَكُونُ عِنْدَ أَهْلِهَا وَاعِزُّهَا عَلَيْهِمْ [عَطِلَتْ] تَرُكْتُ مَسْئِلَةَ مِمْلَةً - وَقِيلَ عَطَاها أَهْلُهَا عَنِ الْحَلَبِ وَالصَّرِّ لِاشْتِعَالِهِمْ بِنَفْسِهِمْ - وَقُرِئَ عَطِلَتْ بِالتَّخْفِيفِ [حُشِرَتْ] جُمِعَتْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ - قَالَ قَتَادَةُ يَحْشُرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابُ لِلْقَصَاصِ - وَقِيلَ إِذَا تَضَيَّ بَيْنَهَا رُدَّتْ تَرَابًا فَلَا يَبْقَى مِنْهَا إِلَّا مَا فِيهِ سُرُورُ ابْنِیْ أَدَمَ وَاعْجَابُ بَصُورَتِهِ كَالطَّارِئِ وَنَحْوِهِ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ حُشِرَها مَوْتِها يُقَالُ إِذَا اجْجَفَتِ السَّنَةُ بِالنَّاسِ وَأَمْوَالِهِمْ حُشِرَتِ السَّنَةُ - وَقُرِئَ حُشِرَتْ بِالتَّشْدِيدِ - [سُجِّرَتْ] - قُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ - وَالتَّشْدِيدُ مِنْ سَجَرِ النَّفْثِ إِذَا مَلَأَهُ بِالنَّطَبِ أَيِ مَلَأَتْهُ وَفَجَّرَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَعُودَ بِحَرٍّ وَاحِدًا - وَقِيلَ مَلَأَتْ نِيرَانًا تَضْطَرُّمُ لَتَعْدِيبِ أَهْلِ النَّارِ - وَعَنِ الْحَسَنِ يَدْهَبُ مَاءُهَا فَلَا يَبْقَى فِيهَا قَطْرَةٌ - [زُوِّجَتْ] قُرُنَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِشَكْلِهَا - وَقِيلَ قُرُنَتْ الْأَرْوَاحُ بِالْأَجْسَادِ - وَقِيلَ بَكَّتْهَا وَأَعْمَلَهَا - وَعَنِ الْحَسَنِ هُوَ كَقَوْلِهِ وَكَذَلِكَ أَرْوَاجًا ثَلَاثَةً - وَقِيلَ نَفُوسُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْحُورِ وَنَفُوسُ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ - وَأَدُّ يَدُّ مَقْلُوبٍ مِنْ أَدُّ يَدُّ إِذَا انْقَلَبَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَزِيدُكَ حِفْظُهُمَا لِأَنَّهُ انْقَلَبَ بِالتَّرَابِ - كَانَ الرَّجُلُ إِذَا رُكِدَتْ لَهُ بَنَاتٌ وَارَادَ أَنْ يَسْتَحْيِيَهَا بِسَهَابِ جَبَّةٍ مِنْ صُوفٍ أَوْ شَعْرٍ قَرَعَى لَهُ الْأَبْلَ وَالْغَنَمَ فِي الْبَادِيَةِ وَأَنْ ارَادَ قَتْلَهَا تَرَكَهَا حَتَّى إِذَا كَانَتْ سِدَاسِيَةً فَيَقُولُ لَأَمِّيَا طَيِّبِيهَا وَزَيْنِيهَا حَتَّى إِذَا هَبَّ بِهَا إِلَى أَحْمَائِهَا وَقَدْ حَفَرَ لَهَا بَيْتًا فِي الصَّحْرَاءِ فَيُدْخِلُ بِنَا الْبَيْتِ فَيَقُولُ لَهَا انْظُرِي فِيهَا ثُمَّ يَدْفَعُهَا مِنْ خَلْفِهَا وَيُهْدِلُ عَلَيْهَا التَّرَابَ حَتَّى تَسْتَوِيَ الْبَيْتُ بِالْأَرْضِ - وَقِيلَ كَانَتْ الْحَامِلُ إِذَا اقْرَبَتْ حَفْرَتِ حَفْرَةٍ فَتَمْتَحِنُ عَلَى رَأْسِ الْحَفْرَةِ فَإِذَا وَلَدَتْ بَنَاتًا رَمَتْ بِهَا فِي الْحَفْرَةِ وَأَنْ وَلَدَتْ ابْنًا حَبَسَتْهُ - فَإِنْ قَلَّتْ مَا حَمَلَتْ عَلَى رَأْسِ الْبَنَاتِ - قَلَّتِ الْخُوفُ مِنَ لِحَاقِ الْعَارِ بِهِمْ مِنْ أَجْلِ بَنَاتِهِنَّ أَوْ الْخُوفُ مِنَ الْأَمَلِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ وَكَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الْمُلْكَ يَنَازِلُ اللَّهَ فَالْحَقُّوا الْبَنَاتِ بِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِنَّ - وَصَعْصَعَةُ بِنِ نَاجِيَةٍ مِمَّنْ مَنَعَ الْوَادُ فِيهِ انْتَحَرَ الْفَرَزْدَقُ فِي قَوْلِهِ * شَعْرٌ * وَمِنَا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ * نَاحِيَا الْوَيْدِ فَلَمْ تُؤَدَّ * فَإِنْ قَلَّتْ فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمَوْءُودَةِ عَنْ ذَنْبِهَا الَّذِي قَتَلَتْ بِهِ وَهَلَا سَأَلَ الْوَائِدَ عَنْ مَوْجِبِ قَتْلِهِ لَهَا - قَالَتْ سُؤَالُهَا وَجَوَابُهَا تَبْكِيَّتُ لِقَاتِلِهَا نَحْوُ التَّبْكِيَّتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَعِيسَى ءَأَتَتْ قُلَّتٌ لِلنَّاسِ إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ - وَقُرِئَ سَأَلَتْ أَيِ خَاصَمَتْ عَنْ نَفْسِهَا وَسَأَلَتْ اللَّهَ أَوْ قَاتَلَهَا وَإِنَّمَا قِيلَ [قُتِلَتْ] بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ أَخْبَارٌ عَنَّا وَلَوْ حَكَمِي عَلَى مَا خَوَّطِيَتْ بِهِ حِينَ سُئِلَتْ لَقِيلَ قُتِلَتْ أَوْ كَلَامُهَا حِينَ سَأَلَتْ لَقِيلَ قُتِلَتْ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُتِلَتْ عَلَى الْحَاكِمَةِ - وَقُرِئَ قُتِلَتْ بِالتَّشْدِيدِ وَفِيهِ دَلِيلٌ يَبَيِّنُ عَلَى أَنَّ إِطْفَالَ الْمُشْرِكِينَ لَا يَعْتَذِرُونَ عَنْهُ إِنْ التَّعْدِيبُ

لا يستحق إلا بالذنب وإذا بكت الله الكافرين ببراءة المؤددة من الذنب فما اقتبح به وهو الذي لا يظلم
مذقال ذرة ان يكر عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تسمى عنده فعل المبتكت من العذاب السرمد -
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه سئل عن ذاك فاحتج بهذه الآية [نَشَرْتُ] - قرئ بالتخفيف -
والتشديد يريد مصحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب - وعن قتادة
صحيفةك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيمة فلينظر رجل ما يملأ في صحيفته - وعن
عمر رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال اليك يساق الامريا ابن آدم - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال يحشر الناس عراة حفاة فقال ام سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس يا ام سلمة قالت وما
شغلهم قال نشر الصحف فيها مذاويل الذر ومذاويل الخردل - ويجوز ان يراد نُشِرَتْ بين اصحابها اي
فرقت بينهم - وعن مرثد بن وداعة اذا كان يوم القيمة تطايرت الصحف من تحت العرش فتقع صحيفة
المؤمن في يده في جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم اي مكتوب فيها ذلك وهي
صحف غير صحف الاعمال [كُشِطَتْ] كُشِفَتْ وَاُزِيلَتْ كما يكشط الالهاب عن الذبيحة والغطاء عن الشيء - وقرأ
ابن مسعود كُشِطَتْ واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لبكت الثريد وابقتة والكانور والقافور - سَعِرَتْ
أوقدت ايقاداً شديداً - و قرئ [سَعِرَتْ] بالتشديد للمبالغة - قيل سَعَرَهَا غضب الله وخطايا بني آدم
[أُرْلِفَتْ] أدليت من المتقين كقوله وَأُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ - قيل هذه اثنتا عشرة خصلة ست
منها في الدنيا وست في الآخرة - وعَلِمَتْ هو عامل النصب في إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وفيما عطف عليه -
فَإِنْ قَاتَ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَحْضَرَتْ كقوله يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا لَا نَفْسٌ
واحدة فما معنى قوله [عَلِمَتْ نَفْسٌ] - قُلْتُ هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الافراط فيما يعكس
عنه ومنه قوله عز وجل رَبِّمَا يَؤُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ومعناه معنى كم وابلغ منه - وقول القائل * ع *
قد اترك القرن مصغراً انامله وتقول لبعض مَوَادِّ العساكر كم عذك من الفرسان فيقول رَبِّ فارس عذدي اولا تعدم
عذدي فارساً وعنده المقانِب وقصده بذلك التماسي في تكثير فرسانه واكذبه اراد اظهار براءته من التزبد وانه
ممن يقلل كثير ما عنده فضلاً ان يتزبد فجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين -
وعن ابن مسعود ان قارئاً قرأها عنده فلما باع عَمِلَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ قَالَ وا انقطاع ظهرياه - الخُدْس
الرواحج بينا ترى النجم في آخر البرج اذكر راجعاً الى اوله - و الْجَوَارِي السَّيَّارَةُ - و الْكُدْسُ الْغَيْبُ
من كُدْس الوحشي اذا دخل كِنَاسَه - قيل هي الداراي الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري
تجري مع الشمس والقمر فترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكُدُوسها اختفائها

سورة التكويد ٨١
الجزء ٣٠
ع
الربع

لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿ وَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْئِقِ الْمُبِينِ ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿ فَإِنْ تَذَهَبُونَ ﴿ أَنْ هُوَ

تحت ضوء الشمس - وقيل هي جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل اي تطع في اماكنها كالوحش في كنسها - عَسَّسَ الليل وسعسع اذا ادبر - قال العجاج * شعر * حتى اذا الصبح لها تنفسا * وانجاب عنها ليلها وعَسَّسَا * وقيل عسَّس اذا اقبل ظلامه - فان قلت ما معنى تنفس الصبح - قلت اذا اقبل الصبح اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على المجاز وقيل تنفس الصبح [إِنَّهُ] الضمير للقرآن [رَسُولٍ كَرِيمٍ] هو جبرئيل صلوات الله عليه [ذِي قُوَّةٍ] كقوله شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ لما كانت حال المكانة على حسب حال الامكن قال [عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ] ليدل على عظم منزلته ومكانته [ثَمَّ] اشارة الى الطرف المذكور اعني عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ على انه عند الله مطاع في ملكته المقربين يصدر عن امره و يرجعون الى رايه - و قرئ ثَمَّ تعظيما للامانة و بيانا لانها افضل صفاته المعدودة [وَمَا صَاحِبُكُمْ] يعني مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ [بِمَجْنُونٍ] كما تبينه الكفرة وناهيك بهذا دليلا على جلاله مكان جبرئيل عليه السلام وفضله على الملكة ومباينة منزلته لمنزلة افضل الانس مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اذا وازنت بين الذكرين حين قرن بينهما وقيست بين قوله إِنَّهُ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ وبين قوله وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ - [وَقَدْ رَآهُ] ولقد رأى رسول الله جبرئيل [بِالْأَفْئِقِ الْمُبِينِ] بمطلع الشمس الاعلى [وَمَا هُوَ] وما مُحَمَّدٌ [عَلَى] ما يخبر به من [الْغَيْبِ] من رؤية جبرئيل والوحي اليه وغير ذلك - بِظَنِّينَ بِمَنَّهُم مِنَ الظَّنِّ وهي التهمة - و قرئ [بِضَنِينٍ] من الضن وهو البخل اي لا يبخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلغه او يسأل تعليمه فلا يعلمه هو في مصحف عبد الله بالطاء وفي مصحف أبي بالضاد وكان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقرأ بهما واتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب و معرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقاري فان اكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين وان فرقوا ففرقا غير صواب و بينهما بون بعيد فان مخرج الضاد من اصل خافة اللسان وما يليها من الاضراس من يمين اللسان او يساره وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اضبط يعمل بكلتا يديه و كان يُخرج الضاد من جانبي لسانه وهي احد الاحرف الشجرية اخت الجيم والشين واما الطاء فمخرجها من طرف اللسان و اصل الثنايا العلى وهي احد الاحرف الدوئية اخت الذال والذاء ولو استوى الحرفان اما ثبت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب - فان قلت فان وضع المصلي احد الحرفين مكان صاحبه - قلت هو كوضع الذال مكان الجيم والياء مكان الشين لان التفارقت بين الضاد والطاء كالتفارقت بين اخواتهما [وَمَا هُوَ] وما القرآن [بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ] اي بقول بعض المستترقة للسمع وبوحيم الى اربائهم من

إِلَّا ذُكِّرَ لِلْعَالَمِينَ ﴿١﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ ع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمْتَ نَفْسُ

الْكَهَنَةِ [فَايَنْ تَذْهَبُونَ] استضلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافا او ذهابا في بُنَيَات الطريق ان تذهب مُتَمَتِّت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه الى الباطل [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من لِلْعَالَمِينَ واما ابدلوا منهم لان الذين شاوروا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكر فكأنه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موعوظين جميعا [وَمَا تَشَاءُونَ] الاستقامة يا من يشاءها الا بتوفيق الله و لطفه - او وَمَا تَشَاءُونَهَا انتم يا من لا بشاؤونها الا بقسر الله و السجادة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة اذا الشمس كُوِّرَتْ اعانة الله ان يفضحه حين تذشر صديقه •

سورة الانفطار

[انْفَطَرَتْ] انشقت - [فُجِّرَتْ] فتج بعضها الى بعض فاختلط العذب بالمالح و زال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بخرا واحدا - و روي ان الارض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية و هو معنى التسجير عند الحسن - و قرئ فُجِّرَتْ بالتخفيف - و قرأ مجاهد [فُجِّرَتْ] على البذاء للفاعل و التخفيف بمعنى بَعَثَ لزوال البرزخ نظرا الى قوله تعالى لا يَبْغِيَنَّ لَكَ الْبَغْيِ و الفجور اخوان [بُعْثِرَتْ] بُعْثِرَ و بُخْثِرَ بمعنى و هما مركبان من البعث و البحث مع راء مضمومة اليهما و المعنى بُحِثْتَ و اخرج موتاهما - و قيل لبراءة المبعثرة لانها بُعْثِرَتْ اسرار المنافقين - فان قلت ما معنى قوله [مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ] و كيف طابق الوصف بالكرم انكار الاغترار به و انما يغتر بالكرم كما يروى عن علي رضي الله عنه انه صيح بغلام له كرات فلم يلبه نظرفاذا هو بالباب فقال له ما لك لم تجبني قال لثقتي بحلمك و اماني من عقوبتك فاستحسن جوابه و اعتقه - وقالوا من كرم الرجل سوء ادب غلمانه - قلت معناه ان حق الانسان ان لا يغتر بتكرم الله عليه حيث خلقه حيا لينفعه و بتفضله عليه بذلك حتى يطمع بعد ما مكنه و كلفه فعصى و كفر النعمة المتفضل بها ان يتفضل عليه بالثواب و طرح العقاب اغترارا بالتفضل الاول فانه منكور خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم لما تلاها غرة جهله - و قال عمر رضي الله عنه غرة حمقه و جهله - و قال الحسن غرة و الله شيطانه الخبيث اي زَنَ له المعاصي و قال له افعل ما شئت فرتك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به اولاً و هو متفضل عليك اخرا حتى رطه - و قيل للفضيل بن عياض رحمه الله ان انا معك الله يوم القيامة ؛ قال لك ما غرك بربك الكريم ماذا تقول قال اقول

مَا قَدَّمْتُ وَآخَرْتُ ۖ يَٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۖ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۖ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۖ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كَرَامًا كَاتِبِينَ ۖ يَعْلَمُونَ مَا تَقُولُونَ ۖ وَإِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۖ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۖ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ۖ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۖ وَ مَا أَدْرَاكَ

غَرَّبَنِي سَتُورُكَ الْمُرَخَّاةَ وَ هَذَا عَلَى سَبِيلِ الْاعْتِرَافِ بِالْخَطَا فِي الْإِعْتِرَافِ بِالسُّتُورِ وَلَيْسَ بِإِعْتِدَادٍ كَمَا يَظْهَرُ الطَّمَاعُ وَيَطْنُ بِهِ فُصَاصُ الْحَشَوِيَّةِ وَيُرْوَرْنَ عَنْ أَمْتِهِمْ - إِنَّمَا قَالَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ هُوَ سَائِرُ صِفَاتِهِ لِيَقْلَنَ عِبْدَهُ الْجَوَابَ حَتَّى يَقُولَ غَرَّبَنِي كَرَمُ الْكَرِيمِ - وَقِرَاءَةُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مَا غَرَّبَكَ إِنَّمَا عَلَى التَّعَجُّبِ وَإِنَّمَا عَلَى الِاسْتِفْهَامِ مِنْ قَوْلِكَ غَرَّبَ الرَّجُلُ فَهُوَ غَارٌ إِذَا غَفَلَ مِنْ قَوْلِكَ يَتَّبِعُهُمُ الْعَذَرُ وَهُمْ غَارُونَ وَآخِرُهُ غَيْرُهُ جَعَلَهُ غَارًا [فَسَوَّاكَ] فَجَعَلَكَ سَوِيًّا سَالِمًا الْأَعْضَاءَ - فَعَدَلَكَ فَصَيَّرَكَ مَعْدَلًا مُتَنَاسِبَ الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ تَفَارُتٍ فِيهِ نَلَمَ يَجْعَلُ أَحَدِي الْيَدَيْنِ اطْوَلَ وَلَا أَحَدِي الْعَيْنَيْنِ أَرْسَعَ وَلَا بَعْضُ الْأَعْضَاءِ أَيْضُ وَبَعْضُهَا أَسْوَدُ وَلَا بَعْضُ الشَّعْرِ فَاحْمًا وَبَعْضُهُ أَشْقَرُ - أَوْ جَعَلَكَ مَعْدَلُ الْخَلْقِ تَمْشِي قَائِمًا لَا كَالْبَهَائِمِ - وَقِرَى [فَعَدَلَكَ] بِالْخَفِيفِ وَفِيهِ وَجْهَانِ - أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْمَشْدُونِ أَيْ عَدَلَ بَعْضُ أَعْضَائِكَ بِبَعْضٍ حَتَّى اعْتَدَلَتْ - وَالثَّانِي فَعَدَلَكَ فَصَرَّفَكَ يَقَالُ عَدَلَهُ عَنِ الطَّرِيقِ يَعْنِي فَعَدَلَكَ عَنْ خَلْقَةٍ غَيْرِكَ وَخَلَقَكَ خَلْقَةً حَسَنَةً مَفَارَقَةً لِسَائِرِ الْخَلْقِ - أَوْ فَعَدَلَكَ إِلَى بَعْضِ الْأَشْكَالِ وَالْهَيْئَاتِ - مَا فِي [مَا شَاءَ] مَزِيدَةٌ أَيْ رَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ اقْتَضَتْهَا مَشِيَّتُهُ وَحُكْمَتُهُ مِنَ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي الْحَسَنِ وَالْقَبِيحِ وَ الطُّوْلِ وَالْقَصْرِ وَ الذَّكُورَةِ وَالْإُنْثَى وَالشَّبَهَةِ بِبَعْضِ الْأَقْرَابِ وَخِلَافِ الشَّبَهَةِ - فَإِنَّ قُلْتَ هَلَّا عَطَفْتَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ كَمَا عَطَفَ مَا قَبْلَهَا - قُلْتَ لِأَنَّهُمَا بَيَانٌ لِعَدَلَكَ - فَإِنَّ قُلْتَ بِمُتَعَلِّقِ الْجَارِ - قُلْتَ يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِرَكَّبَكَ عَلَى مَعْنَى رَضَعَكَ فِي بَعْضِ الصُّوَرِ وَمَتَّكَ فِيهِ - وَبِمَحْذُوفٍ أَيْ رَكَّبَكَ حَاصِلًا فِي بَعْضِ الصُّوَرِ وَمَحَلَّةِ النِّصَبِ عَلَى الْحَالِ أَنْ عُلِّقَ بِمَحْذُوفٍ - وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِعَدَلَكَ وَيَكُونَ فِي أَيِّ مَعْنَى التَّعَجُّبِ أَيْ فَعَدَلَكَ فِي صُورَةٍ عَجِيبَةٍ ثُمَّ قَالَ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ أَيْ رَكَّبَكَ مَا شَاءَ مِنَ التَّرَاكِيِبِ يَعْنِي تَرْكِيبًا حَسَنًا [كَلَّا] ارْتَدَّ عَوَا عَنْ الْإِعْتِرَافِ بِكَرَمِ اللَّهِ وَالتَّسَلُّقِ بِهِ وَهُوَ مُوجِبُ الشُّكْرِ وَالطَّاعَةِ إِلَى عَكْسِهِمَا الَّذِي هُوَ الْكُفْرُ وَالْمَعْصِيَةُ ثُمَّ قَالَ [بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ] أَصْلًا وَهُوَ الْجَزَاءُ - أَوْ دِينَ الْإِسْلَامِ فَلَا تَصْدَقُونَ ثَوَابًا وَلَا عِقَابًا وَهُوَ شَرٌّ مِنَ الطَّمَعِ الْمَذْكُورِ [وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ] تَحْقِيقٌ لِمَا يَكْذِبُونَ بِهِ مِنَ الْجَزَاءِ يَعْنِي أَنَّكُمْ تَكْذِبُونَ بِالْجَزَاءِ وَالْكَاتِبُونَ يَكْتُبُونَ عَلَيْكُمْ أَعْمَالَكُمْ لِتَجَازَا بِهَا - وَفِي تَعْظِيمِ الْكُتُبَةِ بِالثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمَ لَأَسْرِ الْجَزَاءِ وَأَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ جَلَائِلِ الْأُمُورِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا وَكَّلَ بِضَبْطِ مَا يَحْسَبُ عَلَيْهِ وَيَجَازِي بِهِ الْمَلَائِكَةُ الْكَرَامَ الْحَفَظَةَ الْكُتُبَةَ وَفِيهِ إِذْ بَارَ وَتَهْوِيلُ وَتَشْوِيرُ لِلْعَصَاةِ وَلَطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ - وَعَنِ الْفَضِيلِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ مَا أَشَدَّهَا مِنْ آيَةٍ عَلَى الْغَافِلِينَ [وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ] كَقَوْلِهِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا - وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ يَصْلَوْنَ النَّارَ يَوْمَ الدِّينِ وَمَا يَغِيثُونَ عَنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ يَعْنِي فِي قُبُورِهِمْ - وَقِيلَ أَخْبَرَ اللَّهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ ثَلَاثَ حَالَاتٍ - حَالُ الْحَيَاةِ الَّتِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذِيلُ تِلْمِطَفِّقِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۖ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۖ أَلا يَبْطِنُ

يحفظ فيها عمله - وحال الآخرة اللتي يجازي فيها - وحال البرزخ وهو قوله وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ يعني ان امر يوم الدين بحيث لا يدرك دراية دار كنهه في الهول والشدة وكيف ما تصورتها فهو فوق ذلك وعلى اضعافه والتكرير لزيادة التحويل ثم اجمل القول في وصفه فقال [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ أَنْفُسَ شَيْئًا] اي لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه ولا امر الا لله وحده - من رفع فعلى البذل من يَوْمَ الدِّينِ او على هو يَوْمَ لَا تَمْلِكُ - ومن نصب فباضمار يدانون لان الدين يدل عليه او باضمار اذكر - ويجوز ان يفتح لاضافته الى غير متمكن وهو في محل الرفع - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذا السماء انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعد كل قبر حسنة *

سورة التطفيف

التَّطْفِيفُ الخس في الكيل والوزن لان ما يخس شيء طفيف حقير - وروي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة وكانوا من اخبث الناس كيلاً فنزلت فاحسنوا الكيل - وقيل قدمها وبها رجل يعرف بابي جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر - وقيل كان اهل المدينة تجارا يطفقون وكانت بياعاتهم المنابذة والملازمة والمخاطرة فنزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال - ما نقض قوم العهد الا سلب الله عليهم عدوهم - وما حكموا بغير ما انزل الله الانشا فيهم الفقور - وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فسنا فيهم الموت - ولا طفقوا الكيل الا صنعوا الذبات واخذوا بالسذين - ولا منعوا الزكوة الا حبس عنهم القطر - وعن علي رضي الله عنه انه مر برجل يزني الزعفران وقد ارجح فقال له اقم الوزن بالقسط ثم ارجع بعد ذلك ما شئت كانه امره بالتسوية اولاً ليعتادها ويفصل الواجب من النفل - وعن ابن عباس انكم معشر الاعاجم ولستم امرين بهما هالك من كان قبلكم المكيال والميزان وخص الاعاجم لانهم يجمعون الكيل والوزن جميعاً وكانا مفرقين في الحرميين كان اهل مكة يزنون واهل المدينة يكيلون - وعن ابن عمر انه كان يمر بالبائع فيقول اتق الله وارف الكيل فان المطففين يوقفون يوم القيمة لعظمة الرحمن حتى ان العرق ليكسبهم - وعن عكرمة اشهد ان كل كيتال وزان في النار فليل له ان ابذل كيتال او وزان فقال اشهد انه في النار - وعن أبي تلتتمس الحوائج ممن رزقه في رؤس المكائيل والسُن الموازين لما كان اكتيالهم من

أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْغِيَارِ أَوْفَىٰ بِحِسَابِ ﴿٤﴾

الناس اكتيالا يضرمهم ويحامل فيه عليهم ابدال على مكان من للدلالة على ذلك - ويجوز ان يتعلق على يستوثون وتقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اي يستوثون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوثون ليا - وقال الفراء من وعلى يعتقبان في هذا الموضع لانه حق عليه فاذا قال اكلت عليك فكأنه قال اخذت ما عليك واذا قال اكلت منك فكقوله استوفيت منك والضمير في [كَانُوهُمْ أَوْزَنُوهُمْ] ضمير منصوب راجع الى الناس وفيه وجهان - ان يراد كالوا لهم او وزنوا لهم فحذف الجار وأصل الفعل - كما قال - شعر • ولقد جفيتك كموا وعساقل • ولقد نبيتك عن بذات الثبر • والحريص يصيدك لا الجوان بمعنى جئت لك ويصيد لك - و ان يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه والمضاف هو المكيل او الموزن ولا يصح ان يكون ضميرا مرفوعا للمطققين لان الكلام يخرج به الى نظم فاسد وذلك ان المعنى اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا أعطوهم اخسروا وان جعلت الضمير للمطققين انقلب الى قولك اذا اخذوا من الناس استوفوا واذا تولوا الكيل والوزن هم على الخصوص اخسروا وهو كلام متناثر لان الحديث واقع في الفعل لا في المباشر والتعلق في ابطائه بخط المصحف وان الالف اللتي تكتب بعد وار الجمع غير ثابتة فيه ريكك لان خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على اني رأيت في الكتب المخطوطة بايدي الأئمة المتقنين هذه الالف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعا لان الوار وحدها معطية معنى الجمع وانما كتبت هذه الالف تفرقة بين وار الجمع وغيرها في نحو قولك هم لم يدعوا وهو يدعو فمن لم يثبتها قال المعنى كاف في التفرقة بينهما - وعن عيسى بن عمرو حمزة انهما كانا يرتكبان ذاك اي يجعلان الضميرين للمطققين ويقفان عند الوارين وقينة يبينان بها ما ارادا - فان قلت هلا قيل او اترنوا كما قيل أَوْزَنُوهُمْ - قلت كان المطققين كانوا لا يأخذون ما يكال ووزن الآ بالمكئيل دون الموازين لتمكينهم بالاكئيل من الاستيقاظ والسرقة لانهم يدعدعون ويحتالون في الملء واذا اعطوا كالوا ووزنوا لتمكينهم من البخس في النوعين جميعا [يُخْسِرُونَ] ينقصون يقال خسر الميزان وخسره [أَلَا يَظُنُّ] انكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطررون بباليهم ولا يخشون تخميننا [أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ] ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة - وعن قتادة اوف يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب ان يعدل لك - وعن الفضيل بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة - وعن عبد الماك بن مروان ان اعرابيا قال له لقد سمعت ما قال الله في المطققين اراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فما ظنك بنفسك وانت تأخذ اموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الانكار والتعجب وكلمة الظن وصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله خاضعين وصفه ذاته رب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب وتعاظم الائم في

وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ ﴿١﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيَّوْمَ الدِّينِ ﴿٤﴾ وَمَا يُكْذِبُ بِهِ
 إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿٥﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ كَلَّا بَلْ سَكَنَ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧﴾
 كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُورُونَ ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿٩﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٠﴾ كَلَّا إِنَّ

سورة التطفيف ٨٣

الجزء ٣٠

ع ٧

التطفيف ونيدما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل اخذ
 واعطاء بل في كل قول وعمل - وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكر - ونصب [يَوْمَ يَقُومُ] بهبعوثون -
 و قرئ بالجر بدلا من يَوْمَ عَظِيمٍ - وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
 بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعده [كَلَّا] ردهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب
 ونبيههم على انه مما يجب ان يذاب عنه ويندم عليه ثم اتبعه وعيد العُجَّار على العموم - وكتاب العُجَّار ما يكتب
 من اعمالهم - فان قلت قد اخبر الله عن كتاب العُجَّار بانه في سَجِّين وفسر سَجِّينا بكتاب مَرْقُوم فكأنه قيل ان
 كتابهم في كتاب مَرْقُوم فما معناه - قلنا سَجِّين كتاب جامع هو ديوان الشرذوة الله فيه اعمال الشياطين
 واعمال الكفرة والفسقة من الجن والانس وهو كتاب مَرْقُوم مصدر بيت الكتابة او معلم يعلم من رآه انه
 لا خير فيه فالمعنى ان ما كتب من اعمال العُجَّار منبت في ذلك الديوان - وسمي سَجِّينا فعلا من
 السجى وهو الحبس والتضييق لانه سبب الحبس والتضييق في جهنم اولانه مطروح كما روي تحت
 الارض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته استهانة به واذالة وليشهده الشياطين
 المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملكة المقربون - فان قلت فما سَجِّين أصقة هو ام اسم - قلت بل هو
 اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لانه ليس فيه الا سبب واحد وهو التعريف [الَّذِينَ
 يُكَذِّبُونَ] مما وصف به للذم لا للبيان كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث * [كَلَّا] ردع للمعتدي
 الاثيم عن قوله [رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ] ركبها كما يركب الصدا وغلب عليها وهو ان يصر على الكبائر ويسرف
 القوة حتى يطبع على قلبه فلا يقبل الخير ولا يميل اليه - وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود
 القلب يقال رَانَ عَلَيْهِ الذَّنْبُ وَغَانَ عَلَيْهِ رَبْنًا وَغِيْنَا وَغَيْنَ الْغَيْمَ وَيُقَالُ رَانَ فِيهِ النَّوْمُ رَسَخَ فِيهِ وَرَانَتْ
 بِهِ الْخُمُرُ ذَهَبَتْ بِهِ - وقرئ بادغام اللام في الراء وبالاظهار والادغام أجود وأمليت الالف وفتحت - [كَلَّا]
 ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم واهانتهم لانه لا يؤذن
 على الملوك الا للوجهاء المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم الا الأذنياء المهانون عندهم - قال * شعر * اذا اعتدوا
 باب ذي عبيبة رجبوا * والناس من بين مرجوب ومحبوب * وعن ابن عباس و قتادة وابن ابي مليكة
 محجوبين عن رحمته - وعن ابن كيسان عن كرامته [كَلَّا] ردع عن التكذيب و[كِتَابُ الْأَبْرَارِ] ما كتب من
 اعمالهم - و عِلِّيُّونَ علمُ الديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملكة و صلحاء الثقلين منقول من جمع
 عِلِّيَّيْنِ فعيل من العلو كسَجِّين من السجى سمي بذلك اما لانه سبب الارتفاع الى اعالي الدرجات في الجنة

كُتِبَ الْإِبْرَارَ لَعْنِي عَلَيْهِنَ ۖ وَمَا أَذْرُوكَ مَا عَلَيْهِنَ ۖ كُتِبَ مَرْقُومٌ ۖ يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ ۖ إِنَّ الْإِبْرَارَ لَفَنِي
نَعِيمٍ ۖ عَلَى الْأَرْوَاحِ يَنْظُرُونَ ۖ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۖ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مُمَجِّمٍ ۖ خَلْمُهُ
مَسْكٌ ۖ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَزَّلِ الْمُتَنَزِّلُونَ ۖ وَمَرْجَاهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۖ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۖ إِنَّ
الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۖ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۖ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَابُوا
بِهِمْ ۖ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۖ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ۖ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ

و إما لانه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون تكريماً له و تعظيماً - و روي ان الملكة لتصعد
بعمل العبد فيستقلونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله من سلطانه اوحى اليهم انكم الحفظة على عبدي و انا
الرقيب على ما في قلبه و انه اخاص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له و انها لتصعد بعمل العبد
فيكونه فاذا انتهوا به الى ما شاء الله اوحى اليهم انتم الحفظة على عبدي و انا الرقيب على قلبه و انه لم
يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين [الْأَرْوَاحِ] الاسرة في الحجال ينظرون الى ما شاؤا مد اعينهم اليه
من منظر الجنة و الى ما اولاهم الله من النعمة و الكرامة و الى اعدائهم يعدبون في النار و ما يحجب
الحجال ابصارهم عن الادراك [نَضْرَةَ النَّعِيمِ] بهجة النعم و مائة و رونقه كما ترونني رجوة الاغنياء
و اهل الترفه - و قرئ يُعْرِفُ على البناء للمفعول و نَضْرَةُ النَّعِيمِ بالرفع - الرَّحِيقُ الشراب الخالص
لا غش فيه - مُمَجِّمٌ تختم اوانيه من الاكواب و الباريق بمسك مكان الطينة - و قيل [خَلْمُهُ مَسْكٌ]
مقطعه رائحة مسك اذا شرب - و قيل يمزج بالكافور و يختم مزاجه بالمسك - و قرئ خَلْمُهُ بفتح
التاء و كسرهما اي ما يختم به و يقطع [فَلْيَتَنَزَّلِ الْمُتَنَزِّلُونَ] فليرتعب المرتعبون [تَسْنِيمٍ]
علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر سَنَمَ اذا رفعه (ما لانها ارفع شراب في الجنة و اما لانها
تأتيهم من فوق على ما روي انها تجري في الهواء متسمة فتنصب في ارائيم [وَ عَيْنًا] نصب على
المدح - و قال الزجاج نصب على الحال - و قيل هي للمقربين يشربونها صرنا و تمزج لسائر اهل
الجنة • هم مشركوا مكة ابو جهل و الوليد بن المغيرة و العاص بن رائل و اشياعهم كانوا يضحكون من عمار
و صهيب و خباب و لبال و غيرهم من فقراء المؤمنين و يستهزئون بهم - و قيل جاء علي بن ابي طالب رضي
الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون و ضحكوا و تغامزوا ثم رجعوا الى اصحابهم فقالوا رأينا
اليوم الاصلح فضحكوا منه فخرلت قبل ان يصل علي الى رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم [يَتَغَامَزُونَ]
يعمز بعضهم بعضا و يشيرون باعينهم [فَكَيْفَ] مبتدئين بذكرهم و السخري منهم اي يذسبون المسلمين
الى الضلال - [وَمَا أَرْسَلْنَا] على المسلمين [حَفِظِينَ] موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم و يهينون على
اعمالهم و يشهدون برشدكم و ضلالهم و هذا يتكم بهم - او هو من جملة اقوال الكفار و انهم اذا رأوا المسلمين
قالوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ و انهم لم يرسلوا عليهم حَفِظِينَ انكاراً لصددهم اتباعهم عن الشرك و دعائهم الى الاسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۖ
وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا مُمْلِكٍ ۖ فَمِمَّا مِنْ أَوْتِي كِتَابِهِ بِبَيِّنَةٍ

وجدتهم في ذلك [عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ] حال من يَضْحَكُونَ أي يضحكون منهم ناظرين اليهم و الي ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن الهوان العذاب بعد الذعيم والترفه وهم على الارائك آمنون - وقيل يفتح للكفار باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها اغلق دونهم يفعل بهم ذلك مرارا فيضحك المؤمنون منهم - ثوبه واثابه بمعنى اذا جازاه - قال ارس * شعر * ساجزيك او يجزيك عني مثوب * وحسبك ان يثنى عليك وتحمدي * وقرئ بادغام اللام في التاء - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيمة *

سورة الانشقاق

حذف جواب اذا ليذهب المقدر كل مذهب او اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويم والانفطار - وقيل جوابها ما دل عليه قملقي اي اذا السماء انشقت لاقي الانسان كدحه - ومعناه اذا انشقت بالغمام كقوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام - وعن علي رضي الله عنه تشقق من الهجرة - اذن له استمع له ومذه قوله عليه السلام ما اذن الله لشيء كاذنه لنبي يتغنى بالقران - وقال حجاج بن حكيم * ع * اذنت لكم لما سمعتم هربكم * والمعنى انها فعلت في انقيادها لله حين اراد انشقاقها فعل المطواع الذي اذا ورد عليه الامر من جهة المطاع انصفت له و اذعن ولم ياب ولم يمتنع كقوله تعالى آتينا طائعين [وَحُقَّتْ] من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به يعني وهي حقيقة بان تغدو ولا تمتنع ومعناه الايدان بان القادر الذات يجب ان يتأتى له كل مقدر ويحق ذاك [مُدَّتْ] من مد الشيء فامتد وهو ان تزال جبالها وأكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتنبسط ويستوي ظهرها كما قال قاعاً ضفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً - وعن ابن عباس مدت مد الاديم العكاظي لان الاديم اذا مد زال كل انثناء فيه و امت واستوى - او من مدة بمعنى امدة اي زبدت سعة وبسطة [وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا] ورمت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكذوب [وَتَخَلَّتْ] وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كانها تكلفت اقصى جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم الرحيم اذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا نوق ما في طبعهما [وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا] في القاء ما في بطنها وتخليها - الكدح جهد النفس في

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿١﴾ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مُسْرُورًا ﴿٢﴾ وَأَمَّا مَنْ أَرَبَّىٰ كُتْبَهُ وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ ﴿٣﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿٤﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿٥﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا ﴿٦﴾ إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ يُنْفَخَ بَلَىٰ ﴿٧﴾ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿٨﴾ فَلَا أَمْسَ بِالْشَّقِيقِ ﴿٩﴾ وَالْيَلِّ وَمَا دَسَقَ ﴿١٠﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١١﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٢﴾ فَمَا

العمل والكذب فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده اذا خدشه ومعنى [كَادَحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ] جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء [فَمَلْقِيهِ] فملاق له لا محالة لا مقرارك منه - وقيل الضمير في مَلْقِيهِ للكدح [يَسِيرًا] سهلا هينا لا يذاقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه كما يذاقش اصحاب الشمال - وعن عائشة رضي الله عنها هو ان يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من يُحَاسَبُ يُعَذَّبُ فقيل يا رسول الله فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قال ذلكم العرض من فوقش في الحساب عَذَبُ [إِلَىٰ أَهْلِهِ] الى عشيرته ان كانوا مؤمنين - او الى فريق المؤمنين - او الى اهله في الجنة من الحور العين [وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ] قيل تَغُلَّ يَمْنَاهُ الى عذقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره - وقيل يخلع يده اليسرى من وراء ظهره [يَدْعُوا ثُبُورًا] يقول يا ثبورا والثبور الهلاك - وقرئ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا كقوله وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ - وَيَصْلَىٰ بضم الياء والتخفيف كقوله وَتَصْلَىٰ جَهَنَّمَ [فِي أَهْلِهِ] فيما بين ظهورانيهم او معهم على انهم كانوا جميعا مسرورين يعني انه كان في الدنيا متفرقا بطرا مستبشرا كعادة الفجار الذين لا يهتمهم امر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن كئيذا حزينا متفكرا كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم اَنَا كَذَّابٌ فَدَلَّ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ [ظَنَّ أَن لَّنْ يُنْفَخَ] لن يرجع الى الله تعالى تكذيبا بالمعاد يقال لا يحور ولا يحول اي لا يرجع ولا يتغير - قال لبيد * ع * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع * وعن ابن عباس ما كذبت ادري ما معنى يحور حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها لها حوري اي ارجعي [بَلَىٰ] ايجاب لما بعد النفي في لَنْ يُنْفَخَ اي بلى ليحورن [اِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا] و باعماله لا ينساها ولا تخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليها - وقيل نزلت الايتان في ابي سامة بن عبد الاشد واخيه الاسود بن عبد الاشد - الشفق الحمرة اللتي ترحل في المغرب بعد سقوط الشمس وتسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء الا ما يروى عن ابي خنيفة في احدى الراويين انه البياض - وروى اسد بن عمرو انه رجع عنه سمي لرقته وهذه الشفقة على الانسان رقة القلب عليه [وَمَا دَسَقَ] وما جمع وضم يقال دسقه فأتسق واستوسق - قال * ع * مستوسقات لو يجدن سائقا ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين اتسع واستوسع ومعناه وما جمعه وسنره وادى اليه من الدواب وغيرها [إِذَا اتَّسَقَ] اذا اجتمع واستوى ليلة اربع عشرة - فخرج لتركبن على خطاب الانسان في ذابها الانسان - و[لَتَرْكَبُنَّ] بالضم على خطاب الجنس لان الذداء للجنس - ولتركبن بالكسر على خطاب النفس - ولتركبن بالياء على لتركبن الانسان - والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا يطبق كذا اي لا يطابقه

لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْتُمُونَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝
 قَسَتْهُمْ بَعْدَآبِ أَيْهِمْ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝
 سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية *
 كلماتها ١٠٩
 ح ٩ حررها ١٧٥٠
 الجزء ٣٠
 سورة البروج ٨٥
 السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ وَشَاحِدٍ مَشْهُودٍ ۝ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ۝ الذَّارِ ذَاتِ الْوُكُودِ ۝

ومنه قيل للغطاء الطبوق و اطباق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبقاً ومنه قوله عز و علا [طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] اي حالاً بعد حال كل واحدة مطابقة لآخرها في الشدة والبول - ويجوز ان يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات ومنه طبق الظاهر لفقارة الواحدة طبقة على معنى لتركب احوال بعد احوال هي طبقات في الشدة بعضها ارفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيمة واهوالها - فان قلت ما مسمول عن طبق - قلت النصب على انه صفة لطبق اي طبقاً مجازاً لطبق - احوال من الضمير في لتتركب اي لتتركب طبقاً مجازين لطبق او مجازاً او مجازة على حسب القراءة - وعن مكحول كل عشرين عاماً تسجدون امراً لم تكونوا عليه [لَا يَسْجُدُونَ] لا يستكثرون ولا يخضعون - وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم وأُسيجد وأُتدرب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فذركت وبه احتج ابو حنيفة على وجوب السجدة - وعن ابن عباس ليس في المفصل سجدة - وعن ابي هريرة انه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها الا بعد ان رأيت رسول الله يسجد فيها - وعن انس صليت خلف ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فسجدوا - وعن الحسن هي غير واجبة [الَّذِينَ كَفَرُوا] اشارة الى المذكورين [بِمَا يُوعُونَ] بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والكسد والبغى والبغضاء - او بما يجمعون في صحفهم من اعمال السوء ويتخرون لانفسهم من انواع العذاب [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] استثناء منقطع - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة انشقت اعانه الله ان يعطيه كتابه وراء ظهره *

سورة البروج

هي البروج الاثنى عشر وهي قصور السماء على التشبيه - وقيل البروج النجوم اللتي هي منازل القمر - وقيل عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها - وقيل ابواب السماء [وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ] يوم القيمة [وَشَاحِدٍ مَشْهُودٍ] يعني وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود ما في ذلك اليوم من عجائبه - وطريق تذكيرهما اما ما ذكرته في قوله عز و علا علمت نفس ما اخضرت كانه قيل وما انطقت كذرت من شاهد ومشهود واما الابهام في الوصف كانه

قِيلَ وَشَهِيدٌ وَمَشْهُودٌ لَا يَكْتَنُهُ وَصَفِيَّهَا - وَتَدَاضَطَرَّتْ إِقَارِيلُ الْمُفَسِّرِينَ فِيهِمَا - فَقِيلَ الشَّاهِدُ وَالْمَشْهُودُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَيَوْمُ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ عَيْسَى وَآمَنَهُ لِقَوْلِهِ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ - وَقِيلَ أَمَّةٌ مُحَمَّدٌ وَسَائِرُ الْأَسْمَاءِ - وَقِيلَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ وَيَوْمُ عَرَفَةَ - وَقِيلَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - وَقِيلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ وَالْحَجَّاجُ - وَقِيلَ الْإِيَّامُ وَاللَّيَالِي وَبَنُوا آدَمَ - وَعَنِ الْحَسَنِ مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَنِيَادِي أَنِّي يَوْمٌ جَدِيدٌ وَأَنِّي عَلَى مَا يَعْمَلُ فِي شَهِيدٍ فَاعْتَنَمَنِي فَلَمَّا غَابَتْ شَمْسِي لَمْ تُدْرِكْنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ - وَقِيلَ الْحَفَظَةُ رَبُّنَا آدَمَ - وَقِيلَ الْأَنْبِيَاءُ وَمُحَمَّدٌ - فَإِنْ قُلْتَ إِنَّ جَوَابَ الْقَسَمِ - قُلْتَ مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ كَأَنَّهُ قِيلَ أَقْسَمَ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِنَّهُمْ مُلْعُونُونَ يَعْنِي كَقَارِ قَرِيشٍ كَمَا لَعَنَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ وَذَلِكَ أَنَّ السُّورَةَ وَرَدَتْ فِي تَثْبِيثِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَصْبِيرِهِمْ عَلَى الْأَذَى أَهْلَ مَكَّةَ وَتَذَكِيرِهِمْ بِمَا جَرَى عَلَى مَنْ تَقَدَّسَهُمْ مِنَ التَّعْذِيبِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْحَقِّ أَنْوَاعِ الْأَذَى وَصَبْرِهِمْ وَثَبَاتِهِمْ حَتَّى يَأْتَسُوا بِهِمْ وَيَصْبِرُوا عَلَى مَا كَانُوا يَلْقَوْنَ مِنْ قَوْمِهِمْ وَيَعْلَمُوا أَنَّ كَفَّارَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ أُولَئِكَ الْمَعْدُومِينَ الْمُحْرَقِينَ بِالنَّارِ مُلْعُونُونَ إِحْقَاءً بَانَ يُقَالُ فَيَبِمْ قَتَلْتُ قَرِيشَ كَمَا قِيلَ [قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ] وَقَتَلَ دَعَاءَ عَلَيْهِمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرًا - وَتَرَجَّى قَتَلَ بِالتَّشْدِيدِ - وَالْأُخْدُودُ الْخَدَّ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الشَّقُّ وَنَحْوُهُمَا بِنَاءٌ وَمَعْنَى الْحَقِّ وَالْأَخْصَقُ وَمَنْهُ فَسَاخَتْ قَوَائِمُهُ فِي إِخْطَاقِ جَرْدَانٍ - رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ سَاحِرٌ فَلَمَّا كَبُرَ ضَمَّ إِلَيْهِ غُلَامًا لِيُعَلِّمَهُ السِّحْرَ وَكَانَ فِي طَرِيقِ الْغُلَامِ رَاهِبٌ فَسَمِعَ مِنْهُ فَرَأَى فِي طَرِيقِهِ ذَاتَ يَوْمٍ دَابَّةً قَدْ حَبَسَتْ النَّاسَ فَاخْذُ حَجَرًا فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ السَّاحِرِ فَاقْتُلْهَا فَقَتَلَهَا نَكَانَ الْغُلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ يُبْرِجُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَيَشْفِي مِنَ الْأَدْوَاءِ وَعَمِيَ جَلِيسُ لِلْمَلِكِ فَايْرَأَهُ فَايْبَصِرُهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بِضْرَكَ فَقَالَ رَبِّي فَغَضِبَ فَعَذَّبَهُ فَدَلَّ عَلَى الْغُلَامِ فَعَذَّبَهُ فَدَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ فَلَمْ يَرْجِعِ الرَّاهِبُ عَنْ دِينِهِ فَقَدَّ بِالْمَنْشَارِ وَابَى الْغُلَامُ نَذْهَبَ بِهِ إِلَى جَبَلٍ لِيَنْطَرِحَ مِنْ ذُرْرَتِهِ فَدَعَا فَرُجِفَ بِالْقَوْمِ فَطَاحُوا وَنَجَا نَذْهَبَ بِهِ إِلَى قُرْقُورٍ فَلِلْجَوَابِ لِيُغْرَقُوهُ فَدَعَا فَانْقَضَتْ بِهِمُ السَّفِينَةُ فُغْرَقُوا وَنَجَا فَقَالَ لِلْمَلِكِ لَسْتُ بِقَاتِلِي حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسُ فِي مَعِيدٍ وَتُصَلِّبَنِي عَلَى جَدْعٍ وَتَأْخُذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي وَتَقُولَ بِاسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغُلَامِ ثُمَّ تَرْمِيَنِي بِهِ فَرَمَاهُ فَوَقَعَ فِي صَدْعِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَمَاتَ فَقَتَلَ النَّاسُ أَمَنَّا بِرَبِّ الْغُلَامِ فَقِيلَ لِلْمَلِكِ نَزَلَ بِكَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ فَأَمَرَ بِأَخَادِيدِ فِي أَنْوَاعِ السَّكَكِ وَأَوْدَعَتْ فِيهَا الْبُذُرَانَ فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ طَرَحَهُ فَيَبِا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا فَقَالَ الصَّبِيُّ يَا أَمَاهُ اضْبِرِّي فَادْكِ عَلَى الْحَقِّ فَاقْتَحَمَتْ وَقِيلَ قَالَ لَهَا قَمْعِي وَلَا تُنَافِقِي وَقِيلَ قَالَ مَا هِيَ إِلَّا غِيْظَةٌ فَصَبْرَتْ - وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّهُمْ حِينَ اخْتَلَفُوا فِي أَحْكَامِ الْمَجُوسِ قَالَ لَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَكَانُوا مَتَمَسِّكِينَ بِكُتَابِهِمْ وَكَانَتْ الْخُمُرُ قَدْ أُحْلَتْ لَهُمْ فَتَذَارَا بِبَعْضِ مَلُوكِهِمْ فَسُكِرَ فَوَقَعَ عَلَى أَلْحَتِهِ فَلَمَّا صَحَّى نَدَّمَ وَطَلَبَ الْمَخْرُجَ فَقَالَتْ لَهُ إِنَّ الْمَخْرُجَ أَنْ تَخْطُبَ النَّاسَ فَتَقُولَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ

سورة البروج ٨٥

الجزء ٣٠

ع ٩

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۖ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۖ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ ۖ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَتَذَكَّرُونَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ
جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۖ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۖ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِيهِ وَيُعِيدُهُ ۖ

الله تعالى قد أحل نكاح الاخوات ثم تخطبهم بعد ذاك ان الله قد حرّمه فخطب فلم يقبلوا منه فقالت ابسط
فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت ابسط فيهم السيف فلم يقبلوا فامرته بالاخايد وايقاد النيران وطرح من
ابى فيها فهم الذين ارادهم الله بقوله قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ - وقيل وقع الى نجران رجل ممن كان
على دين عيسى فدعاهم فاجابوه فسار اليهم ذو نواس اليهودي بجند من حمير فخيرهم بين النار
واليهودية فابوا فاحرق منهم اثنى عشر الفا في الاخايد - وقيل سبعين الفا - وذكر ان طول الاخدود
اربعون ذراعا وعرضه اثنى عشر ذراعا - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا ذكر اصحاب
الاخدود تعوذ من البلاء [النَّارِ] بدل اشتمال من الاخدود - و [ذَاتِ الْوَقْدِ] وصف لها باتها نار عظيمة
لها ما يرتفع به لهبها من الحطب الكثير وابدان الناس - و قرئ الوقود بالضم [اِذْ] ظرف لقتل اي
لعدوا حين احدثوا بالنار قاعدتين حولها ومعنى [عَلَيْهَا] على ما يدنو منها من حافات الاخدود كقوله * ع *
وبات على النار الندى والمحقق * كما تقول مررت عليه تريد مستعليا لمكان يدنو منه - ومعنى شهادتهم
على احراق المؤمنين انهم وكلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان احدا منهم
لم يفرط فيما امر به وفوض اليه من التعذيب - ويجوز ان يراى انهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين يؤذون
شهادتهم يوم القيمة يوم تشهد عليهم السانئهم وايدبيهم وارجلهم بما كانوا يعملون [وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ] وما عابوا
منهم وما انكروا الا الايمان كقوله * ع * ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * وقال ابن الرقيات * شعر * ما نقموا من
بنى امية الا * انهم يحلمون ان غضبوا * وقرأ ابو حنيفة نَقَمُوا بالكسر والفصيح هو الفتح وذكر الاوصاف اللتي
يستحق بها ان يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجيب له الحمد على
نعمته ويرجى ثوابه [لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فكل من فيهما يحق عليه عبادته والخشوع له تقريبا
لان ما نقموا منهم هو الحق الذي لا ينقمه الا مبطل منهمك في الغي وان النافذين اهل الانتقام الله منهم
بعذاب لا يبدله عذاب [وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] وعيد لهم يعنى انه علم ما فعلوا وهو مجازيهم
عليه - يجوز ان يريد بـ [الَّذِينَ فَتَنُوا] اصحاب الاخدود خاصة وبـ [الَّذِينَ آمَنُوا] المطروحين في الاخدود ومعنى
فَتَنُوهُمْ عذبوهم بالنار واحرقوهم [مَا لَهُمْ] في الآخرة [عَذَابُ جَهَنَّمَ] بكفرهم [وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ] وهي نار
اخرى عظيمة تتسع كما تتسع الحريق باحراقهم المؤمنين - اولهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق
في الدنيا لما روي ان النار انقلبتم عليهم فاحرقتهم - ويجوز ان يريد الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ اي بلوهم بالاذى

سورة الطارق ٨٩ وَهُوَ الْعَاقِرُ الرَّدْدُ ۝ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝ فَعَالٌ إِمَّا يَرِيدُ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنٌ وَثَمُوزُ ۝
الجزء ٣٠ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۝ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي نُوحٍ مَحْفُوظٍ ۝

ع ١٠ كلماتها ٩١ سورة الطارق مكية وهي سبع عشر آية •

حروفها ٢٥٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ فَلْيَنْظُرِ

على العموم والمؤمنين المفقودين وان للفاتنين عذابين في الآخرة لكفرهم ولقتلتهم - البطش اخذ بالضعف
فاذا وصف بالشدة فقد تضعف وتفاقم وهو بطشه بالجبابة والظلمة واخذهم بالعذاب والانتقام [أَنَّهُ
هُوَ يَدْعِي وَيُعِيدُ] اي يدعى البطش ويعيده يعني يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة - او دل باقتداره
على الابداء والاعادة على شدة بطشه - او اوعده الكفرة بانه يعيدهم كما ابدأهم ليبطش بهم ان لم يشكروا
نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة - وقرئ يَبْدَأُ - [الرَّدْدُ] الغافل باهل طاعته ما يفعله الورد من اعطائهم ما
ارادوا - وقرئ ذِي الْعَرْشِ صفة لِرَبِّكَ - وقرئ الْمَجِيدُ بالجر صفة للعرش و مجد الله عظمته ومجده
العرش علوه وعظمه [فَعَالٌ] خبر مبتدأ محذوف وانما قيل فَعَالٌ لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة -
[فِرْعَوْنٌ وَثَمُوزُ] بدل من الْجُنُودِ و اراد بِفِرْعَوْنَ اياه و اله كما في قوله تعالى مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ
و المعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود المرسل و ما نزل بهم لتكذيبهم [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا] من قومك
[فِي تَكْذِيبٍ] اي تكذيب واستيجاب للعذاب [وَاللَّهُ] عالم باحوالهم وقادر عليهم وهم لا يحجزونه والاحاطة
بهم من ورائهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائتُ الشيء المحيط به - ومعنى الاضراب ان امرهم
اعجب من امر اولئك لانهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم وراوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا وكذبوا اشد
من تكذيبهم [بَلْ هُوَ] اي بل هذا الذي كذبوا به [قُرْآنٌ مَجِيدٌ] شريف عالي الطبقة في الكتب وفي
نظمه واعجازه - وقرئ قُرْآنٌ مَجِيدٌ بالاضافة اي قرآن رب مجيد - وقرأ يحيى بن يعمر في نوح واللوح
الهواء يعني اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح [مَحْفُوظٌ] من وصول الشياطين اليه - وقرئ مَحْفُوظٌ
بالرفع صفة للقُرْآن - عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل يوم
جمعة ويوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات *

سورة الطارق

[النَّجْمُ الثَّاقِبُ] المضيء كأنه يثقب الظلام بضوءه فينفذ فيه كما قيل دري لان يدرؤه اي يدنعه
و وصف بالطارق لانه يندد بالليل كما يقال للاني ليله طارق اولانه يطرق الجني اي يصته والبراد جنس
النجوم او جنس الشهب التي يرمج بها - فان قلت ما يشبه قوله وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ النَّجْمُ الثَّاقِبُ

الْإِنْسَانُ مِنْ خُلُقٍ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۖ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۚ
يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۚ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ۚ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۚ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ
سورة الطارق ٨٦
الجزء ٣٠
ع ١٢

الا ترجمة كلمة اخرى فيبين لي اتي فائدة تحته - قُلْتُ اراد الله عز وجل من قائل ان يقسم بالنجم
الذائب تعظيما له اما عرف فيه من عجيب القدرة و لطيف الحكمة و ان يذبه على ذلك فجاء بما هو صفة
مشتركة بينه و بين غيره و هو الطَّارِقُ ثم قال وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ثم فسره بقوله النِّجْمُ الذَّائِبُ
كل هذا اظهارا لغمامة شانه كما قال تعالى فَلَا أَسْمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَعَسَ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ - و روي ان
ابا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فانكط نجم فامتلا ما ثمة نورا ففرع ابو طالب
و قال اي شيء هذا فقال عليه السلام هذا نجم رُمي به و هو آية من آيات الله فعجب ابو طالب فذمات -
فان قُلْتُ ما جواب القسم - قُلْتُ [اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ] لَانِ اِنْ لَا تَخْلُو - فيمن قرأ لما مشددة بمعنى الا
اَنْ تكون نافية - وفيمن قرأها مخففة على ان ماصلة اَنْ تكون مخففة من الثقيلة وايتهما كانت فهي مما يتلقى به
القسم - حَافِظٌ مهيمن عليها رقيب و هو الله عز وجل وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا - وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
مُقِيتًا - و قيل ملك يحفظ عملها و يحصي عليها ما تكسب من خير و شر - و روي عن النبي صلى الله عليه و آله
و سلم و كل المؤمن مائة و ستون ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب و لو و كل العبد الى نفسه
طرفة عين لا تخطفته الشياطين - فان قُلْتُ ما وجه اتصال قوله [فَلْيَنْظُرْ] بما قبله - قُلْتُ وجه اتصاله به انه لما ذكر
ان على كل نفس حافظا اتبعه توصية الانسان بالنظر في اول امرة و نشأته الاولى حتى يعلم ان من انشأه قادر
على اعدته و جزائه فيعمل ليوم الاعادة و الاجزاء و لا يملئ على حافظه الا ما يسره في عاقبته و [مِمَّ حَاقَ]
استفهام جوابه [خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ] و الدفق صب فيه دفع و معنى دافق الذسبة الى الدفق الذي هو
مصدر دنف كالابن و التامر - او الاسذال المجازي و الدفق في الحقيقة لصاحبه - و لم يقل ماويرين لامتنزاجهما في
الرحم و اتحادهما حين ابتدئ في خلقه [مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ] من بين صلب الرجل و ترائب
المرأة و هي عظام الصدر حيث تكون القلادة - و قرئ الصُّلْبُ بفتح السين - و الصُّلْبُ بضم السين - و فيه اربع
لغات صُلْبٌ و صُلْبٌ و صُلْبٌ و صُلْبٌ - قال العجاج * ع * فِي صُلْبٍ مِثْلِ الْعِذَانِ الْمُؤَدِّمِ * و قيل العظم و العصب
من الرجل و اللحم و الدم من المرأة [اِنَّهُ] الضمير للخالق ادلالة خُلِقَ عليه و معناه ان ذلك الذي خلق الانسان
ابتداء من نطفة [عَلَى رَجْعِهِ] على اعدته خصوصا [لَقَادِرٌ] لبيّن القدرة لا ياتى عليه و لا يعجز عنه
كقوله انني لفقير [يَوْمَ تُبْلَى] منصوب برَجْعِهِ - و من جعل الضمير في رَجْعِهِ للماء و فسره برجعه الى
مخرجه من الصلب و الترائب از الاحليل او الى الحالة الاولى نصب الظرف بمضمر - [السَّرَائِرُ] ما أسر
في القلوب من العقائد و الذنات و غيرها و ما أخفي من الاعمال و بلاؤها تعرفها و تصفها و التمييز بين ما طاب
مذها و ما خبث - و عن الحسن انه سمع رجلا يذشد * شعر * ستبقى لهاني مضمر القلب و المشى * سريرة

سورة الاعلى ٨٧ فَضْلٌ ۝ وَمَا هُوَ بِأَهْزَلُ ۝ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَ أَكِيدُ كَيْدًا ۝ فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رَزِيدًا ۝ ع

الجزء ٣٠ كلماتها ٢٧ سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة آية حررتها ٢٩٩

ع ١١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ الَّذِي خَلَقَ نَسَوَى ۝ وَالَّذِي نَدَّرَ فَهْدَى ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝ فَجَعَلَهُ

وَدَّ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ * فقال ما اغفله عما في رَ السَّمَاءِ وَالطَّارِقِ [فَمَا لَهُ] فما للانسان [مِنْ قُوَّةٍ] مِنْ مَنَعَةٍ فِي نَفْسِهِ يَمْنَعُ بِهَا [وَلَا نَاصِرٍ] وَلَا مَنَاعَ يَمْنَعُهُ - سَمِّيَ الْمَطَرُ رَجْعًا كَمَا سَمِيَ أَوْبًا - قَالَ * شَعَرُ رَبِّكَ شَمَاءَ لِأَوْبِي لَقَلَّتْهَا * إِلَّا السَّحَابَ وَالْأَقْرَبَ وَالسَّبِيلَ * تسمية بمصدرين رَجَعَ وَأَبَ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ السَّحَابَ يَحْمِلُ الْمَاءَ مِنْ بَحَارِ الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُهُ إِلَى الْأَرْضِ - أَوْ ارَادُوا التَّفَوُّلَ فَسَمَوْهُ رَجْعًا وَأَوْبًا لِيَرْجِعَ وَيُؤْبَ - وَقِيلَ لِأَنَّ اللَّهَ يَرْجِعُهُ وَقَدْ تَوَقَّعْنَا - قَالَتِ الْخَنُزَاءُ * ع * كَالرَّجْعِ فِي الْمَدْجَةِ السَّارِيَةِ * وَالصَّدْعُ مَا يَنْصَدَعُ عَنِ الْأَرْضِ مِنَ الذَّبَاتِ [إِنَّهُ] الضَّمِيرُ لِلْقُرْآنِ [فَضْلٌ] فَاصِلٌ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ كَمَا قِيلَ لَهُ قُرْآنٌ [وَمَا هُوَ بِأَهْزَلُ] يَعْنِي أَنَّهُ جَدُّ كُلِّ لَا هَوَادَةَ فِيهِ وَمِنْ حَقِّهِ وَقَدْ وَصَفَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ أَنْ يَكُونَ مَهَيَّبًا فِي الصُّدُورِ مَعْظَمًا فِي الْقُلُوبِ يَتَوَقَّعُ بِهِ قَارُنُهُ وَصَامِعُهُ أَنْ يَلْمَ بِهِزَلٍ أَوْ يَتَفَكَّهُ بِمَزَاجٍ وَأَنْ يَلْقَى ذَهْنَهُ إِلَى أَنْ خَبَّرَ السَّمَوَاتِ بِخَاطِبِهِ فَيَأْمُرُهُ وَيَنْهَاهُ وَيُعِدُّهُ وَيُوعِدُهُ حَتَّى أَنْ لَمْ يَسْتَفْرِجْهُ الْخَوْفُ وَلَمْ يَتَبَالَّغْ فِيهِ الْخَشْيَةُ فَادْنَى أَمْرُهُ أَنْ يَكُونَ جَادًا غَيْرَ هَالٍ فَقَدْ نَعَى اللَّهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ وَ تَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ وَالغَوَا فِيهِ [إِنَّهُمْ] يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ يَعْمَلُونَ الْمَكَائِدَ فِي إِبْطَالِ أَمْرِ اللَّهِ وَاطْفَاءِ نَوْرِ الْحَقِّ وَإِنَّا أَقَابَلَهُمْ بِكَيْدِي مِنْ اسْتِدْرَاجِي لَهُمْ وَانْتِظَارِي بِهِمِ الْمِيقَاتِ الَّذِي وَقَعَتْ لَلْإِنْتِصَارِ مِنْهُمْ [مَهْلِكُ الْكَافِرِينَ] يَعْنِي لَا تَدْعُ بِهِلَاكِهِمْ وَلَا تَسْتَعْجِلْ بِهِ [أَهْلَهُمْ رَزِيدًا] أَيِ أَهْلًا يَسْتِيرُوا وَكُرُرَ وَخَالَفَ بَيْنَ الْمَلْفُظَيْنِ لِيُزِيدَ التَّمَكِّينَ مِنْهُ وَالتَّصْبِيرَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الطَّارِقِ أَعْطَاهُ اللَّهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَجْمٍ فِي السَّمَاءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ *

سورة الاعلى

تَسْبِيحُ اسْمِهِ عَزَّوَجَلَّ تَنْزِيهِهُ عَمَّا لَا يَصِحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي الَّتِي هِيَ الْخَادُ فِي أَسْمَائِهِ كَالْجَبْرِ وَالْتَشْبِيهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يَفْسَرَ الْأَعْلَى بِمَعْنَى الْعُلُوِّ الَّذِي هُوَ الْقَهْرُ وَالْإِقْدَارُ لَا بِمَعْنَى الْعُلُوِّ فِي الْمَكَانِ وَالْإِسْتِوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ حَقِيقَةً وَأَنْ يَصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ وَالذِّكْرِ لَا عَلَى وَجْهِ الْخُشُوعِ وَالتَّعْظِيمِ - وَبِجُوزِ أَنْ يَكُونَ الْأَعْلَى صِفَةً لِلرَّبِّ وَالْإِسْمِ - وَقَرَأَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى وَفِي الْحَدِيثِ كَمَا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَآمَامَ أَجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ أَجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ وَكَانُوا يَقُولُونَ فِي أَرْكَوْعِ اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتٌ وَفِي السُّجُودِ اللَّهُمَّ لَكَ سَجْدَتٌ [خَلَقَ نَسَوَى] أَيِ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ نَسَوَى خَلْقَهُ تَسْوِيَةً وَلَمْ يَأْتِ بِهِ مُتَفَارِقًا غَيْرَ مُلْتَمِّمٍ وَلَكِنْ عَلَى أَحْكَامِ

ثُمَّ أَخْوَى ۖ سَنَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى ۖ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ۖ وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى ۖ

جز ٣٠

ع. ١١

النصف

وأتساق ودلالة على انه صادر عن عالم وانه صنعة حكيم [قَدَّرَ فَهَدَى] قَدَّرَ لكل حيوان ما يُصْلِحُهُ فهداه اليه وعرّفه وجه الانتفاع به - يحكى ان الافعى اذا اتت عليها الف سدة عميت وقد الهمها الله ان تمسح العين بوزق الرازيانج الغص يرد اليها بصرها فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة ايام فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تنجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحك بها عينيها وترجع باصرة باذن الله وهدايات الله للانسان الى ما لا يحسد من مصالحه وما لا يحصر من حوائج في اغذيته وادريته و في ابواب دنياه ودينه و الهامات البهائم و الطيور و هوام الارض باب واسع و شوط بطيئ لا يحيط به وصف و امف فسبحن ربّي الاعلى - و قرئ قَدَّرَ بالتخفيف [أَخْوَى] صة لَعْنَاءُ ابي اخرج المرعى ابنه فجعله بعد خضرته و رفيقه غَدَاءُ أَخْوَى درينا اسود - و يجوز ان يكون أَخْوَى حالا من المرعى ابي اخرجه اخوى اسود من شدة الخضرة و الري فجعله غداء بعد حوته * بشرة الله باعطاء اية بيّنة و هي ان يقرأ عليه جبرئيل ما يقرأ عليه من الوحي و هو أُمِّي لا يكتب و لا يقرأ فيحفظه و لا ينساه [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] فيذهب به عن حفظه برفع حكمه و تلاوته كقوله تعالى أَوْ نُنَسِّهَا - و قيل كان يُعْجَلُ بالقراءة اذا لَقِئَهُ جبرئيل فليل لا تعجل فان جبرئيل مأمور بان يقرأ عليك قراءة مكررة الى ان تحفظه ثم لا تنساه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ثم تذكره بعد النسيان - او قال إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ يعزّي القلة و الذرة كما روي انه اسقط اية في قراءته في الصلوة فحسب ابي انها تُسَخِّتُ فسأله فقال نسيته - او قال إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ والغرض نفى النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه انت سبيدي فيما املك الا في ما شاء الله و لا يقصد استثناء شيء و هو من استعمال القلة في معنى النفي - و قيل قوله فَلَا تَنْسَى على النهي و الالف مزودة للفاصلة كقوله السَّبِيلُ يعزّي فلا تغفل قراءته و تكريره فتدساه إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ان ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة [إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ] يعزّي انك تجهز بالقراءة مع قراءة جبرئيل مخافة التفلت و الله يعلم جهرك معه و ما في نفسك مما يدعوك الى الجهر فلا تفعل فانا اكفيلك ما تخانه - او يعلم ما اسررتكم و ما اعلنتكم من اقوالكم و افعالكم و ما ظهر و ما بطن من احوالكم و ما هو مصلحة لكم في دينكم و مفسدة فيه فينسي من الوحي ما يشاء و يذكر محفوظا ما يشاء [وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى] معطوف على سَنَفَرْتُكَ وقوله إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى يخفى اعتراض و معناه و نونك للطريقة اللتي هي ايسر و اسهل يعزّي حفظ الوحي - و قيل للشرعية السمة اللتي هي ايسر الشرائع و اسهلها مأخذا - و قيل نونك لعمل الجدة - فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم مأمورا بالذكرى نفعت او لم تنفع فما معنى اشتراط الذفع - قلت هو على وجهين - احدهما ان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم و ما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى الاعتوا و طغيانا و كان النبي صلى الله عليه و آله و سلم يتلظى حمرة و تلهفا و يزداد جدّا

سورة لا على ٨٧ فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ۖ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ۖ وَيَنْجِبُهَا الْأَشَقَى ۖ الَّذِي يَصَلَّى الدَّارَ الْكُبْرَى ۖ ثُمَّ
الجزء ٣٠ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۖ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۖ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ

ع ١١

في تذكيرهم وحرصاً عليه فقيل له وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مِنْ يَنْخَافُ وَعَبِيدٍ - وَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
وَقُلْ سَلَامٌ - فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى وذلك بعد الزام الحجة بذكر التذكير - والثاني ان يكون ظاهرة شرطاً
ومعناه ذمّاً للمذكّرين و اخباراً عن حالهم واستبعاداً للتأثير الذكري فيهم وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم
كما تقول للواعظ المكسبين ان سمعوا مذكراً قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك وانه لن يكون - [سَيَذَكِّرُ]
سيقبل التذكرة وينتفع بها [مَنْ يَخْشَى] الله وسوء العاقبة فينظر ويفكر حتى يقوده النظر الى اتباع
الحق فاما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل ان يقبلوا مذكراً [وَيَنْجِبُهَا] وينجيب الذكري
ويتكاسماها [الْأَشَقَى] الكافر لانه اشقى من الفاسق - او الذي هو اشقى الكفرة لتوكله في عداوة رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم - وقيل وردت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة [الْكُبْرَى] السفلى
من اطباق الدار - وقيل الْكُبْرَى نار جهنم والصغرى نار الدنيا - وقيل [ثُمَّ] لان الترجيح بين الحياة والموت
افزع من الصلّى فهو متراجح عنه في مراتب السدة والمعنى [لَا يَمُوتُ] فيستريح [وَلَا يَحْيَى] حياة تدفعه
[تَزَكَّى] تطهر من الشرك والمعاصي - او تطهر للصلوة - او تكثر من التقوى من الزكاة وهي الذماء - او تفعل
من الزكوة كتصدق من الصدقة [فَصَلَّى] فصلّى الصلوات الخمس نحو قوله وَأَنَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ -
وعن ابن مسعود رحم الله امراً تصدق وصلى - وعن علي رضي الله عنه انه اتصدق بصدقة الفطر وقل
لا ابالي ان لا اجد في كتابي غيرها لقوله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى اي اعطى زكوة الفطر فتوجه الى المصلّى
فَصَلَّى صَلَاةَ الْعِيدِ [وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ] فكبر تكبيرة الافتتاح - وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها
ليست من الصلوة لان الصلوة معطوفة عاينها وعلى ان الافتتاح جائز بكل اسم من اسمائه عز وجل -
وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معادة وموقفه بين يدي ربه فصلّى له - وعن الضحاك وَذَكَرَ اسْمَ
رَبِّهِ فِي طَرِيقِ الْمَصَلَّى فَصَلَّى صَلَاةَ الْعِيدِ [بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] فلا تفعلون ما تفعلون به - وقرئ
يُؤْثِرُونَ على الغيبة وتعصد الاولى قراءة ابن مسعود بَلْ أَنْتُمْ تُؤْثِرُونَ [خَيْرٌ وَأَبْقَى] افضل في نفسها
وانعم وادوم - وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة الا كنفخة ارنب - [هَذَا] اشارة الى قوله قَدْ
أَفْلَحَ الْيَوْمَ يَبْقَى يعني ان معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف - وقيل الى ما في السورة كلها - وروي
عن ابي ذر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كم انزل الله من كتاب فقال مائة واربعة كتب -
منها على آدم عشر صحائف - وعلى شيث خمسون صحيفة - وعلى اخنوخ وهو ادريس ثلثون صحيفة -
وعلى ابراهيم عشر صحائف - والتوراة - والانجيل - والزبور - والفرقان - وقيل ان في صحف ابراهيم ينبغي
للعامل ان يكون حائظاً لاسانه عارفاً بزمانه مقبلاً على شانه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مَنْ

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۖ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۖ

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية •

كلماتها ٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۝ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً ۝ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ ۝ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۝ لَا يَسْمَنُّ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۝ لِسَعْيِهَا

قرأ سورة الأعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابراهيم وموسى ومحمد - وكان اذا قرأها قال سبحن ربّي الأعلى و كان علي وابن عباس يقولان ذلك وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يُحبّها وقال اول من قال سبحن ربّي الأعلى ميكائيل *

سورة الغاشية

[الْغَاشِيَةُ] الداهية التي تغشى الناس بشدائدها و تلبسهم احوالها يعنى القيمة من قوله تعالى يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ - وقيل الذار من قوله تعالى وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ - وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ [يَوْمَئِذٍ] يوم ان غشيت [خَاشِعَةٌ] ذليلة [عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ] تعمل فى الذار عملا تتعب فيه وهو جرّها السلاسل والأغلال وخوضها فى النار كما تخوض الابل فى الوحل وارتقاؤها دُبَّةً فى صعود من نار وهبوطها فى حدر من مذهبها - وقيل عملت فى الدنيا اعمال السوء والتذت بها وتغنمت فهي فى نصب مائها فى الآخرة - وقيل عملت ونصبت فى اعمال لا تجدى عليها فى الآخرة من قوله تعالى وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ - وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا - أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ - وقيل هم اصحاب الصوامع ومعناه انها خشعت لله وعملت ونصبت فى اعمالها من الصوم والدائب والتهجد الواصب - وترعى عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ على الشتم - ترى تصلى بفتح التاء - وتصلى بضمها - وتصلى بالتشديد - وقيل المصلى عند العرب ان يحفروا حفيرا فيجمعوا فيه جمرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه فاما ما يشوى فوق الجمر او على المقل او فى التنور فلا يسمى مصليا [اَنِيَّةٌ] مآذية فى الحركة قوله تعالى بَيْنَ حَمِيمٍ اِنْ - الضريع يديس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الابل ما دام رطبا فاذا يبس تحامته وهو سم قاتل - قال ابو ذؤيب * شعر * رعى الشبرق الريان حتى اذا ذرى * وعاد ضريعا بان عنه النكائص * وقال * شعر * وحبس فى حزم الضريع فكلمها * حذاء دامية الديدن حرره * فان قلت كيف قيل [اَيَسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ] وفى الحاقة وَلاَ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِثْلَيْنِ - قلت العذاب الوان والمعدبون طبقات فمنهم آكلة الزقوم ومنهم آكلة الغسلين ومنهم آكلة الضريع لكل باب منهم جزء مقسوم [لَا يَسْمَنُّ] مرفوع المثل او مجبورة على وصف طَعَامٌ او ضَرِيعٌ يعنى ان طعامهم من شيء ليس من مطاعم الانس وانما هو شوك والشوك مما ترعاه الابل وتلتج به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقربه ومنفعنا الغذاء مغفيتان عنه وهما اماطة الجوع وافادة القوة والسمن فى

رَاضِيَةً ۖ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۖ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ۖ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۖ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ۖ وَآكَوَابٌ مُوضُوعَةٌ ۖ
وَنَمَارِقُ مَصْفُوعَةٌ ۖ وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ۖ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۖ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۖ وَنَحْنُ

البدن - او اريد ان لا طعام لهم اصلا لان الضريع ليس بطعام للبهائم فضلا عن الانس لان الطعام ما اشيع
او اسمى وهو منهما بمعزل كما تقول ليس لفلان ظل الا الشمس تريد نفي الظل على التوكيد - وقيل
قالت كفار قريش ان الضريع لتسمن عليه ابلنا فنزلت لَا يُسَمَّنُ فَلَا يَخْلُو - اما ان يتكذبوا ويتعنثوا بذلك
وهو الظاهر فيرد قولهم بنفي السمن والشبع - واما ان يصدقوا فيكون المعنى ان طعامهم من ضريع ليس
من جنس ضريعكم انما هو من ضريع غير مبسمن ولا مغن من جوع [نائمة] ذات بهجة وحسن كقوله
تعالى تَعْرِفُ فِي رُجُومِهِمْ نُصْرَةَ النِّعَمِ اومتنعمة [تسعيها راضية] رضيتم بعملها لما رأت ما اداهم اليه من الكرامة
والثواب [عَالِيَةٍ] من علو المكان او المقدار [لَا تَسْمَعُ] يا مخاطب او الوجوه [لَغِيَةً] اي لغوا او كلمة ذات لغو
او نفسا تلغو لا يتكلم اهل الجنة الا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم - وقرئ لَا يُسْمَعُ على
البذاء للمفعول بالتاء - و الياء [فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ] يريد عيوننا في غاية الكثرة كقوله عَلِمْتَ نَفْسُ [مَرْفُوعَةٌ]
من رفعة المقدار او السمك ليرى المؤمن يجلسه عليه جميع ما خوله ربه من الملك والنعيم - وقيل
مخبوءة لهم من رفع الشيء اذا خباها [مُوضُوعَةٌ] كلما ارادها وجدوها موضوعة بين ايديهم عديدة حاضرة لا يحتاجون
الى ان يدعوا بها - او مَوْضُوعَةٌ على حافات العيون مُعدّة للشرب - ويجوز ان يراد مَوْضُوعَةٌ عن حد الكبار اوساط
بين الصغر والكبر كقوله تعالى قَدَّرُوْهَا تَقْدِيرًا [مَصْفُوعَةٌ] بعضها الى جذب بعض مساند و مطارح اينما
اراد ان يجلس جلس على مسرة واستند الى اخرى [وَزَرَابِيُّ] وبسط عراض فاخرة - وقيل هي الطنائس
التي لها خمل رقيق جمع زريبة [مَبْثُوثَةٌ] مبسوطة - او مفرقة في المجالس [أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ] نظر
اعتبار [كَيْفَ خُلِقَتْ] خلقا عجيبا دالا على تقدير مقدّر شاهدا بتدبير مدبر حيث خلقها للقبوض بالانقال
وجرّها الى البلاد الشاحطة فجعلها تبرك حتى تحمّل عن قرب ويسرثم تنهص بما حملت و سخرها منقادا
لكل من اتنادها بازمتها لا تعاز ضعيفا ولا تمنع مغيرا و برأها طوال الاعناق لتزود بالارقار - وعن بعض الحكماء
انه حدث عن البعير و بديع خلقه و قد نشأ في بلاد لا ابل بها ففكر ثم قال يوشك ان تكون طوال الاعناق و حين
اراد بها ان تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش حتى ان اظماءها لترتفع الى العشر فضاء وجعلها
قرعى كل شيء نابت في البراري والمغازي مما لا يرعى سائر البهائم - وعن سعيد بن جبيرة قال لقيت شريحا
القاضي فقلت اين تريد قال اريد الكناسة قلت وما تصنع بها قال انظر الى الابل كيف خلقت -
فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والجبال والارض و لا مناسبة - قلت قد انتظم هذه الاشياء
نظر العرب في اديتهم و بواديهم فانظمتها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم ولم يدع من زعم ان
الابل السحاب الى قوله الاطالب المناسبة ولعله لم يرد ان الابل من اسماء السحاب كالغمام والمزن والرياب

وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۖ وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۖ فَذَكَرَ قَدْ أَنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ ۖ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ۖ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ۖ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۖ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۖ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۖ

سورة الفجر ٨٩
الجزء ٣٠
ع ١٣
كلماتها ١٣٧
سورة الفجر مكية وهي ثلثون آية
حروفها ٥٩٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ

وَالْفَجْرِ ۖ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۖ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۖ وَالْأَيْلِ إِذَا بَسَرَ ۖ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرٍ ۖ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ

وَالْغَيْمِ وَالْغَيْنِ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَأَمَّا رَأَى السَّحَابَ مُشْتَبِهًا بِالْأَيْلِ كَثِيرًا فِي أَشْعَارِهِمْ فَجَوَّازٍ يَرَادُ بِهَا السَّحَابُ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ وَالْمِجَازِ [كَيْفَ رُفِعَتْ] رَفْعًا بَعِيدَ الْمَدَى بِلا مَسَاكٍ وَبَغَيْرِ عَمَدٍ - [كَيْفَ نُصِبَتْ] نَصَبًا ثَابِتًا فِيهِ رَاسِخَةٌ لَا تَمِيلُ وَلَا تَزُولُ - و [كَيْفَ سُطِحَتْ] سَطْحًا بِتَمْهِيدٍ وَتَوَاطُيَةٍ فِيهِ مَهَادٌ لِلْمُتَقَلِّبِ عَلَيْهَا - وَقَرَأَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَلَقَتْ وَرَفَعَتْ وَنَصَبَتْ وَسَطَّحَتْ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَتَاءِ الضَّمِيرِ وَالتَّقْدِيرِ فَعَلَتْهَا فَمِنْ ذَلِكَ الْمَفْعُولِ - وَ عَنْ هُرُونِ الرَّشِيدِ أَنَّهُ قَرَأَ سَطَّحَتْ بِالتَّشْدِيدِ وَ الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى هَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ الشَّاهِدَةِ عَلَى قُدْرَةِ الْخَالِقِ حَتَّى لَا يَنْكُرُوا اقْتِدَارَهُ عَلَى الْبَعْثِ فَيَسْمَعُوا إِذْ بَارَ الرَّسُولُ وَيَوْمَئِذٍ بِهِ وَيَسْتَعْدُّوا لِلِقَائِهِ أَيْ لَا يَنْظُرُونَ [فَذَكَرَ] هُمْ وَلَا تَلَجَّ عَلَيْهِمْ وَلَا يُهَمِّزُكَ أَنَّهُمْ لَا يَنْظُرُونَ وَلَا يَذْكُرُونَ [إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ] كَقَوْلِهِ إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَّغُ [لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ] بِمُتَسَلِّطٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ - وَقِيلَ هُوَ فِي لُغَةٍ تَمِيمٍ مُفْتَوِّحُ الطَّاءِ عَلَى أَنْ سَيَطِرَ مَتَعِدٌّ عَنْهُمْ وَقَوْلُهُمْ تَسِيطِرُ يَدُلُّ عَلَيْهِ [إِلَّا مَنْ تَوَلَّى] اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ أَيْ لَسْتَ بِمُسْتَوِلٍ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ مَنْ تَوَلَّى مِنْهُمْ فَإِنَّ لِلَّهِ الْوَلَايَةَ وَالْقَهْرَ فَهُوَ يُعَذِّبُهُ [الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ] الَّذِي هُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ - وَقِيلَ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ فَذَكَرَ أَيْ فَذَكَرَ إِلَّا مَنْ انْقَطَعَ طَمَعُكَ مِنْ إِيْمَانِهِ وَتَوَلَّى فَاسْتَحَقَّ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ - وَقَرِئَ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى عَلَى التَّنْبِيهِ - وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَإِنَّهُ يُعَذِّبُهُ وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَدَنِيُّ إِيَابَهُمْ بِالتَّشْدِيدِ وَوَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ فِعَالًا مُصَدِّرَ إِيَابٍ فَيَعْلَمُ مِنَ الْإِيَابِ وَأَنْ يَكُونَ أَصْلَهُ إِيَابًا فِعَالًا مِنْ أَوْبٍ ثُمَّ قَالَ إِيَوَابًا كَدَيَوَانٍ فِي دِرْوَانٍ ثُمَّ فَعَلَ بِهِ مَا فَعَلَ بِأَصْلِ سَيِّدٍ - فَإِنَّ قُلْتَ مَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الظَّرْفِ - قُلْتَ مَعْنَاهُ التَّشْدِيدُ فِي الْوَعِيدِ وَأَنْ إِيَابَهُمْ لَيْسَ إِلَّا إِلَى الْجَبَّارِ الْمُقْتَدِرِ عَلَى الْإِنْتِقَامِ وَأَنْ حِسَابَهُمْ لَيْسَ بِوَاجِبٍ إِلَّا عَلَيْهِ وَهُوَ الَّذِي يُحَاسِبُ عَلَى النَّقِيرِ وَالْقَطْمِيرِ وَمَعْنَى الْوَجُوبِ الْوَجُوبُ فِي الْحِكْمَةِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْغَاشِيَةِ حَاسَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى حِسَابًا يَسِيرًا •

سورة الفجر

اقسم بالفجر كما اقسم بالصبح في قوله تعالى وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ - وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ - وَقِيلَ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ - وَارَادَ بِاللَّيَالِي الْعَشْرَ عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ - فَإِنَّ قُلْتَ فَمَا بِهَا مِنْ مَذْكُورَةٍ مِنْ بَيْنِ مَا اقْسَمَ بِهِ - قُلْتَ لِأَنَّهَا لَيَالٍ مُخْتَصِمَةٌ مِنْ بَيْنِ جَنْسِ اللَّيَالِي الْعَشْرِ بَعْضُ مِنْهَا أَوْ مُخْتَصِمَةٌ بِفَضِيلَةٍ لَيْسَتْ لغيرها - فَإِنَّ قُلْتَ

نهة عرفت بلام العهد لانها ليال معلومة - معهودة - قلت لو فعل ذاك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي
 في التذكير ولان الاحسن ان تكون الالامات متجانسة ليكون الكلام ابعد من الالغاز والتعمية - وبالشفع والوتر
 اما الاشياء كلها شفعها ووترها واما شفع هذه الليالي ووترها - ويجوز ان يكون شفعها يوم النحر ووترها
 يوم عرفة لانه تاسع ايامها وذلك عاشرها - وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه فسرها
 بذلك - وقد اكدوا في الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون اجناس ما يقع فيه وذلك قليل الطائل
 جدير بالتلويح عذ - وبعد ما قسم بالليالي المخصوصة اقسام بالليل على العموم [اِذَا يَسِر] اي اذا يمضي كقوله
 تعالى وَالْيَلِ اِذَا ادْبَر - وَالْيَلِ اِذَا عَسَس - وقرئ و الوتر يفتح الواو وهما لغتان كالخبر والخبر في العدد
 وفي الترة الكسر وحده - وقرئ و الوتر يفتح الواو وكسر التاء رواها يونس عن ابي عمرو - وقرئ والفجر
 والوتر - ويسر بالتثنية وهو التثنية الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق - وعن ابن عباس واليالي عشر
 بالاضافة يريد وليالي ايام عشر - ويا يسري تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة واما في الوقف فتحذف
 مع الكسرة - وقيل معنى يسري يسري فيه [هل في ذلك] اي فيما اقسمت به من هذه الاشياء [قسم]
 اي مقسم به [لَدُنِي حِجْر] يريد هل تحقق عذته ان تعظم بالاقسام بها - او هل في اقسامها بها اقسام لذي
 حِجْر اي هل هو قسم عظيم يؤكد بمثله المقسم عليه - والحِجْر العقل لانه يحجر عن التهاوت فيما لا ينبغي
 كما سمي عقلا ونهيته لانه يعقل وينهي وحصاة من الاحصاء وهو الضبط وقال الفراء يقال انه لذو حِجْر
 اذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها والقسمة عليه محذوف وهو ليعذب يدل عليه قوله اَلَمْ تَرَ اِلَى قَوْلِهِ فَصَبَّ
 عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ - قيل لعقب عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبني هاشم هاشم
 ثم قيل للاولين منهم عاد الاولى وارم تسمية لهم باسم جدتهم ولعن بعدهم عاد الاخيرة - قال ابن الرقيات شعر
 مجددا تليدا بناء اوله * ادرك عادا وقبلها ارمنا * فارم في قوله بعاد ارم عطف بيان لعاد وايدان بانهم عاد
 الاولى القديمة - وقيل ارم بلدتهم وارضهم اللتي كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة
 وتقديره بعاد اهل ارم كقوله تعالى وَ سَلِّ الْقَرْيَةَ وَلَمْ تَنْصَرْفَ قَبِيلَةً كَانَتْ اَرْضًا لِلتَّعْرِيفِ وَ التَّأْنِيثِ -
 وقرأ الحسن بعاد ارم مفتوحين - وقرئ بعاد ارم بمكون الراء على التخفيف كما قرئ بوزنكم - وقرئ
 بعاد ارم ذات العمد باضافة ارم الى ذات العمد والارم العلم يعزي بعاد اهل اعلام ذات العمد وذات العمد
 اسم المدينة - وقرئ بعاد ارم ذات العمد اي جعل الله ذات العمد رميما بدلا من فعل ربك - وذات العمد
 اذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى انهم كانوا بدويين اهل عمد - او طوال الاجسام على تشبيه قدورهم بالعمدة
 ومنه قولهم رجل معمد وعمدان اذا كان طويلا وقيل ذات البناء الرفيع - وان كانت صفة للبلدة فالمعنى
 انها ذات اساطين - وروي انه كان لعاد ابنان شداد وشديد فملا قهرا ثم مات شديد وخلص الامر لشداد
 فملك الدنيا ودانت له ملوكها فسمع ذكر الجنة فقال ابني مثلها فبنى ارم في بعض صحارى عدن في

فَعَلَّ رَبُّكَ بِعَادٍ ۖ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۚ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۖ وَنُوحًا الَّذِي جَاءُوا الصُّخْرَ سورة الفجر ٨٩
بِأَنوَادٍ ۖ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۚ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ۖ فَاكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ۖ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ الجزء ٣٠
عَذَابٍ ۖ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۚ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۚ وَأَمَّا ع ١٣

ثلثمائة سنة و كان عمره تسع مائة سنة و هي مدينة عظيمة قصورها من الذهب و الفضة و اساطينها من الزبرجد و الياقوت و فيها اصناف الاشجار و الانهار المطردة و لما تم بذورها سار اليها باهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم و ليلة بعث الله عليهم صنحة من السماء فهلكوا - و عن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما ثمة و بلغ خبره معربة فاستحضره فقص عليه فبعث الى كعب فسأله فقال هي ارم ذات العماد و سيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير على حاجبه خال و على عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل [لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا] مثل عاد. [فِي الْبِلَادِ] عظم اجرام و قوة كان طول الرجل منهم اربعمائة ذراع و كان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقبها على السحي فيهلكهم - اولم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا - و قرأ ابن الزبير لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا ابي لم يخلق الله مثلها [جَاءُوا الصُّخْرَ] قطعوا صخر الجبال و اتخذوا فيها بيوتهم كقوله وَ تَخَيَّتُون مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا - قيل اول من نحتت الجبال و الصخور و الرخام نوح و بنوا الف و سبعمائة مدينة كلها من السجارة - قيل له ذو الارتفاع لكثرة جذوده و مضاربهم اللتي كانوا يضربونها اذا نزلوا - او لتعذيبه بالارتفاع كما فعل بماشطة بنته و بأسية [الَّذِينَ طَغَوْا] احسن الوجوه فيه ان يكون في محل الذنب على الذم - و يجوز ان يكون مرفوعا على هم الَّذِينَ طَغَوْا - اذ مجرورا على وصف المذكورين عاد و نوح و فرعون - يقال صب عليه السوط و غشاه و قنعه و ذكر السوط اشارة الى ان ما احله عليهم في الدنيا من العذاب العظيم بانقياس الى ما اعتد لهم في الآخرة كالسوط اذا قيس الى سائر ما يعذب به - و عن عمرو بن عبيد كان الحسن اذا اتى على هذه الآية قال ان عند الله اسواط كثيرة فاخذهم بسوط منها - المِرْصَادُ المكان الذي يترتب فيه الرصد مفعال من رَصَدَه كالمديقات من رَفْتَه و هذا مثل لارصاد العصاة بالعقاب و انهم لا يفوتونه - و عن بعض العرب انه قيل له اين ربك فقال بالمرصاد - و عن عمرو بن عبيد انه قرأ هذه السورة عند المنصور حتى بلغ هذه الآية فقال إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ يا ابا جعفر عرض له في هذا الذداء بانه بعض من نوءد بذلك من السجيرة فلله درة ابي اسد فرأس كان بين ثوبيه يدق الظلمة بالكاره و يقطع اهل الاهواء و البدع باحتياجهم - فان قلت بم اتصل قوله [فَأَمَّا الْإِنْسَانُ] - قلت بقوله إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ كانه قيل ان الله لا يريد من الانسان الا الطاعة و السعي للعاقبة و هو مرصد بالعقوبة للعاصي فاما الانسان فلا يريد ذلك و لا يهتبه الا العاجلة و ما يانده و ينعمه فيها - فان قلت فكيف توازن قوله فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ و قوله وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ و حق التوازن ان يتقابل الواقعان بعد أمّا و أمّا تقول أمّا الانسان فكفور و أمّا

سورة الفجر ٨٩ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۖ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۖ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ
الجزء ٣٠ الْمَسْكِينِ ۖ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ۖ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۖ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۖ وَجَاءَ

ع ١٣

الملك فشكور أما إذا احسنك الى زيد فهو محسن اليك و أما اذا اسأت اليه فهو مسيء اليك - قلت
هما متوازنان من حيث ان التقدير واما هو اذا ما ابتلته ربه و ذلك ان قوله فيقول ربّي اكرمني
خبر المبتدأ الذي هو الإنسان و دخول الفاء لما في أمّا من معنى الشرط و الظرف المتوسط بين المبتدأ
و الخبر في تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان فقايل ربّي اكرمني وقت الابتلاء فوجب ان يكون فيقول
الذاني خبراً لمبتدأ واجب تقديره - فان قلت كيف سمّي كلا الامرين من بسط الرزق و تقديره
ابتلاء - قلت لان كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر ام يكفر و اذا
قدّر عليه فقد اختبر حاله أيصبر ام يجزع فالحكمة فيهما واحدة و نحوه قوله و قبلوكم بالشر و الخير
فنتق - فان قلت هلا قال فاهانه و قدر عاينه رزقه كما قال فأكرمه و نعمة - قلت لان البسط اكرام من
الله لعبده بانعامه عليه متعصلاً من غير سابقة و اما التقدير فليس باهانة له لان الاخلال بالتفضل
لا يكون اهانة و لكن تركاً للكرامة و قد يكون المولى مكرماً لعبده و مهيناً و غير مكرم و لا مهين و اذا اهدى
لك زيد هدية قلت اكرمني بالهدية و لا تقول اهانني و لا اكرمني اذا لم يهد لك - فان قلت فقد قال
فاكرمه فصحح اكرامه و اثبتته ثم انكر قوله ربّي اكرمني و ذمه عليه كما انكر قوله آهانني و ذمه عليه - قلت
فيه جوابان - احدهما انه انما انكر قوله ربّي اكرمني و ذمه عليه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه
و اثبتته و هو قصده الى ان الله اعطاه ما اعطاه اكراماً له مستحقاً مستوجباً على عادة افتخارهم و جلالة
اقدارهم عندهم كقوله إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي و انما اعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب
منه و لا سابقة مما لا يعتد الله إلا به و هو التقوى دون الإنساب و الأحساب اللتي كانوا يفتخرون بها و يرون
استحقاق الكرامة من اجلها - و الثاني ان ينساق الإنكار و الذم الى قوله ربّي آهانني يعني انه اذا تفضل
عليه بالخير و اكرم به اعترف بتفضل الله و اكرامه و اذا لم يتفضل عليه سمى ترك التفضل هوأناً
و ليس بهوان و بعض هذا الوجه ذكر الاكرام في قوله فأكرمه - و قرئ فَقَدَرَ بالتخفيف - و التشديد - و اكرمني -
و آهانني بسكون الذون في الوقف فيمن ترك الياء في الدرج مكثفياً منها بالكسرة - [كَلَّا] ردع للانسان عن
قوله ثم قال بل هناك شر من هذا القول و هو ان الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من
اكرام اليتيم بالتفقد و المبرة و حق اهله على طعام المسكين و يأكلونه اكل الأنعام و يحبونه فيشحون به -
و قرئ يَكْرُمُونَ و ما بعده بالياء - و التاء - و قرئ [تَحْضُرُونَ] اي يحض بعضكم بعضا - و في قراءة ابن مسعود
وَلَا تَحْضُرُونَ بضم التاء من المحافاة [أَكْلًا لَّمًّا] ذالماً و هو الجمع بين الحلال و الحرام - قال الحطيمية شعر • اذا كان
لما يذبح الذم ربه • فلا قدس الرحمن تلك الطواحين • يعني انهم يجتمعون في اكلهم بين نصيبهم من الميراث

رَبِّكَ وَ الْمَلِكُ صَفًا صَفًا ۝ وَ حَيَّاءُ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ۝ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ۝ يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ۝ وَ لَا يُؤْتَقَى وَ نَافَهُ أَحَدٌ ۝ يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝

سورة الفجر ٨٩
الجزء ٣٠
ع ١٣

و نصيب غيرهم - و قيل كانوا لا يورثون الذساء و لا الصبيان و يأكلون ثرائهم مع ثرائهم - و قيل يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة و هو عالم بذلك فيعلم في الأكل بين حلاله و حرامه - و يجوز ان يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلاً مهلاً من غير ان يعرق فيه جبينه فيُسرف في انفاقه و يأكله أكلاً واسعاً جامعاً بين الوارث المشتبهات من الاطعمة و الاشربة و الفواكه كما يفعل الوارث الباطلون [حُبّاً جَمّاً] كثيراً شديداً مع الحرص و الشره و منع الحقوق [كَلّاً] ردع لهم عن ذلك و انكار لفعلهم - ثم اتى بالوعيد و ذكر تحسّرهم على ما فرطوا فيه حتى لا تنفع الحسرة [يَوْمَئِذٍ] بدل من اِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ و عامل النصب فيهما يَتَذَكَّرُ [دَكّاً دَكّاً] اي دكاً بعد دك كقولك حسبتك باباً باباً اي كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثاً - فان قلت ما معنى اسناد المجيء الى الله و الحركة و الانتقال انما يجوزان على من كان في جهة - قلت هو تمثيل لظهور آيات اقتداره و تبين اثار قهره و سلطانه مُدَّتْ حاله في ذلك بحال الملك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من اثار الهيبة و السياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها و وزرائه و خواصه عن بكرة ابيهم [صَفّاً صَفّاً] ينزل ملكة كل سماء فيصطفون صفاً بعد صف محدثين بالجن و الانس [وَ حَيَّاءُ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ] كقوله وَ بُرِّزَتِ الْجَبَابِلُ - و روي انها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عرف في وجهه حتى اشتد على اصحابه فاخبروا علياً رضي الله عنه فجاء فاحتضنه من خلفه و قبل بين عاتقه ثم قال يا نبي الله بابي و آمي ما الذي حدث اليوم و ما الذي غيرك فتلا عليه الآية فقال علي كيف يُجَاد بها قال يجيء بها سبعون الف ملك يقودونها بسبعين الف زمام فتشرد شرده لو تركت لاحرقتم اهل الجمع - اي يتذكر ما فرط فيه او يتعظ [وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى] و من اين له منفعة الذكرى لا بد من تقدير حذف المضاف و الابين يَوْمَ يَتَذَكَّرُ وَ بَيْنَ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى تناف و تغاض [قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي] هذه و هي حياة الآخرة - اوقمت حيوتي في الدنيا كقولك جننتك لعشر ليال خلون من رجب و هذا ابين دليل على ان الاختيار كان في ايديهم و متعلقا بقصدهم و ارادتهم و انهم لم يكونوا مجبورين عن الطاعات مجبرين على المعاصي كمذهب اهل الاهواء و البدع و الا فما معنى التحسر - قرئ بانفتح يُعَذِّبُ وَيُؤْتَقَى و هي قراءة رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم - و عن ابي عمرو انه رجع اليها في آخر عمرة - و الضمير للانسان الموصوف - و قيل هو ابي بن خاف اي لا يعذب احد مثل عذابه و لا يؤتق بالسلام و الاغلال مثل وثاقه لتناهيه في كفره و عناده - او لا يحتمل عذاب الانسان احد كقوله و لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى - و قرئ بالكسر - و الضمير لله تعالى اي لا يتولى عذاب الله احد لان الامر لله وحده في ذلك اليوم - او للانسان اي لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه [يَأْتِيهَا النَّفْسُ] على ارادة القول اي

سورة البلد ٩٠ ارجعي الى ربك راضية مرضية ٥ فادخلي في عهدي ٥ وادخلي جنتي ٥

الجزء ٣٠ كلماتها ٨٢ سورة البلد مكية و هي عشرون آية •

حروفها ٣٤٧

ج ١٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُنْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ٥ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ٥ وَوَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ ٥ نَعْدُ خَلْقَنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ٥ اِنْحَسِبْ

يقول الله للمؤمن يَأْتِيهَا النَّفْسُ إِمَّا أَنْ يَكَلِّمَهُ إِكْرَامًا لَهُ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى لِسَانِ
مَلَكٍ وَ [الْمُطْمَئِنَّةُ] الْأَمْنَةُ الَّتِي لَا يَسْتَفْزِهَا خَوْفٌ وَ لَا حِزْنٌ وَ هِيَ النَّفْسُ الْمُؤْمِنَةُ أَوْ الْمُطْمَئِنَّةُ إِلَى الْحَقِّ
الَّتِي سَكَنَهَا ثَلَجُ الْيَقِينِ فَلَا يُخَالِجُهَا شَكٌّ وَ يَشْهَدُ لِلتَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ قِرَاءَةُ أَبِي بِنِ كَعْبٍ يَأْتِيهَا النَّفْسُ
الْأَمْنَةُ الْمُطْمَئِنَّةُ - فَإِنْ قُلْتَ مَتَى يَقَالُ لَهَا ذَلِكَ - قُلْتَ إِمَّا عِنْدَ الْمَوْتِ وَ إِمَّا عِنْدَ الْبَعْثِ وَ إِمَّا عِنْدَ
دُخُولِ الْجَنَّةِ عَلَى مَعْنَى [اَرْجِعِي إِلَى] مَوْعِدٍ [رَبِّكَ رَاضِيَةً] بِمَا أُوتِيتِ [مَرْضِيَةً] عِنْدَ اللَّهِ [فَادْخُلِي فِي]
عِبْدِي [فِي جَمْعَةِ عِبَادِي الصَّالِحِينَ وَ انْتَظِمِي فِي سَلَكِهِمْ] وَ اَدْخُلِي جَنَّتِي] مَعَهُمْ - وَ قِيلَ النَّفْسُ
الرُّوحُ وَ مَعْنَاهُ فَادْخُلِي فِي أَجْسَادِ عِبَادِي - وَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَادْخُلِي فِي عِبْدِي - وَ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ
فِي جَسَدِ عِبْدِي - وَ قَرَأَ أَبِي إِبْرَاهِيمَ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَةً اَدْخُلِي فِي عِبْدِي - وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي حِمْرَةِ بْنِ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ - وَ قِيلَ فِي خُبَيْبِ بْنِ عَدِيٍّ الَّذِي صَلَّيَ عَلَيْهِ أَهْلُ مَكَّةَ وَ جَعَلُوا وَجْهَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ اللَّهُ إِنْ
كَانَ لِي عِنْدَكَ خَيْرٌ فَخَوِّلْ وَجْهِي نَحْوَ قَبْلَتِكَ فَخَوَّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ نَحْوَهَا فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدٌ أَنْ يَحْوِلَهُ وَ الظَّاهِرُ
الْعُمُومُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفَجْرِ فِي اللَّيَالِي الْعَشْرِ غُفِرَ لَهُ وَ مَنْ
قَرَأَهَا فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ •

سورة البلد

اقسم سبحانه بالبلد الحرام و بما بعده على ان الانسان خُلِقَ مَغْمُورًا فِي مَكَاةٍ الْمَشَقِّ وَالشَّدَائِدِ
وَ اعْتَرَضَ بَيْنَ الْقَسَمِ وَ الْمُقْسَمِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ [وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] يَعْنِي وَ مَنْ الْمَكَاةُ إِنْ مِثْلَكَ عَلَى عَظَمِ
حَرَمَتِكَ يَسْتَحِلُّ بِهَذَا الْبَلَدِ الْحَرَامِ كَمَا يَسْتَحِلُّ الصَّيْدَ فِي غَيْرِ الْحَرَمِ - عَنْ شُرَحْبِيلٍ يُحَرِّمُونَ إِنْ يَقْتُلُوا بِهَا
صَيْدًا وَ يَعْضِدُوا بِهَا شَجَرَةً وَ يَسْتَحِلُّونَ أَخْرَاجَكَ وَ قَتْلَكَ وَ فِيهِ تَنْبِيْهُتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ بَعَثَ عَلَى أَحْتِمَالِ مَا كَانَ يَكْبِدُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَ تَعْجِيبِ مَنْ جَالَهُمْ فِي عِدَاوَتِهِ - أَرْسَلَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ بِالْقَسَمِ بَيِّنَةً عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَخْلُو مِنْ مِقَاسَةِ الشَّدَائِدِ وَ اعْتَرَضَ
بَيْنَ وَعْدِهِ فَتَحَ مَكَّةَ تَمْلِيمًا لِلتَّسْلِيَةِ وَ التَّنْفِيسِ عَنْهُ فَقَالَ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ يَعْنِي وَأَنْتَ حِلٌّ بِهِ فِي
الْمُسْتَقْبَلِ تَصْنَعُ فِيهِ مَا تَرِيدُ مِنَ الْقَتْلِ وَ الْأَسْرِ وَ ذَلِكَ إِنْ أَلَّهِ فَتَحَ عَلَيْهِ مَكَّةَ وَ أَحْلَاهَا لَهُ وَ مَا فَتَحَتْ عَلَى
أَحَدٍ قَبْلَهُ وَ لَا أَحْلَتْ لَهُ فَاحِلٌ مَا شَاءَ وَ حَرَّمَ مَا شَاءَ قَتَلَ ابْنَ خَطْلٍ وَ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَ مِقْيَسٌ بَنَ

أَنْ لَّنْ يَقْدَرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۖ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۖ ائْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۖ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۖ

سورة البلد ٩٠

الجزء ٣٠

ع ١٤

صُبابَة و غيرهما و حرم دار ابي سفيان ثم قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات و الارض نهى حرام الى ان تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي و لن تحل لاحد بعدي و لم تحل لي الا ساعة من نهار فلا يعصده شجرها و لا يختلئ خلاها و لا ينقر صيدها و لا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقيوننا و قبورنا و بيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الا الاذخر - فان قلت اين نظير قوله و انت حل في معنى الاستقبال - قلت قوله عز و جل انك ميت و انهم ميئون و مثله واسع في كلام العباد تقول لمن تعدد الاكرام و الحباء انت مكرم محبب و هو في كلام الله واسع لان الاحوال المستقبلة عنده كالحاضرة المشاهدة و كفالك دايلا قاطعا على انه للاستقبال و ان تفسيره بالحال محال ان السورة بالاتفاق مكية و اين الهجرة عن وقت نزولها فما بال الفتح - فان قلت ما المراد بـ [والذي و ما ولد] - قلت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و من ولده اقسام ببداة الذي هو مسقط رأسه و حرم ابنة ابراهيم و منشا ابنة اسمعيل و بمن ولده و به - فان قلت لم نكر - قلت للابهام المستقل بالمدح و التعجب - فان قلت هلا قيل و من ولد - قلت فيه ما في قوله و الله اعلم بما وضعت اي باي شيء وضعت يعني مبهمة عجب الشان - و قيل هما آدم و ولده - و قيل كل والد و ولد - و الكبد اصله من قولك كبد الرجل كبدًا فهو اكبد اذا وجعت كبده و انفعشت فانتسح فيه حتى استعمل في كل تعب و مشقة و منه اشتقت المكبدة كما قيل كبدته بمعنى اهلكه و اصابه كبدة اذا اصاب كبده - قال لبيد شعر يا عين هلا بكيت اريد اذ • قمذا و قام الخصوم في كبد • اي في شدة الامر و صعوبة الخطاب - و الضمير في [ائْتَسِبُ] لبعض صناديد قريش الذين كان رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يكابد منهم ما يكابد و المعنى ايطن هذا الصنديد القوي في قومه المتضعف للمؤمنين ان لن تقوم قيمة و لن يقدر على الانتقام منه و على مكافاته بما هو عليه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم و انه [يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا] يريد كثرة ما انفقه فيما كان اهل السجالية يستونها مكارم و يدعونها معالي و مفاخر [ائْتَسِبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ] حين كان ينفق ما ينفق رياء الناس و افتخارا بينهم يعني ان الله كان يراه و كان عليه رقيدا - و يجوز ان يكون الضمير للانسان على ان يكون المعنى اقسم بهذا البلد الشريف و من شرفه اذك حل به مما يقتترنه اهله من المائم متخرج بري فهو حقيق بان اعظمه بقسمي به - لقد خلقنا الانسان في كبد اي في مرض و هو مرض القلب و نساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم انهم لا يؤمنون و لا يعملون الصالحات - و قيل الذي يحسب ان لن يقدر عليه احد هو ابو الاشدين و كان قويا يبسط له الاديم العكازي فيقوم عليه و يقول من ازالني عنه فله كذا فلا ينزع عنه الا قطعا و يبقى موضع قدميه - و قيل الوليد بن المغيرة - لبدا قري بالضم - و الكسر جمع لبدة و لبدة وهو ما تلبد يريد الكثرة - و قري لبدا بضمين جمع كبود - و لبدا بالتشديد جمع لبد [اَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ] يبصر بها

وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۖ وَهَدْيَةً لِّلْجَدِينِ ۚ فَلَا أَفْئَكَمَ الْعُقَبَةُ ۖ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مِمَّا الْعُقَبَةُ ۖ فَكَّ رَقَبَةً ۖ أَوْ أَطْعَمَ
فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۖ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۖ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۖ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

المريثات [ولساناً] يترجم به عن ضامرة [وشفَتَيْنِ] يطبقهما على فيه ويستعين بهما على النطق
والأكل والشرب والنفيخ وغير ذلك [وَهَدْيَةً لِّلْجَدِينِ] أي طريقتي الخير والشر - وقيل للذين
[فَلَا أَفْئَكَمَ الْعُقَبَةُ] يعني فلم يشكر تلك الأيدي والنعم بالأعمال الصالحة من ذلك الرقاب وأطعم
اليتامى والمساكين ثم بالإيمان الذي هو أصل كل طاعة وإساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالمنعم
والمعنى أن الانفاق على هذا الوجه هو الانفاق المرضي الذائع عند الله لا أن يهلك مالا لبداً في الربا
والغش فيكون مثله مثل ربح فيها صواباً حُرثَ قَوْمُ الآية - فإن قلت قل ما تقع لا الداخلة على
الماضي إلا مكررة ونحو قوله فأي امرسيء لا فعله لا يكاد يقع فما لها لم تكرر في الكلام الانصاح - قلت هي
متكررة في المعنى لأن معنى لَا أَفْئَكَمَ الْعُقَبَةُ فلا فك رقبة ولا أطعم مسكيناً إلا ترى أنه فسر إقتحام العقبة
بذلك - وقال الزجاج قوله ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يدل على معنى فَلَا أَفْئَكَمَ الْعُقَبَةُ ولا آمن وإقتحام
الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة وجعل الصالحة عقبة وعملها إقتحاماً لها لما في ذلك
من معاناة المشقة ومجاهدة النفس - وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوة
الشیطان - وفك الرقبة تخليصها من رق أو غيره وفي الحديث أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم دلني على عمل يدخلني الجنة فقال تعتق النسيمة وتفك الرقبة قال أو ليستما سواء قال لا اعتاقها
أن تغفر بعقها فكها أن تعين في تخليصها من قود أو غرم والعق والصدقة من أفضل الأعمال - وعن
أبي حنيفة أن العتق أفضل من الصدقة وعند صاحبيه الصدقة أفضل والآية أدل على قول أبي حنيفة
لتقديم العتق على الصدقة - وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة أبيضه في ذبي قرابة أو يعتق رقبة
قال الرقبة أفضل لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضواً
منه من النار - قرئ فكاً رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ على هي فك رقبة أو أطعم - وقرئ فك رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ على
الابدال من أَفْئَكَمَ الْعُقَبَةُ وقوله وَمَا أَذْرَبَكُمْ مِمَّا الْعُقَبَةُ اعتراض ومعناه إنك لم تدركه معوبتها على
النفس وكنت ثوابها عند الله - والمَسْغَبَةُ - والمَقْرَبَةُ - والمتربة مفعلات من سغب إذا جاع وقرب في النسب
يقال فلان ذو قرابتي وذو مقربتي وترب إذا افتقر ومعناه التصق بالتراب وأما اترب فاستغنى أي صار
ذا مال كالتراب في الكثرة كما قيل الثرى - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله ذَا مَتْرَبَةٍ الذي
مأواه المزابل ووصف اليوم بذبي مَسْغَبَةٍ نحو ما يقول النحويون في قولهم هم ناصب ذو نصب - وقرأ
الحسن ذَا مَسْغَبَةٍ نصبه باطعم ومعناه أو أطعم في يوم من الأيام ذَا مَسْغَبَةٍ [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا]
جاء بتم التراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لا في الوقت لأن الإيمان هو

وَتَوَّاهُوا بِالْمَرْحَمَةِ ۝ أَلَمْ يَكُنْ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَيْتِ هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۝

حرفوها
٢٥٤

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية •

كلماتها

٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَالْعَمْرُ إِذَا تَلَّهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَآلَهَا ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ۝

السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل صالح إلا به - والمرحمة الرحمة أي ارضى بعضهم بعضا - بالصبر على الأيمان والثبات عليه - أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والمحسن اللذي يتبدل بها المؤمن وبأن يكونوا متراحمين متعاطفين - أو بما يؤدي إلى رحمة الله - الميمنة والمشئمة اليمين والشمال - أو اليمن والشوم أي الميامين على أنفسهم والمشائيم عليهن - قرع [مؤصدة] بالواو - والهزمة من اوصدت الباب وأصدته أي أطبقته وأغلقته - وعن أبي بكر بن عياش إذا امام يهزم مؤصدة فأنشده أي انشد إذني إذا سمعته - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ لا أقسم بهذا البلد أعطاها الله الأمان من غضبه يوم القيامة •

سورة الشمس

[ضُحَاهَا] ضوءها إذا اشرقت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى - وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحى بالفتح والمد إذا امتد النهار وكرب أن يذتصف - [إِذَا تَلَّهَا] طالعا عند غروبها أخذًا من نورها وذلك في النصف الأول من الشهر - وقيل إذا استدار فتلاها في الضياء والنور - [إِذَا جَآلَهَا] عند انتفاخ النهار وانبساطه لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء - وقيل الضمير للظلمة أو للدنيا أو للأرض وإن لم يجز لها ذكر كقولهم أصبحت باردة يريدون الغداة و أرسلت يريدون السماء [إِذَا يَغْشَاهَا] فتغيب وتظلم الأفاق - فإن قلت الأمر في نصب إذا معضل وذلك لا تخلو - إما أن تجعل الواو عاطفة فتزصب بها وتجرفتنق في العطف على عاملين في نحو قولك مررت أمس بزيد واليوم عمرو - وإما أن تجعلن للقسم فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه - قلت الجواب فيه أن واو القسم مطرح معها إبراز الفعل إطارحا كليا فكان لها شأن خلاف شأن الباء حيث أبرز معها الفعل واضمر فكانت الواو قائمة مقام الفعل والباء سادة مسددهما معا والواو العواطف نواثب عن هذه الواو فحقق أن يكون عوامل عمل الفعل والجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمرا وبكر خالدا فتدفع بالوار وتزصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها - جعلت ما مصدرية في قوله وَمَا بَنَاهَا - وَمَا طَلَّهَا - وَمَا سَوَّاهَا وليس بالوجه لقوله فآلهمها وما يؤدي إليه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وإنما أوترت على من لارادة معننى الوصفية كأنه قيل وَالسَّمَاءُ والقادر العظيم الذي

عجوة الشمس ١٩ وَ الْأَرْضِ وَمَا طَعْنَهَا ۖ وَ نَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا ۖ فَاَلَيْسَ بِفُجُورِهَا وَ تَقْوَاهَا ۖ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۖ وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۖ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۖ اِذْ اَنْبَعَثَ اَشْقَاهَا ۖ فَقَالَ لَيْمَ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۖ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَّرُوهَا ۖ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّوْهَا ۖ وَ لَا يَخَافُ عَقْبَاهَا ۖ ع

الجزء ٣٠ ع ١٨

بَقَاها وَ نَفْسٍ وَ الْحَكِيمِ الْبَاهِرِ الْحِكْمَةَ الَّذِي سَوَّاهَا وَ فِي كَلَامِهِمْ سَبْحَنَ مَا سَجَرَكُنْ لَهَا - فَاِنْ تَلَمَّتْ لَمْ تَكُنْ
النَّفْسُ - قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ - اَحَدُهُمَا اِنْ يَرِيدُ نَفْسًا خَاصَةً مِنْ بَيْنِ النُّفُوسِ وَ هِيَ نَفْسُ اَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَانَتْ قَبْلَ وَاحِدَةٍ مِنَ النُّفُوسِ - وَ الثَّانِي اِنْ يَرِيدُ كُلَّ نَفْسٍ وَ يَذْكُرُ لِلتَّكْثِيرِ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمَذْكُورَةِ [فِي قَوْلِهِ
عَلِمَتْ نَفْسٌ - وَ مَعْنَى الْهَامِ الْفُجُورِ وَ التَّقْوَى اِفْهَامُهُمَا وَ اِعْقَالُهُمَا وَ اِنْ اَحَدُهُمَا حَسَنٌ وَ الْآخَرُ قَبِيحٌ وَ تَمْكِينُهُ
مِنْ اخْتِيَارِ مَا شَاءَ مِنْهُمَا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا فَيَجْعَلُهُ فَاخِلَ التَّزْكِيَةِ
وَ التَّدْسِيَةِ وَ مَتَوَلِيَهُمَا وَ التَّزْكِيَةُ الْاِنْمَاءُ وَ الْاِعْلَاءُ بِالتَّقْوَى وَ التَّدْسِيَةُ الْبَقْصُ وَ الْاِخْفَاءُ بِالْفُجُورِ وَ اَصْلُ دُسَّى دَسَسَ
كَأَمْ قِيلَ فِي تَقْصَصِ تَقْصَى - وَ سَمِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْهُ فَقَالَ اُنْقَرَأْ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَ قَدْ خَابَ مَنْ
حَمَلَ ظُلْمًا - وَ اَمَّا قَوْلُ مَنْ زَعَمَ اَنْ الضَّمِيرُ فِي زَكَّى وَ دُسَّى لِلَّهِ تَعَالَى وَ اَنْ تَأْنِيثُ الرَّاجِعِ إِلَى مَنْ لَئِنْ
فِي مَعْنَى النَّفْسِ فَمِنْ تَعَكُّيسِ الْقُدْرَةِ الَّذِي يُوَزَّكُونَ عَلَى اللَّهِ قَدْرًا هُوَ بَرِيٌّ مِنْهُ وَ مُتَعَالٍ عَنْهُ وَ يُحَدِّثُونَ
لِيَايِلَهُمْ فِي تَمْحُلٍ فَاَحْشَى يَنْسَبُونَهَا إِلَيْهِ - فَاِنْ قُلْتُ فَاَيْنَ جَوَابِ الْقِسْمِ - قُلْتُ هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ
لِيُدْمَدَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اَيُّ عَلَى اَهْلِ مَكَّةَ لَتَكْذِبِيَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ كَمَا دَمْدَمَ عَلَى ثَمُودَ لِاَنَّهُمْ كَذَّبُوا صَالِحًا وَ اَمَّا قَدْ
اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا فَكَلَامٌ تَابِعَ لِقَوْلِهِ فَاَلَيْسَ بِفُجُورِهَا وَ تَقْوَاهَا عَلَى سَبِيلِ الْاِسْتِطْرَادِ وَ لَيْسَ مِنْ جَوَابِ الْقِسْمِ
فِي شَيْءٍ - الْبَاءُ فِي [بَطْغُوْهَا] مِثْلُهَا فِي كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ وَ الطُّغْوَى مِنَ الطُّغْيَانِ فَصَلُّوا بَيْنَ الْاَسْمِ وَ الصِّفَةِ فِي
فَعَلَى مِنْ بَذَاتِ الْيَاءِ بَانَ قَلْبُوا الْيَاءِ وَ اَوَا فِي الْاَسْمِ وَ تَرَكُوا الْقَلْبَ فِي الصِّفَةِ فَقَالُوا اِسْرَآةَ خَزْيًا وَ صَدِيًّا يَعْنِي
فَعَلَيْتِ التَّكْذِيبَ بِطُغْيَانِهَا كَمَا تَقُولُ ظَلَمْنِي بِجَرَّاتِهِ عَلَى اللَّهِ - وَ قِيلَ كَذَّبَتْ بِمَا اُوْدَعَتْ بِهِ مِنْ عَذَابِهَا
ذِي الطُّغْوَى كَقَوْلِهِ فَاهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ - وَ قَرَأَ الْحَسَنُ بَطْغُوْهَا بِضَمِّ الطَّاءِ كَالْحُسْنَى وَ الرَّجْعَى فِي الْمَصَادِرِ
[اِذْ اَنْبَعَثَ] مَنْصُوبٌ بِكَذَّبَتْ اَوْ بِالطَّاغُوْى - وَ [اَشْقَاهَا] قَدَارُ ابْنِ سَالِفٍ - وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ جَمَاعَةً وَ التَّوْحِيدُ
لِتَسْوِيَتِكَ فِي اَنْعَالِ التَّفْضِيلِ اِذَا اَضَعْتَهُ بَيْنَ الْوَاحِدِ وَ الْجَمْعِ وَ الْمَذْكُورِ الْمَوْثُوثِ - وَ كَانَ يَجُوزُ اَنْ يُقَالَ
اَشْقَوُهَا كَمَا تَقُولُ اِفْاضْلِهِمْ - وَ الضَّمِيرُ فِي [لَهُمْ] يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ لِاَشْقَيْنِ وَ التَّفْضِيلُ فِي الشَّقَاوَةِ لَانْ مِنْ تَوَلَّى
الْعَقْرَ وَ بَاشَرَهُ كَانَتْ شَقَاوَتُهُ اَظْهَرَ وَ اَبَاحَ وَ [نَاقَةَ اللَّهِ] نَصَبَ عَلَى التَّحْذِيرِ كَقَوْلِكَ الْاَسَدَ الْاَسَدَ
وَ الصَّبِيَّ الصَّبِيَّ بِاَضْمَارِ ذَرَا اَوْ اَحْذَرُوا عَقْرَهَا [وَ سُقْيَاهَا] فَلَا تَزْوَرُّهَا عَنْهَا وَ لَا تَسْتَأْتِرُوا بِهَا عَلَيْهَا [فَكَذَّبُوهُ]
فِي مَا حَذَرَهُمْ مِنْهُ مِنْ نَزُولِ الْعَذَابِ اِنْ فَعَلُوا [فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ] فَاطْبِقْ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ وَ هُوَ مِنْ تَكْرِيرِ قَوْلِهِمْ
ذَقَّةَ مَدْمُومَةٍ اِذَا اَلَسَّهَا الشَّيْءُ [بِذُنُوبِهِمْ] بِسَبَبِ ذُنُوبِهِمْ وَ فِيهِ اِنْذَارٌ عَظِيمٌ بِعَاقِبَةِ الذَّنْبِ فَعَالَى كُلِّ مَذْنَبٍ
اَنْ يَتَذَكَّرَ وَ يَحْذَرُ [فَحَسَّوْهَا] الضَّمِيرُ لِلدَّمْدَمَةِ اَيُّ فَيَسَّوْهَا بِذُنُوبِهِمْ لَمْ يُفَاتَ مِنْهُمْ مَغْيَرُهُمْ وَ لَا كِبِيرُهُمْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝ فَمِمَّا مَنِ
أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَقَ الْحَسَنَى ۝ فَسَدِّسِرُهُ لِلْيُسْرَى ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَى ۝

[وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا] ابي عاقبتها وَتَبِعَتْهَا كما يخاف كل معاتب من الملوك فيدتي بعض الابداء -
ويجوز ان يكون الضمير لثمود على معنى فسواها بالارض او في الهلاك وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا هلاكها - وفي
مصاحف اهل المدينة والشام فَلَا يَخَافُ - وفي قراءة النبي وَلَمْ يَخَفْ - عن رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم مَنْ قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر •

سورة الليل

المغشي إما الشمس من قوله تعالى وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا وإما النهار من قوله يَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ
وإما كل شيء يواريه بظلامه من قوله إِذَا رَقَبَ [تَجَلَّى] ظهر بزوال ظلمة الليل او تبين وتكشف بطلوع
الشمس [وَمَا خَلَقَ] والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خالق الذكر والانثى من ماء واحد - وقيل
هما آدم وحواء - وفي قراءة الذبي صلي الله عليه واله وسلم وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وقرأ ابن مسعود وَالَّذِي خَلَقَ
الذَّكَرَ وَالْأُنثَى - وعن الكسائي وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى بالجر على انه بدل من محل مَا خَلَقَ بمعنى
وما خلقه الله ابي ومخلوق الله الذكور والانثى - وجاز اضمار اسم الله لانه معلوم لانفرادة بالخلق ان لا خالق
سواه - وقيل ان الله لم يخلق خلقا من ذري الارواح ليس بذكر ولا انثى والخنثى وان اشكل امره
عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلت بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا ولا انثى
وقد لقي خنثى مشكلا كان حائنا لانه في الحقيقة إما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا [شَتَّى] جمع
شذيت اي ان مساعيكم أشدات مختلفة وبيان اختلافها فيما فصل على اثره - [أَعْطَى] يعني حقوق ماله
[وَاتَّقَى] الله فلم يعصه [وَصَدَقَ بِالْحَسَنَى] بالخصلة الحسنى وهي الايمان - او بالملة الحسنى وهي ملة
الاسلام - او بالثبوت الحسنى وهي الجنة [فَسَدِّسِرُهُ لِلْيُسْرَى] فسديسه لها من يسر الفرس للركوب اذا
اسرجها وألجمها ومنه قوله عليه السلام كل ميسر لما خلق له والمعنى فسملطف به ونوفقه حتى تكون
الطاعة ايسر الامور عليه - واهونها من قوله: فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ [وَاسْتَغْنَى] وزهد
فيما عند الله كأنه مستغن عنه فلم يتقه - واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الجنة لانه في مقابلة وَاتَّقَى
[فَسَدِّسِرُهُ لِلْيُسْرَى] فسندخله ونهذه الاطاف حتى تكون الطاعة ايسر شيء عليه واشده من قوله تعالى
يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ - او سمي طريقة الخير باليسر لان عاقبتها اليسر وطريقة

سورة الليل ٩٢ تَسْتَبِشِرُهُ لِلْعُسْرِ ۖ وَ مَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۚ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ۖ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ۖ ۝
 الجزء ٣ فَاذْكُرْتُمْ نَارًا تَلْقَوْنَ ۖ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۖ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ۖ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ
 ع ١٩ يَتَزَكَّى ۖ وَ مَا لِحَدِّ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ۖ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۖ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۖ

الشر بالعرى لان عاقبتها العسر - او اراد بهما طريقَي الجنة والدار اي تستهديهما في الآخرة للطريقين -
 وقيل نزلتا في ابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي ابي سفيان بن حرب - [وَ مَا يُغْنِي] استفهام في
 معنى الانكار او نفى [تَرَدَّى] تفعل من الردى وهو الهلاك يريد الموت - او تَرَدَّى في الحفرة اذا قبر - او تَرَدَّى
 في تعرجهم - [إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى] ان الارشاد الى الحق واجب علينا بنصب الدلائل و بيان الشرائع
 [وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى] اي ثواب الدارين لله تعالى كقوله تعالى وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي
 الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ - وقرأ ابو الزبير تَلْقَوْنَ - فان قلت كيف قال لا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى
 وقد علم ان كل شقي يَصْلَاهَا و كل تقى يَجَنَّبُهَا لا يختص بالصالي اشقى الاشقياء ولا بالمجتبى اتقى الاتقياء
 و ان زعمت انه فكر النار فاراد نارا بعينها مخصوصة بالاشقى فما تصنع بقوله وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى فقد علم ان
 اسق المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة - قلت الآية واردة في الموازنة بين
 حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد ان يبالغ في صفتيهما المتناقضتين فقيل الاشقى
 وجعل مختصا بالصلي كان النار لم تخاف الا له وقيل الاتقى وجعل مختصا بالمجتبى كان الجنة لم
 تخلق الا له - وقيل هما ابو جهل او أمية بن خلف و ابو بكر رضي الله عنه [يَتَزَكَّى] من الزكاة اي
 يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا يريد به رياء ولا سمعة او يتفعل من الزكاة - فان قلت ما محل يَتَزَكَّى -
 قلت هو على وجهين - ان جعلته بدلا من يُوْتِي فلا محل له لانه داخل في حكم الصلة والصلوات لا محل لهذا
 و ان جعلته حالا من الضمير في يُوْتِي فمحل انصب - [ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى] مستندني من غير جنسه
 وهو النعمة اي ما اخذ عنده نعمة الابتغاء وجهه ربك كقولك ما في الدار احد الاحمار - وقرأ يحيى بن وثاب
 الابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ بِالرُّفْعِ على لغة من يقول ما في الدار احد الاحمار - و انشد في اللغتين قول بشر بن ابى حازم
 • شعر • اَضَحَّتْ خَلَاءَ قَفَارًا لَا اُنَيْسَ بِهَا • إِلَّا الْجَاذِرُ وَالظَّلْمَانُ تَخْتَلِفُ • وقول القائل • شعر • و بلدة ليس بها
 اُنَيْسَ • إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْاَعْيُسُ • و يجوز ان يكون ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ مفعولا له على المعنى

ان معنى الكلام لا يُوْتِي ماله الا ابتغاء وجهه ربك لا كمكافاة نعمة [وَلَسَوْفَ يَرْضَى]

موعود بالثواب الذي يرضيه و يقر عينه - عن رسول الله صلى الله

عليه و آله سلم من قرأ سورة الليل اعطاه الله

حتى يرضى و عاناه من العسر

و يشر له اليسر •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى ۝ وَالْأَيْلِ إِذَا سَجَى ۝ مَا رَدَّكَ رَبُّكَ وَمَا قَالَى ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ۝ وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى ۝ أَنَّهُ يُبَدِّلُ نَازِلًا ۝ وَرَجَدَكَ فَتَالَا فَنَدَى ۝ وَرَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ۝

سورة الضحى

المراد بالضحى وقت الضحى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقي شعاعها - وقيل انما
خص وقت الضحى بالقسم لانها الساعة التي كلم فيها موسى وألقي فيها السحرة سجدا لقوله تعالى وَأَنْ
يُخْشِرَ النَّاسُ فُحْشَى - وقيل اريد بالضحى النهار بيانه قوله أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا فَحْشَى في مقابلة بَيَانًا -
[سَجَى] سَكَنَ وركد ظلامه وقيل ليلة ساجية ساكنة الريح - وقيل معناه سكون الناس والاصوات فيه
وسجى البحر سكنت امواجه وطرف ساج ساكن فائر [مَا رَدَّكَ] جواب القسم ومعناه ما قطعك
قطع المودع - وقرئ بالتخفيف يعني ما تركك قال • شعر • وَنَمَّ رَدَّعْنَا أَلْ عَمْرُو وَعَامِر • فرائس اطراف
المتقف السمر • والتوديع مبالغة في الودع لان من رَدَّكَ مفارقا فقد بالغ في تركك - روي ان الوحي قد
تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا فقال المشركون ان مَحْمَدًا ودَّعه ربه وقلاه - وقيل ان ام جميل
امراة ابي لهب قالت له يا مَحْمَدُ ما ارى شيطانك الا قد تركك فذرت - حذف الضمير من [قَالَى]
كحذنه من الذكِرَتِ في قوله تعالى وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَذِثْرًا وَالدُّكِرَتِ يريد والذاكراته ونحوه فَاوَى - فهدى -
فَأَغْنَى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف - فَاَنْ قُلْتَ كيف اتصل قوله [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى]
بما قبله - قُلْتَ لما كان في ضمن نفى التوديع والقلبي ان الله مواسلك بالوحي اليك وانك حبيب
الله و لا ترى كرامة اعظم من ذلك ولا نعمة اجل منه اخبره ان حاله في الآخرة اعظم من ذلك واجل
وهو السبق والتقدم على جميع انبياء الله ورسله وشهادة ائمة على سائر الاسم و رفع درجات المؤمنين
وزلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية [وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَى] موعود شامل
لما اعطاه في الدنيا من الفلج والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين انواعا
والغلبة على قريظة والمضير واجلائهم وبث عساكرة وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه
الراشدين في اقطار الارض من المدائن وهدم بايديهم من ممالك الجبابرة وأنهبهم من كنوز الكهنة وما
قذف في قلوب اهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الاسلام ونشوء الدعوة واستيلاء المسلمين ولما
ادخر له من الثواب الذي لا يعلم كنهه الا الله - قال ابن عباس له في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض
ترابه المسك - فَاَنْ قُلْتَ ما هذه اللام الداخلة على سَرَفَ - قُلْتَ هي لام الابتداء المؤنثة المضمون

سورة الضحى ٩٣ . نَامَا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ وَاَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝ ع

الجزء ٣٠

ع ١٨

الجملة و المبتدأ محذوف تقديره و لانت سرف يعطيك كما ذكرنا في لاقسم ان المعنى لانا اقسم و ذلك انها لا تخلو من - ان تكون لام قسم او ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع الامع نون التاكيد فبقي ان يكون لام ابتداء و لام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ و الخبر فلا بد من تقدير مبتدأ و خبر - و ان يكون اصله و لانت سرف يعطيك - فان قلت ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد و التأخير - قلت معنى ان العطاء كائن لا محالة و ان تأخر لما في التأخير من المصلحة - عدد عليه نعمة و ايايه و انه لم يخل منها من اول تربيته و ابتداء نشئه ترشيحا لما اراد به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الا الحصنى و زيادة الخير و الكرامة و لا يضيق صدره و لا يقل صدره [ألم يجدك] من الوجود الذي بمعنى العلم و المنصوبان مفعولا و جد - و المعنى ألم تكن يتيما و ذلك ان اباة مات و هو جنين قد اتت عليه ستة اشهر و ماتت امه و هو ابن ثمانين سنين فكفله عمه ابو طالب و عطفه الله عليه فاحسن تربيته - و من بدع التفاسير انه من قولهم ذرة يتيمة و ان المعنى الم يجدك واحدا في قريش عديم النظير فأورك - و قرى فأوى و هو على معنيين - اما من أواه بمعنى أواه سُمع بعض الرعاة يقول ابن اوى هذه الموقسة - و اما من أوى له اذا رحمه [ضالاً] معناه الضلال عن علم الشرائع و ما طريقه السمع كقوله تعالى مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ - و قيل ضل في صباه في بعض شعوب مكة فردة ابو جهل الى عبد المطلب - و قيل اضلته حليلة عند باب مكة حين فطمته و جاءت به لترده على عبد المطلب - و قيل ضل في طريق الشام حين خرج به ابو طالب - فهذاك فعرفك القرآن و الشرائع - او فزال ضالك عن جدك و عمك و من قال كان على امر قومه اربعين سنة فان اراد انه كان على خلوتهم عن العلوم السمعية فنعمة و ان اراد انه كان على دينهم و كفرهم فمعاد الله و الانبياء يجب ان يكونوا معصومين قبل النبوة و بعدها من الكبائر و الصغائر الشائنة فما بال الكفر و الجهل بائصانع ما كان لنا ان نُشرك بالله من شيء و كفى بالنبى نقيصة عند الكفار ان يسبق له كفر [عائلاً] فقيرا - و قرى عيلاً كما قرى سبيحت و عديماً [فأعنى] فاغذاك بمال خديجة او بما اناه عليك من الغنائم قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي - و قيل قدعك و اغنى قلبك [فلا تقهر] فلا تغلبه على ماله و حقه اضعفه - و في قراءة ابن مسعود فلا تنهر و هو ان يعبس في وجهه و فلان ذو كهورة عابس الوجه و منه الحديث فبابي و امي هو ما كبرني - النهر و النهم الزجر - و عن النبي صلى الله عليه و اله و سلم اذا رددت السائل ثلثا فلم يرجع فلا عليك ان تزبده - و قيل اما انه ليس بالسائل المستجدي ولكن طالب العلم اذا جاءك فلا تنهره - الحديث بزيمة الله شكرها و اشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الايواء و الهداية و الاغذاء و ما عدا ذلك - و عن مجاهد بالقرآن فحدّث اقرأ و بلغ ما ارسلت به - و عن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبغ يقول رزقي الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۖ وَرَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ۖ
 ۝ أَلَمْ نَقْضِ ظَهْرَكَ ۖ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۖ
 ۝ إِنَّ يَانَ مَعَ

البارحة خيراً قرأت كذا صليت كذا فاذا قيل له يا ابا فراس أمثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى
 وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و انتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثل هذا اذا قصد به اللطف وان
 يقتدي به غيره و امن على نفسه الفتنة والستر افضل ولو لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمعة
 لكفى به - و في قراءة علي رضي الله عنه فَحْدِّثْ والمعنى انك كنت يتيما وضالاً وعائلاً فأواك الله وهداك
 واغناك فمهما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثأث و اقتد بالله
 فتعطف على اليتيم وأره فقد ذقت اليتيم وهوانه و رأيت كيف فعل الله بك و ترحم على المسائل
 و تفقده بمعروفك و لا تزجره عن بابك كما رحمتك ربك فاغناك بعد الفقر و حَدِّثْ بنعمة الله كلها و
 تدخل تحتها هدايته الضلال و تعليمه الشرائع و القرآن مقتدياً بالله في ان هداه من الضلال - عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله و سلم من قرأ سورة الضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد ان يشفع له و عشر حسنات يكتبها
 الله له بعدد كل يتيم و سائل •

سورة الانشراح

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فإذ اثبات الشرح و ايجابه فكأنه قيل شرحنا لك صدرك
 ولذلك عطف عليه وَرَضَعْنَا اعتباراً للمعنى و معنى شرحنا صدرك فَسَخَّاهُ حتى وسع هموم الذبوة ودعوة
 الثقلين جميعاً - او حتى احتمل المكارة اللتي يتعرض لك بها كفار قومك وغيرهم - او فسَخَّاهُ بما اودعناه
 من العلوم والحكم و ازلنا عنه الضيق والحرج الذي يكون مع العمى والجهل - و عن الحسن ملى حكمة
 و علما - و عن ابي جعفر المنصور انه قرأ أَلَمْ نَشْرَحْ بفتح الحاء و قالوا لعنه بين الحاء و اشبعها في مخرجها
 فظن السامع انه فتحها - والوزر الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَهُ اى حمله على النقيض وهو صوت الانتفاض والانفكالك
 لنقله مثل لما كان يثقل على رسول الله صلى الله عليه وآله و سلم و بغمته من فرطاته قبل النبوة - او من
 جهله بالاحكام والشرائع - او من تهالكه على اسلام اولى العناد من قومه و تلهقه - و وضعه عنه ان غفر له - او علم
 الشرائع - او مهد عذره بعد ما بلغ و بالغ - و قرأ انس و حَلَلْنَا وَحَطَطْنَا - و قرأ ابن مسعود وَحَلَلْنَا عَنْكَ
 وَفَرَكْتَ - و رفع ذكره ان قرن بذكر الله في كلمة الشهادة و الاذان و الإقامة و التشهد و الخطب و في غير
 موضع من القرآن و الله و رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ - و مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - و أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ و في
 تسميته رسول الله و نبي الله و منه ذكره في كذب الاولين و اخذ على الانبياء و أممهم ان يؤمنوا به -

فان قلت ابي فائدة في زيادة لك والمعنى مستقل بدونه - قلت في زيادة لك ما في طريقة الابهام والايضاح كانه قيل ألم نشرح لك ففهم ان ثمة مشروحا ثم قيل صدرك فافهم بما علم مبهما وكذلك لك ذكرك وعذك وزرك - فان قلت كيف تعلق قوله [فان مع العسر يسرا] بما قبله - قلت كان المشركون يعيرون رسول الله و المؤمنين بالفقر والضيق حتى سبق الى وهمه انهم رغبوا عن الاسلام لانتقار اهلهم واحتقارهم فذكر ما انعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فان مع العسر يسرا كانه قال خولناك ما خولناك فلا تياس من فضل الله فان مع العسر الذي انتم فيه يسرا - فان قلت ان مع للصحة فما معنى اضطحاب العسر و اليسر - قلت اراد ان الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمان قريب فقرب اليسر المترقب حتى جعله كالمقارن للعسر زيادة في التساوية وتقوية للقلوب - فان قلت ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود ان يغلب عسر يسرين - وقد روي مرفوعا انه خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم وهو يضحك و يقول ان يغلب عسر يسرين - قلت هذا عمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء و ان موعد الله لا يحتمل الا على اوفى ما يحتمله اللفظ و اباعه و القول فيه انه يحتمل ان تكون الجملة الثانية تكريرا للاولى كما كرر قوله وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب و كما يكرر المفرد في قولك جاءني زيد زيد و ان تكون الاولى عدة بان العسر مردرف بيسر لا محالة و الثانية عدة مستأنفة بان العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستيناف و انما كان العسر واحدا لانه لا يتناول اما ان يكون تعريفه للعهد و هو العسر الذي كانوا فيه فهو لان حكمه حكم زيد في قولك ان مع زيد مالا ان مع زيد مالا و اما ان يكون للجنس الذي يعلمه كل احد فهو ايضا و اما اليسر فمكرر متناول لبعض الجنس فاذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الاول بغير اشكال - فان قلت فما المراد باليسرين - قامت يجوز - ان يراد بهما ما تيسر لهم من الفتوح في ايام رسول الله و ما تيسر لهم في ايام الخلفاء - و ان يراد يسر الدنيا و يسر الآخرة كقوله تعالى قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا اِلَّا اِحْدَى الْحُسْنَيْنِ و هما حسنى الظفر و حسنى الثواب - فان قلت فما معنى هذا التذكير - قلت التفخيم كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيما و ابي يسر و هو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة - فان قلت واذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال و الذي نفسي بيده لو كان العسر في جحر لطابه اليسر حتى يدخل عليه انه ان يغلب عسر يسرين - قلت كانه قصد باليسرين ما في قوله يسرا من معنى التفخيم فمأثله بيسر الدارين و ذلك يسران في الحقيقة - فان قلت فكيف تعاق قوله [فاذا فرغت فانصب] بما قبله - قلت اما عدد عليه نعمه السابقة و وعدة الأنفة بعته على الشكر والاجتهاد في العبودية و الذصب فيها و ان يواصل بين بعضها و بعض و يتابع و يحصر على ان لا يتخلي وقتا من اوقاته منها فاذا فرغ من عبادة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّتَيْنِ وَ الزَّيْتُونِ ۖ وَ طُورِ سِينِينَ ۚ وَ هَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۚ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۖ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

ذُنُوبًا باخرى - و عن ابن عباس فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنْ صَلَوتِكَ فَاجْتَنِبْ فِي الدُّعَاءِ - وعن الحسن فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنَ الْغَزْوِ فَاجْتَنِبْ فِي الْعِبَادَةِ - و عن مجاهد فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَأَنْصِبْ فِي صَلَوتِكَ - و عن الشعبي انه رأى رجلاً يُشِيلُ حَجِراً فَقَالَ لَيْسَ بِهِذَا أَمْرُ الْفَارِغِ وَ تَعَوُّدُ الرَّجُلِ نَارِغاً مِنْ غَيْرِ شُغْلٍ أَوْ اشْتِغَالِهِ بِمَا لَا يَعْنِيهِ فِي دِينِهِ أَوْ دُنْيَاةٍ مِنْ سَفَهِ الرَّأْيِ وَ سَخَافَةِ الْعَقْلِ وَ اسْتِيلَاءِ الْغَفْلَةِ - و لقد قال عمر رضي الله عنه أَنِّي لَأَكْرَهُ أَنْ أَرَى أَحَدَكُمْ فَارِغاً سَبْهَلًا لَا فِي عَمَلِ دُنْيَا وَلَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ - و قرأ أبو السمال فَرَّغْتَ بِكسر الراء و ليست بفصيحة - و من البدع ما روي عن بعض الرافضة انه قرأ فَأَنْصِبْ بِكسر الصاد ابي فَأَنْصِبْ عَلَيَّ لِلإمامة و لو صح هذا للرافضي لَصَحَّ لِلنَّاصِبِيِّ أَنْ يَقْرَأَ هَكَذَا وَيَجْعَلُهُ أَمْرًا بِالنَّصِبِ الَّذِي هُوَ بَغْضٌ عَلَيَّ وَعَدَاوَةٌ [وَالْيَ رَبِّكَ فَارْغَبْ] وَ اجْعَلْ رَغْبَتَكَ إِلَيْهِ خُصُوصًا وَ لَا تَسْأَلْ إِلَّا فَضْلَهُ مَتَوَكِّلًا عَلَيْهِ - و قرئ فَرَّغْتَ ابي رَغِبَ النَّاسُ إِلَى طَلَبِ مَا عِنْدَهُ - عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مَنْ قَرَأَ أَلَمْ نَشْرَحْ فَمَاذَا جَاءَنِي وَ أَنَا مَغْنَمٌ فَفَرَّجَ عَنِّي *

سورة التين

اقسم بهما لانهما عجيبان من بين اصناف الاشجار المثمرة - روي انه اهدي لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ طبق من تين فاكل منه و قال لاصحابه كلوا فلو قلت ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكلوها فانها تقطع البواسير و تنفع من النقرس - و مر معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فاخذ منها قضيباً و استاك به و قال سمعت رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم و يذهب بالحفرة و سمعته يقول هي سواكي و سواك الانبياء قبلي - و عن ابن عباس هو تينكم هذا و زيتونكم - و قيل جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا و طور زيتا لانهما منبتا التين و الزيتون - و قيل التين جبلان ما بين حلوان و همدان و الزيتون جبل الشام لانهما منبتهما كأنه قيل و منابت التين و الزيتون و اضيف الطور و هو الجبل الى سينين و هي البقعة و نحو سينون يبترون في جواز الاعراب بالواو و الياء و الاقترار على الياء و تحريك النون بحركات الاعراب - و [البلد] مكة حماها الله تعالى و [الامين] من آمن الرجل امانة فهو امين - و قيل امان كما قيل كرام في كريم و امانته انه يحفظ من دخله كما يحفظ الامين ما يؤتمن عليه - و يجوز ان يكون فعلاً

سورة التين ٩٥
الجزء ٣٠
ع ٢٠
الثالث

بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل كما وصف بالامن في قوله تعالى حرماً آمناً بمعنى ذي امن ومعنى القسم بهذه الاشياء الابانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بمعنى الانبياء والصالحين فمذبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم ومولد عيسى ومنشأه - والطور المكان الذي نودي منه موسى - ومكة مكان البيت الذي هو هدى للعلمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومبعثه [في أحسن تقويم] في احسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لعضائه ثم كان عاصمة اسره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة الثقيمة السوية ان رددته أسفل من سفلى خلقاً وتركيباً يعني اقبح من قبح صورة واشوهه خلقة وهم اصحاب النار - او أسفل من سفلى من اهل الدركات - او ثم رددته بعد ذلك للتقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حتى تكسناه في خلقه نقوس ظهوره بعد اعتداله وايض شعره بعد سواده وتشقن جلده وكان بضاً وكل سمعه وبصره وكانا حديدين وتغير كل شيء منه فمشيه دليف وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف - وقرأ عبد الله أسفل السافلين - فان قلت فكيف الاستثناء على المذهبيين - قلت هو على الاول متصل ظاهر الاتصال وعلى الثاني منقطع يعني ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم - فان قلت [فما يكذبك] من الخطاب به - قلت هو خطاب للانسان على طريقة الالتفات اي فما يجعلك كاذباً بسبب الدين وانكاره بعد هذا الدليل يعني انك تكذب اذا كذبت بالجزء لان كل مكذب بالحق فهو كاذب فاي شيء يضطرك الى ان تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزء والباء مثلها في قوله الذين يقولون والذين هم به مشركون والمعنى ان خلق الانسان من نقطة وتقويمه بشراً سوياً وتدرجته في مراتب الزيادة الى ان يكمل ويستوي ثم تنكيسه الى ان يبلغ ارضل العمر لا ترى دليلاً اوضح منه على قدرة الخالق وان من قدر من الانسان على هذا كله لم يعجز عن اعادته فما سبب تكذيبك ايها الانسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع - وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [آتس الله بالحكم الحكيمين] وعيد للكفار وانه يحكم عليهم بما هم اهله - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان اذا قرأها قال بلى وانا على ذلك من الشاهدين - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه من قرأ سورة التين اعطاه الله خصلتين العافية واليقين ما دام في دار الدنيا واذا مات اعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفْرٍ ۝ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ۝ إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۝ أَرَأَيْتَ الَّذِي

سورة العلق

عن ابن عباس ومجاهد هي اول سورة نزلت واكثر المفسرين على ان الفاتحة اول ما نزل ثم سورة القلم - محل [بِاسْمِ رَبِّكَ] النصب على الحال اي اقرا مفتتحا باسم ربك قل باسم الله ثم اقرا - فان قلت كيف قال [خَلَقَ] لم يذكر له مفعولا ثم قال خَلَقَ الْإِنْسَانَ - قلت هو على وجهين - اما ان لا يقدر له مفعول وان يراد انه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه - واما ان يقدر ويراد خالق كل شيء فيتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات اولى بتقديره من بعض - وقوله [خَلَقَ الْإِنْسَانَ] تخصيص للانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لان التذليل اليه وهو اشرف ما على الارض - ويجوز ان يراد الذي خلق الانسان كما قال الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ فَقِيلَ الَّذِي خَلَقَ مبهما ثم فسره بقوله خَلَقَ الْإِنْسَانَ تفخيما لخلق الانسان ودلالة على عجيبة فطرته - فان قلت لم قال [مِنْ عَلَقٍ] على الجمع وانما خلق من علقه كقوله تعالى مِنْ نُّطْقَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ - قلت لان الانسان في معنى الجمع كقوله إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفٍ خُسْرٍ [الْأَكْرَمُ] الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم اللتي لا تحصى ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجمودهم لنعمه وركوبهم المذاهي واطراحهم الاوامر وقبول توبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقرار العظام فما المرمه غاية ولا امد وكأنه ليس وراء التكرم بافادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ فدل على كمال كرمه بانه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل الى نور العلم ونبة على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة اللتي لا يحيط بها الا هو وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الارلين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي لما استقامت امور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دليل الا امر القلم والخط لكفى به - ول بعضهم في صفة القلم • شعر • وراقم رُقش كمثل اراقم • قُطِفَ الْخُطَى نباله اقصى المدى • سَوَى الْقَوَائِمَ ما يجد مسيرها • الا اذا لعبت بها بيض المدى • وقرأ ابن الزبير عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ - [كَلَّا] ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه [أَنْ رَأَاهُ] ان رأى نفسه يقال في افعال القلوب رأيتني وعلمتني وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الابصار لا تمنع في فعلها الجمع بين الضميرين [وَاسْتَغْنَى] هو المفعول الثاني [إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ]

سورة العلق ٩٤ يَنْهَى ۞ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ۞ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ۞ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ۞ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۞ ۳٠ الْجُزْءُ ٣٠ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۞ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ۞ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۞ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۞ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ۞

ع ٢٠

الرُّجْعَى [واقع على طريقة الالتفات الى الانسان تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان - والرُّجْعَى مصدر كالْبُشْرَى بمعنى الرجوع - وقيل نزلت في ابي جهل وكذلك أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى - وروى انه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أترغم ان من استغنى طغى فاجعل لنا جبال مكة فضة وذهبنا لعلنا نأخذ منها فنطغى فنُدْعُ ديننا ونتبع دينك فنزل جبرئيل فقال ان شئت فعلنا ذلك ثم ان لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا باصحاب المائدة فكف رسول الله عن الدعاء ابقاء عليهم - وروى عنه لعنه الله انه قال هل يُعقر مُحَمَّدٌ وجهه بين اظهركم قالوا نعم قال فوالذي يُحلف به لئن رأيتُ توطأت عنقه فبجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا له ما لك يا ابا الحكم قال ان بيني وبينه لخذقا من نار وهولا واجلحة فنزلت [أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى] ومعناه اخبرني عن من ينهى بعض عباد الله عن صلواته ان كان ذلك الناهي على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله او كان أمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة اللوات كما يعتقد وكذلك ان كان على التكذيب للحق والتواري عن الدين الصحيح كما نقول نحن [أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى] ويطاع على احواله من هداية وضلالة فيجازه على حسب ذلك وهذا وعيد - فان قلت ما متعلقه أَرَأَيْتَ - قلت الذي يَنْهَى مع الجملة الشرطية وهما في موضع المفعولين - فان قلت فابن جواب الشرط - قلت هو محذوف تقديره إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى وانما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني - فان قلت فكيف صح ان يكون [أَلَمْ يَعْلَم] جوابا للشرط - قلت كما صح في ذلك ان اكرمك اُكْرِمْنِي وان احسن اليك زيد هل تحسن اليه - فان قلت فما أَرَأَيْتَ الثانية وتوسطها بين مفعولي أَرَأَيْتَ - قلت هي زائدة مكررة للتوكيد - وعن الحسن انه اُصِيَّة بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة - [كَلَّا] ردع ابي جهل وخسء له عن نهيه عن عبادة الله وامره بعبادة اللات ثم قال [لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ] عما هو فيه [لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] لناخذن بناصيته ولنسفعه بها الى النار - والسَّعَقُ القبض على الشيء وجذبه بشدة - قال عمرو بن معدى كرب شعرة قوم اذا نفع الصريح رأيتهم من بين ملجم مهرة او سابع * وقرئ لَنَسْفَعَنَّ بالنون المشددة - وقرأ ابن مسعود لَمَسْعَنَّ وكتبها في المصحف بالالف على حكم الوقف ولما علم انها ناصية المذكور اكتفي بلام العهد عن الاضافة [نَاصِيَةٍ] بدل من الناصية و جاز بدلها عن المعرفة وهي نكرة لانها وصفت فاستقلت بفائدة - وقرئ نَاصِيَةً على هي نَاصِيَةٌ - وَنَاصِيَةً بالنصب وكلاهما على الشتم وصفها بالكذب والخطاء على الاسناد المجازي وهما في الحقيقة لصاحبها وفيه من الحصن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطي - والنادي المجلس الذي ينددي فيه القوم ابي يجتمعون والمراد اهل النادي - كما قال جرير * مع * لهم مجلس صهب المبال اذلة * وقال زهير

سَمَدُ الزَّانِيَةِ ۞ كَلَّا ۚ لَا تَطِيعُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۞

سورة القدر ٩٧

الجزء ٣٠

حروفها
١١٣

سورة القدر مكية وهي خمس آيات *

كلماتها
٣٥

ع ٢١

السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞

إِذَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۞ لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَمْ يَخَيْرْ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۞ تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ

* ع * وفيهم مقامات حسان وجوهم * والمقامة المجلس - روي ان ابا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وآله وهو يصلي فقال ألم انتك فاغلظ له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أئتهدني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فنزلت - وقرأ ابن ابي عبلة سيدعى الزانية على البناء المفعول والزانية في كلام العرب الشرط الواحد زينية كعفرة من الزين وهو الدفع وقيل زني و كانه نسب الى الزين ثم غير للنسب كقولهم امسي واصله زباني فغيل زبانية على التعويض والمراد ملكة العذاب - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لودعا ناديه لاختته الزبانية عيانا [كَلَّا] ردع لابي جهل [لَا تَطِيعُ] اي اتبت على ما انت عليه من عصيانه كقوله فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ [وَاسْجُدْ] ودم على سجودك يريد الصلوة [وَاقْتَرِبْ] وتقرب الى ربك وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة العلق اعطي من الاجر كذا قرأ المفصل كله *

سورة القدر

عظم القرآن من ثلثة اوجه - احدها ان اسند انزاله اليه وجعله مختصا به دون غيره - والثاني انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التذبية عليه - والثالث الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه - روي انه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا واملا - جبرئيل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله فجوما في ثلث وعشرين سنة - وعن الشعبي المعنى انا ائتدأنا انزاله في ليلة القدر - واختلفوا في وقتها فاکثرهم على انها في شهر رمضان في العشر الاخر في اوتارها و اكثر القول انها السابعة منها ولعل الداعي الى اخفائها ان يحكي من يريد بها الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه وان لا يدرك الناس عند اظهارها على اصابة الفضل فيها فيفترطوا في غيرها - ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضائها من قوله فيها يفرق كل امر حكيم - وقيل سميت بذلك لخطرها وشرها على سائر الليالي [وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] يعني ولم تبلغ درايك غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ثم يدن له ذلك بانها [خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ] وسبب ارتقاء فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها من تنزل الملكة والروح وفصل كل امر حكيم - وذكر في تخصيص هذه المدة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر رجلا من بني

وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ۖ سَلَامٌ تُهَيَّيْ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۝

• سورة البينة مدنية وهي ثمان آيات •

حرفها
٤١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَعَمِّقِينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ۖ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ۖ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ وَمَا

اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فعجب المؤمنون من ذلك و تقاصرت اليهم اعمالهم فاعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي - و قيل ان الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله الف شهر فاعطوا ليلة ان احديها كانوا احق بان يستموا عابدين من اولئك العباد [تَنَزَّلُ] الى السماء الدنيا - و قيل الى الارض - و الروح جبرئيل - و قيل خالق من الملكة لا تراهم الملكة الا تلك الليلة [مِنْ كُلِّ أَمْرٍ] اي يتنزل من اجل كل امر قضاة الله تلك السنة الى قابل - و قرئ من كل امرج اي من اجل كل انسان - قيل لا يلغون مؤمنا و لا مؤمنة الا سلموا عليه في تلك الليلة [سَلَامٌ هِيَ] ما هي السلامة اي لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير و يقضي في غيرها بلاء و سلامة - او ما هي الا سلام لكثرة ما يستلمون على المؤمنين - و قرئ [مَطْلَعِ] بفتح اللام - و كسرهما - عن رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ مودة القدر اعطي من الاجر كمن صام رمضان واحيا ليلة القدر •

سورة البينة

كان الكفار من الفريقين اهل الكتاب و عبدة الاصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه و اله و سلم لانفك مما نحن عليه من ديننا و لا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة و الانجيل و هو محمد صلى الله عليه و اله و سلم فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال و ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يعني انهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة و الاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقتهم عن الحق و لا اقربهم على الكفر الا مجيء الرسول و نظيره في الكلام ان يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لصت بمنفك مما انا فيه حتى يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزاده فسقا فيقول واعظه لم تكن منفكا عن الفسق حتى توسر و ما غسست رأسك في الفسق الا بعد اليسار بذكره ما كان يقوله نوبخا و الزاما و انفاك الشيء من الشيء ان يزايله بعد التمسكه به كالعظم اذا انفك من مفصله و المعنى انهم متشبثون بدينهم لا يتركونه الا عند مجيء البينة - و [البينة] الحجة الواضحة و [رَسُولٌ] بدل من البينة - و في قراءة عبد الله رسولا جالا من البينة [صُحُفًا] قراطيس [مُطَهَّرَةً] من الباطل [فِيهَا كُتِبَ] مكتوبات [قِيمَةٌ] مستقيمة ناطقة بالحق و العدل - و المراد بفرقتهم تفرقتهم عن الحق و انقضاهم عنه - او تفرقتهم فرقا فممنهم من امن

أَمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ ۝
 ٩٩ سورة الزلزال
 ٣٠ الجزء
 ٢٣ ع
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۝
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۝ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَدَّتْ غَدَنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۝ ع

حرفها
١٥٨

سورة الزلزال مدنية وهي ثمان آيات •

كلما
٣٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۝ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۝ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۝ يَوْمَئِذٍ تُخَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۝

و منهم من انكر وقال ليس به و منهم من عرف وعاند - فان قلت لم جمع بين اهل الكتاب والمشركون
 اولاً ثم اورد اهل الكتاب في قوله [و ما تفرق الذين اوتوا الكتاب] - قلت لانهم كانوا على علم به لوجوده في
 كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له ادخل في هذا الوصف [و ما امرؤ] يعني في التوراة
 والانجيل [الا] بالدين الحذيفي ولكنهم حرفوا وبدلوا [و ذلك دين القيمة] اي دين الملة القيمة - و قرئ
 و ذلك الدين القيمة على تاريل الدين بالملة - فان قلت ما وجه قوله و ما امرؤ الا ليعبدوا الله - قلت
 معناه و ما امرؤ بما في الكتابين الا لاجل ان يعبدوا الله على هذه الصفة - و قرأ ابن مسعود الا ان يعبدوا
 بمعنى بان يعبدوا - قرأ نافع البرئة بالهمز - و القراء على التخفيف - والذبي والبرية مما استمر الاستعمال على
 تخفيفه ورفض الاصل - و قرئ خيبر البرية جمع خيبر كجيداد و طيباب في جيد و طيب - عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله و سلم من قرأ لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مساءً ومقيلاً •

سورة الزلزال

[زِلْزَالَهَا] - قرئ بكسر الزاي - وفتحها فالمكسور مصدر و المفتوح اسم و ليس في الابنية فعلا بالفتح
 الا في المضاعف - فان قلت ما معنى زِلْزَالَهَا بالاضافة - قلت معناه زِلْزَالَهَا الذي تستوجبده في الحكمة
 ومشية الله وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده ونحو قولك اكرم التقى اكرامه واهن الفاسق اهانتة
 تريد ما يستوجبانه من الاكرام والاهانة - او زِلْزَالَهَا كلة و جميع ما هو ممكن منه - الاثقال جمع ثقل وهو
 متاع البيت و تحمل اثقالكم جعل ما في جوفها من الدنانير اثقالاً لها [وقال الانسان ما لها] زلزلت هذه
 الزلزلة الشديدة و لفظت ما في بطنها و ذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ امواتها احياء فيقولون
 ذلك لما يبههم من الامر الفظيع كما يقولون من بعدنا من مرقداً - وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن
 بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن و صدق المرسلون - فان قلت ما معنى تحديث الارض
 والانساء لها - قلت هو مجاز عن احداث الله تعالى فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان

سورة العديت ١٠٠ بَانَ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۖ يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا ۚ لَيُرَوْنَ أَعْمَالَهُمْ ۖ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ
الجزء ٣٠ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ ع

ع ٢٤ كلماتها ٤٠
سورة العديت مكية وهي احدى عشرة آية •
حروفها ١٧٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْعَدِيثُ ضُبْحًا ۝ فَالْمُورِيَّتُ قَدْحًا ۝ فَالْمَغِيرَتُ صُبْحًا ۝ فَاتَرَنَ بِهِ نَقْعًا ۝ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ۝ إِنْ الْإِنْسَانَ

حتى ينظر من يقول مالها الى تلك الاحوال فيعلم لم زلزلت ولم لفظت الاموات وان هذا ما كانت الانبياء
يُذَرُونَهُ وَيَحْتَدِرُونَ مِنْهُ - وَقِيلَ يُنْطَقُهَا اللَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَتُخْبَرُ بِمَا عَمِلَ عَلَيْهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ - وَرَوَى عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَشْهَدُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهَرِهَا - فَإِنْ قُلْتَ إِذَا وَيَوْمَئِذٍ مَا نَاصِبُهُمَا -
قُلْتَ يَوْمَئِذٍ بَدَلٌ مِنْ إِذَا وَنَاصِبُهُمَا تُحَدِّثُ - وَيجوز أن ينتصب إِذَا بِمَضْمُورٍ وَيَوْمَئِذٍ يُتَحَدَّثُ - فَإِنْ قُلْتَ
إِنَّ مَفْعُولًا تُحَدِّثُ - قُلْتَ قَدْ حُذِفَ أَوَّلُهُمَا وَالدَّانِي أَخْبَارُهَا وَاصْلُهُ تُحَدِّثُ الْخَلْقَ أَخْبَارُهَا إِلَّا أَنْ
المقصود ذكر تحديدها بالأخبار لا ذكر الخلق تعظيمًا لليوم - فَإِنْ قُلْتَ بِمِ تَعَلَّقْتَ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ [بَانَ رَبِّكَ] -
قُلْتَ بِتَحَدَّثُ مَعْنَاهُ تُحَدِّثُ أَخْبَارُهَا بِسَبَبِ إِحْيَاءِ رَبِّكَ لَهَا وَامْرَأَةُ آيَاهَا بِالتَّحْدِيثِ - وَيجوز أن يكون المعنى
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ بِتَحْدِيثِ أَنْ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا أَخْبَارُهَا عَلَى أَنْ تُحَدِّثَهَا بَانَ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا تَحْدِيثُ بِأَخْبَارِهَا
كما تقول نصحتني كل نصيحة بأن نصحتني في الدين - وَيجوز أن يكون بَانَ رَبِّكَ بَدَلًا مِنْ أَخْبَارُهَا كَأَنَّهُ قِيلَ
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ بِأَخْبَارِهَا بَانَ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا لِأَنَّكَ تَقُولُ حَدَّثْتَهُ كَذَا وَحَدَّثْتَهُ بِكَذَا [أَوْحَى لَهَا] بِمَعْنَى أَوْحَى إِلَيْهَا
وَهُوَ مَجَازٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ - قَالَ ع * أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ * وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ تُذْبِئُ أَخْبَارُهَا -
وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ تُذْبِئُ بِالتَّخْفِيفِ - يُصْدِرُونَ عَنْ مَخَارِجِهِمْ مِنَ الْقَبُورِ إِلَى الْمَوْقِفِ [أَشْتَاتًا] بِيضَ الْوُجُوهِ
أَمْنِينَ وَسُودَ الْوُجُوهِ فَرَعِينَ - أَوْ يُصْدِرُونَ عَنِ الْمَوْقِفِ أَشْتَاتًا يَنْفَرِقُ بِهِمْ طَرِيقًا الْجَنَّةِ وَالنَّارِ [لَيُرَوْنَ] جَزَاءُ
[أَعْمَالِهِمْ] وَفِي قِرَاءَةِ الذَّبِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيُرَوْنَ بِالْفَتْحِ - وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ يَرَهُ بِالضَّمِّ - وَيَكُونُ أَنْ
إِعْرَابِيًّا آخِرُ خَيْرًا يَرَهُ فَقِيلَ لَهُ قَدِمْتَ وَآخَرْتَ فَقَالَ * شَعْرٌ * خَذَابُ بَطْنِ هُرْشَى أَوْ قَهَا فَنَاهُ * كَلَّا جَانِبِي هُرْشَى لَهْنِ
طَرِيقٌ * وَالذَّرَّةُ الذَّمْلَةُ الصَّغِيرَةُ - وَقِيلَ الذَّرَّةُ مَا يُرَى فِي شَعَاعِ الشَّمْسِ مِنَ الْهَبَاءِ - فَإِنْ قُلْتَ حَسَنَاتِ
الْكَافِرِ مُحْصِيَّةٌ بِالْكَفْرِ وَسَيِّئَاتِ الْمُؤْمِنِ مَعْفُورَةٌ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ فَمَا مَعْنَى الْجَزَاءِ بِمِثَاقِيلِ الذَّرَّةِ مِنَ الْخَيْرِ
وَالشَّرِّ - قُلْتَ الْمَعْنَى فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِنْ فَرِيقِ السَّعْدَاءِ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا مِنْ
فَرِيقِ الْأَشْقِيَاءِ لِأَنَّهُ جَاءَ قَوْلُهُ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ
إِذَا زُلْزِلَتْ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ *

سورة العديت

اقسم بخيل الغزاة تعدو فتصبح والصبح صوت انفاستها اذا عدون - وعن ابن عباس انه حكاه فقال اخ اخ - قال

لِرَبِّهِ كُنُودٌ ۖ وَ إِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۚ وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۚ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَمًا فِي الْقُبُورِ ۖ

سورة العنكبوت ١٠٠

الجزء ٣٠

ع ٢٤

عنقرة • شعر • والخيل تكدر حين تضرب في حياض الموت ضبحا • وانتصاب ضبحا على يضبح ضبحا -
 او بالعديت كانه قيل والضابحات لان الضبح يكون مع العدر - او على الحال اي ضابحات [فالمؤريت] توري نار
 الحب احب وهي ما تنقدح من حوافرها [قدحا] قاذحات صاكت بحوانرها الحجارة والقدرح الصك و
 الايراء اخراج النار تقول قدح فاروى وقدح فاصلد وانتصب قدحا بما انتصب به ضبحا [فالمؤريت]
 تغير على العدر [ضبحا] في وقت الصبح [فأثرون به نغعا] فهيتجن بذلك الوقت غبارا [فوسطن به]
 بذلك الوقت - او بالنقع اي وسطن النقع الجمع - او فوسطن ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء ووسطه
 بمعنى توسطه - وقيل الضمير لمكان الغارة - وقيل للعدر الذي دل عليه والعديت - ويجوز ان يراد بالنقع
 الصباح من قوله عليه السلام ما لم يكن نقع ولا لقلقة - وقول لبيد * ع • فمتى ينقع صراخ صادق • اي فهيتجن في
 المغار عليهم صياحا وجلبة - وقرأ ابو حيوة فآثرون بالتشديد بمعنى فآثرون به غبارا لان التأثير فيه معنى
 الاظهار - او قلب ثورن الى وثرن وقلب الواو همزة - وقرئ فوسطن بالتشديد للتعدية و البدء مزيدة للتوكيد
 كقوله تعالى وارتوا به او هي مبالغة في وسطن - وعن ابن عباس كذت جالسا في الحجر فجاء رجل
 فعالني عن العديت ضبحا ففسرتها بالخيل فذهب الى علي وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له
 ما قلت فقال ادعه لي فلما وقفت على رأسه قال ثقني الناس بما لا علم لك به والله ان كاذب لاول
 غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس للزبير وفرس للمقداد والعديت ضبحا الابل من عرفة
 الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى فان صحت الرواية فقد استعير الضبح للابل كما استعير المشار
 والصحافر للانسان والشفتان للمهر والثغر للثورة وما اشبه ذلك - وقيل الضبح لا يكون الا للفرس والكلب
 والثعلب - وقيل الضبح بمعنى الضبع يقال ضبحت الابل وضبعت اذا مدت اضباعها في السير
 وليس بثبت وجمع هو المزدلفة - بان قلت علام عطف فآثرون - قلت على الفعل الذي وضع اسم
 الفاعل موضعه لان المعنى واللاتي عذرن فاروين فآثرون فآثرون - الكنود الكفور وكند النعمة كنودا - ومنه
 سمى كندة لانه كند اباه ففارقته - وعن الكلبي الكنود بلسان كندة العصي ولسان بني مالك البخيل
 ولسان ربيعة ومضر الكفور يعني انه لنعمة ربه خصوصا لشديد الكفران لان تفريطه في شكر نعمة غير الله
 تفريط قريب لمقاربة النعمة لان اجل ما انعم به على الانسان من مثله نعمة ابويه ثم ان عظماها في جذب
 ادنى نعمة الله قليلة ضليلة - [وانه] وان الانسان [على ذلك] على كنوده [كشبيد] يشهد على نفسه
 ولا يقدر ان يحجبه لظهور امره - وقيل وان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد - [الخيزر] المال من
 قوله تعالى ان ترك خيرا - والشديد البخيل الممسك يقال فلان شديد ومتشدد - قال طرفة • شعر • ارى الموت
 يعنام الكرام ويصطفى • عقيلة مال الفياحش المتشدد • يعني وانه لاجل حب المال وان انفاذه يثقل عليه

سورة القارة ١٠١ وَ حَصَلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۞ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۞

حروفها
١٩٠

سورة القارة مكية وهي احدى عشر آية •

الجزء ٣٠ كلماتها
٣٥

ع ٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞

الْقَارِعَةُ ۞ مَا الْقَارِعَةُ ۞ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ۞ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۞ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۞ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۞ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۞ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۞ فَأُمُّهُ

لَبِخِيلٌ ممسك - اراد بالشديد القوي وانه يحب المال واثار الدنيا وطلبها قوي مطيق وهو لحب عبادة الله و شكر نعمته ضعيف متعاس تقول هو شديد لهذا الامر وقوي له اذا كان مطيقا له ضابطا - اراد انه يحب الخيرات غير هتش منبسط ولكنه شديد منقبض - [بُعْثَر] بُعْث - وقرئ بُعْثَر - وَبُحْثَر - وَبُخْشَر - وَحَصَلَ عَلَى بَنَائِهِمَا لِلْفَاعِل - وَحَصَلَ بِالْتَخْفِيفِ وَمَعْنَى [حَصَلَ] جُمِعَ فِي الصَّكْفِ ابِي اظهر محصاة مجموعا - وقيل مَيَزِبِينَ خيرة و شره ومنه قيل لِلْمُنْخُلِ الْمَحْصَل - ومعنى علمه بهم يوم القيمة مجازاته لهم على مقادير اعمالهم لان ذلك اثر خيرة بهم - وقرأ ابو السمال ان رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة والعديت اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدانة وشهد جمعا •

سورة القارة

الظرف نصب بمضمر دللت عليه القارة اي تفرع [يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ] شبههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاير الى الداعي من كل جانب كما يتطاير الفراش الى النار - قال جرير * شعر * ان الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشيت نار المصطلي • وفي امثالهم اضعف من فراشة واذل واجهل وسمي فراشا لتفرشه وانتشاره - وشبه الجبال بالعين وهو الصوف المصتغ الوان لانها الوان وبالمنفوش منه لتفرق اجزائها - وقرأ ابن مسعود كَالصُّوفِ - المَوَازِينُ جمع موازن وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله - او جمع ميزان - وثقلها رجحانها ومنه حديث ابى بكر لعمر رضي الله عنه في وصيته له واما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيمة باتباعهم الحق وثقلها في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحسنات ان يثقل واما خفت موازين من خفت موازينه باتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا السيئات ان يخف [فَأَمَّا هَارِيَةٌ] من قولهم اذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت امه لانه اذا هوى اي سقط وهلك فقد هوت امه نكلا وحزنا - قال * شعر * هوت امه ما يبعث الصبح غاديا • وماذا يؤدى الليل حين يورب * فكأنه قيل واما من خفت موازينه فقد هلك - وقيل هارئة من اساء النار وكانها النار العميقة لهوى اهل النار فيها مهوى بعيدا كما روي يهوى فيها سبعين خريفا اي فمارة

هَارِبَةٌ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةٌ ۖ نَارٌ حَامِيَةٌ ۖ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ ۖ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۖ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۖ

الذار - وقيل للمأوى أم على التشبيه لان الأم مأوى الولد ومفرغة - و عن قتادة فَامَّةٌ هَارِبَةٌ فَامَ رَأْسَهُ هَارِبَةٌ فِي قَعْرِ جَبْتِهِمْ لَانِهِ يَطْرَحُ فِيهَا مَذْكُوسًا [هِيَّةٌ] ضمير الداهية اللاتي دل عليها قوله فَامَّةٌ هَارِبَةٌ فِي التفسير الاول - او ضمير هَارِبَةٌ والهاء للمسكت واذا وصل القاري حذفتها - وقيل حقه ان لا يدرج للثلاث يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف وقد أُجيز اثباتها مع الوصل - عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم مَنْ قرأ سورة القارعة نُقِلَ الله بها ميزانه يوم القيمة •

سورة التكاثر

آهَاءُ عَنْ كَذَا وَأَقْبَاهُ إِذَا شَغَلَهُ - و [التَّكَاثُرُ] الذباري في الكثرة والتباهي بها وان يقول هؤلاء نحن اكثر وهؤلاء نحن اكثر - روي ان بذني عبد مناف وبذني سهم تفاخروا ايهم اكثر عددا فكثرتهم بذو عبد مناف فقالت بذو سهم ان البغي اهلكنا في الجاهلية فعاقونا بالاحياء والاموات فكثرتهم بذو سهم والمعنى انكم تكاثرتُم بالاحياء حتى اذا استوعبتهم عددهم صرتم الى المقابر فتكاثرتُم بالاموات عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تذكرا بهم - وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم والمعنى الْهَيْكُمُ ذَلِكَ وَهُوَ مِمَّا لَا يَعْنِيكُمْ وَلَا يُجِدِّيْ عَلَيْكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ وَأُخْرَتِكُمْ عَمَّا يَعْنِيكُمْ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ الَّذِي هُوَ أَهَمُّ وَأَعْنَى مِنْ كُلِّ مَسْأَلَةٍ - اَرَادَ الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ إِلَى أَنْ مُتُّمْ وَقُبِرْتُمْ مَنفَقِينَ أَعْمَارَكُمْ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا وَالِاسْتِثْبَاقِ إِلَيْهَا وَالتَّهَالُكِ عَلَيْهَا إِلَى أَنْ أَتَاكُمْ الْمَوْتُ لَا هُمْ لَكُمْ غَيْرُهَا عَمَّا هُوَ أَوَّلَى بِكُمْ مِنَ السَّعْيِ لِعَاقِبَتِكُمْ وَالْعَمَلِ لِأُخْرَتِكُمْ وَزِيَارَةِ الْقُبْرِ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَوْتِ - قال • شعر • لَنْ يُشَاطِرَ الْعَامَ خَلِيلَ عَشْرًا * ذَاتَ الضَّمَانِ أَوْ يَزُورَ الْقُبْرَ • وقال الاخطل • شعر • زَارَ الْقُبُورَ أَبُو مَالِكٍ • فَاصْبِحْ أَلَّامٌ زَوَارِهَا • وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْهَيْكُمُ عَلَى الِاسْتِفْهَامِ الَّذِي مَعْنَاهُ التَّقْرِيرُ - [كَلَّا] رَدْعٌ وَتَذْيِيفٌ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلنَّاطِلِ لِنَفْسِهِ أَنْ يَكُونَ الدُّنْيَا جَمِيعَ هَمِّهِ وَلَا يَهْتَمُّ بِدِينِهِ [سَوْفَ تَعْلَمُونَ] اِنْذَارٌ لِيُشَاقُوا فَيَنْتَبِهُوا عَنْ غَفْلَتِهِمْ وَالتَّكْرِيرُ تَأْكِيدٌ لِلرَّدْعِ وَالِانْذَارِ عَلَيْهِمْ - و [ثُمَّ] دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْاِنْذَارَ الثَّانِي أْبْلَغُ مِنَ الْأَوَّلِ وَاشَدُّ كَمَا تَقُولُ لِلْمَنْصُوحِ أَقُولُ لَكَ ثُمَّ أَقُولُ لَكَ لَا تَفْعَلْ وَالْمَعْنَى سَوْفَ تَعْلَمُونَ الْخَطَا فِيمَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ إِذَا عَايَنْتُمْ مَا قَدَّمَكُمْ مِنْ هَوْلِ لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَانْ هَذَا التَّذْيِيفُ نَصِيحَةٌ لَكُمْ وَرَحْمَةٌ عَلَيْكُمْ ثُمَّ كَرَّرَ التَّذْيِيفَ أَيْضًا وَقَالَ [لَوْ تَعْلَمُونَ] مَحْذُوفٌ الْجَوَابُ يَعْنِي لَوْ تَعْلَمُونَ مَا يَبِينُ إِيْدِيَكُمْ [عِلْمٌ] الْأَمْرُ [الْيَقِينِ] أَيْ كَعْلَمِكُمْ مَا تَسْتَدِيقُونَهُ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي وَكَلَّمْتُمْ بِعَاهِهَا هَمَّكُمْ لَفَعَلْتُمْ مَا لَا يَوْصَفُ وَلَا يَكْتَنُزُ وَلَكُنْكُمْ مُضَالٌّ

سورة العصر ١٠٣ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۝ ثُمَّ لَتَرَوْهَا غَيِّنَ الْيَقِينِ ۝ تَمَّ لَتَسْعُنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ ۝ ع

حروفها
٧٤

سورة العصر مكية وهي ثلث آيات *

الجزء ٣٠
كلماتها ١٤

ع ٢٧-٢٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْعَصْرِ ۝ إِنْ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ ۝ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝ ع

جَهْلَةٌ - ثم قال [لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ] فبيّن لهم ما اندرهم منه وأرعدهم به وقد مرّ ما في إيضاح الشيء بعد إبهامه من تعظيمه وتعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وإن ما أوعدوا به ما لا مدخل فيه للريب وكرره معطوفاً بتم تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل - وقرئ لَتَرَوُنَّ بالهمز وهي مستكرهة - فإن قلت لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد - قلت ذلك في الواو اللتي ضممتها لازمة وهذه عارضة للتقاء الساكنين - وقرئ لَتَرَوُنَّ - وَلَتَرَوْنَهَا عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ [غَيِّنَ الْيَقِينِ] أي الرؤية اللتي هي نفس اليقين وخالصته - ويجوز أن يراد بالرؤية العلم والابصار [عَنِ النَّعِيمِ] عن اللهو والتغنى الذي شغلكم الالتذات به عن الدين وتكاليفه - فإن قلت ما النعيم الذي يسأل عنه الأنبياء ويعاتب عليه فيما من أحد الأولي نعيم - قلت هو نعيم من عكف همته على استيفاء الذات ولم يعيش إلا ليأكل الطيب ويلبس اللين ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقهما فاما من تمتع بنعمة الله وأزاقه اللتي لم يخلقها إلا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو من ذلك بمعزل واليه أشار رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فيما يروى أنه أكل هو واصحابه تمراً وشربوا عليه ماء فقال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين - عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ آيَاتُكُمْ التَّكَاثُرَ لَمْ يَحَاسِبْهُ اللَّهُ بِالْذِّعْمِ الَّذِي أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَأَعْطَى مِنَ الْإِجْرِ كَأَنَّمَا قَرَأَ الْقَبْ آيَةً *

سورة العصر

اقسم بصلوة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ فِي مَصْحَفِ حَفْصَةَ وَقوله عليه السلام مَنْ فَاتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ اهْلَهُ وَمَالَهُ وَلَانَ التَّكْلِيفِ فِي أَنَّهَا شَقٌّ لِنَهَائَتِ النَّاسِ فِي تَجَارَاتِهِمْ وَمَكَامِبِهِمْ آخِرَ النَّهَارِ وَاشْتَغَالِهِمْ بِمَعَاشِهِمْ - أو اقسم بالعشي كما اقسم بالضحى لما فيهما جميعاً من دلائل القدرة - أو اقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب [وَالْإِنْسَانِ] للجنس - وَالْخُسْرُ الْخُسْرَانُ كَمَا قِيلَ الْكُفْرُ فِي الْكُفْرَانِ وَالْمَعْنَى أَنَّ النَّاسَ فِي خُسْرَانٍ مِنْ تَجَارَاتِهِمْ إِلَّا الصَّالِحِينَ وَحَدِّثْ لَهُمْ اشْتَرَوْا الْآخِرَةَ بِالدُّنْيَا فَرَجَّحُوا وَسَعَدُوا وَمِنْ عَدَاهُمْ تَجَرَّعُوا خِلَافَ تَجَارَاتِهِمْ فَوَقَعُوا فِي الْخُسَارَةِ وَالشَّقَاوَةِ [وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ] بِالْأَمْرِ الثَّابِتِ الَّذِي لَا يَسُوغُ الْكَارَةَ وَهُوَ الْخَيْرُ كُلُّهُ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَاتِّبَاعِ كُتُبِهِ

كلماتها ٣٣ سورة الهمزة مكّية و هي تسع آيات • حروفها ١٣٥ سورة الهمزة ١٠٤

الجزء ٣٠

ع ٢٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدْدَةً ۝ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝

و رُسُلُهُ و الزهد في الدنيا و الرغبة في الآخرة [وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] عن المعاصي و على الطاعات و على ما يبلو الله به عباده - عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ سورة و العصر غفر الله له و كان ممن تَوَاصَى بِالْحَقِّ وَ تَوَاصَى بِالصَّبْرِ *

سورة الهمزة

الهمز الكسر كالهزم و اللمز الطعن يقال لَمَزَ و لَهَزَ طَعَنَهُ و المراد الكسر من اعراض الناس و الغض منهم و اغتيايهم و الطعن فيهم و بناء فُعْلَةٌ يَدُلُّ عَلَى اَنْ ذَلِكَ عَادَةٌ مِنْهُ قَدْ ضَرَبَ بِهَا وَ نَحْوُهُمَا اللَّعْنَةُ وَ الضُّكَّةُ - قال • ع • و ان أُغْيِبَ فَاثْتَ الْهَامِزِ اللَّمَزَةُ • و قرئ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ - و قرئ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ بِسُكُونِ الْمِيمِ وَ هُوَ الْمُسَخَّرَةُ الَّتِي يَأْتِي بِهَا الْوَاوُودُ وَ الْإِضَاحِيكَ فَيُضَكُّ مِنْهُ وَيُشْتَمُ - و قيل نزلت في الاخنس بن شريق و كانت عادته الغيبة و الوقعة - و قيل في أمية بن خلف - و قيل في الوليد بن المغيرة و اغتيايهم لرسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و غَضَهُ مِنْهُ - و يجوز ان يكون السبب خاصاً و الوعيد عام ما ليتناول كل مَنْ بَاشَرَ ذَلِكَ الْقَبِيحَ وَ لِيَكُونَ جَارِيًا مَجْرَى التَّعْرِيفِ بِالْوَارِدِ فِيهِ فَاِنْ ذَلِكَ أَزْجَرَ لَهُ وَ انْكَرَى فِيهِ [الَّذِي] بَدَلَ مِنْ كَوْنِهِ - وَ انْصَبَ عَلَى الْإِذْمِ - وَ قرئ جَمَعَ بِالتَّشْدِيدِ وَ هُوَ مُطَابِقٌ لِعَدَدَةٍ - وَ قِيلَ عَدَدَةٌ جَعَلَهُ عُدَّةً لِحَوَادِثِ الدَّهْرِ - وَ قرئ وَ عَدَدَةٌ أَيَّ جَمَعَ الْمَالَ وَ ضَبَطَ عَدَدَهُ وَ احْصَاهُ - وَ جَمَعَ مَالَهُ وَ قَوْمَهُ الَّذِي يَنْصُرُونَهُ مِنْ قَوْمِكَ فَلَا نَ ذُو عَدَدٍ وَ عُدَدٌ إِذَا كَانَ لَهُ عَدَدٌ وَ أَفْرَمُ مِنَ الْإِنْصَارِ وَ مَا يُصْلِحُهُمْ - وَ قِيلَ وَ عَدَدَةٌ مَعْنَاهُ وَ عَدَّةٌ عَلَى فُلْتِ الْإِذْغَامِ نَحْوُ ضَنَنُوا [أَخْلَدَهُ] وَ خَلَدَهُ بِمَعْنَى أَيَّ طَوَّلَ الْمَالُ أَمَلَهُ وَ مَنَاهُ الْإِمَانِيَّ الْبَعِيدَةَ حَتَّى أَصْبَحَ لِفَرْطِ غَفْلَتِهِ وَ طَوَّلَ أَمَلَهُ يَحْسَبُ أَنَّ الْمَالَ تَرَكَهُ خَالِدًا فِي الدُّنْيَا لَا يَمُوتُ - وَ يَعْمَلُ مِنَ تَشْيِيدِ الْبَنِيَانِ الْمَوْثِقِ بِالصُّخْرِ وَ الْأَجْرِ وَ غَرَسِ الْأَشْجَارِ وَ عِمَارَةِ الْأَرْضِ عَمَلًا مَنْ يَظُنُّ أَنَّ مَالَهُ أَبْقَاهُ حَيًّا - وَ هُوَ تَعْرِيفٌ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَخْلَدَ صَاحِبَهُ فِي الذُّلْمِ نَامَا الْمَالَ فَمَا أَخْلَدَ أَحَدًا فِيهِ - وَ رَوَى أَنَّهُ كَانَ لِأَخْنَسَ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ دَنِيَارٍ - وَ قِيلَ عَشْرَةُ أَلْفٍ - وَ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ عَادَ مُوسِرًا فَقَالَ مَا تَقُولُ فِي أَلْفٍ لَمْ أَتَدَبَّرْهَا مِنْ لُثْمٍ وَ لَا تَفَضَّلْتُ عَلَى كَرِيمٍ قَالَ وَلَكِنْ أَمَا إِذَا قَالَ لِلنَّبِوةِ الزَّمَانُ وَ جَفَوَتْ السُّلْطَانُ وَ نَوَائِبُ الدَّهْرِ وَ مَخَافَةُ الْفَقْرِ قَالَ إِذَنْ تَدْعُهُ أَمِنْ لَا يَحْتَدُّكَ وَ تَمُدُّ عَلَى مَنْ لَا يَعْذُرُكَ [كَلَّا] رَدْعٌ لَهُ عَنْ حِسَابَانِهِ - وَ قرئ لَيُنْبَذَنَّ أَيَّ هُوَ وَ مَالُهُ - وَ لَيُنْبَذَنَّ بِضَمِّ الذَّالِ أَيَّ هُوَ وَ انْصَارُهُ - وَ لَيُنْبَذَنَّ [فِي الْحُطَمَةِ] فِي النَّارِ الَّتِي مِنْ شَانِهَا أَنْ تَحْطُمَ كُلُّ مَا يُلْقَى فِيهَا وَ يَقَالُ لِلرَّجُلِ الْأَكُولِ أَنَّهُ لِحُطْمَةٍ - وَ قرئ

سورة الفيل ١٠٥ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخُطْمَةُ ۖ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقِدَةُ ۖ النَّبِيُّ تَطَّلَعَ عَلَى الْإِنْعِدَةِ ۖ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۖ فِي
الجزء ٣٠ عَمَدٌ مُمَدَّدَةٌ ۖ

ع ٢٩ كلماتها
سورة الفيل مكية وهي خمس آيات *
حررونها ٩٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۖ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۖ ۖ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ

الْخُطْمَةُ يعني انها تدخل في اجوانهم حتى تصل الى صدورهم وَتَطَّلَعَ على انعدتهم وهي اوساط القلوب
ولا شيء في بدن الانسان الطف من الفؤاد ولا اشد تألما منه بادنى اذى يمتسه فكيف اذا اطلعت عليه
نار جهنم واستولت عليه - ويجوز ان تخص الانعدة لانها موطن الكفر والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة
ومعنى اطلع النار عليها انها تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها او تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها
[مُؤَصَّدَةٌ] مطبقة - قال * شعر * تحن الى اجبال ممة نائتي * ومن دونها ابواب صنعاء مؤصدة * وقرئ
في عمَدٍ بضميتين - وعمد بسكون الميم - وعمد بفتحيتين والمعنى انه يؤكد ياسهم من الخروج وتيقنهم بحبس
الابد فتؤصده عليهم الابواب وتمدد على الابواب العمد اسنيثاقا في استيتاق - ويجوز ان يكون المعنى
انها عليهم مُّوَصَّدَةٌ مؤثقتين في عمَدٍ مُمَدَّدَةٍ مثل المقاطر اللتي يقطر فيها اللصوص اللهم اجبرنا يا خير
مستجار - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الهمزة اعطاه الله عشر حسنات بعدد من
استهزأ بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه *

سورة الفيل

روي ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسمها
الْقَلْبَيسَ واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من كنانة فقعده فيها ليلا فاغضبه ذلك - وقيل
اتجبت رنقة من العرب نارا فحملتها الريح فاحرقتها فحلف ليهدم من الكعبة فخرج بالحبشة و معه فيل
له اسمه محمود وكان قويا عظيما و اثنى عشر فيلا غيره - وقيل ثمانية - وقيل كان الفيل فيل - وقيل كان
وحده فلما بلغ المعتمس خرج اليه عبد المطلب و عرض عليه ثلث اموال تهامة ليرجع فابى وعبا
جيشه و قدم الفيل فكانوا كلما وجهوه الى الحرم برك و لم يدرح و اذا وجهوه الى اليمن او الى غيره من
الجهات هروا فامر الله طير سؤدا - وقيل خضوا - وقيل ايضا مع كل طائر حجر في منقارة و حجران
في رجلتيه اكبر من العدسة واصغر من الحمصة - و عن ابن عباس انه رأى منها عند ام هانئ نحو
قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره و على كل
حجر اسم من يقع عليه فقرأوا فهلكوا في كل طريق و منهل و دوي ابرهة فتساقطت انامله و اراه و ما

مات حتى انصدع صدره عن قلبه و انفلت رزيرة ابو يكسوم و طائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما اتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه - و قيل كان ابرهة جد النجاشي الذي كان في زمن رسول الله باربعين سنة - و قيل بثلث و عشرين سنة - و عن عائشة رضي الله عنها رايت قائد الفيل و سائسه اعميين مقيدين يستطعمان - و فيه ان ابرهة اخذ لعبد المطالب مائتي بعير فخرج اليه فيها فجهزه و كان رجلا جسيما وسيما و قيل هذا سيد قريش و صاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل و الوحش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جدت لاهدم البيت الذي هو دينك و دين اباك و عصمتك و شرفكم في قديم الدهر فالحالك عذو اُخذ لك فقال انا رب الابل و للبيت رب سيمنه ثم رجع و اتى باب البيت فاخذ بحلقته و هو يقول * شعر * لا هم ان المرء يمنع رحله * فامنع حلالك * لا يغلبن صليبههم و محالهم * غدرًا محال * ان كنت تاركهم و كعبتنا * فامر ما بدا لك * شعر * يا رب لا ارجولهم سواك * يا رب فامنع منهم حماكا * فالتفت و هو يدعوف اذا هو بطير من نحو اليمن فقال والله انها لطير غريبة ماهي بنجدية و لا تهامية - و فيه ان اهل مكة قد احتروا على اموالهم و جمع عبد المطلب من جواهرهم و ذهبيهم الجور و كان سبب يساره - و عن ابي سعيد الخدري انه سئل عن الطير فقال حمام مكة منها - و قيل جاءت عشية ثم صبحتهم - و عن عكرمة من اصابته جدته و هو اول جدري ظهر - قرى ألم تر بسكون الراء للجد في اظهار اثر الجازم والمعنى انك رايت اثار فعل الله بالحبشة و سمعت الاخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و [كيف] في موضع نصب بفعل ربك لا بالكم تر كما في كيف من معنى الاستفهام [في تضليل] في تضليل و ابطال يقال ضلل كيده اذا جعله ضالا ضائعا و نحوه قوله تعالى و ما كيد الكافرين الا في ضل - و قيل لامرجى القيس الملك الضليل لانه ضلل ملك ابنة ابي ضيعة يعني انهم كادوا البيت اولا ببذاء القليس و ارادوا ان ينسخوا امره بصرف وجوه الحاج اليه فضلل كيدهم بايقاع الحريق فيه و كادوه ثانيا باردة هدمه فضلل بارسال الطير عليهم [اباييل] حزائق الواحد ابالة و في امثالهم ضغت على ابالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت الحزمة من الطير في تضامها بالابالة - و قيل اباييل مثل عبد اديد و شاطئ لا واحد لها - و قرأ ابو حنيفة رحمه الله يرميهم اي الله تعالى او الطير لانه اسم جمع مذكرو انما يؤنس على المعنى و [سجيل] كانه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما ان سجينا علم للديوان اعمالهم كانه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون و اشتقاقه من الاسجال و هو ارسال لان العذاب موصوف بذلك و ارسل عليهم طيرا - فارسلنا عليهم الطوفان - و عن ابن عباس من طين مطبوخ كما يطبخ الجور - و قيل هو معرب من سنگ كل - و قيل من شديد عذابه و رورا بيت ابن مقبل * ع * ضربا تواصت به الابطال سجيلا * وانما هو سجينا و القصيدة نونية مشهورة في ديوانه - و شبيبوا بورق الزرع اذا اكل اي وقع فيه الاكال و هو ان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ ۝ الْفَيْفِ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۝ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۝ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۝

ياكله الدود - اربعتين اكلته الدواب ورائته و لكنّه جاء على ما عليه اذ اب القرآن كقوله كَانَا يَأْكُلِ الطَّعَامَ - او اريد اكل حبة فبقية صفرا منه - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الفيل اتفاه الله ايام حياته من الخسف والمسخ •

سورة القريش

[لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ] متعلق بقوله فَلْيَعْبُدُوا آمَرهم ان يعبدوا لاجل ايلافهم الرحلتين - فان قلت فلم دخلت الفاء - قلت لما في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه لايلافهم على معنى ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة اللتي هي نعمة ظاهرة - وقيل المعنى اعجبوا لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ - وقيل هو متعلق بما قبله اي فَيَجْعَلِيْمُ كَعَصْفٍ مَّاكُوْلٍ لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقا لا يصح الا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل - وعن عمر رضي الله عنه انه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الاولى والتين والمعنى انه اهلك الجبشة الذين تصدوهم ليتسامع الناس بذلك فيتقربوهم زيادة تهيب ويحترمهم فضل احترام حتى ينظم لهم الامر في رحلتهم فلا يجترئ احد عليهم - وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا في رحلتهم امنين لانهم اهل حرم الله وولاة بيته فلا يتعرض لهم والناس غيرهم يتخطفون ويغار عليهم - والايلاف من قولهم الفت المكان اولفته ايلافا اذا الفته فانما مؤلف - قال * ع * من المؤلفات الزهو غير الوارث * و قرئ لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ اي لمؤلفة قريش وقيل يقال الفته الفاء والا - وقرأ ابو جعفر لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ - وقد جمعها من قال * شعر * زعمتم ان اخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الف * وقرأ عكرمة لَيْلَيْفِ قُرَيْشٍ اِنْفِيْمَ رِحْلَةِ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ - وقُرَيْشٍ ولد النضر بن كنانة سموا بتصغير القرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالنار - وعن معوية انه سأل ابن عباس رضي الله عنه لم سميت قريش قال بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو وانشد * شعر * وقريش هي التي تسكن البسائر بها سميت قريش قريشا * والتصغير للتعظيم - وقيل من القرش وهو المكسب فانهم كانوا كسابين بتجاراتهم و ضربهم في البلاد اطلق الايلاف ثم ابدل عنه المقيّد بالرحلتين تفخيما لامر الايلاف وتذكيرا بعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بايلافهم مقعولا به كما نصب يديما باطعم واراد رحلتني الشتاء والصيف فانرد لامن الالباس نقولاه * كلوا في بعض بطونكم * و قرئ رِحْلَةَ بالضم وهي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ۝ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۝ وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝ فَوَيْلٌ

الجهة التي يرحل إليها والتذكير في جوع وخوف لشدة ما يعني [أطعمهم] بالرحلتين [من جوع] شديد كانوا فيه قبلهما [وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفٍ] عظيم وهو خوف اصحاب الفيل - ارحوف التخطف في بلدهم ومسائرهم - وقيل كانوا قد اصابهم شدة حتى اكلوا الجيف - العظام المحروقة وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفِ الْجَذَامِ فلا يصيبهم ببلدhem - وقيل ذلك كله بدعاء ابراهيم عليه السلام - ومن يدع التفاسير وَأَمِّنْهُمْ مِنْ خَوْفٍ من ان تكون الخلافة في غيرهم - وقرئ مِنْ خَوْفٍ باخفاء الذون - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة اُعِيْلَفَ قَرِيش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها *

سورة الماعون

قرئ أَرَأَيْتَ بحذف الهمزة وليس بالاختيار لان حذفها مستحسن بالمضارع ولم يصح عن العرب ريت ولكن الذي سهل من امرها وقوع حرف الاستفهام في اول الكلام - ونحوه * شعر * صاح هل ريت او سمعت براع * رد في الضرع ما قرئ في العلاب * وقرأ ابن مسعود أَرَأَيْتَكَ بزيادة حرف الخطاب كقائه تعالى أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ والمعنى هل عرفت [الَّذِي يُكَذِّبُ] بالجزاء من هو ان لم تعرفه [فَذَلِكَ الَّذِي] يكذب بالجزاء هو الذي [يَدْعُ الْيَتِيمَ] اي يدنعه دفعا عذيفا بجفوة واذى ويرده ردا قبيحا بنجر وخسونة - وقرئ يَدْعُ اي يترك ويحفر [وَلَا يَحْضُ] ولا يبعث اهله [عَلَى] بذل [طَعَامِ الْمِسْكِينِ] جعل علم التكذيب بالجزاء منفع المعروف والاقدام على ابناء الضعيف يعني انه لو آمن بالجزاء وايقن بالوعيد لخشي الله وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين اقدم عليه علم انه مكذب فما اشد من كلام وما اخونه من مقام وما ابلغه في التحذير من المعصية وانها جديرة بان يستدل بها على ضعف الايمان ورخاوة عقد اليقين ثم وصل به قوله [فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ] كانه قال فاذا كان الامر كذلك فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ يسهون عن الصلوة قلته مبالاة بها حتى تفوتهم - او يخرج وقتها - او لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسم والسلف ولكن ينقرونها نقرأ من غير خشوع واخبات ولا اجتذاب لما يكره فيها من العبث بالكعبة والثياب وكثرة التثاؤب والاتفات لا يدري الواحد منهم عن كم انصرف ولا ما قرأ من (السورة) وكما ترى صلوة اكثر من ترى الذين عادتهم الرياء باعمالهم ومنع حقوق اموالهم والمعنى ان هؤلاء احق بان يكون سبهم

عن الصلوة التي هي عماد الدين و الفارق بين الايمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك ومنع الزكوة التي هي شقيقة الصلوة وقنطرة الاسلام علما على انهم يكذبون بالدين وكم ترى من المنعمين بالاسلام بل من العلماء منهم من هو على هذه الصفة فيا مصيبتها - وطريقة اخرى ان يكون فذلك عطفًا على الذي يكذب إما عطف ذات على ذات او صفة على صفة ويكون جواب آرييت محذورا لدلالة ما بعده عليه كأنه قيل اخبرني و ما تقول فيمن يكذب بالجزاء و فيمن يؤذي اليتيم و لا يطعم المسكين أنعم ما يصنع ثم قال فويل للمصلين اي اذا علم انه مسيء فويل للمصلين على معنى فويل لهم الا انه وضع مقتبم موضع ضميرهم لانهم كانوا مع التكذيب و ما اضيف اليهم ساهين عن الصلوة مرأين غير مزكين اموالهم - فان قلت كيف جعلت المصلين قائما مقام ضمير الذي يكذب وهو واحد - قلت معناه الجمع لان المراد به الجنس - فان قلت اي فرق بين قوله [عَنْ صَلَاتِهِمْ] وبين قولك في صلوتهم - قلت معنى عن انهم ساهون عنها سهوت ترك لها وقلة التفات اليها و ذلك فعل المنافقين او الفسقة الشطار من المسلمين - و معنى في ان السهو يعترهم فيها بوسوسة شيطان او حديث نفس و ذلك لا يكاد يخلو منه مسلم و كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقع له السهو في صلوته فضلا عن غيره و من ثمة اثبت الفقهاء باب سجد السهو في كتبهم - و عن انس الحمد لله على ان لم يقل في صلوتهم - وقرأ ابن مسعود لأهون - فان قلت ما معنى المراة - قلت هي مفاعلة من الراء لان المرأى يرى الناس عمله و هم يرونه الثناء عليه و الاعجاب به و لا يكون الرجل مرأيا باظهار العمل الصالح ان كان فريضة فمن حق الفرائض الاعلان بها و تشهدها لقوله عليه السلام و لا غمة في فرائض الله لاننا اعلام الاسلام و شعائر الدين و لان تاركها يستحق الذم و المقت فوجب اصاطة التهمة بالظهار و ان كان تطوعا فحقه ان يخفى لانه مما لا يلام بتركه و لا تهمة فيه فان اظهرة قاصدا للاقتداء به كان جميلا و انما الرياء ان يقصد بالظهار ان تراه الاعين فنذني عليه بالصلاح و عن بعضهم انه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر فاطالها فقال ما احسن هذا لو كان في بيتك و انما قال هذا لانه توسم فيه الرياء و السمعة على ان اجتناب الرياء صعب الا على المرتاضين بالاخلاص و من ثمة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرياء اخفى من ديب النملة السوداء في الالة المظلمة على المسح الأسود [الماعون] الزكوة - قال الراعي شعر قوم على الاسلام لما يمنعون ماعونهم ويضيقوا التهذلا * و عن ابن مسعود ما يتعارف في العادة من الفاس و القدر و الدلو و المقدحة و نحوها و عن عائشة رضي الله عنها الماء و النار و الملح و قد يكون منع هذه الاشياء محظورا في الشريعة اذا اضررت عن اضطرار و قبيلها في المرة في غير حال الضرورة - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة آرييت غفر الله له ان كان للزكوة مؤديا .

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴿١٠١﴾ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿١٠٢﴾

فِي قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أَنْطَوْنَاكَ بِالذُّنُوبِ وَفِي حَدِيثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَنْطَوْنَا الثُّبُجَةَ - وَالتَّكْوَنُ قَوْلٌ مِنَ الْكَثْرَةِ وَهُوَ الْمَقْرُطُ الْكَثْرَةُ - قِيلَ لِأَعْرَابِيَّةٍ رَجَعَ ابْنُهَا مِنَ السَّفَرِ بِمِائَةِ أَلْفِ ابْنِهَا قَالَتْ أَبَ بَكْوَنَ - وَقَالَ * شَعْرٌ * وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيِّبٌ * وَكَانَ أَبُوكَ ابْنُ الْعَقَائِلِ كَوْنُوا * وَقِيلَ الْكَوْنُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ - وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأَهَا حِينَ أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ اتَدْرُونَ مَا الْكَوْنُ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَعَدْنِيهِ رَبِّي فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ - وَرَوَى فِي صِفَتِهِ أَحَادِيثٌ مِنَ الْعَمَلِ وَاشْتِدَادِ بِيَاضِ مِنَ اللَّبَنِ وَابْرَدُ مِنَ الثَّلْجِ وَالْبَرْدُ مِنَ الزَّيْتِ حَافَتَاهُ الزُّبُرُجْدُ وَأَوَانِيهِ مِنَ فِصَّةِ عَدَدِ نَجْمِ السَّمَاءِ - وَبِرْوَى لَا يَظْلَمَانِ شَرِبَ مِنْهُ أَبَدًا أَوَّلَ وَارِدِيهِ فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ الدَّانِسُوا الثِّيَابَ الشُّعْثَ الرَّؤُسَ الَّذِينَ لَا يَزُوجُونَ الْمُتَعَمَّاتِ وَلَا يَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابَ السُّدُودِ يَمُوتُ أَحَدُهُمْ وَحَاجَتُهُ تَتَلَجَّلُجُ فِي مَدْرَةٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَابَرَةٍ - وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ فَسَّرَ الْكَوْنُ بِالْخَيْرِ الْكَثِيرِ فَقَالَ لَهُ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أِنَّا يَقُولُونَ هُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ هُوَ مِنَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ - وَالنَّحْرُ نَحْرُ الْبَدَنِ - وَعَنْ عَطِيَّةٍ هِيَ صَلَوةُ الْفَجْرِ بِجَمْعٍ وَالنَّحْرُ بِمَنْى - وَقِيلَ هِيَ صَلَوةُ الْعِيدِ وَالتَّضَحُّيَّةِ - وَقِيلَ هِيَ جَنْسُ الصَّلَوةِ وَالنَّحْرُ وَضَعُ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ وَالمَعْنَى أُعْطِيَتْ مَا لَا غَايَةَ لِكثْرَتِهِ مِنَ خَيْرِ الدَّارَيْنِ الَّذِي لَمْ يُعْطِهِ أَحَدٌ غَيْرُكَ وَمَعْطَى ذَلِكَ كُلُّهُ إِنَّا إِلَهُ الْعَالَمِينَ فَاجْتَمَعَتْ لَكَ الْغُبَطَاتُ السَّخِيَّاتُ إِبَابَةُ إِشْرَافٍ عَطَاءٍ وَأَوْفَرَةٍ مِنَ أَكْرَمِ مَعْطَى وَأَعْظَمِ مَذْمُومٍ فَاعْبُدْ رَبَّكَ الَّذِي أَعَزَّكَ بِأَعْطَائِهِ وَشَرَّفَكَ بِصَانِكَ مِنْ مَعْنِ الْخَلْقِ مَرَاغِمًا لِقَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ وَانْحَرَّ لَوَجْهَهُ وَبِاسْمِهِ إِذَا نَحَرْتَ مَخَالَفَاهُمْ فِي النَّحْرِ لِلْأَرْثَانِ [إِنْ] مِنْ ابْغَضَكَ مِنْ قَوْمِكَ لِمُخَالَفَتِكَ لَهُمْ [هُوَ الْآبَتَرُ] لَا أَنْتَ لَأَنْ كُلِّ مَنْ يُولَدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَهُمْ أَوْلَادُكَ وَاعْقَابُكَ وَذَكَرَكَ مَرْفُوعٌ عَلَى الْمَنَابِرِ وَالْمَنَارِ عَلَى لِبَاسِ كُلِّ عَالَمٍ وَذَكَرَكَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ بَبْدَأُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَيَتَنَزَّلُ بِذِكْرِكَ وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ فَمِثْلُكَ لَا يَقَالُ لَهُ الْآبَتَرُ وَأَمَّا الْآبَتَرُ هُوَ شَانُوكَ الْمَنْسِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ ذُكِرَ ذُكْرُ الْبَلْعَنِ وَكَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا مَصْنُوبٌ إِذَا مَاتَ مَاتَ ذِكْرُهُ - وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ وَكَانَ سَمَاءُ الْآبَتَرِ وَالْآبَتَرُ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ وَمِنْهُ الْحِمَارُ الْآبَتَرُ الَّذِي لَا ذَنْبَ لَهُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَوْنِ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ نَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ وَيَكْتَسِبُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ كُلِّ قُرْبَانٍ قَرَّبَهُ الْعِبَادُ فِي يَوْمِ النَّحْرِ أَوْ يَقْرَبُونَهُ *

حروفها
٩٩

سورة الكفرون مكية وهي ست آيات *

سورة الكفرون ١٠٩
الجزء ٣٠٠
ع ٣٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ٥ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ٥ وَلَا أَنتُمْ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ٥ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ٥ وَلَا أَنْتُمْ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ٥ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ٥ ع

حروفها
٨٢

سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات *

كلماتها
١٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ٥ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ٥ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

سورة الكفرون

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون - روي ان رجلاً من قريش قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا ونتبع دينك تعبد الهنا سنة ونعبد الهك سنة فقال معاذ الله ان اشرك بالله غيره فقالوا فاستلم بعض الهتنا نصدقك ونعبد الهك فنزلت فغداً الى المسجد الحرام وفيه الملاء من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فامسوا [لَا أَعْبُدُ] اريدت به العبادة فيما يستقبل لان لا تدخل الا على مضارع في معنى الاستقبال كنا ان ما لا تدخل الا على مضارع في معنى الحال الا ترى ان لن تأكيد فيما تنفيه لا وقال الخليل في لن ان اصله لا أن والمعنى لا افعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة الهكم [وَلَا أَنْتُمْ] فاعلون فيه ما اطلب منكم من عبادة الهي [وَلَا أَنَا عَابِدٌ] اي وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه يعني لم يعبد مني عبادة منكم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الاسلام [وَلَا أَنْتُمْ عِبِدُونَ] اي وما عبدتم في وقت ما انا على عبادته - فان قلت فهذا قليل ما عبدت كما قيل ما عبدتم - قلت لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل المبعث وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت - فان قلت فلم جاء على ما دون من - قلت لان المراد الصفة كانه قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق - وقيل ان ما مصدرية اي لا اعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادتي [لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ] لكم شرككم ولي توحيدني والمعنى اني نبي مبعوث اليكم لادعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم تقبلوا مني ولم تتبعوني فدعوني كفاناً ولا تدعوني الى الشرك - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكفرون فكانما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبري من الشرك ويعانى من الفزع الاكبر *

سورة النصر

[إِذَا] منصوب بسبح وهو لما يستقبل والإعلام بذلك قبل كونه من أعلام النبوة - وروي انها نزلت

في ايام التشريق بمضى في حجة الوداع - فان قلت ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه - قلت النصر الغلبة والظهور على العدو ومنه نصر الله الارض غاتها والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله على العرب او على قريش وفتح مكة - وقيل جنس نصر الله للمؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع رسول الله عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب و اقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وحين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا اهل مكة ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم ثم قال اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان الله تعالى امكنه من رقابهم عذوة وكانوا له فيئا فلذلك سمي اهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام [في دين الله] في مكة الاسلام اللتي لا دين له يضاف اليه غيرها ومن يبتغ غير الاسلام ديننا لنن يقبل منه [افواجا] جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة باسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا و اثنين اثنين - وعن جابر بن عبد الله انه بكى ذات يوم فقل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول دخل الناس في دين الله افواجا وسيخرجون منه افواجا - وقيل اراد بالناس اهل اليمن قال ابو هريرة لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الم اكبر جاء نصر الله والفتح وجاء اهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم الايمان يمان والعقبة يمان والحكمة يمانية وقال اجد نفس رزكم من قبل اليمن - وعن الحسن لما فتح رسول الله مكة اقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا اما ان ظفر باهل الحرم فليس به يدان وقد كان الله اجارهم من اصحاب الفيل وعن كل من ارادهم فكانوا يدخلون في الاسلام افواجا من غير قتال - وقرأ ابن عباس فتح الله والنصر - وقرئ يدخلون على البذاء للمفعول - فان قلت ما محل يدخلون - قلت النصب اما على الحال على ان رايت بمعنى ابصرت او عرفت او هو مفعول ثان على انه بمعنى علمت [فسبح بحمد ربك] فقل سبحن الله حامدا له - او فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك وبال احد من ان يغلب احد على اهل الحرم واحمده على صده - او فان ذكره مستحيا حامدا زيادة في عبادته والثناء عليه لزيادة انعامه عليك - او فصل له - روت ام هانئ انه لما فتح باب الكعبة صابى صلوة الضحى ثمانين ركعات - وعن عائشة كان يكثر قبل موته ان يقول سبحنك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك والامر بالاستغفار مع التسبيح تكميل الامر بما هو قوام امر الدين من الجمع بين الطاعة والاحتراز من المعصية وليكون امره بذلك مع عصمة لطفا لامته ولان الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس فهو عبادة في نفسه - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اني لاستغفر في اليوم والليلة مائة مرة - وروي انه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اصحابه استبشروا وبكى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ٥ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ٥ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ٥ وَامْرَأَتُهُ

العباس فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما يبيدك يا عم قال نُعِيت اليك نفسك فقال انها لَكَمَا يَقُولُ فعاش بعدها سنتين لم ير فيهما ضاحكا مستبشرا - وقيل ان ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال رسول الله لقد أوتي هذا الغلام علما كثيرا - وروى انه لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لِقَائِهِ فاختار لقاء الله فعلم ابو بكر رضي الله عنه فقال قد بيناك بانفسنا واموالنا وابائنا وارلادنا - وعن ابن عباس ان عمر رضي الله عنهما كان يُدنيه ويأذن له مع اهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن لهذا الفتى معنا وفي ابنائنا من هو مثله فقال انه ممن قد علمتم قال ابن عباس فأذن لهم ذات يوم واذن لي معهم فسألهم عن قول الله تعالى إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْإِيمَانُ سَالِهٌ أَلَمْ يَأْتِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ أَمْرُ اللَّهِ نَبِيَّهُ إِذَا فَتَحَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ وَيَتُوبَ إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنْ نُعِيتَ إِلَيْهِ نَفْسَهُ فَقَالَ عَمْرُو أَلَمْ يَأْتِ مِنْهَا إِلَّا مِثْلُ مَا يَعْلَمُ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ تَلْمِزُونَنِي عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَرَوْنَ - وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه دعا فاطمة رضي الله عنها وقال يا بِنْتَاهُ إِنَّهُ نُعِيتَ إِلَيَّ نَفْسِي فَبَكَتْ فَقَالَ لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِي لِحَقِّكَ بِي - وعن ابن مسعود ان هذه السورة تسمى سورة التوديع [كَانَ تَوَابًا] أَي كَانَ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ مِنْذُ خَلَقَ الْمَكْلُوفِينَ تَوَابًا عَلَيْهِمْ إِذَا اسْتَغْفَرُوا فَعَالَى كُلُّ مُسْتَغْفِرٍ أَنْ يَتَوَقَّعَ مِثْلَ ذَلِكَ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ أُعْطِيَ مِنَ الْجَزَاءِ كَمَنْ شَهِدَ مَعَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ *

سورة الذهب

التَّبَابُ الْهَلَاكُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ أَشَابَهُ أَم تَابَهُ أَيْ هَالَكَهُ مِنَ الْهَرَمِ وَالتَّعْجِيزُ وَالْمَعْنَى هَلَكْتَ بِدَاءِ لَأنه فيما يروى أخذ حجرا ليذري به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وَتَبَّ وَهَلَكَ كُلُّهُ - أَوْجَعَلَتْ بِدَاءِ هَالِكَيْنِ وَالْمُرَادُ هَلَاكُ جَمَلَتِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَمَعْنَى وَتَبَّ وَكَانَ ذَلِكَ وَحَصْلُ كَقَوْلِهِ * شَعْرٌ * جَرَانِي - جَزَاهُ اللَّهُ شَرَّ جَزَائِهِ * جَزَاءُ الْكَلَابِ الْعَارِيَاتِ وَ قَدْ فَعَلَ * وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ قَدْ تَبَّ - وَ رَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ وَ أَنْذَرَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ رَقِيَ الصَّفَا وَقَالَ يَا صَبَاحَا نَاسِجِمِ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ كُلِّ أَرَبٍ فَقَالَ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا بَنِي فِهْرٍ إِنْ أَخْبَرْتُمْ أَنْ يَسْفَحَ هَذَا الْجَبَلُ خَيْلًا أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنِّي أَنْذِرُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ تَبَّالِكَ أَلْهَذَا دَعْوَتُنَا فَنَزَلَتْ - فَإِنْ قُلْتَ لِمَ كَذَاهُ وَ التَّكْنِيَةُ تَكْرِمَةٌ - قُلْتَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَوْجَةٍ - أَنْ يَكُونَ مَشْتَهَرًا بِالتَّكْنِيَةِ دُونَ الْأَسْمِ فَقَدْ يَكُونُ الرَّجُلُ مَعْرُوفًا بِأَحَدِهِمَا وَلِذَلِكَ تُجْرَى التَّكْنِيَةُ عَلَى

الاسم او الاسم على الكنية عطف بيان فلما اريد تشبيهه بدعوة الصود وان تبقى سمّة له ذكر الاشهر من علميه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يداً اَبُو لَهَبٍ كما قيل علي بن ابي طالب ومعوية بن ابي سفيان لئلا يغير منه شيء فيشكل على السامع ولقيلته بن قاسم امير مكة ابغان احدهما عبد الله بالجر والآخر عبد الله بالنصب - والذاني كان اسمه عبد العزيز فعُدل عنه الى كنيته - والثالث انه لما كان من اهل النار وماله الى نار ذات لهب وانفتحت حاله كنيته فكان جديراً بان يذكر بها ويقال ابو لهب كما يقال ابو الشر للشرير و ابو الخير للخير و كما كنى رسول الله ابا المهلب ابا صفرة بصفرة في وجهه - وقيل كُني بذلك لتلّهب وجنته و اسراقهما فيجوز ان يذكر بذلك تهكُّماً به و بانتخاذه بذلك - و قرئ اَبِيْ لَهَبٍ بالسكون وهو من تغيير الاعلام كقولهم شمس بن مائل - [مَا أَغْنَىٰ] استفهام في معنى الانكار ومحله النصب - او نقي - [وَمَا كَسَبَ] مرفوع و ما موصولة او مصدرية بمعنى و مكسوبه او كسبه والمعنى لم ينفعه ماله و ما كسب بماله يعني رأس المال و الارباح او ماشيته و ما كسب من نسلها و منافعها وكان ذا عايد - او ماله الذي ورثه من ابيه و الذي كسبه بنفسه - او ماله التالد و الطارف - و عن ابن عباس ما كَسَبَ ولده - و حكى ان بني ابي لهب احتكموا اليه فانفتلوا فقام يحجز بينهم فدفعه بعضهم فوقه فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الخبيث و منه قوله عليه السلام ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه - و عن الضحاك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعني كيدته في عداوة رسول الله - و عن قتادة عمله الذي ظن انه منه على شيء كقوله تعالى وَ قَدْ مَدَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ - و زعم انه كان يقول ان كان ما يقول ابن اخي حقاً فانا افتدي منه نفسي بمالي ولدي [سَيَصْلَىٰ] - قرئ بفتح الياء و بضمها - مخففاً - ومشهدا و السين للوعيد اي هو كائن لا محالة و ان تراخى وقته [وَ اَمْرَاتُهُ] هي ام جميل بذمت حرب اخت ابي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك و الحسك و السعدان فتذثرها بالليل في طريق رسول الله - و قيل كانت تمشي بالزميمة ويقال للمشاء بالزمائم المفسد بين الناس يتحمل الحطب بينهم اي يؤقد بينهم النائرة و يورث الشر - قال * شعر * من البديص لم تصطد على ظهر لامة * و لم تمش بين الحبي بالحطب الرطب * جعله رطباً ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر و رفعت عطفاً على الضمير في سَيَصْلَىٰ اي سَيَصْلَىٰ هو وامراته - و [فِي جِيدِهَا] في موضع الحال او على الابتداء و في جِيدِهَا الخبر - و قرئ حَمَّالَةُ الْحَطَبِ بالنصب على الشتم و انا استحب هذه القراءة و قد توسل الى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم بجميل من احب شتم ام جميل - و قرئ حَمَّالَةُ لِلْحَطَبِ - و حَمَّالَةُ لِلْحَطَبِ بالتثنية - و الرفع - و النصب - و قرئ و مَرَبَّئِهِ بالتصغير - المسد الذي فذل من الجبال فذل شديداً من ليف كان او جلد او غيرها - قال * ع * و مسد امر من ايانق * و رجل ممسود المسن مجذونه والمعنى في

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑤

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ⑥ اللَّهُ الصَّمَدُ ⑦ لَمْ يَلِدْ ⑧ وَ لَمْ يُولَدْ ⑨ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ⑩ ع

جِدِّهَا حَبْلٌ مِمَّا مُسَدٌ مِنَ الْجِبَالِ فَانْهَا تَحْمِلُ تِلْكَ الْحِزْمَةَ مِنَ الشُّوكِ وَ تَرْبِطُهَا فِي جِدِّهَا كَمَا يَفْعَلُ الْحَطَّابُونَ تَحْسِيسًا لِحَالِهَا وَ تَحْقِيقًا وَ تَصَوِيرًا لَهَا بِصُورَةِ بَعْضِ الْحَطَّابَاتِ مِنَ الْمَوَاهِنِ لَتَمْتَعُضَ مِنْ ذَلِكَ وَ يَمْتَعُضَ بَعْلُهَا وَ هُمَا فِي وَدْتِ الْعِزِّ وَ الشَّرَفِ وَ فِي مَنَاصِبِ الثَّرْوَةِ وَ الْجِدَّةِ وَ لَقَدْ عَيَّرَ بَعْضُ النَّاسِ الْفَضْلَ بْنَ الْعَبَّاسِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ بِحِمَالَةِ الْحَطَبِ فَقَالَ • شَعْر • مَاذَا ارَدْتَ اِلَى شَتْمِي وَ مَنَقَصْتِي • اِمَ مَا تُعَيِّرُ مِنْ حِمَالَةِ الْحَطَبِ • غَرَاءُ شَادِخَةٍ فِي الْمَجْدِ غَرَّتْهَا • كَانَتْ سَائِلَةً شَيْخَ ثاقِبِ الْحَسَبِ • وَ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى اَنْ حَالَهَا تَكُونُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ عَلَى الصُّورَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِ حِينَ كَانَتْ تَحْمِلُ حِزْمَةَ الشُّوكِ فَلَا تَزَالُ عَلَى ظَهْرِهَا حِزْمَةٌ مِنْ حَطَبِ النَّارِ مِنْ شَجَرَةِ الرِّقْمِ اَوْ مِنَ الْفَرْعِ وَ فِي جِدِّهَا حَبْلٌ مِمَّا مُسَدٌ مِنْ سُلَّاسِ النَّارِ كَمَا يَعْذِّبُ كُلَّ مَجْرُمٍ بِمَا يَجَانِسُ حَالَهُ فِي جُرْمِهِ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ رَجَبٍ اَنْ لَا يَجْمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ أَبِي لَهَبٍ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ •

سورة الاخلاص

[هُوَ] ضمير الشأن و [اللَّهُ أَحَدٌ] هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا و هو ان الله واحد لا ثاني له - فَاَنْ قُلْتَ مَا يَحْمِلُ هُوَ - قُلْتَ الرفع على الابتداء و الخبر الجملة - فَاَنْ قُلْتَ الجملة الواقعة خبراً لابد فيها من راجع الى المبتدأ فاين الراجع - قُلْتَ حكم هذه الجملة حكم المفرد في قولك زيد غلامك في انه هو المبتدأ في المعنى و ذلك ان قوله اللَّهُ أَحَدٌ هو الشأن الذي هو عبارة عنه و ليس كذلك زيد ابوه منطلق فان زيدا و الجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يوصل بينهما - و عن ابن عباس قالت قرئش يا مُحَمَّدُ صِفْ لَنَا رَبَّكَ الَّذِي تَدْعُونَا اِلَيْهِ فَنُزِلَتْ يَعْنِي الَّذِي سَأَلْتُمُونِي وَصْفَهُ هُوَ اللَّهُ وَ أَحَدٌ بدل من قوله اللَّهُ اَوْ عَلَى هُوَ أَحَدٌ وَ هُوَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَ اَصْلُهُ وَحَدٌ - وَ قُرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَ أَبِي هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ بِغَيْرِ قُلْ - وَ فِي قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ اللَّهُ أَحَدٌ بِغَيْرِ قُلْ هُوَ - وَ قَالَ مَنْ قُرَأَ اللَّهُ أَحَدٌ كَانَ يَعْدِلُ الْقُرْآنَ - وَ قُرَأَ الْأَعْمَشُ قُلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ - وَ قُرِئَ أَحَدٌ اللَّهُ بِغَيْرِ تَقْوِينَ اسْقَطَ لِمُلَاقَاتِهِ لَمْ التَّعْرِيفِ وَ نَحْوُهُ • وَ لَا ذِكْرَ لِلَّهِ إِلَّا قَلِيلًا • الْجَبَدُ هُوَ التَّذَوُّنُ وَ كُسْرُهُ لَاتِقَاءُ السَّاكِنِينَ - وَ [الصَّمَدُ] فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ مِنْ صَدَّ اِلَيْهِ اِذَا قَصَدَهُ وَ هُوَ السَّيِّدُ الْمَصْمُودُ اِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ وَ الْمَعْنَى هُوَ اللَّهُ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ وَ تُقَرِّبُونَ بَابَهُ خَالِقُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ خَالِقُكُمْ وَ رَازِقُكُمْ وَ هُوَ وَاحِدٌ مَتَّوَحَّدٌ بِالْإِلَهِيَّةِ لَا يَشَارِكُ فِيهَا وَ هُوَ الَّذِي يَصْمَدُ اِلَيْهِ كُلُّ مَخْلُوقٍ لَا يَسْتَغْنُونَ عَنْهُ وَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْهُمْ [لَمْ يَلِدْ] لَانَّهُ لَا يَجَانِسُ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْ جَنْسِهِ سَاحِبَةٌ فَيَتَوَالِدَانِ وَ قَدْ دَلَّ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ اِنِّي يَكُونُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ٥ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ٥ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ٥ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ٥

لَهُ وَلَهُ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً [وَلَمْ يُولَدْ] لَأَنَّ كُلَّ مَوْلُودٍ مُحْدَثٌ وَجَسَمٌ وَهُوَ قَدِيمٌ لَا أَوَّلَ لَوْجُودِهِ وَلَيْسَ بِجَسَمٍ - وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَحَدٌ أَيْ أُمٌ يَمَاتِلُهُ وَلَمْ يَشَاكِلْهُ - وَتَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكُفَاءَةِ فِي الْإِكْلَاحِ نَفِيًّا لِلصَّاحِبَةِ - سَأَلُوهُ إِنْ يَصِفُهُ لَهُمْ فَاوْحِي إِلَيْهِ مَا يَحْتَوِي عَلَى صِفَاتِهِ - فَقَوْلُهُ هُوَ اللَّهُ إِشَارَةٌ لَهُمْ إِلَى مَنْ هُوَ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ وَفَاعِلُهَا وَفِي طَبَقِ ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَأَنَّ الْخَلْقَ يَسْتَدْعِي الْقُدْرَةَ وَالْعِلْمَ لَكُونِهِ وَاقْعًا عَلَى غَايَةِ أَحْكَامٍ وَاتِّسَاقٍ وَانْتِظَامٍ وَفِي ذَلِكَ وَصْفُهُ بِأَنَّهُ حَيٌّ سَمِيعٌ بَصِيرٌ - وَقَوْلُهُ أَحَدٌ وَصَفَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَنَفْيِ الشُّرَكَاءِ - وَقَوْلُهُ الصَّمَدُ وَصَفَ بِأَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ وَإِذَا أُمٌ يَكُنْ إِلَّا مُحْتَاجًا إِلَيْهِ فَهُوَ غَنِيٌّ وَفِي كُونِهِ غَنِيًّا مَعَ كُونِهِ عَالِمًا إِنَّهُ عَدِلٌ غَيْرُ فَاعِلٍ لِلْقَبَائِحِ الْعِلْمُ بِقَبِيحِ الْقَبِيحِ وَعِلْمُهُ بِغَنَاهُ عَنْهُ - وَقَوْلُهُ لَمْ يُولَدْ وَصَفَ بِالْقَدَمِ وَالْأَوْتَانَةِ - وَقَوْلُهُ لَمْ يَلِدْ نَفْيًا لِلشَّبَهَةِ وَالْمِجَاسَةِ - وَقَوْلُهُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ تَقْرِيرٌ لِذَلِكَ وَبَيِّنٌ لِلْحُكْمِ بِهِ - فَإِنَّ قَلَّتِ الْكَلَامُ الْعَرَبِيَّ الْفَصِيحُ أَنْ يُؤَخَّرَ الظَّرْفُ الَّذِي هُوَ لُغَوِيٌّ غَيْرٌ مُسْتَقَرٌّ لَا يَقْدَمُ وَقَدْ نُصِّصَ سَيِّدِيهِ عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ فَمَا بَالُهُ مُقَدِّمًا فِي أَفْصَحِ كَلَامٍ وَاعْرَبَهُ - قَلَّتِ هَذَا الْكَلَامُ إِنَّمَا سَبَقَ لِنَفْيِ الْمَكَانَةِ عَنْ ذَاتِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَهَذَا الْمَعْنَى مُصَبِّهُ وَمَرْكَزُهُ هُوَ هَذَا الظَّرْفُ فَكَانَ لِذَلِكَ أَهَمُّ شَيْءٍ وَاعْنَاهُ وَاحِقَهُ بِالتَّقْدِيمِ وَاحِرَاهُ - وَتَرَى كُفُوًا بِضَمِّ الْكَافِ وَالْفَاءِ - وَبِضَمِّ الْكَافِ - وَكُسْرُهَا مَعَ سُكُونِ الْفَاءِ - فَإِنَّ قَلَّتِ لِمَ كَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عِدْلَ الْقُرْآنِ كُلِّهِ عَلَى قَصْرِ مَتْنِهَا وَتَقَارُبِ طَرَفَيْهَا - قَلَّتِ لِأَمْرِ مَا يَسُودُ مِنْ يَسُودَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِأَحْتَوَائِهَا عَلَى صِفَاتِ اللَّهِ وَعَدْلِهِ وَتَوْحِيدِهِ وَكَفْنِي دَائِلًا مِنْ اعْتَرَفَ بِفَضْلِهَا وَصَدَّقَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيهَا أَنَّ عِلْمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ وَكَيْفٍ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَالْعِلْمُ تَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ بِشَرَفٍ وَبِشَرَفِهِ وَيَنْتَضِعُ بِضَعْفِهِ وَمَعْلُومٌ هَذَا الْعِلْمُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَصِفَاتُهُ وَمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ وَمَا لَا يَجُوزُ فَمَا ظَنُّكَ بِشَرَفِ مَنْزِلَتِهِ وَجَلَالَةِ مَحَلِّهِ وَإِنَانَتِهِ عَلَى كُلِّ عِلْمٍ وَاسْتِيلَاةُ عَلَى قَصَبِ السَّبْقِ حِرْزُهُ وَمَنْ أَزْدَرَاهُ فَلَضَعْفُ عِلْمِهِ بِمَعْلُومِهِ وَقَلَّةُ تَعْظِيمِهِ لَهُ وَخُلُوعُهُ مِنْ خَشْيَتِهِ وَبُعْدُهُ مِنَ النَّظَرِ لِعَاقِبَتِهِ اللَّهُمَّ احْشُرْنَا فِي زُمَرَةِ الْعَالَمِينَ بِكَ الْعَامِلِينَ لَكَ الْقَائِلِينَ بِعَدْلِكَ وَتَوْحِيدِكَ الْخَائِفِينَ مِنْ وَعِيدِكَ - وَتَسْمَى مَوْرَةَ الْأَسَاسِ لِاسْتِمَالِهَا عَلَى أَصُولِ الدِّينِ - وَرَوَى أَبِي وَانْسَ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْمَتِ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعَ عَلَى قُلِّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ يَعْنِي مَا خُلِقَتْ إِلَّا لَتَكُونَ دَلَائِلُ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ صِفَاتِهِ اللَّتِي نَطَقَتْ بِهَا هَذِهِ السُّورَةُ - عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلِّ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِبَتْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا وَجِبَتْ قَالَ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ *

سورة الفلق

[الْفَلَقُ] وَالْفَرْقُ الصَّبِيحُ لِأَنَّ اللَّيْلَ يُفَلِّقُ عَنْهُ وَيَفَرِّقُ فَعَلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ يُقَالُ فِي الْمِثْلِ هُوَ ابْنُ

من فلق الصبح ومن فرق الصبح ومنه قولهم سطح الفرقان اذا طاع الفجر - وقيل هو كل ما يفلقه الله كالارض عن الذبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والرحام عن الولد والحب والنوى وغير ذلك - وقيل هو راد في جهنم او جب فيها من قولهم لما اطمأن من الارض الفلق والجمع فلقان - وعن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دور اهل الذمة وما هم فيه من خنفس العيش وما رُسع عليهم من دنياهم فقال لا ابالي أليس من درائهم الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع اهل النار من شدة حره [مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصي والمائم ومضارة بعضهم بعضا من ظلم وبغي وقتل وضرب وشنم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين منه من الاكل والنهش واللدغ والعص كالسباع والحشرات وما وضعه الله في الموات من انواع الضرر كالحرق في النار واقتل في السم - وانغاسق الليل اذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى اِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ومنه غسقت العين امتلأت دمعا وغسقت الجراحة امتلأت دمًا - وقوبه دخول ظلامه في كل شيء ويقال وقبت الشمس اذا غابت وفي الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين حلتها يعني صلوة المغرب - وقيل هو القمر اذا امتلأ - وعن عائشة رضي الله عنها اخذ رسول الله بيدي فاشار الى القمر فقال تعوذني بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب وقوبه دخوله في الكسوف واسوداده - ويجوز ان يراد بالغاسق الاسود من الحيات وثبته ضربه ونقبه والنقب ومنه رقبة الثريد والتعوذ من شر الليل لان انبثائه فيه اكثر والتحرز منه اصعب ومنه قولهم الليل اخفى للويل وقولهم اغدر الليل لانه اذا اظلم كثر فيه الغدر واسند الشر اليه لملا بستمه له من حدوثه فيه [النَّفْثَاتِ] النساء - او النفوس - او الجماعات السواحر الاتي يعقدن عقدا في خيوط وينفثن عليها ويرقين والنفث النفخ مع ريق ولا تأتير لذلك اللفظ الا اذا كان ثمة اطعام شيء ضار او سقية او اشماهة او مباشرة المسحور به على بعض الوجوه ولكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به التثبت على الحق من الحشوية والجهلة من العوام فينسبه الكشر والرعاغ اليهن والي نفثهن والثابتون بالقول الثابت لا ينتفتون الى ذلك ولا يعباون به - فان قلت فما معنى الاستعاذة من شرهن - قلت فيه ثلاثة اوجه - احدها ان يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحرو من اثمهن في ذلك - والثاني ان يستعاذ من فتنتهن الناس بسحرهن وما يصدتنهم به من باطلين - والثالث ان يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهن - ويجوز ان يراد به النساء الكيادات من قوله ان كيدكن عظيم تشبيها لكيدهن بالسحر والنفث في العقدة - او الاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن مكاسنهن كانهن يسحرنهم بذلك [اِذَا حَسَدَ] اي اذا اظهر حسده وعمل بمقتضاه من بغي الغوائل للمحسود لانه اذا لم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ١ مَلِكِ النَّاسِ ٢ اِلٰهِ النَّاسِ ٣ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ٤ الَّذِي يُّوسَّوْسُ

يظهر اثر ما اضره فلا يضرر يعوذ منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بعسرور غيره -
وعن عمر بن عبد العزيز لم ار ظالما اشبه بالمظلوم من حاسد - و يجوز ان يراد بشر الحاسد انه
وسامة حاله في وقت حسده و اظهار اثره - فان قلت قوله من شر ما خلق تعميم في كل ما يستعان
منه فما معنى الاستعاذة بعده من الغاسق و الدغائت و الحاسد - قلت قد خص شر هؤلاء من كل شر
لخفاء امره و انه يلحق الانسان من حيث لا يعلم كأنما يغتال به و قالوا شر العداة المداجي الذي يكيدك
من حيث لا تشعر - فان قلت فلم عرف بعض المستعان منه و نكر بعضه - قلت عرفت الدغائت لان
كل نقانة شريفة و نكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر اذا يكون في بعض دون بعض و كذلك كل
حاسد لا يضر و رب حسد مسموم و هو الحسد في الخيرات و منه قوله عليه السلام لاحسد الا في اثنين -
و قال ابو تمام ع * و ما حاسد في الكرمات بحاسد * و قال ع * ان العلى حسن في مثلها الحسد * عن
رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتاب اللتي انزلها الله تعالى كلها *

سورة الناس

ترجم قُلْ اَعُوْذُ بِحَذَفِ الهمزة و نقل حركتها الى اللام و نحوه فُحَذَفَ اَرْبَعَةٌ مِنَ الطَّيْرِ - فان قلت لم قيل
[بِرَبِّ النَّاسِ] مضافا اليهم خاصة - قلت لان الاستعاذة وقعت من شر الوسوس في صدور الناس فكأنه قيل
اعوذ من شر الوسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم امورهم و هو الهيم و معبودهم كما يستغيث بعض
الموالي اذا اعتراهم خطب بسيدهم و مخدومهم و والي امرهم - فان قلت [مَلِكِ النَّاسِ اِلٰهِ النَّاسِ] ما هما من
رَبِّ النَّاسِ - قلت هما عطف بيان كقولك سيرة ابي حفص عمر الفاروق بين بملك الناس ثم زيد بيانا
بالله الناس لانه قد يقال لغيره رب الناس كقوله تعالى اتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ و قد
يقال ملك الناس و اما الله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية للبيان - فان قلت لا اكتفي باظهار
المضاف اليه الذي هو الناس مرة واحدة - قلت لان عطف البيان للبيان فكل مظنة لاظهار دون الاضمار
[الْوَسْوَاسِ] اسم بمعنى الوسوسة كالزوال بمعنى الزلزلة و اما المصدر فوسواس بانكسر كززال و المراد به
الشيطان سمي بمصدر كذا و وسوسة في نفسه لانها ضعيفته و شغله الذي هو عاكف عليه - او اريد ذو الوسواس
و الوسوسة الصوت الخفي و منه وسواس الخلق [الْخَنَّاسِ] الذي عادته ان يخنس منسوب الى الخنوس
و هو التأخر كالعواج و البتات لما روي عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان و رأى و اذا

غفل وسوس اليه [الَّذِي يُوسُّوسُ] يجوز في محله الحركات الثلاث - فالجحر على الصفة - والرفع - والنصب على الشتم ويحسن ان يقف القارئ على الخنّاس ويتبدى الَّذِي يُوسُّوسُ على احد هذين الوجهين [مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ] بيان للَّذِي يُوسُّوسُ على ان الشيطان ضربان جَنِّي و انسي كما قال شَيْطَانُ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ - وعن ابي ذر انه قال لرجل هل تعوذت بالله من شياطين الانس - ويجوز ان يكون من متعلقا بِيُوسُّوسُ ومعناه ابتداء الغاية اي يُوسُّوسُ فِي مَدْرَرِهِمْ من جهة الجن ومن جهة الناس - وقيل مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ بيان للناس ينطلق على الجنة واستدلوا بنقرو رجال في سورة الجن وما احقّه لان الجن سموا جنة لاجتنانهم والناس ناما لظهورهم من الاناس وهو الابصار كما سموا بشرا ولو كان يقع الناس على القبيلتين وصح ذلك وثبت لم يكن مناسبا لفصاحة القرآن وبعده من التصنع واجود منه ان يراد بالناس الناسي كقوله تعالى يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ وكما قرئ من حَيْثُ اَفْاضَ النَّاسُ ثم يُدْبِنُ بِالْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لان الثقلين هما النوعان الموصوفان بنفسيان حق الله عز وجل - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد انزلت علي سورتان ما انزل مثلهما وانك لن تقرأ سورتي احب ولا ارضى عند الله منهما ويقال للمعوذتين الْمُعْشَقَشَقَتَانِ - قال الشيخ الامام رضي الله عنه وانا اعودُ بهما بجميع كلمات الله الكاملة التامة - والود بكنف رحمته الشاملة العامة - من كل ما يكلم الدين - ويثلم اليقين - او يعود في العاقبة بالندم - او يقدح في الايمان المسروط باللحم والدم - واسأله بخضوع العنق وخشوع البصر - و وضع اخذ لجلاله الاعظم الاكبر - مستشفعا اليه بذوره الذي هو الشبهة في الاسلام - متوسلا بالقوة المحخصة للاثام - وبما غيّت به من مهاجرتي اليه و مجاورتي - و مرابطتي بمكة و مصابرتي - على تواكل من القُرَى - وتخاذل من الخُطَى - ثم اسأله بحق صراطه المستقيم - و قرأه المجيد الكريم - وبما لقيت من كدح اليهين - و عرق الجبين - في عمل الكشاف عن حقائقه - المخلص عن مضائقه - المطمع على غوامضه - المثبت في مداخله - الملخص لذكته و لطائف نظمه - المنقر عن فقره و جواهر علمه - المكتنز بالفوائد المقتنة التي لا توجد الا فيه - المحيط بما لا يكتنه من بدع الفاظه ومعانيه - مع الایجاز الحاذف للفضول - وتجذب المستكرة المملول - ولو لم يكن في مضمونه - الا ايراد كل شيء على قانونه - لكفى به ضالة ينشدها محققة الاحبار - وجوهرة يتمنى العثور عليها غصة البحار - وبما شرفني به و مجدني - واختصني بكرامته وتوحدني - من ارتفاه على يدي في مهبط بشاراته و نذره - ومنزل آياته و سورة - من البلد الامين بين ظهرائي الحرم - وبين يدي البيت المحترم - حتى وقع التأويل - حيث وجد التنزيل - ان يهب لي خاتمة الخبر - ويقيني مصارع السوء - ويتجاوز عن فرطاتي يوم التذاد - ولا يفضحني بها على رؤس الاشهاد - ويحلني دار المقامة من فضله - بواسع طوله وسابع نوله - انه هو الجواد الكريم - الرؤف الرحيم .

خاتمة الكتاب

قال المصنف رضي الله عنه في آخر نسخته - وهذه النسخة هي نسخة الاصل الاولى التي نقلت من
السواد وهي أم الكشاف الحرمية المباركة المتمسح بها المحققة بأن تستنزل بها بركات السماء ويستمطر
بها في السنة الشهداء فرغمت منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح داره السلیمانیة التي على باب
إحياء الموسومة بمدرسة العلامة ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الآخر سنة ثمان وعشرين
وخمسمائة وهو حامد لله على ناهر كرمه ومصل على محمد عبده ورسوله وعلى آله واصحابه اجمعين
والحمد لله رب العالمين *

خاتمة الطبع

قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب بعون الله الملك الوهاب نهار ستة خلون
من شهر جمادى الثاني سنة ١٢٧٦ هجرية مطابقا لسلخ شهر ديسمبر سنة ١٨٥٩ عيسوية *

محمد بن عبد الله

4840